

فهرست الجزء الحادى عشر من عدة القارى لشرح صحيح البخارى
لبدر الدين ابى محمد محمود بن احمد العيني الحنفى

صحيحه

- ٢ كتاب القدر
٤ باب جف القلم على علم الله
٦ باب الله اعلم بما لانوا جاهلين
٧ باب وكان امر الله قدر امقدورا
٩ باب العمل بالخوابم
١١ باب القاء النذر العيد الى القدر
١٢ باب لاحول ولا قوة الا بالله وباب المعصوم من عصم الله
١٣ باب وحرام على قرية اهلكناها انهم لا يؤمنون وسائر الايات
١٤ باب وما جعلنا الرؤيا التى اريناك الاية
١٥ باب تحاج ادم وموسى عليهما السلام
١٧ باب لا مانع لما اعطى الله
١٨ باب من تعوذ بالله من درك الشقاء وسوء القضاء وباب يحول بين المرموقله
١٩ باب قل ان بصيضا الا ما كتب الله لنا
٢٠ باب وما كنا لنهتدى لولا ان هدانا الله وباب الايمان والندور
٢٥ باب قول النبي عليه السلام وايم الله وباب كيف كانت بين النبي عليه السلام
٣٢ باب لا تحلفوا بابائكم
٣٥ باب لا يحلف باللات والعزى ولا بالطواغيت
٣٦ باب من حلف على الشئ وان لم يحلف
٣٧ باب من حلف بملء سوى ملة الاسلام
٣٨ باب لا يقول ما شاء الله وشئت وهل يقول ان الله ثم بك
٣٩ باب قول الله تعالى واقسموا بالله جهد ايمانهم
٤١ باب اذا قال اشهد بالله او شهدت بالله
٤٢ باب عهد الله وباب الحلف بغرة الله وصفاته وكناته
٤٤ باب قول الرجل لعمر الله
٤٥ باب لا يؤخذكم الله باللغو فى ايمانكم الآية وباب اذا حنث ناسيا فى الايمان
٥١ باب اليمين الغموس
٥٢ باب قول الله تعالى ان الذين يشتركون به عهد الله الآية
٥٤ باب اليمين فيما لا يملك وفى المعصية وفى الغضب
٥٦ باب اذا قال والله لا اتكلم اليوم فصلى او قرأ او سح او كبر او وجد او هلل فهو على نيته
٥٧ باب من حلف ان لا يدخل على اهله شهر او كان الشهر تسع او عشرين وباب اذا حلف ان لا يشرب

- نبيذا فشرب ظلام الخ
- ٥٩ باب اذا حلف ان لا يأتد فأكلى تمرأ بجهر الخ
- ٦١ باب النية في الايمان * وباب اذا اهدى ماله على وجه النذر والتوبة
- ٦٢ باب اذا حرم طعامه
- ٦٤ باب الوفاء بالنذر
- ٦٥ باب اثم من لا يفي بالنذر بدون لفظ اثم
- ٦٦ باب النذر في الطاعة * وباب اذا نذر او حلف ان لا يكلم انسانا في الجاهلية ثم اسلم
- ٦٧ باب من مات وعليه نذر
- ٦٩ باب النذر فيما لا يملك وفي معصية
- ٧١ باب من نذر ان يصوم اياما فوافق النحر او الفطر
- ٧٢ باب هل يدخل في الايمان والنذور الارض والغنم والزرع والامتعة
- ٧٣ كتاب كفارات الايمان
- ٧٤ باب قول الله تعالى قد فرض الله لكم تحلة ايمانكم الآية
- ٧٥ باب من امان المعسر في الكفارة
- ٧٦ باب صاع المدينة ومد النبي عليه السلام الخ
- ٧٨ باب قول الله تعالى او تحرير رقبة وای الرقاب اذكى
- ٧٩ باب عتق المدبر وام الولد والمكاتب الخ
- ٨٠ باب اذا اعتق عبدا بينه وبين آخر * وباب اذا اعتق في الكفارة لمن يكون ولاؤه
- ٨١ باب الاستثناء في الايمان
- ٨٣ باب الكفارة قبل الخنث وبعده
- ٨٧ كتاب الفرائض
- ٨٩ باب تعليم الفرائض
- ٩٠ باب قول النبي عليه السلام لانورث ما تركنا صدقة
- ٩٣ باب قول النبي عليه السلام من ترك مالا فلا هله
- ٩٤ باب ميراث الولد من ابيه وامه
- ٩٦ باب ميراث البنات
- ٩٧ باب ميراث ابن الابن اذا لم يكن ابن * وباب ميراث ابنة ابن مع ابنة
- ٩٩ باب ميراث الجد مع الاب والاختوة
- ١٠٠ باب ميراث الزوج مع الولد وغيره
- ١٠١ باب ميراث المرأة والزوج مع الولد وغيره
- ١٠٢ باب ميراث الاختوة مع البنات عصبة
- ١٠٣ باب ميراث الاخوات والاختوة

- ١٠٤ باب يستفنونك قل الله يفتيكم الآية وباب ابني عم احدهما اخ للام والاخر زوج
 ١٠٦ باب ذوى الارحام
 ١٠٧ باب ميراث الملاعة
 ١٠٨ باب الولد للفراش حرة كانت اوامة
 ١١٠ باب الولاء لمن اعتق
 ١١٢ باب ميراث السائبة
 ١١٤ باب اذا سلم على يديه
 ١١٧ باب ما يرث النساء من الولاء
 ١١٨ باب مولى القوم منهم وابن الاجت منهم وباب ميراث الاسير
 ١١٩ باب لا يرث المسلم الكافر ولا الكافر المسلم
 ١٢٠ باب ميراث العبد النصراني والمكاتب النصراني واثم من اتقى من ولده وباب من ادعى اخا
 او ابن اخ
 ١٢١ باب من ادعى الى غير ابيه وباب ان ادعت المرأة ابنا
 ١٢٢ باب القائف
 ١٢٣ كتاب الحدود
 ١٢٤ باب ما يحذر من الحدود وباب لا يشرب الخمر
 ١٢٥ باب ما جاء فى ضرب شارب الخمر
 ١٢٦ باب من امر بضرب الحد فى البيت
 ١٢٧ باب الضرب بالجريد والنعال
 ١٢٩ باب ما يكره من لعن شارب الخمر وانه ليس بخارج من الملة
 ١٣١ باب السارق حين يسرق وباب لعن السارق اذ لم يسم
 ١٣٢ باب الحدود كفارة
 ١٣٣ باب ظهر المؤمن حتى الا فى حدا وحق
 ١٣٥ باب اقامة الحدود والانتقام لحرمان الله وباب اقامة الحدود على الشريف والوضيع
 ١٣٦ باب كراهية الشفاعة فى الحد اذ ارفع الى السلطان
 ١٣٧ باب قول الله تع والسارق والسارقة فاقطعوا ايديهما
 ١٤٢ باب توبة السارق
 ١٤٣ كتاب المحاربين من اهل الكفر والردة
 ١٤٥ باب لم يسق المرتدون المحاربون حتى ماتوا وباب سمر النبي عليه السلام اعين المحاربين
 ١٤٦ باب فضل من ترك الفواحش
 ١٤٧ باب اثم الزناة
 ١٤٩ باب رجم الحصن

- ١٥١ باب لا يرجع المجنون والمجنونة
- ١٥٢ باب الرجم في البلاط
- ١٥٤ باب الرجم بالمصلى
- ١٥٥ باب من اصاب ذنبادون الحد فاخبر الامام فلا عقوبة عليه بعد التوبة اذا جاء مستقتيا
- ١٥٧ باب اذا اقر بالحد ولم يبين هل للام ان يستر عليه وباب هل يقول الامام للمقر له لك لمست او غمزت
- ١٥٨ باب سوآل الامام المقر هل احصنت * وباب الاعتراف بالزنا
- ١٦٠ باب رجم الحبلي من الزنا اذا احصنت
- ١٦٧ باب البكران يجلدان وينفيان
- ١٦٩ باب نفى اهل المعاصي والخشنيين
- ١٧٠ باب من امر غير الامام باقامة الحد غائباً عنه وباب قول الله تعالى ومن لم يستطع منكم طولا الآية
- ١٧١ باب اذا زنت الامة
- ١٧٢ باب لا يثرب على الامة اذا زنت ولا تنفي
- ١٧٣ باب احكام اهل الذمة واحصانهم اذا زنا وورفعوا الى الامام
- ١٧٤ باب اذا رمى امرأته او امرأة غيره بالزنا عند الحاكم والناس هل على الحاكم ان يعث اليها فيسألها
عمار ميت به
- ١٧٥ باب من ادب اهله او غيره دون السلطان
- ١٧٦ باب من رأى مع امرأته رجلاً فقتله
- ١٧٧ باب ما جاء في التعريض
- ١٧٨ باب كم التغزير والادب
- ١٨٢ باب من اظهر الفاحشة واللطخ والتهمة بغير بينة
- ١٨٣ باب رمي المحضات
- ١٨٤ باب قذف العبد * وباب هل يأمر الامام رجلاً فيضرب الحد فباعه و * كتاب الديات
- ١٨٨ باب قول الله تعالى ومن احياها قال ابن عباس الخ
- ١٩٣ باب قول الله تعالى يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص الآية * وباب سؤال القاتل حتى
يقر الخ
- ١٩٤ باب اذا قتل بحجر او بعصا
- ١٩٥ باب قول الله تعالى ان النفس بالنفس والعين بالعين الآية
- ١٩٧ باب من افاد بالحجر * وباب من قتل له قتيلاً فهو بخير النظرين
- ١٩٩ باب من طلب دم امرئ بغير حق
- ٢٠٠ باب العفو في الخطأ بعد الموت
- ٢٠١ باب قول الله وما كان لمؤمن ان يقتل مؤمناً الا خطأ الآية * وباب اذا اقر بالقتل مرة قتل به
- ٢٠٢ باب قتل الرجل بالمرأة * وباب القصاص بين الرجال والنساء في الجراحات

- ٢٠٤ باب من اخذ حقه او اقتص دون السلطان
- ٢٠٥ باب اذا مات في الزحام لو قتل ❀ وباب اذا قتل نفسه خطأ فلا دية له
- ٢٠٧ باب اذا عض رجلا فوقعت ثيابه
- ٢٠٨ باب السن بالسن
- ٢٠٩ باب دية الاصابع
- ٢١٠ باب اذا اصاب قوم من رجل هل يعاقب او يقتص منهم كلهم
- ٢١٢ باب القسامة
- ٢٢٠ باب من اطلع في بيت قوم فنفقوا عينة فلا دية له
- ٢٢١ باب العاقلة
- ٢٢٢ باب جنين المرأة
- ٢٢٤ باب جنين المرأة وان العقل على الوالد وعصبة الوالد لا على الولد
- ٢٢٥ باب من استعان عبداً او صبياً ❀ وباب المعدن جبار والبرجبار
- ٢٢٧ باب العجماء جبار
- ٢٢٨ باب اثم من قتل ذمياً بغير جرم
- ٢٢٩ باب لا يقتل المسلم بالكافر ❀ وباب اذا لطم المسلم يهودياً عند الغضب
- ٢٣٠ كتاب استنابة المرتدين والمعاندين وقتالهم
- ٢٣٢ باب حكم المرتد والمرناة
- ٢٣٦ باب قتل من ابى قبول الفرائض وما نسبوا الى الردة
- ٢٣٧ باب اذا عرض الذمي وغيره بسب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يصرح بالخ
- ٢٣٩ باب قتل الخوارج والمخدين بعد اقامه الحجّة عليهم
- ٢٤٣ باب من ترك قتال الخوارج المتألف
- ٢٤٥ باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى تقتل فئتان ودعوتهما واحدة
- ٢٤٦ باب ما جاء في المتأولين
- ٢٥١ كتاب الاكراه
- ٢٥٤ باب من اختار الضرب والقتل والهوان على الكفر
- ٢٥٦ باب بيع المكره ونحوه في الحق وغيره
- ٢٥٧ باب لا يجوز نكاح المكره
- ٢٥٨ باب اذا اكراه حتى وهب عبداً او باعه لم يجز
- ٢٥٩ باب من الاكراه الخ ❀ وباب اذا استكرهت المرأة على ان تافلاخذ عليها
- ٢٦١ باب يمين الرجل لصاحبه انه اخوه اذا خاف عليه القتل او نحوه الخ
- ٢٦٣ كتاب الحيل وباب في ترك الحيل
- ٢٦٤ باب في الصلاة

٢٦٥ باب في الزكاة

٢٦٧ باب الحيلة في النكاح

٢٦٨ ما يكره من الاحتيال في البيوع ولا يمنع فضل الماء ليمنع به فضل الكلاء

٢٦٩ باب ما يكره من التناجش وباب ما ينهى عن الاحتيال للولى في التهمة والمرغوبة وان لا يكمل صداقها

٢٧٠ باب اذا غصب جارية فزعم انها ماتت فقتضى بقيمة الجارية الميتة ثم وجدها صاحبها فهي له وترد

القيمة ولا تكون القيمة ثمنا

٢٧١ باب في النكاح

٢٧٣ باب ما يكره من احتيال المرأة مع الزوج والضرائر وما نزل على النبي صلى الله تعالى عليه

وسلم في ذلك

٢٧٤ باب ما يكره من الاحتيال في الفرار من الطاعون

٢٧٥ باب في الهبة والشفعة

٢٧٩ باب احتيال العامل ليهدي له

٢٨١ كتاب التعبير وباب اول ما بدى به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من الوحي الرؤيا الصادقة

٢٨٥ باب رؤيا الصالحين

٢٨٧ باب الرؤيا من الله

٢٨٨ باب الرؤيا الصالحة جزء من ستة واربعين جزءاً من النبوة

٢٨٩ باب المبشرات

٢٩٠ باب رؤيا يوسف عليه السلام

٢٩١ باب رؤيا ابراهيم عليه السلام و باب التواطؤ على الرؤيا

٢٩٢ باب رؤيا اهل السجون والفساد والشرك

٢٩٥ باب من رأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

٢٩٨ باب رؤيا الليل

٢٩٩ باب الرؤيا بالنهار

٣٠٠ باب رؤيا النساء * و باب الحلم من الشيطان

٣٠١ باب اللبن و باب اذا جرى اللبن في اطرافه واظافيره و باب التقيص في المنام

٣٠٢ باب جبر التقيص في المنام و باب الخضر في المنام و الروضة الخضراء

٣٠٤ باب كشف المرأة في المنام

٣٠٥ باب ثياب الحرير في المنام و باب المفاتيح في اليد

٣٠٦ باب التعليق بالعروة والحلقة و باب عمود الفسطاط تحت وسادته * و باب الاستبرق ودخول الجنة

في المنام

٣٠٧ باب القيد في المنام

٣٠٩ باب العين الجارية في المنام

- ٣١٠ باب نزع الماء من البئر حتى يروى الناس
- ٣١١ باب نزع الذنوب والذنوبين من البئر بضعف
- ٣١٢ باب الاستراحة في المنام وباب القصص في المنام
- ٣١٣ باب الوضوء في المنام وباب الطواف بالكعبة في المنام
- ٣١٤ باب اذا اعطى فضله غيره في المنام وباب الامن وذهاب الروح في المنام
- ٣١٥ باب الاخذ على اليمين في المنام وباب القدح في النوم
- ٣١٦ باب اذا طار الشئ في المنام
- ٣١٧ باب اذا رأى بقراتنحر
- ٣١٨ باب التغف في المنام
- ٣١٩ باب اذا رأى انه اخرج الشئ من كورة فاسكنه موضعاً آخر * وباب المرأة السوداء وباب المرأة الثائرة الرأس
- ٣٢٠ باب اذا هز سيفاً في المنام وباب من كذب في حمله
- ٣٢٢ باب اذا رأى ما يكره فلا يخبر بها ولا يذكرها * وباب من لم ير الرؤيا لاول عابر اذا لم يصب
- ٣٢٤ باب تعبير الرؤيا بعد صلوة الصبح
- ٣٢٩ كتاب الفتن وباب ما جاء في قول الله واتقوا فتنة لا تصيبن الاية
- ٣٣١ باب قول النبي صلى الله عليه وسلم سترون بعدى اموراتكم ونها
- ٣٣٣ باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هلاك امتي على يدي اضلثة سفهاء
- ٣٣٤ باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ويل للعرب من شر قد اقترب
- ٣٣٥ باب ظهور الفتن
- ٣٣٨ باب لا يأتى زمان الا الندى بعده شر منه
- ٣٤٠ باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من حمل علينا السلاح فليس منا
- ٣٤١ باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا ترجعوا بعدى كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض
- ٣٤٤ باب تكون فتنة القاعد فيها خير من القائم
- ٣٤٥ باب اذا التقى المسلمان بسيفيهما
- ٣٤٧ باب كيف الامرا اذا لم تكن جماعة
- ٣٤٩ باب من كره ان يكثر سواد الفتن والظلم وباب اذا بقى في خثالة من الناس
- ٣٥٠ باب العرب في الفتنة
- ٣٥١ باب التعوذ من الفتن
- ٣٥٢ باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الفتنة من قبل المشرق
- ٣٥٤ باب الفتنة التي تموج كوج البحر
- ٣٦٠ باب اذا انزل الله بقوم عذاباً
- ٣٦٢ باب اذا قال عند قوم شيئاً ثم اخرج فقال بخلافه

- ٣٦٤ باب لا تقوم الساعة حتى يغبط اهل القبور وباب تغير اهل الزمان حتى يعبدوا الاوثان
- ٣٦٥ باب خروج النار
- ٣٦٩ باب ذكر الدجال
- ٣٧٢ باب لا يدخل الدجال المدينة
- ٣٧٣ باب يأجوج ومأجوج وكتاب الاحكام
- ٣٧٤ باب قول الله عز وجل اطيعوا الله واطيعوا الرسول الآية وباب الامراء من قريش
- ٣٧٦ باب اجر من قضى بالحكمة لقوله تعالى ومن لم يحكم بما انزل الله الآية
- ٣٧٧ باب السمع والطاعة للامام ما لم تكن معصية
- ٣٧٩ باب من سأل الامارة وكل اليها وباب ما يكره من الحرص على الامارة
- ٣٨٠ باب من استرعى رعية فلم ينصح
- ٣٨١ باب من شاق شق الله عليه
- ٣٨٣ باب القضاء والفتيا في الطريق
- ٣٨٤ باب ما ذكر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكن له بواب
- ٣٨٥ باب الحاكم يحكم بالقتل على من وجب عليه دون الامام الذي فوّه
- ٣٨٦ باب هل يقضى الحاكم او يفتى وهو غضبان
- ٣٨٨ باب من رأى للقاضي ان يحكم بعلمه في امر الناس اذا لم يخف الظنون والتهمة كما قال انبي صلى الله تعالى عليه وسلم خذني ما يكفيك الحديث
- ٣٨٩ باب الشهادة على الخط المختوم وما يجوز من ذلك وما يضيق عليهم * وكتاب الحاكم الى عماله والقاضي الى القاضي
- ٣٩٣ باب متى يستوجب الرجل القضاء
- ٣٩٥ باب رزق الحاكم والعاملين عليها
- ٣٩٨ باب من قضى ولا عن في المسجد
- ٣٩٩ باب من حكم في المسجد حتى اذا اتى على حد امر ان يخرج من المسجد فيقام
- ٤٠٠ باب موعظة الامام للخصوم * وباب الشهادة تكون عند الحاكم في ولايته القضاء او قبل ذلك للخصم
- ٤٠٤ باب الوالي اذا وجه اميرين الى موضع ان يتطاوعا ولا يتعاصبا
- ٤٠٥ باب اجابة الحاكم الدعوة وباب هدايا العمال
- ٤٠٧ باب استقضاء الموالي واستعمالهم * وباب العرفاء للناس
- ٤٠٨ باب ما يكره من ثناء السلطان واذا خرج قال غير ذلك
- ٤٠٩ باب القضاء على الغائب وباب من قضى له بحق اخيه فلا يأخذه الخ
- ٤١٢ باب الحكم في البر ونحوها * وباب القضاء في كثير الماء وقليله
- ٤١٣ باب بيع الامام على الناس اموالهم وضياعهم الخ
- ٤١٤ باب من لم يكثر بطنه من لا يعلم في الامراء حديثا

- ٤١٥ باب الادلخضم و باب اذا قضى الحاكم يحجور او خلاف اهل العلم فهو رد
- ٤١٦ باب الامام يأتى قوما فيصلح بينهم
- ٤١٧ باب ما يستحب للكتاب ان يكون امينا اقلا
- ٤١٨ باب كتاب الحاكم الى عماله والقاضى الى امنائه
- ٤١٩ باب هل يجوز للحاكم ان يبعث رجلا وحده للنظر فى الامور
- ٤٢٠ باب ترجحة الحكم وهل يجوز ترجان واحد
- ٤٢١ باب محاسبة الامام عماله
- ٤٢٢ باب بطانة الامام واهل مشورته
- ٤٢٤ باب كيف يبايع الامام الناس
- ٤٢٦ باب من بايع مرتين
- ٤٢٧ باب بيعه الاعراب و باب بيعه الصغير
- ٤٢٨ باب من بايع ثم استقال البيعة و باب من بايع رجلا لا يبايعه الا لادنيا
- ٤٢٩ باب بيعه النساء
- ٤٣٠ باب من نكث بيعه
- ٤٣١ باب الاستخلاف
- ٤٣٥ باب اخراج الخصوم و اهل الرب من البيوت بعد المعرفة
- ٤٣٦ كتاب التمنى و باب من تمنى الشهادة
- ٤٣٧ باب تمنى الخير و قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لو كان لى احد ذهباً
- ٤٣٨ باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لو استقبلت من امرى ما استدبرت و باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليت كذا وكذا
- ٤٣٩ باب تمنى القرآن والعلم و باب ما يكره من التمنى
- ٤٤٠ باب قول الرجل لو لا الله ما هتدينا
- ٤٤١ باب كراهية التمنى لقاء العدو و باب ما يجوز من اللو
- ٤٤٥ باب ما جاء فى اجازة خبر الواحد الصدوق فى الاذان والصلاة والصيام والفرائض والاحكام
- ٤٥١ باب بعث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الزبير طليعة وحده
- ٤٥٢ باب قول الله تعالى لا تدخلوا بيوت النبي الا ان يؤذن لكم الآية و باب ما كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعث من الامراء والرسل واحدا بعد واحد
- ٤٥٤ باب وصاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفود العرب ان يبلغوا من ورائهم
- ٤٥٥ باب خبر المرأة الواحدة
- ٤٥٦ كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة
- ٤٥٩ باب الاقتداء بسنن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
- ٤٦٦ باب ما يكره من كثرة السؤال وتكلف مالا يعنيه

- ٤٧٠ الاقتداء بأفعال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
- ٤٧١ باب ما يكره من التصحى والنزاع في العلم والعلو في الدين والبدع
- ٤٧٦ باب اثم من آوى محدثا
- ٤٧٧ باب ما يذكر من ذم الرأى وتكلف القياس
- ٤٨٠ باب ما كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يسأل عما لم ينزل الوحي فيقول لا ادري او لم يجب حتى ينزل عليه الوحي ولم يقل برأى ولا قياس لقوله بما اراد الله
- ٤٨١ باب تعليم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم امته من الرجال والنساء بما علمه الله ايس برأى ولا تمثيل
- ٤٨٢ باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا تزال طائفة من امتي ظاهرين على الحق يقاتلون وهم اهل العلم
- ٤٨٣ باب قول الله تعالى اويلبسكم شيعة بسم الله وباب من شبه اصلا معلوما باصل مبين قديين الله حكمهما ايفهم السائل
- ٤٨٤ باب ما جاء في اجتهاد القضاة بما انزل الله لقوله ومن لم يحكم بما انزل الله الآية
- ٤٨٥ باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لتعين سنن من كان قبلكم
- ٤٨٦ باب اثم من دعا الى ضلالة او من سن سنة سيئة لقول الله تعالى ومن اوزار الذين يضلونهم الآية
- ٤٨٧ باب ما ذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وحض على اتفاق اهل العلم وما اجتمع عليه الحرمان مكة والمدينة وما كان بهما من مشاهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والمهاجرين والانصار ومصلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والمنبر والقبر
- ٤٩٥ باب قول الله تعالى ليس لك من الامر شيء
- ٤٩٦ باب قول الله تعالى وكان الانسان اكثر شيء جدلا وقول الله تعالى ولا تجادلوا اهل الكتاب الا بالتي هي احسن
- ٤٩٨ باب قول الله تعالى وكذلك جعلناكم امة وسطا وباب اذا اجتهد العامل او الخاكم فاختأ خلاف الرسول من غير علم فحكمه مردود الخ
- ٥٠٠ باب اجرا الخاكم اذا اجتهد فاصاب او اخطأ وباب الحجة على من قال ان احكام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كانت ظاهرة وما كان يغييب بعضهم عن مشاهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وامور الاسلام
- ٥٠٢ باب من رأى اترك النكير من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حجة لا من غير الرسول
- ٥٠٣ باب الاحكام التي تعرف بالدلائل وكيف لمعنى الدلالة وتفسيرها
- ٥٠٧ باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا تسألوا اهل الكتاب عن شيء
- ٥٠٩ باب كراهية الخلاف
- ٥١٠ باب نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من التحريم الا ما تعرف اباحتها
- ٥١١ باب قول الله تعالى وامرهم شورى بينهم وشاورهم في الامر وان المشاورة قبل العزم والتبين لقول الله فاذا عزمتم فتوكل على الله

- ٥١٤ كتاب التوحيد : وباب ما جاء في دعاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم امته الى توحيد الله تعالى (رقم هذه الصحيفة وقع) (٤١٤) خطأ والصواب (٥١٤)
- ٥١٦ باب قول الله تعالى قل ادعوا الله او ادعوا الرحمن الخ
- ٥١٨ باب قول الله تعالى ان الله هو الرزاق ذو القوة المتين : وباب قوله عالم الغيب فلا يظهر على غيبه احدا وان الله عنده علم الخ
- ٥٢٠ باب قول الله السلام المؤمن
- ٥٢١ باب قول الله تعالى ملك الناس : وباب قول الله وهو العزيز الحكيم سبحانه ربك رب العزة والعزلة ورسوله ومن حلف بعزة الله وصفاته
- ٥٢٤ باب قول الله وهو الذي خلق السموات والارض بالحق : وباب وكان الله سميعا بصيرا
- ٥٢٦ باب قول الله هو القادر
- ٥٣٧ باب مقلب القلوب وقول الله ونقلب ادينتهم وابصارهم
- ٥٣٨ باب السؤال باسماء الله والاستعاذة بها
- ٥٣١ باب ما يذكر في الذات والنعوت واسمى الله وقال خبيب الخ
- ٥٣٢ باب قول الله تعالى ويحذركم الله نفسه وقوله تعلم ما في نفسى الآية
- ٥٣٤ باب قول الله تعالى كل شئ هالك الا وجهه : وباب قول الله تعالى ولنصنع على منى الخ
- ٥٣٥ باب قول الله هو الخالق البارئ المصور
- ٥٣٦ باب قول الله عز وجل لما خلقت بيدي
- ٥٤١ باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا شخص اغير من الله
- ٥٤٣ باب قل اى شئ اكبر شهادة قل الله : وباب وكان عرشه على الماء
- ٥٥٠ باب قول الله تعالى تعرج الملائكة والروح اليه وقوله تعالى اليه يصعد الكلم الطيب
- ٥٥٥ باب قول الله تعالى وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة
- ٥٦٩ باب ما جاء في قول الله تعالى ان رجعة الله قريب من المحسنين
- ٥٧١ باب قول الله تعالى ان الله يمسك السموات والارض ان تزولا : وباب ما جاء في خلق السموات والارض وغيرهما
- ٥٧٢ باب ولقد سبقت لكلنا العبادنا المرسلين
- ٥٧٤ باب قول الله تع انما قولنا لشيء اذا اردناه الخ
- ٥٧٦ باب قول الله تعالى قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي الخ
- ٥٧٧ باب في المشيئة والارادة وما تشاؤون الا ان يشاء الله
- ٥٨٤ باب قول الله تعالى ولا تنفع الشفاعة عنده الا من اذن له الخ
- ٥٨٧ باب كلام الرب مع جبريل ونداء الله الملائكة
- ٥٨٨ باب قول الله تع انزل به علمه والملائكة يشهدون
- ٥٩٠ باب قول الله تعالى يريدون ان يبدلوا كلام الخ

صحيفه

٥٩٦ باب كلام الرب يوم القيامة مع الانبياء وغيرهم

٦٠٠ باب وكلم الله موسى تكليماً

٦٠٦ باب كلام الرب مع اهل الجنة

٦٠٧ باب ذكر الله بالامر وذكر العباد بالدعاء والتضرع والرسالة والابلاغ

٦٠٨ باب قول الله تعالى فلا تجعلوا لله اندادا الخ

٦١٠ باب قول الله وما كنتم تستترون ان يشهد عليكم الآية وباب قول الله كل يوم هو في شأن

٦١٢ باب قول الله لا تحرك به لسانك وفعل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حيث ينزل القرآن

٦١٣ باب قول الله تعالى واسروا قولكم او اجهروا به الخ

٦١٤ باب قول النبي رجل آتاه الله القرآن فهو يقوم به آناء الليل والنهار الحديث

٦١٥ باب قول الله تع يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك وان لم تفعل فما بلغت رسالته الخ

٦١٧ باب قول الله تعالى قل فأتوا بالتوراة فاتلوها

٦١٩ باب وسمى النبي الصلاة عملاً وقال لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب وباب قول الله ان الانسان

خلق هلو ما الخ

٦٢٠ باب ذكر النبي وروايته عن ربه

٦٢٢ باب ما يجوز من تفسير التوراة وغيرها من كتب الله بالعربية وغيرها الى آخره

٦٢٣ باب قول النبي الماهر بالقرآن مع السفرة الكرام البررة وزينوا القرآن باصواتكم

٦٢٥ باب قول الله تعالى فاقرؤا ما تيسر من القرآن

٦٢٦ باب قول الله تع ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر

٦٢٧ باب قول الله تعالى بل هو قرآن مجيد في لوح محفوظ الخ

٦٢٨ باب قول الله تعالى والله خلقكم وما تعملون

٦٣٠ باب قراءة الفاجر والمنافق واصواتهم وتلاوتهم الخ

٦٣٢ باب قوله تعالى ونضع الموازين القسط

فيما وقع في هذا الجلد بياض في الاصل اي في نسخة الشارح رحمه الله تعالى

صحيفه	صحيفه	صحيفه	صحيفه	صحيفه	صحيفه
٣٠	٧٩	١٣٨	٥٢٩	٢٣٠	٥٥٤

الجزء الحادى عشر من عمدة القارى لشرح
صحیح البخارى للعلامة العینى الحنفى
نفعنا الله تعالى به
آمین



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ص بسم الله الرحمن الرحيم كتاب القدر ش

اي هذا كتاب في بيان القدر وذكره قال الكرماني كتاب القدر اي حكم الله تعالى قالوا القضاء هو الحكم الكلي الاجالي في الازل والقدر جزئيات ذلك الحكم وتفصيله التي تقع قال تعالى (وان من شيء الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم) ومذهب اهل الحق ان الامور كلها من الايمان والكفر والخير والشر والنفع والضرر بقضاء الله وقدره ولا تجري في ملكه الامقدراته وقال الراغب القدر بوضعه يدل على القدرة وعلى المقدور الكائن بالعلو يتضمن الارادة عقلا والقول نقلا وقدر الله الشيء بالتشديد قضاءه ويجوز التخفيف وفي بعض النسخ باب القدر بعد قوله كتاب القدر قيل هذا زيادة ابي ذر عن المستملي **ص** حدثنا ابو الوليد هشام بن عبد الملك حدثنا شعبة انبأني سلمان الاعمش قال سمعت زبدين وهب عن عبد الله قال حدثنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو الصادق المصدوق قال ان احدكم يجمع في بطن امه اربعين يوما ثم علقه مثل ذلك ثم يكون مضغة مثل ذلك ثم يبعث الله ملكا فيؤمر بربع برزقه واجله وشق اوسعيد فوالله ان احدكم او الرجل يعمل بعمل اهل النار حتى ما يكون بينه وبينها غير باع او ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل الجنة فيدخلها وان الرجل يعمل بعمل اهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها غير ذراع او ذراعين فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل النار فيدخلها وقال ادم الازراع **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة في معناه وزيد بن وهب ابو سليمان الهمداني الكوفي عن قضاة خرج الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقبض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو في الطريق سمع عبد الله بن مسعود وغيره وهذا الحديث اشتهر عن الاعمش بالسند المذكور هنا قال علي بن المديني في كتاب العلل كنا نظن ان الاعمش تفرد به حتى وجدناه من رواية سلمة بن كهيل عن زبدين وهب وروايته عند احمد وابن اسحاق ولم يفرده به زيد بن وهب ايضا عن ابن مسعود بل رواه عنه ابو عبيدة بن عبد الله بن مسعود عند احمد وعلقه عند ابي يعلى ولم يفرده به ابن مسعود ايضا بل رواه جماعة من الصحابة مطولا ومختصرا منهم انس رضي الله

تعالى عنه على ما يحكى عقيب هذا الحديث وحذيفة بن اسيد عند مسلم وعبد الله بن عمر في القدرين وذهب
 وسهل بن سعد وسأني في هذا الكتاب وابو هريرة عند مسلم وعائشة عند احمد وابوذر عند
 القرطبي ومالك بن الحويرث عند ابى نعيم في الطب وغيرهم وهذا الحديث اخرجه البخاري
 في التوحيد عن آدم ومضى في بدء الخلق عن الحسن بن الربيع وفي خلق آدم عن عمر بن حفص
 واخرجه مسلم في القدر عن ابى بكر بن ابى شيبة وغيره واخرجه بقية الجماعة وقد ذكرناه في بدء
 خلق ومضى الكلام فيه هناك ولا تقتصر عليه فقوله انبأني سليمان الاعمش وقال في التوحيد
 حدثنا سليمان الاعمش ويفهم منه ان التحديث والانباء سواء ويردبه على من زعم ان شعبة يستعمل
 الانباء في الاجازة قوله وهو الصادق المصدوق اى الصادق في نفسه والمصدوق من جهة
 غيره وقال الكرمانى لما كان مضمون الخبر مخالفا لما عليه الاطباء اراد الاشارة الى صدقه وبطلان
 ما قالوه او ذكره تلذذا وتبركا وافخار اقال الاطباء انما يتصور الجنيين فيما بين ثلاثين يوما الى
 الاربعين والمفهوم من الحديث ان خلقه انما يكون بعد اربعة اشهر انتهى وقال بعضهم بعد ان
 نقل كلام الكرمانى ما ملخصه انه لم يعجبه ما قاله الكرمانى حيث قال وقد وقع هذا اللفظ بعينه في
 حديث آخر ليس فيه اشارة الى بطلان شئ يخالف ما ذكره وهو ما ذكره ابو داود من حديث
 المغيرة بن شعبة سمعت الصادق المصدوق يقول لا ينزع الرحمة الا من شقى ومضى في علامات
 النبوة من حديث ابى هريرة سمعت الصادق المصدوق يقول هلاك امتى على يد اغيلة من قريش
 انتهى قلت هذا مجرد تحريش من غير طعم وهذه نكتة لطيفة ذكرها من وجهين فالوجه الثانى
 بمشئ في كل موضع فيه ذكر الصادق والمصدوق قوله ان احكم قال ابو البقاء لا يجوز ان الا
 بالفتح لانه مفعول حدثنا فلو كسر لكان منقطعا عن حدثنا قلت لا يجوز الا لكسر لانه وقع
 بعد قوله قال ان احكم ولفظة قال موجودة في كثير من النسخ هكذا حدثنا رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم وهو الصادق والمصدوق قال ان احكم وان كانت لفظة قال غير مذكورة
 في الرواية فهي مقدرة فلا يتم المعنى الابهى قوله ان احكم يجمع في بطن امه كذا هو في رواية
 ابى ذر عن شيخه وله عن الكشميين ان خلق احكم يجمع في بطن امه وكذا هو في رواية آدم
 في التوحيد وكذا في رواية الاكثر عن الاعمش وفي رواية ابى الاحوص عنه ان احكم يجمع
 خلقه في بطن امه وفي رواية ابن ماجة انه يجمع خلق احكم في بطن امه والمراد من الجمع
 ضم بعضه الى بعض بعد الانتشار والخلق بمعنى المخلوق كقولهم هذا درهم ضرب الامير
 اى مضروبه وقال القرطبي ما ملخصه ان المنى يقع في الرحم بقوة الشهوة المزججة مبثوثا
 متفرقا فيجمع الله في محل الولادة من الرحم قوله اربعين يوما زاد في رواية آدم او اربعين ليلة
 قوله ثم علقه مثل ذلك وفي رواية آدم ثم يكون علقه مثل ذلك يعنى مدة الاربعين والعلقة
 الدم الجامد الغليظ سميت بذلك للرطوبة التى فيها وتعلقها بما مر بها قوله ثم يكون مضغة
 مثل ذلك يعنى مدة الاربعين والمضغة قطعة اللحم سميت بذلك لانها بقدر ما يعضخ الما ضغ
 قوله ثم يبعث الله ملكا وفي رواية الكشميين ثم يبعث اليه ملك وفي رواية مسلم ثم يرسل
 الله وفي رواية آدم ثم يبعث اليه الملك واللام فيه للعهد وهو الملك من الملائكة الموكلين بالارحام
 قوله فيؤمر على صبغة المجهول اى يأمره الله تعالى باربعة اشياء وفي رواية آدم

باربع كلمات والمراد بها القضايا وكل كلمة تسمى قضية قوله باربع كذا هو في رواية الكشميني
 وفي رواية غيره باربعة والمعدود اذا ابرهم جاز التذكير والتأنيث قوله برزقه بدل من اربع
 وما بعده عطف عليه داخل في حكمه والمراد برزقه الغداء حلا لا اوحراما وهو كل ما ساقه الله تعالى
 الى العبد لينفع به وهو اعم لتناوله العلم ونحوه قوله واجله الاجل يطلق لعنيين لمدة العمر
 من اولها الى آخرها وللجزء الاخير الذي يموت فيه قوله وشقي اوسعيد قال بعضهم هو بالرفع خبر
 مبتدأ محذوف قلت ليس كذلك لانه معطوف على ما قبله الذي هو بدل عن اربع فيكون مجرورا
 لان تقدير قوله فيؤمر باربع اربع كلمات كلمة تتعلق برزقه وكلمة تتعلق باجله وكلمة تتعلق بسعادته
 اوشقاوته وكان من حق الظاهر ان يقال يكتب سعادته وشقاوته فعدل عن ذلك بحكاية بصورة
 ما يكتبه وهو انه يكتب برزقه واجله وشقي اوسعيد قيل هذه ثلاثة امور لاربعة واجيب بان
 الرابع كونه ذكرا او انثى كما صرح في الحديث الذي بعده او عمله كما تقدم في اول كتاب هذه الخلق
 ولعله لم يذكره لانه يلزم من المذكور او اختصره اعتمادا على شهرته وقيل هذا يدل على ان الحكم
 بهذه الامور بعد كونه مضعة لانه ازل واجيب بان هذا الملك بان المقضى في الازل حتى يكتب على
 جبهته مثلا قوله او الرجل شك من الراوي اي او ان الرجل وفي رواية آدم فان احكم بغير شك
 قوله بعمل اهل النار قدم النار على الجنة وفي رواية آدم بالعكس قوله حتى ما يكون قال الطائي حتى هي
 الناصبة وما نافية ولم تكف عن العمل وهي منصوبة بحتى واجاز غيره ان يكون حتى ابتدائية ويكون على هذا
 بالرفع قوله غير باع او ذراع هكذا رواية الكشميني وفي رواية غيره غير ذراع او باع وفي رواية ابى
 الاحوص الا ذراع بغير شك والتعبير بالذراع تمثيل بقرب حاله من الموت وضابط ذلك بالفرغرة التي جعلت
 علامة لعدم قبول التوبة قوله فيسبق عليه الكتاب الفاء في فيسبق للتعقيب يدل على حصول السبق
 بغير مهلة وضمن يسبق معنى يغلب اي يغلب عليه الكتاب وما قدر عليه سبعا بلامهلة فعند ذلك يعمل
 بعمل اهل الجنة وعمل اهل النار والمراد من الكتاب المكتوب اي مكتوب الله اي القضاء الازل قوله
 فيعمل بعمل اهل النار الباء فيه زائدة للتأكيد قوله او ذراعين اي او غير ذراعين فهو شك من الراوي
 قوله وقال آدم الا ذراع اي قال آدم بن اياس الا ذراع هذا تعليق وصله البخاري في التوحيد
 صحدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد عن عبيد الله بن ابي بكر بن انس عن انس بن مالك رضى الله
 تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال وكل الله بالرحم ملكا فيقول اي رب نطفة اي رب علقة
 اي رب مضغة فاذا اراد الله ان يقضى خلقها قال اي رب ذكر ام انثى اشقي ام سعيد فا الرزق فنا
 الاجل فيكتب كذلك في بطن امه ش ص حماد هو ابن زيد وعبيد الله هو ابن ابي بكر بن انس
 ابن مالك يروي عن جده انس والحديث مضى في الطهارة في الحيض من مسدد وفي خلق آدم
 عن ابى النعمان واخرجه مسلم في القدر عن ابى كامل الجحدري قوله اي رب اي يارب قوله
 نطفة بالنصب على اعتبار فعل محذوف وبالرفع على انه خبر مبتدأ محذوف قوله ان يقضى خلقها
 اي يتم قوله في بطن امه ليس ظرفا للكتابة بل هو مكتوب على الجبهة او على الرأس مثلا وهو
 في بطن امه قيل قال هنا وكل الله وفي الحديث السابق ثم بعث الله ملكا واجيب بان المراد بالبعث
 الحكم عليه بالتصرف فيها ص باب جف القلم على علم الله ش ص اي هذا باب يذكر
 فيه جف القلم وقال بعضهم باب بالتون قلت هذا قول من لم يمس شيئا من الاعراب والتونين

يكون في العرب ولفظ بابها مفرد فكيف ينون والتقدير ما ذكرناه او نحوه وجفاف القلم عبارة
عن عدم تغيير حكمه لان الكاتب لما ان جف قلبه عن المداد لاتبقي له الكتابة كذا قاله الكرماني
وفيه نظر لان الله تعالى قال (بحواله ما يشاء ويثبت) فان كان مراده من عدم تغيير حكمه الذي في الازل
فسلم وان كان الذي في الالوح فلا والاوجه ان يقال جف القلم اى فرغ عن الكتابة التي امر بها
حين خلقه وامره ان يكتب ما هو كائن الى يوم القيامة فاذا اراد بعد ذلك تغيير شئ مما كتبه محاه
كما قال بحواله ما يشاء ويثبت قوله على علم الله اى حكم الله لان معلومه لابد ان يقع والازم الجهل
فعمله بمعلوم مستلزم للحكم بوقوعه **ص** واضله الله على علم شئ **ص** ذكر هذا اى قول
الله تعالى اشارة الى ان علم الله حكمه كما في قوله تعالى (واضله الله على علم) اى على علمه في الازل
وهو حكمه عند الظهور وقيل معناه اضله الله بعد ان علمه وبين له فلم يقبل **ص** وقال
ابوهريرة قال لى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جف القلم بما انت لاق شئ **ص** صدر الحديث
هو الترجمة وهو قطعة من حديث ذكر اصله البخارى من طريق ابن شهاب عن ابي سلمة عن ابي
هريرة قال قالت يا رسول الله انى رجل شاب وانى اخاف على نفسه العنت ولا جد ما تزوج به
النساء فسكت عن الحديث وفيه يا ابا هريرة جف القلم بما انت لاق فاخترت على ذلك او ذراخرجه
في اوائل النكاح **ص** وقال ابن عباس لها سابقون سبقت لهم السعادة شئ **ص** اى
قال ابن عباس في قوله تعالى (اولئك يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون) سبقت لهم السعادة قيل
تفسير ابن عباس يدل على ان السعادة سابقة والآية تدل على ان الخيرات يعنى السعادة مسبوقة
واجيب بان معنى الآية انهم سبقوا الناس لاجل السعادة لانهم سبقوا السعادة **ص** حدثنا
آدم حدثنا شعبة حدثنا يزيد الرشك سمعت مطرف بن عبد الله بن الشخير يحدث عن عمران بن
حصين رضى الله تعالى عنه قال قال رجل يا رسول الله ايعرف اهل الجنة من اهل النار قال نعم قال
فلم يعمل العاملون قال كل يعمل لما خلق له او لما يسر له شئ **ص** المطابقة للترجمة ظاهرة وآدم
هو ابن ابي اياس ويزيد من الزيادة الرشك بكسر الراء وسكون الشين المعجمة وبالكاف معناه القسام
وقال الغساني هو بالفارسية الغيور وقيل هو كبير الحجبة يقال بلغ طول لحيته الى ان دخلت فيها
عقرب ومكثت ثلاثة ايام ولا يدري بها وقال الكرماني الرشك بالفارسية القمل الصغير يلتصق
باصول الشعر فعلى هذا الاضافة اليه اولى من الصفة وما ليزيد في البخارى الا هذا الحديث هنا
وفي الاعتصام ومطرف على وزن اسم الفاعل من التطريف ابن عبد الله بن الشخير بكسر الشين
المعجمة وتشديد الخاء المعجمة وسكون الباء آخر الحروف وبالراء وهذا من صبيغ المبالغة لمن
يشخر كثيرا كاتسكير لمن يسكر كثيرا والحديث اخرجه ايضا في التوحيد عن ابي معمر
واخرجه مسلم في القدر عن يحيى بن يحيى وغيره واخرجه ابو داود في السنة عن مسدد واخرجه
النسائي في التفسير عن محمد بن النضر قوله قال قال رجل هو عمران بن حصين راوى الخبر
بينه عبد الوارث ابن سعيد عن يزيد الرشك عن عمران بن حصين قال قلت يا رسول الله
فذكره قوله ايعرف اهل الجنة من اهل النار اى ايميز بينهم قيل المعرفة انما هى بالعمل لانه
امارة فاوجه سؤاله واجيب بان معرفتنا بالعمل اما معرفة الملائكة مثلا فهم قبل العمل فالغرض
من لفظ ايعرف ايميز ويفرق بينهما تحت قضاء الله وقدره قوله فلم يعمل العاملون وفي رواية

حاد فقيم وهو استفهام والمعنى اذا سبق القلم بذلك فلا يحتاج العامل الى العمل لانه سيصير الى
 ما قدر له فهو له كل يعمل اى كل احد يعمل لما خلق له على صيغة المجهول وكلمة ما موصولة اى
 لاذى خلق له وفي رواية حاد كل ميسر لما خلق له وقد جاء بهذا اللفظ عن جماعة من الصحابة
 منها ما رواه احمد باسناد حسن كل امرئ مهياً لما خلق له قوله اول ما يسرله شك من الراوى
 اى كل يعمل لما يسرله بضم الياء آخر الحروف وتشديد السين المكسورة وفتح الراء هذا هكذا رواية
 الكشميهنى وفي رواية غيره لما يسرله بضم الياء الاولى وفتح الثانية وتشديد السين وحاصل
 معنى هذا ان العبد لا يدري ما امره في المآل لانه يعمل ما سبق في علمه تعالى فعليه ان يتحدث في عمل
 ما امر به فان عمله امانة الى ما يؤل اليه امره **ص** باب **ع** الله اعلم بما كانوا عاملين
ش اى هذا باب يذكر فيه قوله صلى الله تعالى عليه وسلم الله اعلم بما كانوا عاملين
 والضمير في كانوا يرجع الى اولاد المشركين لان صدر الحديث سؤال عن اولاد المشركين وقد
 مضى في آخر كتاب الجنائز باب ما قيل في اولاد المشركين وذكر فيه حديث ابن عباس الذى
 ذكر في هذا الباب **ص** حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن ابي بشر عن
 سعيد بن جبير عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال سئل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 عن اولاد المشركين فقال الله اعلم بما كانوا عاملين **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة وغندر بضم
 الغين المعجمة وسكون النون محمد بن جعفر وابو بشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة
 جعفر بن ابي وحشية اياس اليشكري الواسطي والحديث مضى في آخر الجنائز فانه اخرجه هناك
 عن حبان عن عبد الله عن شعبة عن ابي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس الى آخره ومضى
 الكلام فيه هناك وقال النووى اطفال المشركين فيهم ثلاثة مذاهب فالأكثرون على انهم في النار
 وتوقفت طائفة والثالث وهو الصحيح انهم من اهل الجنة وقال البيضاوى الثواب والعقاب ليسا
 بالاعمال والالزام ان لا يكون الذرارى لافى الجنة ولا فى النار بل الموجب لهما هو اللطف الربانى
 والخذلان الالهى المقدر لهم فى الازل فالاولى فيهم التوقف **ص** حدثنا يحيى بن بكير
 حدثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب قال واخبرني عطاء بن يزيد انه سمع ابا هريرة رضى الله تعالى
 عنه يقول سئل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن ذرارى المشركين فقال الله اعلم بما كانوا
 عاملين **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة ويونس هو ابن يزيد الابلى وابن شهاب هو محمد بن
 مسلم الزهرى والحديث مضى في او اخر كتاب الجنائز فانه اخرجه هناك عن ابي اليان عن ابن
 شبيب عن الزهرى قال اخبرني عطاء بن يزيد الليثى انه سمع ابا هريرة الى آخره قال هناك اخبرني
 عطاء بن يزيد كما رأيت وقال هنا قال واخبرني عطاء بن يزيد بوادى العطف على محذوف كأنه حدث
 قبل ذلك بشئ ثم حدث بحديث عطاء قوله عن ذرارى المشركين بتشديد الباء وتخفيفها جمع
 ذرية وذرية الرجل اولاده ويكون واحدا وجمعا قوله الله اعلم بما كانوا عاملين غرض البخارى
 من هذا الرد على الجهمية في قولهم ان الله لا يعلم افعال العباد حتى يعملوها تعالى الله عن ذلك
 القول واخبر الشارح في هذا الحديث ان الله يعلم ما لا يكون ان لو كان كيف يكون فاحرى ان
 يعلم ما يكون وما قدره وقضاه فى كونه وهذا يقوى ما ذهب اليه اهل السنة ان القدر هو علم الله
 وغيبه الذى استأثر به فلم يطلع عليه ملكا مقربا ولا نبيا مرسلًا وقال الداودى لا اعلم لهذا

الحديث وجها الا الله اعلم بما يعمل به لانه علم ان هؤلاء لا يتأخرون عن آجالهم ولا يعملون شيئا وقد اخبر انهم ولدوا على الفطرة اى الاسلام وان اباؤهم يهودونهم وينصرونهم كما ان البهيمة تولد سليمة من الجذع والخصا وغير ذلك مما يعمل الناس بها حتى يصنع ذلك بها وكذلك الولدان **ص** حدثني اسحق اخبرنا عبدالرزاق اخبرنا معمر عن همام عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مامن مولود الا يولد على الفطرة فابواه يهودانه وينصرانه كما تنتج البهيمة هل تجدون فيها من جداء حتى تكونوا انتم تجدونها قالوا يا رسول الله ارأيت من يموت وهو صغير قال الله اعلم بما كانوا عاملين **ش** **ص** مطابقتها للترجمة ظاهرة واسحق قال بعضهم هو اسحق بن ابراهيم هو ابن راهويه وقال الكلاباذي يروى البخارى عن اسحق بن ابراهيم بن نصر السعدى واسحق بن ابراهيم الخنظلى واسحق بن ابراهيم الكوسج عن عبدالرزاق قلت كلامه يشير الى ان اسحق هنا يحتمل ان يكون احد الثلاثة المذكورين لان كلا منهم روى عن عبدالرزاق بن همام وجزم بعضهم بانه اسحق بن راهويه من اين ومعمر بفتح الميم هو ابن راشد وهمام هو ابن منبه والحديث اخرجه مسلم في القدر عن محمد بن رافع واخرجه البخارى ايضا من وجه آخر عن ابي هريرة في آخر الجنائز في باب ما قيل في اولاد المشركين وفيه او يمجسانه كمثل البهيمة تنتج البهيمة هل ترى فيها جداء واقصر على هذا المقدار قوله مامن مولود مبتدأ ويولد خبره لان من الاستغرافية في سياق النفي تفيد العموم كقولك ما احدث خبر منك والتقدير مامولود يوجد على امر من الامور الاعلى هذا الامر وهو قوله على الفطرة اى على الاسلام وقيل الفطرة الخلقة والمراد هنا القابلية لدين الحق اذ لو تركوا وطبائهم لما اختاروا ديننا آخر قوله يهودانه اى يجعلانه يهوديا اذا كان من اليهود وينصرانه اى يجعلانه نصرانيا اذا كانا من النصارى والفاء في فابواه امالة تعقيب وهو ظاهر وامالة تسبب اى اذا تقرر ذلك فن تغير كان بسبب ابويه قوله كما ما حال من الضمير المنصوب في يهودانه مثلاً قالعنى يهودان المولود بعد ان خلق على الفطرة شيئا بالبهيمة التى جدعت بعد ان خلقت سليمة واماصفة مصدر محذوف اى يغيرانه تغييرا مثل تغييرهم البهيمة السليمة قوله تنتجون على صيغة بناء المعلوم وقال ابن التين رويانه تنتجون بضم اوله من الانتاج يقال انتج انتاجا قال ابو على يقال نجت الناقة اذا اعتسها على النتاج ويقرب منه ما قاله في المغرب نتج الناقة ينتجها نتجا اذاولى نتاجها حتى وضعت فهو ناتج وهو للبهائم كالقابلة للنساء قوله هل تجدون فيها من جداء في موضع الحال اى بهيمة سليمة مقولا في حقها هذا القول قوله جداء اى مقطوعة الطرف وهو من الجذع وهو قطع الانف وقطع الاذن ايضا وقطع اليد والشفة **ص** **باب** وكان امر الله قدرا مقدورا **ش** **ص** اى هذا باب في قوله تعالى (وكان امر الله قدرا مقدورا) والقدر بالفتح والسكون ما يقدره الله من القضاء وبالفتح اسم لما صدر مقدورا على فعل القادر كالهدم لما صدر عن فعل الهادم يقال قدرت الشيء بالتشديد والتخفيف بمعنى فهو قدراى مقدور والتقدير تين الشيء قوله قدرا مقدورا اى حكما مقطوعا بوقوعه وقال المهلب غرضه في الباب ان يبين ان جميع مخلوقات الله عز وجل بامرهم بكلمة كن من حيوان او غيره وحركات العباد واختلاف اراداتهم واعمالهم من المعاصي والطاعات كل مقدر بالازمان والاقوات لازيادة في شئ منها ولا نقصان عنها ولا تأخير لشيء منها عن وقته ولا يقدم قبل وقته **ص** حدثنا عبد الله بن

يوسف اخبرنا مالك عن ابي الزناد عن الاصم عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تسأل المرأة طلاق اختها لتستفرغ صحتها وتكبح فان لها ما قدر لها **ش** مطابقة في قوله فان لها ما قدر لها اي من الرزق كانت للزوج وزوجة اخرى اولم تكن ولا يحصل لها من ذلك الا ما كتب الله لها سواء اجابها الزوج ام لم يجبها والحديث مضى في كتاب النكاح في باب الشروط التي لا تخل في النكاح فانه اخرج ههنا من حديث ابي سلمة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يخل لامرأة تسأل طلاق اختها لتستفرغ صحتها فان لها ما قدر لها وههنا اخرج ههنا عن عبد الله بن يوسف التميمي عن مالك عن ابي الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان عن عبد الرحمن بن هرم عن الاصم قوله اختها الاخت اعم من اخت القرابة او غيرها من المؤمنات لانهن اخوات في الدين ونهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المرأة ان تسأل الرجل طلاق زوجته لينكحها ويصير لها من نفقتها ومعاشته ما كان لهما المطلقة فبعد عن ذلك باستفراغ الحنفية مجازا **ص** حدثنا مالك ابن اسماعيل حدثنا اسرائيل عن عاصم عن ابي عثمان عن اسامة قال كنت عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذ جاءه رسول احدي بناته وعنده سعدوا بن كعب ومعاذ رضي الله تعالى عنهم ان ابنها يهود بنفسه فبعث اليها الله ما اخذ الله ما اعطى كل باجل فلتنصبر ولتحتسب **ش** مطابقة للترجمة في قوله كل باجل من الامر والقدر واسرائيل هو ابن يونس بن ابي اسحق وعاصم هو ابن سليمان الاحول وابو عثمان عبد الرحمن الزهدي واسامة هو ابن زيد بن حارثة الكلبي والحديث مضى في الجنائز عن عبدان ومضى الكلام فيه قوله وعنده سعد هو سعد بن عباد ومعاذ هو ابن جبل قوله ان ابنها ذكر كذلك ابنها في الجنائز وذكر في كتاب المرضي البنت قال ابن بطلان هذا الحديث لم يضبطه الراوي فاخبر مرة عن صبي ومرة عن صبية قوله يهود بنفسه يعني في السياق يقال جاد بنفسه عند الموت يهود جودا قوله فلتنصبر ولتحتسب ولم يقل فلتنصبري لانها كانت غائبة والغائب لا يخاطب بما يخاطب به الحاضر وقال الداودي انما خاطب الرسول و لو خاطب المأمور بالصبر لقال فاصبري واحتسبي **ص** حدثنا حبان بن موسى اخبرنا عبد الله حدثنا يونس عن الزهري قال اخبرني عبد الله بن محيرز الجمحي ان اباسعيد الخدري اخبره انه بينما هو جالس عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جاز رجل من الانصار فقال يا رسول الله انا نصيب سبيا ونحب المال كيف ترى في العزل فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم او انكم تفعلون ذلك لاعليكم ان لا تفعلوا فانه ليست نسمة كتب الله ان تخرج الالهى كائنة **ش** مطابقة للترجمة في آخر الحديث وحبان بكسر الخاء المهملة وتشديد الباء الموحدة ابن موسى المروزي وهو شيخ مسلم ايضا وعبد الله هو ابن المبارك المروزي ويونس هو ابن يزيد يروي عن محمد بن مسلم الزهري والحديث مضى في البيوع عن ابي اليمان وفي النكاح عن عبد الله بن محمد وفي المغازي عن قتيبة وفي العتق عن عبد الله بن يوسف وفي التوحيد عن اسحق بن عфан واخرجه مسلم في النكاح عن عبد الله بن محمد وغيره واخرجه ابو داود وفيه عن القعني واخرجه النسائي في العتق عن علي بن حجر وغيره قوله رجل من الانصار قيل انه ابو صرمة وقيل مجدي الضمري قوله سبياهو الجوارى المسبيات قوله في العزل وهو نزع الذكر من الفرج وقت الاتزال قوله لاعليكم ان لا تفعلوا قيل هو على النهي وقيل على الاباحة للعزل اي لكم ان تعزلوا وليس فعل ذلك موؤدة قوله فانه اي فان الشأن قوله نسمة بفتح نين وهو النفس قوله كتب الله اي

فدري الله ان يخرج اى من العدم الى الوجود **ص** حدثنا موسى بن مسعود حدثنا سفيان عن الاعمش
عن ابى وائل عن حذيفة قال لقد خطبنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خطبة مازك فيها شيئا الى قيام الساعة
الاذ كره عليه من علمه وجهله من جهله ان كنت لا ترى الشئ قد نسيت فاعرف ما يعرف الرجل اذا غاب عنه
فراء فمرفه شئ **ص** مطابقة لترجمة نؤخذ من قوله مازك فيها شيئا اى من الامور المقدرة من الكائنات
وموسى بن مسعود هو ابو حذيفة النهدى وسفيان هو الثوري والاعمش هو سليمان وابو وائل شقيق بن
سلمة وحذيفة ابن اليمان والحديث اخرجه مسلم في الفتن عن عثمان بن ابى شيبة وغيره واخرجه ابو داود عن
عثمان به **قوله** الاذ كرهه وفي رواية الاحديث به **قوله** علمه وجهله من جهله وفي رواية جرير حفظه
من حذيفة ونسبه من نسبه **قوله** ان كنت كلمة ان مخففة من الثقيلة **قوله** قد نسيت وفي رواية الكشميهني نسيت
قوله فاعرف ما يعرف الرجل ويرى فاعرفه كما يعرفه الرجل المعنى انسى شيئا ثم اذ كره فاعرف ان ذلك بعينه
ص حدثنا عبدان عن ابى حمزة عن الاعمش عن سعد بن عبيدة عن ابى عبد الرحمن السلمي عن علي بن رضى
الله عنه قال كنا جلوسا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومعه عود ينكت في الارض وقال ما منكم من احد
الا قد كتب مقعده من النار او من الجنة فقال رجل من النوم لا تنكلى يا رسول الله قال لا تعملوا فكل ميسر ثم
فراء (فاما من اعطى واتقى) الآية **ص** مطابقة لترجمة نؤخذ من قوله لا تنكلى الى آخره لان معناه نعمت
على ما قدره في الازل ونترك العمل وعبدان لقب عبد الله بن عثمان وقد تكرر ذكره وابو حمزة بالحاء
المهملة والزاى اسمه محمد بن ميمون السكري وسعد بن عبيدة مصغر عبدة السلمي الكوفي وهو صهر ابى
عبد الرحمن شيخه في هذا الحديث وابو عبد الرحمن عبد الله بن حبيب من كبار التابعين وعلي بن ابى طالب
رضى الله عنه والحديث مضى في الجنازة في باب موعظة الرجل عند القبر باطول منه ومضى الكلام فيه
قوله جلوسا اى جالسين ويروى عن الاعمش قعودا جمع القاعد **قوله** مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
والاعمش كنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في بقيع الغرقاء بفتح الغين المعجمة وسكون الراء
وفتح القاف وبالذال المهملة وهى مقبرة اهل المدينة **قوله** ومعه عود وفي رواية شعبة وبه فجعل ينكت
بها في الارض وفي رواية منصور معه منصرمة بكسر الميم وهى عصا او قضيب بمسكة الرئيس ليتوكأ عليه
ولغير ذلك ومعنى ينكت بالنون بعد الياء يضرب **قوله** او من الجنة كلمة والتوزيع ووقع في رواية
سفيان ما يشعر بأنها بمعنى الواو وقد تقدم من حديث ابن عمر ان لكل احد مقعدين **قوله** فقال رجل وهذا
الرجل وقع في حديث جابر عند مسلم انه سراق بن مالك بن جعشم **قوله** لا تنكلى اى لا تعتمد على ما قدره
الله في الازل ونترك العمل فقال لا اذكل احد ميسر لما خلق له وحاصله ان الواجب عليكم متابعة الشريعة
لا تحقيق الحقيقة والظاهر لا يترك للباطن **قوله** فاما من اعطى واتقى الآية وفي رواية سفيان وو كيع الايات
الى قوله العمري **ص** باب العمل بالخواتيم **ش** اى هذا باب يذكر فيه العمل
بالخواتيم اى بالعوافب وهو جمع خاتمة يعنى الاعتبار حال الشخص عند الموت قبل المعايضة للملائكة العذاب
ص حدثنا حبان بن موسى اخبرنا عبد الله اخبرنا عمر عن الزهرى عن سعيد بن المسيب عن ابى
هريرة قال شهدنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خبير فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
لرجل من معه يدعى الاسلام هذا من اهل النار فلما حضر القتال قاتل الرجل من اشد القتال وكثرت به
الجراح فائتته فجاءه رجل من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله ارايت الذى
تحدثت انه من اهل النار قاتل في سبيل الله من اسد القتال فكثرت به الجراح فقال النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم امانه من اهل النار فكاد بعض المسلمين يرتاب فيمتا هو على ذلك اذ وجد الرجل الم الجراح

فاهوى بيده الى كنيسته فانزع منها سهمها فانحمر بها فاشتد رجال من المسلمين الى رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم فقالوا يا رسول الله صدق الله حديثك قد نحر فلان فقتل نفسه فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم يا بلال قم فاذن لا يدخل الجنة الا مؤمن وان الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر **ش** **ص** مطابقته
 للترجمة من حيث ان الرجل المذكور فيه ختم عمله بالسوء وانما العمل بالخاتمة وحبان بكسر الحاء
 المهملة وتشديد الباء الواحدة ابن موسى الروزى وعبد الله بن المبارك المروزي ومعمرف بن الميمون ابن
 راشد والحديث مضى في الجهاد في باب ان الله يؤيد الدين بالرجل الفاجر ومضى الكلام فيه قوله
 خير اى غزوة خير بفتح الخاء المعجمة قوله لرجل اسمه زمان بضم القاف وسكون الزاى قوله بمن
 يدعى الاسلام اى تلفظه قوله فلما حضر القتال بالرفع والنصب قاله الكرماني قلت الرفع على انه فاعل
 حضر والنصب على المفعولية اى فلما حضر الرجل القتال قوله الجراح جمع جراحة قوله فائتته اى
 ائتمته الجراح وجعلته ساكنا غير متحرك وقيل صرعت صرعا لا يقدر على القيام قوله برتاب اى بشك
 في الدين لانهم رأوا الوعد شديدا قوله فيلما اصله بين زيدت فيه الميم والالف ويقع بعده جملة
 اسمية وهى قوله هو كذلك ويحتاج الى جواب وهو قوله اذ وجد الرجل اى الرجل
 المذكور قوله فاهوى بيده اى مدها الى كنيسته فانزع منها سهمها اى فاخرج منها نشابة فانحمر
 بها اى نحر بها نفسه قوله فاشتد رجال اى فاسرعوا في السير الى رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم قوله فاذن اى اعلم وروى فاذن في الناس **ص** **ح** حدثنا سعيد بن ابى مرير حدثنا
 ابو غسان حدثنى ابو حازم عن سهل ان رجلا من اعظم المسلمين غنا عن المسلمين في غزوة غزاها مع النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم فنظر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال من احب ان ينظر الى الرجل
 من اهل النار فلينظر الى هذا فابعه رجل من القوم وهو على ثلاث احوال من اشد الناس على المشركين
 حتى جرح فاستعجل الموت فجعل ذبابة سيفه بين ثديه حتى خرج من بين كتفيه فاقبل الرجل الى
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مسرعا قال اشهدك رسول الله فقال وما ذاك قال قلت لفلان من احب
 ان ينظر الى رجل من اهل النار فلينظر اليه وكان من اعظمنا غنا عن المسلمين فعرفت انه لا يموت
 على ذلك فلما جرح استعجل الموت فقتل نفسه فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عند ذلك ان العبد
 ليعمل عمل اهل النار وانه من اهل الجنة ويعمل عمل اهل الجنة وانه من اهل النار وانما الاعمال
 بالخواص **ش** **ص** مطابقته للترجمة في آخر الحديث وابو غسان بفتح الغين المعجمة وتشديد السين
 محمد بن مطرف وابو حازم بالخاء المعجمة والزاي سلمة بن دينار وسهل بن سعد الانصارى والحديث
 مضى في الجهاد في باب لا يقول فلان شهيد ومضى الكلام فيه وفي التوضيح ان حديث ابى هريرة
 السابق وهذا الحديث قصة واحدة وان الراوى نقل على المعنى وبجمل ان يكونا رجلين قوله
 غنا بفتح الغين المعجمة والمديقال اغنى عنه غنا فلان اى ناب عنه واجرى مجراه وما فيه غنا ذلك
 اى الاضطلاع والقيام عليه وقال ابن ولاد الغنا بالفتح والمد النفع والغنى بالكسر والقصر ضد
 الفقر وبالمدا الصوت قوله في غزوة هى غزوة خير قوله فلينظر الى هذا اى الى رجل وهو زمان او غيره
 ان كان قضيتان قوله حتى جرح على صبغة المجهول قوله ذبابة سيفه الذبابة بضم الذال المعجمة
 وهو الطرف قبل في الحديث السابق انه نحر نفسه بالسهم وهنا قال بالذبابة واجيب ان كانت القصة
 واحدة فلا منافاة لاحتمال استعمالهما كليهما وان كانت قصتين فظاهرة قوله بين ثديه قال ابن فارس

التدوئة بالهزمة للرجل والتدنى للمرأة والحديث يرد عليه ولذلك جعل الجوهرى للرجل ايضا
 قوله وانما الاعمال اى اعتبار الاعمال بالعواقب وفيه حجة قاطعة على القدرية في قولهم ان الانسان
 بملك امر نفسه ويختار لها الخير والشر **ص** باب ع القاء النذر العبد الى القدر
ش اى هذا باب في بيان القاء النذر الالقاء مصدر يضاف الى فاعله وهو النذر والعبد
 منصوب على المفعولية هذا هكذا في رواية الكشميهنى وفي رواية غيره باب القاء العبد النذر فاعرابه
 بعكس ذلك والمعنى ان العبد اذا نذر لدفع شر او جلب خير فان نذره يلقيه الى القدر الذى فرغ
 الله منه واحكمه لانه شئ يختاره فلهما قدره الله هو الذى يقع ولهذا قال صلى الله تعالى عليه
 وسلم في حديث الباب ان النذر لا يرد شيئا وانما يستخرج به من البخل ومتى اعتقد خلاف ذلك
 قد جعل نفسه مشاركا لله تعالى في خلقه ومجوزا عليه مالم يقدره تعالى الله عن ذلك **ص**
 حدثنا ابو نعيم حدثنا سفيان عن منصور عن عبد الله بن مرة عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قال
 نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن النذر قال انه لا يرد شيئا انما يستخرج به من البخل
ش مطابقتها للترجمة من حيث ان النذر يلقى العبد الى القدر ولا يرد شيئا والقدر هو الذى
 يعمل عمله وابو نعيم الفضل بن دكين وسفيان هو ابن عيينة ومنصور هو ابن العتمر وعبد الله بن مرة
 بضم الميم وتشديد الراء الحمداني يروى عن عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما والحديث
 اخرجه البخارى ايضا في النذور عن خلاد بن يحيى واخرجه مسلم في النذور ايضا عن اسحق بن
 ابراهيم وغيره واخرجه ابو داود فيه عن عثمان بن ابي شيبة واخرجه الفسائى فيه عن عمر بن
 منصور واخرجه ابن ماجة في الكفارات عن علي بن محمد قوله انه اى ان النذر لا يرد شيئا قيل
 النذر التزام قرينة فلم يكن منها واجيب بان القرينة غير منهية لكن التزامها منى اذ ربما لا يقدر
 على الوفاء وقيل الصدقة ترد البلاء وهذا التزام الصدقة واجيب بانه لا يلزم من رد الصدقة التزامها
 وقال الخطابي هذا باب غريب من العلم وهو ان يتهى عن الشئ ان يفعل حتى اذا فعل وقع واجبا
 وفي لفظ انما يستخرج دليل على وجوب الوفاء وفي التوضيح النذر ابتداء جائز والمنهى عنه المعلق كما به يقول
 لا افعل خيرا يارب حتى تفعل بي خيرا فاذا دخل فيه فعليه الوفاء **ص** حدثنا بشر بن محمد
 اخبرنا عبد الله اخبرنا معمر عن همام بن منبه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال
 لا بائى ابن آدم النذر بشئ لم يكن قد قدرته ولكن يلقيه القدر وقد قدرته له استخرج به من
 البخل **ش** قبل لا يطابق الحديث الترجمة والمطابق ان يقول القاء القدر العبد الى النذر
 لان لفظ الحديث يلقيه القدر قلت في رواية الكشميهنى يلقيه النذر ومن مادة البخارى انه يترجم
 بما ورد في بعض طرق الحديث وان لم يسبق ذلك اللفظ بعينه وقد عقل ما في المطابقة
 عن رواية الكشميهنى فلذلك ادعى عدم المطابقة وقال الكرماني فان قلت الترجمة مقلوبة
 اذ القدر يلقى العبد الى النذر لقوله يلقيه القدر قلت هما صادقان اذ بالحقيقة القدر هو
 الموصل وبالظاهر هو النذر لكن كان الاولى في الترجمة العكس ليوافق الحديث الا ان يقال
 انهما متلازمان انتهى قلت لو وقف الكرماني ايضا على رواية الكشميهنى لما تكلف فيما تعسف
 وبشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المججمة ابن محمد ابو محمد السخنيان المروزي وعبد الله هو
 ابن المبارك المروزي ومعمر هو ابن راشد وهمام بن منبه بضم الميم وقح النون وكسر الباء الموحدة

والحديث من افاده قوله لا يأتي ابن آدم فاعل لا يأتي النذر وابن آدم مفعوله ودر تريب من معنى قوله في الحديث السابق انه لا يرد شيئا وقد وقع قوله لا يأتي بالياء في الاصول وفي رواية ابى الحسن لا يأت بدون الياء كانه كتبه على الوصل مثل قوله (سندع الزبانية) بغير واو قتل لم يكن قدرته صفة لقوله بشئ قال الكرماني وقدرته بصيغة المتكلم ويروى قدره بلفظ الجهول الغائب والجار والجرور قوله ولكن يلقبه القدر من الالتقاء ويقال معنى لم يكن قدرته اماما قدرت عليه الشدة فيحملها عنه والنذر لا يحل عنه الشدة بنذره ويكون ذلك النذر استخراج من الخيل لاشدة التي عرضت له قوله ولكن يلقبه القدر من الالتقاء وقيل بالفاء والفاء قوله استخراج بانظ المتكلم من المضارع **ص** باب لا حول ولا قوة الا بالله شئ **ص** اى هذا باب يذكر فيه لا حول ولا قوة الا بالله ومعنى لا حول لا تحويل للعبد في عصية الله الابعصمة ولا قوة له على طاعة الله الاتوفيق الله وقيل معنى لا حول لا حيلة وقال النووي هي كلمة استسلام وتقويض وان العبد لا يملك من امره شيئا ليس له حيلة في دفع شر ولا قوة في جلب خير الا بارادة الله عز وجل **ص** حدثني محمد بن مقاتل ابو الحسن اخبرنا عبد الله اخبرنا خالد الحذاء عن ابى عثمان النهدي عن ابى موسى رضى الله تعالى عنه قال كنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في غزاة فجعلنا لانصعد شرفا ولا نعلمو شرفا ولا نهبط في واد الارفعنا اصواتا بالتكبير قال فدنا من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا ايها الناس اربعوا على انفسكم فانكم لاتدعون اصم ولا غابا انما تدعون سميعا بصيرا ثم قال يا عبد الله بن قيس الاعليك كلمة هي من كنوز الجنة لا حول ولا قوة الا بالله شئ **ص** مطابقتها للترجمة ظاهرة وعبد الله هو ابن المبارك وابو عثمان النهدي عبد الله بن مل وابو موسى عبد الله بن قيس الاشعري ودر الحديث في كتاب الدعوات في باب الدماء اذا علا عتبة فانه اخبره هناك عن سليمان ابن حرب عن جاد بن زيد عن ايوب عن ابى عثمان عن ابى موسى الى آخره ومضى ايضا في الجهاد في باب ما يكره من رفع الصوت في التكبير اخبره عن محمد بن يوسف عن عاصم عن ابى عثمان عن ابى موسى الاشعري قوله في غزاة هي غزوة خير والشرف الموضع العالي قوله اربعوا بفتح الباء الموحدة اى ارفقوا بانفسكم واخفضوا اصواتكم يقال ربع الرجل اذا توقف وتجبس قوله اصم ويروى اصما قوله يا عبد الله بن قيس هو اسم ابى موسى الاشعري قوله هو من كنوز الجنة يعنى ان له ثوبا مدخرا نفيسا كالكنز فانه من نفائس مدخراتكم وقال النووي المعنى ان قولها يحصل ثوبا نفيسا مدخرا لصاحبه في الجنة **ص** باب المعصوم من عصم الله شئ **ص** اى هذا باب يذكر فيه قول رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المعصوم من عصم الله من عصمه الله بان جاء عن الوقوع في الهلاك يقال عصمه الله من المكروه وقاه وحفظه والفرق بين عصمة المؤمنين وعصمة الانبياء عليهم السلام ان عصمة الانبياء بطريق الوجوب وفي حق غيرهم بطريق الجواز **ص** عاصم مانع شئ **ص** اشار به الى تفسير (لا عاصم اليوم من امر الله) اى لا مانع **ص** قال مجاهد سدى عن الحق يترددون في الضلالة شئ **ص** اى قال مجاهد في تفسير سدى في قوله عز وجل (ايحسب الانسان ان يترك سدى) بقوله يترددون في الضلالة وقال بعضهم سدا بتشديد الدال بعدها الف ووصله ابن ابى حاتم من طريق ورقاء عن ابن ابى نجيح عنه في قوله تعالى (وجعلنا من بين ايديهم سدا) قال عن الحق ثم قال ورأيت في بعض نسخ البخارى

سدى بتخفيف الدال مقصور وعليه شرح الكرماني ثم قال ولم ار في شيء من نسخ البخاري الا الذي
اوردته انتهى قلت هذا كلام يقض اخره اوله لانه قال اولا ورأيت في بعض نسخ البخاري سدى
بتخفيف الدال ثم قال ولم ار في شيء من نسخ البخاري الا الذي اوردته ومع هذا هو لم يطلع على
جميع نسخ البخاري وهذا لا يتصور الا بالنسبة في النسخ التي في مدينته واما النسخ التي في بلاد
كرمان وبلخ وخراسان فمن اين يتصور له الاطلاع عليها **ح** ص دساها اغواها **ش** **ص**
اشار بهذا الى تفسير قوله تعالى (وقد خاب من دساها) بقوله اغواها واخرج الطبري بسند
صحيح عن حبيب بن ثابت عن مجاهد وسعيد بن جبير في قوله دساها قال احدهما اغواها وقال الآخر
اضلها وقال الكرماني مناسبة الآيتين بالترجمة بيان ان من لم يعصم الله كان سدى ومعنى **ح** ص
حدثنا عبدان اخبرنا عبد الله اخبرنا يونس عن الزهري قال حدثني ابو سلمة عن ابي سعيد الخدري عن النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم قال ما استخلف خليفة الا له بطاقتان بطانة تأمره بالخير وتحضه عليه وبطانة
تأمره بالشر وتحضه عليه والمعصوم من عصم الله **ش** **ص** مطابقتها لترجمة في آخر الحديث وعبدان
لقب عبد الله بن عثمان المروزي ويونس هو ابن يزيد الايلي والزهري هو محمد بن مسلم وابو سلمة
ابن عبد الرحمن بن عوف والحديث اخرجه البخاري ايضا في الاحكام عن اصبغ واخرجه النسائي
في البيعة وفي السير عن يونس بن عبد الاعلى قوله بطاقتان البطانة بكسر الباء الصاحب الوليعة
المشاورة وهو اسم جنس يشمل الواحد والجمع قوله ويحضه اي يحثه قوله وبطانة تأمره بالشر
قال الكرماني لفظ تأمره دليل على انه لا يشترط في الامر العلو ولا الاستعلاء **ح** ص باب
وحرام على قرية اهلكناها انهم لا يرجعون انه لن يؤمن من قومك الا من قدامن ولا يلدوا الا فاجرا
كفاراً **ش** **ص** اي هذا باب في قوله تعالى وحرام الى آخره قال الكرماني الغرض من هذه
الآيات ان الايمان والكفر بتقدير الله تعالى وفي رواية ابي ذر وحرم على قرية اهلكناها الآية
وفي رواية غيره وحرام الى آخر الآية والقراءتان مشهورتان فقرأ اهل الحجاز والبصرة والشام
حرام وقراً اهل الكوفة وحرم **ح** ص وقال منصور بن النعمان عن عكرمة عن ابن عباس
وحرم بالحبشية وجب **ش** **ص** منصور بن النعمان اليشكري البصري سكن مرو ثم بخاري
وماله في البخاري سوى هذا الموضع وقال الكرماني منصور بن النعمان في النسخ هكذا لكن قالوا
صوابه منصور بن المعتمر السلمي الكوفي وهذا التعليق رواه ابو جعفر عن ابن قهزاد عن ابي عوانة
عنه هكذا قاله صاحب التلويح وتبعه صاحب التوضيح وقال بعضهم لم اقف على ذلك في تفسير ابي
جعفر الطبري قلت هذا مجرد تشنيع وعدم وقوفه على هذا لا يستلزم عدم وقوف غيره ونسخ
الطبري كثيرة فلا تخلو عن زيادة ونقصان قوله وحرم بالحبشية وجب يعني معنى حرم باللغة
الحبشية وجب وروى غير عكرمة عن ابن عباس وجب عليهم انهم لا يتوبون يعني في تفسير قوله
عز وجل (وحرام على قرية اهلكناها انهم لا يرجعون) وعن عبيدة لاهنا زائدة وذهب الى ان حراما
على بابه وانكر البصريون زيادة لاهنا وقيل المعنى وحرام ان يتقبل عنهم عمل لانهم لا يرجعون اي
لا يتوبون وكذا قال الزجاج وقيل الحرام المنع فالمعنى حرام عليهم الرجوع الى الدنيا وقال المهلب
وجب عليهم انهم لا يتوبون وحرم وحرام بمعنى واحد والتقدير وحرام على قرية اردنا اهلاكمها
التوبة من كفرهم وهذا كقوله انه لن يؤمن من قومك الا من قدامن اي تقدم علم الله في قوم

نوح انه ان يؤمن منهم غير من آمن ولذلك قال نوح عليه السلام (رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا) الى قوله (فاجرا كفارا) اذ قد علمتني (انه ان يؤمن منهم الا من قد آمن) واهلكهم لعلمه تعالى انهم لا يرجعون الى الايمان **ص** حدثني محمود بن غيلان حدثنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن ابن طاوس عن ابيه عن ابن عباس قال ما رأيت شيئا اشبه بالهم بما قال ابو هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان الله كتب على ابن آدم حظا من الزنا ادر لك ذلك لا محالة فزنا العين النظر وزنا اللسان المنطق والنفس تمنى وتشتى والفرج يصدق ذلك ويكذبه **ش** **ص** مطابقتها للترجمة التي هي الايات التي تدل على ان كل شيء غير خارج عن سابق قدره وكذلك حديث الباب لان الزنا ودوا عيه كل ذلك مكتوب مقدر على العبد غير خارج من سابق قدره ومحمود بن غيلان بفتح الغين المججمة وسكون الياء آخر الحروف وعبد الرزاق ابن همام ومعمر هو ابن راشد وابن طاوس هو عبد الله يروي عن ابيه عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قوله ما رأيت شيئا اشبه بالهم بفتحين وهو صغار الذنوب واصله ما يلج به الشخص من شهوات النفس والفهوم من كلام ابن عباس انه النظر والنطق وقال الخطابي يريد به المعفوع عنه المستثنى في كتاب الله (الذين يحتجبون كبار الائم والفواحش الا الائم) وسمى المنطق والنظر زنا لانهما من مقدماته وحقيقته انما يقع بالفرج وعن ابن عباس الائم ان يتوب من الذنوب ولا يعاودها وروى عنه كل ما دون الزنا فهو الائم قوله فزنا العين النظر اى النظر الى الاجنبية وقال ابن مسعود العينان تريان بالنظر والشفقان تريان وزناهما التقبيل واليدان تريان وزناهما اللبس والرجلان تريان وزناهما المشى وقبل انما سميت هذه الاشياء زنا لانهادوا على اليه قوله لا محالة بفتح الميم اى لا بد له من ذلك ولا تحول له عنه قوله تمنى اصله تمنى فحذفت منه احدى التائين قوله والفرج يصدق ذلك ويكذبه يعنى اذا قدر على الزنا فيما كان فيه النظر والتنى كان زنا صدق ذلك فرجه وان امتنع وخاف ربه كذب ذلك فرجه وتكتب له حسنة قيل التصديق والتكذيب من صفات الاخبار واجيب بان اطلاقهما هنا على سبيل التشبيه **ص** وقال شبابة حدثنا ورقاء عن ابن طاوس عن ابيه عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** **ص** شبابة بفتح الشين المججمة وتخفيف الباء الموحدة الاولى ابن سوار بفتح السين المهملة وتشديد الواو وبالراء الفزارى روى عنه محمود وورقاء مؤنث الاورق بالواو والراء والقاف ابن عمر الخوارزمى سكن المدينة وشار البخارى بهذا التعليق الى ان طاوسا سمع القصة من ابن عباس عن ابى هريرة ايضا والظاهر انه سمعه من ابى هريرة بعد ان سمع من ابن عباس ووصل هذا التعليق صاحب التلويح فقال رويناه في معجم الطبراني الاوسط فقال حدثنا عمر بن عثمان حدثنا ابن المنادى عنه فذكره وتبعه في ذلك صاحب التوضيح وقال بعضهم راجعت المعجم الاوسط فلم اجد هذا فيه قلت صاحب التلويح يصرح بانه رواه وتبعه ايضا صاحب التوضيح الذى هو شيخ هذا القائل مع علمه بان المثبت مقدم على النافي ولكن عرق العصبية يفيض فيؤدى صاحبها الى حط من هو اكبر منه في العلم والسن والقدم **ص** باب وما جعلنا الرؤيا التي اريناك الا فتنة للناس **ش** **ص** اى هذا باب في قول الله تعالى وما جعلنا الى آخره قال التعليق في قوله تعالى (وما جعلنا الاية) قال قوم هي رؤيا عين ما ارى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليلة المعراج من العجائب والايات فكان ذلك فتنة للناس فقوم انكروا وكذبوا وقوم ارتدوا وقوم حدثوا قوله الا فتنة اى بلاء للناس وقيل رأى رسول الله صلى الله تعالى عليه

وسلم بن امية يزنون على منبره نزول القردة فساءه ذلك لما استجمع ضاحكا حتى مات فانزل الله تعالى
(وما جعلنا الرؤيا التي اريناك) الآية وقيل انما فتى الناس بالرؤيا والشجرة لان جاعة ارتدوا وقالوا
كيف سرى به الى بيت المقدس في ليلة واحدة وقالوا لما انزل الله تعالى شجرة الزقوم كيف تكون في النار
شجرة لانا كلها فكانت فتنة لقوم واستبصارا لقوم منهم ابو بكر الصديق رضى الله تعالى عنه ويقال
انه سمي صديقا ذلك اليوم واصل الفتنة في الاصل الاختبار ثم استعملت في الكفر كقوله تعالى (والفتنة
اشد من القتل) وفي الاثم كقوله تعالى (الا في الفتنة سقطوا) وفي الاحراق كقوله (ان الذين قتلوا المؤمنين)
وفي الازالة عن الشيء كقوله (وان كادوا ليفتنونك) وغير ذلك والمراد بها في هذا الموضع الاختبار
ص حدثنا الحميدى حدثنا سفيان حدثنا عمرو عن عكرمة عن ابن عباس وما جعلنا الرؤيا
التي اريناك الا فتنة للناس قال هي رؤيا عين اريها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليلة اسرى
به الى بيت المقدس قال والشجرة الملعونة في القرآن قال هي شجرة الزقوم ش قال ابن التين وجه
دخول هذا الحديث في كتاب القدر الاشارة الى ان الله تعالى قدر للمشركين التكذيب لرؤيا نبيه
الصادق فكان ذلك زيادة في طغيانهم والحميدى عبد الله بن الزبير نسبته الى احد اجداده جيد مصغر
جد وسفيان هو ابن عينة وعمرو هو ابن دينار والحديث مضى في تفسير سورة الاسراء عن علي بن
عبد الله واخرجه الترمذى في التفسير عن محمد بن يحيى واخرجه النسائى فيه عن محمد بن منصور
قوله رؤيا عين اى فى البقظة لا رؤيا منام قوله والشجرة الملعونة يعنى شجرة الزقوم المسذورة
في القرآن والشجرة مبدأ وخبره هي شجرة الزقوم وانما ذكر الشجرة الملعونة لانها مثل الرؤيا
كانت فتنة وقد ذكرنا كيف كانت فتنة والزقوم شجرة يجهنم طعام اهل النار فان قلت لم يذكر في القرآن لمن هذه
الشجرة قلت قد لمن آكلوها وهم الكفار قال تعالى (ان شجرة الزقوم طعام الاثيم) وقال (انها شجرة تخرج في
اصل الجحيم) وقال فانهم (لا يكون منها فالون منها البطون) فوصفت بلعن آكلوها وقيل طعام مكروه ملعون ثم
ان هذه الشجرة نبتت في النار مخلوقة من جوهر لانا كد النار كسلاسل النار واغلاها وعقاربها وحياتها
ص باب * تحاج آدم وموسى عليهما السلام عند الله ش اى هذا باب يذكر فيه تحاج آدم
وموسى قوله تحاج فعل ماض من المحاجة واصله تحاجج يحجج فادخمت احديهما فى الاخرى قوله عند
الله قيل يعنى في يوم القيامة وقيل في الدنيا قلت اللفظ اعم من ذلك وقد روى احمد من طريق يزيد بن
هرمز عن ابي هريرة بلفظ احتج آدم وموسى عند ربهما والعندية عندية اختصاص وتشرىف لا عندية
مكان ص حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان قال حفظناه من عمرو عن طاوس سمعت ابا
هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال احتج آدم وموسى فقال له موسى يا آدم انت ابونا
خبينا واخرجتنا من الجنة فقال له آدم يا موسى اصطفاك الله بكلامه وخطاك بده اتلومنى على
امر قد ربه الله على قبل ان يخلقنى باربعين سنة فحج آدم موسى ثلاثا ش مطابقته للترجمة
ظاهرة وعلى بن عبد الله هو ابن المدينى وسفيان هو ابن عينة وعمرو هو ابن دينار والحديث اخرجه
مسلم في القدر ايضا عن محمد بن حاتم وغيره واخرجه ابو داود في السنة عن مسدد واحمد بن صالح
واخرجه النسائى في التفسير عن محمد بن عبد الله واخرجه ابن ماجة في السنة عن هشام بن عمار وغيره
قوله حفظناه من عمرو وفي مسند الحميدى عن سفيان حدثنا عمرو بن دينار وفيه التأكيد لصحة روايته
قوله احتج اى تحاج وتناظر وفي رواية همهم ومالك تحاج كفى الترجمة وهى اوضح وفي رواية

ابوبن البخاري ويحيى بن آدم حج موسى وعليها شرح الطيبي فقال معنى قوله حج آدم موسى عليه
بالحجة وقوله بعد ذلك قال موسى يا آدم انت الى آخره توضيح لذلك وتفسير لما اجل وقوله
في آخره فحج آدم موسى تقرير لما سبق وتأكيده قوله انت ابو البشر قوله خيبتنا اي اوقعنا في الخيبة وهي الحرمان
قوله واخرجتنا من الجنة وهي دار الجزاء في الآخرة وهي مخلوقة قبل آدم قوله وخط لك يده
من التشابهات فاما ان يقوض الى الله تعالى واما ان يؤول بالقدرة والغرض منه كتابة الواح التوراة
قوله على امر قدره وروى قدر الله بدون الضمير وهي رواية السرخسي والمستمل والمراد بالتقدير
هنا الكتابة في اللوح المحفوظ او في صحف التوراة والافتقار الى قوله باربعين سنة قال ابن
التين يمتثل ان يكون المراد باربعين سنة ما بين قوله تعالى (اني جاعل في الارض خليفة) الى نفخ
الروح في آدم وقبل ابتداء المدة وقت الكتابة في الاواح وآخرها ابتداء خلق آدم وقال ابن الجوزي
المعلومات كلها قد احاط بها علم الله القديم قبل وجود المخلوقات كلها ولكن كتابتها وقعت في اوقات
متفاوتة وقد ثبت في صحيح مسلم ان الله قدر المقادير قبل ان يخلق السموات والارض بخمسين الف
سنة فيجوز ان تكون قصة آدم بخصوصها كتبت قبل خلقه باربعين سنة ويجوز ان يكون ذلك
القدر مدة لبثه طينا الى ان نفخت فيه الروح فقد ثبت في صحيح مسلم ان بين تصويره طينا ونفخ الروح
فيه كان مدة اربعين سنة ولا يخالف ذلك كتابة المقادير عموما قبل خلق السموات والارض بخمسين
الف سنة فان قلت وقع في حديث ابي سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه اتلومني على امر قدره
على قبل ان يخلق السموات والارض قلت تحمل مدة الاربعين سنة على ما يتعلق بالكتابة ويحمل
الاخر على ما يتعلق بالعلم قوله فحج آدم موسى آدم مرفوع بلا خلاف وشذ بعض الناس فقراه
بالنصب على ان آدم المفعول وموسى في محل الرفع على انه الفاعل نقله الحافظ ابوبكر بن الخاضعة عن
مسعود بن ناصر المجزى الحافظ قال سمعته يقرأ فحج آدم بالنصب قال وكان قد روى وقد روى
احد من رواية الزهري عن ابي سلمة عن ابي هريرة بلفظ فحججه آدم وهذا يقطع الاشكال فان رواه
ائمة حقاظ والزهري من كبار الفقهاء الحقاظ ومعنى فحج اي عليه بالحجة يقال حاججت فلانا
فحججته مثل خاصمته فخصمته وقال الخطابي انما حجه آدم في رفع اللوم اذ ليس لاحد من الآدميين
ان يلوم احدا به وقال النووي معناه انك تعلم انه مقدر فلا تلني وايضا اللوم شرعي لاعقلي واذا تاب الله
عليه وغفر له ذنبه زال عنه اللوم فمن لاهه كان محجوجا لقوله ثلاثا اي قال حج آدم موسى ثلاث مرات
وفي حديث رواه عمرو بن ابي عمرو عن الاعرج لقد حج آدم موسى لقد حج آدم موسى لقد حج آدم موسى فان
قلت متى كان ملاقة آدم وموسى قلت قيل يمتثل ان يكون في زمن موسى عليه السلام واحي الله له
آدم معجزة له فكلمه او كشف له من قبره فتحدثا واوراه الله روحه كما ارى النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم ليلة المعراج ارواح الانبياء عليهم السلام واوراه الله في المنام ورؤيا الانبياء وحى او كان ذلك بعد وفاة
موسى فالتقى في البرزخ اول مامات موسى فالتقت ارواحهم في السماء وبذلك جزم ابن عبد البر والقاسمي
او ان ذلك لم يقع وانما يقع بعد في الآخرة والتعبير عنه بلفظ الماضي لانه محقق الوقوع فكأنه قد وقع فان قلت
لم يخص موسى عليه السلام بالذكر قلت لكونه اول نبي بعث بالكايف الشديدة فان قلت ما وجد
وقوع الغلبة لآدم عليه السلام قلت لانه ليس لمخلوق ان يلوم لمخلوقا في وقوع ما قدر عليه

الاباذن من الله فيكون الشارع هو الائم فلما اخذ موسى في لومه من غير ان يؤذن له في ذلك عارضه
 بالقدر فاسكتته وقيل ان الذي فعله آدم اجتمع فيه القدر والكسب والتوبة تمحو اثر الكسب وقد كان
 الله تاب عليه فلم يبق الا القدر والقدر لا يتوجه عليه لوم لانه فعل الله ولا يستل عما يفعله وقيل
 ان آدم اب وموسى ابن وليس لابن ان يلوم اياه حكمه القرطبي فان قلت فالعاصي اليوم لو قال هذه
 المعصية قدرت على فينبغي ان يسقط عنه اللوم قلت هو باق في دار التكليف وفي لومه زجر له
 ولغيره عنها واما آدم فبغت خارج عن هذه الدار فلم يكن في القول فائدة سوى التخجيل والتخو
 ص قال سفيان حدثنا ابو الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم مثله **ش** اي قال سفيان بن عيينة حدثنا ابو الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان عن
 عبد الرحمن بن هرم عن الاعرج عن ابي هريرة وهذا موصول وهو معطوف على قوله حفظناه من
 عمرو وفي رواية الحميدي قال وحدثنا ابو الزناد باثبات الواو وهي اظهر في المراد وقيل اخطأ
 من زعم ان هذا الطريق معلق وقد اخرج الامم على منفردا بعد ان ساق طريق طاوس عن جماعة
 عن سفيان فقال اخبرني القاسم يعني ابن زكريا حدثنا اسحق بن حاتم العلاف حدثنا سفيان عن عمرو
 مثله سواء وزاد قال وحدثني سفيان عن ابي الزناد به **ص** باب **هـ** لا مانع لما اعطى الله
ش اي هذا باب في بيان لا مانع لما اعطى الله ويروى لما اعطاه الله وهذا منزع من معنى
 حديث الباب فلفظ الحديث لا مانع لما اعطيت **ص** حدثنا محمد بن سنان حدثنا فليح حدثنا
 عبدة بن ابي لبابة عن وراود مولى المغيرة بن شعبه رضي الله تعالى عنه قال كتب معاوية الى المغيرة اكتب
 الى ما سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول خلف الصلاة فاملي على المغيرة قال سمعت النبي صلى الله
 عليه وسلم يقول خلف الصلاة لا اله الا الله وحده لا شريك له اللهم لا مانع لما اعطيت ولا معطى لما
 منعت ولا ينفع ذا الجرم منك الجدم **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة وان كان بينهما نوع تنوير
 ومحمد بن سنان بكسر السين المهملة وبالاووين وفليح مصغرا الفلح بالفاء والحاء المهملة ابن سليمان وكان
 اسمه عبد الملك وفليح لقبه فغلب على اسمه وعبدة ضد الحرة ابن ابي لبابة بضم اللام وبالبائين
 الموحدتين الاسدي الكوفي سكن دمشق ووراد بفتح الواو وتشديد الراء مولى المغيرة بن شعبه وكتبه
 والحديث مضى في الصلاة في باب الذكر بعد الصلاة واخرجه في مواضع كثيرة في الاعتصام
 وفي الرقاق وفي الدعوات وغيرها ومضى الكلام فيه في الصلاة قوله الجدم وهو ما جعل الله
 للانسان من الحظوظ الدنياوية وكلمة دن تسمى من البدلية كقوله تعالى (ارضيتم بالحياة الدنيا من
 الآخرة) اي بدل الآخرة اي المحظوظ لا يفسد حقه بذلك اي بدل طماعتك وقال الراغب قيل اراد
 بالجذاب الاب اي لا ينفع احدا نسيه وقال النووي منهم من رواه بالكسر وهو الاجتهاد اي لا ينفع ذا
 الاجتهاد منك اجتهاده اتمامه رجعتك **ص** وقال ابن جريح اخبرني عبدة ان ورادا
 اخبره بهذا ثم وفدت بعد الى معاوية فسمعه يامر الناس بذلك القول **ش** ابن جريح هو
 محمد الملك بن عبد العزيز بن جريح وهذا التعليق وصله احمد ومسلم من طريق ابن جريح والمقصود من
 هذا التعليق التصريح بان ورادا اخبر به عبدة لانه وقع في الرواية الاولى بالنعنة فتاوى ثم وفدت
 القائل بهذا عبدة ووفدت من الوفود وهو قصد الامراء لزيادة واسترفاد وانتجاع وغير ذلك يقال
 وفد يفد فهو وافد قوله بعد مبنى على الضم اي بعد ان سمعته من وراد قوله الى معاوية هو ابن

ابن سفيان لما كان في الشام حاكما قوله بذات القول اشار به الى القول الذي كان يقوله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو الدعاء المذكور عقيب الصلاة **ص** باب **ع** من تعوذ بالله من درك الشقاء وسوء القضاء ش **ع** اى هذا باب في بيان امر التعوذ من هذين الشئتين احدهما درك الشقاء بفتح الراء اللهاق والتبعة والشقاء بفتح واو المدة والعسر وهو يتناول الدينية والدنيوية والاخر سوء القضاء اى المقضى اذ حكم الله كله حسن **ص** وقول الله تعالى قل اعوذ برب الفلق من شر ما خلقى ش **ع** اشار بذكر هذه الآية الكريمة الى الرد على من زعم ان العبد يخافى فعل نفسه لانه لو كان السوء المأمور بالاستعاذة منه مخترا لتفاعله لما كان الاستعاذة بالله منه معنى لانه لا يصح التعوذ الا بمن قدر على ازالة ما استعذبه منه **ص** حدثنا مسدد حدثنا سفيان عن سمى عن ابي صالح عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال تعوذوا بالله من جهد البلاء ودرك الشقاء وسوء القضاء وشماتة الاعداء ش **ع** مطابقتها للترجمة ظاهرة وسفيان هو ابن عينة وسمى بضم السين المهملة وفتح الميم وتشديد الياء مولى ابي بكر المخزومي وابو صالح ذكوان الزيات والحديث مضى في كتاب الدعوات في باب التعوذ من جهد البلاء فانه اخرجه هـ ك عن علي بن عبد الله عن سفيان عن سمى الى آخره قوله جهد البلاء بضم الجيم اشهر وهو الحالة التي يختار عليها الموت وقيل هو قلة المال وكثرة العيال وفي التوضيح جهد البلاء اقصى ما يبلغ وهو الجهد بضم الجيم وفتحها قوله وشماتة الاعداء الشماتة هي الحزن بفرح العدو والفرح بحزنه **ص** باب **ع** يحول بين المرء وقلبه ش **ع** اى هذا باب في قوله تعالى يحول بين المرء وقلبه واوله (واعلموا ان الله يحول بين المرء وقلبه وانه اليد تحمرون) وعن سعيد بن جبير معناه يحول بين الكافر ان يؤمن وبين المؤمن ان يكفر وعن ابن عباس يحول بين الكافر وطائفة وبين المؤمن ومعصيته وكذا روى عن الضحاك وعن مجاهد يحول بين المرء وقلبه فلا يعقل ولا يدري ما يعمل والغرض من هذه الترجمة الاشارة الى ان الله خالق لجميع كسب العباد من الخير والشر وانه قادر على ان يحول بين الكافر والايمان ولم يقدره الا على ضده وهو الكفر وعلى ان يحول بين المؤمن والكفر واقدره على ضده وهو الايمان وفعل الله عدل فيمن اضله لانه لم يمنهم حقا وجب عليه وخلقهم على ارادته لاعلى ارادتهم وكان ما خلق فيهم من قوة الهداية والتوفيق على وجه التفصيل **ص** حدثنا محمد بن مقاتل ابو الحسن اخبرنا عبد الله اخبرنا موسى بن عقبة عن سالم عن عبد الله قال كثيرا مما كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يحلف لا ومقلب القلوب ش **ع** مطابقتها للترجمة من حيث ان معنى مقلب القلوب تقلبه قلب عبده عن اثار الايمان الى اثار الكفر وعكسه وفعل الله عدل في ذلك كما ذكرناه الآن وعبد الله هو ابن المبارك وموسى بن عقبة بضم العين المهملة وسكون القاف وسالم هو ابن عبد الله يروى عن ابيه عبد الله بن عمر بن الخطاب والحديث اخرجه البخارى ايضا في التوحيد عن سعيد بن سليمان وفي الايمان والنذور عن محمد بن يوسف واخرجه الترمذى في الايمان عن علي بن حجر وعبد الله بن جعفر واخرجه النسائي عن احمد بن سليمان وغيره واخرجه ابن ماجه في الكفارات عن علي بن محمد الطنافسي قوله كثيرا نصب على انه صفة لمصدر محذوف تقديره يحلف حلفا كثيرا مما كان يريد ان يحلف به من الفاظ الحلف قوله لافيه حذف نحو لا اقول اولا اترك وحق مقلب القلوب وهو الله عز وجل والواو فيه للقسم قال الكرمانى مقلب

القلوب اى بقلب اغراضها واحوالها من الارادة وغيرها اذ حقيقة القلب لا تنقلب وفيد دلالة على ان اعمال القلوب من الارادات والدواعى وسائر الاغراض بخلق الله تعالى كافة الجوارح

ص حدثنا على بن حفص وبشر بن محمد قالا اخبرنا عبد الله اخبرنا معمر عن الزهري عن سالم عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لابن صياد خبات لك خبيثا قال الدخ قال اخسأ فلن تعدو قدرك قال عمر رضى الله تعالى عنه ائذن لى فاضرب عنقه قال دعه ان يكن هو فلا تطيقه وان لم يكن هو فلا خير لك فى قتله ش

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله ان يكن هو الى آخره يعنى ان كان الذى قال قد سبق فى علم الله خروجه واضلاله الناس فلن يقدرك خالكك على قتل من سبق فى علمه انه يخرج ويضل الناس اذلو اقدرك على هذا لكان فيه انقلاب علمه والله تعالى عن ذلك وعلى بن حفص المروزي سكن عسقلان وبشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المجهمة ابن محمد ابو محمد السخيتاني المروزي وعبد الله هو ابن المبارك المروزي ومعمر بفتح الميم ابن راشد والزهري محمد بن مسلم وسالم ابن عبد الله بن عمر والحديث مضى فى كتاب الجنائز فى باب اذا اسلم الصبي فأت هل يصلى عليه فانه اخرجته هناك مطولا ومضى الكلام فيه مستوفى قوله لابن صياد اسمه صافى قوله خبيثا ويروى خبأ قوله الدخ بضم الدال المهملة وتشديد الخاء المعجمة الدخان وقيل اراد ان يقول الدخان فلم يكنه لهية رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اوزجره رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلم يستطع ان يخرج الكلمة تامة قوله اخسأ بالهمز يقال خسأ الكلب اذا بعد واخسأ امر منه وهو خطاب زجر واهانة قوله فلن تعدو ويروى بمحذف الواو تخفيفا او بتأويل لن بمعنى لم والجزم بلن لغة حكاهم الكسائي قوله ان يكن هو و يروى ان يكنه وفيه رد على النحوى حيث قال والمختار فى خبر كان الانفصال قوله فلا تطيقه اى لا تطيق قتله اذ المقدر ان يخرج فى آخر الزمان خروجا يفسد فى الارض ثم يقتله عيسى عليه السلام قوله فلا خير لك قبل كان يدعى النبوة فلم لا يكون قتله خيرا واجيب بانه كان غير بالغ او كان فى مهادة ايام اليهود وحلفائهم واما امتحانه صلى الله تعالى عليه وسلم بالخب فلاظهار بطلان حاله للصحابة وان مرتبته لا تتجاوز عن الكهانة ص باب قل ان يصيينا الاما كتب الله لنا قضى ش اى هذا باب فى قوله تعالى (قل ان يصيينا) الى آخره قوله قضى تفسير فوله كتب و اشار بهذه الآية الى ان الله تعالى اعلم عباده ان ما يصيبهم فى الدنيا من الشدائد والحن والضيق والخصب والجذب ان ذلك كله فعل الله تعالى بفعل من ذلك ما يشاء لعباده ويبتليهم بالخبر والشر وذلك كله مكتوب فى الاواح المحفوظ ص قال مجاهد بفتانين بمضلين الامن كتب الله تعالى انه يصلى الجحيم ش اى قال مجاهد فى تفسير قوله تعالى (ما انتم عليه بفتانين الا من هو صال الجحيم) ما انتم عليه بمضلين الا من كتب الله تعالى انه يصلى اى يدخل الجحيم وهذا التعليق وصله عبد بن حميد بمعناه من طريق اسرايل عن منصور فى هذه الآية قال لا يفتنون الا من كتب الله عليه الضلالة ص قدر فهدى قدر الشقاء والسعادة وهدى الانعام لمراتعها ش اشار به الى تفسير مجاهد فى قوله والذى قدر فهدى وفسره بقوله قدر الشقاء والسعادة ووصله الفرياني عن ورقاء عن ابن ابي نجيج عن مجاهد قوله وهدى الانعام لمراتعها ليس له تعلق بما قبله بل هو تفسير لمثل قوله تعالى رما الذى اعطى كل شئ خلقه ثم هدى ص

حدثنا اسحق بن ابراهيم الحنظلي اخبرنا النضر قال حدثنا داود بن ابي الفرات عن تميم بن بريد عن
يحيى بن يعمر ان عائشة رضى الله تعالى عنها اخبرته انها سألت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
عن الساعون فقال كان عذابا يبعثه الله على من يشاء فجعله الله رجة للمؤمنين ما من عبد يكون
في بلد يكون فيه ويمكث فيه لا يخرج من البلدة صابرا محتسبا يعلم انه لا يصيبه الا ما كتب الله له
الا كان له مثل اجر شهيد شئ مطابقته للترجمة في آخر الحديث واسحق بن ابراهيم هو ابن راهويه
ونسبته الى حنظلة بن مالك بن زيد مناة بن تميم بطن عامتهم بالبصرة والنضر بفتح النون وسكون
الضاد المججمة ابن شمبل وداود بن ابي الفرات بضم الفاء وتخفيف الراء المروزي تحول الى البصرة
وعبد الله بن بريدة مصغر البردة الاسلمى قاضى مرو ويحيى بن يعمر بفتح الياء آخر الحروف وسكون
العين المهملة وضم الميم وبالراء القاضى ايضا عمرو والرجال كلهم مروزيون وهو من الغرائب
والحديث مضى في التفسير وفي ذكر بنى اسرائيل وفي الطب عن اسحق عن حبان واخرجه
النسائي في الطب عن العباس بن محمد ومضى الكلام فيه قوله الطاعون الوباء قاله اهل اللغة
وقال الداودي انه حب ينبت في الارفاع وقيل هو بثر مولى جدا يخرج غالبها من الابطاح مع اسوداد
حواليه وخفقان القلب قوله رجة قيل ما معنى كون العذاب رجة واجيب بانه وان كان هو
محنة في الصورة لكنه رجة من حيث انه يتضمن مثل اجر الشهيد فهو سبب الرجة لهذه الامة
ص باب وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله لو ان الله هدى لكانت من المتقين شئ مطابقته
اي هذا باب في قوله تعالى (لولا ان هدانا الله الى آخره هاتان آتان وحديث الباب نص على ان الله
تعالى انفرد بخلق الهدى والضلال وانه اقدر العباد على اكتساب ما اراد منهم من ايمان وكفر
وان ذلك ليس بخلق للعباد كما زعمت القدرية ص حدثنا ابو النعمان اخبرنا جرير هو ابن
حازم عن ابي اسحق عن البراء بن عازب رضى الله تعالى عنه قال رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
يوم الخندق ينقل التراب معنا وهو يقول (والله لولا الله ما اهتدينا ولا صمنا ولا صلينا) فانزلنا سكينه
علينا ونبت الاقدام ان لا قينا) والمشركون قد بغوا علينا) اذا اراد واقفة ايما شئ مطابقته
لترجة في قوله لولا الله ما اهتدينا وابو النعمان محمد بن الفضل السدوسي البصري وجرير بن
حازم بالحاء المهملة والزاى وابو اسحق عمرو بن عبد الله السبيعي والحديث مضى في الجهاد في باب
حفر الخندق فانه اخرجته هناك عن حفص بن عمر عن شعبة عن ابي اسحق عن البراء بن عازب
رضى الله تعالى عنه ومضى الكلام فيه هناك قوله قد بغوا اي ظفوا قوله ايينا من الابهاء وهو
الامتاع ويروى ايينا من الايمان والله ولى التوفيق

ص اسم الله الرحمن الرحيم كتاب الايمان والنذور شئ

اي هذا كتاب في بيان انواع الايمان وانواع النذور والايمان جمع يمين وهو القوة لمة قال الله
عن وجل (لاخذنا منه باليمين) اي بالقوة والقدرة وهى الجارحة ايضا وفي الشرع تقوية
احد طرفي الخبر بالمقسم به وقال الكرماني اليمين تحقيق ما يجب وجوده بذكر الله تعالى
والترام المكلف قربة او صفة بها وقال اصحابنا النذر ايجاب شئ من عبادة او صدقة او نحوهما
على نفسه تبرما يقال نذرت الشيء انذر وانذر بالضم والكسر نذرا ص باب
قول الله تعالى لا يؤاخذكم الله بالغوفى ايمانكم ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الايمان فكفارته اطعام
عشرة مساكين من اوسط ما تطعمون اهليكم او كسوتهم او تحرير رقبة فمن لم يجد فصيام ثلاثة ايام

ذلك كفارة ايمانكم اذا حلفتم واحفظوا ايمانكم كذلك بين الله لكم آياته لعلكم تشكرون **ش**
 اى هذا باب في ذكر قول الله تعالى هكذا وقع في بعض النسخ ولم يقع لفظ باب عند اكثر الرواة
 وذكر الآية كلها انما هو في رواية كريمة **قوله** بالقول هو قول الرجل في الكلام من غير قصد لا والله
 وبلى والله هذا مذهب الشافعي وقيل هو في الهزل وقيل في المصيبة وقيل على غلبة الظن وهو
 قول ابي حنيفة واجد وقيل اليمين في الغضب وقيل في النسيان **قوله** بما عقدتم الايمان اى بما صمتم
 عليه من الايمان وقصدتموها قرئ بتشديد القاف وتخفيفها والعقد في الاصل الجمع بين اطراف
 الشيء ويستعمل في الاجسام ويستعار للمعاني نحو عقد البيع وعن عطاء معنى عقدتم الايمان اكدتم
قوله مساكين اى محاييج من الفقراء ومن لا يجد ما يكفيه **قوله** من اوسط ما تطعمون اهليكم قال
 ابن عباس وسعيد بن جبيرة وعكرمة من اعدل ما تطعمون اهليكم وقال عطاء الخراساني من امثل
 ما تطعمون اهليكم وقال ابن ابي حاتم باسناده عن علي بن ابي حمزة قال خبز ولبن وسمن
 وباسناده عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما انه قال من اوسط ما تطعمون اهليكم قال الخبز واللحم
 والسمن والخبز واللبن والخبز والزيت والخبز والخل واختلفوا في مقدار ما يطعمهم فقال ابن ابي
 حاتم باسناده عن علي بن ابي حمزة رضي الله تعالى عنه قال يغدهم ويعشيهم وقال الحسن ومحمد بن سيرين يكفيه
 ان يطعم عشرة مساكين اكلة واحدة خبز او لحما وزاد الحسن فان لم يجد فخبز او سمن او لبن فان لم يجد
 فخبز او زيتا وخلا حتى يشبعوا وقال قوم يطعم كل واحد من العشرة نصف صاع من براوتر ونحوهما
 وهذا قول عمر وعلي وعائشة ومجاهد والشعبي وسعيد بن جبيرة وابراهيم النخعي ومنصور بن مهران
 ومالك والضحاك والحكم ومكحول وابي قلابة ومقاتل بن حيان وقال ابو حنيفة رضي الله
 تعالى عنه نصف صاع من براوصاع من غيره وهو قول مجاهد ومحمد بن سيرين والشعبي والثوري
 والنخعي واجد وروى ذلك عن علي وعائشة رضي الله تعالى عنهما وقال الشافعي الواجب
 في كفارة اليمين مذهب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **قوله** او كسوتهم قال الشافعي لو دفع الى كل
 واحد من العشرة ما يصدق عليه اسم الكسوة من قبض او سراويل او ازارا وعمامة او مقنعة اجزأه
 ذلك واختلف اصحابه في القنسوة هل تجزى ام لا على وجهين وحكى الشيخ ابو حامد الاسفرائيني
 في الخلف وجهين ايضا والصحيح عدم الاجزاء وقال مالك واجد لابد ان يدفع الى كل واحد منهم
 ما يصح ان يصلى فيه ان كان رجلا او امرأة كل بحسبه وقال الموفى عن ابن عباس عبادة لكل
 مسكين او شملة وقال مجاهد ادناه ثوب واعلاه ماشئت وعن سعيد بن المسيب عبادة يلف بها
 رأسه وعبادة يلف بها **قوله** او تحرير رقبة اخذ ابو حنيفة رضي الله تعالى عنه باطلاقها فنجوز
 الكفارة وقال الشافعي وآخرون لا يجوز الا مؤمنة **قوله** فن لم يجد اى فان لم يقدر المكلف على
 واحدة من هذه الخصال الثلاث فصيام اى فعله صيام ثلاثة ايام واختلفوا فيه هل يجب التتابع او يستحب
 فالنصوص عن الشافعي انه لا يجب التتابع وهو قول مالك وقال ابو حنيفة واجد يجب التتابع
 ودلائلهم مذكورة في كتب الفقه **قوله** ذلك اشارة الى المذكور **قوله** واحفظوا ايمانكم
 عن الحنث فاذا حثم فاحفظوها بالكفارة **ص** حدثنا محمد بن مقاتل ابو الحسن اخبرنا
 عبد الله اخبرنا هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة رضي الله تعالى عنها ان ابا بكر رضي الله تعالى
 عنه لم يكن يحث في يمين قط حتى انزل الله تعالى كفارة اليمين وقال لا احلف على يمين فرأيت غيرها خيرا

منها الاتيت الذي هو خير وكفرت عن يميني **ش** مطابقتها للآية التي هي الترجمة ظاهرة وشيخه
 مروزي وعبدالله هو ابن المبارك مروزي ايضا وهشام بن عروة يروي عن ابيه عروة بن الزبير
 عن عائشة ام المؤمنين والحديث من افراده قوله ان ابا بكر الصديق وفي رواية عبدالله بن نعيم
 عن هشام بسنده عن ابي بكر الصديق قوله لم يكن حنث انما زادت لفظ الكون للمبالغة فيه
 وليبان انه لم يكن من شأنه ذلك قوله قط اصله قطط فادغمت الطاء في الطاء ومنهم من يقول قط
 بضم القاف تبعاً لضم الطاء ومنهم من يخففه قوله كفارة اليمين اي آيتها وهي المذكورة في اول
 الباب قوله لا حلف على يمين الى آخره قالوا انما قال ابو بكر هذا لما حلف انه لا ير مسطحا
 لما تكلم في قصة الافك وانزل الله تعالى (الأتحبون ان يغفر الله لكم) قال بلى يارب انما تحب ذلك ثم
 حاد الى بره كما كان اولاً قوله غيرها الضمير يرجع الى اليمين باعتبار ان المقصود منها المحلوف
 عليه مثل الخصلة المفعولة او المتركة اذ لا معنى لقوله لا حلف على الحلف **ص** حدثنا
 ابو النعمان محمد بن الفضل حدثنا جرير بن حازم حدثنا الحسن حدثنا عبدالرحمن بن سمرة قال قال
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يا عبدالرحمن بن سمرة لاتسأل الامارة فانك ان اوتيتها عن مسألة
 وكنت اليها وان اوتيتها عن غير مسألة اعنت عليها واذا حلفت على يمين فرأيت غيرها خيراً
 منها فكفر عن يمينك واثت الذي هو خير **ش** مطابقتها للترجمة في قوله فكفر عن يمينك
 والحسن هو البصري وعبدالرحمن بن سمرة ابن حبيب وهو من مسلمة الفتح وقد شهد فتوح
 العراق وكان قمع سجستان على يديه ارسله عبدالله بن عامر امير البصرة وليس له في البخاري
 الا هذا الحديث والحديث اخرجه البخاري في الاحكام عن حجاج بن منهال وفي الكفارات عن
 محمد بن عبدالله واخرجه مسلم في الايمان عن شيان بن فروخ وغيره واخرجه ابو داود في الخراج
 عن محمد بن الصباح وغيره واخرجه الترمذي في الايمان عن محمد بن عبدالاعلى واخرج النسائي
 قصة الامارة في القضاء وفي السير عن مجاهد بن موسى وقصة اليمين في الايمان عن جماعة آخرين
 قوله الامارة بكسر الهمزة اي لاتسأل ان تعمل اميراً اي حاكماً قوله اوتيتها على صيغة المجهول
 بالتشديد والتخفيف قوله اعنت على صيغة المجهول ايضا وفيه كراهة سؤال ما يتعلق بالحكومة
 نحو القضاء والحسبة ونحوهما وان من سأل لا يكون معه امانة من الله تعالى فلا يكون له كفاية
 لذلك العمل فينبغي ان لا يولى قلت اذا كان عن مجرد السؤال فلا يكون حال من يسأل بالرشوة
 ويحتهد فيه خصوصاً في غالب قضاة مصر فلا يتولون الا بالباطل والرشى ولا يخاف من استحقاق
 اللعنة من الله تعالى في ذلك وقدرى عبدالله بن عمرو عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لعن الله
 الراشي والمرتشي والرائش وفيه ان من حلف على فصل او ترك وكان الحنث خيراً من التماضي
 عليه استحب له الحنث بل يجب نظراً لظاهر الامر وفيه جواز النكفر قبل الحنث وبه
 اخذ الشافعي ومالك في رواية ولا يجوز عند الحنفية لان الكفارة تسير الجناية ولا جناية قبل الحنث
 فلا يجوز وحكم الحديث انه تعارضه رواية مسلم اخرجه عن ابي هريرة من حلف على يمين
 قرأى غيرها خيراً منها فليأت الذي هو خير وليكفر عن يمينه وكذلك في حديث عبدالرحمن بن سمرة
 غير ان البخاري انفرد بتقديم الحنث قبل الكفارة وكذلك في رواية ابي داود في سننه تقديم الكفارة
 قبل الحنث وجاء تقديم الحنث على الكفارة في حديث ابي موسى الذي اخرجه البخاري ومسلم وفي لفظ

لهما تقديم الكفارة فاذا كان الامر كذلك فالأخذ برواية تقديم الحنث على الكفارة اولى لما ذكرنا
 ص حدثنا ابو النعمان حدثنا جاد بن زيد عن غيلان بن جرير عن ابي بردة عن ابيه
 قال اتيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو في رهط من الأشعر بين استحملة فقال والله لا اجلحكم
 وما عندي ما اجلكم عليه قال ثم لبثنا ماشاء الله ان نلبث ثم اتى ثلاث ذود غر الذرى فحملنا عليها
 فلما انطلقنا قلنا اوقال بعضنا والله لا يبارك لنا اتينا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نستحملة
 فحلف ان لا يحملنا ثم حملنا فارجعوا بنا الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فنذره فأتيناه فقال
 ماانا حملتكم بل الله حملكم واني والله ان شاء الله لا احلف على يمين فارى غيرها خيرا منها
 الا كفرت عن يميني واتيت الذي هو خير وكفرت عن يميني شئ ~~مطابقته~~ مطابقتها للترجمة تفهم
 من معنى الحديث وابو النعمان محمد بن كافر وغيلان بفتح الغين المججمة وسكون الباء آخر الحروف ابن
 جرير بفتح الجيم الأزدي البصري وابو بردة بضم الباء الموحدة وسكون الراء قيل اسمه الحارث
 وقيل عامر يروي عن ابيه ابي موسى عبد الله بن قيس الأشعري والحديث أخرجه البخاري
 ايضا في كفارات الايمان عن فتية وأخرجه ايضا مطولا في كتاب الخمس في باب ومن الدليل على
 ان الخمس لنوائب المسلمين فليظفر فيه وأخرجه مسلم في الايمان عن خلف بن هشام وغيره
 وأخرجه ابو داود في الايمان عن سليمان بن حرب وأخرجه النسائي في الايمان عن فتية
 وأخرجه ابن ماجة في الكفارات عن احمد بن عبدة قوله في رهط قد ذكرنا غير مرة ان الرهط مادون
 العشرة من الرجال لا يكون فيهم امرأة ولا واحد له من لفظه قوله من الأشعر بين جمع اشعري نسبة الى
 الأشعر واسمه ثبت بن ادد بن يشجب بن عريب بن زيد بن كهلان وانما قيل له الأشعر لان امه
 ولده اشعر قوله استحملة اي اطلب منه ما يحملنا من الابل ويحمل اثنائنا وذلك كان في غزوة
 تبوك قال الله تعالى (ولا على الذين اذا ما اتوك لتحملهم) الآية قوله ثم اتى على صيغة المجهول اي
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله ثلاث ذود بفتح الذال المججمة وسكون الواو وبالبدال المهملة
 وهو الابل من الثلاث الى العشرة وهي مؤنثة ليس لها واحد من لفظها والكثير اذواد وقبل
 الذود الواحد من الابل بدليل قوله ليس فيما دون خمس ذود صدقة وقال القزاز العرب تقول
 الذود من الثلاثة الى التسعة وقال ابو عبيدة هي من الاناث فلذلك قال ثلاث ذود ولم يقل
 بثلاثة وقال الكرماني قيل هو من باب اضافة الشئ الى نفسه قوله غر الذرى بضم الغين
 المججمة وتشديد الراء وهو جمع الاغر وهو الابيض الحسن والذرى بضم الذال المججمة وفتح الراء
 وكسرهما جمع ذروة بالكسر والضم وذروة كل شئ اعلاه والمراد هنا الاسمة وقد تقدم في كتاب
 الجهاد في باب الخمس في غزوة تبوك انه ستة ابعة ولا منافاة بينهما اذ ليس في ذكر الثلاث نفى
 الستة قوله فحملنا بفتح اللام اي حملنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكذلك ثم حملنا
 بفتح اللام قوله بل الله حملكم يعني لا معطى الا الله او المعنى انما اعطيتكم من مال الله او بامر الله
 لانه كان يعطى بالوحي قوله واني اسم ان ياء الاضافة وخبرها قوله لا احلف الى آخره والجمتان
 معترضان بين اسم ان وخبرها قوله او اتيت اما شك من الراوي في تقديم اتيت على تقديم كفرت
 والعكس واما تنويع من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اشارة الى جواز تقديم الكفارة على
 الحنث وتأخيرها ص حدثنا اسحق بن ابراهيم اخبرنا عبدالرزاق اخبرنا معمر عن

همام بن منبه قال هذا ما حدثنا ابو هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال
 نحن الآخرون السابقون يوم القيامة فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والله لان يلج احدكم
 بيته في اهله آثم له عند الله من ان يعطى كفارته التي افترض الله عليه **ش** مطابقة للترجمة
 تؤخذ من قوله لان يلج الى آخره واما وجه ادخال قوله نحن الآخرون السابقون يوم القيامة فهو
 ان هذا اول حديث في صحيفة همام عن ابي هريرة وكان همام اذا روى الصحيفة استفتح بذكره ثم
 سرد الاحاديث فذكره الراوى ايضا كذلك وقال ابن بطال وجه ذلك انه يمكن ان يكون سماع
 ابا هريرة كذلك من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في نسق واحد فحدث بهما جميعا
 كما سمعهما ويمكن ان الراوى فعل ذلك لانه سمع من ابي هريرة احاديث اولها ذلك فذكرها على
 الترتيب الذى ذكره واسحق بن ابراهيم يحتمل ان يكون ابن راهويه ويحتمل ان يكون اسحق بن
 نصر لان كلاهما روى عن عبد الرزاق ومعهما بفتح الميم ابن راشد والحديث اخرجه ابن ماجه
 في الكفارات عن سفيان من قوله اذا استلج قوله نحن الآخرون اى آخر الامم السابقون يوم القيامة
 في الحساب ودخول الجنة قوله فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالفاء وفي رواية الكشميهني بالواو
 قوله لان يلج من الاجلاج بالجيمين يعنى اقام على يمينه ولا يكفرها فيحلفها او يزعم انه صادق وقيل هو ان
 يحلف ويرى ان غيرها خير منها فيقيم على ترك الكفارة وذلك اثم وفي الصحاح لحجت بالكسر
 يلج لجاجا ولجاجة ولججت بالفتح لغة قوله بيمينه في اهله يعنى اذا حلف يمينا يتعلق باهله
 ويتضررون بهدم حنثه ولا يكون في الحنث معصية يذنبى له ان يحنث ويكفر فان قال لا حنث
 واخاف الاثم فهو مخطىء قوله آثم له بمد الهمزة وفتح التاء المثلثة على وزن لفظ افعل التفضيل
 وهو خبر قوله لان يلج لان ان مصدرية واللام للتأكيد تقديره لجأه باستمراره في يمينه اشدائما
 من ان يعطى الى آخره ويجوز كسر ان فقوله آثم بالمدى اكثر اثما قال الكرماني هذا يشتر بان
 اعطاء الكفارة فيه اثم لان الصيغة تقتضى الاشتراك ثم اجاب بان نفس الحنث فيه اثم لانه يستلزم
 عدم تعظيم اسم الله تعالى و بين اعطاء الكفارة وبينه ملازمة عادة **ش** ص حديثا اسحق
 يعنى ابن ابراهيم حديثا يحيى بن صالح حديثا معاوية عن يحيى عن عكرمة عن ابي هريرة قال قال
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من استلج في اهله يمين فهو اعظم اثما لير يعنى الكفارة
ش هذا طريق آخر في حديث ابي هريرة السابق اخرجه عن اسحق ثم يدينه بقوله ابن
 ابراهيم وقال الفسائى اسحق يشبه ان يكون ابن منصور فالظاهر انه هو الصواب لان في كثير
 من النسخ ذكر اسحق مجزئا حتى قال جامع رجال الصحيحين في ترجمة يحيى بن صالح الجصى
 روى عنه اسحق غير منسوب وهو ابن منصور واما النسخة التي فيها يعنى ابن ابراهيم ما زالت
 الاحكام لان في مشايخ البخارى اسحق بن ابراهيم بن نصر واسحق بن ابراهيم بن عبد الرحمن واسحق
 بن ابراهيم الصواف واسحق بن ابراهيم المعروف بابن راهويه ويحيى بن صالح روى عن البخارى
 ايضا بالاراطة في الصلاة ومعاوية هو ابن سلام بالتشديد الحبتى الاسود ويحيى هو ابن كثير
 ضد القليل قوله من استلج من باب الاستفعال والسين فيه للتأكيد وذكر ابن الاثير انه وقع
 في رواية من استلج بفتح الادغام قوله لير بلفظ امر الفائب من البراء والابرار يعنى ليقفل
 البراء الخير بترك اللجاج يعنى يعطى الكفارة واثما فصره بذلك لئلا يظن ان البر هو البقاء على

اليمن وقوله ليبرهكذا في رواية ابن السككن ولا بن ذر عن الكشميني قوله يعني بفتح الياء
 آخر الحروف وسكون العين المهملة وكسر النون تفسير للبر ويروى ليس تغني الكفارة وهذه
 الرواية اولى اذ هو تفسير لاستلج بمعنى الاستلجاج وهو عدم عناية الكفارة وارا دتها واما المفضل
 عليه فمحذوف يعني اعظم من الخنث والجملة استئناف اوصفة للائثم يعني اثمالا يغني عنه كفارة
 ص * باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وايم الله شى هذا باب
 في ذكر قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في يمينه وايم الله الهمة فيه لا وصل وهو اسم وضع
 للائثم او هو جمع يمين وحذف منه النون وعند الفراء وابن كيسان الف الف القطع وقال الجوهري
 ربما حذفوا الياء فقالوا ام الله وربما ابقوا الميم مضمومة فقالوا ام الله ص حدثنا قتيبة بن
 سعيد عن اسماعيل بن جعفر عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قال بعث رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم بعثا وامر عليهم اسامة بن زيد فطعن بعض الناس في امرته فقام رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ان كنتم تطعنون في امره ابيد من قبل وايم الله ان كان خليقا بالامارة
 وان كان لمن احب الناس الى وان هذا لمن احب الناس الى بعده شى مطابقتة للترجمة
 في قوله وايم الله والحديث مضى في باب مناقب زيد بن حارثة مولى رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم قوله بعثا اى سرية قوله في امرته بكسر الهمة وسكون الميم ويروى في امرته
 قوله تطعنون المشهور فيه فتح العين وقال ابن فارس عن بعضهم طعن بالرخ بطعن بالضم وطعن
 بالقول بطعن بالفتح قوله وايم الله يعني يمين الله ولكن معناه يمين الخالف بالله لانه لا يجوز ان
 يوصف الله بانه يحلف بيمين وانما هو من صفات المخلوفين وروى عن ابن عمرو بن عباس انها كانا
 يحلفان بايم الله وابى الحلف بها الحسن البصرى وابراهيم النخعي وهو يمين عداصبا نفاقه الطحاوى
 وبه قال مالك وقال الشافعى ان لم يرد بها يميننا فليست بيمين وروى عن ابن عباس انه اسم من اسماء الله
 تعالى فان صح ذلك فهو الحلف بالله قوله ان كان ان مخففة من الثقيلة قوله خليقا بالامارة اى
 لجديرا لها واهلا قوله لمن احب الناس قال الكرماني الاحب بمعنى المحبوب وفيه تأمل قوله
 الى بتشديد الياء ص * باب كيف كانت يمين النبي صلى الله تعالى عليه وسلم شى
 اى هذا باب في بيان كيفية يمين النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حى وقال سعد قال النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم والذى نفسى بيده شى اى قال سعد بن ابى وقاص واخرج
 البخارى هذا المعلق موصولا في مناقب عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه مطولا فراجع اليد
 ص وقال ابو قتادة قال ابوبكر رضى الله تعالى عنه عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 لاهاء الله اذا شى ابو قتادة هو الحارث بن ربعة الانصارى الخزرجى فارس رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم وحديثه مضى في كتاب الجئس في باب من لم يخمس الاسلاب حدثنا
 عبد الله بن مسلمة عن مالك عن يحيى بن سعيد عن ابن افلح عن ابى محمد مولى ابى قتادة
 عن ابى قتادة قال خرجنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عام حنين الحديث الى ان قال
 صدق يارسول الله وسلبه عندي فارضه يارسول الله فقال ابوبكر الصديق رضى الله تعالى عنه
 لاهاء الله اذا يعمد الى اسد من اسد الله يقاتل عن الله ورسوله يعطيك سلبه فقال النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم صدق فاعطاه قوله لاهاء الله قال ابن الاثير هكذا جاء الحديث لاهاء الله اذا

والصواب لاهاء الله بحذف الهمزة ومعناه لا والله لا يكون اذا اولوا الله ما الامر ذا فحذف تخفيفا ولك في الف ها مذهبان (احدهما) ثبتت الفها في الوصل لان الذي بعدها مدغم مثل دابة (والثاني) تحذفها لالتقاء الساكنين وقال صاحب المطالع لاهاء الله كذا رويناه بقصرها واذا قال اسماعيل القاضي عن المازني ان الرواية خطأ وضوايه لاهاء الله ذاوذا اصله في الكلام قال وليس في كلامهم لاهاء الله اذا وقاله ابو زيد وقال ابو حاتم يقال في القسم لاهاء الله ذا والعرب تقول لاهاء الله ذابا الهمزة والقياس ترك الهمزة والمعنى لا والله هذا ما قسم به فادخل اسم الله بين هذا وذا وقال الكرماني اذا جواب وجزاء اي لا والله اذا صدق لا يكون كذا وروى ذا اسم اشارة الى والله لا يكون هذا **ص** يقال والله وبالله ونالله **ش** اشارة الى حروف القسم وهي ثلاثة الاول والله بالواو والثاني بالله بالياء الموحدة والثالث نالله بالياء المثناة من فوق والواو والياء الموحدة يدخلان على كل محطوف والنساء المثناة لا تدخل الاعلى لفظه الله وحده **ص** حدثنا محمد بن يوسف عن سفيان عن موسى بن عقبة عن سالم عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال كانت عيين النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لاومقلب القلوب **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة وقدمضى هذا الحديث عن قريب في باب يحول بين المرء وقلبه فانه اخرجته هناك عن محمد بن مقاتل عن عبد الله عن موسى بن عقبة الى آخره وهنا اخرجته عن محمد بن يوسف الفريابي عن سفيان الثوري وليس المراد عن محمد بن يوسف البيكندي عن سفيان ابن عيينة والثوري روى عن موسى بن عقبة بضم العين وسكون القاف عن سالم بن عبد الله بن عمر عن ابيه عبد الله بن عمر ومضى الكلام فيه هناك **ص** حدثنا موسى حدثنا ابو عوانة عن عبد الملك عن جابر بن سمرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا هلك قيصر فلا قيصر بعده واذا هلك كسرى فلا كسرى بعده والذي نفسي بيده لتنفق كنوزهما في سيل الله **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة في قوله والذي نفسي بيده وموسى هو ابن اسماعيل ابو سلمة التبوذكي وابو عوانة بفتح العين المهملة وتخفيف الواو اسمه الوضاح الشكري وعبد الملك هو ابن عمر الكوفي والحديث مضى في الجس عن اسحق بن ابراهيم وفي علامات النبوة عن قبيصة ابن عقيمة وقيصر اسم ملك الروم وكسرى بكسر الكاف وفتحها لقب ملوك الفرس قال الكرماني اسم لا اذا كان معرفة وجب التكرير ثم قال هو علم نكر او كلمة لا بمعنى ليس او مأل نحو قضية ولا باحسن او مكرر اذ حاصلة لا قيصر ولا كسرى وفيه معجزة اذ وقع كما اخبر صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** حدثنا ابو اليمان حدثنا شعيب عن الزهري اخبرني سعيد بن المسيب ان ابا هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا هلك كسرى فلا كسرى بعده واذا هلك قيصر فلا قيصر بعده والذي نفس محمد بيده لتنفق كنوزهما في سيل الله **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة وابو اليمان الحكم بن نافع والحديث مثل حديث جابر بن سمرة سواء غير ان في حديث جابر قيصر مقدم على كسرى **ص** حدثنا محمد حدثنا عبيدة عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال يا امة محمد والله لو تعلمون ما اعلم لبكيتم كثيرا ولضحككم قليلا **ش** مطابقته للترجمة في قوله والله لو تعلمون ومحمد هو ابن سلام وعبيدة ضد الحررة ابن سليمان ومثل هذا الحديث عن ابي هريرة وانس مضى في الرقاق في باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

لو تعلمون ما علم الحديث **ص** حدثنا يحيى بن سليمان حدثني ابن وهب اخبرني حيوة حدثني ابو عقيل زهرة بن معبد انه سمع جده عبد الله بن هشام قال كنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو آخذ بيد عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه فقال له عمر يا رسول الله لانت احب الى من كل شئ الا من نفسى فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والذي نفسي بيده حتى اكون احب اليك من نفسك فقال له عرفاته الاكن والله لانت احب الى من نفسى فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الا ن يا عمر **ش** مطابقته للترجمة في قوله والذي نفسي بيده ويحيى بن سليمان الجعفي يروى عن عبد الله بن وهب وحيوة هو ابن شريح وابو عقيل بفتح العين زهرة بضم الزاى ابن معبد بفتح الميم والياء الموحدة ابن عبد الله بن هشام بن زهرة بن عثمان بن عمرو بن كعب بن سعد بن تميم بن مرة ذهبت به امه الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو صغير فسمع رأسه ودعاه له ففتح مصروله بها خبطة وله في البخارى حديثان قال الكرماني ورجال السند مصريون قلت كان يحيى بن سليمان كوفيا سكن مصر وعبد الله بن وهب مصري وكذلك زهرة وهذا السند بعينه ذكر في مناقب عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه وذكر من متن الحديث قوله كنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو آخذ بيد عمر بن الخطاب ولم يذكر غير هذا قوله حتى اكون اى لا يكمل ايمانك حتى اكون قوله الا ن يعنى كمل ايمانك **ص** حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن ابي هريرة وزيد بن خالد انهما اخبراه ان رجلين اختصما الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال احدهما اقض بيننا بكتاب الله وقال الاخر وهو اققهما اجل يا رسول الله فاقض بيننا بكتاب الله وانذنى ان اتكلم قال تكلم قال ان ابني كان عسيفا على هذا قال مالك والعسيف الاجير زنى بامرأته فاخبرونى ان على ابني الرجم فافنديت منه بمائة شاة وجارية ثم اتى سألت اهل العلم فاخبرونى انما على ابني جلد مائة وتغريب عام وانما الرجم على امرأته فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اما والذي نفسي بيده لا قضين بينكما بكتاب الله اما غنمك وجاريتك فرد عليك وجلد ابنه مائة وغربه عاما وامر انيس الاسلمى ان يأتى امرأة الآخر فان اعترفت فارجمها فاعترفت فرجمها **ش** مطابقته للترجمة في قوله اما والذي نفسي بيده واسمعيل هو ابن ابي اويس وزيد بن خالد الجهنى ابو عبد الرحمن المدني من جهينة ابن زيد بن ليث بن سعد بن اسلم بن الحاف بن قضاة من مشاهير الصحابة مات بالمدينة وقيل بالكوفة سنة ثمان وسبعين وهو ابن خمس وثمانين وذكر البخارى هذا الحديث في مواضع كثيرة مختصرا ومظولا في الصلح في الاحكام عن آدم بن ابي ذئب في باب اذا اصطالحوا على صلح جور وفي المحاربين عن عبد الله بن يوسف وعن عاصم بن على وفي الوكالة عن ابي الوليد وفي الشروط عن قتيبة وفي الاعتصام عن مسدد وفي خبر الواحد عن ابي اليمان وفي الشهادات عن يحيى بن بكير واخرجه بقية الجماعة ومضى الكلام فيه في الصلح وغيره قوله اجل يا رسول الله اى نعم قال الاخفش اجل جواب مثل نعم الا انه احسن منه في التصديق ونعم احسن منه في الاستفهام قوله والعسيف بفتح العين وكسر السين المهملتين وسكون الياء آخر الحروف وبالفاء قوله ثم اتى سألت اهل العلم فاخبرونى فيه فنيا العالم مع وجود من هو اعلم منه قال ابو القاسم العذرى كان بقى من الصحابة فيما بلغنى في زمن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الخلفاء الاربعة وثلاثة من الانصار ابي ومعاذ وزيد بن ثابت رضى الله تعالى عنهم قوله بكتاب الله قيل هو قوله

ويدراً عنها العذاب والعذاب الذي يدره للزوجة عن نفسها هو الرجم واهل السنة مجمعون على ان الرجم من حكم الله وقال قوم انه ليس في كتاب الله وانما هو في السنة وتلسخ القرآن فزعموا ان معنى قوله لا قضين بينهما بكتاب الله اي بوحى الله تعالى لا بالمثل وقيل يريد بقضاء الله حكمه فيكم وقضاه عليكم قوله اما غمك وجارتك فرد عليك اي فريدان عليك وفيه ان الصلح الفاسد ينتقض اذا وقع قوله وامر انيس الاسلمى انيس مصغر انس ابن الصخّاح الاسلمى نسبة الى اسلم بن افضى بالفاء ابن حارثة بن عمرو والاسلمى ايضا نسبة الى اسلم بن جهم قيل فيه باخذ تأخير الحدود عند ضيق الوقت وانكره بعضهم وروى فامض الى امرأة هذا وفي لفظ اغدو يا انيس على امرأة هذا قوله الى امرأة الاخر بفتح الخاء كذا ضبطه الديمياطى خطأ وقال ابن التين هو بقصر الالف وكسر الخاء كذا روينا قوله فان اعترفت فارجمها قال صاحب التوضيح فيه ان مطلق الاعتراف يوجب الحد ولا يحتاج الى تكراره وبه قال مالك والشافعي وقال احمد لا يجب الا باعتراف اربع مرات في مجلس او اربع مجالس وقال ابو حنيفة لا يجب الا باعتراف في اربع مجالس فان اعترف في مجلس واحد الف مرة فهو اعتراف واحد واخرج ابو حنيفة رضى الله تعالى عنه بما في حديث ابى هريرة رضى الله تعالى عنه فلما شهد على نفسه اربع مرات الحديث اخرجاه في الصحيحين وكذا في حديث جابر بن سمرة اخرجهم مسلم فشهد على نفسه اربع مرات وكذا في حديث ابن عباس اخرجهم مسلم حتى شهد اربع مرات وكذا في حديث جابر بن عبد الله اخرجهم مسلم حتى شهد على نفسه اربع شهادات والجواب عن حديث العفيف ان معناه اغدوا يا انيس على امرأة هذا فان اعترفت الاعتراف المعهود بالتردد اربع مرات وجاء في بعض طرق حديث الغامدية انه ردها اربع مرات اخرجهم البرار في مسنده فان قلت سلمنا الاقرار اربع مرات فاشتراط اختلاف المجالس من اين قلت اخرج مسلم من حديث ابى هريرة ان ما عزا الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فردّه ثم اتاه الثانية من الغد فردّه الحديث وفيه فاته الثالثة الى ان قال فلما كان الرابعة حفر له ورجعه **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني عروة عن ابى خنيد الساهدي انه اخبره ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم استعمل عاملا فجاءه العامل حين فرغ من عمله فقال يا رسول الله هذا لكم وهذا هدى لي فقال له افلا قدمت في بيت ابيك وامك فنظرت ايدي لك ام لا ثم قام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عشية بعد الصلاة فتشهد واثني على الله بما هو اهله ثم قال اما بعد فابال عامل نستعمله فباتنا فيقول هذا من عملكم وهذا اهدى لي افلا قدمت في بيت ابيه وامه فنظر هل يهدى له ام لا فوالذي نفس محمد بيده لا يغفل احدكم منها شيئا الا جاء به يوم القيامة يحمله على عنقه ان كان بعير اجابه له رضاء وان كانت بقرة جاء بها الهاخوار وان كانت شاة جاء بها تيعر فقد بلغت فقال ابو حنيد ثم رفع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يده حتى انا لننظر الى عفرة ابويه قال ابو حنيد وقد سمع ذلك معي زيد بن ثابت رضى الله تعالى عنه من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فسئلوه **ش** مطابقتها للترجمة في قوله والذي نفس محمد بيده وابو اليمان الحكم بن نافع وعروة ابن الزبير بن العوام وابو حنيد بضم الحاء وفتح الميم الساعدي الانصاري وقيل اسمه عبد الرحمن وقيل المنذر وقيل انه عم سهل بن سعد والحديث مضى في الهبة عن عبد الله بن محمد في باب من لم يقبل الهدية اعلة ومضى الكلام فيه قوله استعمل عاملا هو عبد الله بن التبية بضم اللام وسكون التاء المثناة من فوق وكسر الباء

الموحدة وتشديد الياء آخر الحروف وتقدم في باب الهبة انه استعمل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رجلا من الانصار يقال له ابن التبية على الصدقة قوله لا يغل اى لا يخون من الغلول قوله رفاء بضم الراء وبالغين المعجمة والمد قال الكرمانى الرفاء الصوت قلت هو صوت البعير خاصة قوله خوار بضم الخاء المعجمة وتخفيف الواو وهو صوت البقر وقال ابن التين وروينا بالجيم والهمزة وهو رفع الصوت قوله تعير بفتح التاء المشاة من فوق وسكون الياء آخر الحروف وفتح العين المهملة وكسرها اى صبح وقال ابن التين قرأناه بفتح العين وقال الجوهري يعرت العنز تعير بالكسر يعارار بالضم صاحبت وقال ابن فارس يعار صوت الشاة قوله فقد بلغت بالتشديد من التبليغ قوله الى عفرة ابطيح بضم العين المهملة وسكون الفاء وبالراء البياض الذى فيه شئ كاون الارض وقال الجوهري الاعفر الابيض وليس بالتشديد البياض وشاة عفراء يعملو بياضها جرة قوله وقال ابو جحيد هو موصول بالسند المذكور وهو راوى الحديث وفي الحديث ان هدية العامل مردودة الى بيت المال وقال صاحب التوضيح وما احسن قول صاحب الحاوى الصغير وهديته سحت ولا يملك **ص** حدثنا ابراهيم بن موسى اخبرنا هشام هو ابن يوسف عن معمر عن همام عن ابي هريرة قال قال ابو القاسم صلى الله تعالى عليه وسلم والذى نفس محمد بيده لو تعلمون ما اعلم لبكيتم كثيرا واضهكنم قليلا **ش** **ص** مطابقتها للترجمة في قوله والذى نفس محمد بيده وابراهيم بن موسى ابن يزيد القراء ابو اسحق الرازى يعرف بالصغير وهشام بن يوسف ابو عبد الرحمن الصنعائى البجلي قاضيهما ومعمر بفتح الميم ابن راشد وهمام هو ابن منبه والحديث مضى عن قريب عن عائشة رضى الله تعالى عنها ومضى مثله عن قريب عن ابي هريرة وانس رضى الله تعالى عنهما قوله ما اعلم اى من الافعال والاحوال **ص** **ص** حدثنا عمر بن حفص حدثنا ابي عن الاعمش عن المعمر عن ابي ذر قال انتهيت اليه وهو يقول في ظل الكعبة هم الاخسرون ورب الكعبة هم الاخسرون ورب الكعبة قلت ماشأتنى اى فى شئ ماشأتنى فجلست اليه وهو يقول فا استطعت ان اسكت وتغشأتنى ماشاء الله فقلت من هم بابى انت و اى يا رسول الله قال الا كثرون اموالا الامن قال هكذا وهكذا وهكذا **ش** **ص** مطابقتها للترجمة في قوله ورب الكعبة وعمر بن حفص يروى عن ابيه حفص بن غياث النخعي الكوفي والاعمش سليمان والمعمر بفتح الميم وسكون العين المهملة وضم الراء الاولى ابن سويد الاسدى عاش مائة وعشرين سنة وكان اسود الرأس واللحية وابوذر جندب بن جنادة الغفارى وصدر الحديث مضى في الزكاة بهذا الاسناد بعينه في باب زكاة البقر قوله انتهيت اليه اى الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وصرح به في الزكاة قوله وهو يقول الواو فيه للحال قوله قلت ماشأتنى اى ما حالى قوله ارى على صبغه المجهول وقوله شئ مرفوع به قوله في بكسر الفاء وتشديد الياء ومعناه انظر فى نفسى شئ يوجب الاخسرية ويروى اى بصيغة المعلوم ويروى انزل فى حقى شئ من القرآن قوله و ماشأتنى اى ما حالى وما امرى قوله وتغشأتنى بالغين والشين المعجمة قوله بابى و اى اى انت المفدى بابى و اى قوله هكذا ثلاث مرأت اى الامن صرف ماله يمينا وشمالا على المستحقين **ص** **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب حدثنا ابو الزناد عن الاصرح عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال سليمان لا طوفن الايلة على تسعين امرأة كلهن تأتى بفارس يجاهد فى سبيل الله فقال له صاحبه ان شاء الله فلم يقل ان شاء

الله فطاف عليهن جميعا فلم تحمل منهن الا امرأة واحدة جاءت بشق وإيم الذي نفس محمد
 بيده اوقال ان شاء الله لجاهدوا في سبيل الله فرسانا اجمعون **ش** مطابقتها للترجمة في قوله
 وإيم الذي نفس محمد بيده وهذا السند بعينه بهؤلاء الرجال قدمضى في احاديث كثيرة وابواليمان
 الحكم بن نافع وابوزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان والاعرج عبد الرحمن بن هرمز والحدث
 مضى في الجهاد في باب من طلب الولد للجهاد ومضى ايضا في كتاب الانبياء في باب قول الله تعالى
 (ووهبنا لداود سليمان) ومضى الكلام فيه هناك قوله لا طوفن الطواف كناية عن الجماع قوله
 على تسعين وفي كتاب الانبياء في بعض الروايات سبعين وقال شعيب وابوزناد تسعين وهو اصح
 ولا منافاة اذ هو مفهوم العدد وفي صحيح مسلم سستون وروى مائة قوله قال له صاحبه اى الملك
 اوقرينه قوله بشق رجل اى بنصف ولدواطلاق الرجل باعتبار ما يؤل اليه قوله وإيم الله الى
 آخره من باب الوحى لانه من باب علم الغيب قوله اجمعون تأكيد لضمير الجمع الذي في قوله لجاهدوا
 وفرسانا نصب على الحال جمع فارس **ص** حدثنا محمد حدثنا ابوالاحوص عن ابى اسحق عن
 البراء بن عازب قال اهدى الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سرقة من حرير فجعل الناس يتداولون
 بينهم ويحبون من حسنهما ولينها فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم العجبون منها قالوا نعم
 يا رسول الله قال والذي نفسى بيده لمناديل سعد في الجنة خير منها لم يقل شعبة واسرائيل عن ابى
 اسحق والذي نفسى بيده **ش** مطابقتها للترجمة في قوله والذي نفسى بيده ومحمد هو ان
 سلام قاله الغساني وابوالاحوص سلام بالتشديد ابن سليم الحنفي الكوفي وابواسحق عمرو بن عبد الله
 السبيعي والحدث اخرجه ابن ماجه في السنة عن هناد بن السرى قوله سرقة بفتح السين المهملة
 وقح الراء وبالقاف اسم لقطعة من الحرير قوله لمناديل سعد هو ابن معاذ سيد الانصار وتخصيص سعد
 بهذا امان مناديل سعد كانت من جنس تلك السرقة واما ان الحال كان اقتضى استمالة قلبه واما انه كان
 اللامسون المتعجبون من الانصار فقال مناديل سيدكم خير منه واما ان سعدا كان يحب ذلك الجنس من
 الثوب او ذلك اللون وفيه منقبة عظيمة لسعد رضى الله تعالى عنه وان ادنى ثيابه في الجنة كذلك
 لان المنديل ادنى الثياب معدلا وسخ والامتحان والمناديل جمع منديل بكسر الميم وهو ما يستعمله ما يتعلق
 باليد من الطعام تقول منه تمنذلت بالمنديل وتندلت وانكر الكسائي تمنذلت قوله خير منها يحتمل
 وجهين ان يريد في الصفة وانها لا تنفى قوله لم يقل شعبة واسرائيل اى لم يذكر شعبة في هذا
 الحديث ولا اسرائيل حدثنا يونس عن ابى اسحق الى آخره اما حديث شعبة عن ابى اسحق فاخرجه
 مسلم قال حدثنا محمد بن مشني وابن بشار قال حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن ابى اسحق قال سمعت
 البراء بن عازب يقول اهديت لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حلة حرير فجعلوا يمسونها ويحبون
 من حسنهما فقال العجبون من اين هذه لمناديل سعد بن معاذ في الجنة خير منها والين واما حديث اسرائيل
 عن جده ابى اسحق فاخرجه **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن يونس
 عن ابن شهاب حدثني عروة بن الزبير ان عائشة رضى الله تعالى عنها قالت ان هند بنت عتبة بن ربيعة
 قالت يا رسول الله ما كان مما على ظهر الارض اهل اخياء او خباء احب الى من ان يذوا من اهل اخبانك
 او خبانك شك يحيى ثم ما اصبح اليوم اهل اخياء او خباء احب الى من ان يعزوا من اهل اخبانك او خبانك
 قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وايضا والذي نفس محمد بيده قالت يا رسول الله ان

اباسفيان رجل مسيك فهل على حرج ان اطعم من الذي له قال لا الا بالمعروف ش مطابقتة
 للترجمة في قوله والذي نفس محمد بيده ورجاله قد ذكروا غير مرة والحديث مضى مختصرا في
 التفقات في باب نفقة المرأة اذ اناب عنها زوجها عن محمد بن مقاتل عن عبد الله عن موسى
 عن ابن شهاب عن عروة ان عائشة قالت جاءت هند بنت عتبة فقالت يا رسول الله ان اباسفيان الحديث
 قوله ان هند منصرف وغير منصرف بنت عتبة بضم العين وسكون التاء المشاة من فوق ابن
 ربيعة القرشية ام معاوية بن ابي سفيان اسلمت يوم الفتح قوله اهل اخباء او خباء بالشك بين الجمع
 والمفرد والخباء احد بيوت العرب من و براوصوف ولا يكون من الشسر ويكون على عمودين
 او ثلاثة ويجمع على اخبية وجمع هنا على اخباء على غير قياس وقال ابن بطال المعروف في جمع
 خباء اخبية لان فعلا في القليل يجمع على افعله كسقاء واسقية ومثال وامثلة قوله من ان بذلوا
 ان مصدرية اى من ذلهم وكذلك في قوله من ان يعزوا اى من عزهم قوله شك يحيى هو يحيى بن
 بكير شيخ البخارى قوله وايضا اى وسنزيدين من ذلك اذ يتمكن الايمان في قلبك فيزيد حبك
 لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم والله لا يؤمن
 احدكم حتى اكون احب اليه من اهله وماله والناس اجمعين يريد لا يبلغ حقيقة الايمان واعلى درجاته
 حتى اكون احب اليه الى آخره وقيل معناه وانما ايضا بالنسبة اليك مثل ذلك والاول اولى قوله
 مسيك بكسر الميم وتشديد السين المهملة كذا هو المحفوظ وقال ابن التين حفظناه بفتح الميم وهو البخيل
 وانما سمي بذلك لانه يسك ما في يديه ولا يخرج له لاحد قوله قال لا اى قال رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم لاخرج عليك الا بالمعروف اى الا ان تطعمين من ماله بحسب العرف بين الناس
 في ذلك ص حدثنا احمد بن عثمان حدثنا شريح بن مسلمة حدثنا ابراهيم عن ابيه عن ابي اسحق
 قال سمعت عمرو بن ميمون قال حدثني عبد الله بن مسعود قال بينما رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 مضيف ظهره الى قبة من ادم يمان اذ قال لاصحابه اترضون ان تكونوا ربيع اهل الجنة قالوا بلى
 قال افلم ترضوا ان تكونوا ثلث اهل الجنة قالوا بلى قال فوالذى نفس محمد بيده انى لارجوا ان تكونوا
 نصف اهل الجنة ش مطابقتة للترجمة في قوله والذي نفس محمد بيده واحمد بن عثمان
 ابن حكيم الاودى الكوفى وهو شيخ مسلم ايضا وشريح بن مسلمة بفتح الميم واللام الكوفى وابراهيم
 هو ابن يوسف يروى عن ابيه يوسف بن اسحق بن ابي اسحق ويوسف يروى عن جده ابي اسحق
 عمرو بن عبد الله السبيعي وعمره بالواو ابن ميمون ادرك الجاهلية وقدم غير مرة والحديث مضى
 باتم منه فى الرقاق فى باب كيف الخشر فانه اخرجه هناك عن محمد بن بشار عن غندر عن شعبة عن
 ابي اسحق عن عمرو بن ميمون قوله مضيف اى مسند وميل قوله يمان اصله يمنى قدم احدى اليائين
 على النون وقلب الفا فصار مثل قاض ويروى على الاصل قوله اذ قال جواب بينما قوله ربيع
 اهل الجنة بضم الراء وسكون الباء وضمها وكذا فى الثلث قوله افلم ترضوا ويروى افلا ترضون
 ص حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن عن ابيه عن
 ابي سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه ان رجلا سمع رجلا يقرأ قل هو الله احد يرددها فلما اصبح
 جاء الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فذكر ذلك له وكأن الرجل يتقالتها فقال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم والذي نفسى بيده انها لتعدل ثلث القرآن ش مطابقتة للترجمة

في قوله والذي نفسي بيده وعبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن بن صبيصة الانصاري والحديث مضى في فضائل القرآن عن عبد الله بن يوسف ومضى الكلام فيه قوله يرددها اي يكررها قوله وكان بالتشديد قوله يقالها يعني بعدها قليلة قوله لنعدل ثلث القرآن لان جميعه امامت علي بالبداء او بالعاش او بالعداد وقيل لانه على ثلاثة اقسام قصص واحكام وصفات الله تعالى وسورة الاخلاص متمحضة لله تعالى وصفاته فهي ثلثه قال الكرماني فان قلت كيف تكون معادلة للثلث ولا شك ان المشقة في قراءة ثلث القرآن اكثر من قراتها بكثير والاجر يقدر النصب قلت قراءة السورة لها ثواب قراءة الثلث فقط واما قراءة الثلث فلها عشر امثالها **ص** حدثنا اسحق اخبرنا حبان حدثنا همام حدثنا قتادة حدثنا انس بن مالك انه سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اتوا الركوع والسجود فوالذي نفسي بيده اني لاراكم من بعد ظهري اذا ماركمتم واذا ماسجدتم **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة واسحق قال الغساني لعله ابن منصور وحبان بقبح الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة وبالنون ابن هلال الباهلي وهمام هو ابن يحيى والحديث من افراده ومضى في الصلاة قوله اني لاراكم قيل كيف رأى من وراء الظهر واجيب بان الرؤية امر يخلقها الله ولا يشترط فيها المقابلة ولا المواجهة عقلا حتى جوز الاشعية رؤية الاعمى بالصين بقية اندلس **ص** حدثنا اسحق حدثنا وهب بن جرير حدثنا شعبة عن هشام بن زيد عن انس بن مالك ان امرأة من الانصار اتت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم معها اولادها فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انكم لاحب الناس الى قالها ثلاث مرار **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة واسحق هذا هو ابن راهويه وهشام بن زيد ابن انس بن مالك الانصاري البصري يروي عن جده انس والحديث مضى في فضائل الانصار عن يعقوب بن ابراهيم وفي السكاح عن بندار عن غندر قوله انكم الخطاب لجنس المرأة واولادها يعني الانصار قيل يلزم من هذا ان تكون الانصار افضل من المهاجرين عموما ومن ابى بكر وعمر خصوصا واجيب بانه عام مخصوص بالدلائل الخارجية المخرجة له منه قالوا مامن عام الاوخص الا والله بكل شيء عليم **ص** **باب** لا تحلفوا بأبائكم **ش** اي هذا باب قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تحلفوا بأبائكم مثل قوله بابي افعل ولا افعل **ص** حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ادرك عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه وهو يسير في ركب يحلف بآبائه فقال الا ان الله ينهاكم ان تحلفوا بأبائكم من كان حالفا فليحلف بالله اولى بصمت **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة والحديث روى عن ابن عباس عن عمر رضي الله تعالى عنهم بلفظين انا في ركب اسير في غزاة مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت لا واني فتهتف في رجل من خلفي لا تحلفوا بأبائكم فالتفت فاذا هو رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وروى ابن ابي شيبة عن طريق عكرمة عن عمر فالتفت فاذا هو رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لو ان احداكم حلف بالمسيح والمسيح خير من آبائكم لهلك وفي رواية سعيد بن عبيدة انها بشرك وفي رواية ابن المنذر لا بامهاتكم ولا بالاولاد ولا تحلفوا بالله الا وانتم صادقون وروى ابن ابي عاصم في كتاب الايمان والنذور من حديث ابن عمر من حلف بغير الله فقد اشرك او كفر والحكمة في النهي عن الحلف بالآباء انه يقتضي تعظيم المحلوف به وحقيقة العظمة مختصة بالله جل جلالته فلا يضاهاه به غيره وهكذا حكم غير الآباء من سائر

الاشياء وماتت انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال افلح و ايه فهي كلمة تجرى على اللسان لا يقصد بها اليمين واما قسم الله تعالى بمخلوقاته نحو والصفات والطور والسماء والطارق والنين والزيتون والعاديات فله ان يقسم بما شاء من خلقه تنبيها على شرفه او التقدير ورب الطور وقال ابو عمر لا ينبغي لاحد ان يحلف بغير الله لانه لا يقسم الاقسام ولا يغيرها لاجماع العلماء على ان من وجب له يمين على آخر في حق فله ان لا يحلف له الا بالله ولو حلف له بالنجم والسماء وقال نوبت رب ذلك لم يكن عندهم يميناً وروى ابن جرير عن ابن ابي مليكة انه سمع ابن الزبير يقول سمعني عمر رضي الله تعالى عنه احلف بالكعبة فنهاني وقال لو تقدمت اليك لعاقبتك قال قتادة ويكره الحلف بالمحلف وبالعق والطلاق وقال ابو عمر الحلف بالطلاق والعق ليس يميناً عند اهل التحصيل والنظر وانما هو طلاق بصفة وعق بصفة وكلام خرج على الاتساع والمجاز ولا يمين في الحقيقة الا بالله عز وجل وقال ابن المنذر واختلفوا فيما على من حلف بالقرآن العظيم وحنت فكان ابن مسعود يقول عليه بكل آية يمين وبه قال الحسن وقال النعمان لا كفارة عليه وقال ابو يوسف من حلف بالرحن فحنت ان اراد بالرحن الله فعليه كفارة يمين وان اراد سورة الرحمن فلا كفارة وقال الاوزاعي وريصة اذا قال اشهد لا افعل كذا ثم فعل فهو يمين فان قال حلفت ولم يحلف فقال الحسن والنخعي لزمته يمين وقال حنابل ابن سليمان هي كذبة وقال ابو ثور اذا قال على يمين ولم يكن حلف فهذا باطل وقال اصحاب الرأي هي يمين فان قال هو يهودي او نصراني او مجوسي ان فعل كذا فقال مالك والشافعي وابوعبيد وابو ثور يستغفر الله وقال طاوس والحسن والشعبي والنخعي والثوري والاوزاعي واصحاب الرأي عليه كفارة يمين وبه قال احمد واسحق اذا اراد اليمين واختلفوا في الرجل يدعو على نفسه بالخزي والهلاك او قطع اليدين ان فعل كذا فقال عطاء لاشئ عليه وهو قول الثوري وابي عبيد واصحاب الرأي وقال طاوس عليه كفارة يمين وبه قال الليث وقال الاوزاعي اذا قال عليه لعنة الله ان لم يفعل كذا فلم يفعله فعليه كفارة يمين **ص** حدثنا سعيد بن عفير حدثنا ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب قال قال سالم قال ابن عمر سمعت عمر رضي الله تعالى عنه يقول قال لي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله ينهاكم ان تحلفوا بابائكم قال عمر فوالله ما حلفت بها منذ سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذاكرا ولا آثرا **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وسعيد بن عفير بضم العين المدالة وقبح الفاء وسكون الياء آخر الحروف وبالأراء هو سعيد بن كثير بن عفير مولى الانصارى المصرى وابن وهب عبدالله بن وهب المصرى ويونس ابن يزيد الايلي وابن شهاب محمد بن مسلم الزهري وسالم هو ابن عبدالله بن عمر رضي الله تعالى عنهما والحديث اخرجه مسلم في الايمان ايضا عن ابى الطاهر وحرمة عن ابن وهب وغيرهما واخرجه ابو داود فيه عن احمد بن حنبل واخرجه النسائي فيه عن عمرو بن عثمان واخرجه ابن ماجة في الكفارات عن محمد بن يحيى قوله ذاكرا اى قائلا لها من قبل نفسي قوله ولا آثرا بلفظ اسم الفاعل من الاثر يعنى ولا حاكيا لها عن غيرى ناقلا عنه وقال الطبري ومنه حديث مأثور عن فلان اى يحدث به عنه والاثر الرواية ونقل كلام الغير **ص** قال مجاهد او اثارة من علم يأتري علما **ش** اى قال مجاهد في تفسير قوله تعالى (او اثارة من علم) وقوله (ايتوني بكتاب من قبل هذا او اثارة من علم ان كنتم صادقين) وفسر قوله او اثاره من علم بقوله يأتري علما يعنى ينقل

خبرنا عن كان قبله وقال مساقيل يعنى رواية عن الانبياء والاثار الرواية ومنه قبل للحديث ان
 حدثنا عن تابعه عتيل ويزيدى واسحق الكلبى عن الزهرى ش ص اى تابع يونس
 في روايته عن ابن شهاب الزهرى عتيل بضم العين ابن خالد وروى هذه المتابعة مسلم فقال حدثنا
 عبد الملك بن شعيب قال حدثني ابي عن جدي حدثني عتيل بن خالد الحديث قوله ويزيدى
 اى تابعه ايضا محمد بن الوليد الزبيدي بضم الزاى صاحب الزهرى وروى هذه المتابعة النسائي عن عمرو بن
 عثمان عن محمد بن حرب عنه قوله واسحق الكلبى اى تابعه ايضا اسحق بن يحيى الكلبى الجصى
 ووقعت متابعتها في نسخة من طريق احمد بن ابراهيم بن شاذان عن عبد القدوس بن موسى الجصى
 عن سليمان بن عبد الحميد عن يحيى بن صالح الوحاظى عن اسحق بن يحيى فذكره ص وقال
 ابن عيينة ومعه عن الزهرى عن سالم عن ابن عمر سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش ص
 اى قال سفيان بن عيينة ومعه عن راشد الى آخره وتعليق ابن عيينة وصله ابن ماجه عن محمد بن
 ابي عمر العدنى عن سفيان وتعليق معه وصله ابو داود عن احمد بن حنبل عن عبد الرزاق عند
 والترمذى عن قتيبة وقال حسن صحيح وما ذكر يعقوب بن شاذية هذا الحديث في مسنده قال
 حديث مدنى حسن الاسناد ورواه يحيى بن ابي اسحق عن سالم عن ابن عمر ولم يقل عن عمرو بن عبد الله
 بن عمر وابوب السخنيانى ومالك ولايت وعبد الله بن دينار فكلهم جعله عن ابن عمر ان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم ادرك عمر رضى الله تعالى عنه وهو يخلف بابيه غير ايوب فانه جعله
 عن نافع ان عمرو لم يذكر ابن عمر في حديثه ص حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا عبد العزيز
 ابن مسلم حدثنا عبد الله بن دينار قال سمعت عبد الله بن عمر رضى الله عنهما يقول قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم لا تخلفوا بآبائكم ش ص مطابقتها للترجمة ظاهرة وعبد العزيز بن
 مسلم القسطلي وعبد الله بن دينار مولى ابن عمر وقال المهلب كانت العرب في الجاهلية تخلف بآبائهم
 وآلهمهم فاراد الله ان يفتح من قلوبهم والسننهم ذكر كل شئ سواه ويبقى ذكره تعالى لانه الحق
 المعبود والسنة اليمين بالله عز وجل ص حدثنا قتيبة حدثنا عبد الوهاب عن ايوب عن ابي
 قلابة والقاسم التميمي عن زهدم قال كان بين هذا الحى من جرم وبين الاشعريين ودواخا
 فكان عند ابي موسى الاشعري ف قرب اليه طعام فيه لحم دجاج وعنده رجل من بنى تميم الله
 احمر كانه من الموالى فدعاه الى الطعام فقال انى رأيت ياكل شيئا فقدزته فحلفت ان لا
 آكله فقال قم فلا حدثك عن ذلك انى اتيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في نفر من
 الاشعريين نستحمه فقال والله لا احل لكم وما عندى ما احل لكم فأتى رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم بنهب ابل فسأل عنا فقال اين نفر الاشعريون فامر لنا بخمس ذود غرا الذرى
 فلما انطلقنا قلنا ما صنعنا حلف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يحملنا وما عنده ما يحملنا
 ثم حملنا تغفلنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يمينه والله لا نفلح ابدا فرجعنا اليه فقلنا له انا
 اتيناك لتحملنا فحلفت ان لا نحملنا وما عندك ما تحملنا فقال انى لست انا حملتكم ولكن الله حملكم والله
 لا احلف على بين ثارى غيرها خيرا منها الا اتيت الذى هو خير وتمائمها ش ص قيل لا مطابقة
 بينه وبين الترجمة على ما لا يخفى وقال الكرماني الظاهر ان هذا الحديث كان على الحاشية في الباب
 السابق ونقله الناسخ الى هذا الباب انتهى قلت هذا بعبد جدا مع ان فيه نفي المطابقة ايضا

وقال الكرماني بعض استدلاله الجذاري من حديث الله صلى الله تعالى عليه وسلم في هذه القضية
مرتين أولا عند الغضب وآخرها عند الرضى ولم يشك في الإبانة فدل على ان الحلف انما هو بالله في الحالتين
انتهى قلت هذا الذي ذكره ليس فيه بيان المطابقة بين الحديث والترجمة لان الترجمة لا تشملوا ما لا يشك
والحديث فيه حلف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والمطابق ذكره في الباب السابق لان ترجمته
باب كيف كانت يمين النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومن جملة ما يختلف به حلفه بالله وليست الترجمة
في بيان ان الحلف على ضربين عند الغضب وعند الرضى وانما هو بالله في الحالتين ويمكن ان يوجد
وجه المطابقة وان كان فيه بعض التعسف بان الترجمة لما كانت في معنى الحلف بالآباء وذكر حديثين
متباينين اذا ذكر هذا الحديث تنبيها على ان الحلف اذا لم يكن بالآباء ونحو ذلك لا يكون الا بالله فذكره
لان في الحلف بالله في الموضعين وقتئذ هو ابن سعيد وعبد الوهاب ابن عبد المجيد الثقفي البصري
وابوب شو السخيتاني وابوقلاية بكسر القاف عبد الله بن زيد الجرمي والقاسم ابن عاصم التميمي البصري
وزهدم بفتح الزاي وسكون الهاء وفتح الدال المهملة ابن مضرب على وزن اسم فاعل من التضرب
بالضاد المجهمة الجرمي الازدي البصري والحديث قدمضى في اوائل كتاب الايمان ولكن من قول
ابن موسى اثبت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في رهط من الاشعرين الى آخره والذي ذكر قبله
هنا ليس هناك قوله من جرم بفتح الجيم وسكون الراء وهو بطنان من العرب احدهما من قضاة
وهو جرم بن ربان والآخر في طي قوله وبين الاشعرين وروى الاشعر بن بخذف ياء النسبة قوله
ود بضم الواو وتشديد الدال وهو المحبذ قوله واخاه بكسر الهمزة وتخفيف الحاء المعجمة وبالمه تقول
آخاه مواخاة واخاه والعامه تقول واخاه قوله فكان عند ابن موسى اى فكان زهدم عنده وروى
فكنا قوله دجاج هو مثل الدال جمع دجاجة للذكر والانثى لان الهاء انما دخلت على انه واحد
من جنسه قوله من تيم الله بفتح التاء المثناة من فوق وسكون الياء آخر الحروف وهى حى من بكر
قوله فتذرت بفتح الذال وكسرها اى كرهته قوله فلا حدثك اى فوالله لا حدثك بنون التأكيد
ويروى بلا نون قوله في نفر هو رهط الانسان وعشيرته وهو اسم جمع يقع على جماعة من
الرجال خاصة ما بين الثلاثة الى العشرة ولا واحد له من لفظه وفي رواية التى تقدمت
في رهط من الاشعرين وقد ذكرنا هناك ان رهط عشيرة الرجل من الرجال ما دون العشرة
وقبل الى الاربعين ولا تكون فيهم امرأة ولا واحد له من لفظه وتفسير بقية الانفاظ
قد مر هناك والمسافة قريبة قوله بنهب اى من الغنيمة قبل تقدم في غزوة تبوك انه
صلى الله تعالى عليه وسلم اتباعين من سعد واجيب بانه لعله اشتراها منه من سباهه من
ذلك النهب او هما قضيتان احداهما عند قدوم الاشعرين والثانية في غزوة تبوك قوله
تفضلنا اى طلبنا غنائم قوله وتحلاتها اى كفرتها والتحلل هو التفصى عن عهدة اليمين
والخروج من حرمتها حتى ص باب لا يختلف باللات والعزى ولا بالطواغيت
ش اى هذا باب يقال فيه لا يختلف على صيغة المجعول وفي بعض النسخ باب لا تحلفوا
باللات بصيغة امر الجمع واللات قال التلمبي اخذ اللات من لفظة الله فالحقت بها تاء التانيث
كما قيل لانكر عمرو ثم قيل للاتى عمرة قلت ارادوا ان يسعوا آلهتهم بلفظة الله فصرفها
الله الى اللات صيانة لهذا الاسم الشريف وعن قتادة اللات صخرة بالطائف وعن ابن زيد بيت

بخدة كانت قريش تعبده وقيل كان رجل يلت السوق لحاج فلما مات عكفوا على قبره فعبدوه
 وعن الكعبى كان رجل من ثقيف يسمى حرمة بن تميم كان يلى السمن فيصعد على صخرة ثم يأتى
 العرب فيلبث به اسوقتهم فلما مات الرجل حولتها ثقيف الى منازلها فعبدوها والعزى اختلف
 فيها فمن يجاهد هى شجرة لغطفان يعبدونها وهى التى بعث اليها رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم خالد بن الوليد رضى الله تعالى عنه فقطعها فخرجت منها شيطانة ناشرة شعرها داعية
 ويلها واضعة يدها على رأسها تقتلها خالد رضى الله تعالى عنه وعن الضحاك هى صنم لغطفان
 وضعها لهم سعد بن ضام الغطفاني وذلك انه لما قدم مكة ورأى ان اهلها يطوفون بين الصفا
 المروة اخذ حجرا من الصفا وجرا من المروة فقلعهما الى نخلة ثم اخذ ثلاثا فجار فأسندها الى صخرة
 وقال هذا ربكم فاعبدوه فجعلاو يطوفون بين الحجرين ويعبدون الحجارة حتى اقتنع رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم مكة فامر يدمها وعن ابن زيد العزى بليت بالطائف كانت تعبده ثقيف ومن اصنامهم
 المائة قال قتادة كانت نخزاعة وكانت بقديدة وعن ابن زيد بليت كان بالسيل تعبده بنوكعب وقال
 الضحاك مائة صنم لهديل ونخزاعة تعبدوها اهل مكة وقال اللات والعزى ومناة اصنام من
 سجارة كانت فى جوف الكعبة يعبدونها قوله ولا بالطواغيت اى ولا يحلف بالطواغيت ابض
 وهو جمع الطاغوت وهو صنم وقيل شيطان وقيل كل رأس ضلال وعن جابر وسعيد بن جبير
 الكاهن وقال الطبرى هو عندي فعلوت من الطغيان كالجبروت من الجبر قيل ذلك لكل من طغى
 على الله فعبد من دونه انسانا كان ذلك الطاغى او شيطانا او صنما قلت اصله طغيوت قدمت الياء
 على الغين فصار طيغوت ثم قلبت الياء الفا لتحركها وانفتاح ما قبلها **ح** ص حدثنا عبد الله
 ابن محمد حدثنا هشام بن يوسف اخبرنا معمر عن الزهرى عن جند بن عبد الرحمن عن ابي هريرة عن
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من حلف فقال فى حلفه باللات والعزى فليقل لا اله الا الله
 ومن قال لصاحبه تعال اقامرك فليصدق **ش** **ح** مطابقته للترجمة ظاهرة والحديث مضى
 فى تفسير والنجم فانه اخرجته هناك بهذا الاسناد والمتى بعينه ومضى فى الادب ابض عن اسحق
 وفى الاستبذان عن يحيى بن بكير قوله فليقل لا اله الا الله انما امر بذلك لانه تعاطى صورة تعظيم
 الاصنام حين حلف بها وان كفارته هو هذا القول لا غير قوله تعال اقامرك تعال بفتح اللام
 امر و اقامرك مجزوم لانه جزاؤه وانما امر بالصدقة تكفيرا للخطيئة فى كلامه بهذه المعصية والامر
 بالصدقة محمول عند الفقهاء على النذب بدليل ان مرید الصدقة اذا لم يفعلها ليس عليه صدقة
 ولا غيرها بل يكتب له حسنة **ح** **ص** **باب** من حلف على الشئ وان لم يحلف **ش** **ح**
 اى هذا باب فيه بيان من حلف على شئ يفعله او لا يفعله قوله وان لم يحلف على صيغة المجهول
 وهو معطوف على محذوف تقديره حلف على ذلك وان لم يحلف **ح** **ص** حدثنا قتيبة
 حدثنا الليث عن نافع عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اصطنع
 خاتما من ذهب وكان يلبسه فيجعل فمه فى باطن كفه فصنع الناس ثم انه جلس على المنبر فترعه
 فقال انى كنت البس هذا الخاتم واجعل فصة من داخل فرمى به ثم قال والله لا يلبسه احد
 فبذ الناس خواتمهم **ش** **ح** مطابقته للترجمة من حيث ان النى صلى الله تعالى عليه وسلم
 حلف لا يلبس خاتم الذهب والحال ان احدا ما حلفه على ذلك وفيه انه لا بأس بالحلف على ما يجب

المرء تركه او على ما يجب فعله من سائر الافعال واما وجه حلفه صلى الله تعالى عليه وسلم فهو في ذلك
ما قاله المهلب انما كان صلى الله عليه وسلم يحلف في تضاعيف كلامه وكثير من فتواه تبرأ بذلك
لنسخ ما كانت الجاهلية عليه من الحلف بابائهم والهتهم واصنام وغيرها ليعرفهم ان لا يحلوف به سوى
الله عز وجل وليتدبروا على ذلك حتى ينسوا ما كانوا عليه من الحلف بغير الله تعالى والحديث مضى
في كتاب اللباس في باب خواتيم الذهب فانه اخر جده هناك عن مسدد وعن يحيى عن عبيد الله عن
نافع عن ابن عمر واخرجه ايض في باب خاتم الفضة عن يوسف بن موسى عن ابي سلمة عن
عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قوله فيجعل فضه بفتح الفاء وكسر ها قاله الكرماني وقال الجوهري
العامّة تقول بالكسر قوله في باطن كفه انما لبسه كذلك لبيان انه لم يكن للزينة بل للختم
ومصالح اخرى قوله فرمى به اى لم يستعمله وليس انه اقلفه لنيه صلى الله تعالى عليه وسلم عن
اضاعة المال قوله والله لا ابسه ادا اراد بذلك تأكيد الكراهة في نفوس الناس بينه لثلاثتهم
ان كراهته لمعنى فاذا زال ذلك المعنى لم يكن بلبسه بأس واكد بالحلف ان لا يلبسه على جميع وجوهه
قوله فينبذ الناس اى طرح الناس خواتيمهم **ص** باب من حلف بملة سوى ملة
الاسلام **ش** اى هذا باب في بيان من حلف بملة سوى ملة الاسلام ولم يذكر ما يترتب على
الحالف اكتفاء بما ذكره في الباب وفي بعض النسخ باب من حلف بملة غير الاسلام والملة بكسر
الميم وتشديد اللام وقال ابن الاثير الملة الدين كلمة الاسلام واليهودية والنصرانية وقيل هى معظم
الدين وجملة ما يوجب به الرسل **ص** وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من حلف باللات
والعزى فليقل لا اله الا الله ولم ينسبه الى الكفر **ش** هذا تعليق ذكره موصولا عن قريب
في باب لا يحلف باللات والعزى عن ابي هريرة واراد به ان الحالف باللات والعزى يقول لا اله الا الله
ولا يكفر لانه صلى الله تعالى عليه وسلم امره ان يقول لا اله الا الله ولم ينسبه الى الكفر وروى ابن
ابى شيبة في مصنفه حديثا عبيد الله حدثنا اسرائيل عن ابي مصعب عن مصعب بن سعد عن ابيه قال
حلفت باللات والعزى قايت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت انى حلفت باللات والعزى
فقال قل لا اله الا الله ثلاثا وانفت عن شمالك ثلاثا وتعوذ بالله من الشيطان الرجيم ولا تعد **ص**
حدثنا معلى بن اسد حدثنا وهيب عن ايوب عن ابي قلابة عن ثابت بن الضحاك قال قال النبي صلى
الله تعالى عليه وسلم من حلف بغير ملة الاسلام فهو كافر ومن قتل نفسه بشئ عذب به في نار جهنم
والعن المؤمن كقتله ومن رمى مؤمنا بكفر فهو كقتله **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة وهيب
مصغر وهب ابن خالد البصرى وايوب السخيتاني وابو قلابة بكسر القاف وتخفيف اللام
عبد الله بن زيد وثابت البناء المثلثة ابن الضحاك الانصارى كان من اصحاب الشجرة والحديث مضى
في الجناس من مسدد في باب ما جاء في قاتل النفس ومضى الكلام فيه ومضى في الادب ايض قوله
فهو كافر قال المهلب يعنى هو كاذب في عيئه لا كافر لانه لا يخلو ان يعقد الملة التى حلف بها فلا كفارة
عليه الا بالر جوع الى الاسلام او يكون معتقدا الاسلام بعد الحنث فهو كاذب فيما قاله لان
في الحديث الماضى لم ينسبه الى الكفر وقيل يراد به التهديد والوعيد وقال ابن انصار معناه النبى
عن موافقة ذلك اللفظ والتحذير منه لانه يكون كافرا بالله قوله عذب به اى بالشئ الذى قنسل
نفسه به لان جزاءه من جنس عمله قوله والعن المؤمن كقتله يعنى في التحريم او في الابعاد فان العن

تبعيد من رحمة الله وقيل المراد المباعدة في الاثم قوله ومن رمى مؤمنا بكفر فهو كقتله يعني في
 في الحرمة وقيل لان نسبته الى الكفر الموجب لقتله كالقتل لان المنسب لشيء كقائه ^{سنة} ص
 باب لا يقول ماشاء الله وشئت وحل يقول انا بالله ثم بك ثم شئ ^{سنة} اي هذا باب مترجم
 بلفظ لا يقول الشخص في كلامه ماشاء الله وشئت على صيغة المنكلم من الماضي قال الكرماني يعني
 لا يجمع بينهما يعني بين قوله ماشاء الله وقوله وشئت لجواز كل واحد منهما مفردا وقال غيره لان
 الواو بشرك بين المعنيين وليس هذا من الادب وقد روى في ذلك عن رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم قال لا يقولن احدكم ماشاء الله وشاء فلان ولكن ليقول ماشاء الله ثم ماشاء فلان وانما جاز
 دخول ثم مكان الواو لان مشيئة الله مقدمة على مشيئة خلقه قال عروج (وما تشاؤون الا ان يشاء الله)
 فهذا من الادب وذكر عبدالرزاق عن ابراهيم التيمي انه كان لا يرى بأسا ان يقول ماشاء الله
 ثم شئت قوله وهل يقول انا بالله وبك ذكره بالاستفهام لعدم ثبوت احد الامرين عنده وهما
 جواز القول بذلك وعدمه ولكن روى عبدالرزاق عن ابراهيم التيمي انه كان يكره ان يقول
 اعوذ بالله وبك حتى يقول ثم بك والعلة في ذلك ما ذكرناه هو ان الواو يلزم الاشتراك وبكلمة
 ثم لا يلزم لان مشيئة الله مقدمة ^{سنة} وقال عمرو بن ماصم حدثنا همام حدثنا اسحق بن عبدالله
 ابن ابي طلحة حدثنا عبدالرحمن بن ابي عمرة ان ابا هريرة رضى الله تعالى عنه حدثه انه سمع النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان ثلاثة في بني اسرائيل اراد الله ان يبتليهم فبعث ملكا فاقى الابرص
 فقال تقطعت بي الحبال فلا بلاغ لي الا بالله ثم بك فذكر الحديث ثم شئ ^{سنة} قال الكرماني ليس
 في الباب ما يدل عليه يعني ليس في الباب حديث يدل على ما ترجم به ثم تكلف بالجواب بما ليس
 تحته طائل فقال بروى عن ابي اسحق المستملي انه قال انسخت كتاب البخاري من اصله الذي كان
 عند القبر برى فرأته لم يتم بعد وقد بقيت عليه مواضع مبيضة كثيرة فيها تراجم لم يثبت بعدها شيئا
 ومنها احاديث لم يترجم عليها فاضفنا بعض ذلك الى بعض قالوا وقد وقع في النسخ كثير من التقديم
 والتأخير والزيادة والقصان لان ابا الهيثم والحموي نسخا منه ايضا فبحسب ما قدر كل واحد منهم
 ما كان في رقعة او في حاشية او مضافة انه من الموضع الفلاني اضافته اليه انتهى وقال صاحب
 التوضيح والحديث في ذلك اى في عدم جواز ان يقال ماشاء الله وشئت مارواه محمد بن بشار حدثنا
 ابواجد الزبيري حدثنا مسعر عن معبد بن خالد عن عبدالله بن بشار عن قتيلة امرأة من جهينة
 قالت جاء يهودى الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال انكم تشركون وانكم تقولون
 والكعبة تقولون ماشاء الله وشئت فامرهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا ارادوا
 ان يحلفوا ان يقولوا ورب الكعبة وامرهم ان يقولوا ماشاء الله ثم شئت وهذا الحديث رواه البخاري
 ولم يكن من شرطه فترجم به واستنبط معناه من حديث ابي هريرة انتهى قلت هذا لا بأس به بالقرب
 من الترجمة ماشاء الله وشئت لان فيه هذا وقوله ماشاء الله ثم شئت قوله محمد بن بشار بفتح الباء
 الموحدة وتشديد الشين المعجمة الذي يقال له بن دار اى الحافظ روى عنه الجماعة وابواجد الزبيري
 اسمه محمد بن عبدالله بن الزبير الكوفي روى له الجماعة ومسعر بكسر الميم ابن كدام روى له الجماعة
 ومعبد بن خالد الجدلى التابعى روى له الاربعة وعبدالله بن يسار الجهني روى له ابوداود وقييلة
 بضم القاف وفتح التاء المثناة من فوق وبسكون الياء آخر الحروف وفتح اللام وقال ابوعمر قتيلة

بنت صبي الجهنية ويقال الانصارية كانت من المهاجرات الاول روى عنها عبدالله بن يسار
 قوله وقال عمرو بن عاصم هو من شيوخ البخارى روى عنه في الصلاة وغير موضع وهذا علق
 عنه وهما بنشد الميم ابن يحيى العوذى البصرى روى عن اسحق بن عبدالله بن ابي طلحة
 واسمه زيد الانصارى ابن اخى انس بن مالك وعبدالرحمن بن ابي عمرة واسمه عمر والانصارى
 قاضى اهل المدينة ووصل البخارى هذا المعلق في بدء الدنيا في باب ما ذكر عن بنى اسرائيل وقال
 حدثني احمد بن اسحق حدثنا عمرو بن عاصم حدثنا همام حدثنا اسحق بن عبدالله حدثني عبدالرحمن
 بن ابي عمرة ان ابا هريرة سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان ثلاثة من بنى اسرائيل
 الحديث بطوله والثلاثة هم ابرص واقرع واعى قوله الحبال بالحاء المهملة جمع حبل ويروى
 بالجمع قوله فلا بلاغ لي قال الكرماني البلاغ الكفاية وقال المهلب انما اراد البخارى ان يخرج
 ماشاء الله ثم شئت استدلا لامن قوله صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث ابي هريرة ولا بلاغ لي الا
 بالله ثم بك ولم يخرج ان يقول ماشاء الله وشئت وقد ذكرنا وجهه عن قريب ~~ص~~ باب ٥
 قول الله تعالى واقسموا بالله جهد ايمانهم ~~ش~~ اى هذا باب في قول الله تعالى واقسموا هذه
 الآية الكريمة في الانعام وبعدها (لئن جاءتهم آية ليؤمنن بها) الآية وفي سورة النور (واقسموا بالله
 جهد ايمانهم لئن امرتهم ليخرجن) الآية وقال الثعلبي الآية الاولى نزلت في قريش قالوا يا محمد تخبرنا
 عن موسى كان معه العصا يضرب بها الحجر فينفجر منه اثنتا عشرة عينا وتخبرنا عن عيسى
 انه يحيى الموتى وتخبرنا ان نوح كانت لهم نافذة فأتنا بشيء من الآيات حتى نصدقك
 الحديث بطوله فانزل الله تعالى (واقسموا بالله) اى حلفوا بالله (جهد ايمانهم) اى بجهد ايمانهم يعنى
 بكل ماقدروا عليه من الايمان واشدها لئن جاءتهم آية كما جاء من قبله من الاثم ليؤمنن بها والآية
 الثانية نزلت في المنافقين كانوا يقولون لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اينما
 كنت نكن معك ان ائت افئسا وان خرجت خرجنا وان جاهدت جاهدنا معك فقال الله تعالى (قل
 لهم لا تقسموا طاعة معروفة) بانقول واللسان دون الاعتقاد فهى معروفة منكم بالكذب انكم تكذبون
 فيها قاله مجاهد وقال المهلب قوله تعالى (واقسموا بالله جهد ايمانهم) دليل على ان الحلف بالله اكبر
 الايمان كلها لان الجهد شدة المشقة ~~ص~~ وقال ابن عباس قال ابوبكر رضى الله تعالى عنه
 فوالله يا رسول الله لحدثني بالذى اخطأت في الرؤيا قال لا تقسم ~~ش~~ مطابقته لترجمة من
 حيث ان فيها انكار قسم المنافقين للكذب في ايمانهم وفي حديث ابن عباس انكار القسم الذى
 اقسم به ابوبكر رضى الله تعالى عنه ولكن الفرق ظاهر بين القسمين وهو من حديث مطول ذكره
 البخارى مسندا في كتاب التعبير في باب من ابرار رؤيا لأول عابر قوله في الرؤيا اى في تعبير الرؤيا
 فتوايه لا تقسم نهى عن القسم فان قلت امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بابرار المقسم كما يحى الآن
 فلم ما ابره قلت ذلك مندوب عند عدم المانع فكان له صلى الله تعالى عليه وسلم ما منع منه وقال
 ابن المنذر امر الشارع بابرار المقسم امر ندب لا وجوب لان الصديق رضى الله تعالى عنه اقسم على
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلم يبر قسمه ولو كان واجبا لا يبره وقال المهلب ابرار المقسم انما
 يستحب اذا لم يكن في ذلك ضرر على المحلوف عليه او على جماعة اهل الدين لان الذى سكت عنه
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من بيان موضع الخطأ في تعبير الصديق هو ما د على المسلمين

وسيجي ايضا في التعبير في الباب المذكور حديث ص حدثنا قبيصة حدثنا سفيان عن
اشعث عن معاوية بن سويد بن مقرن عن البراء عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (ح) وحدثني
محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن اشعث عن معاوية بن سويد بن مقرن عن البراء رضى الله
تعالى عنه قال امرنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابرار المقسم ش مطابقة للترجمة
من حيث وجود المقسم فيها واما التعارض الظاهر الذي بين حديث ابن عباس وحديث البراء هذا
فجوابه يفهم مما ذكرناه الآن عن ابن المنذر والمهلب واخرج حديث البراء من طريقين (الاول) عن
قبيصة بن عقبة العامري الكوفي عن سفيان الثوري عن اشعث بفتح الهجمة وسكون السين المعجمة
وفتح العين المهملة وبالناء المثناة ابن ابي الشعثاء سليم بن الاسود الكوفي عن معاوية بن سويد بضم
السين المهملة وفتح الواو ابن مقرن بضم الميم وفتح القاف وتشديد الراء المكسورة وبالنون الكوفي
عن البراء بن عازب (الطريق الثاني) عن محمد بن بشار عن غندر بضم الغين المعجمة وسكون النون وهو
لقب محمد بن جعفر عن شعبة عن اشعث الى آخره والحديث الذي فيه ابرار المقسم مطولا ومختصرا
قد مضى في مواضع كثيرة في الجنائز والمظالم واللباس والطب والتذوق والادب والسكاح
والاستيذان والاشربة فوالله المقسم روى بفتح السين فوجهه ان يكون مصدرا بمعنى الاقسام وقد
يجي المصدر على لفظ المفعول كما في قوله ادخله مدخلا بمعنى ادخله ايا واخرجه مخرجا بمعنى اخرج
حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة اخبرنا عاصم الاحول سمعت ابا عثمان يحدث
عن اسامة ان ابنة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ارسلت اليه ومع رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم اسامة بن زيد وسعد وابي ان ابني قد احتضر فاشهدنا فارسل يقرأ السلام
ويقول ان لله ما اخذ وما اعطى وكل شى عنده مسمى فلنصبر وتحتسب فارسلت اليه تقسم
عليه فقام وقنا معه فلما قعد رفع اليه فاقعده في حجره ونفس الصبي تققع ففاضت
عيننا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال سعد ما هذا يا رسول الله قال هذا رجة
يضعها الله في قلوب من يشاء من عباده وانما يرحم الله من عباده الرجا ش مطابقة للترجمة
في قوله تقسم عليه وهو ايضا يناسب الحديث السابق من حيث ان في كل منهما ابرار المقسم وابي
عثمان عبد الرحمن النهدي والحديث مضى في الجنائز عن عبد ان وفي الطب عن حجاج ويأتي
في التوحيد عن ابي العمان ومضى الكلام فيه واسامة هو ابن زيد بن حارثة الكلبي وسعد
هو ابن عبادة الخزرجي وابي بضم الهجمة وفتح الباء الموحدة هو ابن كعب الانصاري ويروى
او ابي بفتح الهجمة وكسر الباء بالاضافة الى ياء المتكلم بمعنى مع سعد وابي كلاهما او احدهما شك
الراوى في قول اسامة وفي اول كتاب القدر ابي بن كعب جزما بلا شك قوله قد احتضر بالضم
اي حضره الموت فلما قعد اي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله فاقعده اي فاقعد الصبي
في حجره بفتح الحاء المهملة وكسرها قوله ونفس الصبي الواو فيه الحال قوله تققع فعل مضارع
من التققع وهو حكاية صرت صدره من شدة النزاع قوله ما هذا استفهام على سبيل الاستفسار
وايس بعقب على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولعله سمعه ينهى عن البكاء الذي فيه الصياح
او العويل فظن انه نهى عن البكاء كله قوله هذا اشارة الى البكاء من غير صوت حدثنا
حدثنا اسمعيل حدثني مالك عن ابن شهاب عن ابن المسيب عن ابي هريرة رضى الله تعالى

عند ان رسول الله صلى تعالى عليه وسلم قال لا يموت لاحد من المسلمين ثلاثة من الولد
تمسك النار الا تحلة القسم شي مطابقتها للترجمة ظاهرة في آخر الحديث واسمى هو ابن
ابن اويس وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهري يروي عن سعيد بن المسيب والحديث مضي
في الجنازة في باب فضل من مات له ولد فاحتسب فانه اخرجه هناك عن علي عن سفيان عن
الزهري الى اخره واخرجه في الادب عن يحيى بن يحيى واخرجه الترمذي والنسائي كلاهما عن
قبيصة قوله الاتحالة القسم اى تحليلها والمراد من القسم ما هو مقدر في قوله تعالى (وان منكم
الاواردها) اى والله ما منكم الاواردها والمستثنى منه هو قوله تمسه النار لانه في حكم البدل من قوله
لا يموت فكأنه قال لا تمس النار من يموت له ثلاثة الا بقدر الورود ص حدثنا محمد بن
المثنى حدثني غندر حدثنا شعبة عن معبد بن خالد سمعت حارثة بن وهب قال سمعت النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم يقول الا ادلكم على اهل الجنة كل ضعيف متضعف لو اقسم
على الله لآبره واهل النار كل جواظ مستكبر شي مطابقتها للترجمة ظاهرة في قوله
لو اقسم على الله وغندر هو محمد بن جعفر ومعبود بن عبد بن قبيصة الميم وسكون العين وفتح الباء الموحدة وبالبدال
المهمة ابن خالد وحارثة بن وهب الخراعى والحديث مضي في تفسير سورة نون والقلم فانه
اخرجه هناك عن ابى نعيم عن سفيان عن معبد بن خالد الى اخره ومضى الكلام فيه قوله
متضعف بتشديد العين المفتوحة اى الذي يستضعفه الناس ويحتقرونه لضعف حاله في الدنيا
وبكسر العين ايضا المتواضع الحامل المتذلل قوله لو اقسم اى لو حلف يمينا طمعا في كرم الله
باراد له لآبره وقيل معناه لو دعاه لاجابه قوله جواظ بفتح الجيم وتشديد الواو وبالظاء المجمة وهو
الجموع المنوع وقيل الكثير اللحم الغتال في المشى يقال جاز بجزوظ جوظا وفي العين
الجواظ الا كول ويقال الفاجر وقال الداودى الكثير اللحم الغليظ الرقبة وقيل القصير البطين
قوله مستكبر اى عن الحق والمراد ان اغلب اهل الجنة هؤلاء كما ان اهل النار هؤلاء وليس المراد
الاستيعاب في الطرفين وحاصله ان كل ضعيف اهل الجنة ولا يلزم العكس وكذلك اهل النار
ص باب اذا قال اشهد بالله او شهدت بالله شي اى هذا باب مترجم بقول
الشيخ اشهد بالله لا فعلن كذا اولا افعلن كذا او قال شهدت بالله لا فعلن كذا ولم يبين جواب
هذا ولا في الحديث الباب صرح بذلك فكأنه اعتمد على من يخص عن ذلك من وضعه ولعله في هذا
الباب اقوال (احدها) ان اشهد واحلف واعزم كلها ايمان تجب فيها الكفارة وهو قول ابراهيم
النخعي وابى حنيفة والثورى وقال ربيعة والاوزاعى اذا قال اشهد ان لا افعل كذا ثم حث فهو
يمين ه الثانى ان اشهد لا يكون يمينا حتى يقول اشهد بالله وان لم يرد ذلك فليس يمين * والثالث
اذا قال اشهد او اعزم ولم يقل بالله فهو كقوله والله حكاه الربيع عن الشافعى * الرابع ان ابا عبد
انكر ان يكون اشهد يمينا وقال الخالف غير الشاهد * الخامس اذا قال اشهد بالكعبة او بالنبي
لا يكون يمينا ص حدثنا سعد حدثنا حفص حدثنا شيان عن منصور عن ابراهيم عن عبيدة
عن عبد الله قال سئل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى الناس خير قال قرنى ثم الذين يلونهم ثم الذين
يلونهم ثم يحيى قوم تسبق شهادة احدهم يمينه ويمينه شهادته قال ابراهيم وكان اصحابنا ينهوننا
ونحن غلمان ان نحلف بالشهادة والعهد شي مطابقتها للترجمة لاتأتى الا من قول ابراهيم

وكان اصحابنا الى آخره لان معنى قوله ان نحلف بالشهادة اشهد بالله ومعنى قوله والعهد على عهد الله وسعد بن حفص ابو محمد الطحلى الكوفي يقال له الضخم وشيدان بفتح الشين المجبة وسكون الياء آخر الحروف وبالباء الموحدة ابن عبد الرحمن النخوى ابو معاوية ومنصور هو ابن المعتمر وابراهيم هو النخعي وعبيدة بفتح العين المهملات السملاني وعبد الله هو ابن مسعود رضى الله تعالى عنه والحديث مضى في الشهادات وفي الفضائل وفي الزمان عن عبدان ومضى الكلام فيه قوله قرني اي اهل قرني الذين اتفهم قوله تسبق قيل هذا دور واجيب بان المراد بيان حرصهم على الشهادة يحلفون على ما يشهدون به فتارة يحلفون قبل ان يأتوا بالشهادة وتارة يعكسون او يثبثون في سرعة الشهادة واليمين وحرص الرجل عليه حتى لا يدري باليمين يتدلى فكأنهما يتسابقان لقالة مبالاة

ص باب عهد الله ش **ص** اي هذا باب مترجم بقول الشخص عهد الله لافعلن كذا او لا افعلن كذا ولم يبين فيه ما حكمه ولا في حديث الباب هذه اللفظة وانما هي في الآية المذكورة فيه فكأنه تركه اعتمادا على الطالب **ص** حديثي محمد بن بشار حدثنا ابن ابي عدي عن شعبة عن سليمان ومنصور عن ابي وائل عن عبد الله رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من حلف على يمين كاذبة ليفتطع بها مال رجل مسلم او قال اخيه لقي الله وهو عليه غضبان فانزل الله تصديقه (ان الذين يشترون بعهد الله قال سليمان في حديثه فخر الاشعث بن قيس فقال ما يحدثكم عبد الله قالوا له فقال الاشعث نزلت في وفي صاحب لي في بئر كانت بيننا ش **ص** مطابقتها للترجمة في قوله بعهد الله وابن ابي عدي محمد بن ابي عدي واسمه ابراهيم البصري وسليمان هو الاعمش ومنصور هو ابن المعتمر وابو وائل هو شقيق بن سلمة وعبد الله هو ابن مسعود والحديث مضى في كتاب الشرب في باب الخوصومة في البئر فانه اخرجه هناك عن عبدان عن ابي حنيفة عن سليمان الاعمش عن شقيق عن عبد الله الخ قوله ومنصور بالجر عطف على سليمان قوله قال سليمان هو المذكور وهو الاعمش قوله فخر الاشعث بالهاء المثناة في آخره هو ابن قيس الكندي قوله نزلت في بكسر الفاء وتشديد الياء قوله وفي صاحب لي وفي رواية الشرب كانت لي بئر في ارض ابن عمي ومضى الكلام فيه هناك والعهد على خسة او حنث وان قال وعبد الله كفر عند مالك وابي حنيفة وقال الشافعي ان اراد به يمينا كفر والا فلا وقال الدمياطي لا كفارة عليه اذا قال وعبد الله حتى يقول على عهد الله او اعطيتك عهد الله وان قال اما عهد الله فقال ابن ابي حبيب عليه كفارة يمين وقال ابن شعبان لا كفارة عليه وقال مالك اذا قال على عهد الله وميثاقه فلعنه كفارتان الا ان ينوي التأكيد فيكون يمينا واحدة وقال الشافعي عليه كفارة واحدة وبه قال مطرف وابن الماجشون وعيسى بن دينار وروى عن ابن عباس اذا قال على عهد الله فحنث يعتق رقبة **ص** باب الخلف بعزة الله وصفاته وكلماته ش **ص** اي هذا باب في بيان الخلف بعزة الله نحو ان يقول وعزة الله لافعلن كذا او لا افعلن كذا وهذا يمين فيه الكفارة قوله وصفاته قال ابن بطال اختلف العلماء في اليمين بصفات الله تعالى فقال مالك في المدونة الخلف بجميع صفات الله واسمائه لازم كقوله والسميع والبصير والعليم والخبير والطيف او قال وعزة الله تعالى وكبريائه وقدرته وامانه وحقه فهي ايمان كلها تكفر وذكر ابن المنذر مثله عن الكوفيين اذا قال وعظمة الله وكبريائه وجلال الله

وامانة الله وحنت عليه الكفارة وكذلك في كل اسم من اسماء الله تعالى وقال الشافعي في جلال الله وعظمته الله وقدره الله وحق الله وامانة الله ان نوى بها اليمين فذاك والا فلا وقال ابو بكر الرازي عن ابي حنيفة ان قول الرجل وحق الله وامانة الله ليست بين لانه صلى الله تعالى عليه وسلم قال من كان حالفا فليحلف بالله قولا وكلماته اى الحلف بكلمات الله نحو الحلف بالقرآن او بما انزل الله واختلفوا فيمن حلف بالقرآن او بالمصحف او بما انزل الله فروى عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه ان عليه لكل آية كفارة يمين وبه قال الحسن البصري واحد بن حنبل وقيل كلام ابن مسعود محمول على التغليظ ولا دليل على صحته وقال ابن القاسم اذا حلف بالمصحف عليه كفارة يمين وهو قول الشافعي فيمن حلف بالقرآن وبه قال ابو عبيد وقال عطاء لا كفارة عليه **ح** وقال ابن عباس كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اعدو بعزتك **ش** هذا التعليق وصله البخارى في التوحيد من طريق يحيى بن معمر عن ابن عباس فراجع اليه **ح** وقال ابو هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يبق رجل بين الجنة والنار فيقول يارب اصرف وجهي عن النار لا وعزتك لا اسألك غيرها وقال ابو سعيد قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الله لك ذلك وعشرة امثاله **ش** مطابقته للترجمة في قوله وعزتك لا اسألك غيرها وهذا التعليق مضى مطولا عن قريب في باب الصراط جسر جهنم وابو سعيد الخدرى **ح** وقال ايوب وعزتك لا غنى لي عن بركتك **ش** مطابقته للترجمة في قوله وعزتك وهذا التعليق مضى في كتاب الوضوء في باب من اغتسل عريانا وحده عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال يئس ايوب يغتسل عريانا فخر عليه جراد من ذهب فجعل ايوب يحشى في ثوبه فناداه ربه يا ايوب الم اكن اغنيتك عما ترى قال بلى وعزتك ولكن لا غنى لي عن بركتك ومضى الكلام فيه هناك قوله لا غنى لي اى لا استغناء اولاد **ح** حدثنا ادم حدثنا شيخان حدثنا قتادة عن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا تزال جهنم تقول هل من مزيد حتى يضع رب العزة فيها قدمه فنقول قط وعزتك ويزوى بعضها الى بعض زواه شعبة عن قتادة **ش** مطابقته للترجمة في قوله وعزتك وادم هو ابن ابي اياس واسمه عبدالرحمن واصله من خراسان سكن عسقلان وشيخان مر عن قريب والحديث اخرجه مسلم في صفة النار عن عبد بن حنبل واخرجه الترمذى في التفسير عن عبد بن حنبل ايضا واخرجه النسائي في النعوت عن الربيع بن محمد عن آدم به قوله وتقول جهنم هل من مزيد قال الثعلبي يحتمل ان يكون هذا مجازا مجازاه هل من مزيد ويحتمل ان يكون استفهاما بمعنى الاستزادة وانما صلح لوجهين لان في الاستفهام ضربا من الجحد وطرفا من النفي قوله مزيد اسم بمعنى الزيادة قوله قدمه قال الكرماني هو من التشابهات وقال المهلب اى ما قدم لها من خلقه وسبق لها بمشيئته ووعدته من يدخلها وقال النضر بن شميل معنى القدم هنا الكفار الذين سبق في علم الله تعالى انهم من اهل النار وجل القدم على المتقدم لان العرب تقول للشيء المتقدم قدم وقيل القدم خلق يخلق الله يوم القيمة فيسميه قدما وبضيفه اليه من طريق الفعل والملك يضعه في النار فتملى النار منه وقيل المراد به قدم بعض خلقه فاضيف اليه كما يقول ضرب الامير الاص على معنى انه عن امره وسئل الخليل عن معنى هذا الخبر فقال هم قوم قدمهم الله تعالى الى النار وعن عبد الله ابن المبارك من قد سبق في علمه انهم من اهل النار وكل ما يقدم فهو قدم قال الله تعالى ان لهم قدم

صدق عند ربهم يعني اعمالا صالحا قدموها وروى عن حسان بن عطية حتى يضع الجبار قدمه
بكسر القاف وكذلك روى عن وهب بن منبه وقال ان الله تعالى قد كان خلق قوما قبل ادم
عليه السلام يقال لهم القدم رؤسهم كرؤس الكلاب والدواب وسائر اعضائهم كاعضاء بني آدم
فقصوا ربهم فاهلكهم الله تعالى يلا الله جهنم حين تستزيد فان قلت جاء في مسلم حتى يضع تبارك
وتعالى فيها رجله فتقول قط قط فهناك تمتلي قلت الرجل العدد الكثير من الناس وغيرهم
والاضافة من طريق الملك قوله قط قط مر الكلام فيه في سورة (ق) ومعناه حسبي حسبي
اكتفيت وامليت وقيل ان ذلك حكاية صوت جهنم قال الجوهرى اذا كان بمعنى حسبي وهو
الاكتفاء فهو مفتوح القاف ساكن الطاء وقال ابن التين رويته بكسرهما وفي رواية ابى ذر
بكسر القاف قوله وبزوى بضم الياء وسكون الزاى وفتح الواو يعني يجمع ويتبعض
قوله رواه شعبة اى روى الحديث المذكور شعبة عن قتادة وصل البخارى روايته في تفسير
سورة (ق) فراجع اليه **ص** باب قول الرجل لعمر الله **ش** اى هذا باب
في بيان قول الشخص لعمر الله ولم يبين حكمه اعتمادا على تخرج الطالب ومعناه بحياة الله وبقاءه
وقال الزجاج لعمر الله كانه حلف ببقاءه تعالى قال الجوهرى عمر الرجل بالكسر يعمر عمرا وعمرا
على غير قياس لان قياس مصدره التحريك اى عاش زمانا طويلا وان كان المصدر ان بمعنى الاانة
استعمل في القسم المفتوح فاذا ادخلت عليه اللام رفعته بالابتداء والخبر محذوف اى ما قسم به
فان لم تأت باللام نصبته نصب المصادر فقلت عمر الله ما فعلت كذا وعمرك الله ما فعلت ومعنى
لعمر الله وعمر الله احلف ببقاء الله ودوامه فاذا قلت عمرك الله فكأنك قلت لعمر الله اى باقوارك
له بالبقاء واما حكمه فهو يمين عند الكوفيين ومالك وقال الشافعى هو كناية بمعنى لا يكون يمينا الا
بالنية وبه قال اسحق واذا قال لعمرى فقال الحسن البصرى عليه الكفارة اذا حنث فيها وسائر
الفقهاء لا يرون فيها كفارة لانها ليست بيمين عندهم **ص** قال ابن عباس لعمرك لعيشك
ش اشار به الى ان ابن عباس فسر لعمرك بقوله لعيشك ووصله ابن ابى حاتم من طريق
ابى الجوزاء عنه في قوله تعالى لعمرك اى حياتك فالحياة والعيش واحد **ص** حدثنا
الاويسى حدثنا ابراهيم عن صالح عن ابن شهاب (ح) وحدثنا جاج بن منهال حدثنا عبد الله بن عمر
الخيرى حدثنا يونس سمعت الزهرى قال سمعت عروة بن الزبير وسعيد بن المسيب وعلمة بن وقاص وعبيد الله
ابن عبد الله عن حديث عائشة رضى الله تعالى عنها زوج النبی صلى الله عليه وسلم حين قال لها اهل
الافك ما قالوا فبرأها الله وكل حدثنى طائفة من الحديث وفيه فقام النبی صلى الله عليه وسلم فاستعذر من عبد الله بن ابى فقام اسيد بن حضير فقال لسعد بن عباد لعمر الله لقتلته
ش مطابقتها للترجمة في قوله لعمر والله لقتلته والاويسى نسبة الى اويس مصفرا وس
بفتح الهمزة وسكون الواو وبالسين المهملة واوس هو ابن سعد بن ابى سرح ينسب اليه جماعة
منهم ابو القاسم عبدالعزيز بن عبد الله بن يحيى بن عمرو بن اوس شيخ البخارى وهو مدنى صدوق قاله
ابن ابى حاتم وابراهيم هو ابن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف وصالح هو ابن كيسان يروى عن محمد
ابن مسلم بن شهاب الزهرى هؤلاء هم رجال الطريق الاول ورجال الطريق الثانى جاج على وزن فعال
بالتشديد ابن منهال بكسر الميم وسكون النون الانماطى البصرى يروى عن عبد الله بن عمر الخيرى

بضم النون وقمع الميم عن يونس بن يزيد الايلي عن الزهري وقدمضى الحديث مطولا في مواضع في قضية الافك في الشهادات عن ابي الربيع وفي المغارى وفي التفسير وفي الايمان عن عبدالعزيز بن عبد الله وسجى ايضا في التوحيد والاعتصام ومضى الكلام فيه مستوفى قوله فاستعذراى طلب من يعذره من عبد الله بن ابي ابن سلول اى من ينصف منه قوله فقام اسيد بن حضير كلاهما بالتصخير قوله لنقلته بصيغة جمع المتكلم واللام فيدلتا كيد وكذا النون المشددة **ص** باب هـ (لا يؤخذكم الله باللغو في ايمانكم ولكن يؤخذكم بما كسبت قلوبكم والله غفور حلیم) **ش** اى هذا باب مترجم بقوله تعالى (لا يؤخذكم الله باللغو في ايمانكم) كذا في رواية ابي ذر وفي رواية غيره لا يؤخذكم الله الى قوله بما كسبت قلوبكم وهذه الآية في سورة البقرة واما التي في سورة المائدة فانه ذكرها في اول كتاب الايمان والنذور وقد مضى هناك تفسير اللغو قوله بما كسبت قلوبكم اى عنتم وقصدتم وتعتمد لان كسب القلب القصد والنية والله غفور لعباده حلیم عنهم **ص** حدثني محمد بن الثني حدثنا يحيى عن هشام قال اخبرني ابي عن عائشة رضى الله تعالى عنها لا يؤخذكم الله باللغو قال قالت انزلت في قوله لا والله وبلى والله **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة ويحيى هو القطان وهشام هو ابن عروة يروى عن ابيه عروة عن عائشة ام المؤمنين وقال ابو عمر تفرد يحيى بن سعيد بذكر السبب في نزول الآية الكريمه ولم يذكره احد غيره قيل صرح بعضهم برفعه عن عائشة رواه ابو داود من حديث ابراهيم الصائغ عن عطاء عنها ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لغو اليمين هو كلام الرجل في بيته كلا والله وبلى والله وأشار ابو داود الى انه اختلف على عطاء وعلى ابراهيم في رفعه ووقفه **ص** باب هـ اذا حنث ناسيا في الايمان **ش** اى هذا باب يذكر فيه اذا حنث الخالف حال كونه ناسيا ولم يبين حكمه كعادته في الابواب الماضية **ص** وقول الله وليس عليكم جناح فيما اخطأتم به وقال لا تؤخذنى بما نسيت **ش** ثبوت الواو في وليس رواية لقوم وفي رواية ابي ذر بدون الواو اى ليس عليكم اثم فيما فعلتموه مخطئين ولكن الاثم فيما تعدتموه وذلك انهم كانوا ينسبون زيد بن حارثة الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ويقولون زيد بن محمد فنهاهم عن ذلك وامرهم ان ينسبوهم لابائهم الذين ولدوهم وقال وليس عليكم جناح فيما اخطأتم به قبل النهى ويقال ان هذا على العموم فيدخل فيه كل مخطئ وغرض البخارى هذا يدل عليه حديث الباب قوله وقال لا تؤخذنى بما نسيت هذه في آية اخرى في سورة الكهف يخاطب موسى عليه السلام بقوله لا تؤخذنى انخضر عليه السلام وذلك بعد ما جرى من امر السفينة وروى ابن عباس رضى الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال كانت الاولى من امر موسى النسيان والثانية العذر ولو صبر لقص الله علينا اكثر مما قص وبهذا استدل ايضا على ان الناس لا يؤخذ بحشد في يمينه فان قلنا خطأ نقيض الصواب والنسيان خلاف الذكرو لم يذكر في الترجمة الا النسيان ولا تطابقها الا الآية الثانية وكذلك لا يناسب الترجمة من احاديث الباب الا الذي فيه تصريح بالنسيان والآية الاولى لا مطابقة لهما في الذكروها الا يرى ان الدية تجب في القتل بالخطأ واذا اتلف مال الغير خطأ فانه يفرم قلت انما ذكر الآية الاولى واحاديث السباب على الاختلاف يستنبط كل احد منها ما يوافق مذهبه ولهذا لم يذكر الحكم في الترجمة وانما ذكرها لانها اصول الاحكام ومواد الاستنباط

التي يصلح ان يقاس عليها ووجوب الدية في الخطأ وغرامة المال باتلافه خطأ من خطاب الوضع فية قفانته
 موضع دقيق **ص** حدثنا خالد بن يحيى حدثنا مسعر حدثنا قتادة حدثنا زرارة بن اوفي عن ابي هريرة
 يرفعه قال ان الله تجاوز لامتى عما وسوست او حدثت به انفسها ما لم تعمل به او تكلم **ش** **ص** مطابقة للترجمة
 من حيث ان الوسوسة من متعلقات عمل القلب كالنسيان وخلافا بفتح الخاء المججمة وتشديد اللام السلي
 بضم السين المهملة ومسعر بكسر الميم وسكون السين وفتح العين المهملة ابن كدام بكسر الكاف ووزارة
 بضم الزاى وتخفيف الراء الاولى ابن اوفي بفتح الهزة وسكون الواو وبالفاء العامرى قاضى البصرة
 والحديث مضى في الطلاق عن مسلم بن ابراهيم وفي العتاق عن محمد بن عرعة وذكره الاسمعيلى ان
 الفرات بن خالد ادخل بين زرارة وبين ابي هريرة في هذا الاسناد رجلا من بنى عامر وهو خطأ فان
 زرارة من بنى عامر فكأنه كان فيه عن زرارة رجل من بنى عامر فظننه آخر وليس كذلك قوله يرفعه
 اى يرفع ابو هريرة الحديث الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال الكرماني انما قال يرفعه الى
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليكون اعم من انه سمعه منه او من صحابي آخر منه انتهى وقال بعضهم
 ولا اختصاص لذلك بهذه الصيغة بل مثله في قوله قال وعن وانما يرفع الاحتمال اذا قال سمعت
 او نحوه قلنا غرض هذا القائل تحريشه على الكرماني والا فلا حاجة الى هذا الكلام لانه ما ادعى
 الاختصاص ولا قوله ذلك ينسأ في غيره يعرف بالتأمل وذكر الاسمعيلى ان وكيعا رواه عن مسعر
 ولم يرفعه قال والذي رواه ثقة فوجب المصير اليه قوله تجاوز لامتى وفي رواية هشام عن قتادة
 عن امى وهو اوجه قوله او حدثت به وفي رواية هشام عما وسوست به وما حدثت به من غير
 تردد وكذا في رواية مسلم قوله انفسها بالنصب عند الاكثرين وعند بعضهم بالرفع قوله
 او تكلم بالجزم اراد ان الوجود الذهني لا اثر له وانما الاعتبار بالوجود القولي في القوليات والعمل
 في العمليات قبل او اصر على العزم على المعصية يعاقب عليه لاعلمها واجيب بان ذلك لا يسمى
 وسوسة ولا حديث نفس بل هو نوع من عمل القلب **ص** **ص** حدثنا عثمان بن الهيثم او محمد عنه
 عن ابن جريح قال سمعت ابن شهاب يقول حدثني عيسى بن طلحة ان عبد الله بن عمرو بن العاص
 حدثه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يلثما هو يتخطب يوم النحر اذ قام اليه رجل فقال
 كنت احسب يا رسول الله كذا وكذا قبل كذا وكذا ثم قام آخر فقال يا رسول الله كنت احسب
 كذا وكذا لهؤلاء الثلث فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم افعل ولا يخرج لهن كلهن يومئذ فاسئل
 يومئذ عن شئ الا قال افعل افعل ولا يخرج **ش** **ص** مطابقة للترجمة من حيث ان البخارى الحق الحسبان
 بالنسيان لان كلامهما من عمل القلب وثمان بن الهيثم بفتح الهاء وسكون الياء آخر الحروف وفتح التاء المثلثة
 ابن الجهم ابو عمر المؤذن البصرى قوله او محمد عنه اى او حدثني محمد عنه اى عن عثمان بن الهيثم عن
 ابن جريح ومحمد هذا هو ابن يحيى الذهلي وكل واحد من عثمان ومحمد بن يحيى من شيوخ البخارى
 واخرج الاسمعيلى هذا الحديث من طريق محمد بن يحيى الذهلي عن عثمان بن الهيثم به وقدم نحو هذا
 في او اخر كتاب الالباس في باب الذريرة حدثنا عثمان بن الهيثم او محمد عنه عن ابن جريح الحديث
 وقدم الكلام فيه وابن جريح هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريح وعيسى بن طلحة ابن عبيد الله
 التيمي القرشى والحديث مضى في كتاب العلم في باب الفتيا وهو واقف على ظهر الدابة ومضى الكلام
 فيه قوله كنت احسب كذا وكذا قبل كذا وكذا اى كنت احسب الطواف قبل الذبح والذبح قبل الخلق

قوله ثم قام اخر اى رجل آخر قوله لهؤلاء الثلاث وهى الذبح والخلق والطواف قوله
 لهن اى قال لاجل هؤلاء الثلاث افعل ولا حرج عليك فى التقديم والتأخير **ص** حدثنا
 احمد بن يونس حدثنا ابوبكر عن عبد العزيز بن رفيع عن عطاء عن ابن عباس قال قال رجل
 للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم زرت قبل ان ارمى قال لا حرج قال آخر حلقت قبل ان اذبح
 قال لا حرج قال آخر ذبحت قبل ان ارمى قال لا حرج **ش** **ص** مطابقة للترجمة مع انه
 ليس فيه ذكر اليمين هى بيان رفع القلم عن الناسى والمخطىء ونحوهما وعدم الجناح فيه
 وعدم المواخذة قاله الكرماني وقال ايضا هذا الحديث وما بعده من الاحاديث مناسبة لها بهذا الوجه
 وفيه تأمل وابوبكر هو ابن عياش بتشديد الياء آخر الحروف وبالشين المججمة القارى وعبد العزيز ابن
 رفيع بضم الراء وفتح الفاء وسكون الياء آخر الحروف وبالعين المهملة ابو عبد الله الاسدى المكي سكن
 الكوفة وسمع انس بن مالك وعن جرير اتى عليه نيف وتسعون سنة وكان يتزوج ولا يمكث حتى
 تقول المرأة فارقتى من كثرة جاعه وعطاء هو ابن ابي رباح والحديث مضى فى كتاب الحج مع شرحه
 قوله زرت يعنى طفت طواف الزيارة وهو طواف الركن **ص** **ص** حدثنا اسحق بن منصور حدثنا
 ابواسامة حدثنا عبيد الله ابن عمر عن سعيد بن ابى سعيد عن ابى هريرة ان رجلا دخل المسجد يصلى ورسول
 الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى ناحية المسجد فجاء فسلم عليه فقال ارجع فصل فانك لم تصل فرجع
 فصلى ثم سلم فقال وعلبك ارجع فصل فانك لم تصل قال فى الثالثة فاعلمنى قال اذاقت الى الصلاة فاسبغ
 الوضوء ثم استقبل القبلة فكبر واقرأ بما تيسر معك من القرآن ثم اركع حتى تطمئن راكعا ثم ارفع رأسك
 حتى تعبدل قائما ثم اسجد حتى تطمئن ساجدا ثم ارفع حتى تستوى وتطمئن جالسا ثم اسجد حتى تطمئن ساجدا
 ثم ارفع حتى تستوى قائما ثم افع ذلك فى صلاتك كلها **ش** **ص** قيل لا مطابقة بين هذا الحديث والترجمة
 وليس فيه ذكر يمين قلت هذا الحديث قد مضى فى كتاب الصلاة فى باب وجوب القراءة الامام والمأموم
 وفيه وقال والذى بعثك بالحق ما احسن غيره فيدخل فى الباب من هذه الخيفية وابواسامة هو
 جاد بن اسامة وعبيد الله ابن عمر العمرى وسعيد هو المقبرى وفيه حجة قاطعة لابي حنيفة رضى الله
 تعالى عنه فى جواز القراءة فى الصلاة بما تيسر **ص** **ص** حدثنا فروة بن ابى المغراء حدثنا على بن
 مسهر عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت هزم المشركون يوم احد
 هزيمة تعرف فيهم فصرخ ابليس اى عباد الله اخراكم فرجعت اولاهم فاجتلدت هى واخراهم
 فنظر حذيفة بن اليمان فاذا هو بابه فقال ابى ابى قالت فوالله ما انحجزوا حتى قتلوه فقال حذيفة
 غفر الله لكم قال عروة فوالله ما زالت فى حذيفة منها بقية حتى لقي الله **ش** **ص** مطابقة
 للترجمة من حيث ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم ينكر على الذين قتلوا والد حذيفة لجهلهم فجعل
 الجهل هنا كالتسيان فهذا الوجه دخل الحديث فى الباب مع ان فيه اليمين وهو قول حذيفة فوالله
 ما انحجزوا وفروة بفتح الفاء وسكون الراء وبالواو ابن ابى المغراء بفتح الميم وسكون الغين المججمة
 وبالراء وبالمد ابوالقاسم الكندى الكوفى وعلى بن مسهر على وزن اسم الفاعل من الاسهار بالسين
 المهملة ابوالحسن القرشى الكوفى تولى قضاء نواحي الموصل مات سنة تسع وثمانين ومائة والحديث
 مضى فى آخر المناقب فى باب ذكر حذيفة بن اليمان وفى غزوة احد قوله هزم على صيغة المجهول من
 الماضى وكذلك قوله تعرف على صيغة المجهول قوله اى عباد الله اى عباد الله قوله اخراكم

أقول لكرمانى اى يعباد الله . حذرنا الذين من وراءكم رايتلوهم وانطاب للمسلمين اراد ابلوس
تقيبتهم ليتايل المسلون بعضهم بعضا فرجعت الطائفة المتقدمة فاصدين لقتال الاخرى طائفتهم
من المشركين قجادل الطائفتان ويحتمل ان يكون انطاب للكافرين قولهم ابى ابى وقع مكررا بمعنى
ياقوى هذا ابى لاقتلوه فقتلوه طائفتان بانه من المشركين قتلوه ما استجزوا بازاي اى ما منعوا
وما انفكوا حتى قتلوه يقال جزه يحجزه حجزا اذا منعه قوله منها اى من قتلوا به قوله ببقية مرفوع
بقوله ما زالت قال الكرماني اى بقية حزن ونحس من قتل ابيه بذلك الوجه قلت هكذا فسرده الكرماني
على ان لفظة بقية مرفوعة وهى رواية الكشميهنى وفي رواية غيره بقية خير بالاضافة اى استمر الخير
فيه وقال بعضهم وهم الكرماني في تفسيره والصواب من المراد انه حصل له خير بقوله للمسلمين
الذين قتلوا ابا خطأ بقوله عفا الله عنكم واستمر ذلك الخير فيه قلت نسبة الكرماني الى الوهم
وهم لان الكرماني انما فسرده على رواية الكشميهنى على ما ذكرنا والا قرب فيها ما فسرده لانه تحس
غاية التحسر على قتل ابيه على يد المسلمين على ما لا يخفى **ص** حدثني يوسف بن موسى
حدثنا ابواسامة حدثني عوف عن خلاص ومحمد عن ابى هريرة قال قال النى صلى الله تعالى عليه
وسلم من اكل ناسيا وهو صائم قلبه صومه قائما اطعمه الله وسقاه **ش** مطابقتة للترجمة
في قوله ناسيا بمجرد ذكره من غير قيد بشئ من اليمن او غيرها ويوسف بن موسى ابن راشد القطان
الكوفي سكن بغداد وابواسامة حاد بن اسامة وعوف بفتح العين المهملة وسكون الواو وبالقاف وهو
المشهور بالاعرابى وخلاس بكسر الخاء المعجمة وتخفيف اللام وبالسعين المهملة ابن عمر والهجرى
ومحمد ابن سيرين وهو عطف على خلاص والحديث قدمضى في كتاب الصوم في باب الصائم اذا اكل
او شرب **ص** حدثنا آدم بن ابى اباس حدثنا ابن ابى ذئب عن الزهرى عن الاعرج عن
عبدالله بن بختة رضى الله تعالى عنه قال صلى بنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقام في الركعتين
الاوئيين قبل ان يجلس فضى في صلاته فلما قضى صلاته انتظر الناس تسليمه فكبر وسجد قبل ان يسلم
ثم رفع رأسه ثم كبر وسجد ثم رفع رأسه وسلم **ش** مطابقتة من حيث ان فيه ترك القعدة
الاولى ناسيا فيدخل في الباب من هذه الحثية واسم ابن ابى ذئب محمد بن عبد الرحمن بن الحارث
ابن ابى ذئب واسمه هشام بن سعد والاعرج عبد الرحمن بن هرمز وعبد الله بن بختة بضم
الباء الموحدة وفتح الخاء المهملة وسكون الياء آخر الحروف والتون وهو اسم امه وابوه مالك الهاشمى
والحديث تقدم في ابواب سجود السهو في آخر كتاب الصلاة ومضى الكلام فيه هناك
ص حدثني اسحق بن ابراهيم سمع عبدالعزيز بن عبد الصمد حدثنا منصور عن ابراهيم
عن علقمة عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه ان نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى بهم صلاة الظهر
فزاد او نقص منها قال منصور لا ادرى ابراهيم وهم ام علقمة قال قيل يا رسول الله اقصرت الصلاة
ام نسيت قال وما ذاك قالوا صليت اذا ركعا قال فسجد بهم سجدتين ثم قال هاتان السجدتان لمن
لا يدرى زاد في صلاته ام نقص فينحرى الصواب فيتم ما بقى ثم يسجد سجدتين **ش** مطابقتة
للا ترجمة تؤخذ من ام نسيت ولكن بالتسلف الاحسن وان يقال ذكر هذا الحديث بطريق الاستمرار
للحديث السابق واسحق بن ابراهيم هو ابن راهويه قفى له سمع عبد العزيز تسديره انه سمع
عبد العزيز وعادتهم انهم يسقطون مثل هذا في الخط في بعض الاحيان وعبد العزيز هو ابن

عبد الصمد العمى بفتح العين المهملة وتشديد الميم البصري قلت العمى نومان الاول منسوب الى قبيلة
عم من بني تيم وفيهم كثرة والثاني لقب زيد بن الحواري لقبه لانه كلما كان يسأل عن شيء قال
حتى اسأل عمي واما عبدالعزيز المذكور فالظاهر انه منسوب الى عم القبيلة وقد ذكر ابن ما كولا
جاعة ينسبون الى عم ومنصور هو ابن المعمر و ابراهيم هو النخعي وعلقة هو ابن قيس والحديث
قد مضى في الصلاة في باب التوجه نحو القبلة عن عثمان عن جرير عن منصور عن ابراهيم عن علقة
قال قال عبد الله صلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فزاد اوتقص شك من الراوى قوله قال منصور
لا ادري ابراهيم وهم امى في الزيادة والنقصان ام علقة امى او وهم علقة هو بفتح الهاء قال الجوهري
وهمت في الحساب او هم امى غلطت وسهوت ووهمت في الشيء بالفتح او هم وهما اذا ذهب وهما
اليه وانت تريد غيره وقال الكرمانى فان قلت لفظ اقصرت صريح في انه نقص قلت هذا خلط
من الراوى وجمع بين الحديثين وقد فرق بينهما على الصواب في كتاب الصلاة قال في باب استقبال القبلة
عن منصور عن ابراهيم عن علقة عن عبد الله عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ابراهيم
لا ادري زاد اوتقص فلما لم يقل له يا رسول الله احدث في الصلاة شيء قال وما ذاك قالوا صليت
كذا الى آخره وقال في باب سجود السهو عن ابن هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
انصرف من اثنتين فقال له ذوالبيزن اقصرت الصلوات ام نسيت ويحتمل ان يحجاب بان المراد من
القصر لازمه وهو النقص فكأنه قال اغبرت الصلاة عن وضعها انتهى قلت في رواية جرير عن
منصور قال قال ابراهيم لا ادري ازاد اوتقص فجزم بان ابراهيم هو الذي تردد وهذا يدل على
ان منصور حين حدث عبدالعزيز كان مترددا هل علقة قال ذلك او ابراهيم وحين حدث جريرا
كان جازما بابراهيم قوله يتحرى اى يجتهد في تحقيق الحق بان يأخذ بالاقول **ص**
حدثنا الحميدى حدثنا سفيان حدثنا عمرو بن دينار حدثني سعيد بن جبير قال قلت لابن عباس
فقال حدثنا ابي بن كعب انه سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تؤاخذنى بمانسيت
ولا ترهقنى من امرى عسراً قال كانت الاولى من موسى عليه السلام نسبانا ش **ص** مطابقتها
للترجمة في مجرد ذكر النسيان من غير قيده بشيء والحميدى عبد الله بن الزبير نسب الى احدا جداده
حبيد وسفيان هو ابن عيينة قوله قلت لابن عباس مقوله محذوف تقديره قلت لابن عباس
حدثنا من معنى هذه الآية او حدثنا مطلقا فقال حدثنا ابي بن كعب انه سمع رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم قال الى آخره وقد حذف البخارى هنا اكثر الحديث في قصة موسى مع الخضر عليهما
السلام وقد مرت بهذا السند في تفسير سورة الكهف ومرت ايضا في كتاب العلم في باب الخروج
في طلب العلم **ص** قال ابو عبد الله كتب الى محمد بن بشار حدثنا معاذ بن معاذ حدثنا ابن عون
عن الشعبي قال قال البراء بن مازب وكان عنده ضيف لهم فامر اهله ان يذبحوا قبل ان يرجع ليا كل ضيفهم
فذبحوا قبل الصلاة فذكروا ذلك للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم فامرهم ان يعيد الذبح فقال يا رسول الله
عندى عناق جذع عناق ابن هى خير من شاتى لحم وكان ابن عون يقف في هذا المكان عن حديث
الشعبي ويحدث عن محمد بن سيرين بمثل هذا الحديث ويقف في هذا المكان ويقول لا ادري ابلغت
الرخصة غير دام لا رواه ايوب عن ابن سيرين عن انس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش **ص**
ابو عبد الله هو البخارى نفسه قوله كتب الى بشيد البلاء ومحمد بن بشار فاعل كتب واخرج البخارى
هذا الحديث بصيغة المكتبة لم يقع له الا في هذا الموضع وقال المحذوثون المكتبة بان يكتب اليه بشيء من

حدثه قيل هو كالمناولة المقرونة بالاجازة فانها كالسمع عند الكثير وجوز بعضهم فيها ان يقول
 اخبرنا وحدثنا ملقاوا الاحسن تقييده بالكتابة قوله حدثنا معاذ هو المكتوب له ومعاذ بن معاذ بضم
 الميم فيهما وابن عون هو محمد بن عون بفتح العين المهملة وبالنون والشعبي هو عامر بن شراحيل قوله
 قال قال البراء بن عازب اي قال الشعبي قال البراء بن عازب رضى الله عنه ظاهر هذا يدل على ان هذه القصة
 وقعت للبراء بن عازب ولكن وقع فيما تقدم في كتاب العيدان الامر بالذبح هو ابوردة بضم الباء
 الموحدة وسكون الراء ابن نيار بكسر النون وتخفيف الباء آخر الحروف وبالراء كذا رواه زيد عن
 الشعبي عن البراء فذكر الحديث وفيه فقام ابوردة بن نيار وقد ذبح فقال ان عندي جذعة الحديث
 وروى من طريق فطرف عن الشعبي عن البراء فقال ضحى خال لي يقال له ابوردة قبل الصلاة ووفق
 الكرماني هذا بقوله بان ابوردة خال البراء كانوا اهل بيت واحد فتارة نسب البراء الى نفسه وتارة
 الى خاله وقال غيره لولا اتحاد مخرج الحديث والسند من رواية الشعبي عن البراء لكان يحمل على
 التعدد والاختلاف فيه من الرواة عن الشعبي قوله قبل ان يرجع في رواية السرخسي والمستطلى
 قبل ان يرجعهم والمراد قبل ان يرجع اليهم قوله ضيفهم بالرفع لانه فاعل ليأكل قوله فذكروا
 ذلك اي ذبحهم قبل الصلاة قوله فامرهم اي فامر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم البراء ان
 يعيد الذبح بكسر الهمزة وقال ابن النين كذا رويناه الذبح بالكسر وهو ما يذبح وبالفصح مصدر ذبحت
 قوله عندي عناق بفتح العين المهملة وتخفيف النون وهو الانثى من اولاد المعز قوله جذع بفتح
 الجيم والذال المعجمة وهى الطاعنة فى السنة الثانية وقال ابن الاثير الجذع من الابل ماطعن فى السنة
 الخامسة ومن البقر والمعز ما دخل فى السنة الثانية وقيل البقر فى الثالثة ومن الضأن ماتت له سنة
 وقيل اقل منها ومنهم من يخالف بعض هذا التقدير قوله عناق ابن بالاضافة وبالرفع لانه بدل من
 قوله عناق وقوله جذع بالرفع صفة لعناق قوله خير خبر مبتدأ محذوف اي هو خير من شاتى لحم وقد
 مر الكلام فيه فى الاضاحى قوله فكان ابن عون هو محمد بن عون الراوى يقف فى هذا المكان
 عن حديث الشعبي اي يترك تكلمته ويقول لا ادري ابلغت الرخصة وهى قوله صلى الله تعالى
 عليه وسلم ضح بالعناق الذى عندك قوله غيره اي غير البراء وقدم فى الاضاحى فى باب قول
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لابي بردة ضح الجذع من المعز ولن تجزى عن احد بعدك ولفظ
 الحديث اذبحها وان تصلح لغيرك وفى رواية ولن تجزى عن احد بعدك قوله ورواه
 ايوب اي روى الحديث المذكور ايوب السخيتاني عن محمد بن سيرين عن انس بن مالك رضى الله
 تعالى عنه ووصله البخارى فى اوائل الاضاحى عن مسدد عن اسمعيل هو ابن علية عن ايوب عن
 محمد عن انس بن مالك الحديث **ص** حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن الاسود بن
 قيس قال سمعت جنديا قال شهدت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى يوم عيد ثم خطب ثم قال من
 ذبح فليبدل مكانها ومن لم يكن ذبح فليذبح **ش** **مطابقة** هذا للحديث الذى قبله ظاهرة وقال
 الكرماني مناسبة حديث البراء وجندب للترجمة الاشارة الى التسوية بين الجاهل بالحكم والناسى
 فى وقت الذبح والاسود بن قيس العبدى ابو قيس الكوفى وجندب بضم الجيم وسكون النون وقبح الدال
 المهملة وبالباء الموحدة ابن عبد الله بن سفيان البجلي ومضى الحديث فى العيدين عن مسلم بن ابراهيم
 وفى الاضاحى عن آدم وسياق فى التوحيد عن حفص بن عمر ومضى الكلام فيه هناك **ص**

باب ١٠٠ اليمن الغموس **ش** اى هذا باب في بيان حكم اليمن الغموس بفتح الغين على وزن فعول بمعنى فاعل لانها تغمس صاحبها في الاثم في الدنيا وفي النار في الآخرة وقال ابن الاثير هو على وزن فعول للمبالغة وقيل الاصل في ذلك انهم كانوا اذا ارادوا ان يتعاهدوا احضروا جفنة فجعلوا فيها طيبا او ماء ورد ثم يحلفون عند ما يدخلون ايديهم فيها ليم لهم المراد من ذلك بناء كيد ما ارادوا فسميت تلك اليمن اذا غدر حالفها غموسا لكونه بالغ في نقض العهد وقال بعضهم وكأنها على هذا بمعنى مفعول لانها مأخوذة من اليد المغموسة انتهى قلت هذا تصرف من ليس له ذوق من العربية وهى على هذا القول مأخوذة من غمس اليد لا من اليد وهى على هذا ايضا بمعنى فاعل على ما لا يخفى على الفطن واليمن الغموس عند الفقهاء هى ان يحلف الرجل عن الشئ وهو يعلم انه كاذب ليرضى بذلك احدا او ليعتذر اولية قطع بهامالا وقال اصحابنا حلف الرجل على امر ماض كذبا حامدا غموس وظانا على ان الامر كما قال لغو واختلفوا في حكمها فقال ابن عبد البر اكثر اهل العلم لا يرون في الغموس كفارة ونقله ابن بطال ايضا عن جمهور العلماء به قال التخمي والحسن البصرى ومالك ومن تبعه من اهل المدينة والاوزاعي في اهل الشام والثورى وسائر اهل الكوفة واحمد واسحق وابو ثور وابو عبيد واصحاب الحديث وقال الشافعي فيها الكفارة وبه قال طائفة من التابعين **ص** ولا تتخذوا ايمانكم دخلا بينكم فترل قدم بعد ثبوتها وتدوقوا السوء بما صدقتم عن سبيل الله ولكم عذاب عظيم دخلا مكررا وخيانة **ش** وجه ذكر هذه الآية لليمن الغموس ورود الوعيد على من حلف كاذبا متعمدا وهذه الآية كلها سقت في رواية كريمة وفي رواية اخرى ذر الى قوله بعد ثبوتها قوله ولا تتخذوا ايمانكم نهاهم الله تعالى عن اتخاذ ايمانهم دخلا ويحى تفسيره الابن وقال مجاهد كانوا يحالفون الحلفاء فيجذبون اكثر منهم واعز فينتقضون حلف هؤلاء ويخالفون الاكثر فنهوا عن ذلك قوله فترل قدم بعد ثبوتها اى فترل اقدامكم عن محبة الاسلام بعد ثبوتها عليها قوله وتدوقوا السوء اى في الدنيا قوله بما صدقتم اى بسبب صدودكم عن سبيل الله وهو الدخول في الاسلام قوله ولكم عذاب عظيم يعنى في الآخرة قوله دخلا مكررا وخيانة تفسير قتادة وسعيد بن جبير اخرجه عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال خيانة وغدرا وقال ابو عبيد الدخول كل امر كان على فساد **ص** حدثنا محمد بن مقاتل اخبرنا النضر اخبرنا شعبة حدثنا فراس قال سمعت الشعبي عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الكبائر الاشرار بالله وعقوق الوالدين وقتل النفس واليمين الغموس **ش** مطابقة لترجمة ظاهرة والنضر بفتح النون وسكون الضاد المججمة ابن شميل مصغر شمل بالشين المججمة وفراس بكسر الفاء وتخفيف الراء وبالشين المهملة ابن يحيى المكتب والشعبي عامر والحديث اخرجه البخارى ايضا في الدييات عن ابن بشار عن غندر وفي استنابة المرتدين عن محمد بن الحسين واخرجه الترمذى في التفسير عن ابن بشاره واخرجه النسائي فيه وفي القصاص وفي المحاربة عن عبدة بن عبد الرحيم عن النضر بن شميل قوله الكبائر جمع كبيرة وعددها اربعة ورواه غندر عن شعبة بلفظ الكبائر الاشرار بالله وعقوق الوالدين او قال اليمن الغموس وسيأتى عد الكبائر والاختلاف فيه في كتاب الحدود وقال الكرماني فان قلت قال الفقهاء الكبيرة هى المعصية التى توجب الحد ولا حد فيها قلت المشهور عند الجمهور انها معصية او عد الشارع عليها بخصوصها **ص**

باب * قول الله تعالى (ان الذين يشترون بعهد الله ايمانهم ثمنا قليلا اولئك لا خلاق لهم في الآخرة ولا يكلمهم الله ولا ينظر اليهم يوم القيامة ولا يزكهم واهم عذاب اليم) وقوله عز وجل (ولا تجعلوا الله عرضة لايمنكم ان تبروا وتتقوا وتصلحوا بين الناس والله سميع عليم) وقوله جل ذكره (ولا تشتروا بعهد الله ثمنا قليلا ان ما عند الله خير لكم ان كنتم تعملون واوفوا بعهد الله اذا عاهدتم ولا تنقضوا اليمان بعد توكيدها وقد جعلتم الله عليكم كفيلا) **ش** ترجم البخاري بهذه الآيات اشارة الى ان الغموس لا كفارة فيها لانها لم تذكر فيها ولذلك ذكر حديث الباب اعني حديث عبدالله بن مسعود عقيب ذكر هذه الآيات وهو وجه المناسبة ايضا بين هذا الباب والباب الذي قبله وقال ابن بطال وبهذه الآيات والحديث احتج الجمهور على ان الغموس لا كفارة فيها لانه صلى الله تعالى عليه وسلم ذكر في هذه اليمين المقصود بها الحنث والعصيان والعقوبة والاثم ولم يذكر فيها كفارة. واو كانت لذكرت كما ذكرت في اليمين المعقودة فقال فليكفر عن يمينه وليأت الذي هو خير وقال ابن المنذر لانعلم سنة تدل على قول من اوجب فيها الكفارة بل هي دالة على قول من لم يوجبها قلت هذا كله حجة على الشافعية قوله قول الله تعالى ان الذين يشترون بعهد الله وايمانهم الآية كذا هو في رواية ابي ذر وساق في رواية كريمة الآية بنماها الى قوله عذاب اليم وقال بعض المفسرين هذه الآية نزلت في الاشعث بن قيس خاصم بعض اليهود في ارض فيجحد اليهودي فقدمه الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال اك بينة قال لا قال لليهودي اتخلف فقال اشعث اذا تخلف فيذهب مالي ويحییء الآن هذا الحديث وقال ابن كثير قوله تعالى ان الذين يشترون اي يعتاضون عما هداهم الله عليه من اتباع محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وذكر صفته للناس وبيان امره عن ايمانهم الكاذبة الفاجرة الاثمة بالاثمان القليلة وهي عروض هذه الحياة الدنيا القانية الزائلة قوله اولئك لا خلاق لهم فيها ولا حظ لهم منها قوله ولا يكلمهم الله قالوا ان كانوا كفارا فلا يكلمهم الله اصلا وان كانوا من العصاة فلا يسرهم الله ولا ينفعهم قوله ولا ينظر اليهم اي ولا يرجهم ولا يعطف عليهم قوله ولا يزكهم اي ولا يثني عليهم واحتج بهذه الآية بعض المالكية على ان العهد يمين وكذلك الميثاق والكفالة قوله قوله عز وجل ولا تجعلوا الله عرضة لايمنكم وقع في رواية ابي ذر وقول الله ولا تجعلوا الله عرضة وفي رواية غيره وقوله جل ذكره قال النسفي نزلت هذه الآية في ابي بكر رضي الله تعالى عنه حين حلف ان لا يصل ابنه عبدالرحمن حتى يسلم وقيل نزلت في عبدالرحمن بن رواحة وذلك انه حلف ان لا يدخل على خنته ولا يكلمه قوله عرضة اي علة مانعة لكم من البر والتقوى والاصلاح فان تخلفوا ان لا تفعلوا ذلك ففعلوا بها او تقولوا حلفنا ولم تخلفوا به وعرضة على وزن فعلة من الاعتراض والمعتز بين الشئین مانع وقال ابن عباس عرضة اي حجة قوله ان تبروا اي على ان لا تبروا وكلمة لامضمرة فيه كما في قوله تعالى (بين الله لكم ان تصلوا) ويقال كراهة ان تبروا وقال سعيد بن جبير هو الرجل يحلف ان لا يبر ولا يصلي ولا يصلح فيقال له فيه فيقول قد حلفت قوله ولا تشتروا بعهد الله ثمنا قليلا الى قوله كفيلا بنماه وقع في رواية ابي ذر وسقط جميعه لغيره وقال ابن بطال في هذه الآية دليل على تأكيد الوفاء بالعهد لانه تعالى قال (ولا تنقضوا اليمان بعد توكيدها) ولم يقدم غير ذكر العهد قوله وقد جعلتم الله عليكم كفيلا اي شهيدا في العهد هكذا روى عن سعيد بن جبير وعن مجاهد يعني وكيفا اخرجه ابن ابي حاتم عنه

كانت لي بئر كذا هو في رواية الكشي هي كانت بالتأنيث وفي رواية غيره كان بالتذكير قوله كانت لي
 بئر في رواية أبي معاوية أرض وادعى الاتمعي في الشرب ان ابا حنيفة تفرد بقوله في بئر وليس كما قال
 فقد وافقه ابو عوانة كآري وكذا وقع عند احمد من رواية حاصم عن شقيق في بئر ووقع في رواية
 جرير عن منصور في شيء قوله ابن عمي كذا وقع للاكثر ان الخصومة كانت في بئر يدعيها الاشعث
 في أرض لخصمه فان قلت في رواية أبي معاوية كان بيني وبين رجل من اليهود أرض فجددني قلت
 المراد أرض البئر لاجبج الأرض التي من جلمة الأرض البئر ولا منافاة بين قوله ابن عمي وبين قوله من اليهود
 لان جماعة من اهل اليمن كانوا يهودا ولما غلب يوسف ذنواس على اليمن وطردها عنها الحبشة فجاء الاسلام
 وهم على ذلك وقد اخرج الطبراني من طريق الشعبي عن الاشعث قال خاصر رجل من المحضرين
 رجلا منا يقال له الجفشي الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في أرضه له فقال النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم للمحضر من جئ بشهودك على حقتك والاحلف لك الحديث وهذا مخالف لسياق
 ما في الصحيح فان كان ثابتا حل على تعدد القضية قوله يمينك بالنصب اي احضر او اطلب بينك
 بالنصب و يروي بالرفع اي المطلوب بينك او يمينه ان لم تكن لك بينة وفي رواية أبي معاوية
 وقال ألك بينة قلت لا فقال لليهودي احلف وفي رواية أبي حنيفة فقال ألك شهود قلت مالي
 شهود قال فيمينه وفي رواية وكيع عند مسلم ألك عليه بينة وفي رواية جرير عن منصور شاهدك
 او يمينه قوله اذا يحلف جواب وجزاء فينصب يحلف **ص** باب في اليمين فيما لا يملك
 وفي المعصية وفي الغضب **ش** اي هذا باب في بيان حكم اليمين فيما لا يملك الخالف وفي اليمين
 في المعصية وفي اليمين في حالة الغضب فذكر ثلاثة احاديث لكل واحد من هذه الثلاثة حديثا على الترتيب
 يفهم حكم كل واحد من كل واحد من الاحاديث الثلاثة **ص** حدثني محمد بن العلاء حدثنا
 ابو اسامة عن بريد عن أبي بردة عن أبي موسى قال ارسلني اصحابي الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 اسأله الجملان فقال والله ما احل لكم على شيء ووافقه وهو غضبان فلما اتيت قال انطلق الى اصحابك
 فقل ان الله وان رسول الله يحل لكم **ش** مطابقتها للجزء الاول للترجمة وهو اليمين فيما لا يملك
 وهذا الحديث بعين هذا الاسناد مر في اول باب غزوة تبوك فانه اخرجه هناك ايضا عن محمد بن العلاء
 عن أبي اسامة عن بريد بضم الباء الموحدة وقبح الراء وسكون الياء آخر الحروف ابن عبد الله بن أبي بردة
 اسمه عامر وفيل الحارث عن أبي موسى عبد الله بن قيس الأشعري وبريد هذا يروي عن جده أبي بردة
 وابو بردة يروي عن ابيه أبي موسى وهنا اختصره وحاصل الكلام ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 حلف ان لا يحملهم ولم يكن ما كالمسا بالود في ذلك الوقت ثم ارسل بلا لوراء أبي موسى واعطاه ستة ابعرة
 ثم انه صلى الله تعالى عليه وسلم حذر عن يمينه فدل هذا على انعقاد يمينه وقال ابن بطال ومثال
 هذا ان يحلف رجل على ان لا يهب او لا يتصدق او لا يعتق وهو في هذه الحالة لا يملك شيئا من ذلك
 ثم حصل له مال بعد ذلك فوهب او تصدق او اعتق فعند جماعة الفقهاء يلزمه الكفارة كما فعل
 الشارع بالاشعريين انه حلف عن يمينه واتى بالدي هو خير ولو حلف ان لا يهب او لا يتصدق مادام
 معدما وجعل العدم علة لامتناعه من ذلك ثم حصل له مال بعد ذلك لم يلزمه عند الفقهاء كفارة ان
 وهب او تصدق لانه انما وقع يمينه على حالة العدم لا على حالة الوجود وفي التوضيح اذا حلف الرجل
 بعق مالا يملك ان ملكه في المستقبل فقال مالك ان عين احدا او قبيلة او جنسا لزمه العتق وان قال

كل مملوك املكه ابدأ حرم يلزمه عتق وكذلك في الطلاق ان عين قبيلة او بلدة او صفة ملازمه الخث وان لم يعين لم يلزمه وقال ابو حنيفة واصحابه يلزمه الطلاق والعتق سواء عم او خص وقال الشافعي لا يلزمه خص او عم قوله اسأله الحملان بضم الحاء المهملة وسكون الميم وهو ما يحمل عليه من الدواب في الهبة خاصة قوله والله معترض بين القول ومقوله قوله ووافقه اى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والحال انه غضبان وجهور الفقهاء يلزمون الغاضب الكفارة ويجعلون غضبه مؤكدا ليمينه روى عن ابن عباس ان الغضبان يمينه لغو ولا كفارة فيها وروى عن مسروق والشعبي وجاعة ان الغضبان لا يلزمه شيء ولا طلاق ولا عتاق واحتجوا بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا طلاق في اغلاق ولا عتق قبل ملك وفي حديث الاشعريين رد لهذه المقالة لان الشارع حلف وهو غاضب ثم قال والله لا احلف على يمين الحديث واما حديث لا طلاق في اغلاق فليس ثابت ولا بما يعارض به مثل حديث الاشعريين ونحوه والحديث اخرجه ابوداود وابن ماجه واستدركه الحاكم وقال صحيح على شرط مسلم اخرجه من حديث عائشة رضى الله تعالى عنها وقال ابوداود اظنه في الغضب وقال غيره الاغلاق الاكراه والمحفوظ اغلاق كما هو لفظ ابن ماجه والحاكم ولفظ ابى داود غلاق واما حديث لا عتق قبل ملك فهو من حديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده مرفوعا لا طلاق الا فيما يملك رواه الاربعة والحاكم ورواه ابوداود باسناد صحيح وقال الترمذى حديث حسن واول المدينون والكوفيون الاغلاق على الاكراه قوله فلما اتيته اى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى مرة اخرى بعد ذلك ~~ص~~ حدثنا عبدالعزيز حدثنا ابراهيم عن صالح عن ابن شهاب (ح) وحدثنا الحجاج حدثنا عبدالله بن عمر النخعي حدثنا يونس بن يزيد الايلي قال سمعت الزهري قال سمعت عروة بن الزبير وسعيد بن المسيب وعلقمة بن وقاص وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن حديث عائشة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حين قال لها اهل الافك ما قالوا فبرأها الله مما قالوا كل حدثني طائفة من الحديث فانزل الله (ان الذين جاؤا بالافك) العشر الآيات كلها في برأتي فقال ابوبكر الصديق رضى الله تعالى عنه وكان ينفق على مسطح لقربائه منه والله لا انفق على مسطح شيئا ابدا بعد الذي قال لعائشة فانزل الله (ولا يأتى اولا والفضل منكم والسعة ان يؤتوا اولى القربى) الآية قال ابوبكر بلى والله انى لاحب ان يغفر الله لى فرجع الى مسطح النفقة التى كان ينفق عليه وقال والله لا انزعها عنه ابدا ~~ش~~ مطابقة للجزء الثانى للترجمة في قوله والله لا انفق على مسطح شيئا ابدا وهو مطابق لتراكيب اليمين في المعصية لانه حلف ان لا ينفع مسطح الكلامه في عائشه فكان حالفه على ترك طاعة قهى عن الاستمرار على ما حلف عليه فيكون النهى عن الحلف على فعل المعصية بطريق الاولى ثم انه اخرج هذه القطعة من حديث الافك المطول من طريقين الاول عن عبدالعزيز بن عبد الله الاويسى عن ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن صالح بن كيسان عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري ~~و~~ والثانى عن حجاج بن منهال عن عبدالله بن عمر النخعي بضم النون وفتح الميم وسكون الياء اخر الحروف عن يونس بن يزيد الايلي بفتح الهمزة وسكون الياء آخر الحروف نسبة الى مدينة ابلة على ساحل بحرا اقلزم بمابلى الشام وهى اليوم خرابة قوله وطائفة اى قطعة وقدمضى الكلام فيه مستوفى في باب حديث الافك في كتاب المغازى ~~ص~~ حدثنا ابو ميمر حدثنا عبدالوارث حدثنا ابوب عن القاسم عن زهدم قال كنا عند ابى موسى الاشعري

فقال اتيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في نفر من الاشعرين فواقته وهو غضبان واستحملناه
 خلف ان لا يحملنا ثم قال والله ان شاء الله لا احلف على عيني فارى غيرها خيرا منها الا اتيت الذي
 هو خير وتحملتها **ش** مطابقتها للجزء الثالث في قوله فواقته وهو غضبان وقدم الكلام
 في حلف الغاضب عن قريب في الحديث الاول واخرجه عن معمر بن قيس الميمى عن عبد الله بن عمرو وعن
 عبد الوارث بن سعيد عن ايوب السخيتي عن القاسم بن عاصم عن زهدم بن قيس عن ابي قلابة وسكون
 الهاء وقح الدال المهملة ابن مضر الجرمي الى آخره وقدم هذا الحديث بتم منه عن قريب
 في باب لا تحلفوا بآبائكم فانه اخرج عن قتية عن عبد الوهاب عن ايوب عن ابي قلابة والقاسم
 التميمي عن زهدم الى آخره وقدم الكلام فيه **ص** باب اذا قال والله
 لا اتكلم اليوم فصلى او قرأ او سجد او كبر او جدد او هلل فهو على نيته **ش** اي هذا باب
 في بيان ما اذا قال شخص والله الى آخره قوله فهو على نيته يعنى ان قصد بالكلام ما هو كلام
 عرف لا يبحث بهذه الاذكار والقراءة والصلاة وان قصد الاعم يبحث بها قاله الكرمانى وقال صاحب
 التوضيح اذا كانت نيته لا يتكلم فى شئ من امر الدنيا فلا بحث عليه اذا سجد وقال ابن بطال المعنى
 في الخالف ان لا يتكلم اليوم انه محمول على كلام الناس لا على التلاوة والتسبيح وقال اصحابنا حلف
 ان لا يتكلم فقرأ القرآن في صلاته او سجد لم يبحث وان قرأ في غير الصلاة يبحث خلافا لشافعى والقياس ان
 يبحث فيه ما قاله الفقيه ابو الليث ان عقد الميمى بالعربية فكذلك وان عقدها بالفارسية لا يبحث اذا قرأ القرآن
 او سجد في غير صلاته **ص** وقال النبي صلى الله عليه وسلم افضل الكلام اربع سبحان الله
 والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان غرض البخارى بيان
 ان الاذكار ونحوها كلام وكلمة فيبحث بها قبل هذا من الاحاديث التي لم يصلها البخارى في موضع اخر
 وقد وصله النسائى من طريق ضرار بن مرة عن ابي صالح عن ابي سعيد وابى هريرة مرفوعا بلفظه واخرجه
 مسلم من حديث سمرة بن جندب لكن بلفظ احب الكلام ووجه افضليته ان فيه اشارة الى جميع صفات الله
 عز وجل عدمية ووجودية اجمالا لان التسبيح اشارة الى تنزيه الله تعالى عن النقائص والتمجيد الى
 وصفه بالكمال (فالاول) فيه نفى النقصان (والثاني) فيه اثبات الكمال (والثالث) الى تخصيص ما هو
 اصل الدين واساس الايمان يعنى التوحيد (والرابع) الى انه اكبر مما عرفناه سبحانه ما عرفناك حق
 معرفتك **ص** وقال ابوسفيان كتب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى هرقل تعالوا الى
 كلمة سواء بيننا وبينكم **ش** ابوسفيان صخر بن حرب بن امية ابو معاوية وهذا طرف من حديث
 طويل اخرجه في اول الكتاب واراد به هنا الاشارة الى ان لفظ الكلمة قد يطلق على الكلام من باب
 اطلاق البعض على الكل مثلا اذا اطلق لفظ كلمة على مثل سبحان الله والحمد لله الى آخره يكون
 المراد منها الكلام كما يقال كلمة التوحيد وهى تشتمل على كلمات **ص** وقال مجاهد كلمة التقوى
 لا اله الا الله **ش** اشار به الى ما فى قوله تعالى (والزهم كلمة التقوى) اي لا اله الا الله فان لا اله
 الا الله كلام اطلق عليه الكلمة **ص** حدثنا ابو اليان اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني
 سعيد بن المسيب عن ابيه قال لما حضرت ابا طالب الوفا جاءه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 فقال قل لا اله الا الله كلمة احاج لك بها عند الله **ش** الكلام في ذكر هذا هنا مثل الكلام
 الذى ذكرناه الآن فيما قبله فانه اطلق على قول لا اله الا الله كلمة وهذا مختصر تقدم تمامه في

قصة ابي طالب في آخر كتاب فضائل الصحابة وابواليمان الحكيم بن نافع والمسيب بفتح الياء وكسرها
وقال الكرماني قالوا هذا مما يبطل القاعدة القائلة بان شرط البخاري ان لا يروى عن شخص حتى
يكون له راويان وايس للمسيب الاراؤ واحد وهو ابنه فقط قوله كلمة بالنصب على انه في محل
لااله الا الله ويجوز رفعه على تقدير هي كلمة قوله احاج بضم الهزة واصله احاجج يعني اظهر
لايت بها الحجة عند الله يعني يوم القيمة **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا محمد بن فضيل حدثنا
عمارة بن القعقاع عن ابي زرعة عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم كلمتان خفيفتان على اللسان ثقيلتان في الميزان حبيبتان الى الرحمن سبحان الله وبحمده سبحان الله
العظيم **ش** الكلام فيه مثل الكلام فيما قبله وابوزرعة هرم الجبلي والحديث قدمضى في كتاب
الدعوات في باب فضل التسبيح فانه اخرجه هناك عن زهير بن حرب عن ابن فضيل الى آخره نحوه وسجى
في آخر الكتاب عند ختمه ان شاء الله تعالى **ص** حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا عبد الواحد حدثنا الاعمش
عن شقيق عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كلمة وقلت اخرى من مات يجعل الله ندا
ادخل النار وقلت اخرى من مات لا يجعل الله ندا ادخل الجنة **ش** هو ايضا مثل ما قبله من اطلاق الكلمة
على الكلام وعبد الواحد هو ابن زياد والاعمش سليمان وشقيق هو ابن سلمة ابو وائل وعبد الله هو
ابن مسعود رضي الله تعالى عنه قوله قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كلمة وهي قوله من
مات وهو يشرك بالله شيئا دخل النار قوله وقلت اخرى من كلام ابن مسعود اى قلت انا اخرى
وهي من مات لا يجعل الله ندا ادخل الجنة وهذا مر في اول باب الجنائز فانه اخرجه هناك عن عمر بن
حفص عن ابيه عن الاعمش الى آخره قوله ندا بكسر النون وتشديد الدال المثل والنظير وقال الكرماني
العكس الظاهر ان يقال من مات لا يجعل الله ندا لا يدخل النار ثم قال هذا هو الصحيح لان الموحد ربما
يدخل النار لكن دخول الجنة محقق لا شك فيه وان كان آخره انتهى قلت كلامه في كلام ابن مسعود
فافهم **ص** **باب** * من حلف ان لا يدخل على اهله شهرا وكان الشهر تسعا وعشرين
ش اى هذا باب في بيان من حلف لا يدخل على اهله شهرا واتفق ان الشهر كان تسعا
وعشرين يوما اى ناقصا ثم دخل عليه فلا يحنت لان الشهر يكون تسعا وعشرين وهذا لا خلاف
فيه اذا حلف في اول جزء من الشهر واما اذا حلف في اثناء الشهر يتعين ان يلفق ثلاثين يوما عند
الجمهور وقالت طائفة من المالكية منهم عبد الحكم يكتب في تسع وعشرين **ص** حدثنا عبد
العزيز بن عبد الله حدثنا سليمان بن بلال عن حديد عن انس رضي الله تعالى عنه قال آلى رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم من نسائه وكانت انفكت رجله فاقام في مشربة تسعا وعشرين ليلة ثم
نزل فقالوا يا رسول الله آليت شهرا فقال ان الشهر يكون تسعا وعشرين **ش** مطابقته
لترجمة ظاهرة والحديث مضى في الصوم عن عبد العزيز ايضا وفي النكاح عن خالد بن مخلد
وفي الطلاق عن اسمعيل بن ابي اويس قوله آلى اى حلف وليس المراد منه الايلاء الفقهى قوله
في مشربة بفتح الميم وسكون الشين المصجمة وضم الراء وقسمها الفرفة **ص** **باب** * اذا
حلف ان لا يشرب نبيذا فشرب طلاء او سكرا او عصيرا لم يحنت في قول بعض الناس وليست هذه
بانبيذة عنده **ش** اى هذا باب يذكر فيه ان حلف شخص ان لا يشرب نبيذا الى آخره والايذ
فعل بمعنى مفعول وهو اندى يعمل من الاشربة من التمر والزبيب والمسل والحنطة والشعير والزرة

والارز ونحو ذلك من نبات التمر اذا انقيت عليه الماء ليخرج عليه حلاوته سواء كان مسكرا او غير مسكر
 وانه يقال له نبيذ ويقال ليضرم المصير من العنب نبيذ كما يقال لبيذ خمر قوله طلاء بكسر الطاء الملهة والمد
 وروى الطلاء بالالف واللام وقال ابن الاثير هو الشراب المطبوخ من العنب وهو الرب واصلا القطران
 الخائر الذي يطلى به الابل وقال اصحابنا الطلاء الذي يذهب ثلثه وان ذهب نصفه فهو المنصف وان طبع
 ادنى طبعه فهو الباذق والكل حرام اذا غلا واشتد وقذف بالزبد قوله او سكر ايفتحين وهو نقيع الرطب
 وهو ابض حرام اذا غلا واشتد وقذف بالزبد وقال الكرماني السكر نبيذ يتخذ من التمر قوله لم يحنث
 في قول بعض الناس قال ابن بطال مراد البخاري ببعض الناس ابو حنيفة ومن تبعه فانهم قالوا ان الطلاء
 والعصير ليسا نبيذا لان النبيذ في الحقيقة ما يذ في الماء ويقع فيه ومنه سمي المنبوذ منبوزا لانه
 يذب وي طرح فاراد البخاري الرد عليهم ورد عليه من ليس له تعصب فقال الذي قاله هذا
 الشارح بمعزل عن مقصود البخاري وانما اراد تصويب قول ابي حنيفة ومن قال لم يحنث
 ولا يضره قوله بعده في قول بعض الناس فانه او اراد خلافا لترجم على انه يحنث وكيف يترجم على
 وفق مذهب ويخالفه انتهى ثم حسن بعضهم ممن لم يدرك دقائق مذهب ابي حنيفة كلام ابن بطال
 فقال والذي فهمه ابن بطال اوجه واقرب الى مراد البخاري وليت شعري ما وجه الواجهة
 والقرب وابو حنيفة ما رأى من شرب الطلاء الا الطلاء الذي كان يشربه انس بن مالك رضي الله
 تعالى عنه وروى ابن ابي شيبة فقال حدثنا عبد الرحيم بن سليمان وو كيع عن عبيدة عن خثيفة عن انس
 رضي الله تعالى عنه انه كان يشرب الطلاء على النصف وكذا روى عن البراء وابي جحيفة وجبر بن
 عبد الله وابن الحنفية وشرمح القاضي وقيس بن سعد وسعيد بن جبيرة وابراهيم التخني والشعبي
 وقال الطحاوي حدثنا فهد قال حدثنا احمد بن بونس قال حدثنا ابو شهاب عن ابن ابي ليلى عن عيسى
 ان اباه بعثه الى انس بن مالك في حاجة فابصر عنده طلاء شديدا واسم ابي شهاب عبد ربه بن نافع
 الحنط بالنون الكوفي وابن ابي ليلى هو محمد بن عبد الرحمن بن ابي ليلى القاضي الكوفي وهو بروى
 عن اخيه عيسى بن عبد الرحمن قوله وايست هذه اى الطلاء والسكر والعصير ليست بالنبيذ وفي رواية
 الكشميهني وليس قوله عنده اى عند بعض الناس وهو ابو حنيفة وفيه نظر لانه يحتاج الى دليل ظاهر
 انه نقل هكذا عن ابي حنيفة ولئن سلمنا ذلك فعنا ذلك كل واحد منها يسمى باسم خاص وان كان يطلق
 عليها اسم النبيذ في الاصل فان قلت فعلى هذا من حلف على انه لا يشرب نبيذا فشرب شيئا من هذه الثلاثة
 ينبغي ان لا يحنث قلت ان نوى تعيين احد هذه الاشياء ينبغي ان لا يحنث وان اطلق يحنث بالنظر الى اصل
 المعنى او بالنظر الى العرف **ح** حدثني علي بن محمد بن عبد العزيز بن ابي حازم اخبرني ابي عن سهل بن
 سعد ان ابا سعيد صاحب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم امرس فدعا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 لعرسه فكانت العروس خادمهم فقال سهل للقوم هل تدرون ما سقته قال انقعت له تمرا في تور من
 الليل حتى اصبح عليه فسقته اياه **ش** قال الكرماني مناسبة الحديث للباب مفهوم نبيذ
 اذا المتبادر الى الذهن منه ان العروس المذكورة فيه سقت المتخذ من التمر فقيه الرد على بعض الناس
 وقال صاحب التوضيح وجه تعلق البخاري من حديث سهل في الرد على ابي حنيفة وهو ان سهلا
 انما عرف اصحابه انه لم يسق الشارع الانبيذ اقرب العهد بالانتباذ مما يحل شربه الا ترى قوله انقعت
 له تمرا في تور من الليل حتى اصبح عليه فسقته اياه وهكذا كان ينبذله صلى الله تعالى عليه وسلم ليلا

ويشربه غدوة ويبنذله غدوة ويشربه عشية انتهى قلت ليس في حديث سهل رد قط على ابي حنيفة لانه لم ينف اسم النبيذ عن المتخذ من التمر وانما قال الطلاء والسكر والعصير ليست بانذة على تقدير صحة النقل عنه بذلك لان كلا منهما يسمى باسم خاص كما ذكرناه الاكن وعلى شيخ البخاري فيه هو ابن المديني وعبد العزيز فيه يروى عن ابيه ابي حازم سلمة بن دينار الأعرج وهو يروى عن سهل بن سعد الساعدي الانصاري كان اسمه حزنا فسماه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سهلا وابواسيد بضم الهمزة مصغرا لاسم مالك الساعدي والحديث قدمضى في كتاب الاشربة في باب الانتباز في الاوعية قوله صاحب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذكرنا في قوله صاحب اما استلذاذ او اما اقتحارا واما تعظيما واما تفهما لمن لا يعرفه قوله فكانت العروس على وزن فعول يستوى فيه الذكر والانثى والمراد هنا الزوجة قوله خادمهم بالتذكير لانه يطلق على الرجل والمرأة كليهما قوله في تور بفتح التاء المثناة من فوق وسكون الواو وبالراء هوانا من صفر او سحر كالأجانة وقد يتوضأ منه قوله فسقته اياه اى فسقت العروس المذكورة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اياه اى التمر المنقوع في التور **ص** حدثنا محمد بن مقاتل اخبرنا عبد الله اخبرنا اسمعيل بن ابي خالد عن الشعبي عن عكرمة عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما عن سودة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قالت ماتت لنا شاة فدبغنا مسكها ثم مازلنا نبنذ فيه حتى صارت شاة ش **ش** قيل مطابقة للترجة في قوله مازلنا نبنذ فيه وانهم دبغوا مسك الشاة للانتباز فيه وقال صاحب التوضيح هذا وجه استدلال البخاري من حديث سودة قلت لا مطابقة بينه وبين الترجة الا ان يؤخذ ذلك بالوجه المذكور بالتعسف وليس المراد ذلك لان في زعم هؤلاء ان هذا يرد على ابي حنيفة فيما نقلوا عنه فلذلك اوردته البخاري هنا وليس كذلك كما ذكرناه الاكن ومحمد بن مقاتل المروزي يروى عن عبد الله بن المبارك عن اسمعيل بن ابي خالد واسمه سعد ويقال هرمل الجلي عن عامر الشعبي عن عكرمة عن عبد الله بن عباس عن سودة بنت زمعة رضى الله تعالى عنها والحديث من افرادة قوله مسكها بفتح الميم وهو الجلد قوله شاة بفتح الشين المججمة وتشديد النون وهو القرية الخلق **ص** **باب** اذا حلف ان لا يأثم فأكل تمرأ بجز وما يكون من الادم **ش** **ش** اى هذا باب يذكر فيه اذا حلف ان لا يأكل ادما فأكل تمرأ بجز اى ملتبساه مقارناله وجواب اذا محذوف تقديره هل يكون بذلك مؤثما لا قوله وما يكون من الادم عطف على جملة الشرط والجزاء اى باب يذكر فيه ايضا ما يكون اى شئ يكون من الادم ولم يذكر حكم هذين المذكورين اعتمادا على مستبطل الاحكام من النصوص (اما الفصل الاول) فقد روى فيه عن حفص بن عياث عن محمد بن يحيى الاسلمى عن يزيد الاعور عن ابن ابي امية عن يوسف عن عبد الله بن سلام قال رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخذ كسرة من خبز شعير فوضع عليها تمرأ وقال هذه ادم هذه فأكلمها وبهذا يحتج ان كل ما يوجد في البيت غير الخبز فهو ادم سواء كان رطبا او يابسا فعلى هذا ان من حلف ان لا يأثم فأكل خبزا بتمر فانه يحنث ولكن قالوا ان هذا محمول على ان الغالب في تلك الايام انهم كانوا يتقوتون بالتمر لشطب عيشهم ولعدم قدرتهم على غيره الانادرا (واما الفصل الثانى) ففيه خلاف بين العلماء فقال ابو حنيفة وابو يوسف الادم ما يصطبغ به مثل الزيت والعسل والملح والخل واما ما لا يصطبغ به مثل اللحم المشوى والجبن والبيض فليس بادم وقال محمد هذه ادم

وبه قال مالك والشافعي واحده ورواية عن ابي يوسف فان قلت معنى ما يصطبغ به ما يختلط به
 الخبز فكيف يختلط الخبز بالملح قلت يذوب في الفم فيحصل الاختلاط وفي التوضيح وعند المالكية
 يحنث بكل ما هو عند الخائف ادام ولكل قوم عادة **ص** حدثنا محمد بن يوسف حدثنا
 سفيان عن عبد الرحمن بن عابس عن ابيه عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت ماشع آل محمد من خبر
 برأدوم ثلاثة ايام تباعا حتى لحق بالله **ش** قال الكرماني كيف دل الحديث على الترجمة ثم
 قال لما كان التمر غالب الاوقات موجودا في بيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكانوا شاعا
 منه علم انه ليس اكل الخبز به ابتداء او ذكر هذا الحديث في هذا الباب بادنى ملاسة وهو لفظ المأدوم
 ولم يذكر غيره لانه لم يجد حديثا بشرطه يدل على الترجمة وهو ايضا من جملة تصرفات النقلة على
 الوجه الذي ذكره وانتهى قلت ذكر فيه ثلاثة اوجه (الوجه الاول) رده بعضهم بقوله هو مبان
 لمراد البخاري ولم يبين المراد ما هو قلت حديث عبدالله بن سلام المذكور آتفا اقوى في الرد عليه
 (الوجه الثاني) قال فيه بعضهم انه هو المراد لكن ينضم اليه ما ذكره ابن المنير والذي ذكره ابن
 المنير هو انه قال مقصود البخاري الرد على من زعم انه لا يقال ايدم الا اذا اكل ما يصطبغ به انتهى
 قلت الحديث لا يدل اصلا على رد الزاعم بهذا لان لفظ مأدوم اعم من ان يكون الادام فيه مما يصطبغ به
 او لا يصطبغ به (الوجه الثالث) بعيد جدا على ما لا يخفى ومحمد بن يوسف شيخ البخاري هو البخاري
 اليكندي وسفيان هو ابن عيينة وعبد الرحمن بن عابس بالعين المهملة وبالباء الموحدة المكسورة
 وبالسین المهملة يروي عن ابيه عابس بن ربيعة النخعي والحديث مضى في الاطعمة عن خلاد بن يحيى
 عن سفيان مطولا وهنا ذكر قطعة منه قوله تباعا بكسر التاء اي متتابعة قوله حتى لحق بالله
 كناية عن الموت **ص** وقال ابن كثير اخبرنا سفيان عن عبد الرحمن عن ابيه انه قال لعائشة
 بهذا **ش** اي قال محمد بن كثير بالتاء المثناة البصرية وهو احمد مشايخ البخاري وسفيان
 هو الثوري وعبد الرحمن هو ابن عابس المذكور في الحديث السابق وانما ذكره البخاري مذاكرة
 عن ابن كثير اشارة لدفع ما يتوهم من العنينة في الطريق التي قبلها من الانقطاع وقد صرخ في هذا
 الطريق لقوله انه قال لعائشة اي ان عابسا والد عبد الرحمن قال لعائشة بهذا يعني سأل منها بعد
 ان لقيها عن هذا الحديث **ص** حدثنا قتيبة عن مالك عن اسحق بن عبدالله بن ابي طلحة انه
 سمع انس بن مالك رضي الله تعالى عنه قال قال ابو طلحة لام سليم لقد سمعت صوت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ضعيفا اعرف فيه الجوع فهل عندك من شيء فقالت نعم فاخرجت اقرصا
 من شعير ثم اخذت خارا لها فلفت الخبز بعضه ثم ارسلتني الى رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم فذهبت فوجدت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في المسجد ومعه الناس فقامت عليهم
 فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ارسلت ابو طلحة فقلت نعم فقال رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم لمن معه قوموا فانطلقوا وانطلقت بين ايديهم حتى جئت ابا طلحة فاخبرته فقال
 ابو طلحة يا ام سليم قد جاء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وليس عندنا من الطعام فانظروهم
 فقالت الله ورسوله اعلم فانطلق ابو طلحة حتى لقي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاقبل
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وابو طلحة حتى دخلا فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم هلم يا ام سليم عندك فانت بذلك الخبز قال فامر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك الخبز

ففت وعصرت ام سليم عكة لها فادمته ثم قال فيه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ماشاء الله ان يقول
ثم قال انذن لعشرة فاذن لهم فاكلوا حتى شبعوا ثم خرجوا ثم قال انذن لعشرة فاذن لهم فاكل القوم كلهم
وشبعوا والقوم سبعون او ثمانون رجلا ش **ص** مطابقة للجزء الثاني للترجمة تؤخذ من قوله فادمته
والحديث قدمضى فى علامات النبوة بطوله وفى الصلاة مختصرا عن عبد الله بن يوسف وفى الاطعمة
عن اسمعيل ومضى الكلام فيه وابو طلحة هوزيد بن سهل الانصارى زوج ام سليم ام انس بن
مالك قوله عكة بضم العين المهملة وتشديد الكاف وهى اناء السمن قوله فادمته اى خلطت
الخبز بالادام وفيه محجة لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** باب **ص** النية
فى الايمان ش **ص** اى هذا باب فى بيان النية فى الايمان بفتح الهمزة جمع يمين كذا فى رواية
الجميع وقال الكرماني فى بعض الرواية الايمان بكسر الهمزة ثم قال مذهب البخارى ان الاعمال
داخلة فى الايمان وقال المهلب وغيره اذا كانت اليمين بين العبد وربّه لا خلاف بين العلماء انه ينوى
ويحمل على نيته واذا كانت بينه وبين آدمى وادعى فى نيته غير الظاهر لم يقبل قوله وحل على
ظاهر كلامه اذا كانت عليه بينة باجاء واستدل به على ان اليمين على نية الخالف الا فى حق الادى
على نية المستخلف كاذكر وقال آخرون النية نية الخالف ابدا وله ان يورى واحتجوا بحديث الباب
واجعوا على انه لا يورى فيما اذا اقتطع مال امرئ مسلم بيمينه **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد
حدثنا عبد الوهاب قال سمعت يحيى بن سعيد يقول اخبرنى محمد بن ابراهيم انه سمع علقمة بن وقاص
اللبثى يقول سمعت عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه يقول سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم يقول انما الاعمال بالنية وانما لامرئ ما نوى فمن كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرته الى الله
ورسوله ومن كانت هجرته الى دنيا يصيبها او امرأة يترجوها فهجرته الى ما هاجر اليه ش **ص**
مطابقته للترجمة من حيث ان اليمين ايضا عمل وعبد الوهاب هو ابن عبد المجيد الثقفى ويحيى بن
سعيد هو الانصارى ومحمد بن ابراهيم ابن الحارث التيمى القرشى المدنى والحديث مرفى اول الكتاب
ومر الكلام فيه مستقصى **ص** باب **ص** اذا اهدى ماله على وجه النذر والتوبة ش **ص**
اى هذا باب يذكر فيه اذا اهدى شخص ماله اى جعله هدية للمسلمين او تصدق به على وجه النذر او على
وجه التوبة بفتح التاء المشاة من فوق وسكون الواو وهكذا هو فى رواية الجميع الا الكشميهنى فان فى
روايته الا القرية بضم القاف وسكون الراء وجوابه محذوف تقديره هل ينفذ ذلك اذا انجزه او علقه
وهذا الباب اول ابواب النذور لان الكتاب كان فى الايمان والنذور وفرغ من ابواب الايمان وشرع
فى ابواب النذور وهو جمع نذر وهو ايجاب شئ من عبادة او صدقة او نحوهما على نفسه تبرعا يقال
نذرت الشئ انذر وانذر بالكسر والضم نذرا ويقال النذر فى اللغة التزام خير او شر وفى الشرع
التزام المكلف شيئا لم يكن عليه منجزا او معلقا والنذر نوعان نذر تبرر ونذر لجاح (فالاول) على
قسمين (احدهما) ما يتقرب به ابتداء كقوله الله على ان اصوم كذا مطلقا او اصوم شكرا على ان شفى الله
مرضى ونحوه وقيل الاتفاق على صحته فى الوجهين وعن بعض الشافعية فى الوجه الثانى انه لا ينعقد
(والثانى) من القسمين ما يتقرب به معلقا كقوله ان قدم فلان من سفره فعلى ان اصوم كذا وهذا لازم اتفاقا
ونذر اللجاج كذلك على قسمين (احدهما) تعلقه على فعل حرام او ترك واجب فلا ينعقد (والقسم الاخر)

ما يتعلق بفعل مباح أو ترك مستحب أو خلاف الأولى فثلاثة أقوال للعلماء الوفاء أو كفارة
 يمين أو اختيار بينهما عند الشافعية وعند المالكية ثلاثة أصلا وعند الحنفية يلزم كفارة اليمين في الجميع
مختصر حدثنا أحمد بن صالح حدثنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب أخبرني عبد الرحمن بن
 عبد الله بن كعب بن مالك وكان قائد كعب من بني حنيفة قال سمعت كعب بن مالك في حديثه
 (وعلى الثلاثة الذين خلفوا) فقال في آخر حديثه ان من توبى ان انخلع من ماله صدقة الى الله
 ورسوله فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم امسك عليك بعض مالك فهو خير لك **ش**
 مطابقته للترجمة من حيث ان كعب بن مالك جعل من توبته انخلعه من ماله صدقة الى الله ورسوله
 قيل فيه نظر لانه ليس في الانخلع المذكور ما يدل على النذر منه والترجمة فيها النذر ويمكن
 الجواب بان يقال ان في الانخلع معنى الالتزام وفي الالتزام معنى النذر ولم يذكر هذا احد من المراجع
 واحد بن صالح ابو جعفر المصري يروي عن عبد الله بن وهب المصري عن يونس بن يزيد الايلي عن
 محمد بن مسلم بن شهاب الزهري والحديث مضى بطوله في كتاب المغازي وكعب بن مالك هو احد
 الثلاثة الذين خلفوا وتزلت الآية فيه وفي صاحبيه وهما مرارة بضم الميم وهلال قوله في
 حديثه اي في حديث تخلفه عن غزوة تبوك قوله ان انخلع كلمة ان مصدرية وانخلع من الانخلع اي
 ان اعزى من ماله كما يعزى الانسان اذا خلعت يده قوله امسك عليك بعض مالك وفي رواية ابي داود عن
 احمد بن صالح بهذا السند فقلت اني امسك سهمي الذي بخير قوله فهو خير لك اي امسك
 بعض مالك خير لك وعين البعض في رواية لابي داود قال يحزى عنك الثلث واختلف العلماء
 فيمن نذر ان يتصدق بماله على عشرة اقوال **الاول** يلزمه ثلث ماله وبه قال مالك **ثاني**
 الثاني انه ان كان مليا فكذلك وان كان فقيرا فكفارة يمين وبه قال الليث وابن وهب **الثالث** ان كان متوسطا
 يخرج بحصة الثلث وهو قول ربيعة **الرابع** يخرج ماله بضره وهو قول سحنون من المالكية **الخامس**
 يخرج زكاة ماله يروي ذلك عن ربيعة ايضا **السادس** يخرج جميع ماله وهو قول ابراهيم النخعي
السابع ان علقه بشرط كقوله ان شفى الله مريضى او ان دخلت الدار فالقياس ان يلزمه اخراج
 كل ماله وهو قول ابي حنيفة **الثامن** ان اخرج نذره مخرج التبرر مثل ان شفى الله مريضى
 فيلزمه جميع ماله وان كان لجأ و غضبا فيقصد منع نفسه من فعل مباح كأن دخلت الدار فهو
 بالخيار ان شاء ان يبقى بذلك او يكفر كفارة يمين وهو قول الشافعي **التاسع** لا يلزمه شئ اصلا
 وهو قول ابن ابي ليلى وطاوس والشعبي **العاشر** يحبس لنفسه من ماله قوت شهرين ثم يتصدق
 بمثله اذا افاد وهو قول زفر **ح** **ص** **باب** اذا حرم طعامه **ش** اي هذا باب
 يذكر فيه اذا حرم الشخص طعامه بان قال طعام كذا او شراب كذا على حرام او قال نذرت
 لله ان لا آكل كذا او لا اشرب كذا ولم يذكر جواب اذا على عادته قوله طعامه وروى عن ابي ذر
 طعاما والجواب يتعقد يمينه وعليه كفارة يمين اذا استباحه لكن اذا حلف وهو الذي ذهب
 اليه البخارى فلذلك اورد حديث الباب لان فيه قد حلفت وعن ابي حنيفة والاوزاعي كذلك
 ولكن لا يشترط لفظ الحلف وقال الشافعي لا شئ عليه في ذلك وقال مالك لا يكون الحرام يميناً
 في طعام ولا شراب الا في المرأة فانه يكون طلاقا يحرمها عليه وروى عن الشافعي كذلك رواه الربيع عنه
 وروى عن بعض التابعين ان التحريم ليس بشئ سواء حرم عليه زوجته او شيئاً من ذلك لا يلزمه

كفارة في شيء من ذلك وبه قال أبو سلمة ومسروق والشعبي **ص** وقوله تعالى يا أيها النبي
لم تحرم ما أحل الله لك تبخني مرضات أزواجك والله غفور رحيم قد فرض الله تحلة إيمانكم
وقوله لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم **ش** ذكرها تين الآيتين إشارة إلى بيان
ما ذكره من الترجمة بأن تحريم المباح يمين وفيها الكفارة لكن لفظ الحلف شرط عنده كما
ذكرناه وسبب نزول الآية الأولى قدم في كتاب الطلاق في باب لم تحرم ما أحل الله لك وأورد
فيه حديثين عن عائشة رضي الله تعالى عنها وبين فيها قصة تحريم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
مارية التي أهداها إليه المقوقس صاحب أسكندرية والعسل وذكرنا الاختلاف فيه هل نزلت الآية
في تحريم مارية أو في تحريم العسل **قوله** تبخني مرضات أزواجك أي تطلب رضاهن بتحريم
ذلك **قوله** قد فرض لكم تحلة إيمانكم أي قد قدر الله ما تحلون به إيمانكم وأصل تحلة تحلة
على وزن تفعلة فادغم اللام في اللام وهي من المصادر كالترضية والتسمية **قوله** ولا تحرموا
طيبات ما أحل الله لكم هذا توبيخ لمن فعل ذلك فلذلك قال ولا تعتدوا فجعل ذلك من الاعتداء
ص حدثنا الحسن بن محمد حدثنا الحجاج عن ابن جريح قال زعم عطاء أنه سمع عبيد بن عمير
يقول سمعت عائشة رضي الله عنها تزعم أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يكثر عند زينب
بنت جحش رضي الله تعالى عنها ويشرب عندها عسلا فتواصيت أنا وحفصة رضي الله عنهما أن آيتنا
دخل عليها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلنقل أني أجد منك ريح مغافير أكلت مغافير فدخل على أحدهما
فقلت ذلك له فقال لا بل شربت عسلا عند زينب بنت جحش وإن أعودله فزلت يا أيها النبي لم تحرم
ما أحل الله لك أن تتوبا إلى الله أهائشة وحفصة وإذا سر النبي إلى بعض أزواجه حديثا لقوله بل شربت
عسلا وقال لي إبراهيم بن موسى عن هشام وإن أعودله وقد حلفت فلا تخبري بذلك أحدا **ش**
مطابقة للترجمة ظاهرة والحسن بن محمد بن الصباح الزعفراني والحجاج هو ابن محمد المصيصي وابن جريح
هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريح المكي وعطاء هو ابن أبي رياح وعبيد بن عمير كلاهما مصنف والحديث
قدم في كتاب الطلاق بعين هذا الإسناد والمتن ومرا الكلام فيه **قوله** زعم أي قال وكذا معني
تزعم أي تقول **قوله** أن آيتنا بالتمام في آيتنا والمشهور بغير التاء **قوله** مغافير جمع مغفور وهو نوع
من الصمغ يتحلب عن بعض الشجر حلوا كالعسل وله رائحة كريهة ويقال أيضا مغافير بالتاء الثلاثة بدل الغاء
جمع مشهور كثوم وفوم ويقال المغفور شيء ينقذ شجر العرفط كربة الرائحة وقيل هو حلوا كالناطف
يحلب بالماء ويشرب وقال أبو عمرو يقال اغفر الرمث إذا ظهر ذلك فيه وقال الكسائي خرج الناس
يتغفرون إذا خرجوا يجثونونه من ثمره وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يكره أن يوجد منه الرائحة
لأجل مناجاة الملائكة فحرم على نفسه بظن صدقهما قال الكرماني كيف جاز على أزواجه صلى الله
تعالى عليه وسلم أمثال ذلك ثم أجاب بقوله هو من مقتضيات الغيرة الطبيعية للنساء أو هو صغيرة
مغفوعة عنها ثم قال فإن قلت تقدم في كتاب الطلاق أنه صلى الله تعالى عليه وسلم شرب في بيت حفصة
والنظا هرات هي عائشة وسودة وزينب قلت لعل الشرب كان مرتين **قوله** ولن أعودله أي قال والله لا
أعودله فلذلك كفره **قوله** لعائشة أي الخطاب لعائشة وحفصة **قوله** وإذا سر النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم إلى بعض أزواجه **قوله** بل شربت عسلا أي الحديث المسر كان ذلك القول **قوله** وقال لي إبراهيم بن
موسى وفي رواية أبي ذر وقال إبراهيم بغير لفظ لي وقد تقدم في التفسير بلفظ حدثنا إبراهيم بن موسى

وهو ابو اسحق الرازي يعرف بالصغير يروي عن هشام بن يوسف وصرح به في التفسير وقد اختصر هنا
 بنو السند ومراده ان هشاما رواه عن ابن جريح بالسند المذكور والمتن الى قوله ولن اعود فزاد وقد
 حلفت فلا تخبري بذلك احدا **ص** باب الوفاء بالنذر **ش** اي هذا باب في بيان حكم وقاء
 الناذر بنذره وفي بيان فضل الوفاء بالنذر **ص** وقول الله تعالى يوفون بالنذر **ش**
 اورد هذه الآية اشارة الى ان الوفاء بالنذر مما يجلب الثناء على فاعله ولكن المراد هو نذر الطاعة
 لا نذر المعصية وقام الاجماع على وجوب الوفاء اذا كان النذر بالطاعة وقد قال الله تعالى (اوفوا بالعقود)
 وقال (يوفون بالنذر) فدخلهم بذلك واختلف في ابتداء النذر فقبل انه مستحب وقبل مكروه وبه جزم
 النووي ونص الشافعي على انه خلاف الاولى وحل بعض المتأخرين النهي على نذر اللجاج واستحب
 نذر التبرر **ص** حدثنا يحيى بن صالح حدثنا فلج بن سليمان حدثنا سعيد بن الحرث انه
 سمع ابن عمر رضي الله تعالى عنهما يقول اولم ينهوا عن النذر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 قال ان النذر لا يقدم شيئا ولا يؤخر وانما يستخرج بالنذر من الخيل **ش** مطابقتها للترجمة
 ظاهرة ويحيى بن صالح الوحاظي بضم الواو وتخفيف الحاء المهملة وبعد الالف ظاء معجمة وفلج
 مصغر فلج وسعيد بن الحرث الانصاري المدني قاضي المدينة والحديث من افراده قوله اولم ينهوا عن
 النذر على صيغة المجهول وقال الكرماني بلفظ المعروف والمجهول وفيه حذف بينه الحاكم في المستدرک
 والاسمعيلى عن سعيد بن الحرث قال كنت عند ابن عمر فقامه مسعود بن عمرو احد بنى عمرو بن كعب فقال
 يا ابا عبد الرحمن ان ابني كان مع عمر بن عبد الله بن معمر بارض فارس فوقع فيها وباء وطاعون شديد
 فجهلت على نفسي لئن الله سلم ابني ليمشين الى بيت الله تعالى فقدم علينا وهو مريض ثم مات فأتقول
 فقال ابن عمر اولم ينهوا عن النذر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فذكر الحديث المرفوع وزاد
 اوف بنذرك وقال ابو عامر فقال يا ابا عبد الله انما نذرت ان يمشی ابني فقال اوف بنذرك قال
 سعيد بن الحرث فقلت له انعرف سعيد بن المسيب قال نعم قلت له اذهب اليه ثم اخبرني ما قال لك قال فاخبرني
 انه قال له امش عن ابنك قلت يا ابا محمد وترى ذلك مقبولا قال نعم ارأيت لو كان على ابنك دين
 لا قضاء له فقضيت اكان ذلك مقبولا قال نعم قال فهذا مثل هذا انتهى و ابو عبد الرحمن كنية عبد الله بن عمرو ابو
 محمد كنية سعيد بن المسيب وقال الكرماني فان قلت ليس في الحديث ما يدل على كونهم منهيين قلت بفهم
 من السياق او لما كان مشهورا بينهم لم يذكره ههنا جاء صريحا في الحديث بعده قوله لا يقدم شيئا ولا
 يؤخر ويروى لا يؤخره بالضمير المنصوب ومعناه لا يقدم شيئا من قدر الله ومشيتته ولا يؤخره وفي
 رواية عبد الله بن مرة لا يرد شيئا وهي اعم على ما يأتي الا ان وكذلك يأتي في حديث ابى هريرة لا يأتي ابن آدم
 النذر بشيء لم يكن قدره وفي رواية لا يقرب من ابن آدم شيئا لم يكن الله قدره قوله وانما يستخرج
 بالنذر من الخيل يعني ان من الناس من يسبح بالصدقة والصوم الا اذا نذر شيئا لخوف او طمع فكانه لو
 لم يكن ذلك الشيء الذي طمع فيه او خافه لم يسبح بالصوم بالخارج ما قدر الله تعالى ما لم يكن يقعله فهو بخيل
ص حدثنا خلاد بن يحيى حدثنا سفيان عن منصور اخبرنا عبد الله بن مرة عن عبد الله بن عمر
 قال نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن النذر وقال انه لا يرد شيئا ولكنه يستخرج به من الخيل
ش هذا طريق آخر في حديث ابن عمر اخرجه عن خلاد بن يحيى بن صفوان الكوفي
 سكن مكة يروي عن سفيان الثوري عن منصور بن المعتمر عن عبد الله بن مرة بضم الميم وتشديد
 (الراء)

الراء ومضى الحديث في القدر عن ابي نعيم قوله من الخيل وفي رواية مسلم الشيخ وفي رواية
ابن ماجه من اللثيم **ص** حدثنا ابو ايمان اخبرنا شعيب حدثنا ابو الزناد عن الاعرج عن ابي
هريرة قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يأتي ابن ادم النذر بشئ لم يكن قدر له ولكن يلقه
النذر الى القدر قد قدر له فيستخرج الله به من الخيل فيؤتيه عليه ما لم يكن يؤتيه عليه من قبل شئ **ش**
مطابقته للترجمة ظاهرة و ابو ايمان الحكم بن نافع و ابو الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان والاعرج
عبد الرحمن بن هرم ورواه ابن ماجه من طريق الثوري عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة في
الكفارات ولفظه ان النذر لا يأتي ابن آدم بشئ الا ما قدر له قوله ابن آدم منصوب لانه مفعول والنذر بالرفع
فاعله قوله لم يكن قدر له على صيغة المجهول والجملة صفة لقوله بشئ وفي رواية لابي ذر لم يكن قدرته
وعلى هذا فهو في الحقيقة من الاحاديث القدسية ولكنه ما صرح برفعه الى الله تعالى وفي رواية النسائي
لم يكن وفي اخر كتاب القدر من طريق همام عن ابي هريرة بلفظ لم يكن قد قدره و يروى هناك قدر
به بضم القاف وكسر الدال المشددة قوله يلقه بضم الياء من الالتقاء والنذر بالرفع فاعله قوله قد قدر له
على صيغة المجهول والجملة حال من القدر قبل الامر بالعكس فان القدر يلقه الى النذر واجيب بان تقدير
النذر غير تقدير الاتفاق فالاول يلجئه الى النذر والنذر يوصله الى اليتاء والاخراج قوله فيستخرج الله
به من الخيل فيه التفات على رواية لم يكن قدرته واصل الكلام ان يقال فاستخرج به ليوافق رواية لم يكن
قدرته قوله فيؤتيه عليه اي فيعطيني على ذلك الامر الذي بسببه نذر كالشفاء ما لم يكن يؤتيه
عليه من قبل النذر وفي رواية الكشميني يؤتي بالجزم ووجهه ان يكون بدلا من قوله لم يكن المجزوم
لم وفي رواية مالك يؤتي في الموضعين وفي رواية ابن ماجه فييسر عليه ما لم يكن ييسر عليه من
قبل ذلك وفي رواية مسلم فيخرج بذلك من الخيل ما لم يكن الخيل يريد ان يخرج به وهذا اوضح
الروايات **ص** باب اثم من لا يفي بالنذر **ش** اي هذا باب في بيان اثم من لا يفي
بنذره وفي رواية غير ابي ذر باب من لا يفي بالنذر بدون لفظ اثم **ص** حدثنا مسدد عن يحيى
عن شعبة حدثني ابو جرة حدثنا زهدم بن مضرب قال سمعت عمران بن حصين يحدث عن النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم قال خيركم قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم قال عمران ذكر ثنتين او ثلاثا بعد قرنه ثم
يحيى قوم يندرون ولا يفون ويخونون ولا يؤتمنون ويشهدون ولا يستشهدون ويظهر فيهم السم
ش مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله يندرون ولا يفون ويحيى هو القطان و يروى عن يحيى بن
سعيد بنسبته الى ابيه وابو جرة بالجيم والراء واسمه نصر بن عمران وزهدم بفتح الزاي والدال بينهما
هاء ساكنة ابن مضرب على صيغة اسم الفاعل واسم المفعول ايض من التضرب بالضاد المعجمة
والحديث مضى في الشهادات وفي فضائل الصحابة وفي كتاب الرقاق في باب ما يحذر من زينة الدنيا
فانه اخرجها هنا عن محمد بن بشار عن غندر عن شعبة عن ابي جرة عن زهدم عن عمران بن حصين
قوله قرني اي اهل قرني الذين انا فيهم وهم الصحابة قوله ثم الذين يلونهم اي ثم قرن الذين يلون
قرني وهم التابعون قوله ثم الذين يلونهم وهم اتباع التابعين قوله يندرون بكسر الدال وضها
قوله ولا يفون وفي رواية الكشميني ولا يوفون واصله يوفون لانه من اوفى ايفاء استنقلت الضمة
على الياء فنقلت الى ما قبله فاجتمع ساكنان وهما الياء والواو فحذفت الياء فصار يوفون على وزن يفون
ولم تحذف الواو لانها علامة الجمع وكذا الكلام في لا يفون قوله ويخونون اي خيانة ظاهرة حتى

لا يؤمنون اى لا يعتقدونهم اماناً قوله ويشهدون اى يتحملون الشهادة بدون التحميل او يؤدونها بدون الطلب وشهادة الحسبة في التحمل خارجة عنه بدليل آخر قوله ويظهر فيهم السمن بكسر السين وقح الميم اى يتكثرون بماليس فيهم من الشرف او يجمعون الاموال او يغفلون عن امر الدين لان الغالب على السمن ان لا يهتم بالرياضة والظاهر انه حقيقة في معناه لكن اذا كان مكتسباً لاختلقها ويقال معنى ويظهر فيهم السمن انه كناية عن رغبتهم في الدنيا واشارهم شهواتها على الآخرة وما اعد الله فيها الاوليات من الشهوات التى لاتنفد والنعيم الذى لا يبدأ بأكوان في الدنيا كأتا كل الانعام ولا يقدنون بمن كان قبلهم من السلف الذين كانت همهم من الدنيا في اخذ القوت والبلغة وتأخير شهواتهم الى الآخرة **ص** باب **ب** النذر في الطاعة **ش** اى هذا باب في بيان النذر في الطاعة وقال بعضهم يحتمل ان يكون باب بالنون ويريد بقوله النذر في الطاعة حصر المبتدأ في الخبر فلا يكون نذر المعصية نذراً شرعياً قلت لهذا الاحتمال وجه ولكن قوله باب ممنون لا يقال كذلك لان المنون هو العرب والمغرب جزء المركب نحو قولك زيد قائم فان زيدا وحده لا يكون معرباً وكذا قائم وحده وكذا لفظ باب لا يكون معرباً الا بالتقدير الذى قدرناه **ص** قوله وما انفقتهم من نفقة او نذرتهم من نذر فان الله يعلمه ومالاطالمين من انصار **ش** ساق هذه الآية غير ابي ذر الى قوله من انصار ذكرها ههنا اشارة الى ان الذى اوقع الثناء على فاعل النذر هو ما نذر في الطاعة لان النذر في الطاعة واجب الوفاء عند الجمهور لمن قدر عليه والنذر على اربعة اقسام (احدها طاعة كالصلاة **ص** الثاني معصية كالزنا **ص** الثالث مكروه كنذر ترك التطوع **ص** الرابع مباح كنذر اكل بعض المباحات وليس له واللازم الطاعة والقربة عملاً بحديث الباب ولا يلزم العمل بما عده عملاً ببقية الحديث **ص** حدثنا ابو نعيم حدثنا مالك عن طلحة بن عبد الملك عن القاسم عن عائشة رضى الله عنها عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من نذر ان يطيع الله فليطعه ومن نذر ان يعصيه فلا يعصه **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وابو نعيم الفضل بن دكين وطلحة بن عبد الملك الايلي بفتح الهمزة وسكون الياء آخر الحروف نزيل المدينة ثقة من طبقة ابن جريح والقاسم ابن محمد بن ابي بكر الصديق رضى الله تعالى عنه والحديث اخرجه ابو داود في النذر عن القعنبي واخرجه الترمذي فيه عن قتيبة عن مالك به واخرجه النسائي ايضا عن قتيبة وغيره واخرجه ابن ماجه في الكفارات عن ابن بكر بن ابي شيبة وقال ابو عمر قال قوم من اهل الحديث ان طلحة تفرد بهذا الحديث عن القاسم قيل ليس كذلك فقد تابعه ايوب ويحيى بن ابي كثير عن ابن حبان ورواه الطحاوى ايضا من حديث عبد الرحمن بن مجبر بضم الميم وفتح الجيم وتشديد الباء الموحدة عن القاسم قوله ان يطيع الله كلمة ان مصدرية والاطاعة اعم من ان يكون في واجب او مستحب قوله فليطعه مجزوم لانه جواب الشرط قوله فلا يعصه مجزوم ايضا لانه جواب الشرط وروى من نذر ان يعصى الله **ص** **ب** باب **ب** اذا نذر او حلف ان لا يكلم انساناً في الجاهلية ثم اسلم **ش** اى هذا باب يذكرفيه اذا نذر شخص او حلف ان لا يكلم انساناً في الجاهلية وهو ظرف لقوله نذر وهى زمان فترة النبوات يعنى قبل بعثة نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم قاله الكرماني قوله ثم اسلم اى الناذر ولم يبين حكمه وهو جواب اذا فان نقل احد عن البخارى انه ممن يوجب ذلك فاجواب اذا يجب ذلك والا يكون جوابه يندب ذلك وقد عدا الطحاوى لهذا الباب ترجمة وهى احسن من هذه الترجمة واوضح

حيث قال باب الرجل ينذر وهو مشرك نذرا ثم يسلم لان معنى قوله في الجاهلية الذي فسرهم
الكرمانى بقوله قبل بعثة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يستلزم ان يكون حكم المشرك الذي كان
بعد البعثة ونذر نذرا ثم اسلم خلاف حكم الذي نذر في الجاهلية ثم اسلم بعد البعثة مع ان حكمهما سواء
ص حديثنا محمد بن مقاتل ابو الحسن اخبرنا عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر ان عمر
قال يا رسول الله انى نذرت في الجاهلية ان اعتكف ليلة في المسجد الحرام قال اوف بنذرك شىء مطابقة
لترجة تؤخذ من قوله اوف بنذرك لانه يدل على ان نذر الكافر صحيح فاذا اسلم يلزمه الوفاء به وفيه خلاف بين
الفقهاء على ما ذكره انشاء الله تعالى وعبد الله هو ابن المبارك المروزي وعبيد الله بن عمر العمري والحديث
مضى في آخر الاعتكاف فانه اخرجه هناك عن عبيد الله بن اسمعيل عن ابي اسامة عن عبيد الله بن عمر الخ
وزواه الطحاوى من ثلاث طرق ثم قال فذهب قوم الى ان الرجل اذا اوجب على نفسه شيئا في حال شركه
من اعتكاف او صدقة او شىء مما يوجبها المسلمون لله ثم اسلم ان ذلك واجب عليه واحتجوا في ذلك بهذه
الآثار قلت اراد بالقوم هؤلاء طاوسا وقتادة والحسن البصرى والشافعى واحمد واسحق
وجاعة الظاهرية وبه قال ابن حزم ثم قال الطحاوى وخالفهم في ذلك آخرون لا يجب عليه
في ذلك شىء قلت اراد بالآخرين ابراهيم النخعي والثورى واباحنيفة وابايوسف ومحمد او مالك
والشافعى في قول واحد في رواية واحتجوا في ذلك بحديث عائشة المذكور قبل هذا الباب
وبحديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انما النذر
ما ابتغى به وجه الله رواه الطحاوى عن عبد الله بن وهب في مسنده فدل على ان فعل الكافر لم يكن
تقربا الى الله لانه حين كان يوجهه بقصد به الذي كان يعبد من دون الله وذلك معصية فدخل
في قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لانذر في معصية الله واما حديث عمرضى الله تعالى عنه فالجواب عنه
اتماما امر به صلى الله تعالى عليه وسلم ان يفعله الآن على انه طاعة لله عز وجل وكان خلاف ما وجبه به
في حال نذره الذي هو معصية وقال ابو الحسن القابسي لم يأمره الشارع على جهة الايجاب وانما هو على جهة
الرأى وقيل اراد صلى الله تعالى عليه وسلم ان يعلمهم ان الوفاء بالنذر من أكدا لا من أمور فقلنا امره بان امر
عمر بالوفاء قوله قال يا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان قوله لرسول الله تعالى عليه وسلم ذلك بعد ما قسم
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم غنائم حنين بالطائف وقال الكرمانى وفي الحديث ان الصوم ليس شرطا
لصحّة الاعتكاف وهو حجة على الحنفية انتهى قلت ذهل الكرمانى عن قوله صلى الله تعالى عليه وسلم
وسلم لا اعتكاف الا بالصوم ص باب من مات وعليه نذر شىء اى هذا
باب في بيان من مات والحال ان عليه نذرا هل يقضى عنه ام لا ص واما ابن عمر امرأة
جعلت امها على نفسها صلاة بقاء فقال صلى عنها شىء هذا اوضح حكم الترجة يعنى
من مات وعليه نذر يقضى عنه وبهذا اخذت الظاهرية وقالوا يجب قضاء النذر عن الميت على
ورثته صوما كان او صلاة وقالت الشافعية تجوز النيابة عن الميت في الصلاة والحج وغيرهما
لتضمن احاديث الباب بذلك وفي التوضيح الفعل الذي يتضمن فعل النذر خاصة كالصلاة
والصوم فالشهور من مذاهب الفقهاء انه لا يفعل وقال محمد بن الحكم بصام عنه وهو القديم
للشافعى وصحت به الاحاديث فهو المختار وقاله احمد واسحق وابو ثور واهل الظاهر وعند الحنفية
لا يصلى احد عن احد ولا يصوم عند ونقل ابن بطال اجاع الفقهاء على ان لا يصلى احد عن احد فرضا

ولاسنة لاعن حتى ولاعن ميت والجواب عماروى عن ابن عراند صح عند خلاف ذلك فقال
 ماتت في الموطأ انه بلغه ان عبدالله بن عمر رضى الله تعالى عنهما كان يقول لا يصلى احد عن احد
 ولا يصوم احد عن احد ويحمل قوله في الاثر المذكور صلى عنهما ان شئت وقال الكرمانى
 وروى صلى عليهما نائما ان يقام على مقام عن اذ حروف الجر بينها مناوبة واما ان يقال
 الضمير راجع الى قباه انتهى قلت المناوبة بين الحروف ليست على الاطلاق ولم يقل احد ان على تأتى
 بمعنى عن مع ان جماعة زعموا ان على لا يكون الا اسما ونسبوه لسليوبه اقول لم لا يجوز ان يكون
 معنى صلى عليها ادعى لها فيكون قد امرها بالدعاء لها لا بالصلاة عنها **ص** وقال ابن عباس
 نحوه **ش** اى قال عبدالله بن عباس رضى الله تعالى عنهما نحو ما قال عبدالله بن عمرو وصل هذا المعلق
 ابن ابي شيبة بسند صحيح عن سعيد بن جبير قال مرة عن ابن عباس قال اذا مات وعليه نذر قضى عنه
 وليه وروى عنه خلاف ذلك رواه النسائي من طريق ايوب بن موسى عن عطاء عن ابن عباس
 قال لا يصلى احد عن احد ولا يصوم احد عن احد وجمع بعضهم بين الروايتين بان الاثبات في حق
 من مات والنفي في حق الحى قلت النقل عنه في هذا مضطرب فلا يقوم به حجة لاحد **ص**
 حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهرى قال اخبرني عبيد الله بن عبدالله ان عبدالله بن عباس اخبره
 ان سعد بن عبادَةَ الانصارى استفتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في نذر كان على امه فتوفيت قبل ان
 تقضيه فافتاه ان يقضيه عنها فكانت سنة بعد **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة ويوضح حكمها ايضا
 و ابو اليمان الحكم بن نافع وشعيب ابن ابي حزة الحمصى والزهرى محمد بن مسلم وعبيد الله هو ابن
 عبدالله بن عتبة بن مسعود والحديث مضى في كتاب الوصايا في باب ما يستحب لمن يتوفى فجأة
 ان يتصدقوا عنه وقضاء النذر عن الميت فانه اخرجته هناك عن عبدالله بن يوسف عن مالك عن
 ابن شهاب عن عبيد الله بن عبدالله عن ابن عباس ان سعد بن عبادَةَ استفتى رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم الحديث قوله كان على امه اختافوا في النذر الذى كان عليها فقيل كان صياما وقيل عتقا
 وقيل كان صدقة وقيل كان نذرا مطلقا لا ذكر فيه لشيء من هذه الاشياء والحكم في النذر المبهم كفارة
 بين روى هذا عن ابن عباس وعائشة وجابر رضى الله تعالى عنهم وقال ابن بطال وهو قول جمهور
 الفقهاء وروى عن سعيد بن جبير وقمادة ان النذر المبهم اغلظ الايمان وله اغلظ الكفارات عتق
 او كسوة او اطعام قال والصحيح قول من جعل فيه كفارة بين لما رواه ابن ابي شيبة عن وكيع عن
 اسمعيل بن رافع عن خالد بن يزيد عن عتبة بن مامر قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من نذر
 نذرا لم يسمه فكفارته كفارة بين قوله فافتاه اى فافتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يقضيه
 عنها اى عن امه وذلك بحسب ما وقع نذرها قوله فكانت سنة بعد قال الكرمانى اى صار قضاء
 الوارث ما على الموروث طريقة شرعية وتبعه بعضهم على هذا التفسير قلت هذا وان كان جاصل
 المعنى ولكن معنى التركيب ليس كذلك وانما معناه فكانت فتوى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 سنة يعمل بها بعد افتاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك والضمير في كانت يرجع الى الفتوى
 يدل عليها قوله فافتاه وهو من قبيل قوله (اعدلوا هو اقرب للتقوى) اى فان العدل يدل عليه قوله
 اعدلوا **ص** حدثنا آدم حدثنا شعبة عن ابي بشر قال سمعت سعيد بن جبير عن ابن عباس قال
 اتى رجل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال له ان اخى نذرت ان تسبح وانها ماتت فقال النبي

صلى الله تعالى عليه وسلم لو كان عليها دين اكنث قاضيه قال نعم قال فاقض الله فهو احق بالقضاء
 ش **ص** مطابقتها للترجمة ظاهرة وادم هو ابن ابي اياس وابو بشر بكسر الباء الموحدة وسكون
 الشين المجمة واسمه جعفر بن ابي وحشية واسمه اياس اليشكري البصري ويقال الواسطي قوله اتى
 رجل قد تقدم في او اخر كتاب الحج في باب الحج عن الميت ان امرأة قالت ان امي نذرت الى آخره ولا
 منافاة لاحتمال وقوع الامرين جميعا وقد مضى الكلام في الحج عن الغير بصفة اصيله قوله لو كان عليها
 دين تمثيل منه صلى الله تعالى عليه وسلم وتعليم لامته القياس والاستدلال قوله فهو احق بالقضاء
 اي فدين الله احق بالاداء قيل اذا اجتمع حق الله وحق العباد يقدم حق العباد فاعني فهو احق اجيب
 بان معناه اذا كنت تراعي حق الناس فلان تراعي حق الله كان اولي ولا دخل فيه للتقديم والتأخير اذ ليس
 معناه احق بالتقديم **ص** باب **ص** النذر فيما لا يملك وفي معصية ش **ص** اي هذا باب في بيان النذر فيما
 لا يملكه الناذر قوله وفي معصية اي وفي بيان حكم النذر في معصية مثل من نذر ان ينحر ابنه ونحو ذلك وفي
 بعض النسخ ولا في معصية **ص** حدثنا ابو عاصم عن مالك عن طلحة بن عبد الملك عن القاسم عن عائشة
 قالت قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من نذر ان يطيع الله فليطعه من نذر ان يعصيه فلا يعصه ش **ص**
 مطابقتها للجزء الثاني من الترجمة ولا مدخل له في النذر فيما لا يملك وقال ابن بطال لا مدخل لاحديث
 الباب كلها في النذر فيما لا يملك وانما تدخل في نذر المعصية وقال الكرماني ما لم يخصه ان ما لا يملك مثل
 النذر باعتاق عبد فلان واتفقوا على جواز النذر في الذمة بما لا يملك كاعتاق عبد ولم يملك شيئا
 انتهى وقال غيره تلقى البخاري عدم لزوم النذر فيما لا يملكه من عدم لزومه في المعصية لان نذره
 ملك غيره تصرف في ملك الغير وهو معصية انتهى قلت كل منهما لم يذكر شيئا فيه كفاية
 للمقصود غاية ما في الباب تكلفا في باب وجه المطابقة بين الترجمة والحديث الاول ولم يجيبا عما قاله
 ابن بطال لا مدخل لاحديث الباب كلها في النذر فيما لا يملك وهو ظاهر لا يخفى على المتأمل وشيخ
 البخاري في الحديث المذكور هو ابو عاصم النبيل الضحاك بن مخلد البصري والقاسم هو ابن محمد بن
 ابي بكر الصديق رضى الله تعالى عنه والحديث مر عن قريب جدا في باب النذر في الطاعة ومضى
 الكلام فيه **ص** حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن حميد عن ثابت عن انس عن النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم قال ان الله لغني عن تعذيب هذا نفسه وراه يمشي بين ابنيه ش **ص** هذا يمكن
 ان يدخل في الجزء الثاني للترجمة واما الجزء الاول فلا دخل له فيه اصلا ويحيى هو القطان وحيد
 ابن ابي حميد الطويل ابو عبيدة البصري عن ثابت بالناء المثلثة في اوله ابن اسلم البثاني ابو محمد البصري
 والحديث مضى في الحج عن محمد بن سلام واوله رأى شيخنا يهادى بين ابنيه وهنا ذكره مختصرا
 ومضى الكلام فيه **ص** وقال الفزاري عن حميد حدثني ثابت عن انس ش **ص**
 الفزاري بفتح الفاء وتخفيف الزاي وبالراء هو مروان ابن معاوية الكوفي وشار بهذا الى ان حميدا
 صرح بالتحديث هنا عن ثابت ووصله في الحج عن محمد بن سلام عن الفزاري **ص** حدثنا
 ابو عاصم عن ابن جريح عن سليمان الاحول عن طاوس عن ابن عباس ان النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم رأى رجلا يطوف بالكعبة بزمام او غيره فقطعه ش **ص** الكلام فيه مثل الحديث
 الذي قبله وابو عاصم قدمه ابن جريح عبد الملك بن عبد العزيز بن جريح والحديث مضى في
 الحج عن ابي عاصم ايضا وعن ابراهيم بن موسى قوله رأى رجلا اسمه تراب قاله الكرماني قوله

او غيره شك من الراوى اى او غير الزمام وهو الخطام **ص** حدثنا ابراهيم بن موسى اخبرنا
 هشام بن جريح اخبرهم قال اخبرني سليمان الاحول ان طاوسا اخبره عن ابن عباس ان النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم مرو هو يطوف بالكعبة بانسان يقود انسانا بخزامة في انفه فقطعها النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم ثم امره ان يقوده بيده **ش** هذا طريق آخر في حديث
 ابن عباس المذكور اخرجه عن ابراهيم بن موسى بن يزيد الفراء الرازي عن هشام بن يوسف عن
 عن عبد الملك بن جريح عن سليمان بن ابى موسى الاحول عن طاوس عن ابن عباس وهذا الطريق
 انزل من الطريق المذكور **قوله** وهو يطوف الواو فيه للحال **قوله** يقود بجلة وقعت صفة
 لقوله بانسان **قوله** بخزامة بكسر الخاء المعجمة وتخفيف الزاي وهى حلقة من شعرا ووبر تجعل
 في الحاجز الذى بين مخزى البعير يشد بها الزمام ليسهل القياد اذا كان صعبا **ص** حدثنا
 موسى بن اسمعيل حدثنا وهيب حدثنا ايوب عن عكرمة عن ابن عباس قال بينا النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم يخطب اذا هو برجل قائم فسأل عنه فقالوا ابو اسرائيل نذر ان يقوم ولا يقعد ولا
 يستظل ولا يتكلم ويصوم فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مره فليتكلم وليستظل وليقعد
 وليتم صومه **ش** مطابقته للجزء الثاني من الترجمة لان نذر الرجل بترك القعود وترك
 الاستظلال وترك التكلم ليست بطاعة فاذا كان نذره في غير طاعة يكون معصية لان المعصية خلاف
 الطاعة وموسى بن اسمعيل ابوسلمة المنقرى الذى يقال له التبودكى وهيب مصغر وهب بن
 خالد وايوب هو السخيتاني والحديث اخرجه ابو داود في الايمان عن موسى المذكور واخرجه
 ابن ماجة في الكفارات عن الحسين بن محمد الواسطي **قوله** يخطب زاد الخطيب في المبهات من
 وجه آخر يوم الجمعة **قوله** اذا برجل جواب **قوله** بينا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي رواية
 ابى يعلى اذا لفت فاذا هو برجل **قوله** قائم صفة رجل وفي رواية ابى داود قائم في الشمس
 وفي رواية قائم يصلى **قوله** فسأل عنه اى فسأل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الرجل **قوله**
 فقالوا ابو اسرائيل وفي رواية ابى داود هو ابو اسرائيل وزاد الخطيب رجل من قريش وقال الكرماني رجل
 من الانصار وقال بعضهم ترجمه ابن الاثير تبعاً لغيره فقال ابو اسرائيل الانصارى فاعتر بذلك
 الكرماني فجزم بانه من الانصار والاول اولى انتهى قلت يقال لهذا القائل ان كان الكرماني اغتر
 بكلام ابن الاثير فانت اغتررت بكلام الخطيب واولوية الاول من اين مع ان اباعمر بن عبد البر دل في الاستيعاب
 في باب الكنى ابو اسرائيل رجل من الانصار من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم ذكر حديثه المذكور
 ثم قال اسمه يسير بضم الياء آخر الحروف وبالسین المهملة وقيل قشير بضم القاف وفتح الشين المعجمة وقيل
 قصير باسم ملك الروم ولا يشاركه احد في كنية من الصحابة **قوله** مره امر من امر اى مرابا اسرائيل
 وفي رواية ابى داود مروه بصيغة الجمع **قوله** وليتم صومه لان الصوم قرينة بخلاف اخواته
 وفي حديثه دليل على ان السكوت عن المباح او عن ذكر الله ليس بطاعة وكذلك الجلوس في الشمس
 وفي معناه كل ما يأتى به الانسان مما لا طاعة فيه ولا قرينة بنص كتاب او سنة كالخفاء وغيره وانما الطاعة
 ما امر الله به ورسوله صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** قال عبد الوهاب حدثنا ايوب عن عكرمة عن
 لنبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اشار بتعلقه عن عبد الوهاب ابن عبد المجيد الثقفي عن ايوب
 السخيتاني عن عكرمة مولى ابن عباس الى انه روى ايضا امر سلا لان عكرمة من التابعين واختلفوا

في مثل هذا فقال الاكثر ان الموصول ارجح لزيادة العلم من وصله **ص** باب *
 من نذر ان يصوم اياما فوافق النحر او الفطر **ش** اى هذا باب في بيان حكم من نذر
 ان يصوم اياما بعينها فاتفق انه وافق يومانها يوم الفطر او يوم النحر هل يجوز له ان يصوم ذلك اليوم
 او لا ام كيف حكمه ولم يبين الحكم على عادته في غالب الابواب اما كتفاء بما يوضح ذلك من حديث
 الباب او اعتمادا على المتنبط مما قاله الفقهاء في ذلك الباب والحكم هنا ان انشاء الصوم الفطر او يوم
 النحر لا يجوز اجماعا وان نذر صومها لا ينعقد عند الشافعي وهو المشهور من مذهب مالك وعند
 ابي حنيفة ينعقد ولكن لا يصوم ويجب عليه قضاؤه وعند الخنابلة روايتان في وجوب القضاء
 وقدمضى الكلام فيه مستقصى في اواخر كتاب الصوم **ص** حدثنا محمد بن ابي بكر المقدمي
 حدثنا فضيل بن سليمان حدثنا موسى بن عتبة حدثنا حكيم بن ابي حرة الاسلمي انه سمع عبد الله بن عمر
 رضى الله تعالى عنهما سئل عن رجل نذر ان لا يأتي عليه يوم الا صام فوافق يوم اضحى او فطر
 فقال لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة لم يكن يصوم يوم الاضحى والفطر ولا يرى صيامهما
ش فطابقته للترجمة ظاهرة وفيه ايضا حكم الترجمة ومحمد بن ابي بكر المقدمي على صيغة
 اسم المفعول من التقديم وحكيم بفتح الحاء المهملة وبالكاف ابن ابي حرة بضم الحاء المهملة وتشديد الراء
 الاسلمي المدني وابو حرة لا يدرى اسمه وليس له في البخارى الا هذا الحديث الواحد وقد اوردته متابعا
 لزياد بن جبير عن ابن عمر في الحديث الآتي قوله سئل عن رجل جلة وقعت حالا عن عبد الله بن
 عمر وسئل على صيغة المجهول لم يسم السائل فيحتمل ان يكون رجلا وامرأة قال بعضهم بعد ان اورد من
 طريق ابن حبان عن كريمة بنت سيرين انها سألت ابن عمر فقالت جعلت على نفسي ان اصوم كل اربعة
 واليوم يوم الاربعاء وهو يوم النحر فقال امر الله بوفاء النذر ونهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 عن صوم يوم النحر ورواه ثقة يفسر بها المبهم في رواية حكيم بخلاف رواية زياد بن جبير حيث
 قال فسأله رجل انتهى قلت فيه نظرا لان ابانعيم اخرج الحديث المذكور من طريق محمد بن ابي بكر
 شيخ البخارى واخرجه الاسمعيلى ايضا من وجه آخر عن محمد بن ابي بكر ولفظه انه سمع رجلا يسأل
 عبد الله بن عمر عن رجل نذر فذكر الحديث وهذا اقرب واولى لتفسير المبهم المذكور من تفسيره بما في حديث
 اجنبى عن هذا مع انه لا منافاة ان يكونا قضيتين وفي واحدة منهما السائل رجل وفي الاخرى امرأة
 قوله لم يكن اى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله ولا يرى قال الكرماني ولا ترى بلفظ
 المتكلم فيكون من جلة مقول عبد الله بن عمر ويروى بلفظ الغائب وفاعله عبد الله وقائله حكيم بن ابي
 حرة وقال بعضهم وقع في رواية يوسف بن يعقوب القاضى بلفظ لم يكن رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم يصوم يوم الاضحى ولا يوم الفطر ولا يأمر بصيامها انتهى قلت قصده ان يتخذ في كلام
 الكرماني في نقله الوجهين في قوله ولا يرى ولا يضره ذلك لان كون الفاعل في هذا هو الله تعالى لا ينافي
 كون الفاعل في ذلك هو عبد الله في الوجهين والقائل هو حكيم بن ابي حرة في الوجه الثانى بناء على تعدد
 القضية **ص** حدثنا عبد الله بن سلمة حدثنا يزيد بن زريع عن يونس عن زياد بن جبير قال كنت مع ابن عمر
 فسأله رجل فقال نذرت ان اصوم كل يوم ثلاثة اواربعاء مباحشت فوافقت هذا اليوم يوم النحر
 فقال امر الله بوفاء النذر ونهينا ان نصوم يوم النحر فاعاد عليه فقال مثله لا يزيد عليه **ش**
 هذا وجه آخر في حديث ابن عمر ويونس هو ابن عبيد مصغرا وزياد بكسر الزاى وتخفيف الياء

آخر الحرف ابن جبير بضم الجيم وفتح الباء الموحدة مصغر جبر والحديث مضى في او اخر كتاب الصوم في باب الصوم في يوم النحر قوله ثلاثاء او اربعاء شك من الراوى وهما لا ينصرفان لاجل الف التانيث الممدودة كالف جراء وسمراء ونحوهما ويجمعان على ثلاثاء واث واربعاء بكسر الباء وحكى عن بعض بني اسد قتحها قوله امر الله حيث قال وليوفوا بذورهم قوله ونهيا على صبغة الجھول والعرف شاهد بان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هو التامى قوله فاعاد اليه اى اعاد الرجل كلامه على ابن عمر قوله فقال مثله اى فقال ابن عمر مثل ما قال في الاول لا يزيد عليه اى لا يقطع بلا ونعم وهذا من غاية ورعه حيث توقف في الجزم باحدهما لتعارض الدليلين عنده وفي التوضيح جواب ابن عمر جواب من اشكل عنده الحكم فتوقف نعم جوابه ان لا يصام وهو مذهب الائمة الاربعة انتهى قلت وفي سياق الرواية اشعار بان الراجح عنده المنع على ما لا يخفى

ص باب هل يدخل في الايمان والتذور الارض والغنم والزروع والامتنعة شى اى هذا باب يذكر فيه هل يدخل في الايمان الى آخره يعنى هل يصح اليقين والتذرع على الاعيان فصورة اليقين نحو قوله صلى الله تعالى عليه وسلم والذي نفسى بيده ان هذه الشملة لتشتعل عليه نارا وصورة التذرع مثل ان يقول هذه الارض لله نذرا ونحوه وقال المهلب اراد البخارى بهذا ان يبين ان المال بقع على كل ممتلك الا ترى قول عمر رضى الله تعالى عنه اصبحت ارضا لم اصب ما لا يقط انفس منه وقول ابى طلحة احب الاموال الى يرحاء وهم القدوة في الفصاحة ومعرفة لسان العرب وقال صاحب التوضيح اراد البخارى بهذا الرد على ابى حنيفة فانه يقول ان من حلف او نذر ان يتصدق بماله كله فانه لا يقع يمينه ونذره من الاموال الاعلى ما فيه الزكاة خاصة انتهى قلت قد كثر اختلافهم في تفسير المال حيث قال ابن عبد البر وآخرون ان المال في لغة دوس قبيلة ابى هريرة غير العيين كالعروض والثياب وعند جماعة المال هو العيين كالذهب والفضة خاصة وحكى المطرزي ان المال هو الصامت كالذهب والفضة والناطق وحكى القالى عن ثعلب انه قال المال عند العرب اقله ما تجب فيه الزكاة وما تنقص عن ذلك فلا يقال له مال وقال ابن سيدة في العريض العرب لا توقع اسم المال مطلقا الاعلى الابل اشرفها عندهم وكثرة غنائها قال وربما اوقعوه على انواع المواشى كلها ومنهم من اوقعه على جميع ما يملكه الانسان لقوله تعالى (ولا تؤثروا السفهاء اموالكم) فلم يخص شيئا دون شىء وهو اختيار كثير من المتأخرين فلما رأى البخارى هذا الاختلاف اشار الى ان المال يقع على كل ممتلك كما حكى عند المهلب كما ذكرناه الآن فبين من ذلك ان اختار هذا القول فلا حاجة الى قول صاحب التوضيح انه اراد به الرد على ابى حنيفة لانه اختار فولا من الاقوال فكذلك اختار ابو حنيفة فولا من الاقوال فلا اختصاص بذكر الرد عليه خاصة ولكن عرق العصية الباطلة نزع الى ذلك

ص وقال ابن عمر قال عمر رضى الله تعالى عنهما للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم اصبحت ارضا لم اصب ما لا يقط انفس منه قال ان شئت حبست اصلها وتصدقت بها شى

ذكر هذا اشارة الى ان الارض يطلق عليها المال وهذا تعليق ذكره البخارى في كتاب الوصايا موصولا قوله حبست اى وقفت وقدمر الكلام فيه هناك

ص وقال ابو طلحة للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم احب اموالى الى يرحاء لحائطه مستقبلة المسجد شى

ذكر هذا التعليق ايضا عن ابى طلحة زيد بن سهل الانصارى اشارة الى ان الحائط الذى هو البستان من النخل يطلق عليه المال وقد تقدم هذا موصولا

في باب الزكاة على الاقارب قوله الى بنشد الباء قوله يرحاء قدم ضبطه هناك قوله لحائط اللام فيه للتميين كما في نحو هيت لك اي هذا لاسم لحائط قوله مستقبلة المسجد اي مقابلة وتأنيده باعتبار البقعة **ص** حدثنا اسمعيل حدثني مالك عن ثور بن زيد الديلي عن ابي القيث مولى ابن مطيع عن ابي هريرة قال خرجنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم خيبر فلم نؤتم ذهابا ولا فضة الا الاموال والثياب والمتاع فاهدى رجل من بني الضبيب يقال له رفاعه بن زيد لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم غلاما يقال له مدغم فوجه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى وادي القرى حتى اذا كان وادي القرى شيئا مدغم يحيط رحلا لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا سمع عاير فقتله فقال الناس هنيئله الجنة فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كلا والذي نفسي بيده ان الشملة التي اخذها يوم خيبر من المغانم لم تصبها المقاسم لتشعل عليه نارا فلما سمع ذلك الناس جاء رجل بشراك او شراكين الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال شراك من نار او شراكين من نار **ش** اشار بهذا الحديث الى ان المال لا يطلق الاعلى الثياب والامعة ونحوهما لان الاستثناء في قوله الا الاموال منقطع يعنى لكن الاموال هي الثياب والمتاع قيل هذا على لغة تدوس قبيلة ابي هريرة كما ذكرناه عن قريب وقد اختلف الروايات في الحديث عن مالك فروى ابن القاسم مثل رواية البخاري وروى يحيى بن يحيى وجاعة عن مالك الاموال والثياب من المتاع بواو العطف واسمعيل شيخ البخاري هو ابن اويس وثور بفتح التاء المثناة بن زيد الديلي بكسر الدال وسكون الباء اخر الحروف نسبة الى دبل ابن هداد بن زيد قبيلة من الازد في تغلب وفي ضبة وابو الغيث بفتح الغين المججمة وسكون الياء آخر الحروف وبالتاء المثناة واسمه سالم مولى ابن مطيع والحديث مضى في المغازي في غزوة خيبر فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن محمد عن معاوية بن عمرو عن ابي اسحق عن مالك بن انس عن ثور بن زيد عن سالم الى آخره قوله من نبي ضبيب بضم الضاد المججمة وفتح الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وباء اخرى وقال ابن الرشاطي في جذام الضبيب قوله رفاعه بكسر الراء وتخفيف الفاء والبعين المهملة ابن زيد بن وهب قدم على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في هذنة الحديبية في جاعة من قوم فاسلوا وعقد له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على قومه قوله مدغم بكسر الميم وسكون الدال المهملة وفتح العين المهملة وكان اسود قوله فوجه على صيغة المجهول قوله وادي القرى جمع القرية موضع بقرب المدينة قوله عاير بالعين المهملة وبعدها الفاء آخر الحروف وبالراء لا يدري من رمى به كذا ضبطه بعضهم وقال الكرماني العائر بالعين المهملة والهمزة بعد الالف وبالراء الجائر عن قصده قوله ان الشملة هي الكساء قوله لم تصبها المقاسم اي اخذها قبل قسمة الغنائم وكان غلولا قوله بشراك بكسر الشين المججمة وتخفيف الراء وهو سير النعل الذي يكون على وجهه

ص بسم الله الرحمن الرحيم كتاب كفارات الايمان **ش**

اي هذا كتاب في بيان حكم كفارات الايمان هكذا في رواية ابي ذر عن المستملي وفي رواية غيره باب كفارات الايمان والكفارات جمع كفارة على وزن فعالة بالتشديد من الكفر وهو التغطية ومنه قيل للراعي كافر لانه يغطي البذر وكذلك الكفارة لانها تكفر الذنب اي تستره ومنه تكفر الرجل بالسلاح اذا تستر به وفي الاصطلاح الكفارة ما يكفر به من صدقة ونحوها

ص وقول الله تعالى فكفارته اطعام عشرة مساكين **ش** وقول الله بالجوع عطف على كفارات
 الايمان واوله (لا يؤخذكم بالغلو في ايمانكم ولكن يؤخذكم بما عقدتم الايمان فكفارته اطعام عشرة
 مساكين) الآية اي فكفارة ما عقدتم الايمان اطعام عشرة مساكين (راختلفوا في مقدار الاطعام) فقالت
 طائفة يحزبه لكل انسان مدين طعام بعد الشارح روى ذلك عن ابن عباس وابن عمرو بن ثابت
 وابي هريرة رضى الله تعالى عنهم وهو قول عطاء والقاسم وسالم والفقهاء السبعة وبه قال
 مالك والاوزاعي والشافعي واحد واستحق وقالت طائفة يطعم لكل مسكين نصف صاع من
 حنطة وان اعطى تمرا او شعيرا فصاعا صاعا روى هذا عن عمار بن الخطاب وعلى وزيد بن ثابت
 في رواية رضى الله تعالى عنهم وهو قول النخعي والشافعي والنوري وابي حنيفة وسائر الكوفيين
ص وما امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حين نزلت فدية من صيام او صدقة
 او نسك **ش** كلمة ماموصولة اي والذي امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حين
 نزل قوله عز وجل (فدية من صيام او صدقة او نسك) يشير بها الى حديث كعب بن عجرة
 رضى الله تعالى عنه الذي يأتي في هذا الباب وانما ذكر البخاري حديث كعب في هذا الباب
 من اجل التخيير في كفارة الاذى كما هي في كفارة اليمين بالله وما كان في القرآن كلمة او نحو قوله
 تعالى (فكفارته اطعام عشرة مساكين من اوسط ما تطعمون اهليكم او كسوتهم او تحرير رقبة)
 فصاحبه بالخيار يعني هو الواجب التخيير على ما يأتي الآن ويقال معنى قوله وما امر الله الكفارة
 الخيرة **ص** ويذكر عن ابن عباس وعطاء وعكرمة ما كان في القرآن او او فصاحبه
 بالخيار وقد خير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كعبا في الفدية **ش** انما ذكر هذا
 عن ابن عباس بصيغة التريض لانه رواه سفيان الثوري في تفسيره عن ليث بن ابي سليم عن
 مجاهد عن ابن عباس قال كل شيء في القرآن او او نحو قوله تعالى (فدية من صيام او صدقة او نسك) فهو فيه
 مخير وما كان (فن لم يجد) فهو على الولاى اي الترتيب واماث عطاء بن ابي رباح فوصله الطبري من
 طريق ابن جريج قال قال عطاء ما كان في القرآن او او فلصاحبه ان يختار ايهما شاء واماث عكرمة فوصله
 الطبري ايضا من طريق داود بن ابي هند عنه قال كل شيء في القرآن او او فليختر فاذا كان فن لم يجد
 فالاول فالاول قوله كعبا اي كعب بن عجرة على ما يأتي الآن **ص** حدثنا احمد بن يونس حدثنا
 ابوشهاب عن ابن عون عن مجاهد عن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن كعب بن عجرة قال اتيته يعني النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم فقال ادن فدنوت فقال ابؤ ذلك هو امك قلت نعم قال فدية من صيام او صدقة او نسك
 واخبرني ابن عون عن ابوب قال صيام ثلاثة ايام والنسك شاة والمساكين ستة **ش** مطابقتها
 للترجمة من حيث ان فيه التخيير كما في كفارة الايمان واحمد بن يونس هو احمد بن عبد الله بن يونس نسب
 الى جده وابوشهاب هو الاصغر واسمه عبد ربه بن نافع الخياط صاحب المدائني وابن عون هو
 عبد الله بن عون بن ارضبان البصري والحديث مضى في الحج بشرحه قوايه اتيته وفي رواية ابى نعم
 فأتيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله هو امك جمع هامة وكان يتاثر القمل من رأسه قوله
 واخبرني عطف على بقدر اي قال ابوشهاب اخبرني فلان كذا واخبرني ابن عون عن ابوب السخيتاني
 ان المراد بالصيام ثلاثة ايام والنسك شاة والصدقة اطعام ستة مساكين **ص** باب قول الله
 تعالى (قد فرض الله لكم تحلة ايمانكم والله مولاكم وهو العليم الحكيم) التي تحب الكفارة على الغني

والفقير ش **ش** اى هذا باب في ذكر قول الله عز وجل (قد فرض الله لكم) الآية وفي بعض النسخ باب متى تجب الكفارة على الفنى والفقير وقول الله عز وجل (قد فرض الله لكم تحلة ايمانكم) الى قوله العليم الحكيم كذا في رواية ابى ذر ولغيره باب قول الله وساقوا الآية وبعدها متى تجب الكفارة على الفنى والفقير كما في نسختنا وقد سقط ذكر الآية عند البعض وقال الكرماني المناسب ان يذكر هذه الآية في اول الباب الذى قبله قلت الانسب ان يذكر في التفسير في سورة التحريم قوله قد فرض الله اى قد بين الله لكم تحلة ايمانكم اى تحليلها بالكفارة **ص** حدثنا على بن عبد الله حدثنا سفيان عن الزهرى قال سمعته من فيه عن جريد بن عبد الرحمن عن ابى هريرة قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال هلكك قال صلى الله عليه وسلم وماشأ أنك قال وقعت على امرأتى في رمضان قال تستطيع ان تعتق رقبة قال لا قال فهل تستطيع ان تصوم شهرين متتابعين قال لا قال فهل تستطيع ان تطعم ستين مسكينا قال لا قال اجلس فجلس فأتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعرق فيه تمر والعرق المكتل الضخم قال خذ هذا فتصدق به قال أعلى افقر منى فضحك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حتى بدت نواجذهم قال اطعمه عيالك **ش** **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة وعلى بن عبد الله هو ابن المدينى وسفيان هو ابن عيينة والزهرى محمد بن مسلم وجريد بن مسلم والهاء ابن عبد الرحمن بن عوف الزهرى والحدث اخبره الجماعة واخرجه البخارى في مواضع في الصوم عن ابى اليان وفي الهبة والذئور عن محمد بن محبوب وفي الادب عن موسى بن اسمعيل وعن القعنبي وعن محمد بن مقاتل وفي النفقات عن احمد بن يونس وفي المحاربين عن قتيبة ومضى الكلام فيه في الصوم قوله سمعته من فيه اى قال سفيان سمعته من فم الزهرى وغرضه انه ليس معناه وهما للتدائس قوله جاء رجل قيل اسمه سلمة بن صخر البياضى قوله هلكك يريد بما وقع فيه من الاثم وقد يقال انه واقع متمدا وفي الناسي خلاف فذهب مالك انه لا كفارة عليه خلافا لابن الماجشون قوله وماشأ أنك اى وما حالاك وما جرى عليك قوله تستطيع ان تعتق رقبة احتجاج به ابو حنيفة والشافعى على ان كفارة الوقاع مرتبة وهو احد قولى ابن حبيب وعن مالك في المدونة لا عرف غير الاطعام وقال الحسن البصرى عليه عتق رقبة او هدى بدنة او عشرون صاعا لاربعين مسكينا قوله فأتى على صيغة المجهول بعرق بفتح العين المهملة والراء السقيمة المنسوجة من الخوص قوله المكتل بكسر الميم الزنبدل الذى يسع خمسة عشرة صاعا واكثر قوله أعلى افقر منى ويروى مناهمة في أعلى الإستفهام قوله حتى بدت اى ظهرت نواجذهم بالذال المعجمة آخر الاسنان واولها التناياتم الرباعيات ثم الانياب ثم الضواحك ثم الارحاء ثم النواجذ وقال الاصمعى التواجد الاضراس وهو ظاهر الحديث وقال غيره هى الضواحك وقال ابن فارس الناجذ السن بين الانياب والضرس وقيل الاضراس كلها النواجذ وقيل سبب ضحكك وجوب الكفارة على هذا الجماع واخذه ذلك صدقة وهو غير آثم قيل هذا مخصوص به وقيل منسوخ **ص** **ص** باب **ب** من اعان المعسر في الكفارة **ش** **ش** اى هذا باب في بيان من اعان المعسر اعاجز في الكفارة الواجبة عليه **ص** حدثنا محمد بن محبوب حدثنا عبد الواحد حدثنا معمر عن الزهرى عن جريد بن عبد الرحمن عن ابى هريرة قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال هلكك فقل وماذا لك قال وقعت باهلى في رمضان قال تجدر رقبة قال لا قال هل تستطيع ان تصوم شهرين متتابعين قال لا قال فهل تستطيع ان تطعم ستين مسكينا قال لا قال فجاء رجل من الانصار

بعرق والعرق المكمل فيه تمر فقال اذهب بهذا فتصدق به قال اعلى احوج منا يا رسول الله والذي
 بعثك بالحق ما بين لآبائهما اهل بيت احوج منا ثم قل اذهب فاطعمه اهلك ثم **ش** هذا طريق
 آخر في حديث ابي هريرة ترجله بالترجة المذكورة واخرجه عن محمد بن محبوب البصري
 عن عبد الواحد بن زياد العبدى عن معمر بن قيس الميمى بن زاشد عن الزهرى الى آخره قوله ما بين لآبائهما
 تنبيه لآبة بخفيف الباء الواحدة وهى الحرة يعنى بين طرفى المدينة والحرة بفتح الحاء المهملة وتشديد الراء
 ارض ذات حجارة سود **ص** باب يعطى فى الكفارة عشرة مساكين قريبا كان او بعيدا **ش**
 اى هذا باب بترجم بقوله يعطى فى الكفارة اى فى كفارة اليمين عشرة مساكين كما فى نص القرآن
 قوله قريبا اى سواء كانت المساكين قريبة او بعيدة واتماقل قريبا او بعيدا بالذكير اما باعتبار انظر
 مسكين فلذلك قال كان ولم يقل كانت ولا كانوا واما باعتبار ان فعلا يستوى فيه التذكير والتأنيث
 كما فى قوله تعالى (ان رحمة الله قريب من المحسنين) قبل لا وجه اذكر العشرة هنا لانها فى كفارة
 اليمين وحديث الباب فى كفارة الوقاع فلا يطابق الحديث الترجمة واجاب المهاب بما حاصله
 ان حكم عشرة مساكين فى كفارة اليمين مبهم من حيث لم اذكر فيه قريب ولا بعيد وجاء فى كفارة
 الوقاع فى حديث الباب اطعمه اهلك وهو مفسر والمفسر يقضى على الجملة وقاس كفارة اليمين على كفارة
 الجماع فى اجازة الصرف الى الاقرباء لانه اذا جاز اعطاء الاقرباء فالبعيد اجوز انتهى فالت هذا
 انما عشى اذا حل قوله اطعمه اهلك على وجه الكفارة لا على وجه الصدقة لانه لا يجوز ان يعطى
 الكفارة احدا من اهلك اذا كان ممن يلزمه نفقته واما اذا كان ممن لا يلزمه نفقته فيجوز وقال الكرماني
 وقيل لعل اهلك كانوا عشرة وايس بشئ **ص** حديثنا عن عبد الله بن مسلمة حديثنا سفيان عن
 الزهرى عن جريد عن ابي هريرة قال جاء رجل الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال هلك قال
 وما شأنك قال وقعت على امرأتى فى رمضان قال هل تجد ما تعتق رقبة قال لا قال فهل تستطيع
 ان تصوم شهرين متتابعين قال لا قال فهل تستطيع ان تطعم ستين مسكينا قال لا اجد قالى النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم بعرق فيه تمر فقال خذ هذا فتصدق به فقال اعلى انقر منا ما بين لآبائهما اقر منا ثم قل
 خذه فاطعمه اهلك **ش** هذا طريق آخر فى حديث ابي هريرة السابق اخرجه عن عبد الله
 ابن مسلمة القعنبي عن سفيان بن عيينة عن الثورى عن جريد بن عبد الرحمن عن ابي هريرة وقد
 مر الكلام فيه **ص** باب صاع المدينة ومد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وبركته
 وما توارث اهل المدينة من ذلك قرنا بعد قرن **ش** اى هذا باب فى بيان صاع مدينة النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم واشار بذلك الى وجوب الاخراج فى الواجبات بصاع اهل المدينة
 لان التشريع وقع اولا على ذلك حتى زيد فيه فى زمن عمر بن عبد العزيز رضى الله تعالى عنه على
 ما يحىء قوله ومد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى وفى بيان مد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 قوله وبركته قال الكرماني اى بركة المد او بركة كل منهما قالت الاحسن ان يقال وبركة النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم لانه دعا حيث قال اللهم بارك اللهم فى مكياهم وصاعهم ومدهم ويحىء
 عن قريب فى حديث انس رضى الله تعالى عنه قوله وما توارث اهل المدينة اى وفى بيان ما توارث
 اهل المدينة قرنا اى جيلا بعد جيل على ذلك ولم يتغير الى زمنه الا ترى ان ابا يوسف لما اجتمع مع مالائ
 فى المدينة فوفعت بينهما المناظرة فى قدر الصاع فزعم ابو يوسف انه ثمانية ارطال وقام مالائ ودخل بيته
 واخرج صاعا وقال هذا صاع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ابو يوسف فوجدته خمسة ارطال

وثلثا فرجع ابو يوسف الى قول مالك وخالف صاحبيه في هذا وجه مناسبة ذكر هذا الباب بكتاب
 الكفارات هو ان في كفارة اليمين اطعام عشرة امداد لعشرة مساكين وكفارة الوقاع اطعام ستين
 مسكينا ستين مدها وفي كفارة الخلف اطعام ثلثة اصع لسته مساكين **مختص** حدثنا عثمان بن
 ابي شيبة حدثنا القاسم بن مالك المزني حدثنا الجعيد بن عبد الرحمن عن السائب بن يزيد قال كان الصاع
 على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مدا وثلثا بمدكم اليوم فزيد فيه في زمن عمر بن عبد العزيز
ش مطابقة للترجمة ظاهرة والقاسم بن مالك المزني بضم الميم وقبح الزاي وبالنون والجعيد
 بضم الجيم وقبح العين المهملة وسكون الياء آخر الحروف وبالذال المهملة ويقال بالتكبير ابن اوس
 الكندي المدني والسائب بالسين المهملة والمهمزة بعد الالف وبالياء الموحدة ابن يزيد من الزيادة
 الكندي ويقال الابشي ويقال الازدي المدني سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في حجة الوداع وهو
 ابن سبع سنين ويقال ابن عشر سنين مات سنة احدى وتسعين والحديث مضى في الحج ويأتي في
 الاعتصام واخرجه النسائي في الزكاة عن عمرو بن زرارة قوله بمدكم اليوم يعني حين حدثهم السائب
 كان مدهم اربعة ارطال فاذا زيد عليه ثلثه وهو رطل وثلث يكون خمسة ارطال وثلثا وهو
 الصاع البغدادي بدليل ان مده صلى الله تعالى عليه وسلم رطل وثلث وصاعد اربعة امداد وقال
 ابن بطال اما ما زيد فيه في زمن عمر بن عبد العزيز رضى الله تعالى عنه فلا نعلمه وانما الحديث يدل
 على ان مدهم ثلاثة امداد مده ومضى الكلام في الطهارة في باب الوضوء بالمد والاختلاف في
 المد والصاع **مختص** حدثنا منذر بن الوايد الجارودي حدثنا ابو قتيبة وهو سلم حدثنا مالك
 عن نافع قال كان ابن عمر رضى الله تعالى عنهما يعطى زكاة رمضان بمد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 المد الاول وفي كفارة اليمين بمد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ابو قتيبة قال لنا مالك مدنا
 اعظم من مدكم ولا نرى النضل الا في مد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال لي مالك لوجاءكم
 امير فضرب مدا اصغر من مد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم باى شئ كنتم تعطون قلت كنا نعطي
 بمد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال افلا ترى ان الامر انما يعود الى مد النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة ومنذر بصيغة اسم الفاعل من الانذار ابن الوايد
 الجارودي بالجيم قال الرشاطي الجارودي في عبد القيس نسب الى الجارود وهو بشر بن عمرو
 من الجرد وابوقتيبة بضم القاف مصغر قبة الرحل واسمه سلم بفتح السين المهملة وسكون اللام ابن
 قتيبة الشعيري بفتح الشين المعجمة وكسر العين المهملة الخراساني سكن البصرة مات بعد المائتين ادركة
 البخاري بالسين ومات قبل ان يلقاه وهو غير سلم بن قتيبة الباهلي ولد امير خراسان قتيبة ابن مسلم وقدولى
 هو امرأة البصرة وهو اكبر من الشعيري ومات قبله باكثر من خمسين سنة والحديث من افرادوه هو حديث
 غريب مارواه عن مالك الابوقتيبة ولاعه الا المنذر قوله يعطى زكاة رمضان اراد بد صدقة الفطر
 قوله المد الاول صفة لازمة له واراد نافع بذلك ان كان لا يعطى بالمد الذي احده هشام بن الحارث
 وقال الكرمانى المد الاول هو مد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واما الثاني فهو المزيد فيه العمري
 قوله في كفارة اليمين اى يعطى في كفارة اليمين قوله وقال لي مالك اى قال ابو قتيبة قال لي مالك
 ابن انس وهو موصول بالسند الاول قوله لوجاءكم امير الى آخره اراد به مالك التزام خصمه
 بان لا مرجع الا الى مد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **مختص** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا

مالك عن اسحق بن عبدالله بن ابي طلحة عن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اللهم بارك لهم في مكياهم وصاعهم ومدهم **ش** مطابقتهم للترجمة ظاهرة والحديث مضى في البيوع عن القعني واخرجه مسلم والنسائي كلاهما في المناسك عن قتيبة قوله لهم اى لاهل المدينة قوله في مكياهم بكسر الميم وهو ما يكال به قبل يحتمل ان يختص هذه الدعوة بالمد الذي كان حيثن حتى لا يدخل المداحداث بعده ويحتمل ان نعم كل مكيا لاهل المدينة الى الابد والظاهر هو الثاني ولكن كلام مالك الذي سبق الآن يؤيد الاول وعليه العمدة **ص**

باب قول الله تعالى او تحرير رقبة و اى الرقاب اركى **ش** اى هذا باب في ذكر قول الله تعالى او تحرير رقبة ذكر هذا الجزء من الآية واقتصر عليه اعتمادا على المستنبط فان تحرير الرقبة على نوعين (احدهما) في كفارة اليمين وهى مطلقة فيها (والآخر) في كفارة القتل وهى مقيدة بايمان ومن ههنا اختلف الفقهاء (فذهب) الاوزاعي ومالك والشافعي واجد واسحق الى ان المطلق يحتمل على المقيد (وذهب) ابو حنيفة واصلحاه وابو ثور وابن المنذر الى جواز تحرير الكافرة وبقيّة الكلام في هذا الباب في كتب الاصول والفروع قوله و اى الرقاب اركى اى افضل والافضل فيها اعلاها ثمنا وانفسها عند اهلها وقدر في اوائل العتق عن ابي ذر رضى الله عنه وفيه قلت فائى الرقاب افضل قال اغلاها ثمنا وفيه اشارة الى ان البخارى جنح الى قول الحنفية لان افضل التفضيل يستدعى الاشتراك في التفضيل فان قلت لم لا يجوز ان يكون مراده من قوله اركى الاسلام وبه اشار الكرماني حيث قال قوله مسلمة اشارة الى بيان اركى الرقاب فلا يجوز الرقبة الكافرة قلت حديث ابي ذر يحكم عليه لانه مطلق وقد فسر الافضلية بغلاء الثمن والنفاضة عند اهلها **ص**

محمد بن عبد الرحيم حدثنا داود بن رشيد حدثنا الوليد بن مسلم عن ابي غسان محمد بن مطرف عن زيد بن اسلم عن علي بن حسين عن سعيد بن مرجانة عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من اعتق رقبة مسلمة اعتق الله بكل عضو منه عضوا من النار حتى فرجه بفرجه **ش** مطابقتهم للترجمة في قوله رقبة ومحمد بن عبد الرحيم هو المعروف بصاعقة وهو من افراده وداود بن رشيد مصغر الرشد براء والشين المعجمة وبالدال المهملة البغدادى مات سنة تسع وثلاثين ومائتين والوليد بن مسلم القرشي الاموي الدمشقي وابو غسان بفتح الغين المعجمة وتشديد السين المهملة وبالنون كنية محمد بن مطرف على صيغة اسم الفاعل من التطريف بالطاء المهملة وزيد ابن اسلم مولى عمر بن الخطاب ابواسامة العدوي وعلي بن حسين ابن علي بن ابي طالب رضى الله تعالى عنهم المشهور بزين العابدين وسعيد بن مرجانة بفتح الميم وسكون الراء وبالجم والنون وهى اسم امه واما ابوه فهو عبد الله العامري وفي هذا السند ثلاثة من التابعين في نسق زيد وعلي وسعيدو الثلاثة مديون والحديث قد مضى في اوائل العتق من وجه آخر عن سعيد بن مرجانة ومضى الكلام فيه هنالك وقد اخرج مسلم هذا الحديث عن داود بن رشيد شيخ شيخ البخارى وبنه وبين البخارى محمد بن عبد الرحيم صاعقة وليس لداود في كتاب البخارى غير هذا الحديث الواحد قوله حتى فرجه بالنصب قاله الكرماني ولم يبين وجهه وقال بعضهم حتى عاطفة لوجود شرائط العطف فيها فيكون فرجه بالنصب قلت هو ايضا ما بين شرائط العطف ما هي فاقول حتى اذا كانت عاطفة تكون كاواو الا ان بينهما فراقا من ثلاثة اوجه احدها ان المعطوف يحتمل له ثلاثة شروط احدها ان يكون ظاهرا لامضرا **و** والثاني اما ان يكون بعضا

من جمع قبلها كقدم الحجاج حتى المشاة اوجزما من كل نحو اكلت السمكة حتى رأسها او كجزء نحو
 اعجبتني الجارية حتى حديثها ويمنع ان يقال حتى ولدها **هـ** والثالث ان يكون غاية لما قبلها اما
 بزيادة او نقص فالاول نحو مات الناس حتى الانبياء والثاني نحو زارك حتى الحجامون والشروط
 الثلاثة موجودة هنا اما (الاول) فهو قوله رقة فانه ظاهر منصوب (واما الثاني) فان الفرج جزء مما قبله
 (واما الثالث) فان قوله فرجه غاية لما قبلها بزيادة واعيان اهل الكوفة ينكرون العطف بحتى البتة ولهم
 في هذا دلائل مذكورة في موضعها ووقوع العطف بحتى عند الجمهور ايضا قليل فانهم وبعض الشراح
 ذكر هنا كلاما لا يشفي العليل ولا يروى الغليل **حـ** **ص** **باب** **ع** عتق المدبر وام الولد
 والمكاتب في الكفارة وعتق ولد الزنا **ش** **هـ** اي هذا باب في بيان حكم المدبر وام الولد الى
 آخره ولم يبين حكمه على مادته كما ذكرنا غير مرة **حـ** **ص** وقال طاوس ويجزى المدبر وام
 الولد **ش** **هـ** اي قال طاوس بن كيسان الخولاني الهمداني يجوز عتق المدبر وام الولد
 في الكفارة وروى هذا الاثر ابن ابي شيبة باسناد فيه لين ووافق طاوسا في المدبر الحسن وابراهيم
 في ام الولد وجالقه في المدبر الزهري والشعبي وابراهيم واختلف الفقهاء في هذا الباب فقال مالك
 لا يجوز ان يعتق في الرقاب الواجبة مكاتب ولا مدبر ولا ام ولد ولا المعلق عتقه وقال ابو حنيفة
 والاوزاعي ان كان المكاتب ادى شيئا من كتابته فلا يجوز والايجاز وبه قال الليث واجد واسحق
 وقال الشافعي وابو ثور يجوز عتق المدبر واما عتق ام الولد فلا يجوز في الرقاب الواجبة عند ابي
 حنيفة ومالك والشافعي وابي ثور وعليه فقهاء الامصار واما عتق ولد الزنا في الرقاب الواجبة
 فيجوز روى ذلك عن عمرو بن علي وعائشة وجاعة من الصحابة رضى الله تعالى عنهم وبه قال سعيد بن المسيب
 والحسن وطاوس وابو حنيفة والشافعي واجد واسحق وابو عبيد وقال عطاء والشعبي والنخعي والاوزاعي
 لا يجوز عتقه فان قلت روى عن ابي هريرة مرفوعا انه شر الثلاثة قلت روى عن ابن عباس وعائشة
 انكار ذلك وقال ابن عباس لو كان شر الثلاثة **بامه** حتى تضعه وقالت

عائشة ما عليه من ذنب ابويه شيء ثم قرأت ولا تزر وازرة وزر اخرى **حـ** **ص** حدثنا
 ابو النعمان اخبرنا جاد بن زيد عن عمرو بن جابر ان رجلا من الانصار دبر مملوكا له ولم يكن له مال
 غيره فبلغ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال من يشتريه مني فاشتره نعيم النخام بثمانمائة درهم
 فسمعت جابر بن عبد الله يقول عبدا قبطيا مات عام اول **ش** **هـ** قال الكرماني كيف دل الحديث
 على الترجة ثم قال اذا جاز بيع المدبر جاز اعتاقه وقاس الباقي عليه وقال بعضهم اشار بالترجة الى انه
 اذا جاز بيعه جاز ما ذكر معه بطريق الاولى قلت كلام الكرماني له وجه ما لانه قال اذا جاز بيع المدبر
 جاز اعتاقه وقد علم انه ممن يجوز بيع المدبر واما كلام هذا القائل فلا وجه له اصلا لانه قال اشار
 في الترجة انه اذا جاز بيعه الى آخره فسبحان الله في اي موضع اشار في الترجة انه اجاز بيعه حتى يبنى عليه
 جـ وازال العتق على ان كلام الكرماني ايضا لا يمتشي الا بالنسبة و ابو النعمان محمد بن الفضل السدوسي
 البصري يعرف بعارم وعمرو هو ابن دينار والحديث اخرجه البخاري ايضا في الاكراه عن ابي النعمان
 واخرجه مسلم في الايمان والنذور عن ابي الربيع قوله ان رجلا هو ابو مذكور بالذال المجبة قوله دبر مملوكا
 له اسمه يعقوب فاشتره نعيم النخام قال الكرماني في بعض النسخ نعيم بن النخام بزيادة الابن والصواب عدمه
 ونعيم بضم النون وقبح العين المهملة مصغر النعم والنخام بفتح النون وتشديد الخاء المهملة لقب به لانه صلى

الله تعالى عليه وسلم قال سمعت نعمة نعيم اى سئلته في الجواب لآلة الاسراء قوله عبد قبطيا بكسر التاء
 وسكون الباء الموحدة نسبة الى قبط وهم اهل مصر قولي عام اول يفتح اللام على البناء هو من قبل اضافة
 الموصوف الى الصفة والبصريون يقولون انه مما يقدر فيه المضاف نحو عام الزمن الاول
 باب ٥ اذا اعتق عبد ابينه وبين آخر شىء اى هذا باب في بيان حكم شخص اذا اعتق عبدا
 مشتركا بينه وبين آخر في الكفارة هل يجوز ام لا ولكن لم يذكر فيه حديثا قال الكرمانى قالوا
 ان البخارى ترجع الابواب بين ترجعة وترجة ليلى الحديث بها فلم يجد حديثا بشرطه
 يناسبها اولم يفت عمره بذلك وقيل بل اشار به الى ان ما نقل فيه من الاحاديث ليست بشرطه
 وقال بعضهم ثبتت هذه الترجعة للمستمل وحده بغير حديث فكأن المصنف اراد ان يكتب
 حديث الباب الذى بعده من وجه آخر فلم يتفق او تردد في الترجعتين فاقصر الاكثر على الترجعة
 التى تلى هذه وكتب المستمل الترجعتين احتياطا والحديث الذى في الباب الذى يليه صالح
 لهما بضرب من التأويل انتهى قلت هذا الذى ذكره كله تخمين وحسبان (اما الوجه الاول)
 مما قاله الكرمانى فليس بسديد لان الظاهر انه كان لا يكتب ترجمة الابد وقوفه على حديث
 يناسبها (واما الوجه الثانى) فكذلك (واما الوجه الثالث) فابعد من الوجهين الاولين لان الإشارة
 تكون للحاضر فكيف يطلع الناظر فيها على ان ههنا احاديث ليست بشرطه واما الذى قال بعضهم
 ان المستمل كتب الترجعتين احتياطا فافى احتياط فيه وما روجه هذا الاحتياط معنى لو ترك الترجعة التى هى
 بلا حديث لكان يرتكب اثما حتى ذكره احتياطا واما قوله والحديث الذى في الباب الذى يليه الى آخره
 فليس بموجه اصلا ولا صالح لما ذكره لان الولاء لمن اعتق فالعبد الذى اعتقه له وولاءه ايضا له فابن
 الاشتراك بين الاثنين في هذا غاية ما في الباب اذا اعتق عبد ابينه وبين آخر عن الكفارة فانه ان
 كان موسرا اجزأه ويضمن لشريكه حصته وان كان معسرا لم يجزه وهو قول ابى يوسف ومحمد
 والشافعى وابى ثور وعند ابى حنيفة لا يجزيه عن الكفارة مطلقا والصواب ان يقال ان هذه
 الترجعة ليس لها وضع من البخارى ولهذا لم تثبت عند غير المستمل من الرواة ومع هذا في ثبوتها
 عنده نظر والله اعلم
 باب ٦ اذا اعتق في الكفارة لمن يكون ولاؤه شىء اى هذا
 باب فيه اذا اعتق شخص في الكفارة لمن يكون ولاؤه اى ولأه العتق وجواب اذا محذوف تقديره
 يصح عند البعض في صورة ولا يصح في صورة صورته ما ذكرناه الان وهى عبد مشترك بين اثنين
 فاعتق احدهما عن الكفارة فان كان موسرا يصح ويضمن لشريكه حصته وولاءه وان كان
 معسرا فلا يصح وهنا صورة اخرى وهى ان تقول لرجل اعتق عبدك عني لاجل كفارة على
 فاعتق عنه اجزأه وبه قال مالك والشافعى وابو ثور وان اعتقه عنه بأمره على غير شىء ففي
 قول الشافعى يجزئ ويكون ولاؤه للمعتق عنه وقال ابو ثور يجزئ ذلك وولاءه للذى اعتقه
 وعند ابى حنيفة الولاء للمعتق ولا يجزئ ذلك
 ص حديثا سليمان بن حرب حدثنا شعبة
 عن الحكم عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة رضى الله تعالى عنها انها ارادت ان تشتري بريرة فاشتروا
 عليها الولاء فذكرت ذلك للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال اشتريها انما الولاء لمن اعتق
 شىء مطابقا للترجة تؤخذ من قوله انما الولاء لمن اعتق والحكم بفحنتين هو ابن عتبة
 مصغر عتبة الدار وابراهيم هو النخعي والاسود هو ابن يزيد خال ابراهيم المذكور والحديث

مضى في الطلاق عن عبدالله بن رجاء وفيه وفي الزكاة عن آدم ويأتي في الفرائض عن حفص بن عمر واخرجه النسائي ايضا في مواضع في الزكاة والطلاق والفرائض قوله بريرة بفتح الباء الموحدة قوله فاشترطوا اي فاشترط اهل بريرة على عائشة الولا ومضى الكلام فيه محررا **ص**

باب الاستثناء في الايمان **ش** اي هذا باب في بيان حكم الاستثناء في الايمان وفي بعض النسخ في اليقين والمراد بالاستثناء هنا لفظ ان شاء الله وليس المراد به الاستثناء الاصطلاحي نحو والله لا فعلن كذا ان شاء الله تعالى او قال والله لا فعلن كذا ان شاء الله وفيه اختلاف للعلماء فقال ابراهيم والحسن والثوري وابو حنيفة واصحابه والاوزاعي والليث وجهور العلماء شرطه ان يتصل بالخلف وقال مالك اذا سكنت او قطع كلامه فلا استثناء وقال الشافعي يشترط وصل الاستثناء بالكلام الاول ووصله ان يكون نسقا فان كان بينهما سكوت انقطع الا اذا كان لتذكر او تنفس او عى او انقطاع صوت وقال الحسن البصري وطاوس للحالف الاستثناء ما لم يقم من مجلسه وقال قتادة او يتكلم وقال احمد له الاستثناء مادام في ذلك الامر وبه قال اسحاق الا ان يكون سكوت ثم عود الى ذلك الامر وقال عطاء ان له ذلك قدر حلب الناقة الغزيرة وقال سعيد بن جبيرة ذلك الى بعد اربعة اشهر وقال مجاهد له ذلك بعد سنتين وقال ابن عباس يصح ذلك ولو بعد حين فقبل اراد به سنة وقيل ابد احكام ابن القصار واختلفوا ايضا في الاستثناء في الطلاق والعق فقال ابن ابي ليلى والاوزاعي والليث ومالك لا يجوز الاستثناء وروى مثله عن ابن عباس وابن المسيب والشعبي وعطاء والحسن ومكحول وقتادة والزهرى وقال طاوس والنخعي والحسن وعطاء في رواية وابو حنيفة واصحابه والشافعي واصحابه واسحق بن مجوز الاستثناء **ص** حديثا قتيبية بن سعيد حدثنا جاد عن غيلان بن جرير عن ابي بردة بن ابي موسى عن ابي موسى الاشعري قال اتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في رهط من الاشعرين استحملة فقال والله لا احل لكم ما عندى ما احل لكم ثم لبثنا ما شاء الله فأتى بابل فامر لنا بثلاثة ذود فلما انطلقنا قال بعضنا لبعض لا يبارك الله لنا اتينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نستحملة فحالف ان لا يحملنا فحملنا فقال ابو موسى فأئنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فذكرنا ذلك له فقال ما انا جعلكم بل الله جعلكم احل لكم انى والله ان شاء الله لا حلف على يمين فارى غير ما خيرا منها الا كفرت عن يمينى واتيت الذى هو خبر وكفرت **ش** مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله انى والله ان شاء الله قيل ان قوله ان شاء الله لم يقع في اكثر الطرق لحديث ابي موسى وليس كذلك بل هو ثابت في الاصول واراد البخارى بارادته بيان صفة الاستثناء بالمشيئة وعن ابي موسى المدبني انما قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك للترك لا للاستثناء وهو خلاف الظاهر وجاد في السند هو ابن زيد لان قتيبة لم يدرك جاد بن سلمة وغيلان بفتح الغين المعجمة وسكون الباء آخر الحروف ابن جرير بفتح الجيم وابو بردة بضم الباء الموحدة وسكون الراء اسم حامر وقبل الحارث يروى عن ابيه ابي موسى عبدالله بن قيس الاشعري والحديث مضى في النذر عن ابي النعمان محمد بن الفضل ومضى الكلام فيه قوله استحملة اي اطلب منه ما يحملنا واشتالنا قوله فأتى بابل كذا في رواية الاكثرين ووقع في رواية الاصيلي وابي ذر عن السرخسي والمستمل بشائل بالشين المعجمة والهمزة بعد الالف اي قطيع من الابل وقال الخطابي جاء بلفظ الواحد والمراد به الجمع كالسامر يقال ناقه شائل اذا قل لبها وقال الكرماني وفي بعض الروايات شوائل وقال ابن بطال في رواية ابي ذر بشائل مكان قوله بابل واظنه بشوائل ان صححت الرواية وبخط النديم ايطى

(4)

مسلم عن ابن أبي عمر عن سفيان قوله لم يحنث بالثاء المثلثة المراد بعدم الحنث وقوع ما اراد وقال
الكرماني ويروى لم يحنث بالخاء المعجمة من الخيبة وهى الحرمان قوله وكان دركا بفتح الراء وسكونها
اى ادراكا او لحاقا او بلوغ امل فى حاجته قوله وقال مرة اى قال ابو هريرة قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم لو استثنى معناه ايضا لو قال ان شاء الله ولكن قال مرة لو قال ان شاء الله
ومرة اخرى قال لو استثنى فاللفظ مختلف والمعنى واحد وجواب لو محذوف اى لو استثنى لم يحنث
وقال ابن النين ليس الاستثناء فى قصة سليمان عليه السلام الذى يرفع حكم اليمين ويحل عقده وانما
هو بمعنى الاقرار لله بالمشيئة والتسليم لحكمه فهو نحو قوله (ولا تقولن لشيء انى فاعل ذلك غدا
الا ان يشاء الله) وانما يرفع حكم اليمين اذا نوى به الاستثناء فى اليمين **ص** حدثنا ابو الزناد عن
الاعرج مثل حديث ابى هريرة **ش** القائل بقوله وحدثنا هو سفيان بن عيينة وقد افصح
به مسلم فى روايته وهو موصول بالسند الاول وابو الزناد بالزاي والنون عبد الله بن دكان والاعرج
هو عبد الرحمن بن هرمز قوله مثل حديث ابى هريرة اى مثل الذى ساقه من طريق طاوس عن
ابى هريرة و اشار بهذا الى ان لسفيان فيه سندان الى ابى هريرة هشام عن طاوس وابو الزناد عن
الاعرج **ص** **باب** الكفارة قبل الحنث وبعده **ش** اى هذاباب فى بيان الكفارة
قبل الحنث وبعده واختلف العلماء فى جواز الكفارة قبل الحنث فقال ربيعة ومالك والثورى
والليث والاوزاعي يحرزى قبل الحنث وبه قال احمد واسحق وابو ثور وروى مثله عن ابن عباس
وعائشة وابن عمر قال الشافعى يجوز تقديم الرقبة والكسوة والطعام قبل الحنث ولا يجوز تقديم
الصوم وقال ابو حنيفة واصحابه لا يحرزى الكفارة قبل الحنث وقال صاحب النوضج لاسلف
لابى حنيفة فيه واحتج له الطحاوى بقوله تعالى (ذلك كفارة ايمانكم اذا حلقتن) والمراد اذا حلقتن
وحنثتم قلت ابو حنيفة ما انفرد بهذا وقال به ايضا اشهب من المالكية ودلود الظاهري وصاحب
التوضيح ما يقول فيما ذهب اليه الشافعى وهو ان الكفارة اسم لجميع انواعها فبعد الحنث حل
اللفظ على جميعها وقبل الحنث خصص اللفظ ببعضها فترك الظاهر من ثلاثة اوجه (احدها) تسميتها
كفارة وليس هناك ما يكفر **و** والثانى صرف الامر عن الوجوب الى الجواز **و** والثالث
تخصيص الكفارة ببعض الانواع **ص** حدثنا على بن حجر حدثنا اسمعيل بن ابراهيم عن ايوب
عن القاسم التميمي عن زهدم الجرجي قال كنا عند ابى موسى وكان بيننا وبين هذا الحى من جرم اخاء
ومعروف قال تقدم طعام قال وقدم فى طعامه لحم دجاج قال وفى القوم رجل بن نبيم الله اجر
كأنه مولى قال فلم يدين فقال له ابو موسى ادن فاقى قدر ايت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يأكل منه قال
انى رأيت به يأكل شيئا فقدرته فحلفت ان لا اطعمه ابدا فقال ادن اخبرك عن ذلك ايتنا رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم فى رهط من الاشعرين استحمله وهو يقسم نعمان نعم الصدقة قال ايوب احسبه بقل وهو غضبان
قال والله لا احلكم وما عندى ما احلكم قال فانطلقنا فاقى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم ينهب
ابل فقيل ابن هؤلاء الاشعر يون اين هؤلاء الاشعر يون فاتينا فامر لنا بخمسة ذود غر الذرى
قال فاندفعنا فقلت لاصحابي ايتنا رسول الله تعالى عليه وسلم نستحمله فحلف ان لا يحملنا ثم ارسل الينا
فحملنا ناسى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يمينه والله لئن تغفلنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

قلنا ما صنعنا لا يبارك لنا ولم يذكر النسيان وفي رواية غيلان لا يبارك الله لنا وقلت رواية يزيد عن هذه الزيادة كما خلت عما بعدها الى آخر الحديث قوله فلنذكره من الاذكار او من التذكير اى فلنذكر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يمينه قوله او فعرفنا شك من الراوى قوله لا حلف على يمين اى محلوف يمين فاطق عليه لفظ يمين للملابسة وقال ابن الاثير اطلق اليمين فقال احلف اى اعقد شيئا بالعزم والنية وقوله على يمين تأكيد لعقده واعلام بانه ليس لغوا قوله غير هار جع الضمير لليمين المقصود منها المحلوف عليه مثل الخصلة المقعولة والمتروكة اذ لا معنى لاطلاق لا حلف على الحلف قوله وتحللها اى كفرتها وفيه حجة للحنفية قال الكرماني الحنث معصية ثم قال لا خلاف في انه اذا اتى بما هو خير من المحلوف عليه لا يكون معصية **ص** تابعه جاد بن زيد عن ايوب عن ابى قلابه والقاسم بن عاصم الكلبي **ش** اى تابع اسمعيل بن ابراهيم الذى يقال له ابن عليه جاد بن زيد وهو مرفوع بالفاعلية في روايته عن ايوب السخيتاني عن ابى قلابه بكسر القاف عبدالله ابن زيد الجرمي والقاسم بن عاصم والقاسم مجرور لانه عطف على ابى قلابه يعنى ان ايوب روى عنهما جميعا والكلبي بضم الكاف وقح اللام وسكون الياء آخر الحروف وبالباء الموحدة نسبة الى كليب بن حبشية في خزاعة والى كليب بن وائل في تغلب والى كليب بن يربوع في تميم والى كليب بن ربيعة في نضج وقال الكرماني هذا يحتمل التعليق وقال بعضهم كلامه هذا يستلزم عدم التعليق وليس كذلك بل هو في حكم التعليق قلت لا يحتاج الى هذا الكلام بل هذه متبعة وقعت في الرواية عن القاسم ولكن جاد اضم اليه ابان قلابه **ص** حدثنا قتيبة حدثنا عبد الوهاب عن ايوب عن ابى قلابه والقاسم التميمي عن زهدم بهذا **ش** هذا طريق آخر في الحديث المذكور اخرجه عن قتيبة بن سعيد عن عبد الوهاب بن عبد المجيد الثقفي عن ايوب السخيتاني الخ وقد مر هذا في باب لا تحلفوا بابائكم وسيجيئ ايضا في كتاب التوحيد عن عبدالله بن عبد الوهاب قوله بهذا اى بجميع الحديث **ص** حدثني ابو معمر حدثنا عبد الوارث حدثنا ايوب عن القاسم عن زهدم بهذا **ش** هذا طريق آخر اخرجه عن ابى معمر بفتح الميمين عبدالله بن عمرو بن ابى الحجاج التميمي المقعد البصري عن عبد الوارث بن سعيد روايته عن ايوب الى آخره وقدمضى هذا في كتاب الذبائح وقال الكرماني لم قال ولا تابعه وثانيا وثالثا حدثنا ثم اجاب بانه اشار الى ان الاخيرين حدثناه بالاستقلال والاول مع غيره بان قال هو كذلك او صدقه او نحوه قلت قال بعضهم لم يظهر لى معنى قوله مع غيره قلت معناه انه سمع غيره يذكر هذا الحديث وصدقه هو او قال هو كذلك بخلاف قوله حدثنا في الموضعين لانه سمعه فيهما استقلا بنفسه وفي نفس الامر هذا كله كلام حشولان الاول متبعة ظاهرا والاخيرين تحدثه اياهما ظاهرا **ص** حدثنا محمد بن عبدالله حدثنا عثمان بن عمر بن فارس اخبرنا ابن عون عن الحسن عن عبد الرحمن بن سمرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تسأل الامارة فانك ان اعطيتها عن غير مسألة اعنت عليها وان اعطيتها عن مسألة وكلت اليها واذا حلفت على يمين فرأيت غيرها خيرا منها فأت الذي هو خير وكفر عن يمينك **ش** قد ذكرنا على رأس الحديث السابق ان هذا ابض يطابق من الترجمة قوله او بعده اى بعد الحنث ومحمد بن عبدالله هو محمد بن يحيى بن عبدالله بن خالد بن فارس بن ذويب الذهلي اليسابورى الحافظ المشهور وقال صاحب كتاب رجال الصحيحين روى عنه البخارى في قريب من ثلاثين موضعا ولم يقل حدثنا محمد ابن يحيى الذهلي مصرحا بل يقول حدثنا محمد تارة ولا يزيد عليه وتارة يقول حدثنا محمد ابن

عبدالله فينسبه الى جده وتارة يقول حدثنا محمد بن خالد فينسب الى جدائه والسبب في ذلك ان البخارى لما دخل نيسابور شغب عليه محمد بن يحيى الذهلى في مسألة خلق اللفظ وكان قد سمع منه ولم يترك الرواية عنه ولم يصرح باسمه مات محمد بن يحيى بعد البخارى ببسبب تقديره نحو سنة سبع وخمسين ومائتين وعثمان بن عمر بن فارس البصرى مر في الفضل يروى عن عبدالله بن عون عن الحسن البصرى عن عبدالرحمن بن سمرة القرشى سكن البصرة ومات بالكوفة سنة خمسين والحديث مضى في اول كتاب الايمان والتذور فانه اخرجه هناك عن ابى النعمان محمد بن الفضل ومضى الكلام فيه هناك قوله الامارة بكسر الهمزة اى الامرة قوله ان اعطيتها في الموضعين على صيغة المجهول وكذلك قوله اعنت ووكت وهو تخفيف الكاف ومعناه وكت الى نفسك وعجزت قوله فرأيت من رأى لامن الرؤية بالبصر قوله غيرهما قد ذكرنا من قريب ان مرجع الضمير لليمن ولكنك بالتأويل وهو اعتبار الخصلة الموجودة فيه قوله وكفر عن عينك هكذا بالواو في رواية الاكثرين ويروى فكفر بالفاء **ص** تابعه اشهل عن ابن عون **ش** اى تابع عثمان بن عمر في روايته عن عبدالله بن عون اشهل على وزن اجد بالشين المعجمة ابن حاتم وفي بعض النسخ صرح باسم ايه واشهل مرفوع لانه فاعل والضمير في تابعه منصوب لانه مفعول ووصل هذه المناجاة ابو عوانة والحاكم والبيهقى من طريق ابى قلابه الرقاشى عن محمد بن عبدالله الانصارى واشهل بن حاتم قال حدثنا ابن عون به **ص** وتابعه يونس وسمك بن عطية وسمك بن حرب وجيد وقتادة ومنصور وهشام والربيع **ش** يعنى هؤلاء الثمانية تابعوا عبدالله بن عون في روايته عن الحسن بن سمرة رضى الله تعالى عنه قبل وقع في نسخة من رواية ابى ذر وجيد عن قتادة وهو خطأ والصواب وجيد وقسادة وواو العطف اما متابعة يونس وهو ابن عبيد بن دينار العبدي البصرى فوصلها البخارى في كتاب الاحكام في باب من سأل الامارة وكل اليها قال حدثنا ابو معمر حدثنا عبدالوارث حدثنا يونس عن الحسن قال حدثني عبدالرحمن بن سمرة قال قال لى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يا عبدالرحمن بن سمرة لا تسأل الامارة الحديث واما متابعة سمالك بكسر السين المهملة وتخفيف الميم وبالكاف ابن عطية المربذي من اهل البصرة فوصلها مسلم وقال حدثنا ابو كامل الجحدري حدثنا جاد بن زيد عن سمالك ابن عطية ويونس بن عبيد وهشام ابن حسان كلهم عن الحسن بن عبدالرحمن بن سمرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم احاله على حديث جرير بن حازم فانه اخرجه عنه فقال حدثنا شيان بن فروخ حدثنا جرير بن حازم حدثنا الحسن بن عبدالرحمن بن سمرة قال قال لى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يا عبدالرحمن بن سمرة الحديث واما متابعة سمالك بن حرب ضد الصلح ابى المغيرة الكوفى فوصلها عبدالله بن احمد في زيادته والطبراني في الكبير من طريق جاد بن زيد عنه عن الحسن واما متابعة حبيب بن ابي حميد الطويل فوصلها مسلم من طريق هشيم قال حدثني على بن حجر السعدي حدثنا هشيم عن يونس ومنصور وجيد عن الحسن واما متابعة قتادة فوصلها مسلم ايضا قال حدثنا عقبة بن المكرم العمى حدثنا سعيد بن عامر عن سعيد عن قتادة وذكر جماعة آخرين قبله ثم قال كلهم عن الحسن بن عبدالرحمن بن سمرة الحديث واما متابعة منصور هو ابن المعتمر فوصلها مسلم ايضا وقد مر الآن واما رواية هشام هو ابن حسان القرطوبسى

فوصلها ابو نعيم في مستخرج مسلم من طريق حماد بن زيد عن هشام عن الحسن واما متابعة الربيع بن راء ابن مسلم الجصى البصرى جزم به الحافظ الدىاطى وهو من رجال مسلم وقال بعضهم بالظن انه الربيع بن صبيح بفتح الصاد وهو من رجال الترمذى وابن ماجه فوصلها ابو عوانة من طريق الاسود بن مامر عن الربيع بن صبيح عن الحسن ووصلها الحافظ يوسف بن خليل في الجزء الذى جمع فيه طرق هذا الحديث من طريق وكيع عن الربيع عن الحسن ولم ينسب الربيع فيحتمل ان يكون مثل ما قال الحافظ الدىاطى ويحتمل ان يكون مثل ما روى ابو عوانة ولكن يؤكّد قول من يقول بالجزم دون الظن والله اعلم

ص اسم الله الرحمن الرحيم كتاب الفرائض ش

اي هذا كتاب في بيان احكام الفرائض وهو جمع فريضة وهى في اللغة اسم ما يفرض على المكلف ومنه فرائض الصلوات والزكوات وسميت ايضا الموارث فرائض وفروضا لما فيها مقدرات لاصحابها ومبينات في كتاب الله تعالى ومقطوعات لا تجوز الزيادة عليها ولا النقصان منها وهى في الاصل مشتقة من الفرض وهو القطع والتقدير والبيان يقال فرضت لفلان كذا اى قطعت له شيئا من المال وقال الله تعالى (سورة اترلناها وفرضناها) اى قدرنا فيها الاحكام وقد قال تعالى (قد فرض لكم تحلة ايمانكم) اى بين كفارة ايمانكم **ش** وقول الله تعالى يوصيكم الله في اولادكم للذكر مثل حظ الانثيين فان كن نساء فوق اثنتين فلهن ثلثا ما ترك وان كانت واحدة فلها النصف ولا يويه لكل واحد منهما السدس مما ترك ان كان له ولد فان لم يكن له ولد وورثه ابواه فلأمه الثلث فان كان له اخوة فلأمه السدس من بعد وصية يوصى بها او دين ابأؤكم وابناؤكم لا تدرون ايهم اقرب لكم نفعا فريضة من الله ان الله كان عليما حكيما ولكم نصف ما ترك ازواجكم ان لم يكن لهن ولد فان كان لهن ولد فلكنم الربع مما تركن من بعد وصية يوصى بها او دين ولهن الربع مما تركن ان لم يكن لهن وارث فان كان لهن ولد فلهن الثلث مما تركن من بعد وصية توصون بها او دين وان كان رجل يورث كلالة او امرأة وله اخ او اخوة فللكل واحد منهما السدس فان كانوا اكثر من ذلك فهم شركاء في الثلث من بعد وصية يوصى بها او دين غير مضار وصية من الله والله عليم حلیم **ش** وقول الله بالجر عطف على قوله الفرائض والآيتان المذكورتان سبقنا تمامهما في رواية ابى ذر وغيره ساق الآية الاولى وقال بعد قوله عليما حكيما الى قوله والله عليم حلیم هاتان الآيتان الكريمتان والآية التي هى خاتمة السورة التي هما منها وهى سورة النساء آيات علم الفرائض وهو مستنبط من هذه الآيات ومن الاحاديث الواردة في ذلك مما هى كالتفسير لذلك وكانت الوراثة في الجاهلية بالرجولية والقوة اى كانوا يورثون الرجال دون النساء وكان في ابتداء الاسلام ايضا بالخالفة قال الله تعالى (والذين عاقدت ايمانكم) يعنى الخلفاء آتوهم نصيبهم اى اعطوهم حظهم من الميراث فصارت بعده بالهجرة فتشخ هذا كله وصارت الوراثة بوجهين بالنسب والسبب فالسبب النكاح والولاء والنسب القرابة وبحت ذلك في علم الفرائض والذين لا يسيقون من الميراث اصلاسة الابوان والولدان والزوجان والذين لا يرثون اصلاسة العبد والمرث والمكاتب وام الولد وقائل العمد واهل الملتين وزاد بعضهم اربعة اخرى وهى التبنى وجهالة الوارث وجهالة تاريخ الموتى والارتداد وسجى تفسير هذه الآيات وبيان سبب نزولها في الابواب التي تذكرها لنذكر بعض شىء قوله يوصيكم الله اى بأمركم بالعدل في

اولادكم وبذلك نسخ ما كانت الجاهلية تفعله من عدم توريث النساء فجعل الذكر مثل حظ الانثيين لاحتياج
 الرجل الى مؤنة النفقة والكلفة ومقاساة التجارة والنكسب وتحمل المشقة قوله فان كن نساء اى
 اى فان كانت المتروكات نساء فوق اثنتين يعنى اثنتين فصاعدا قيل لفظ فوق صلة كقوله تم (فاضربوا
 فوق الاعناق) وقيل هذا غير مسلم لاهنا ولا هنالك وليس في القرآن شئ زائد لافائدة فيه قوله
 وان كانت واحدة اى وان كانت المتروكة واحدة بنتا كانت او امرأة واحدة نصب على انه خير كانت
 وقرى بالرفع على معنى وان وقعت واحدة فحينئذ لا خبر له لان كان يكون تامة قوله ولا يوبى اى
 ولا يوبى الميت كناية عن غير مذكور والقربة دالة عليه قوله لكل واحد منهما اى من الابوين
 السدس مما ترك اى الميت ان كان له اى للميت ولد وقوله ولد يشمل ولد الابن والاب هنا صاحب
 فرض فان لم يكن له اى للميت ولد والحال ان ابويه يرثانه فلامه الثلث من التركة ويعلم منه ان الباقي
 وهو الثلثان للاب قوله فان كان له اى للميت اخوة اثنتين كان او اكثر ذكرانا او اناثا فلامه السدس
 هذا قول عامة الفقهاء وكان ابن عباس رضى الله تعالى عنهما لا يحجب الام عن الثلث الى السدس
 باقل من ثلاثة اخوة وكان يقول في ابوين واخوين للام الثلث وما بقي فللاب اتبع ظاهر اللفظ قوله
 من بعد وصية يوصى بها اى الميت قوله او دين اى بعد دين اجمع العلماء سلفا وخلفاء على ان الدين مقدم على
 الوصية ولكن الدين على نوعين دين الله ودين العباد فدين الله ان لم يوص به سقط عندنا سواء كان
 صلاة او زكاة ويبقى عليه المأثم والمطالبة يوم القيامة وعند الشافعي يلزم قضاؤه كدين العباد
 اوصى اولون ابعض الدين اولى من بعض فدين الصحة ومائت بالمعينة في المرض او بالينة اولو
 مما ثبت عليه بالاقرار عندنا وقال الشافعي دين الصحة وما اقربه في مرضه سواء وما اقربه فيه مقدم
 على الوصية ولا يصح اقراره فيه لو ارثه بدين او عين عندنا خلافا له في احد قوله الا ان يجوز
 بقية الورثة فيجوز وان اجتمع الدينان فدين العباد اولى عندنا وعند دين الله اولى وعنه انهما
 سواء واما الوصية في مقدار الثلث فقدمة على الميراث بعد قضاء الديون فلا يحتاج الى اجازة الورثة قوله
 اباؤكم واناؤكم اى لا تدرون من انفع لكم من اباؤكم واناؤكم الذين يموتون امن اوصى منهم ام من لم يوص
 يعنى ان من اوصى ببعض ماله فغرضكم لثواب الآخرة بامضاء الوصية فهو اقرب لكم نفعا قال
 مجاهد في الدنيا وقال الحسن لا تدرون ايهم اسعد في الدين والدنيا قوله فريضة نصب على
 المصدر اى هذا الذى ذكرنا من تفصيل الميراث واعطاء بعض الورثة اكثر من بعض هو فرض
 من الله حاصله فرض الله ذلك فريضة وحكمه وقضاه وهو العليم الحكيم الذى يضع الاشياء
 في محلها ويعطى كلاما يستحقه بحسبه قوله ولكم اى ولكم ايها الرجال نصف مترك
 ازواجكم اذا متن ولم يكن لهن ولد فقوله ولهن اى للزوجات وسواء في الربع او الثلث الزوجة والزوجتان
 والثلث والاربع يشتركن فيه قوله وان كان رجل يورث صفة لرجل وكلاهما نصب على انه
 خبر كان وهى مشتقة من الاكليل وهو الذى يحيط بالرأس من جوانبه والمراد هنا من يرثه من حواشيه
 لا اصوله ولا فروعده وهو من لا والد له ولا ولد وهكذا قال على بن ابي طالب وابن مسعود
 وعبد الله بن عباس وزيد بن ثابت رضى الله تعالى عنهم وبه قال الشعبي والنجي والحسن البصري
 وقادة وجابر بن زيد والحكم وبه يقول اهل المدينة والكوفة والبصرة وهو قول الفقهاء السبعة
 والائمة الاربعة وجهور الخلف والسلف بل جزيهم وقد حكى الاجماع على ذلك غير واحد وقال

طاوس الكلاله مادون الولد وقال عطية هي الاخوة للام وقال عبيد بن عمير هي الاخوة للاب وقيل هي الاخوة والاخوات وقيل هي مادون الاب قوله او امرأة عطف على رجل قوله وله اخ واخت ولم يقل ولهما لان المذکور الرجل والمرأة لان العرب اذا ذكرت اسمين فاخبرت عنهما وكانا في الحكم سواء ربما اضافت الى احدهما وربما اضافت اليهما جميعا كما في قوله تعالى (واستعينوا بالصبر والصلاة وانها لكبيرة) قوله وله اخ اى لام واخت لام دليله قراءة سعد بن ابى وقاص رضى الله تعالى عنه وله اخ واخت من ام قوله فهم شركاء في الثلث بينهم بالسوية ذكورهم واناثهم سواء قوله اودين غير مضار يعنى على الورثة وهو ان يوصى بدين ليس عليه وروى ابن ابى حاتم باسناده الى ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الاضرار في الوصية من الكبائر وقال الزمخشري قوله غير مضار حال اى يوصى بها وهو غير مضار لورثته وذلك بان يوصى بزيادة على الثلث **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا سفیان عن محمد بن المنكدر سمع جابر بن عبد الله الانصاري يقول مرضت فعادني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وابوبكر رضى الله تعالى عنه وهما ماشيان فأتاني وقد اغشى على فتوضأ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فصب على وضوءه فافقت فقلت يا رسول الله كيف اصنع في مالى كيف اقضى في مالى فلم يجبنى بشئ حتى نزلت آية الموارث **ش** مطابقتها للآيتين المذكورتين اللتين هما كالترجمة ظاهرة لان فيهما ذكر الموارث وسفيان هو ابن عيينة والحديث مضى في الطب عن عبد الله بن محمد قوله وهما ماشيان الواو فيه للحال قوله فأتاني ويروى فأتاني اى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله وقد اغشى بلفظ مجهول وعلى بتشديد الياء قوله وضوءه بفتح الواو على المشهور قوله آية الموارث ويروى آية الميراث وهى قوله يوصيكم الله الى آخره فان قلت روى انها نزلت في سعد بن ابى وقاص رضى الله تعالى عنه قلت لامنافة لاحتمال ان بعضها نزل في هذا وبعضها في ذلك او كانا في وقت واحد وقال الكرماني فيه انه كان ينتظر الوحي ولا يحكم بالاجتهاد ثم اجاب بقوله ولا يلزم من عدم اجتهاده في هذه المسألة عدم اجتهاده مطلقا او كان يجتهد بعد اليأس عن الوحي او حيث ماتيسر عليه اولم يكن من المسائل التعبدية وفيه عيادة المريض والمشي فيها والتبرك باثار الصالحين وطهارة الماء المستعمل وظهور بركة اثر الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** * باب * تعليم الفرائض **ش** اى هذا باب في بيان تعليم الفرائض قيل لوجه لدخول هذا في هذا الباب ورد بأنه حث على تعليم العلم ومن العلم الفرائض وقد ورد حديث في الحث على تعليم الفرائض ولكن لم يكن على شرطه فلذلك لم يذكره وهو ما رواه احمد والترمذي والنسائي والحاكم وصححه من حديث ابن مسعود رضى الله تعالى عنه تعلموا الفرائض وعلوها الناس فأتى امرء مقبوض وان العلم سيقبض حتى يختلف الانسان في الفريضة فلا يجد ان من يفصل بينهما **ص** وقال عقبة بن عامر رضى الله تعالى عنه تعلموا قبل الظانين يعنى الذين يتكلمون بالظن **ش** عقبة بالقاف ابن عامر الجهني والى مصر من قبل معاوية وليها سنة اربع واربعين ثم عزله بمسامة بن مخلد وجعل له معاوية بين مصر والمغرب مات سنة اثنتين وستين بالمدينة وقيل بمصر وقال ابن يونس توفي باسكندرية وكان عقبة ابني بمصر دارا قال ابو عمر توفي في آخر خلافة معاوية وقال الواقدي ودفن في المقطم وقال خليفة توفي سنة ثمان

وخسين قوله تعلموا اي العلم حذف مقوله ايشمل كل علم ويدخل فيه علم الفرائض ايضا
 وهذا وجد المناسبة وبهذا يرد كلام التوضيح حيث قال واما كلام عقبة والحديث الذي بعده فلا مناسبة
 بينهما لما ذكره قلت من له ادنى فهم يقول بالمناسبة لما ذكرنا على انه يجوز ان يكون مراد عقبة من
 قوله تعلموا اي علم الفرائض يريد به هذا العلم المخصوص شدة الاهتمام به لان الحديث الذي
 ذكرناه الان يدل على شدة الاعتناء بعلم الفرائض وتعمد وتعليمه وكيف لا وقد جعله النبي صلى الله عليه وسلم
 نصف العلم في حديث ابى هريرة رواه ابن ماجة عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال تعلموا الفرائض وعلوها
 الناس فانها نصف العلم وهو اول شيء ينسى من امتي وروى الحاكم من حديث عبد الله بن عمرو ان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال ثلاثة وما سوى ذلك فهو فضل آية محكمة اوسنة قائمة او فريضة
 عادلة قوله قبل الثنائين فسرهم بقوله يعني الذين يتكلمون بالظن قال الكرمانى اى قبل اندراس العلم
 والعلماء وحديث الذين لا يعلمون شيئا ويتكلمون بمقتضى ظنونهم الفاسدة **ص** حدثنا
 موسى بن اسمعيل حدثنا وهيب حدثنا ابن طاوس عن ابيه عن ابى هريرة قال قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم اياكم والظن فان الظن اكذب الحديث ولا تجسسوا ولا تحسسوا ولا تباغضوا
 ولا تدابروا وكونوا عباد الله اخوانا **ش** **ص** مطابقته لآثر عقبة ظاهرة في قوله اياكم والظن
 وهيب مصغر وهب هو ابن خالد البصرى يروى عن عبد الله بن طاوس عن ابيه عن ابى هريرة
 رضى الله تعالى عنه والحديث مضى في كتاب النكاح في باب لا يخطب على خطبة اخيه قوله اياكم
 والظن معناه اجنبوه قال المهلب هذا الظن ليس هو الاجتهاد على الظن وانما هو الظن المنهى عنه
 في الكتاب والسنة وهو الذى لا يستند الى اصل وقال الكرمانى والظاهر ان المراد به ظن السوء
 بالمسلمين لا ما يتعلق بالاحكام قوله اكذب الحديث قيل الكذب لا يقبل الزيادة والنقصان فكيف
 جاء منه افعال التفضيل واجيب بان معناه الظن اكثر كذبا من سائر الاحاديث قيل الظن ليس يحدث
 واجيب بانه حديث نفسانى ومعناه الحديث الذى منشأ الظن اكثر كذبا من غيره وقال الخطابى
 اى الظن منشأ اكثر الكذب ولا تجسسوا بالجيم وهو ما تطلبه لغيرك ولا تحسسوا بالخاء وهو ما تطلبه
 لنفسك وقيل التجسس بالجيم البحث عن بواطن الامور واكثر ما يقال ذلك في الشر وقيل بالجيم في الخير
 وبالحاء في الشر وقال الجرمي معناهما واحد وهما تطلب معرفة الاخبار قوله ولا تدابروا اى
 ولا تقاطعوا ولا تنهجروا **ص** **باب** قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا نورث
 ما تركنا صدقة **ش** **ص** اى هذا باب في ذكر قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا نورث
 على صيغة الجهور ولوروى بكسر الراء على صيغة المعلوم لكان له وجه لصحة المعنى قلت ووجه هذا
 ان الله عز وجل لما بعثه الى عباده ووعد على التبليغ لديه والصدع بامر الجنة وامره ان لا يأخذ
 اجرا ولا شيئا من متاع الدنيا بقوله قل ما اسئلكم عليه من اجر اراد صلى الله تعالى عليه وسلم
 ان لا ينسب اليه من متاع الدنيا شى يكون عند الناس في معنى الاجر والثمن فلم يحل له شى منها
 وما وصل الى المرء واهله فهو واصل اليه فلذلك حرم الميراث على اهله لئلا يظن به انه جمع المال
 لورثته كما حرم عليهم الصدقات الجارية على يديه في الدنيا لئلا ينسب الى ما تبرأ منه في الدنيا
 وكذلك سائر الرسل على ما عرف في موضعه قوله ما تركنا صدقة كلمة ما ووصولة وتركنا صلة
 وصدقة بالرفع خبره اعني خبر ما ويجوز ان يقدر فيه لفظة هو اى الذى تركناه هو وصدقة وهو

معنى قوله ان آل محمد لا تحل لهم الصدقة وعن ابي هريرة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال انا
معشر الانبياء لا نورث ما تركنا صدقة فهذا عام في جميع الانبياء عليهم السلام ولا يعارضه قوله
تعالى (وورث سليمان داود) لان المراد اراث النبوة والعلم والحكم وكذلك قوله تعالى (يرثي ويرث
من آل يعقوب) **ص** حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا هشام اخبرنا معمر عن الزهري عن عروة
عن عائشة ان فاطمة والعباس رضى الله تعالى عنهم اتيا ابا بكر رضى الله تعالى عنه يلتمسان ميراثهما من
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهما حينئذ يطلبان ارضيهما من فدك وسهمهما من خير فقال لهما
ابوبكر سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لا نورث ما تركنا صدقة انما يأكل آل محمد
من هذا المال قال ابوبكر والله لا ادع امرا رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصنعه فيه
الا صنعته قال فهجرت فاطمة فلم تكلمه حتى ماتت **ش** **ص** مطابقة للترجمة ظاهرة وعبد الله
ابن محمد المعروف بالسندی وهشام هو ابن يوسف البجلي قاضيهما ومعمر بفتح الميم هو ابن راشد
يروى عن محمد بن مسلم الزهري والحديث مضى باتم منه في باب فرض الخمس ومضى الكلام فيه
فقوله من فدك بفتح الفاء والدال المهملة وبالكاف موضع على مرحلتين من المدينة كان النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم صالح اهله على نصف ارضه وكان خالصا له قوله من خير كان صلى الله تعالى
عليه وسلم فتحها عنوة وكان خصبها له لكنه كان صلى الله عليه وسلم لا يستأثر به بل ينفق
حاصله على اهله وعلى المصالح العامة قوله من هذا المال اشار به الى المال الذي يحصل من
خمس خير وكلمة من التبعض اى يأكلون البعض من هذا المال مقدار نفقتهم قوله لا ادع اى لا
اترك قوله فهجرت فاطمة رضى الله تعالى عنها اى هجرت ابا بكر بمعنى انقبضت عن لقائه وليس
المراد منه الهجران المحرم من ترك الكلام ونحوه وهى ماتت قريبا من ذلك بستة اشهر بل اقل منها
ص **ص** حدثنا اسمعيل بن ابان اخبرنا ابن المبارك عن يونس عن الزهري عن عروة عن عائشة
ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا نورث ما تركنا صدقة **ش** **ص** هذا طريق آخر في حديث
عائشة المذكور اخرجه عن اسمعيل بن ابان بفتح الهمة وتخفيف الباء الموحدة وبالون ابي اسحق
الوراق الازدى الكوفي عن عبد الله بن المبارك المروزي عن يونس بن يزيد عن محمد بن مسلم الزهري
ص **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني مالك بن اوس بن الحداد
وكان محمد بن جبير بن مطعم ذكر لي ذكر امر من حديثه ذلك فانطلقت حتى دخلت عليه فسلمته فقال انطلقت
حتى ادخل على عمر رضى الله تعالى عنه فاتاه حاجبه يرفى فقال هل لك في عثمان وعبد الرحمن والزبير
وسعد قال نعم فاذن لهم ثم قال هل لك في علي وعباس قال نعم قال عباس يا امير المؤمنين اقض بيني وبين هذا
قال انشدكم بالله الذى باذنه تقوم السماء والارض هل تعلمون ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال
لا نورث ما تركنا صدقة يريد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نفسه فقال الرهط قد قال ذلك فاقبل على
علي وعباس فقال هل تعلمان ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ذلك قال قد قال ذلك قال عمر رضى الله
تعالى عنده فاني احدثكم عن هذا الامر ان الله قد كان خص رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في هذا
الشيء بشئ لم يعطه احدا غيره فقال ما فاء الله على رسوله الى قوله قدبر فكانت خالصة لرسول الله
صلى الله عليه وسلم والله ما احتازها دونكم ولا استأثر بها عليكم لقد اعطاكموه وبها فيكم
حتى بقى منها هذا المال وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ينفق على اهله من هذا المال نفقة

سنته ثم يأخذ ما بقي فيجعل مال الله فعمل بذلك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حياته
انشدكم بالله هل تعاون ذلك قالوا نعم ثم قال لعلي وعباس انشدكما بالله هل تعلمان ذلك قالوا نعم فتوفي
الله نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ابو بكر رضى الله تعالى عنه انا ولى رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم فقبضها فعمل بما عمل به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم توفي الله ابا بكر
فقلت انا ولى ولى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقبضتها سنتين اعلم فيها ما عمل رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم وابو بكر ثم جئتماني وكلمتكما واحدة وامركما جميع جئتنى تسألنى
نصييك من ابن اخيك واتانى هذا يسألنى نصيب امرأته من ابيها فقلت ان شئتما دفعتهما
اليكما بذلك فلتتسان منى قضاء غير ذلك فوالله الذى باذنه تقوم السماء والارض لا اقضى فيها
قضاء غير ذلك حتى تقوم الساعة فان عجزتما فادفعاها الى فاننا اكفيكماها ش ~~مطابقته~~
لترجة في قوله لانورث ما تركنا صدقة ويحيى بن بكير هو يحيى بن عبدالله بن بكير بضم الباء
الموحدة مصغر بكر المصرى يروى عن ليث بن سعد المصرى عن عقيل بضم العين المهملة ابن خالد
الايلى عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهرى عن مالك بن اوس بن الخديان بفتح الخاء المهملة والذال
المهملة وبالناء الثلاثة الى آخره والحديث مضى في باب فرض الخمس باطول منه فانه اخرجه هناك عن
اسحق بن محمد الفروى حدثنا مالك بن انس عن مالك بن اوس بن الخديان ومحمد بن جبير ذكر لى
من حديثه ذلك الى آخره ومضى الكلام فيه هناك قوله من حديثه اى من حديث مالك بن اوس
قوله يرفى بفتح الياء آخر الحروف وسكون الراء وبالفاء مهموز او غير مهموز وهو علم حاجب
عمر رضى الله تعالى عنه قوله هل لك في عثمان يعنى ابن عفان وعبد الرحمن يعنى ابن عوف
والزبير يعنى ابن العوام وسعد يعنى ابن ابى وقاص رضى الله تعالى عنهم اراد هل لك رغبة في دخولهم
عليك قوله انشدكم الله بضم الشين اى اسألكم بالله قوله يريد نفسه وسائر الانبياء عليهم السلام فلذلك
قال لانورث بالنون قوله قال الرهط اراد به الصحابة المذكورين قوله ولم يعطه غيره حيث خصص
النفى كله برسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل اى حيث حلل الغنيمة ولم يحل لسائر الانبياء عليهم السلام
قوله فكانت خالصة كذا في رواية الاكثرين وفي رواية ابى ذر عن المستملى والكشميهنى خاصة قوله
ما احتازها بالخاء المهملة وبالأزى اى ما جمعها لنفسه دونكم قوله ولا استأثر اى ولا استبد بها وتقرّد قوله
لقد اعطاكموه اى المال وفي رواية الكشميهنى لقد اعطاكموها اى الخالصة قواله وبها
فيكم اى نشرها وفرقها عليكم قوله هذا المال اشار به الى المقدار من المال الذى يطلبان
حصتهما منه قوله يجعل مال لله اى الموضع الذى جعل مال الله في جهة مصالح المسلمين قوله
وكلمتكما واحدة اى متفقان لانزاع بينكما قوله بذلك اى بان تملا فيه كما عمل رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم وعمل ابو بكر فيها فدفعتها اليكما بهذا الوجه فالיום جئتما وتسألان منى قضاء
غير ذلك وقال الخطابي هذه القضية مشككة لانهما اذا كانا قد اخذا هذه الصدقة من عمر رضى الله
تعالى عنه على الشريطة الذى بداهما بعد حتى تخاصما وقال الكرمانى الجواب انه كان شق عليهما
الشركة فطلبوا ان يقسم بينهما ليستقل كل منهما بالتدبير والتصرف فيما يصير اليه فعهما عمر
القسمه لئلا يجرى عليها اسم الملك لان القسمة انما تقع في الاملاك وتطاول الزمان يظن به الملكية
قوله فلتتسان اى فطلبان قوله فوالله الذى وفي رواية الكشميهنى فوالذى يحذف الجلالة

ص حدثنا اسمعيل حدثني مالك عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة رضى الله تعالى ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يقسم ورثتى دينار اماركت بعد نفقة نسائى ومؤنة حاملى فهو صدقة **ش** **ص** مطابقتها للترجمة ظاهرة واسماعيل هو ابن ابى اويس وابو الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان والاعرج عبد الرحمن بن هرمز والحديث مضى فى الخمس والوصايا عن عبد الله بن يوسف عن مالك قوله لا يقسم وفى رواية ابى ذر عن الكشميهنى لا يقسم بحذف التاء الفوقية وهو برفع الميم على ان لا لىنى وقال ابن التين كذلك قرأته وكذلك فى الموطأ وروى لا يقسم بالجزم كأنه نهاهم ان خلف شيئاً ان لا يقسم بعده فان قلت يعارضه ما تقدم فى الوصايا من حديث عمرو بن الحارث الخزاعى ماترك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دينارا ولا درهما قلت نهاهم هنا عن القسمة على غير قطع بانه لا يخلف دينارا ولا درهما لانه يجوز ان يملك ذلك قبل موته ولكنه نهاهم عن قسمته وفى حديث الخزاعى المعنى ماترك دينار اولادهما لاجل القسمة فيتحد معناهما قوله لا يقسم ورثتى اى لا يقسمون بالقوة لو كنت بمن يورث او لا يقسمون ماتركته لجهة الارث فلذلك اتى بلفظ الورثة وقيد هالىكون اللفظ مشعرا بما به الاشتقاق وهو الارث فظهر ان المنفى الاقسام بطريق الارث عنه قوله دينار التقييد بالدينار من باب التثنية على ما سواه كما قال الله عز وجل (فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره) قوله بعد نفقة نسائى يريدانه تؤخذ نفقة نسائه لانهن محبوسات عنده محرمات على غيره بنص القرآن قوله ومؤنة حاملى قيل هو القائم على هذه الصدقات والنظر فيها وقيل كل عامل للمسلمين من خليفة وغيره لانه عامل للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ونائب عنه فى امته وقيل خادمه صلى الله تعالى عليه وسلم وقيل حافر قبره وقيل الاجير فان قيل كيف اختصت النساء بالنفقة والعامل بالمؤنة وهل بينهما فرق قيل له بان المؤنة القيام بالكفاية والاتفاق بذل القوة وهذا يقتضى ان النفقة دون المؤنة وكان لابد من النفقة لازاج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاقصر على ما يدل عليه عليه والعامل فى صورة الاجير فيحتاج الى ما يكفيه فاقصر على ما يدل عليه قوله فهو صدقة يعنى لا تحل لآله وما يستفاد من الحديث جواز الوقف وان يجرى بعد الوفاة كالحياة فلا يباع ولا يملك كما حكم الشارع فيما افاء الله عليه بانه لا يورث ولكن بصرف لما ذكره والباقى لمصالح المسلمين وههنا اساء الادب صاحب التوضيح حيث قال وبين اى الحديث المذكور فساد قول ابى حنيفة رضى الله تعالى عنه قلت الفساد قول من لا يدرك مدارك الامور فابو حنيفة لم ينفرد بطلان الوقف ولا قاله برأيه وهذا شريح قال جاء محمد ببيع الحبس ولان الملك فيه باق ولانه يتصدق بالغلة او بالنفقة المعدومة وهو غير جائز الا فى الوصية **ص** **ص** حدثنا عبد الله بن مسleme عن مالك عن ابى شهاب عن عروة عن عائشة رضى الله عنها ان ازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حين توفي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اردن ان يبعثن عثمان الى ابى بكر رضى الله عنها يسألنه ميراثهن فقالت عائشة اليس قد قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا نورث ماتركنا صدقة **ش** **ص** مطابقتها للترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكر واغیر مرة والحديث اخرجه مسلم فى المغازى عن يحيى ابن يحيى واخرجه ابو داود فى الخراج عن القعنبي واخرجه النسائى فى الفرائض عن قتيبة ثلاثتهم عن مالك به **ص** **ص** باب **ص** قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من ترك مالا فلا هله **ش** **ص**

اى هذا باب في ذكر قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من ترك ما لا فلاهله اى فهو لاهله **ص**
 حدثنا عبدان اخبرنا عبد الله اخبرنا يونس عن ابن شهاب حدثني ابوسلمة عن ابى هريرة عن
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال انا اولى بالمؤمنين من انفسهم فمن مات وعليه دين ولم يترك وفاء
 فعلينا قضاؤه ومن ترك ما لا فلورثته **ش** مطابقة للترجمة فى آخر الحديث لان ورثته هم
 اهله وعبدان لقب عبد الله بن عثمان بن خبلة المروزي بروى عن عبد الله بن المبارك المروزي عن يونس
 ابن يزيد عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري عن ابى سلمة بن عبد الرحمن بن عوف عن ابى هريرة والحديث
 اخرجه مسلم ايضا فى الفرائض عن زهير بن حرب وغيره قوله انا اولى بالمؤمنين هكذا اوردته
 مختصرا وقد مضى فى الكفالة من طريق عقيل عن ابن شهاب ولفظه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 كان يؤتى بالرجل المتوفى عليه الدين فيقول هل ترك لدينه قضاء فان قيل نعم صلى عليه والا قال صلوا
 على صاحبكم فلما فتح الله عليه الفتوح قال انا اولى بالمؤمنين من انفسهم الحديث قوله فمن مات يعنى من
 المسلمين والحال ان عليه دين ولم يترك وفاء اى ما بنى بدينه قوله فعلينا قضاؤه قال المهلب هذا الوعد
 منه لما وعد الله به من الفتوحات من ملك كسرى وقبصر وليس على الضمان بدليل تأخره عن الصلاة
 على المديان حتى ضمنه بعض من حضر وقال غيره انه ناسخ لترك الصلاة على من مات وعليه
 دين وقوله فعلينا قضاؤه اى فعلينا الضمان اللازم وقال الكرماني قضاء دين المعسر الميت كان
 من خصائصه صلى الله تعالى عليه وسلم وكان من خالص ماله وقيل من بيت المال وفيه انه قائم
 بمصالح الامة حيا وميتا وولى امرهم فى الحالين قوله ومن ترك ما لا فلورثته وهذا يجمع عليه وكذا
 ثبت فى رواية الكشميهنى هنا يعنى لورثته وكذا فى رواية مسلم وفى رواية عبد الرحمن بن عرفة فلورثته
 عصبتهم من كانوا قال الداودى المراد بالعصبة هنا الورثة لا من يرث بالتعصيب لان العاصب فى الاصطلاح
 من ليس له سهم مقدّر من المجمع على توريثهم ويرث كل المال اذا انفرد ويرث ما فضل بعد القروض
 وقيل المراد من العصبة هنا قرابة الرجل وهو من يلتقى مع الميت فى اب ولوعلا **ص**
باب ميراث الولد من ابيه وامه **ش** اى هذا باب فى بيان ميراث الولد من ابيه وامه
 والولد يشمل الذكر والانثى وولد الولد وان سفل **ص** وقال زيد بن ثابت رضى الله تعالى
 عنه اذا ترك رجل او امرأة بنتا فلها النصف وان كانتا اثنتين او اكثر فلهن الثلثان وان كان معهن
 ذكر بدى بمن شرههم فيؤتى فريضته بما بقى فلذلك كرمثل حظ الاثنتين **ش** زيد بن ثابت ابن
 الضحاك الانصارى البجارى المدينى كاتب وحى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان من فضلاء
 الصحابة ومن اصحاب الفتوى مات بالمدينة سنة خمس واربعين وقال ابو عمر اصل ما بنى عليه مالك
 والشافعى واهل الحجاز ومن وافقهم فى الفرائض قول زيد بن ثابت واصل ما بنى عليه اهل العراق
 ومن وافقهم فيها قول على بن ابى طالب رضى الله تعالى عنه وكل من الفريقين لا يخالف صاحبه الا
 فى اليسير النادر اذا ظهر ووصل اثره سعيد بن منصور عن عبد الرحمن بن ابى الزناد عن ابيه عن خارجة
 بن زيد بن ثابت عن ابيه فذكر مثله قوله فلها النصف اى فلا تلت الواحدة النصف هذا قول الجماعة
 الا من يقول بالرد وكذا فى الاثنتين فاكثر الا من يقول بالرد والا بن عباس فانه كان يجعل للثنتين النصف
 قوله وان كان معهن اى مع البنات ذكر بدى على صيغة المجهول بمن شرههم اى بمن شرك البنات
 والذكر قلب التذكير على التأنيث يعنى ان كان مع البنات اخ لهن وكان معهم غيرهم فن له فرض مسمى

كلام مثلا كما لو مات عن بنات وابن وام بدأ بالام فتعطى فرضها وما بقى فهو بين البنات والابن للذكر
 مثل حظ الانثيين وقال ابن بطال قوله وان كان معهن ذكر يريد ان كان مع البنات اخ من ابين وكان
 معهم غيرهم بمن له فرض مسمى كالأب مثلا قال فلذلك قال شركهم ولم يقل شركهن فيعطى الأب مثلا
 فرضه ويقسم ما بقى بين الابن والبنات للذكر مثل حظ الانثيين قال وهذا تأويل حديث الباب وهو
 قوله الحقوا الفرائض باهلها **ص** حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا وهيب حدثنا ابن طاوس
 عن ابيه عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الحقوا الفرائض باهلها فابقي فهو لاولى
 رجل ذكر **ش** مطابقه للترجمة من حيث انه يدخل فيه ميراث الابن على ما لا يخفى وهيب هو ابن
 خالد يروى عن عبد الله بن طاوس عن ابيه عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما والحديث اخرجه مسلم
 في الفرائض ايض عن امية بن بسطام وعن غيره واخرجه ابوداود فيه ايض عن احمد بن صالح
 وغيره واخرجه الترمذى عن عبد بن حميد وغيره واخرجه النسائى فيه عن محمد بن معمر وغيره
 وقيل تفرد بوصله وهيب ورواه الثورى عن طاوس ولم يذكر ابن عباس بل ارسله اخرجه
 النسائى والطحاوى و اشار النسائى الى ترجيح الارسال و المرجح في الصحيحين الوصل واذا
 تعارض الوصل والارسال ولم يرجح احد الطرفين قدم الوصل قوله الحقوا الفرائض
 اى الانصاء المقدرة في كتاب الله وهى النصف والرابع والثلث والثلثان والثلث والسادس
 واصحابها مذكورة في الفرائض قوله باهلها وهو من يستحقها بنص القرآن ووقع في رواية روح
 ابن القاسم عن ابن طاوس اقساموا المال بين اهل الفرائض على كتاب الله اى على وفق ما نزل الله في
 كتابه قوله فابقي اى من اصحاب الفرائض قوله فهو لاولى رجل قال النووى المراد بالاولى الاقرب
 والاختلا عن الفائدة لانا لاندري من هو الاحق وقال الخطابي الاولى الاقرب رجل من العصابة وفي
 التلويح قوله فهو لاولى رجل يريد اذا كان في الذكور من هو اولى من صاحبه بقرب او بطن فاما
 اذا استوا في التعداد وادلوا بالاناث والامهات معا كالاخوة وشبههم فلم يقصدوا بهذا الحديث لانه
 ليس في البنين من هو اولى منهم لانهم قد استوا في المنزلة ولا يجوز ان يقال اولى وهم سواء فلم يرد
 البنين بهذا الحديث وانما اراد غيرهم ووقع في رواية الكشميهنى فاولى رجل بفتح الهمزة واللام
 بينهما واوسا كنة على وزن افعل التفضيل من الولي يسكون اللام وهو القرب اى لمن يكون اقرب في
 النسب الى الموروث وليس المراد هنا الاحق وقال عياض ان في رواية ابن الخذاء عن ابن ماهان في مسلم
 فهو لادنى بدل ونون وهو بمعنى الاقرب وقال ابن التين انما المراد به العمة مع الم وبنت الاخ مع ابن الاخ
 وبنت الم مع ابن الم وخرج من ذلك الاخ والاخت لابوين اولاب فانه يرثون بنص قوله تعالى (وان كانوا
 اخوة رجالا ونساء فلذلك مثل حظ الانثيين) ويستثنى من ذلك من يحجب كالاخ للاب مع البنت والاخت
 الشقيقة وكذا يخرج الاخ والاخت لام بقوله تعالى (فلكل واحد منهما السدس) وقد نقل الاجماع
 على ان المراد بها الاخوة من الام قوله رجل ذكر فيه اقوال كثيرة اعنى في توصيف الرجل بالذكورة
 الاول قال ابن الجوزى والمنذرى هذه اللفظة ليست بمحفوظة وقال ابن الصلاح فيها بعد عن الصحة
 من حيث اللغة فضلا عن الرواية **ث** الثانى انما وصف الرجل بالذكر للتنبيه على سبب استحقاقه
 وهى الذكورة التى هى سبب المصوية وسبب الترجيح في الارث **ثالث** قال السهيلي قوله
 ذكر صفة لاولى لالرجل والاولى بمعنى القريب الاقرب فكأنه قال فهو لقريب الميت ذكر
 من جهة الرجل واصلب لامن جهة بطن ورحم فالاولى من حيث المعنى مضاف الى الميت وقد

اشير بذكر الرجل الى جهة الاولوية فايفد بذلك نفى المسيرات عن الاولى الذي هو من جهة الام كالخال وبقوله ذكر الى نفيه عن النساء بالعصوبة وان كن من الاولين للميت من جهة الصلب ولو جعلناه صفة لرجل يلزم اللغو وان لا يبقى معه حكم الطفل الرضيع اذ لا يطلق الرجل الاعلى البالغ وقد علم انه يرث ولو ابن ساعة وان لا تحصل التفرقة بين قرابة لاب وقرابة لام * الرابع قال الخطابي انما قال ذكر لبيان ارثه بالذكر ليعلم ان العصبية اذا كان عما او ابن عم مثلاً وكان معه اخت له لا ترث ولا يكون المال بينهما للذكر مثل حظ الانثيين ورد بانه ظاهر من التعبير بقوله رجل * الخامس قال ابن التين انه لثأ كيد كما في قوله ابن لبون ذكر ورد بان هذا ليس بثأ كيد لفظي ولا معنوي * السادس قال غيره هذا الثأ كيد لمتعلق بالحكم وهو الذكورة لان الرجل قد يراد به معنى النجدة والقوة في الامر فقد حكى سيويه مررت برجل رجل ابوه فلماذا احتاج الكلام الى زيادة التوكيد بذكر حتى لا يظن ان المراد به خصوص البالغ * السادس انما قيد بذكر خشية ان يظن ان المراد من الرجل الشخص وهو اعم من الذكر والانثى وفيه ما فيه على ما لا يخفى * الثامن ما قاله بعض الفرصيين انه احتراز عن الخطئ * التاسع ما قيل ان المراد بالرجل الميت لان الغالب في الاحكام ان تذكر الرجال وتدخل النساء فيهم بالتبعية * العاشر انه للاشارة الى الكمال في ذلك كما يقال امرأة انثى وفيه ما فيه وقيل غير ذلك مما الغالب فيه النظر والرد **ص** باب ميراث البنات **ش** اي هذا باب في بيان ميراث البنات والاصل فيه الآية التي تقدمت في اول الكتاب وهي قوله تعالى (بوصيكم الله في اولادكم للذكر مثل حظ الانثيين) الآية وان الجاهلية كانوا لا يورثون البنات فابطل الله ذلك وشاركهن مع الذكور وقدم بيانها هناك **ص** حدثنا الحميدي حدثنا سفيان حدثنا الزهري اخبرني عامر بن سعد بن ابي وقاص عن ابيه قال مرضت بمكة مرضا فاشفيت منه على الموت فاتاني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعودني فقلت يا رسول الله ان لي مالا كثيرا وائس يرثني الابنتى افا تصدق بتلغى مالى قال لا قال قلت فالشطرا قال لا قلت الثلث قال الثلث كبير انك ان تركت ولدك اغنياء خير من ان تتركهم حالة يتكففون الناس وانك لن تنفق نفقة الا اجرت عليها حتى القيمة ترفعها الى في امرأتك فقلت يا رسول الله اخلف عن هجرتي فقال ان تخلف بعدى فعمل عملا تريد به وجه الله الا زددت به رفعة ودرجة ولعل ان تخلف بعدى حتى ينتفع بك اقوام ويضربك اخرون ولكن البائس سعد بن خولة يرثي له رسول الله ان مات بمكة قال سفيان وسعد بن خولة رجل من بني عامر بن اؤى **ش** مطابقته لترجمة في قوله ليس يرثني الابنتى والحميدي عبد الله بن الزبير بن عيسى نسبة الى حميد بالضم احد اجداده وسفيان هو ابن عيينة يروى عن محمد بن مسلم الزهري والحديث مضى في كتاب الجائز في باب رثاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سعد بن خولة فانه اخرجته هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن شهاب عن عامر بن سعد بن ابي وقاص الى آخره وايضا مضى في كتاب الوصايا في باب ان تترك ورثك اغنياء اخرجته فيه عن ابي نعيم عن سفيان وفي الباب الذي يليه عن قتيبة عن سفيان ومضى الكلام فيه هناك **قوله** فاشفيت اي فاشرفت **قوله** مالا كثيرا بالياء الموحدة **قوله** فالشطرا بالجر والرفع قاله الكرماني ولم يبين وجههما قلت اما الجر فبالعطف على قوله بتلغى مالى واما الرفع فعلى انه مبتدأ وخبره محذوف تقديره فالشطرا تصدق به اي النصف **قوله** ان تركت بكسر الهمزة وقحها **قوله** خير اي فهو خير ليكون جزاء للشرط **قوله** حالة جمع العائل وهو الفقير

قوله يتكفون اي يمدون الى الناس ا كفهم للسؤال قوله اجرت على صيغة المجهول من الاجر قوله
واختلف على صيغة المجهول اي ابقى بمكة متخلفا عن الهجرة قوله ولعل ويروى ولعل استعمال
عيسى قوله ويضربك على صيغة المجهول قوله البائس بالباء الواحدة شديدة الحاجة او الفقير قوله يرثي
بكسر التاء المثناة اي يرق ويرحم قيل هو كلام سعد وقيل كلام الزهري وسعد بن خولة مات
بمكة في حجة الوداع وتقدمت فيه مباحث في كتاب الجنائز **ص** حدثنا محمود حدثنا
ابو النضر حدثنا ابو معاوية شيبان عن اشعث عن الاسود بن يزيد قال اتانا معا ذبن جبل باليمن معلوا اميرا
فسألناه عن رجل توفي وترك ابنته واخته فاعطى الابنة النصف والاخت النصف **ش**
مطابقته للترجمة في قوله اعطى الابنة النصف ومحمود هو ابن غيلان بفتح الغين المعجمة ابو
احمد الروزي وابو النضر هو هاشم التميمي الملقب بقيقصر واشعث بالشين المعجمة وبالعين
المهملة وبالثاء المثناة ابن سليم يكنى بالشماء الكوفي والاسود بن يزيد ابن قيس النخعي الكوفي
والحديث اخرجه ابو داود في الفرائض عن موسى بن اسمعيل قوله واعطى الابنة النصف اجمع العلماء على
ان ميراث البنت الواحدة النصف وللأخت النصف بنص القرآن **ص** **باب** *
ميراث ابن الابن اذا لم يكن ابن **ش** اي هذا باب في بيان ارث ابن ابن الرجل اذا لم يكن له
ابن لصلبه **ص** وقال زيد ولد الابناء بمنزلة الولد اذا لم يكن دونهم ولد ذكر ذكرهم
كذكرهم واثاثهم يرثون كما يرثون ولا يرثون ولد الابن مع الابن
ش اي قال زيد بن ثابت الانصاري الى آخره وهذا الذي قاله زيد اجماع ووصل اثره سعيد
ابن منصور عن عبد الرحمن بن ابى الزناد عن ابيه عن خارجة بن زيد عن ابيه واخرجه ايضا يزيد بن
هرون عن محمد بن سالم عن الشعبي عنه قوله بمنزلة الولد اي بمنزلة الولد الصلب قوله دونهم اي اذا
لم يكن بينهم وبين الميت ولد لصلب قوله ذكر كذا في رواية الكشميهني وليس في رواية الاكثرين
لفظ ذكر واحترز بالذكر عن الانثى قوله ذكرهم كذا اي ذكر ولد الابناء كذا الابناء واثاثهم اي
انثى ولد الابناء كاثنى الابناء يرثون اي ولد الابناء كما يرث الابناء وهو ظاهر قوله ويحجبون اي يرثون
جميع المال اذا انفرد او يحجبون دونهم في الطبقة ممن بينهم وبين الميت وقال ابن بطال قال اكثر
الفقهاء فيمن خلفت زوجا واما وبنتا وابن ابن وبنت ابن يقدم الفرض للزوج الربع واللام
السدس ولابنت النصف وما بقي بين ولدي الابن للذكر مثل حظ الانثيين فان كانت البنت اسفل من الابن
فالباقى له دونها وقيل الباقي له مطلقا لقوله فابقي فلاولى رجل ذكر قوله ولا يرث ولد الابن مع الابن
ذكر هذان كيدا لما تقدم فان حجب اولاد الابن بالابن انما يؤخذ من قوله اذا لم يكن دونهم الى آخره بطريق
المفهوم **ص** حدثنا مسلم بن ابراهيم حدثنا وهيب حدثنا ابن طاوس عن ابيه عن ابن عباس
قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الحقوا الفرائض باهلها فابقي فهو لاولى رجل ذكر
ش هذا الحديث بعينه تقدم عن قريب في باب ميراث الولد من ابيه وامه وفائدة اعادته لشئين
احدهما الاشارة الى ان ولدا الابناء بمنزلة الولد والآخر الاشارة الى انه روى هذا الحديث عن شئين
احدهما عن موسى بن اسمعيل عن وهيب كما تقدم والاخر عن مسلم بن ابراهيم عن وهيب الى آخره
ص **باب** * ميراث ابنة ابن مع ابنة **ش** اي هذا باب في بيان ميراث ابنة ابن
مع وجود ابنة وفي رواية الكشميهني مع بنت **ص** حدثنا ادم حدثنا شعبة اخبرنا ابو قيس

سمعت حزين بن شحرور قال سئل عن ابنة ربيعة بنت واخت قتال الامة الحديث
 وادخلت امة بنت ابن مسعود فسيما بنتي فمهر ابن مسعود واخبر سون ابى موسى فقتل
 فمضت اذا رما من ابى من اقصى فيه به اقصى منى من امة له عليه وسلم لم ينفذ نصف
 ومهد الابن المسكين فمهرت ذكرا ابى موسى فمهرت بنتون ابن مسعود فقتل
 لا تسألوني مادام هذا الجارية لهم شئ يمس مطابقتها لمزجة ظهرة واسم حواث ابى نيس وابى
 قيس يفتح النصف وسكون الياء آخر الحروف وبالسعين المهملة واسم عبدالرحمن بن ثروان يفتح
 الاء المثلثة وسكون الراء بالواو والنون لا ودى يفتح الهمزة وسكون الواو وبالذال المهملة مات
 سنة عشرين ومئة وحزيل بضم الياء وقع الزاى وسكون الياء آخر الحروف وباللام
 وادصحف من قل بالاء المجهمة ووضع زاي ابن شريحين بضم الشين المجهمة وفتح الراء
 وسكون الحاء المهملة وكسر الياء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وباللام قل الكرماني وامرهم
 ذكرهما والحديث اخرجه ابوداود في الفرائض عن عبدالله بن عامر بن زرارة واخرجه الترمذي
 فيه عن الحسن بن عرفة واخرجه النسائي فيه عن محمود بن غيلان واخرجه ابن ماجه فيه عن حنبل بن
 محمد عن وكيع قراه سئل ابو موسى ورواية غندر عن شعبة عند النسائي جاء رجل الى ابى موسى الاشعري
 وهو الامير والى سلمان بن ربيعة الباهلي فسألهما وكذا اخرجه ابوداود وكذا الترمذي وابن ماجه
 والطحاوي والدارمي من طرق عن سفيان الثوري بزيادة سلمان بن ربيعة مع ابى موسى وقد ذكر
 ان سلمان المذكور كان على قضاء الكوفة قولا وانت ابن مسعود قل ذلك الاستنبات قولا لقد ضللت
 اذا وما انان الميتين قل الكرماني غرض عبدالله بن مسعود من قراءة هذه الآية هو انه لو قل بحرمان
 بنت الابن لكان ضالا قلت الحاصل من ذلك ان قول ابن مسعود هذا جواب عن قول ابى موسى انه
 سينا بمعنى وأشار الى انه لو تابعه لخالف صريح السنة التي عنده وانه ارخاها حامدا لفضل قولا
 اقضى فيها اى في هذه المسألة اوفى هذه القضية بما قضى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والذي
 قضاه هو قوله الآية النصف الى آخره وفي رواية الدارقطني من طريق ججاج بن ارطاد عن
 عبدالرحمن بن ثمران فقال ابن مسعود كيف اقول يعني مثل قول ابى موسى وقد سمعت رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم يقول فذكره وكانت هذه القضية في زمن عثمان رضى الله تعالى عنه
 لانه هو الذى امر ابى موسى على الكوفة وكان ابن مسعود قبل ذلك اميرها ثم عزل قبل ولاية ابى
 موسى عليها فمهد قولا فانينا ابى موسى فيه اشعار بان عزلا الراوى المذكور توجه مع السائل
 الى ابن مسعود فسمع جوابه فعاد الى ابى موسى معه فاخبره فذلك ذكر المزي في الاطراف هذا
 الحديث من رواية حزيل عن ابن مسعود قولا مادام هذا الخبر يفتح الحاء وسكون الياء الموحدة
 بالراء والواو بضم السين الذى يحسن الكلام ويؤنبه وذكر الجوزى الخبر بالفتح
 والكسر ورجح الكسر ورجح الفراء بالكسر وقال سمي بالخبر الذى يكتب به قلت هو يفتح
 في رواية جميع المحررين ونكر ابو اليشيم الكسوفية ان الحجة عندنا تفرع سنة انبى صلى الله تعالى
 عليه وسلم فوجب الرجوع الى رقيه بن اسكنو عيسى بن يوسف راى عترف بالحق والرجوع الى
 وشاة بسندهم لبعض باعلم ولقتل ومرة تفرع ابن مسعود على السنة وثبت ابى موسى عن
 لقتبا حيث دل على من قل انه علم به قل ابن بنى وتة خلاف بين العلماء فيروا ابن مسعود وفي

جواب ابى موسى اشعار بأنه رجع عما قاله وقال ابو عمر لم يخالف في ذلك الا ابو موسى الاشعري وسلمان
 ابن ربيعة الباهلي وقد رجع ابو موسى عن ذلك ولعل سلمان ايضا رجع كابى موسى وسلمان هذا يختلف
 في صحبته وله اثر في فتوح العراق ايام عمر وعثمان رضى الله تعالى عنهما واستشهد في زمان عثمان
 وكان يقال له سلمان الخليل لمعرفتها وقال ابن العربي يؤخذ من قصة ابى موسى وابن مسعود جواز
 العمل بالقياس قبل معرفة الخبر والرجوع الى الخبر بعد معرفته ونقض الحكم اذا خالف النص
 ص باب ميراث الجد مع الاب والاخوة ش اى هذا باب في بيان حكم
 ميراث الجد الذي من قبل الاب مع الاب والاخوة الاشقاء ومن الاب وقد انعقد لا جناح على
 ان الجد لا يرث مع وجود الاب ص وقال ابو بكر وابن عباس وابن الزبير رضى الله تعالى
 عنهم الجد اب ش اى الجد الصحيح اب اى حكمه حكم الاب عند عدمه بالايجاب والجد
 الصحيح هو الذى لا يدخل في نسبته الى الميت ام وقد اطلق على الجد ابافى قوله عز وجل (كما اخرج
 ابويكم من الجنة) والمخرج من الجنة آدم جدنا الاعلى فاذا اطلق على الجد الاعلى اب فاطلاقه على اب
 الاب بطريق الاولى فاذا كان ابافله احوال ثلاث الفرض المطلق والفرض والتعصيب الحض
 فهو كالاب في جميع احواله الا في اربع مسائل فانه لا يقوم مقام الاب فيها (الاولى) ان بنى الاعيان
 والعلات كلهم بسقوطون بالاب بالايجاب ولا يسقطون بالجد الا عند ابى حنيفة رضى الله تعالى
 عنه (الثانية) ان الام مع احد الزوجين والاب تأخذ ثلث ما يبقى ومع الجد تأخذ ثلث الجميع الا عند ابى
 يوسف فان عنده الجد كالاب فيه (والثالثة) ان ام الاب وان عات تسقط بالاب ولا تسقط بالجد وان
 علت (الرابعة) ان المعتق اذا ترك ابالمعتق وابنه فسدس الولاء للاب والباقي للابن عند ابى يوسف
 وعندهما كله للابن ولو ترك ابن المعتق وجده فالولاء كله للابن بالاتفاق وهذا هو شرح كلام
 هولاء الصحابة ولم ارا احدا من الشراح ذكر شيئا من ذلك وقال بعضهم قوله الجد اب اى هو اب
 حقيقة قلت لم يقل بذلك احد من غير بين الحقيقة والحجاز اما قول ابى بكر رضى الله تعالى عنه فوصله
 الدارمى بسند على شرط مسلم عن ابى سعيد الخدرى ان ابابكر جعل الجد ابا واما قول ابن عباس
 فاخرجه محمد بن نصر المروزي في كتاب الفرائض من طريق عمرو بن دينار عن عطاء عن ابن عباس
 قال الجد اب واما قول عبد الله بن الزبير فخصى في المناقب موصولا من طريق ابن ابى مليكة قال
 كتب اهل الكوفة الى ابن الزبير في الجد فقال ان ابا بكر انزله ابا ص وقرأ ابن عباس
 يا بنى آدم واتبعتم ملة ابائى ابراهيم واسحق ويعقوب ولم يذكروا ان احدا خالف ابابكر في زمانه واصحاب
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم متوافرون وقال ابن عباس يرثني ابن ابى دون اخوتي ولا يرث انا ابن ابى
 ش اشار بقوله وقرأ ابن عباس يا بنى آدم الى احتجاجة بان الجد اب بقوله تعالى (يا بنى آدم) وبقوله
 تعالى (واتبعتم ملة ابائى ابراهيم واسحق ويعقوب) فانه اطلق على هؤلاء الاب مع انهم اجداد وروى سعيد
 بن منصور من طريق عطاء عن ابن عباس قال الجد اب وقرأ واتبعتم ملة ابائى الآية قوله ولم يذكر على
 صيغة المجهول قوله خالف ابا بكر اى فيما قاله من ان الجد حكمه حكم الاب قوله واصحاب النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم الواو فيه لئلا يقال قولهم متوافرون اى فيهم كثرة وعدوه هو اجماع سكوتى
 ومن قال مثل قول ابن عباس معاذ وابو الدرداء وابو موسى وابى بن كعب وابو هريرة وعائشة
 رضى الله تعالى عنهم ومن التابعين ايضا عطاء وطاوس وشريح والشعبي وقال ابى من الفقهاء

عثمان البتي وابو حنيفة وابو ثور وداود والمزني وابن شريح وذهب عمرو على وزيد بن ثابت
وابن مسعود الى توريث الاخوة مع الجدة لكن اختلفوا في كيفية ذلك وموضعه كتب الفرائض قوله
وقال ابن عباس يرثني الى آخره اراد به الانكار اي لم يارث الجدة فيكون ردا على من حجب الجدة
بالاخوة او معناه فلم يارث الجدة وحده دون الاخوة كافي العكس فهو رد على من قال بالشركة بينهما
وقال ابو عمرو وجه قياس ابن عباس ان ابن الابن لما كان كالابن عند عدم الابن كان ابو الاب عند عدم الاب
كالب **ص** ويذكر عن عمر وعلي وابن مسعود وزيد رضي الله تعالى عنهم اقاويل مختلفة
ش ويذكر على صيغة المجهول اشارة الى التبريض وقد ذكرنا الآن انهم ذهبوا الى توريث
الاخوة مع الجدة ولكن باختلاف بينهم في ذلك وقول عمر انه كان يقاسم الجدة مع الاخ والاكخين فاذا
زادوا اعطاه الثلث وكان يعطيه مع الولد السدس رواه الدارمي من طريق عيسى الخياط عن الشعبي
فذكره وقول علي رضي الله تعالى عنه فرواه الشعبي كتب ابن عباس الى علي يسأله عن سبعة اخوة وجد
فكتب اليه ان اجعله كاحدهم واح كتابي وروى الحسن البصري ان عليا كان يشرك الجدة
مع الاخوة الى السدس وله اقاويل اخرو قول ابن مسعود روى في امرأة تركت زوجها وامها وجدها
واخاها لبيها للزوج ثلاثة اسهم النصف وللأم ثلث فابق وهو السدس من رأس المال وللأخ سهم وللجد
سهم وقول زيد بن ثابت فرواه الدارمي من طريق الحسن البصري قال كان زيد يشرك الجدة مع الاخوة الى
الثلث واخرج عبد الرزاق من طريق ابراهيم قال كان زيد يشرك الجدة مع الاخوة الى الثلث فاذا بلغ الثلث
اعطاه اياه وللأخوة ما بقي ويقاسم الاخ للاب ثم يرد على اخيه ويقاسم الاخوة من الاب مع الاخوة الاشقاء
ولا يورث الاخوة للاب شيئا ولا يعطى اخلام مع الجدة شيئا وله اقاويل اخرى طويلا ذكرها
طلبا للاختصار **ص** حدثنا سليمان بن حرب حدثنا وهيب عن ابن طاوس عن ابيه عن ابن
عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الحقوا الفرائض باهلها فابق فلا ولي رجل
ذكر **ش** وجه ايراد هذا الحديث هنا مع انه تقدم عن قريب وتقدم شرحه هو ان الذي
بقي بعد الفرض يصرف لا قرب الناس الى الميت فكان الجد اقرب فيقدم وقال ابن بطال وقد احتج به
من يشرك بين الجد والاخ فانه اقرب الى الميت وهو ظاهر وهيب هو ابن خالد يروي عن عبد الله
ابن طاوس عن ابيه عن ابن عباس **ص** حدثنا ابو معمر حدثنا عبد الوارث حدثنا ايوب
عن عكرمة عن ابن عباس قال اما الذي قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم او كنت متخذاً من هذه
الامة خليلاً لا تتخذته ولكن خلة الاسلام افضل او قال خير فانه انزله ابا وقال قضاء ابا **ش**
مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله فانه انزله ابا فان ابا بكر انزل الجد ابا وابو معمر بفتح الميم اسمه عبد الله
ابن عمرو بن ابي الحجاج المنقري المقعد وعبد الوارث ابن سعيد البصري وابو السخيتاني والحديث مضى
في الصلاة في باب الخوذة في المسجد قوله لو كنت متخذاً يعني لو كنت منقطعاً الى غير الله لا تقطعت
الى ابي بكر لكن هذا متمتع لا متناع ذلك ولكن خلة الاسلام معه افضل من الخلة مع غيره قوله
او قال خير شك من الراوي قوله او قال قضاء ابا ايضا شك من الراوي اي حكم بانه اب
ص باب ميراث الزوج مع الولد وغيره **ش** اي هذا باب في بيان ميراث
الزوج مع الولد وغيره من الوارثين فلا يسقط الزوج بحال وانما ينحط بالولد من النصف الى الربع
ص حدثنا محمد بن يوسف عن ورقاء عن ابن ابي شيح عن عطاء عن ابن عباس قال كان
المال للولد وكانت الوصية للوالدين ففسخ الله من ذلك ما احب فجعل للذكر مثل حظ

الاثني وجعل الابوين لكل واحد منهما السدس وجعل للمرأة الثمن والرابع وللزوج الشطر
 والرابع **ش** هذا المروى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قد علم من الآيتين المذكورتين
 في اول كتاب الفرائض وكذلك الوصية لوالدين قد تقدم حكمهما في الوصايا ولكنه اشار بهذا الى
 استمرار ما في الآية التي نسختها وهي بوصيكم الله والى تقرير سبب نزول الآية وانما على ظاهرها
 غير مأولة ولا منسوخة وورقاء مؤنث الاورق ابن عمر الخوارزمي يروى عن عبد الله بن ابي نجيح بفتح
 النون وكسر الجيم واسمه يسار المكي قال يحيى القطان كان قدريا يروى عن عطاء بن ابي رباح الخ
 قوله ما احب اى ما اراد والباقي ظاهر **ص** **باب** ميراث المرأة والزواج مع الولد
 وغيره **ش** اى هذا باب في بيان ميراث المرأة الى آخره قوله وغيره اى من الوارثين
 فلا يحطارث واحد من المرأة والزواج بحال بل يحط الولد الزوج من النصف الى الربع ويحط المرأة
 من الربع الى الثمن **ص** حدثنا قتيبة حدثنا الليث عن ابن شهاب عن ابن المسيب عن ابي
 هريرة انه قال قضى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في جنين امرأة من بنى لحيان سقط ميتا بغرة عبد
 اوامة ثم ان المرأة التى قضى عليها بالغرة توفيت فقضى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 بان ميراثها لبنيتها وزوجها وان العقل على عصبتها **ش** **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة وابن شهاب
 محمد بن مسلم الزهرى وابن المسيب سعيد والحديث ذكره ابض في الدييات عن عبد الله بن يوسف
 واخرجه بقية الجماعة ما خلا ابن ماجة كلهم عن قتيبة فسلم في الحدود والترمذى في الفرائض وابوداود
 والنسائى في الدييات وقال الترمذى هذا الحديث رواه يونس عن الزهرى عن ابي سلمة عن النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم مرسل قوله في جنين امرأة قال البخارى في الدييات اقتلت امرأتان من هذيل فرمت
 احديهما الاخرى بحجر فقتلتها وما في بطنها الحديث يقال ان الضاربة يقال لها ام عفيف بنت مسروج
 والمضروبة مليكة بنت عويم وقيل عويم براء ذكره ابو عمر وفي لفظ للبخارى ان امرأتين من هذيل رمت
 احديهما الاخرى فطرح جنينها الحديث وهنا قال ان المضروبة من بنى لحيان ولا تخالف بينهما
 فان لحيان بكسر اللام وقبل بفتحها بطن من هذيل وهو لحيان بن هذيل بن مدركة قال الجوهري لحيان
 ابو قبيلة وضبطه بكسر اللام وفي رواية هذلية وامرية وفي اسنادها ابن ابي فروة وهو ضعيف
 وظاهرهما التعارض وفي الصحيح ان احديهما كانت ضرة الاخرى وفي رواية من طريق مجالد وكل
 منهما تحت زوج ولا منافاة ابض لاحتمال ارادة كونهما ليستاضرتين وجاء ابض انها ضربتها بمود فسطاط
 وجاء فحذقتها وجاء فذقت احديهما الاخرى بحجر ولا تخالف لاحتمال تكرار الفعل قوله سقط
 اى الجنين حال كونه ميتا قوله بغرة متعلق بقوله قضى قوله بسبب التثنية بيان لغرة ويروى
 بالاضافة ابض قوله اوامة كلمة اول التنوين وليست للشك وعند ابى داود فقضى رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم في جنينها بغرة عبد اوامة او فرس او بغل او حمار والحديث معلول وفي رواية
 لابن ابي شيبة من حديث عطاء مرسل او بغل فقط واخرى او فرس من حديث هشام عن ابيه وقال به
 مجاهد وطاوس وفي الدار قطنى من حديث معمر عن ابن طاوس عن ابيه ان عمر قال او فرس وقال
 ابن سيرين يجزى مائة شاة وفي بعض طرق ابى داود خمس مائة شاة وهو وهم وصوابه مائة شاة
 كانه عليه ابو داود وفي مسند الحارث بن ابي اسامة من حديث جل بن مالك او عشر من الابل
 او مائة شاة وقال البيهقي ورواه ابو المليلج ابض عن ابيه عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

لان قال او عشرون ومائة شاة واستاده ضيف وروى وكيع عن عبد الله بن ابي بكر عن ابي المالح
 الهذلي قال كان تحت جبل بن مالك امرأتان امرأة من بني سعد وامرأة من بني حليان فماتت
 السعدية بالحياة فقتلنها واستطت غلاما فقضى صلى الله تعالى عليه وسلم في الجبين بغرة فقال
 عويمر احد من قضى عليهم بالغرة يارسول الله لا غرة لى قال فمشر من الابل قال يارسول الله لا بل لى
 قال فمشر من ومائة من الشاة لبس فيها عوراء ولا فارض ولا عضباء قال يارسول الله فاعنى بهامن
 صدقة بنى حليان فقال لرجل فاعنه بها وروى عبد الرزاق عن ابي جابر البياض وهو وه عن سعيد بن
 المسيب عن رسول الله تعالى عليه وسلم في جنين يقتل في بطن المرأة بغرة في الذكر غلام وفي الانثى
 جارية وقال ابو عمر الغرة معناها الابيض فلا يؤخذ فيها الاسود وقال مالك الحمران احب الى من السودان
 وقال الابهرى يعنى البيض فان لم يكن عبيد تلك البلدة بيضا كان من السودان وقال مالك ويكون
 من اوسط عبيد تلك البلدة فان كان اكثرهم الحمران فن اوسطهم وان كان السودان فن اوسطهم وقال
 مالك هو عبد او ولادة قول له بان ميراثها لى ميراث هذه المرأة المقتولة لبنيتها وزوجها وقال ابو عمر جمهور
 الناس على الميراث في هذه الغرة لا ورثة والعقل على العصبية واختلفوا على من تجب الغرة فقالت
 طائفة منهم مالك والحسن بن سحى فى مال الجاني ثم الكفارة وهو قول الحسن والشعبي وروى ذلك
 عن عمر رضى الله تعالى عنه وبه جزم ابراهيم وعطاء والحكم وقال آخرون هى على العاقلة وعن
 قاله الثورى والنخعي وابو حنيفة والشافعي واصحابهم وهو قول ابن سيرين وابراهيم في رواية وجنتهم
 حديث المغيرة الذى فيه وجعل الغرة على عاقلة المرأة وقال ابو عمر وهو نص ثابت صحيح في موضع
 الخلاف يجب الحكم به واختلفوا في قيمه الغرة فقال مالك تقوم بخمسين دينارا او بستائة درهم
 نصف عشر دية الحر المسلم الذكر وعشر دية الحرة وهو قول الزهري وربيعة وسائر اهل المدينة وقال
 ابو حنيفة واصحابه وسائر الكوفيين قيمتها خمسة اثة درهم وهو قول ابراهيم والشعبي واختلفوا في صفة
 الجنين الذى تجب فيه الغرة ما هى فقال مالك ما طرحته من مضغة او علة او ما علم انه ولد فقيه الغرة
 فان سقط ولم يستهل فقيه غرة وسواء تحرك او عطس فقيه الغرة ايضا حتى يستهل فقيه الدية كاملة
 وقال الشافعي لاشئ فية حتى يتبين من خلقه شئ فان علمت حياته بحركة او بعطاس او باستهلال
 او بغير ذلك مما يستيقن به حياته ثم مات فقيه الدية وقال ابن عبد البر وهو قول سائر الفقهاء
 واجمع الفقهاء على ان الجنين اذا خرج ثم مات كانت فيه الدية والكفارة معها فقال مالك بقسامة
 وقال ابو حنيفة بدونها واختلفوا في الكفارة اذا خرج ميتا فقال مالك فيه الغرة والكفارة وقال ابو
 حنيفة والشافعي فقيه الغرة ولا كفارة وبه قال داود قول له وان العقل على عصبته العقل الدية
 واصله ان القاتل كان اذا قتل قبلا جسع الدية من الابل فعقلها بفناء اولياء المقتول اى شدها
 في عقالها ليسلمها اليهم ويقبضوها منه فسميت الدية عقلا بالمصدر يقال عقل البعير بعقله عقلا
 وجعه عقول والعصبة الاقارب من جهة الاب لانهم يعصبونه ويعتصب بهم اى يحيطون به
 ويشد بهم **باب ميراث الاخوات مع البنات عصبه شى** اى هذا باب في بيان
 ميراث الاخوات مع اجتماع البنات قول له عصبه بالنصب حال وبالرفع خبر مبتدأ محذوف اى هى عصبه
 واجمعوا على ان الاخوات عصبية البنات فن مات وترك بنتا واختا فللبنت النصف وللأخت النصف
ص حدثنا بشر بن خالد حدثنا محمد بن جعفر عن شعبة عن سليمان عن ابراهيم عن الاسود

قال قضي فينا معاذ بن جبل على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم النصف للابنة والنصف للاخت ثم قال سليمان قضي فينا ولم يذكر على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 ش مطابقة للترجمة ظاهرة وبشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة ابن خالد
 ابو محمد العسكري وهو شيخ مسلم ايضا مات سنة ثلاث وخسين ومأتين ومحمد بن جعفر هو غندر
 وسليمان هو الاعمش وابراهيم هو النخعي والاسود ابن يزيد خال ابراهيم الراوى عنه والحديث
 مضى عن قريب في باب ميراث البنات قوله قضي فينا معاذ بن جبل ارادانه قضي في الين وكان
 ارسله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اليهم اميرا ومعلما قوله قال سليمان اى قال شعبة ثم
 قال سليمان اى الاعمش قضي فينا ولم يذكر على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 والحاصل ان الاعمش روى الحديث اولا باثبات قوله على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم فيكون مرفوعا على الراجح ومرة بدونها فيكون موقوفا **ص** حدثني عمرو بن عباس
 حدثنا عبد الرحمن حدثنا سفيان عن ابي قيس عن هذيل قال قال عبد الله لاقضين فيها بقضاء
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم او قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم للابنة النصف والابنة الابن
 السدس وما بقى فلاخت ش مطابقة للترجمة ظاهرة وعمر بن عباس بالمعلمتين
 البصرى وعبد الرحمن هو ابن مهدي وسفيان هو الثوري و ابو قيس هو عبد الرحمن بن ثروان
 وهذيل مصغر هذيل هو ابن شرحبيل وعبد الله هو ابن مسعود والحديث مضى قبل هذا الباب باربعة
 ابواب قوله لاقضين فيها اى في هذه المسألة التى سئل عنها وامراده القضاء بسنة رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم بطريق الفتوى فان ابن مسعود يومئذ لم يكن قاضيا ولا اميرا قوله او قال
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هو شك من بعض الرواة ففي رواية وكيع وغيره عن سفيان عند النسائي
 وغيره ساقضى فيها بما قضى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وجاعة العلماء الا من شذ على ان
 الاخوات عصبات البنات يرثن ما فضل عن البنات كبنات واخت للبنات النصف وللأخت الباقي
 وكبناتين واخت لهما الثلثان وللأخت ما بقى وكبنت وبنت ابن واخت وهى فتوى ابن
 مسعود للاولى النصف والثانية السدس والثالثة الباقي **ص** باب * ميراث
 الاخوات والاخوة ش اى هذا باب في بيان ميراث الاخوات وهى جمع اخت والاخوة
 جمع اخ **ص** حدثنا عبد الله بن عثمان اخبرنا عبد الله اخبرنا شعبة عن محمد بن المنكدر
 قال سمعت جابرا رضى الله تعالى عنه قال دخل على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وانا مريض
 فدعى بوضوء فتوضأ ثم نضح على من وضوءه فافقت فقلت يا رسول الله انما لى اخوات فترلت آية
 الفرائض ش مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله انما لى اخوات لانه يقتضى انه لم يكن له وولد
 واستنبط البخارى الاخوة وقدم الاخوات في الترجمة لتصريح بهن في الحديث وعبد الله بن عثمان
 ابن جبلة الملقب بسيد ان المروزي يروى عن عبد الله بن المبارك المروزي الى آخره والحديث
 مضى في اول كتاب الفرائض بتم منه ومضى الكلام فيه قوله بوضوء بفتح الواو وهو الماء الذى
 يتوضأ به قوله ثم نضح بالنون والضاد المعجمة وبالهاء المهملة اى رش قوله فترلت آية الفرائض
 اى آية الموارث وبين فيها ان الاخوات يرثن واجمعوا على ان الاخوة والاخوات من الابوين او من
 الاب ذكورا كانوا وانانا لا يرثن مع الابن ولا مع ابن الابن وان سفل ولا مع الاب واختلوا

في ميراث الاخوات مع الجسد على ماسبق وما عدا ذلك فلو احسدة من الاخوات النصف
 ولبنين فصاعد الثلثان الا في الاكدرية وهي زوج وام وجد واخت شقيقة اولاب فلا زوج النصف
 وللأم الثلث وللجد السدس وللأخت النصف وتعول الى تسعة ثم يجمع نصيب الجد ونصيب الأخت
 وهو أربعة فيقسم بينهما للذكر مثل حظ الأنثيين فاربعة على ثلاثة لا يصح فيضرب ثلاثة في تسعة
 يكون سبعة وعشرين للزوج تسعة وللأم ستة وللجد ثمانية وللأخت أربعة وانما سميت اكدرية
 لان عبد الملك بن مروان سأل عنها رجلاً يقال له اكدر فأخطأ فيها فنسبت اليه وقيل كان اسم الميت
 اكدر وقيل سميت بذلك لانها كدرت على زيد بن ثابت اصلها لانه لا يفرض للأخت مع الجد
 الا في هذه المسألة **ص** باب **ب** يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة ان امرؤ هلك ليس
 ولدوله أخت فلها نصف ماترك وهو برثان لم يكن لها ولد فان كانتا اثنتين فلها الثلثان مما ترك
 وان كانوا اخوة رجالاً ونساء فللذكر مثل حظ الأنثيين بين الله لكم ان تضلوا والله بكل شيء عليم
ش اي هذا باب في ذكر قوله عز وجل (يستفتونك) الآية وانما ترجم بهذه الآية لان فيها
 التنصيص على ميراث الاخوة قوله يستفتونك من الاستفتاء وهو طلب الفتوى وهي جواب الحادثة
 والتقدير (يستفتونك) في الكلالة (قل الله يفتيكم في الكلالة) فحذف الاول لدلالة الثاني عليه قوله (ان
 امرؤ هلك) اي ان هلك امرؤ فحذف لدلالة الثاني عليه اي ان امرؤ مات وقدم تفسير الكلالة عن قريب
 قوله وله أخت اي من ابيه وامه او ابيه لان ذكراً ولاداً ام قد سبق في اول السورة قوله (فلها نصف
 ماترك) بيان فرضها عند الانفراد قوله ان تضلوا اي لا تضلوا وقال البصريون هذا خطأ لا يجوز
 اضماره والمعنى عندهم كراهية ان تضلوا وقيل معناه بين الله لكم الضلال كما في قولك يعجبني ان تقوم
 اي قيامك **ص** حدثنا عبيد الله بن موسى عن اسراييل عن ابي اسحق عن البراء قال آخر آية
 نزلت خاتمة سورة النساء يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة **ش** المطابقة بين الآية
 وحديث الباب ظاهرة وعبيد الله بن موسى ابن باذام ابو محمد الكوفي وروى عنه مسلم بالواسطة
 واسراييل هو ابن يونس بن ابي اسحق عمر والسبيعي يروى عن جده ابي اسحق عن البراء بن عازب
 رضى الله تعالى عنه والحديث مضى في المغازي عن عبيد الله بن رجاء وقال الكرمانى فان قلت تقدم
 في البقرة ان آخر آية نزلت آية الربا قلت الراوى في الموضعين لم ينقل عن رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم بل قال ثمة ابن عباس عن ظنه وهما البراء عن ظنه انتهى قلت وجاء عن ابن عباس ايض
 ان آخر آية نزلت (لقد جاءكم رسول من انفسكم) وجاء عنه ايض ان آخر آية نزلت (واتقوا يوماً
 ترجعون فيه الى الله) وهذه ثلاث روايات عن ابن عباس فهل قالها كلها بالظن فلا يقال ذلك
ص **ب** باب **ب** ابني عم احدهما اخ للام والآخر زوج **ش** اي هذا باب في شأن
 امرأة ماتت عن ابني عم احدهما اخوها لامها والآخر زوجها وهذه الترجمة مثل الغزليس فيها
 بيان صورتها ولا بيان حكمها ولكن حكمها يظهر من قول علي رضى الله تعالى عنه وصورتها
 رجل تزوج بامرأة فجاءت منه بان ثم تزوج باخرى فجاءت منه بان ثم فارق المرأة الثانية فزوجها
 اخوه فجاءت منه بنت فهي أخت الثاني لامه وابنة عمه فتزوجت هذه البنت الابن الاول وهو
 ابن عمها ثم ماتت عن ابني عم احدهما اخوها لامها والآخر زوجها **ص** وقال علي رضى الله تعالى
 عنه للزوج النصف وللأخ من الأم السدس وما بقي بينهما نصفان **ش** اي قال علي بن ابي طالب

في الصورة المذكورة للزوج النصف لانه زوج وفرضه النصف واللاخ من الام السدس لكونه اخامن
ام وفرضه السدس وما بقى وهو الثلث بينهما اى بين ابني عمها احدهما الزوج والاخر اخوها من امها
نصفان بطريق العصوبة فيصح للاول الذى هو الزوج الثلثان النصف بطريق القرض والسدس
بطريق التعصيب ويصح لثاني وهو ابن عمها الاخر الثلث بطريق القرض والتعصيب قال ابن بطل
وبقول على قال المدنيون والثورى ومالك وابو حنيفة والشافعى واحد واسحق وقال عمرو بن
مسعود جميع المال للذى جمع القرابتين لانهما قالوا فى ابني الم احدهما اخ لام ان الاخ للام احق
بالمال له السدس بالقرض وباقي المال بالتعصيب وهو قول الحسن البصرى وعطاء النخعي وابن سيرين
واليه ذهب ابو ثور واهل الظاهر وتعليق على رضى الله تعالى عنه رواه يزيد بن هرون عن
جاء بن سلمة عن اوس بن ثابت عن حكيم بن عقال قال اتى شريح فى امرأة تركت ابني عمها احدهما
زوجها والاخر اخوها لأمها فاعطى الزوج النصف واعطى الاخ من الام ما بقى فبلغ ذلك على
ابن ابي طالب رضى الله عنه فقال ادع على العبد لانظر فدعا شريح فقال ما قضيت أبك كتاب الله او بسنة
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال شريح بكتاب الله قال ابن قال (واولو الارحام بعضهم
اولى ببعض فى كتاب الله) فقال على فهل قال للزوج النصف وله ما بقى ثم اعطى الزوج النصف والاخ
من الام السدس ثم قسم ما بقى بينهما ص حدثنا محمود اخبرنا عبيد الله عن اسراييل عن ابي حصين
عن ابي صالح عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انا اولى بالمؤمنين من انفسهم
فن مات وترك مالا فله لموالى العصبة ومن ترك كلا او ضياعا فانا وليه فلا دعى له شئ مطابقة
للترجة بالنسبة تؤخذ من قوله فله لموالى العصبة لان الترجة التى صورتها ما ذكرنا فيها القرض
والتعصيب فيطابق قوله لموالى العصبة والاضافة فيه للبيان نحو شجر الاراك اى الموالى الذين
هم العصبة قيل قديكون لاصحاب الفروض قيل له اصحاب الفروض مقدمون على العصبة فاذا كان
للابعد فبالطريق الاولى يكون الاقرب ومحمود شيخ البخارى هو ابن غيلان بفتح الغين المججمة يروى
عن عبيد الله بن موسى وهو ايضا شيخ البخارى يروى عنه كثيرا بلا واسطة واسراييل هو ابن يونس
ابن ابي اسحق السبيعي وابو حصين بفتح الحاء وكسر الصاد المهملة واسمه عثمان بن عاصم وابو صالح
هو ذكوان السهمي والحديث اخرجه النسائي فى الفرائض عن احمد بن سليمان قوله انا اولى بالمؤمنين
من انفسهم يعنى الاولوية النصر اى انا اتولى امورهم بعد وفاتهم فانصرهم فوق ما كان منهم لو عاشوا
فان تركوا شيئا من المال فاذب المستأكل من الظلمة ان يحوم حوله فيخلص اورثتهم وان لم يتركوا وتركوا
ضياعا وكلام من الاولاد فانا كافلهم والى ملجائهم ومأواهم وان تركوا دينا فعلى اداؤه فلذلك وصفه الله
فى كتابه بقوله (بالمؤمنين رؤوف رحيم) وهكذا ينبغي ان تفسر الآية ايضا وزاد فى رواية الاصيلي
هنا (وازواجه) امهاتهم وقال عياض وهى زيادة فى الحديث لاعمى لها هنا وقال الطيبي انما يلتم
قوله وازواجه امهاتهم اذا قلنا انه صلى الله تعالى عليه وسلم كلاب المشفق لهم بل هو ارف
وارحم بهم قوله فن مات الفاء فيه تفسيرية مفصلة لما اجل من قوله انا اولى بالمؤمنين
قوله فله لموالى العصبة قدم تفسيره الآن قوله ومن ترك كلا بفتح الكاف وتشديد اللام
وهو النقل قال تعالى (وهو كل على مولاه) وجعله كقول وهو يشعل الدين والعيال قوله
او ضياعا بفتح الضاد المعجمة مصدر من ضاع الشئ يضيع ضيعة وضيا ما اى هلك قيل

فهو على تقدير محذوف اي ذات ضياع وقال النبي: الضياع اسم ما هو في معرض ان يضيع ان لم يشهد
 كالذرية المسمومة والزمن الذين لا يقومون بكل انفسهم ومن يدخل في معانهم وقال ايضا روى
 الضياع بالكسر عن انه جمع ضياع كضياع في جمع جائع فقولده فلا يدعى له يافعا امر الغائب
 المجهول والاصل في لام الامر ان يكون مكسورة كقوله تعالى (وايوافوا نذورهم وليطوفوا بالبيت
 العتيق) قرئ بكسر اللام واسكانها وقد يمكن مع الفاء او الواو غالبا فيهما واثبت الالف بعد غير
 لا يدعى جائر على قول من قال (انتم بانيك والانباء نبي) وكان القياس فلا يدخله اي فادعوني له حتى اقوم
 بكاه وضياعه لان حذفها علامة الجزم لانه مجزوم بلام الامر لان كل فعل في آخره واو او ياء او الف
 فيجزم بحذف آخره هذا هو المشهور في اللغة وفي رواية لابن كثير انه قرأ (من ينق ويصبر) بانيات
 الياء واسكان الراء وهي لغة ايضا **ص** حدثنا امية بن بسطام حدثنا يزيد بن زريع عن
 روح عن عبد الله بن طاوس عن ابيه عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الحقوا
 الفرائض باهلها فماتركت الفرائض فلاولي رجل ذكر **ش** **ص** مطابقتها لترجمة يمكن ان يوجد
 مثل ما وجد في ترجمة الحديث السابق وامة بضم الهزة وفتح الميم وتشديد الياء آخر الحروف ابن
 بسطام بفتح الباء الموحدة وكسرها البصري وروح بفتح الراء وسكون الواو ابن القاسم العبري
 والحديث قدمه عن قريب في باب ميراث الولد من ابيه وامه ومضى الكلام فيه هناك **ص** **باب**
 ذوى الارحام **ش** اي هذا باب في بيان حكم ذوى الارحام هل يرثون ام لا ومن هم وذوى الارحام جمع
 ذى الرحم وهو خلاف الاجنبي والارحام جمع الرحم والرحم في الاصل منبت الولد وعاؤه في البطن
 ثم سميت القرابة والوصلة من جهة الولادة رجاء في الشريعة عبارة عن كل قريب ليس يندى سهم ولا
 عصبة وقال ابن الاثير وذو الرحم هم الاقارب ويقع على كل من يجمع بينك وبينه نسب ويطلق في الفرائض
 على الاقارب من جهة النساء يقال ذو رحم محرم ومحرم وهو من لا يحل نكاحه كالام والبنات والاخت
 والعمه والخالة انتهى وقال في التلويح ذوو الارحام هم الذين لاسهم لهم في الكتاب والسنة من قرابة الميت
 وليسوا بعصبة البنات كالولادة او لاداء الاخوات واولاد الاخوة لام وبنات الاخ والعمه والخالة وعمة
 الاب والعم اخو الاب لامد والجد ابى الام والجدة ام ابى الام ومن ادلى بهم واختلقوا في هذا الباب فقالت
 طائفة اذا لم يكن للميت وارث له فرض مسمى خاله لموالى العتاقة الذين اعتقوه فان لم يكن خاله لميت
 مال المسلمين ولا يرث من لا فرض له من ذوى الارحام روى هذا عن ابي بكر وزيد بن ثابت وابن عمر
 ورواية عن علي رضي الله تعالى عنهم وهو قول اهل المدينة والزهري وابي الزناد وربيعة ومالك
 وروى عن مكحول والاوزاعي وبه قال الشافعي وكان عمر بن الخطاب وابن مسعود وابن عباس
 ومعاذ وابو الدرداء يورثون ذوى الارحام ولا يعطون الولاء مع الرحم شيئا وتورث ذوى الارحام
 قال ابن ابي ليلى والنخعي وعطاء وجاعة من التابعين وهو قول الكوفيين واحد **ص** **ص**
 حدثنا اسحق بن ابراهيم قال قلت لابي اسامة حدثكم ادريس حدثنا طلحة عن سعيد بن جبيرة عن
 ابن عباس (ولكل جعلنا موالى والذين عاقبت ايمانكم) قال كان المهاجرون حين قدموا المدينة يرث
 الانصارى المهاجرى دون ذوى رحمه للاخوة التي آخى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بينهم
 ترث (ولكل جعلنا) موالى قال تبخنها (والذين عاقبت ايمانكم) **ش** **ص** مطابقتها لترجمة يمكن ان توجد
 من قوله جعلنا موالى لان الموالى الورثة وكذا فسر ابن عباس في هذا الحديث لانه ذكره في الكفة لانه قوله

حدثنا الصلت بن محمد حدثنا ابواسامة بن ادريس عن طلحة بن مصرف عن سعيد بن جبير عن ابن عباس (ولكل جعلنا موالى) قال ورثة الحديث ولفظ الورثة يطلق على ذوى الارحام فترجم بقوله باب ذوى الارحام لكنه مبهم لا يفهم منه انهم يرثون ام لا ولكن ذكره هذا الحديث بهذا السياق يدل على انهم لا يرثون ولكن فى هذا السياق نظر لانه يشعربان قوله (والذين عاقدت ايمانكم) هو ناسخ والصواب انه هو المنسوخ به عليه الطبرى وغيره فى رواية عن ابن عباس وجهور السلف على ان الناسخ لقوله تعالى (واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض) روى هذا عن ابن عباس وقتادة والحسن وهو الذى اثبت ابو عبيد فى ناسخه ومنسوخه (وفيه قول آخر) روى الزهرى عن المسيب قال امر الله تعالى الذين تبوءوا غير ايمانهم فى الجاهلية وورثوهم فى الاسلام ان يجعلوا لهم نصيبا فى الوصبة وروا الميراث الى ذى الرحم والعصبة (وقالت طائفة قوله تعالى (والذين عاقدت ايمانكم) محكمة وانما امر الله المؤمنين ان يعطوا الخلفاء انصبا بآئهم من النصرة والنصيحة والرفادة وما شبه ذلك دون الميراث ذكره ايضا الطبرى عن ابن عباس وهو قول مجاهد والسدى وقال فقهاء الامصار العراق والكوفة والبصرة وجاعة من العلماء فى سائر الاقاليم تورث ذوى الارحام وقد روى ابو داود والنسائى وابن ماجه من حديث المقدم بن معدى كرب الخال وارث من لا وارث له بعقل عنه ويرثه وصححه ابن حبان والحاكم وروى الترمذى مرفوعا محسنا عن عمر رضى الله تعالى عنه الخال وارث من لا وارث له واخرجه النسائى من حديث عائشة واخرجه عبد الرزاق ابضا عن ابن جريح عن عمرو بن مسلم حدثنا طاوس عنها رضى الله تعالى عنها فان قلت روى الحاكم من حديث عبد الله بن جعفر عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال قيل لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على حمار فلقبه رجل فقال يا رسول الله رجل ترك عمه وخالة لا وارث له غيرهما فرفع رأسه الى السماء فقال اللهم رجل ترك عمته وخالته لا وارث له غيرهما ثم قال اين السائل قال ها ناذا قال لا ميراث لهما وقال الحاكم صحيح الاسناد قلت عبد الله بن جعفر المدينى فيه مقال قال ابو حاتم منكر الحديث جدا يحدث عن الثقة بالنا كير يكتب حديثه ولا يحتج به وقال الجرجاني واهى الحديث وقال النسائى متروك الحديث وعنه ليس بثقة واخرجه الدارقطنى من حديث ابى عاصم موقوفا وشيخ البخارى فى هذا الحديث هو اسحق بن ابراهيم المعروف بابن راهويه وابو اسامة هو جاد بن اسامة وادريس هو ابن يزيد من الزيادة ابن عبد الرحمن الاودى وطلحة هو ابن مصرف بكسر الراء المشددة والفاء والحديث اخرجه النسائى وابوداود جميعا فى الفرائض عن هرون بن عبد الله عن ابى اسامة قوله يرث الانصارى بالرفع لانه فاعل وقوله المهاجرى بالنصب مفعوله وليست الياء فيه بالنسبة وانما هى للمبالغة كما يقال الاجرى فى الاجر وقيل زيدت فيه ياء النسبة للمشاكلة وقال الكرماتى ابن العنيد الى اسم كان قلت وضع المهاجرى مكانه واللازم فى مثله الارتباط بينهما سواء كان بالضمير او بغيره وقال ايضا تقدم فى صورة النساء بالعكس وقال يرث المهاجرى الانصارى قلت المقصود منهما بيان اثبات الورثة بينهما فى الجملة نعم قال وفيه امر آخر عكس ذلك وهو انه قال ثمة ولكل جعلنا والمنسوخ والذين عاقدت والمفهوم هنا عكسه قلت فاعل نسختها آية جعلنا والذين عاقدت منصوب على العناية اى اعنى والذين عاقدت وقيل الضمير فى نسختها عائد على المواخاة لا على الآية والضمير فى نسختها وهو الفاعل المستتر يعود على قوله ولكل جعلنا موالى وقوله والذين عاقدت ايمانكم يدل من الضمير واصل الكلام لما زلت ولكل جعلنا موالى نسخت والذين عاقدت ايمانكم

العين وهى التى وقع اللسان بينهما وبين زوجها وقال بعضهم بفتح العين ويجوز كسرهما قلت
 الامر بالعكس والمقصود من ميراث الملاعنة بيان من يرث ولد الملاعنة من ابنها فقال مالك بلغنى انه
 قال عروة فى ولد الملاعنة وولد الزنا اذ مات ورثت امه حقها فى كتاب الله واخوته للام حقوقهم
 ويورث البقية مولى ابيه ان كان مولاه وان كانت عريضة ورثت حقها وورثت اخوته لامه
 حقوقهم وكان مابقى للمسلمين قال مالك وبلغنى عن سليمان بن يسار كذلك قال وعلى ذلك ادركت
 اهل العلم يلدنا وقال ابو عمر هذا مذهب زيد بن ثابت وروى عن ابن عباس مثل ذلك وروى عن على
 وابن مسعود ان مابقى يكون لعصبة امه اذا لم يخلف ذارجه له سهم وان خلفه جعل فاضل المال
 رد عليه وحكى عن على ايضا انه ورث ذوى الارحام برحمهم ولا شئ لبيت المال واليه ذهب ابو حنيفة
 واصحابه ومن قال بالرد الباقي على امه بقول زيد قال جهور اهل المدينة وان المسيب وعروة وسليمان
 وعمر بن عبدالعزيز والزهري وربعة وابو الزناد ومالك و به قال الشافعي والاوزاعي **ص** حدثنى
 يحيى بن قزعة حدثنا مالك عن نافع عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما ان رجلا لاعن امرأته فى زمن النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم واتى من ولدها ففرق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بينهما والحق الولد بالمرأة
ش مطابقة للترجة تؤخذ من آخر الحديث لان المراد من الخاق الولد بالام جريان الارث بينهما
 لانه لما خلفه بها قطع نسب ابيه فصار كمن لا اب له من اولاد النى الذى لم يختلف ان المسلمين عصبته
 ويحيى بن قزعة بالقاف والزأى والعين المهمة المفتوحات الحجازى والحديث مضى فى الطلاق عن
 يحيى بن بكير عن مالك وروى ابو داود من رواية عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده قال جعل النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم ميراث ابن ملاءنة لامه ولورثتها من بعدها وروى اصحاب السنن الاربعة
 عن وائلة رفعه نحو المرأة ثلاثة موارث عتيقها ولقيطها وولدها الذى لا عنت عليه وقال البيهقي
 ليس بثابت ورد عليه بان الترمذى حسنه والحاكم صححه وليس فيه سوى عمرو بن روبة بضم الراء
 وسكون الواو وباء موحدة مختلف فيه قال البخارى فيه نظر ووثقه جماعة **ص** باب
 الولد للفراش حرة كانت اوامة **ش** اى هذا باب يذكر فيه الولد للفراش اى لصاحب الفراش
 قال اصحابنا الفراش كناية عن الزوج وقال جرير (باتت تعانقه وبات فراشها) يعنى زوجها ويقال للفراش
 وان كان يقع على الزوج فانه يقع على الزوجة ايضا لان كل واحد منهما فراش لصاحبه قوله
 حرة كانت اى المرأة اوامة فعند مالك والشافعي تصير الامة فراشا لسيدها بوطئه اياها او باقراره
 انه بوطئها وبهذا حكم عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه وهو قول ابن عمر ايضا حتى اتت بولد
 لسته اشهر من يوم وطئها ثبت نسبه منه وصارت به ام ولد له وله ان ينفيه اذا ادعى الاستبراء
 ولا يكون فراشا بنفس الملك دون الوطء عند مالك والشافعي وقال ابو حنيفة لا يكون فراشا بالوطء
 ولا بالاقرار به اصلا فلو وطئها او اقر بوطئها فأت بولد لم يلحقه وكان مملوكا وامه مملوكه وانما
 يلحقه ولدها اذا اقر به وله ان ينفيه بمجرد قوله ولا يحتاج ان يدعى استبراء **ص** حدثنا
 عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت
 كان عتبة عهد الى اخيه سعد ان ابن وليدة زمعة منى فاقبضه اليك فلما كان عام الفتح اخذه سعد
 فقال ابن اخى عهد الى فيه فقام عبد بن زمعة فقال اخى وابن وليدة ابى ولد على فرشه فتساوقا
 الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال سعد يا رسول الله ابن اخى قد كان عهد الى فيه فقال عبد بن زمعة

اخي وابن وليدة ابي ولد علي فراشه فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هولاء يا عبد بن زمعة
 المواد للفراس وللعاشر الحجر ثم قال لسودة بنت زمعة احتجبي منه لما رأى من شبهه بعتبة فآراها
 حتى لقي الله ~~ش~~ مطابقة للترجة في قوله الولد للفراس وللعاشر الحجر والحديث مضى
 في البيوع عن يحيى بن قزعة عن مالك ومضى الوصايا وفي المغازي عن القعني عن مالك وسجيء
 في الأحكام عن اسمعيل بن عبد الله عن مالك ومضى الكلام فيه ولكن نذكر بعض شئ بعد المسافة
 وعتبة بضم العين المهملة وسكون التاء المثناة من فوق وبالباء الموحدة ابن ابي وقاص وهو اخو
 سعد بن ابي وقاص مختلف في صحبته فذكره العسكري في الصحابة وذكر انه اصاب دما بركة في قريش
 فانتقل الى المدينة ولما مات اوصى الى سعد وذكره ابن مندة في الصحابة ولم يذكر مستند الاقول
 سعد عهد الى اخي انه ولده وانكر ابو نعيم ذلك وذكر انه الذي شج وجه رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم باحد وما علمت له اسلا ما بل قد روى عبد الرزاق من طريق عثمان الجزري عن مقسم
 ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دما بان لا يحول على عتبة الحول حتى يموت كافرا مات قبل الحول
 وهذا مرسل وجزم الدمباطي وابن التين بانه مات كافرا وام عتبة هند بنت وهب بن الحارث
 ابن زهرة وام اخيه سعد جنة بنت سفيان بن امية قوله عهد الى اخيه اي اوصى الى اخيه سعد
 ابن ابي وقاص عند موته قوله ان ابن وليدة زمعة مني اي امة زمعة مني وكذا وقع في المظالم
 والوليدة فعيلة من الولادة قال الجوهري هي الصبية والامة والجمع ولائد وكانت امة يمانية وزمعة
 بفتح الزاي وسكون الميم وقديحرك وقال النوى السكون اشهر وقال ابو الوليد الوقشي التحريك
 هو الصواب وهو قيس بن عبد شمس القرشي العامري والد سودة زوج النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم قوله فلما كان عام الفتح اخذه سعد اي سعد بن ابي وقاص وكان رآه يوم الفتح فعرفه بالشبه
 فاحتضنه اليه وقال ابن اخي ورب الكعبة وفي رواية الليث فقال سعد يا رسول الله هذا ابن اخي عتبة
 ابن ابي وقاص عهد الى انه ابنه قوله فقام عبد الله بن زمعة فقال اخي اي هذا اخي وابن وليدة ابي اي
 ابن امته ولد علي فراشه وعبد هذا بغير اضافة الى شئ قيل وقع في مختصر ابن الحاجب عبد الله
 ورد عليه بانه غلط لان عبد الله بن زمعة آخر غيره ونبه عليه الطحاوي ايضا وقال عبد الله بن زمعة
 هو ابن الاسود بن عبد المطلب بن اسد بن عبد العزى وقيل قد وقع لابن مندة فيه خبط في ترجمة
 عبد الرحمن بن زمعة فانه زعم ان عبد الرحمن وعبد الله وعبيدا بغير اضافة اخوة ثلاثة
 اولاد زمعة ابن الاسود وليس كذلك بل عبد بغير اضافة وعبد الرحمن اخوان عامر يان
 من قريش وعبد الله بن زمعة اسدى من قريش ايضا قوله فتساوقا من التساوق وهو المتابعة
 كأن احدهما يتبع الآخر ويسوقه قوله اخي اي هو اخي وابن وليدة ابي اي ابن امته
 قوله هولاء يا عبد بن زمعة حكيم له بان يأخذه ويقراً بنصب عبدو رفعه فانه صاحب التوضيح
 ومعناه انه يكون لك اخا على دعواك فافره ولم يقل ان الامة لا تكون فراشا وقال بعضهم وقد سالت
 الطحاوي فيه مسلما آخر فقال معنى قوله هولاء اي يدك عليه لانك تملكه ولكن تمنع غيرك
 منه الى ان يتبين امره كما قال لصاحب اللقطة هي لك وقال له اذا جاء صاحبها فردها اليه قال ولما
 كانت سودة شريكة لعبد في ذلك لكن لم يعلم منها تصديق ذلك ولا الدعوى به الزم عبدا بما اقربه
 على نفسه ولم يجعل ذلك حجة عليها فامرها بالاحتجاب ثم قال هذا الناقل عن الطحاوي هذا

الكلام وكلامه متعقب بالرواية المصرح فيها بقوله هو اخوك فانها رفعت الاشكال وكأنه لم يتف عله
ولا حديث ابن الزبير وسودة الدال على ان سودة وافقت اخاها عبدا في الدعوى بذلك انتهى قلت روى
ابوداود هذا الحديث عن سعيد بن منصور ومسدد وفيه وزاد مسدد في حديثه هو اخوك والصحيح
مارواه سعيد بن منصور وزيادة مسدد لم يوافقه عليها احدواثن سينا صحة هذه الزيادة ولكن يراد
به اخوك في الدين ويحتمل ان يكون اصل الحديث هو لك فظن الراوى ان معناه اخوه في الذنب
فحمله على المعنى الذي عنده والخبر الذي يرويه عبد الله بن الزبير صرح بانه صلى الله تعالى عليه وسلم قال
فانه ليس لك باخ وقال الخطابي وغيره كان اهل الجاهلية يقررون على ولائهم الضرائب فيكتسبون
بالفجور وكانوا يلحقون بالزناة اذا دعوا كما في السكاح وكانت زمعة امة وكان يلزم بها فظهر بها اجل
وزعم عتبة بن ابي وقاص انه منه وعهد الى اخيه سعد ان يستلحقه فخاصم فيه عبيد بن زمعة فقال سعد
هو ابن اخي على ما كان الامر في الجاهلية وقال عبد هو اخي على ما استقر عليه الحكم في الاسلام
فابطل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حكم الجاهلية والحقه بزمعة فقول له الولد للفراش مرتفسره
عن قريب وقال صاحب التوضيح وعند جمهور العلماء ان الحرية لا تكون فراسا الا
بامكان الوطء ويلحق الولد في مدة تلد في مثلها واول ذلك ستة اشهر وشذ ابو حنيفة فقال
دا طلقها عقيب السكاح من غير امكن وطء فانت بولد لستة اشهر من وقت العقد فانه
يلحقه وقال ايضا وما ذهب اليه ابو حنيفة خلاف ما جرى الله تعالى به العادة من ان
الولد انما يكون من ماء الرجل وماء المرأة قلت ابو حنيفة لم يشذ فيما ذهب اليه ولا خالف ما جرى
الله به العادة وان صاحب التوضيح ومن سلك مسلكه لم يدرك في هذه المسئلة ما ادركه ابو حنيفة لانه اخبر
فيما ذهب اليه بقوله الولد للفراش اي لصاحب الفراش ولم يذكر فيه اشتراط الوطء ولا ذكره
ولان العقد فيما كالموطء بخلاف الامة فانه ليس لها فراش فلا يثبت نسب ما ولدته الامة الا باعتراف
مولايها قوله وللعاهر الجبراي وللزاني الخيبة والحرمان والعهر بفحيتين الزنا ومعنى الخيبة الحرمان
من الولد الذي يدعيه وعادة العرب ان تقول لمن خاب له الحبر وبقية الحبر والتراب ونحو ذلك
وقيل المراد بالجرهنا انه يرجع قال النووي وهو ضعيف لان الرجم مختص بالمحصن قوله ثم قال لسودة
بنت زمعة اي زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم احتجى منه اي من ابن الوليدة المدعى تورعا
واحتما واذل لشبهه بعتبة بن ابي وقاص **ص** حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن شعبة عن محمد
ابن زياد انه سمع ابا هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الولد لصاحب الفراش **ش**
مطابقته للترجة ظاهرة وفيه تفسير لقوله في الحديث الماضي الولد للفراش وهذا حديث مستقل
بنفسه بخلاف الحديث الماضي فانه ذكر تبعا لحديث عبد بن زمعة قال الطحاوي فيد فان قيل فامعنى
قوله الذي وصله بهذا الولد للفراش وللعاهر الجبر قيل له ذلك على التعليم منه لسعد اي انت
تدعي لاختك واخوك لم يكن له فراش وانما يثبت النسب منه لو كان له فراش فهو عاهر وللعاهر
الجبر انتهى وقال ابن عبد البر حديث الولد للفراش هو من اصح ما يروى عن النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم جاء عن بضعة وعشرين من الصحابة فذكر البخاري هنا حديث ابي هريرة هذا وقال
الترمذي عقيب حديث ابي هريرة وفي الباب عن عمر وعثمان وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن الزبير
وعبد الله بن عمرو واني امامة وعمرو بن خارجة والبراء بن زيد بن ارقم فحديث عمر رضي الله تعالى عنه

عند ابن ماجه وحديث عثمان رضى الله تعالى عنه عند ابى داود وحديث عبد الله بن مسعود رضى الله
عنه عند النسائى وحديث عبد الله بن الزبير عند النسائى ايضا وحديث عبد الله بن عمرو عند ابى داود وحديث
ابى امامة عند ابى داود وابن ماجه وحديث عمرو بن خارجة عند الترمذى والنسائى وابن ماجه وحديث
البراء عند الطبرانى فى الكبير وحديث زيد بن ارقم عند الطبرانى ايضا فيه وزاد شيخنا زين الدين على هؤلاء
معاوية وابن عمر فحديث معاوية عند ابى يعلى الموصلى وحديث ابن عمر عند البرار ووقع عنده هؤلاء جميعهم
الولد للفراش وللعاهر الحجر ومنهم من اقتصر على الجملة الاولى **ص** باب **ع** الولاء
ان اعتق **ش** اى هذا باب يذكر فيه الولاء لمن اعتق وفي اكثر النسخ باب انما الولاء
لمن اعتق الولاء بفتح الواو مشتق من الولاية بالفتح وهى النصرة والمحبة لان فى ولاء العتاقة والموالة
تناصرا ومحبة او من الولى وهو القرب وهى قرابة حكيمية حاصلة من العتق او من الموالة وهى
المتابعة لان فى ولاء العتاقة ارثا يوالى وجود الشرط وكذا فى ولاء الموالة وفى الشرع هو عبارة
عن التناصر بولاء العتاقة وبولاء الموالة من اثاره الارث والعقل قوله الولاء لمن اعتق لفظ الحديث
اخرجه الأئمة الستة عن عائشة عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** وميراث اللقيط
ش هو بالرفع عطف على ما قبله ويجوز بالجر على تقرير ان يقال وفى ميراث اللقيط ولكنه
لم يذكر شيئا فيه وقال الكرماني لانه لم يتفق له حديث على شرطه واراد به انه ذكر هذه اللفظة ويض
لها حتى يذكرها فيه فلم يجد شيئا واستمر من الترجمة والظاهر انه اكتفى بآثر عمر رضى الله تعالى
عنه فان فيه بيان حكمه كما نقول الآن **ص** وقال عمر اللقيط حر **ش** اى قال
عمر بن الخطاب اللقيط حر فاذا كان حرا يكون ولاؤه فى بيت المال لان ولائه يكون لجميع المسلمين واليه ذهب
مالك والثورى والاوزاعى والشافعى واجدوا بوثور وقال شريح ان ولائه للمنقطه وبه قال اسحق
ابن راهويه واحتج بحديث سنين ابى جحيلة عن عمر انه قال له فى المنبوذ اذهب فهو حر
ولك ولاؤه وقال ابن المنذر ابو جحيلة مجهول لا يعرف له خبر غير هذا الحديث وحمل قول عمر لك
ولاؤه على انه انت الذى تتولى تربيته والقيام بامر هذه ولاية الاسلام لا ولاية العتق وقال عطاء
وابن شهاب انه حر فان احب ان يوالى الذى التقطه فله ان يواله وان احب ان يوالى غيره فله ان يواله وقال ابو
حنيفة له ان ينقل بولائه حيث شاء فان عقل عنه الذى والاه جنابة لم يكن له ان ينقل ولائه عنه ورثه
قلت سنين بضم السين المهملة وفتح النون وسكون الياء آخر الحروف وفى آخره نون ابو جحيلة
الضمرى ويقال السلمى روى عنه ابن شهاب قال عنه معمر حدثنى ابو جحيلة وزعم انه ادرك النبى
صلى الله تعالى عليه وسلم وقال الزبىدى عن الزهرى ادركت ثلاثة من اصحاب النبى صلى الله تعالى
عليه وسلم انس بن مالك وسهل بن سعد واباجيلة سنين وقال مالك عن ابن شهاب اخبرنى سنين
ابو جحيلة انه ادرك النبى صلى الله تعالى عليه وسلم عام الفتح وقال الذهبي ابو جحيلة سنين السلمى
ادرك النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وخرج معه عام الفتح وحديثه فى الترمذى روى عنه الزهرى
ص حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة عن الحكم بن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت
اشتريت بريرة فقال النبى صلى الله تعالى عليه وسلم اشترىها فان الولاء لمن اعتق واهدى لها شاة فقال
هو لها صدقة ولنا هدية **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وحفص بن عمر ابن الحارث بن عمر والخوض
والحكم بفتحين هو ابن عتبة مصغر عتبة الباب وابراهيم هو النخعي والاسود هو ابن يزيد

والثلاثة تابعون كوفيون والحديث مضى في كفارة الايمان عن سليمان بن حرب وفي الطلاق عن
عبدالله بن رجاء وفيه وفي الزكاة عن آدم ومر الكلام فيه غير مرة قو له بريرة بفتح الباء
الموحدة قو له واعدى على صيغة المجهول ص قال الحكم وكان زوجها حرا وقول
الحكم مرسل ش هذا موصول بالاسناد المذكور ولكن قوله مرسل يعني ليس
بمسند الى عائشة صاحبة الحديث وقال الاسمعيلى قول الحكم ليس من الحديث انما هو مدرج
وقيل قول البخارى مرسل مخالف للاصطلاح اذ الكلام الموقوف على بعض الرواة لا يسمى
مرسلا قوله وكان زوجها اى زوج بريرة ص وقال ابن عباس رأيت عبدا ش
اى قال عبدالله بن عباس رأيت زوج بريرة عبدا وهذا اصح لانه رآه كما سيحى قال ابن عباس
كان يقال له مغيث وكان عبدا لآل المغيرة من بنى مخزوم فخير رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بريرة
وامرها ان تعتد قالوا انما خيرها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لاجل كون زوجها عبدا
وقول ابن عباس هذا مضى في الطلاق موصولا في باب خيار الامة تحت العبد وفي الباب الذى
بليه ص حدثنا اسمعيل بن عبدالله قال حدثني مالك عن نافع عن ابن عمر رضى الله تعالى
عنهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال انما الولاء لمن اعتق ش مطابقتها للترجمة
ظاهرة واسمعيل بن عبدالله هو اسمعيل بن ابى اويس ابن اخت مالك بن انس واحتج بهذا
الحديث ابو حنيفة والشافعى ومحمد بن عبدالحكم ان من اعتق عبدا عن غيره فولاؤه للمعتق خلافا لما لاك
حيث قال انه للمعتق عنه وصى بذلك ام لا ص باب ميراث السائبة ش اى
هذا باب في بيان ميراث السائبة بالسبن الممثلة على وزن فاعلة اى الممثلة كالعبد يعتق على ان لا
ولاء لاحد عليه وقد قيل في قوله تعالى (ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة) هو ان يقول لعبد انت
سائبة لم يكن عليه ولاء واول من سيب السوائب عمرو بن لحي واختلف العلماء في ميراث السائبة
فقال الكوفيون والشافعى واحدا واسحق وابوثور ولاؤه لمعتقه واحتجوا بحديث الباب وقالت
طائفة ميراثه للمسلمين وروى ذلك عن عمر بن الخطاب وروى ايضا عن عمر بن عبدالعزيز وربيعة وابى
الزناد وهو قول مالك وهو مشهور مذهبه وقال الزهرى يوالى المعتق سائبة من شاء فان مات
ولم يوال احدا فولاؤه للمسلمين ص حدثنا قبيصة بن عقبة حدثنا سفيان عن ابى قيس
عن هزيل عن عبدالله قال ان اهل الاسلام لا يسيبون وان اهل الجاهلية كانوا يسيبون ش وهذا
الحديث مختصر ومطابق للترجمة من حيث ما جاء فيه وهو انه جاء رجل الى عبدالله فقال انى اعتقت عبدا
سائبة فانت وترك مالا ولم يدع وارثا فقال عبدالله ان اهل الاسلام لا يسيبون وانما كان اهل
الجاهلية يسيبون وانت ولى نعمته فلك ميراثه اخرجه الاسمعيلى وسفيان في السند هو الثورى
وابوقيس هو عبد الرحمن بن ثروان وهزيل مصغر هزل بالزاي ابن شرحبيل يروى عن عبدالله
ابن مسعود ص حدثنا موسى حدثنا ابو عوانة عن منصور عن ابراهيم عن الاسود ان
عائشة رضى الله تعالى عنها اشترت بريرة لتعتقها فاشتراط اهلها ولاءها فقالت يا رسول الله
انى اشتريت بريرة لاعتقها وان اهلها يشترطون ولاءها فقال اعتقها فانما الولاء لمن اعتق او قال
اعطى الثمن قال فاشترتها فاعتقها قال وخيرت فاختارت نفسها وقالت لو اعطيت كذا وكذا ما كنت
معه ش مطابقتها للترجمة من حيث ان الولاء لما كان للمعتق استوى السائبة وغيرها

وموسى هو ابن اسمعيل التبوذكى وابو عوانة بفتح العين المهملة وتخفيف الواو وبعد الالف نون واسمه
 البوضاح اليشكري ومنصور هو ابن المعمر و ابراهيم هو النخعي والاسود هو ابن يزيد والحديث قدمضى
 اكثر من عشرين مرة فقولهم واشترط اهلها يعنى يبيعونها بشرط ان يكون الولاء لهم قولهم او قال
 اعطى الثمن شك من الراوى قولهم وخيرت على صينة المجبول اى لا عتقت خيرت بين فسخ نكاحها
 واختيار نفسها وامضاء النكاح واختيار الزوج وقدم ان اسمه مغيث قولهم وقالت لو اعطيت اى قالت
 بريرة لو اعطاني زوجي كذا وكذا من المال ما كنت معه اى ما كنت اصحبه ولا اقت عنده وكذا
 فى رواية النساء حيث قال فخيرها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من زوجها قالت لو
 اعطاني كذا وكذا ما ائت عنده فاخترت نفسها وكان زوجها حرا **ص** قال الاسود وكان
 زوجها حرا قول الاسود منقطع **ش** اى قول الاسود بن يزيد الراوى عن عائشة كان
 زوج بريرة حرا **ص** قال البخارى قول الاسود منقطع قبل المنقطع هو ان يسقط من الاسناد رجل او يذكر
 فيه رجل مبهم وقال الخطيب المنقطع ماروى عن التابعى فن دونه موقوف عليه من قوله او فعله وقيل
 المنقطع مثل المرسل وهو كل ما لا يتصل اسناده غير ان المرسل اكثر ما يطلق على ما رواه التابعى عن
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والمشهور ان المرسل قول غير الصحابي قال رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم **ص** وقول ابن عباس رأيت عبدا اصح **ش** اى قول ابن عباس
 رأيت زوج بريرة عبدا اصح من قول الاسود لانه رأى وشاعده وقدم الكلام فيه **ص**
باب ٩ اثم من تبرأ من مواليدش **ص** اى هذا باب فى بيان اثم من تبرأ من مواليد بان نفى كونه
 من موالى فلان او الى غيره وروى احمد فى مسنده من طريق سهل بن معاذ بن انس عن ابيه عن
 النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان الله عباد الايكمهم الله الحديث وفيه رجل اثم عليه قوم فكدر نعمتهم
 وتبرأ منهم **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا جرير عن الاعمش عن ابراهيم التيمى عن ابيه قال
 قال على رضى الله تعالى عنه ما عندنا كتاب نقرأه الا كتاب الله غير هذه الصحيفة قال فاخرجها فاذا
 فيها اشياء من الجراحات واسنان الابل قال وفيها المدينة حرام ما بين عير الى ثور فن احدث
 فيها حدثا او آوى محدثا فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين لا يقبل منه يوم القيامة صرف ولا عدل
 ومن والى قوما بغير اذن مواليد فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين لا يقبل منه يوم القيامة
 صرف ولا عدل وذمة المسلمين واحدة يسعى بها ادناهم فن اخبر مسلما فعليه لعنة الله والملائكة
 والناس اجمعين لا يقبل منه يوم القيامة صرف ولا عدل **ش** **ص** مطابقته للترجمة تؤخذ
 من قوله ومن والى قوما الى قوله وذمة المسلمين فان قلت الترجمة مطلقة والحديث ومن والى قوما
 بغير اذن مواليد فان المفهوم منه انه اذا والى باذنهم لا اثم ولا يكون متبرأ قلت ليس هذا لتقييد
 الحكم وانما هو ايراد الكلام على الغالب وقيل هو لئلا كيد لانه اذا استأذن مواليد فى ذلك منعه
 وجرير هو ابن عبد الحميد والاعمش هو سلمان و ابراهيم التيمى هو ابراهيم بن يزيد من الزيادة
 ابن شريك التيمى تيم الرباب وليس هو ابراهيم بن يزيد بن الاسود بن عمرو وقيل ابن عمرو بن يزيد بن
 الاسود بن عمرو وابو عمران النخعي الكوفي و ابراهيم التيمى يروى عن ابيه يزيد بن شريك بن طارق
 تيمى عداده فى اهل الكوفة سمع على بن ابى طالب وغيره من الصحابة والحديث مضى فى الحج
 عن محمد بن بشار وفى الجزية عن محمد بن وكيع وسجيء فى الاعتصام عن عمرو بن حفص قولهم غير

هذه الصحيفة حال او هو استثناء آخر وحرف العطف مقدر كما في التحيات المباركات الصلوات تقديره
والصلوات قوله اشياء جمع شيء وهو لا ينصرف قال الكسائي تركوا صرفه لكثرة استعماله
قوله من الجراحات اي من احكام الجراحات واسان الابل الديات قوله حرام وروى حرم قوله
غير بفتح العين المهملة وسكون الياء آخر الحروف وبالراء اسم جبل بالمدينة قوله الى ثور بفتح الثاء
المثلثة وقال القاضي عياض اما ثور بلفظ الحيوان المشهور فمهم من ترك مكانه بيضا لانهم اعتقدوا
ان ذكر ثور خطأ اذ ليس في المدينة موضع يسمى ثورا ومنهم من كنى عنه بلفظ كذا وقيل الصحيح
ان بدله احد اي غير الى احد وقيل ان ثورا كان اسما لجبل هناك اما احدا وغيره فمخني اسمه قوله
حدثنا بفتحين وهو الامر الحادث المسكر الذي ليس بمعتاد ولا معروف في السنة قوله او اوى القصر
في الازم والمد في المتعدي قوله محدثا بكسر الدال وقحها على الفاعل والمفعول فعنى الكسر
من نصر جانبا وآواه واجاره من خصمه وحال بينه وبين ان يقتص منه ومعنى الفتح هو الامر
المبتدع نفسه ويكون معنى الايواء فيه الرضى به والصبر عليه فانه اذا رضى ببدعته وافر فاعلمها
عليها ولم ينكرها فقد آواه قوله لعنة الله المراد باللعنة البعد عن الجنة التي هي دار الرحمة في اول الامر مطلقا
قوله صرف الصرف الفريضة والعدل النافذة وقيل بالعكس وقيل الصرف التوبة والعدل الفدية
قوله ومن الى قوم اي اتخذهم اولياء له فوايد بغير اذن مواليد قد مر الكلام فيه الآن قوله وذمة المسلمين
المراد بالذمة العهد والامان يعني امان المسلم للكافر صحيح والمسلمون كنفس واحدة فيه قوله ادناهم اي
مثل المرأة والعبد فاذا امن احدهم حريسا لا يجوز لاحد ان ينقض ذمته قوله ومن اخفر بالخاء
المججمة والفاء اي من نقض عهده يقال خفرت اي كنت له خفيرا امنعه واخفرت ايضا وفيه جواز
لعنة اهل الفسق من المسلمين ومن تبرأ من مواليد لم تجز شهادته وعليه التوبة والاستغفار لان الشارع
لعنه وكل من لعنه فهو فاسق **ص** حدثنا ابو نعيم حدثنا سفيان عن عبد الله بن دينار
عن ابن عمر رضي الله عنهما قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن بيع الولاء وعن هبته **ش**
مطابقته للترجمة من حيث ان في هذا الحديث قد صرح بالنهي عن بيع الولاء وهبته فيؤخذ منه
عدم اعتبار الاذن في ذلك الحديث بالطريق الاولى لان السيد اذا منع من بيع الولاء مع ما فيه
من العوض وعن الهبة مع ما فيها من المنة فمعه من الاذن فيه مجانا وبلا منة اولى وابو نعيم بضم
البون الفضل بن دكين وسفيان هو الثوري والحديث اخرجه مسلم في العتق عن محمد بن عبد الله
واخرجه الترمذي في البيوع عن بنار عن ابن مهدي واخرجه النسائي في الفرائض عن علي
ابن سعيد بن مسروق واخرجه ابن ماجه فيه عن علي بن محمد عن وكيع وقال المزي روى يحيى
ابن سليم هذا عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر وهو وهم وروى الثقي وعبد الله بن نمير وغير
واحد عن عبيد الله عن ابن دينار عن ابن عمر وهذا صحيح وانما نهى عن بيع الولاء لانه حق ارث
المعتق من العتيق وذلك لانه غير مقدور التسليم ونحوه فان قلت روى ابن ابي شيبة عن ابي بكر
ابن محمد بن عمر وابن حزم ان امرأة من محارب اعتقت عبدا ووهبت ولأه لعبد الرحمن بن ابي بكر
فاجازه عثمان وعن الشعبي وقسادة وابن المسيب نحوه قلت حديث الباب يرد هذا وقيل بيع
الولاء وهبته منسوخان بحديث الباب ويحتمل ان الحديث ما بلغ هو لاء والله اعلم
ص **باب** اذا اسلم على يديه **ش** اي هذا باب ترجمته اذا اسلم على يديه

كذا في رواية النسفي اي اذا اسلم رجل على يدي رجل وفي رواية الفربري اذا اسلم على يدي رجل وفي رواية الكشميني اذا اسلم على يدي الرجل بالالف واللام وبدونها اولى واختلف العلماء فيمن اسلم على يدي رجل من المسلمين فقال الحسن والشعبي لاميراث لذي اسلم على يديه واولاه للمسلمين اذا لم يدع وارثا ولا ولاته لذي اسلم على يديه وهو قول ابن ابي ليلى والثوري ومالك والاوزاعي والشافعي واجد وحجتهم حديث الباب وذكر ابن وهب عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال لا ولاء للذي اسلم على يديه وكذا روى عن ابن مسعود وزيد بن ابي سفيان وروى عن النخعي وايوب ان ولاته للذي اسلم على يديه وانه يرثه ويعقل عنه وله ان يحول عنه الى غيره ما لم يعقل عنه وهو قول ابي حنيفة وصاحبيه رحمهم الله ص وكان الحسن لا يرى له ولاية ش اي وكان الحسن البصري لا يرى للذي اسلم على يديه رجل ولاية وروى ولاء عن الكشميني ووصل سفيان الثوري اثر الحسن هذا في جامعه عن مطرف عن الشعبي وعن يونس هو ابن عبيد عن الحسن قال في الرجل يوالي الرجل قال هو بين المسلمين قال سفيان وبذلك اقول رحمهم الله ص وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الولاء لمن اعتق ش اخرج به الحسن وقال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الولاء لمن اعتق يعني ان الولاء لا يكون الا للمعتق رحمهم الله ص ويذكر عن تميم الداري ورفعه قال هو اولى الناس بحياته ومماته ش يذكر على صيغة المجهول اشارة الى تمر يرضه قوله عن تميم هو ابن اوس الداري بالبدال المهمة وبإراء نسبة الى بني الدار بطن من لحم قوله رفعه الضمير المنصوب يرجع الى حديث اذا اسلم على يديه وهو الذي ذكره بعده وهو قوله اولى الناس بحياته ومماته ومعنى رفعه مثل معنى قوله قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وسند ذكر الحديث ومن اخرجه قوله بحياته اي في حياته بالنصرة ومماته اي في موته بالفصل والتكفين والصلاة عليه لا في ميراثه لان الولاء لمن اعتق والمحى والممات مصدران مميان رحمهم الله ص واختلفوا في صحة هذا الخبر ش اي في خبر تميم الداري المذكور فقال البخاري قال بعضهم عن ابن موهب سمع تيمما ولا يصح لقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الولاء لمن اعتق وقال الشافعي هذا الحديث ليس بثابت انما يرويه عبدالعزيز بن عمر عن ابن موهب وابن موهب ليس بالمعروف ولا نعله لقي تيمما ومثل هذا لا يثبت وقال الخطابي ضعف هذا الحديث احمد وقال الترمذي ليس اسناده بم متصل قال وادخل بعضهم بين ابن موهب وبين تميم قبضة رواه يحيى بن حزمة وقبل انه تفرد فيه بذكر قبضة وقد رواه ابو اسحق السبيعي عن ابن موهب بدون ذكر تميم ورواه النسائي ايضا وقال ابن المنذر هذا الحديث مضطرب هل هو عن ابن موهب عن تميم او بينهما قبضة وقال بعض الرواة فيه عن عبدالله بن موهب وبعضهم ابن موهب وعبدالعزيز راو به ليس بالخافض وقال بعضهم ابن موهب لم يدرك تيمما وقد اشار النسائي الى ان الرواية التي وقع التصريح فيها بسماعه من تميم خطأ ولكن وثقه بعضهم وكان عمر بن عبدالعزيز رضي الله تعالى عنه ولاء القضاء بفلسطين ونقل ابو زرعة الدمشقي في تاريخه بسندله صحيح عن الاوزاعي انه كان يدفع هذا الحديث ولا يرى له وجهها انتهى كلامه قلت صحيح هذا الحديث ابو زرعة الدمشقي وقال هذا حديث حسن المخرج متصل ورد على الاوزاعي فقال وليس كذلك ولم ار احدا من اهل العلم يرفعه واخرجه الحاكم من طريق ابن موهب عن تميم ثم قال صحيح

على شرط مسلم واخرجه الاربعة في الفرائض فابو داود رواه عن يزيد بن خالد بن موهب
الرملي وهشام بن عمار الدمشقي قلا حديثا يحيى هو ابن حنزة عن عبدالعزيز بن عمر قل سمعت
عبدالله بن موهب يحدث عمر بن عبدالعزيز عن قبيصة بن دؤب وقل هشام عن تميم الداري
انه قال يا رسول وقال يزيد ان تيمما قل يا رسول الله ما السنة في الرجل يسلم على يدي الرجل
من المسلمين فقال هو اولى الناس بحبائه ومماته انتهى وقد تلم من عادة ابي داود انه اذا روى
حديثا وسكت عنه فانه يدل على صحته عنده ورواه الترمذي حديثا ابو كريب قل حديثا
ابو اسامة وابن ثمر ووكيع عن عبدالعزيز عن عبدالله بن موهب وقال بعضهم عبدالله بن موهب
عن تميم الداري قل سألت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما السنة الحديث ورواه النسائي
اخبرنا عمرو بن علي بن حفص قال حدثنا عبدالله بن داود عن عبدالعزيز بن عمر بن عبدالعزيز عن
عبدالله بن موهب عن تميم الداري قال سئلت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن الرجل من
المؤمنين اسلم على يدي الرجل من المسلمين قل هو اولى الناس به حياته وموته واخرجه من طريقين
آخرين ولم يتعرض الى شيء مما قيل فيه ورواه ابن ماجه حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة قال حدثنا وكيع
عن عبدالعزيز بن عمر بن عبدالعزيز عن عبدالله بن موهب قل سمعت تيمما الداري يقول قلت
يا رسول الله ما السنة في الرجل من اهل الكتاب يسلم على يدي الرجل قل هو اولى الناس
بحبائه ومماته وما يؤيد صحة حديث تميم الداري رضى الله تعالى عنه ما رواه ابن جرير الطبري
في التهذيب وروى خصيف عن مجاهد قال جاء رجل الى عمر رضى الله تعالى عنه فقال ان رجلا
اسلم على يدي ومات وترك الف درهم فلن ميراثه قال ارايت اوجنى جناية من كان يعقل عنه
قال انا قال غيرائه لك ورواه مسروق عن ابن مسعود وقاله ابراهيم وابن المسيب ومكحول
وعمر بن عبدالعزيز وفي الاستذكار هو قول ابي حنيفة وصاحبيه وربعة قاله يحيى بن سعيد
في الكافر الحربى اذا اسلم على يد مسلم وروى عن عمر وعثمان وعلي وابن مسعود انهم اجازوا
الموالة وورثوا وقال الليث عن عطية والزهرى ومكحول نحوه والجواب عما قاله الشافعي
هذا الحديث ليس بشابت يردده كلام ابي زرعة الدمشقي الذي ذكرناه وحكم الحاكم بصحة
على شرط مسلم ورواية الائمة الاربعة في كتبهم الا يرى ان البخارى لما ذكره معلقا لم يحزم
بضعفه وكيف يقول وابن موهب ليس بمعروف وقد روى عنه عبدالعزيز بن عمر والزهرى
وابنه زيد بن عبدالله وعبد الملك بن ابي جيلة وعمر بن مهاجر وقال صاحب الكمال ابن موهب
ولاه عمر بن عبدالعزيز قضاء فلسطين وهذا كله يدل على انه ليس بمجهول لاعينا ولا حالا وكفاه
شهرة وثقة تولية عمر بن عبدالعزيز اياه وقال يعقوب بن سفيان حدثنا ابو نعيم حدثنا عبد العزيز
بن عمر وهو ثقة عن ابن موهب التهمداني وهو ثقة قال سمعت تيمما وكذا ذكر الصريفي
في كتابه بخطه وكيف يقول ولا نعلمه لقي تيمما وقد قال في رواية يعقوب بن سفيان المذكور سمعت
تيمما وقد صرح بالسماع عنه وهل يتصور السماع الا باللق وعدم علمه بلقيد تيمما لا يستلزم نفى
علم غيره بلقيه وعبد العزيز بن عمر ثقة من رجال الجماعة وقال يحيى وابو داود ثقة وعن يحيى
ثبت وقال بعضهم عبدالعزيز ليس بالحافظ كلام ساقط لان الاعتبار كونه ثقة وهو موجود وقال
محمد بن عمار المشبه في الحفظ بالامام احمد ثقة ليس بين الناس فيه اختلاف وقول الخطابي ضعف
احد هذا الحديث ليس كذلك لانه لم يبين وجه ضعفه وقول الترمذي ليس اسناده بمتصل برده انه

سمع من تميم بلا واسطة وبلا واسطة ولئن سلمنا أنه لم يسمع منه ولا حلقه فالواسطة هو قبضة وهو ثقة ادرك
 زمان تميم بلا شك فاعتدته بمحمولة على الاتصال وقول ابن المنذر هذا الحديث مضطرب كلام
 مضطرب لأن رواة كاهم ثقة فلا يضر هل هو عن ابن موهب عن تميم أو بينهما قبضة والاضطراب
 لا يضر الحديث إذا كانت رجاله ثقة وقال الدارقطني أنه حديث غريب من حديث أبي اسحق
 السبيعي عن ابن موهب تفرد به عنه ابنه يونس وتفرد به أبو بكر الحنفي عنه فافاد الدارقطني متابعا
 لعبد العزيز وهو أبو اسحق والغرابة لا تدل على الضعف فقد تكون في الصحيح والاسناد الذي
 ذكره صحيح على شرط الشيخين وفيد رد أقول ابن المنذر أيضا وكيف يشير النسائي إلى أن الرواية
 التي وقع فيها التصريح بسماعه من تميم خطأ ثم يقول ولكنه وثقه بعضهم فأخر كلامه بنقض
 أوله وكيف يحكم بالخطأ وقد ذكرنا عن ثقتين جليلين أنهما صرحا بسماع ابن موهب عن تميم وروى
 ابن بنت منيع عن جصاعة عن عبد العزيز بلفظ سمعت تيمما فيحوز أن تكون روايته عن قبضة عن تميم
 وعن تميم بلا واسطة **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد عن مالك عن نافع عن ابن عمر أن عائشة أم
 المؤمنين أرادت أن تشتري جارية تعتقها فقال أهلها نبيعها على أن ولأهلنا فذكرت ذلك
 لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لا يمنعك ذلك فانما الولاء لمن اعتق **ش** **ص** مطابقة
 لترجمة ما قاله الكرمانى اللام للاختصاص يعنى الولاء مختص بمن اعتقه وبذل المال في اعتاقه
 قلت حاصل كلامه أن من أسلم على يده رجل ليس له ولأه لا نه مختص بمن اعتقه واختصاصه به باللام
 ولكن كون اللام فيه للاختصاص فيه نظر لا ينبغي لأنه يجوز أن يكون للاستحقاق وهى الواقعة بين
 معنى وذات كاللام في نحو (ويل للمطففين) واستحقاق المعتق الولاء لا ينافى استحقاق غيره ويجوز أن يكون
 للصيرورة لأن صيرورة الولاء للمعتق لا تنافى صيرورته لغيره وقد ذكرنا أن هذا الحديث قدم
 غير مرة **قوله** تعتقها أصله لأن تعتقها **قوله** فذكرت ذلك أى ذكرت عائشة قولهم نبيعها على
 أن ولأهلنا **قوله** لا يمنعك ذلك أى قولهم هذا وفي رواية الكشميهنى لا يمنعك بنون التوكيد
ص **ص** حدثنا محمد أخبرنا جرير عن منصور عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة رضى الله
 تعالى عنها قالت اشتريت بريرة فاشتريت أهلها ولأهلها فذكرت ذلك للنبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم فقال اعتقها فإن الولاء لمن أعطى الورق قالت فاعتقها قالت فدعا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 فخيرها من زوجها فقالت لو أعطاني كذا وكذا ما بعت عنده فاختارت نفسها **ش** **ص** الكلام
 في مطابقته لترجمة مثل ما ذكرنا في الحديث السابق ومحمد شيخ البخارى قال العسافى هو محمد بن
 سلام أن شاء الله وفي رواية أبي ذر عن الكشميهنى محمد بن يوسف البكندى وجرير هو ابن عبد الحميد
 ووقع في الاستقراض حدثنا محمد حدثنا جرير وليس في الكتاب محمد عن جرير سوى هذين
 الموضعين ومنصور هو ابن المعتمر وإبراهيم هو النخعي والأسود هو ابن يزيد خال إبراهيم **قوله**
 الورق يفتح الواو وكسر الراء هو الفضة والباقي ظاهر وفي بعض النسخ في آخر الحديث قال وكان
 زوجها حرا **ص** **ص** باب ما يرب النساء من الولاء **ش** **ص** أى هذا باب في بيان ما يرب
 النساء من الولاء **ص** **ص** حدثنا حفص بن عمر حدثنا همام عن نافع عن ابن عمر قال أرادت
 عائشة أن تشتري بريرة فقالت للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنهم يشترطون الولاء فقال
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اشتريها فانما الولاء لمن اعتق **ش** **ص** مطابقة لترجمة من

حيث ان قيد دلالة على ان انفسه اذا اعتقن تسحق الولاء وهما بالثبوت هو ابن يحيى والحديث
 كما مر **ص** حدثنا ابن سلام اجزمنا وكيع عن مقيان عن منصور عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة
 قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الولاء لمن اعطى الورق وولى النعمة **ش** **ص** مطابقة
 لترجمة مثل ما ذكرنا الآن وابن سلام هو محمد بن سلام بخفيف اللام على الاشهر ومقيان هو
 الثوري والساقى ظاهر وتقرئ الثوري بقوله وولى النعمة معناه لمن اعطى بعد اعطاء الثمن لان
 ولاية النعمة التي تسحق بها الميراث لا تكون الا بالعتق وكل موضع يكون فيه الولاء للمعتق لرجل
 والمرأة الممتقة كذلك فاذا اعتق رجل وامرأة عبدا ثبت الولاء لهما وولاء ولده ذكورهم وانثاهم
 وولاء وادله كور كذلك **ص** باب مولى القوم من انفسهم وابن اخوتهم **ش** **ص** مطابقة
 اى هذا باب في بيان ان مولى القوم اى عتيقهم منهم فى النسبة اليهم والميراث منه قوله وابن اخوتهم
 منهم اى ابن اخوت القوم منهم فى انه يرثهم ثورث ذوى الارحام وفي التوضيح اما ابن اخوت القوم منهم
 فهو محمول عند اهل المدينة على ان يكون ابن اخوتهم من عتيقهم وعند اهل العراق الذين يورثون ذوى
 الارحام ابن اخوت القوم منهم يرثهم ويرثونه **ص** **ص** حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا معاوية بن قرة
 وفقادة عن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال مولى القوم
 من انفسهم او كما قال **ش** **ص** مطابقة لترجمة ظاهرة والحديث هكذا وقع فى رواية آدم عن
 شعبة مقرونا واكثر الرواة قالوا عن شعبة عن فقادة وخذه عن انس **ص** **ص** حدثنا ابو الوليد
 حدثنا شعبة عن فقادة عن انس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ابن اخوت القوم منهم اى من
 انفسهم **ش** **ص** مطابقة للجزء الثانى لترجمة وهو قوله وابن اخوت القوم منهم وابو الوليد
 هشام بن عبد الملك واختصره هنا وباتم منه مضى فى مناقب قريش فى باب ابن اخوت القوم
 ومولى القوم منهم حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن فقادة عن انس قال دنا النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم الانصار خاصة فقال هل فيكم احدا من غيركم قالوا لا الا ابن اخوت لنا فقال
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ابن اخوت القوم منهم واجتبه من قال يورث ذوى الارحام
 وبه قال شريح والشعبي والنخعي ومسروق وعلقمة بن الأسود وطارس والثوري وابن ابي ليلى
 والحسن بن صالح وابو حنيفة وابو يوسف ومحمد واجد واسحق ويحيى بن آدم وضار بن سرد
 ونوح بن دراج وغيرهم من الاثمة او حقول عابد الصحابة منهم على بن ابي طالب وابن مسعود
 وابن عباس فى اشهر الروايتين عنه ومعاذ بن جبل وابو الدرداء وابو عبيدة بن الجراح والخطاء
 الاربعة على ما قاله القاضى ابو حازم وذهب عثمان بن عفان وزيد بن ثابت وعبد الله بن الزبير
 رضى الله تعالى عنهم الى ان لا ميراث لذوى الارحام من مات ولم يخلف وارثا ذافرض او عصبة قاله
 لبيت المال وبه اخذ مالك والاوزاعي ومكحول وسعيد بن المسيب والشافعي واهل المدينة واهل
 الظاهر الا ان اصحاب الشافعي يفتون اليوم يورث ذوى الارحام على قول اهل التنزيل لفساد بيت
 المال وعن ابى بكر الصديق روايتان فيه **ص** **ص** باب ميراث الاسير **ش** **ص** اى هذا باب في بيان
 حكم ميراث الاسير الذى فى ايدى العدو واختلاف فيه فعن سعيد بن المسيب لا يورث الاسير الذى فى ايدى العدو
 رواه ابو بكر بن ابي شيبة عنه وفى رواية عنه يورث وعن الزهري روايتان نحوه وعنه لا يجوز للاسير
 فى ماله الا الثلث ونقل ابن بطال عن اكثر العلماء انهم ذهبوا الى ان الاسير اذا وجب له ميراث انه يوقف له

هذا قول مالك والكوفيين والشافعي والجمهور وذلك لان الاسير اذا كان مسلما فهو داخل تحت
عزم قوله من ترك مالا فلورثته المسلمين وهو من جملة المسلمين الذين يجري عليهم احكام المسلمين
ولا يتزوج امرأته ولا يقسم ماله ماتحقت حياته وعلم مكانه فاذا انقطع خبره وجهل حاله فهو
مفقود يجري فيه احكام المفقود **ص** قال وكان شريح يورث الاسير في ايدي العدو
ويقول هو احوج اليه **ش** ليس في كثير من النسخ لفظ قال فعلى تقدير وجوده يكون فاعله
البحاري اى قال البخاري وكان شريح بن الحارث القاضي الكندي الكوفي الى آخره ووصله ابن
ابن شيبة والدارمي من طريق داود بن ابى هند عن الشعبي عن شريح فذكره **ص** وقال عمر
ابن عبدالعزيز رضى الله تعالى عنه اجز وصية الاسير وعتاقه وما صنع في ماله مالم يتغير عن دينه
فانما هو ماله يصنع فيه ما يشاء **ش** هذا ايضا يوضح الابهام الذى في الترجمة فوائده اجزا من
الاجازة فوائده وصية الاسير منصوب به فوائده وعتاقه عطف عليه ويروى عتاقته قوله ما يشاء
بصورة المضارع وعند الكسيمي ما شاء بلفظ الماضى ووصل هذا التعليق عبدالرزاق عن ميمر
عن اسحق بن راشد ان عمر كتب اليه اجز وصية الاسير **ص** حدثنا ابو الوليد حدثنا
شعبة عن عدى عن ابى حازم عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من ترك مالا فلورثته
ومن ترك كلاً فابينا **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان الاسير في ايدي العدو داخل تحت
قوله من ترك وابو الوليد هشام بن عبد الملك وعدى هو ابن ثابت الانصارى وابو حازم بالحاء المهملة
والزاي سلمان الاشجعي والحديث مضى فى الاستقراض عن ابى الوليد ايضا فوائده كلاً بفتح الكاف
وتشديد اللام اى عيالا **ص** باب لا يرث المسلم الكافر ولا الكافر المسلم **ش** اى هذا باب يذكر
فيه قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يرث المسلم الكافر ولا يرث الكافر المسلم اما الكافر
فانه لا يرث المسلم بالاجماع والحديث بقوله تعالى (وان يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا)
وفى الميراث اثبات السبيل للكافر على المسلم والمراد منه نفي السبيل من حيث الحكم لامن حيث الحقيقة
ليتحقق حقيقة السبيل اما المسلم فهل يرث من الكافر ام لا فقالت عامة الصحابة رضى الله تعالى
عنهم لا يرث وبه اخذ علماؤنا والشافعي وهذا استحسان والقياس ان يرث وهو قول معاذ بن جبل
ومعاوية بن ابى سفيان وبه اخذ مسروق والحسن ومحمد بن الحنفية ومحمد بن على بن حسين واما
ارث المسلم من المرتد فباعتبار الاستئذ الى حال الاسلام ولهذا قال ابو حنيفة رضى الله تعالى عنه
انه يورث عنه كسب اسلامه دون كسب رده ولا يرث هو من المسلم عقوبة له على رده **ص**
واذا اسلم قبل ان يقسم الميراث فلا ميراث له **ش** اى اذا اسلم الكافر قبل ان يقسم ميراث ابيه
او اخيه مثلا فلا ميراث له لان الاعتبار بوقت الموت لا بوقت القسمة وهو قول جمهور الفقهاء وقالت
طائفة اذا اسلم قبل القسمة فله نصيبه روى عن عمر وعثمان رضى الله تعالى عنهما من طريق
لا يصح ربه قال الحسن وعكرمة وحكا ابن هبيرة عن اجد وحكام ابن النين عن جابر وروى عن
الحسن ايضا الارث فيما لم يقسم خاصة **ص** حدثنا ابو عاصم عن ابن جريح عن ابن شهاب
عن على بن حسين عن عمر بن عثمان عن اسامة بن زيد ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يرث
المسلم الكافر ولا الكافر المسلم **ش** مطابقتها للترجمة من حيث انها لفظ الحديث وابو عاصم
الضحاك بن مخلد النبيل البصرى وابن جريح هو عبد الملك بن عبدالعزيز بن جريح وابن شهاب

محمد بن مسلم الزهري وعلي بن حسين المعروف بزين العابدين وعمر بن عثمان بن عفان القرشي الاموي
 وكلهم من رواد عن ابن شهاب قال عمرو بالواو الامالك فانه قال عمر بدون الواو ولم يختلفوا انه
 كان لعثمان ابن يسمى عمر بلا واو وآخر يسمى عمرا بالواو الا ان هذا الحديث كان لعمر وعند
 الجماعة قال الكلاباذي وهم مالك فيه فقال عمر بدون الواو والحديث مضى في المغازي عن سليمان بن
 عبد الرحمن عن سعدان بن يحيى عن محمد بن ابي حفصة عن الزهري **باب** **ص**
 ميراث العبد النصراني والمكاتب النصراني واتم من اتقى من ولده **ش** اي هذا باب
 في ميراث العبد النصراني الى آخره كذا وقع عند الاكثرين بغير حديث وفي رواية ابي ذر عن
 المستملي والكشميهني باب من ادعى اخا او ابن اخ ولم يذكر فيه حديثا وقال الكرماني هنا ثلاث
 تراجم متوالية باب ميراث العبد النصراني باب اتم من اتقى من ولده باب من ادعى اخا وقد ذكرنا
 ان البخاري ترجم الابواب واراد ان يلحق بها الاحاديث ولم يتفق له وحلي بين الترجمتين بياضا والنقطة
 ضموا البعض الى البعض انتهى وجعلوا في باب اتم من اتقى من ولده قصة سعد وعبد بن زمعة وجزى
 ابن بطال وابن التين على حذف باب من اتقى من ولده وجعلوا قصة ابن زمعة لباب من ادعى اخا ولم يذكرنا
 في باب ميراث العبد النصراني حديثا على ما وقع عند الاكثرين ووقع عند النسفي باب ميراث العبد النصراني
 والمكاتب النصراني وقال لم يكتب فيه حديثا وفي عقبه باب اتم من اتقى من ولده ومن ادعى اخا او ابن
 اخ وذكر فيه قصة عبد بن زمعة وقال ابن بطال مذهب العلماء ان العبد النصراني اذا مات فانه لسيده
 بالرق لان ملك العبد غير صحيح وهو مال السيد يستحقه لا بطريق الارث وعن ابن سيرين ماله لبيت
 المال وليس للسيد فيه شيء واما المكاتب فاذا مات قبل اداء الكتابة وكان في ماله وفاء لباقي كتابته اخذ
 ذلك في كتابته فافضل فهو لبيت المال وحكى ابن التين في ميراث النصراني اذا اعتقه المسلم ثمانية
 اقوال فقال عمر بن عبد العزيز والبيت والشافعي هو كالمولى المسلم ان كانت له ورثة والا فانه لسيده
 وقيل يرثه الولد خاصة وقيل الولد والوالد خاصة وقيل هما والاخوة وقيل هم والعصبة
 وقيل ميراثه لذوي رحمه وقيل لبيت المال وقيل يوقف فن ادعاه من النصراني كان له **ص**
باب **من ادعى اخا او ابن اخ** **ش** اي هذا باب في بيان حكم من ادعى اخا او ابن اخ
 وفي بعض النسخ وقع هكذا باب اتم من اتقى من ولده ومن ادعى اخا او ابن اخ **ص** حديثنا
 قتيبة بن سعيد حدثنا الليث عن ابن شهاب عن عمرو عن عائشة انها قالت اختصم سعد بن ابي وقاص
 وعبد بن زمعة في غلام فقال سعد هذا يارسول الله ابن اخي عتبة بن ابي وقاص عهد الى انه ابنته فظفر
 الى شبهه وقال عبد بن زمعة هذا اخي يارسول الله ولد علي فراش ابي بن وليدته فظفر رسول الله
 صلى الله تعالى عيه وسلم الى شبهه فرأى شهابا بيننا بعتبة فقال هولاء يا عبد الولد للفراش وللعاهر
 الحجر واحتجني منه يا سودة بنت زمعة قالت فلم رسودة قط **ش** مطابقة للترجمة من
 حيث ان فيه دعوى اخ ودعوى ابن اخ وهو ظاهر والحديث مر عن قريب في باب الولد للفراش
 وفي غيره ومضى الكلام فيه فقوله من وليدته اي امته وسودة بنت زمعة زوج النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم فقوله فلم رسودة قط اي ولم رسودة ذلك الغلام قط واسمه عبد الرحمن وقد حكي انه لا يجوز
 استحقاق غير الاب واختلاف العلماء فيما اذا مات الرجل وخلف ابنا اختا لا وارث له غيره فاقربا
 فقال ابن القصار عند مالك والكوفي لا يثبت نفسه وهو المشهور عن ابي حنيفة وقال الشافعي ثبت فقال
 شر قائم مقام الميت فصار اقراره كقراره في حياته واخرج هؤلاء بانه جل النسب على الغير فلا يجوز اما

من اتقى من ولده فقد ورد فيه وعيد شديد روى مجاهد عن ابن عمر رفعه من اتقى من ولده
 بفضحه في الدنيا فضحه الله يوم القيامة وفي سنده الجراح والد وكعب مختلف فيه واخرج ابن عدى
 عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما من اتقى من ولده فليقبوا مقعده من النار وفي سنده محمد بن
 الزعينة راويه عن نافع قال ابو حاتم منكر الحديث وروى ابو داود والنسائي عن ابى هريرة وصححه
 الحاكم وابن حبان بلفظ وايماء رجل جحد ولده وهو ينظر اليه احتجب الله منه وفي سنده عبد الله
 ابن يونس مجازى ماروى عنه سوى يزيد بن الهاد **ص** باب ٥ من ادعى الى غير ابيه **ش**
 اى هذا باب في بيان اثم من انتسب الى غير ابيه وجواب من مخذوف يظهر من الحديث **ص**
 حدثنا مسدد حدثنا خالد هو ابن عبد الله حدثنا خالد عن ابى عثمان عن سعد رضى الله تعالى عنه قال
 سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من ادعى الى غير ابيه وهو يعلم انه غير ابيه فالجنة
 عليه حرام فذكرته لابي بكرة فقال وانا سمعت اذناى ووما قلبي من رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم **ش** مطابقة للترجمة من حيث انها بعض الحديث وخالد شيخ البخارى هو ابن
 عبد الله الطحان الواسطى وشيخه خالد بن مهران الخذاء يروى عن ابى عثمان عبد الرحمن النهدي وسعد
 هو ابن ابى وقاص رضى الله تعالى عنه والحديث مضى فى المغازى فى غزوة حنين من رواية عاصم
 الاحول عن ابى عثمان سمعت سعدا وابابكرة قولا من ادعى اى من انتسب الى غير ابيه والحال يعلم
 انه غير ابيه وفى رواية مسلم من ادعى ابا فى الاسلام غير ابيه والباقي مثله قوله فالجنة عليه حرام
 وفى الحديث الا ترى فقد كفر يعنى اذا استحل لان الجنة ما حرمت الا على الكافرين او المراد كفران
 النعمة وانكار حق الله وحق ابيه او هو لا يغلب كقوله ومن كفر فان الله غنى عن قولي فذكرته اى
 قال ابو عثمان فذكرت الحديث لابي بكرة بفتح الباء الموحدة واسمه نضج مصغر نفع الثقفى
ص حدثنا اصبع بن الفرج حدثنا ابن وهب اخبرنى عمرو عن جعفر بن ربيعة عن عراك
 عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا ترغبوا عن آبائكم فمن رغب عن ابيه فقد كفر
ش مطابقة للترجمة من حيث معناه وابن وهب هو عبد الله بن وهب المصرى وعمرو هو ابن
 الحارث المصرى وعراك بكسر العين المهملة وتخفيف الراء والكاف هو ابن مالك الغفارى والحديث
 مر فى مناقب قريش قولا لا ترغبوا هذه الكلمة اذا استعملت بكلمة من تكون بمعنى الاعراض والترك
 واذا استعملت بكلمة فى تكون بمعنى الاقبال والتوجه قوله فقد كفر قد مر معناه الا ان هذه رواية
 الكشميهنى وفى رواية غيره فهو كفر وكذا رواية مسلم **ص** باب ٥ ان ادعت المرأة ابنا **ش**
 اى هذا باب يذكر فيه اذا ادعت امرأة ابنا **ص** حدثنا ابو البيان اخبرنا شعيب حدثنا
 ابو الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال كانت
 امرأتان معهما ابناهما جاء الذئب فذهب بابن احدهما فقالت لصاحبتها انما ذهب بابنك
 وقالت الاخرى انما ذهب بابنك فتحاكما الى داود عليه السلام فقضى به للكبرى فخرجتا
 على سليمان بن داود عليهما السلام فاخبرناه فقال اينونى بالسكينة اشدقته ففعلت
 الصغرى لا تفعل رجاء الله هو ابنا فقضى به للصغرى قال ابو هريرة رضى الله تعالى عنه
 والله ان سمعت بالسكينة قط الا ابو داود وما كنا نقول الا المديونية **ش** مطابقة للترجمة
 من حيث ان فيه دعوى كل واحدة من المرأتين ان الابن ابنا قيل ما وجد ابراهه هذا الحديث ولا يتعلق

به حكم ففت يستنبط منه حكم وهو 'رأى' لاروج لها اذا قلت لابن ذيعرف له اب هذا ابني ولم
ينزعها احد فانه يعمل بقولها وترثه ويرثها وترثه اخوته لامه واذا كان لها زوج وادعت ان
هذا ابني وانكره لا يعمل بقولها الا اذا اقامت البينة فحينئذ تقبل قوله حديثنا ابو اليمن اى الحكم
بن نافع قوله حديثنا ابو الزناد بازي والون وهو عبد الله بن ذكوان يروى عن عبد الرحمن بن هرم
الاعرج عن ابي هريرة والحديث مضى في ترجمة سليمان من احاديث الانبياء عليهم السلام قوله قصصا
اى المرأتان المذكورتان ويروى قهجا كما بالتذكير باعتبار الشخص قيل كيف نقض سليمان حكم داود عليه
السلام واجيب بانهما حكما بالوحى وحكم سليمان كان ناسخا او بالاجتهاد وجاز النقض للدليل اقوى على
ان الضمير فى قوله فتضى يحتمل ان يكون راجعا الى داود قلت فى الجواب الاول نظر لان عمر سليمان
عليه السلام كان حينئذ احد عشر سنة ولم يكن يوحى اليه قالوا استخلفه داود وعمره كان اثني عشر
سنة وقال مقاتل كان سليمان اقضى من داود وكان داود اشد تعبدا من سليمان وقال الكرماني لما
اعترف الخصم بان الحق لصاحبه كيف حكم بخلافه ثم قال لعلمه علم القرينة انه لا يريد حقيقة الامر
وقال النووى استدل سليمان عليه السلام بشفقة الصغرى على انها امه ولعل الكبرى اقرت بعد
ذلك به للصغرى قوله ان سمعت بالسكين يعنى باسم السكين قط الا يومئذ يعنى يوم سمع الحديث
قوله الا المديبة بضم الميم وقصها وكسرهما وسكون الدال سميت بهما لانها تقطع مدى حياة
الحيوان والسكين لانها تسكن حركته **ص ٢ باب ٢ القائف ش** اى هذا
باب فى بيان حكم القائف وهو على وزن فاعل من القيافة وهى معرفة الاكثار وفى اصطلاح الفقهاء
هو الذى يعرف الشبه ويميز الاثر وسمى بذلك لانه يقفو الاشياء اى يتبعها وقال الاصمعى هو
الذى يقفو الاثر ويقفاه تقفوا وقيافة ويجمع القائف على القافة قيل لا وجه لذكر باب القائف
فى كتاب الفرائض واجيب بجواب لايمشى الاعلى مذهب من يعمل بالقافة وهو الرد على من لا يعمل
بها ويلزم من قول من يعمل بها التوارث بين المحق والمحق بدفعه تعلق بالفرائض من هذا الوجه **ص ٣**
حديثنا قتيبة بن سعيد حديثنا الليث عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت ان رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم دخل على مسرورا تبرق اسارير وجهه فقال الم ترى ان مجززا نظرا نفا الى
زيد بن حارثة واسامة بن زيد فقال ان هذه الاقدام بعضها من بعض **ش ٣** مطابقة للترجمة
من حيث ان مجززا المذكور حكمه بالقيافة فى زيد بن حارثة واسامة بن زيد وكانوا فى الجاهلية يقدحون
فى نسب اسامة لانه كان اسودا شديدا السواد لكون امه كانت سودا وكان ابو زيد ابيض من القطن فلما قال هذا
القائم ما قال مع اختلاف اللون سر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك لكونه كآلهم عن الطعن
فيه لاعتقادهم ذلك والحديث اخرجه مسلم فى النكاح عن يحيى بن يحيى وغيره واخرجه ابو داود
فى الطلاق والترمذى فى الولاء والنسائي فى الطلاق قوله دخل مسرورا اى دخل الى
حجرة عائشة حال كونه مسرورا اى فرحانا قوله تبرق اسارير وجهه جملة حالية والاسارير
هى الخطوط التى تتجمع فى الجبهة وتنكسر واحدها سر وسرور وجمع اسارير وروى عن عائشة انها
قالت دخل على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى النكاح عن يحيى بن يحيى وغيره واخرجه ابو داود
الجبهة وما يتصل بها من الجبين وذلك انما يوضع الاكليل هناك وكل ما لحاظ بالشيء وتكلمه من جوانبه
فهو اكليل فانه الخطا بى قوله الم ترى يروى الم ترى بلون فى آخره والمراد بالرؤية هنا الاخبار

او العلم قتل له ان مجززا بضم الميم وفتح الجيم وتشديد الزاي المكسورة ويحكي قتلها وفي آخره
 زاي اخرى وسمى بذلك لانه كان اذا اخذ اسيرا في الجاهلية جزنا صيته واطلقه وهو ابن الاعور
 ابن جملة المدلجي نسبة الى مدلج بن مرة بن عبد مناف بن كنانة وقال الذهبي روى عن النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم وذكره ابن يونس فيمن شهد فتح مصر وقال لا اعلم له رواية وقال ابن ماكولا
 ان مجززاله صحبة روى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قاله الطبري وقال الكلبي بعث عمر بن
 الخطاب في جيش الى الحبشة فهلكوا كلهم وقال ابن ماكولا ايضا بعد ان ضبط مجززا كما ذكرناه قال
 ابن عينة محرز يعني بسكون الخاء المهملة وكسر الراء وفي آخره زاي فان قلت هل كانت القيسافة
 مخصوصة ببني مدلج ام لا قلت كانت القيسافة فيهم وفي بني اسد والعرب تعترف لهم بذلك والصحيح انها
 ليست خاصة بهم وقد اخرج يزيد بن هرون في الفرائض بسند صحيح الى سعيد بن المسيب ان عمر رضى الله
 تعالى عنه كان قائما اورده في قصته وعمر قرشي ليس مدلجيا ولا اسديا لاسد قريش ولا اسد
 خزيمه قتل له نظر آتفا بالمد ويجوز بالقصر اي الساعة من فولاك استأنفت اي ابتدأت ومنه
 قوله تعالى (ماذا قال آتفا) اي في وقت يقرب منا قوايه الى زيد بن حارثة الخ ذكر في رواية
 التي بعدها دخل على فرأى اسامة بن زيد وزيدا وعليهما قطيفة قد غطيا رؤسهما وبدت
 اقدامهما فقال ان هذا الاقدام بعضهما من بعض وفي رواية الكشيبي بعضهما لمن بعض وفيه اثبات
 الحكم بالقافة وعن قال به انس بن مالك وهو اصح الروايتين عن عمر رضى الله تعالى عنه وبه قال
 عطاء ومالك والاوزاعي والليث والشافعي واحمد وابو ثور وقال الكوفيون والثوري وابو حنيفة
 واصحابه الحكم بها باطل لانها حدى ولا يجوز ذلك في الشريعة وليس في حديث الباب
 حجة في اثبات الحكم بها لان اسامة قد كان ثبت نسب قبل ذلك ولم يحتج الشارع في اثبات ذلك
 الى قول احد وانما تعجب من اصابة مجززا كما يتعجب من ظن الرجل الذي يصيب ظن حقيقة الشيء
 الذى ظنه ولا يجب الحكم بذلك وترك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الانكار عليه لانهم
 يتعاط بذلك اثبات ما لم يكن ثابتا وقد قال تعالى (ولا تقف ما ليس لك به علم) حديثنا
 قتيبة بن سعيد حدثنا سفيان عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت دخل على رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم ذات يوم وهو مسرور فقال يا عائشة الم ترى ان مجززا المدلجي دخل على فرأى
 اسامة وزيدا وعليهما قطيفة قد غطيا رؤسهما وبدت اقدامهما فقال ان هذه الاقدام بعضهما من بعض
 ش. هذا هو الحديث المذكور غير انه اخرج عن قتيبة من طريقين احدهما عن قتيبة عن الليث
 الخ والآخر عن قتيبة ايضا عن سفيان بن عيينة الخ وفيه زيادة تفسير ما ذكر في الحديث السابق
 من اختصاره على ذكر الاقدام والقطيفة كساء وفي المغرب دثار شمل والجمع قطائب وقطف

ص بسم الله الرحمن الرحيم كتاب الحدود ش

اي هذا كتاب في بيان احكام الحدود وهو جمع حد وهو المانع لافقة ولهذا يقال للبواب حداد
 لانه الساس عن الدخول وفي الشرع الحد عقوبة مقدرة لله تعالى وانما جمعه لاشتماله على انواع
 وهي حد الزنا وحد القذف وحد الشرب والمذكور فيه حد الزنا والحمر والسرفقة وقد يطلق الحدود
 ويراد بها نفس المعاصي كقوله تعالى (تلك حدود الله فلا تقربوها) وعلى فعل فيه شئ مقدرة ومنه

ومن بعد حذر الله نفسه والبسمة تاتيه قبل قوله كتاب الحدود في غير رواية اي ذر
ولا يترك البسمة عند ذكر كل مال وفي رواية النسي جعل البسمة بين الكتاب والباب ثم قال
لا يشرب الخمر وقال ابن عباس **ص** باب ما يحذر من الحدود **ش** اي هذا
باب في ذكر ما يحذر من الحدود ولم يذكر فيه حديثا وفي رواية غيره كتاب الحدود وما يحذر
من الحدود عطف على الحدود وتقديره كتاب في بيان الحدود وفي بيان ما يحذر من الحدود **ص**
ع باب لا يشرب الخمر **ش** اي هذا باب فيه لا يشرب المسلم الخمر وهذا مما حذف فاعله
قاله ابن مالك ويجوز ان يكون لا يشرب على صيغة المجهول وفي رواية المستعلى باب الزنا وشرب
الخمر اى هذا باب في بيان حكم الزنا وشرب الخمر **ص** وقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ينزع
منه نور الايمان في الزنا **ش** هذا مطابق للجزء الاول للترجمة قوله ينزع منه اى من الزانى ووصله
ابوبكر بن ابي شيبة في كتاب الايمان من طريق عثمان بن ابي صفية قال كان ابن عباس يدعو بعلامة غلاما
غلاما فيقول الا ازوجك ما من عبد يزنى الا نزع الله منه نور الايمان وقد روى مرفوعا اخرجه الطبري من
طريق مجاهد عن ابن عباس سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من زنى نزع الله نور الايمان من قلبه
فان شاء ان يرد به رده اليه رده **ص** حدثني يحيى بن بكير حديثا الليث عن عقيل عن ابن شهاب
عن ابي بكر بن عبد الرحمن عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يزنى الزانى
حين يزنى وهو مؤمن ولا يشرب الخمر حين يشرب وهو مؤمن ولا يسرق حين يسرق وهو
مؤمن ولا يمتنع بنية رفع الداس اليه فيها ابصارهم وهو مؤمن **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة
وعقيل بضم الدين ابن خالد وابوبكر بن عبد الرحمن ابن الحارث بن هشام الخرومي ووقع في رواية
مسلم من طريق شعيب بن الليث عن ابيه عن جده حديثي عقيل بن خالد قال قال ابن شهاب اخبرني
ابوبكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام والحديث اخرجه مسلم كما ذكرنا من طريق عقيل
عن ابن شهاب واخرجه ابن ماجة ايضا في الفتن من طريق عقيل عن الزهري وذكر الطبري
ان من قبلنا اختلفوا في هذا الحديث فانكر بعضهم ان يكون رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
قائه قال عطاء اختلف الرواة في آداء لفظ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك فقال محمد بن زيد
ابن واقد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب وسئل عن تفسير هذا الحديث فقال انما قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم لا يزني مؤمن ولا يسرق مؤمن وقال آخرون عنى بذلك لا يزنى الزانى
وهو مستحل للزنا غير مؤمن بتحريم الله ذلك عليه فاما ان زنى وهو معتقد تحريمه فهو مؤمن
روى ذلك عكرمة عن موله ووجههم فيه حديث ابي ذر يرفعه من قال لا اله الا الله دخل الجنة
وان زنى وان سرق وقال آخرون ينزع منه الايمان فيزول عنه فيقال له مناقى وقاسق روى هذا
عن الحسن قال النفاق نفاقان تكذيب بمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم فهذا لا يفرونفاق خطايا
وذنوب يرجي لصاحبها وعن الازاعي كانوا لا يكفرون احدا بالذنب ولا يشهدون على احد بكفر
ويتحلفون نفاق الاعمال على انفسهم وقال آخرون اذا اتى المؤمن كبيرة نزع منه الايمان فاذا
نزع منه الايمان لا يد الايمان وقال بعض الخوارج والرافضة والاباضية من فعل شيئا من ذلك فهو كافر
خارج عن الايمان لانهم يكفرون المؤمن بالذنب وبوجوب عليه التخلد في النار بالمعاصي ووجههم
ما في حديث ابي هريرة هذا وقال المهلب قوله ينزع منه نور الايمان يعنى ينزع نور بصيرته

في طاعة الله لقلبه شهوته عليه فكان تلك البصيرة نور طفته الشهوة من قلبه يشهد لهذا قوله
 عز وجل (كلابل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون) وقيل هذا من باب التغليظ او معناه نفى الكمال
 وقال ابن عباس المراد منه الانذار بزوال الايمان اذا اعتاده فمن حام حول الحمى اوشك ان يقع
 فيه قوله حين بزنى قال الكرمانى كلمة حين متعلقة بما قبلها او بما بعدها ثم قال تحتلها اى لا يزنى
 فى اى حين كان او وهو مؤمن حين بزنى وفيه تنبيه على جميع انواع المعاصى لانها اما بدنية
 كالزنا او مالية اما سرا كالسرقة او جهرا كالنهب او عقلية كالخمر فانها مزيله له قوله نهية بضم النون
 وهو المال المنهوب وقال الكرمانى النهية بالقبح مصدر وبضمها المال المنهوب يعنى لا يأخذ
 الرجل مال غيره قهرا وظلما وهم ينظرون اليه ويتضرعون ويكفون ولا يقدررون على دفعه
 ثم قال مافائدة ذكر الابصار فاجاب بانه اخراج الموهوب المشاع والموائد العسامة فان رفعها
 لا يكون صادة الا فى الفارات ظلما صريحا انتهى وقيل يحتمل ان يكون كناية عن عدم التستر
 بذلك فيكون صفة لازمة للنهب بخلاف السرقة والاختلاس فانه يكون فى خفية والانتهاش اشد
 لما فيه من مزيد الجرأة وعدم المبالة **ص** وعن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب وابى
 مسلمة عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بمثله الا النهية **ش** هذا موصول
 بالسند المذكور اى وروى عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهرى عن سعيد بن المسيب وابى سلمة
 ابن عبد الرحمن بن عوف عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مثله اى مثل الحديث
 المذكور الا لفظ النهية ايس فيه واخرجه مسلم من طريق شعيب بن الليث بلفظ قال ابن شهاب
 وحدثنى سعيد بن المسيب وابو سلمة بن عبد الرحمن عن ابى هريرة عن رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم بمثل حديث ابى بكر هذا الا النهية **ص** باب * ما جاء فى ضرب
 شارب الخمر **ش** اى هذا باب يذكر فيه ما جاء من الخبر فى ضرب شارب الخمر **ص**
 حدثنا حفص بن عمر حدثنا هشام عن قتادة عن انس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (ح)
 وحدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا قتادة عن انس بن مالك ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 ضرب فى الخمر بالجريد والنعال وجلد ابوبكر اربعين **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة
 واخرجه من طريقين الاول عن حفص بن عمر عن هشام الدستوائى عن قتادة * والثانى عن آدم
 ابن ابى اياس عن شعبة (الخ) والحديث اخرجه مسلم فى الحدود ايضا عن ابى موسى وبندار
 واخرجه ابو داود فيه عن مسلم بن ابراهيم واخرجه الترمذى عن بندار به واخرجه ابن ماجه
 فيه عن على بن محمد مختصرا ولم يذكر وجلد ابوبكر اربعين واحتج الشافعى واحمد واسحق
 واهل الظاهر على ان حد السكر ان اربعين سوطا وقال ابن حزم وهو قول ابى بكر وعمر وعثمان وعلى
 والحسن بن على وعبد الله بن جعفر رضى الله تعالى عنهم وبه يقول الشافعى وابو سليمان واصحابنا
 وقال الحسن البصرى والشعبى وابو حنيفة ومالك وابو يوسف ومحمد واحمد فى رواية ثمانون
 سوطا وروى ذلك عن على وخالد بن الوليد ومعاوية بن ابى سفيان قال ابو عمر الجمهور من علماء
 السلف والخلف على ان الحد فى الشرب ثمانون وهو قول مالك والثورى والاوزاعى وعبد الله
 ابن الحسن والحسن بن حى واسحق واحمد وهو احد قولى الشافعى وقال اتفق اجماع الصحابة
 فى زمن عمر على الثمانين فى حد الخمر ولا يخالف لهم منهم وعلى ذلك جماعة التابعين وجمهور

فقهاء المسلمين والخلاف في ذلك كالشذوذ المحجوج بالجمهور وقال ابن مسعود ما رأه المسنون حسنا فهو عند الله حسن وقال صلى الله تعالى عليه وسلم عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي وروى الدارقطني من حديث يحيى بن قزح عن محمد بن يزيد عن عكرمة عن مولاة ان الشراب كانوا يضربون في عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالأيدي والنعال والعصى حتى توفي وكان في خلافة ابي بكر رضى الله تعالى عنه فجلدهم اربعين ثم عمر كذلك الحديث الى ان قال فقال عمر ماذا ترون فقال على اذا شرب سكر واذا سكر هذى واذا هذى افترى وعلى المفترى ثمانون جلدة فامر عمر فجلده ثمانين اى جلد السكران ثمانين سوطا **ص** باب من امر يضرب الحد في البيت **ش** اى هذا باب في ذكر من امر يضرب الحد في البيت فكأنه ترجم هذا الباب ردا على من قال لا يضرب الحد سرا وروى ابن سعد عن عمر رضى الله تعالى عنه في قصة ولده ابي شحمة لما شرب بمصر فجدده عمرو بن العاص في البيت انكر عمر عليه واحضره الى المدينة وضربه الحد جعرا وحل العلماء ذلك على المبالغة في تأديب ولده لالان اقامة الحد لا يصح الاجهرا **ص** حدثنا قتيبة حدثنا عبد الوهاب عن ايوب عن ابن ابي مليكة عن عقبة بن الحرث قال جئ بالنعيمان او ابن النعيمان شارباً فامر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من كان في البيت ان يضربوه فكنت انا فبين ضربه بالنعال **ش** **ص** مطابقتها للترجمة ظاهرة وعبد الوهاب هو ابن عبد المجيد الثقفي وايوب هو السخيتاني وابن ابي مليكة هو عبد الله بن عبد الله بن ابي مليكة بضم الميم واسمه زهير بن عبد الله وعقبة بن الحرث ابن عامر ابن نوفل بن عبد مناف ابوسروعة القرشي المكي سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو من افراد البخاري والحديث مضى في الوكالة عن محمد بن سلام وهو من افراده قوله جئ بالنعيمان على صيغة المجهول من الجئ والنعيمان بضم النون وفتح العين المهملة ابن عمر والانصارى قوله اوبا بن النعيمان شك من الراوى وقد اخرج الزبير بن بكار وابو مندة الحديث بالوجهين فيهما النعيمان بغير شك وفي رواية الزبير كان النعيمان بصيب الشراب وقال ابن عبد البر في موضع ان النعيمان جلد في الحجر اكثر من خمسين مرة وقال في موضع آخر انه كان رجلا صالحا وكان له ابن انهمك في شرب الحجر فجلده النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان النعيمان مزاحا يضحك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال ابن الكلبي كان صلى الله تعالى عليه وسلم اذا نظر الى نعيمان لن يتمالك نفسه ان يضحك روى انه جاء اعرابي واناخ ناقته فقبل لنعيمان لو نحررتها فاكلناها ويغرم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثمنها ففجرها فخرج اعرابي فصاح راعقرا يا محمد فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من فعله قالوا النعيمان فضحك صلى الله تعالى عليه وسلم وغرم ثمنها وقال ابن سعد عاش النعيمان الى خلافة معاوية وكان شهد العقبة مع السبعين وبدر واحد والخندق وسائر المشاهد وفي التوضيح فجلده النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اربعا او خسا فقال رجل اللهم الله ما اكثر ما يشربوا اكثر ما يجلد فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا تلغنه فانه يحب الله ورسوله وفي لفظ لا تقولوا للنعيمان الا خيرا فانه يحب الله ورسوله قوله شارباً في رواية وهيب وهو سكران فان قلت ظاهر الحديث يدل على اقامة الحد على السكران في حال سكره وبه قالت الظاهرية قلت الجمهور على خلافه واولوا الحديث بان المراد ذكر سبب الضرب وان ذلك الوصف استقر به

ابن طاب رضي الله تعالى عنه قال ما كنت لاقم حدا على احد فيموت فاجد في نفسي لاصحاب
 الخمر فانه لو مات ودينه وذلك ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يسنه شي مطابقة
 للترجمة في آخر الحديث لان معنى قوله لم يسنه لم يقدر فيه حدا مضوطا كذا فسر الزهري وقيل
 معناه لم يعينه بضرب السياط وهو مطابق للترجمة لانه ليس فيه حد معلوم وسفيان هو الثوري
 وابو حصين بفتح الحاء وكسر الصاد المثلثين واسمه عثمان بن عاصم الاسدي الكوفي وغير بضم
 العين وفتح الميم ابن سعيد بالياء بعد العين النخعي كذا ضبطه الكرماني وقال لم يتقدم ذكره ويروي
 سعد بدون الياء وهو سهو قاله الغساني وقال الزهري هكذا وقع في جميع النسخ من الصحيحين ووقع
 للحمدي في الجمع سعد بسكون العين وهو غلط ووقع في المذهب عمر بن سعد بحذف الياء منهما وهو
 غلط فاحش وقال بعضهم ووقع للنسائي والطحاوي عمر بضم العين وفتح الميم قلت لم يقع للطحاوي
 ما ذكره فاني شرحت معاني الآثار له وليس فيه الا عمر بن سعيد مثل ما وقع البخاري وغيره وهو تابعي
 كبير ثقة مات سنة خمس عشرة ومائة والحديث اخرجه مسلم في الحدود ايضا عن محمد بن المنهال
 وغيره واخرجه ابو داود فيه عن اسمعيل بن موسى واخرجه ابن ماجه فيه عن اسمعيل به وعن
 غيره قوله ما كنت لاقم اللام فيه مكسورة لتأكيد النفي كما في قوله تعالى (وما كان الله ليضيع
 ايمانكم) واقيم منصوب بان المقدرة فيه قوله فيموت بالصب قوله فاجد بارفع قاله الكرماني
 من وجد الرجل يحسد اذا حزن وقال الطيبي قوله فيموت مسبب من اقيم وقوله فاجد مسبب عن
 مجموع السبب والمسبب والاستثناء في قوله الا صاحب الخمر منقطع اي لكن اجد من صاحب الخمر
 اذا مات شيئا ويجوز ان يكون التقدير ما اجد من موت احد يقام عليه الحد شيئا الا من موت صاحب
 الخمر فيكون متصلا قوله ودينه اي اعطيت دينه وغرمتها من ودي دية اصلها ودية قوله وذلك
 اشارة الى ما قاله ما كنت لاقم الى آخره قوله لم يسنه قد مر تفسيره الآن وفي رواية ابن ماجه وان
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يسن فيه شيئا اتما هو شي جعلناه نحن فان قلت روى
 الطحاوي حدثنا ابن ابي داود قال حدثنا مسدد بن مسرهد قال حدثنا يحيى قال حدثنا سعيد بن ابي
 عروبة عن الداناج عن حصين بن المنذر الرقاشي ابي ساسان عن علي رضي الله تعالى عنه قال جلد
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الخمر اربعين وابوبكر رضي الله تعالى عنه اربعين وكلهما عمر
 رضي الله عنه ثمانين وكل سنة واخرجه ابو داود عن مسدد نحوه قوله وكل سنة اي كل واحد
 من الاربعين والثمانين سنة وقال الخطابي نقول ان الاربعين سنة قد عمل بها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 في زمانه والثمانين سنة قد عمل بها عمر رضي الله تعالى عنه في زمانه قلت ولما رأى الطحاوي هذا قال
 ذهب قوم الى ان الحد الذي يجب على شارب الخمر هو اربعون واحتجوا بهذا الحديث ثم قال
 وخالفهم في ذلك آخرون فادعوا فساد هذا الحديث وانكروا ان يكون على رضي الله عنه قال من
 ذلك شيئا لانه قد روى عنه ما يخالف ذلك ويدفعه ثم روى حديث عمر بن سعيد عنه الذي مضى
 الآن ثم اطال الكلام في دفع هذا الحديث الذي رواه الداناج وقال غير صحيح لان حديث البخاري اعني
 المذكور هنا برده ويخالفه وفي قوله علي رضي الله عنه ما كنت لاقم حدا الخجة لمن قال لا قود
 على احد اذا مات الحدود في الضرب وقال اصحابنا لادية فيه على الامام ولا على بيت المال لكنهم اختلفوا
 فمن مات من التعزير فقال الشافعي عقله على حاتلة الامام وعليه الكفارة وقيل على بيت المال وجهه ور

العلماء على انه لا يجب شيء على احد وفي التوضيح اختلفت اذامات في ضربه على اقوال فقال مالك واحد
لا ضمان على الامام والحق قتله وقال الشافعي ان مات المحدث وكان ضربه باطراف الثياب والنعال لا يضمن
الامام قولاً واحداً وان كان ضربه بالسوط فانه يضمن وفي صفة ما يضمن وجهان احدهما يضمن جميع
الدية والثاني لا يضمن الا ما زاد على المالنعال وعنه ايضا ان ضرب بالنعال واطراف الثياب ضرباً
يحيط العلم انه لا يبلغ اربعين او يبلغها او لا يتجاوزها فالحق قتله فان كان كذلك فلا عقل ولا دية
ولا كفارة على الامام وان ضربه اربعين سوطاً فمات فدية على عاقلة الامام دون بيت المال
ص حدثنا مكي بن ابراهيم عن الجعيد عن يزيد بن خصيفة عن السائب بن يزيد قال كنا نؤتى
بالشارب على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وامرأة ابى بكر رضى الله عنه وصدرنا
من خلافة عمر رضى الله عنه فنقوم اليه بايدينا ونعالنا وارديننا حتى كان آخر امرة عمر رضى الله
تعالى عنه فجلد اربعين حتى اذا اعتوا وفسقوا جلد ثمانين **ش** مطابقتها لترجمة ظاهرة
والجعيد بضم الجيم وفتح العين المهملة مصغر جعد بن عبد الرحمن التابعي من صفار التابعين وسند البخاري
هذا في غاية العلولان بينه وبين التابعي فيه واحد فهو في حكم الثلاثيات وي زيد من الريادة ابن خصيفة
بضم الخاء المعجمة وفتح الصاد المهملة وسكون الياء آخر الحروف وبالفاء الكوفي والسائب بالهمزة
بعد الالف ابن يزيد من الزيادة الكندي والحديث من افراذه قوله كنا نؤتى على صيغة المجهول
فان قلت كان السائب صغيراً جداً في عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان ابن ست سنين فكيف
ادخل نفسه في جماعة الحاضرين وقت اتيان الشارب في زمنه صلى الله تعالى عليه وسلم قلت
الظاهر ان مراده من قوله كنا الصحابة ولكن يحتمل ان يكون قد حضر هناك مع ابيه او غيره
فشاركهم فيه فيكون الاسناد على الحقيقة قوله وامرأة ابى بكر بكسر الميم اى امرته قوله وصدرنا
من خلافة عمر رضى الله تعالى عنه اى اوائل خلافته قوله وارديننا جمع رداء قوله حتى كان
آخر امرة عمر اى آخر خلافته قوله حتى اذا اعتوا اى اذا انهمكوا في الطغيان وبالغوا في الفساد
قوله وفسقوا اى خرجوا عن الطاعة فلم يرتدعوا جلد ثمانين جلدة ولو ادرك هذا الزمان
جلدهم اضعاف ذلك وروى عبدالرزاق بسند صحيح عن عبيد بن عمير احد كبار التابعين نحو
حديث السائب وفيه ان عمر جعله اربعين سوطاً فلما رأهم لا يتناهون جعله ستين سوطاً فلما رأهم
لا يتناهون جعله ثمانين سوطاً وقال هذا ادنى الحدود **ص** باب ما يكره من لعن شارب
الخمر وانه ليس بخارج من الملة **ش** اى هذا باب في بيان ما يكره من لعن شارب الخمر
وكأنه اراد بهذه الترجمة وجه التوفيق بين حديث الباب الذي فيه النهى عن لعن الشارب وبين
قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يشرب الخمر وهو مؤمن وقدم عن قريب وهو ان المراد بحديث
لا يشرب الخمر وهو مؤمن نفي كمال الايمان لانه يخرج عن الايمان وهو معنى قوله وانه اى وان
شارب الخمر ليس بخارج عن الملة فاذا لم يكن خارجاً عن الملة لا يستحق اللعن فان قلت قد لعن
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شارب الخمر وكثيراً من اهل المعاصي منهم المصورون ومن
ادعى الى غير ابيه وغير ذلك قلت اراد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم باللعنة الملازمين لها غير
التائبين منها ليرتدع بذلك من فعلها والذي نهى عن لعنه ههنا قد كان اخذ منه حد الله تعالى الذي
جعل مطهره من الذنوب فنهى عن ذلك خشية ان يوقع الشيطان في قلبه ان من لعن بحضرته

ولم يغير ذلك ولا نهى عنه انه مستحق العقوبة في الآخرة وانه يقره على ذلك وبقره وقيل الذي
لعن الشارع انما لعن الجنس على معنى اليرداع ولم يعين احدا ومنهم من منع مطلقا في المعين وجوز
في حق غير المعين لان فيه زجرا عن تعاطي ذلك الفعل وفي حق المعين اذى وسب وقد ثبت النهي
عن اذى المسلم **خاص** حدثنا يحيى بن بكير حدثني الليث حدثني خالد بن يزيد عن سعيد بن ابى
هلال عن زيد بن اسلم عن ابيه عن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه ان رجلا كان على عهد النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم كان اسمه عبدالله وكان يلقب حجارا وكان يضحك رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم وكان النبي عليه السلام قد جلده في الشراب فأتى بيوم ما فمر به فجلد فقال رجل من القوم
الاهم العنه ما اكثر ما يؤتى به فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا تلغوه فوالله ما علمت الا انه
يحب الله ورسوله **ش** **مطابقته** للترجمة ظاهرة ويحيى بن بكير مصغر بكر هو يحيى بن
عبدالله بن بكير ابو زكريا الخزرجي المصري وخالد بن يزيد من الزيادة البخلي الفقيه وسعيد بن ابى
هلال الليثي المدني وزيد بن اسلم مولى عمر بن الخطاب يروى عن ابيه اسلم مولى عمر الخبيشي البخاري
كان من سبي عين التمر ابتاعه عمر بن الخطاب بمكة سنة احدى عشر لما بعثه ابو بكر الصديق ليقيم
لناسن الحج والحديث من افراده قوله وكان يلقب حجارا لعنه كان لا يكره ذلك اللقب وكان قد
اشتهر به وجوز ابن عبد البر انه ابن النعمان الميم في حديث عقية بن الحرث وقال الكرماني وكان
يهدى الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم العكة من السمك والعكة من العسل فاذا جاء صاحبها
يتقاضاه جابه وقال يا رسول الله اعط هذا ثمن متاعه فايزيد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على
ان تبسم ويأمر به فيعطى ثمنه قلت هذا رواه ابو يعلى الموصلي من طريق هشام بن سعد عن زيد بن
اسلم قوله وكان يضحك بضم الياء من الاضحاك وفيه جواز اضحاك الامام والعالم ببادرة من
الحق لامن الباطل قوله فقال رجل قيل هو عمر بن الخطاب لانه جاء في رواية الواقدي
فقال عمر رضى الله تعالى عنه وكذا في رواية الواقدي ايضا لا تفعل يا عمر فانه يحب الله ورسوله
وذلك عند قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تلغوه قوله ما اكثر ما يؤتى به فيه دلالة على تكرره
منه قوله فوالله ما علمت الا انه اى الملقب بحمار يحب الله ورسوله ويروى فوالله ما علمت انه يحب
الله ورسوله قال الكرماني ما موصولة لانافية فكيف وقع جوابا للقسم ثم اجاب بقوله انه
يحب الله ورسوله وهو خير مبتدا محذوف اى هو ما علمت منه والجملة معترضة بين القسم وجوابه
او مانافية ومفعول علمت محذوف قلت اذا كان مانافية يكون جملة انه مفتوحة مع ان رواية
الاكثر ان الهزة مكسورة الاعلى رواية ابن السكن فانه جوز الفتح والكسر وقال صاحب المطالع
ما موصولة وانه بكسر الهزة مبتدا وقيل بفتحها وهو مفعول علمت وقال الطيبي شيخ شيعي فعلى هذا
علمت بمعنى عرفت وانه خبر الموصول وقيل مازائدة اى فوالله علمت والهزة على هذا مفتوحة
وقيل يحتمل ان يكون المفعول محذوفا اى ما علمت عليه اوفيه سواء ثم استأنف فقال انه يحب الله
ورسوله وقيل مازائدة لتأكيد والتقدير علمت وقد جاء هكذا في بعض الروايات وعلى هذا الهزة
مفتوحة وقال الطيبي جعل مانافية اظهر لاقتضاء القسم ان يتلقى بحرف النون وبان وباللام بخلاف
الموصولة ويؤيده انه وقع في شرح السنة فوالله ما علمت الا انه قال فعنى الحصر في هذه الرواية
عزلة ناه الخطاب في الرواية الاخرى لارادة مزيد الانكار على المخاطب وقيل قد وقع في رواية

ابن ذر عن الكشي يهني مثل ما وقع في شرح السنة **ص** حدثنا علي بن عبد الله بن جعفر حدثنا
انس بن عياض حدثنا ابن الهاد عن محمد بن ابراهيم عن ابي سلمة عن ابي هريرة اتي النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم بسكر ان قامر بضربه فثامن بضربه بيده وثامن بضربه بقلعه وثامن بضربه بثوبه فلما انصرف
قال رجل ماله اخزاه الله فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تكونوا عون الشيطان على اخيكم
ش مطابقتها للترجمة ظاهرة وعلى بن عبد الله هو ابن المدبني وابن الهاد هو عبد الله بن
شداد بن الهاد واسم الهاد اسامة الليثي الكوفي ومحمد بن ابراهيم ابن الحارث التيمي وابو سلمة ابن
عبد الرحمن بن عوف والحديث مضى عن قريب في باب الضرب بالجريد والنعال ومضى الكلام فيه
ص **باب** * السارق حين يسرق **ش** **ص** اي هذا باب يذكر فيه السارق حين يسرق
ما يكون حاله وقديته في الحديث بقوله ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن وفي رواية
ابن ذر باب لا يسرق السارق وفي رواية غيره سقط لفظ السارق **ص** حدثني عمرو بن علي
حدثنا عبد الله بن داود حدثنا فضيل بن غزوان عن عكرمة عن ابن عباس عن النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم قال لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن ولا يسرق السارق حين يسرق وهو
مؤمن **ش** مطابقتها للترجمة من حيث انه يوضحها لانه اختصر الترجمة بحيث انه لا تفيد
الابحاديث الباب وعمرو بن علي ابن بحر الصيرفي وهو شيخ مسلم ايضا وعبد الله بن داود ابن عامر
الكوفي سكن الحديثة من البصرة وهو من افراده وفضيل بضم الفاء وقبح الضاد المعجمة ابن غزوان
بفتح الغين المعجمة وسكون الزاي الكوفي والحديث يأتي في المحاربين عن محمد بن المثني واخرجه
النسائي في الرجم عن عبد الرحمن بن سلام ومضى شرحه في حديث ابي هريرة في اول باب الحدود
ص **باب** * لعن السارق اذا لم يسم **ش** **ص** اي هذا باب في بيان حكم لعن السارق
اذا لم يسمه وكأنه اشار بهذه الترجمة الى وجه التوفيق بين النهي عن لعن الشارب المعين وبين حديث
الباب وقال صاحب التلويح قوله في الترجمة باب لعن السارق اذا لم يسم كذا في جميع النسخ فان
صحت الترجمة فهو انه لا ينبغي تعيير اهل المعاصي ومواجهتهم باللعن وانما ينبغي ان يلعن في الجملة
من فعل فعلهم ليكون ذلك ردعا وزجرا عن انتهاك شيء منها فاذا وقعت من معين لم يلعن بعينه اثلا
يقط ويؤس ونهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن لعن النعمان وقال ابن بطال فان كان البخاري اشار
الى هذا فهو غير صحيح لان الشارع انما نهى عن لعنه بعد اقامة الحد عليه فدل على الفرق بين من يجب لعنه
وبين من لا يجب وبان بانه ان اقيم عليه الحد لا ينبغي لعنته وان لم يقم عليه فاللعنة متوجهة اليه سواء
سمى وعين ام لا لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يلعن الا من يجب عليه اللعنة مادام على تلك
الحالة الموجبة لها فاذا تاب منه او طهره الجد فللعنة تتوجه اليه **ص** حدثنا عمر بن حفص بن
غيث حدثني ابي حدثنا الاعمش قال سمعت ابا صالح عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم قال لعن الله السارق يسرق البيضة فتقطع يده ويسرق الحبل فتقطع يده قال الاعمش **ك** انوا
رون انه يعض الحديد والحبل كانوا يرون انه منها ما يسوي دراهم **ش** **ص** مطابقتها للترجمة
ظاهرة واخرج الحديث عن عمر بن حفص عن ابيه حفص بن غياث بن طلق النخعي الكوفي قاضيا
عن سليمان الاعمش عن ابي صالح ذكوان الزيات عن ابي هريرة والحديث اخرجه مسلم في الحدود
ايضا عن ابي بكر وابي كريب واخرجه النسائي في القاطع عن عبد الله بن محمد المخزومي واحمد بن

حرب واخرجه ابن ماجة في الحدود عن ابي بكر قوله قال الاعمش موصول بالاسناد المذكور
قوله كانوا برون بفتح الراء من الرأي يريد به ان الذين رووا هذا الحديث كانوا يقولون ان المراد بالبيضة
بيض الحديد وهو البيضة التي تكون على رأس المقاتل والحبل مايساوى منها دراهم وقال الكرماني
براد به ثلاثة دراهم قلت نظر في ذلك الى ان اقل الجمع ثلاثة وانه ايضا اشار به الى مذهبه فان
عنده يقطع يد السارق في ربع دينار وهو ثلاثة دراهم ثم قال وعرضه انه لا قطع في الشيء القليل
بل ماله نصاب كربع الدينار وعندنا لا قطع في اقل من عشرة دراهم على مايجب بيانه ان شاء الله
تعالى وفي التوضيح وقول الاعمش البيضة هنا بيضة الحديد التي تغفر الرأس في الحرب والحبل
من حبال السفن تأويل لا يجوز عند من يعرف صحيح كلام العرب لان كل واحد من هذين بدناير
كثيرة وفي الدارقطني من حديث ابي خباب الدلال حدثنا مختار بن نافع حدثنا ابو حيان التميمي عن ابيه
عن علي رضي الله تعالى عنه عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه قطع في بيضة من حديد
قيمتها احدى وعشرون درهما وايس من عادة العرب والعجم ان يقولوا فبح الله فلانا عرض نفسه للضرب
في عقد جوهر وتعرض للعقوبة بالغلول في جراب مسك وانما العادة في مثل هذا ان يقال لعنه الله
تعرض لقطع اليد في حبل رث او كبة شعر او رداء خلق وكلما كان من هذا الفن احقر فهو ابلغ وقال
الخطابي ان ذلك من باب التدرج لانه اذا استمر ذلك به لم يأمن ان يؤديه ذلك الى سرقة ما فوقها حتى
يبلغ فيه القطع فيقطع يده فليحذر هذا النعل وليتركه قبل ان تملكه العادة ويموت عليها ليسلم من
سوء عاقبته وقال الداودي ما قاله الاعمش محتمل وقد يحتمل ان يكون هذا قبل ان يبين الشارع القدر
الذي يقطع فيه السارق وقيل هذا محمول على المبالغة في التنبيه على عظام ما خسرو حقر ما حصل
وقال القرطبي ونظير حله على المبالغة ما حل عليه قوله صلى الله تعالى عليه وسلم من بنى لله مسجدا
ولو كمفحص قطاة فان احدا لم يقل فيه انه اراد المبالغة في ذلك والافن المعلوم ان مفحص القطاة وهو
قدر ما يحصن به بيضها لا يتصور ان يكون مسجدا ومنه تصدق ولو بظلف محرق وهو ما لا يتصدق
به ومثله كثير في كلامهم واحتج الخوارج بهذا الحديث على ان القلع يجب في قليل الاشياء وكثيرها
ولا حجة لهم في ذلك لان قوله تعالى (والسارق والسارقة فاقطعوا ايديهما) لما نزل قال صلى الله تعالى
عليه وسلم ذلك على ظاهر ما نزل ثم اعلم الله ان القلع لا يكون الا في مقدار معلوم فكان بيانا
لما اجل فوجب المصير اليه وفي هذا المقدار اختلاف بين العلماء على مايجب بيانه ان شاء الله تعالى
ص **باب** **الحدود كفارة** **ش** **ص** اى هذا باب يذكر فيه معنى الحدود كفارة
فقوله الحدود مبتدأ وكفارة خبره **ص** حدثنا محمد بن يوسف حدثنا ابن عيينة عن الزهري
عن ابي ادريس الخولاني عن عباد بن الصامت رضى الله تعالى عنه قال كنا عند النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم في مجلس فقال يا ايها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا تشركوا بالله شيئا ولا تسرقوا ولا تزنوا وقرأ
هذه الآية كلها فانا وفي منكم فاجره على الله ومن اصاب من ذلك شيئا فعوقب به فهو كفارته
ومن اصاب من ذلك شيئا فستره الله عليه ان شاء غفرله وان شاء عذبه **ش** **ص** مطابقتها
لترجمة تؤخذ من قوله فعوقب به فهو كفارته ومحمد بن يوسف جزم به ابو نعيم انه الفريابي ويحتمل
ان يكون البيكندی وابن عيينة هو سفيان يروى عن محمد بن مسلم الزهري عن ابي ادريس
عائداً بالله بالعين المهملة وبالهزة بعد الالف وبالذال المعجمة الخولاني بفتح الخاء المعجمة وسكون الواو

وبالنون في آخره يروى عن عبادة بضم العين المهملة وتخفيف الباء الموحدة ابن الصامت والحديث
مبضى في كتاب الايمان في باب حدثنا ابو ايمان قال حدثنا شعبة عن الزهري قال اخبرنا ابو ادريس
عائذ الله بن عبد الله ان عبادة بن الصامت وكان شهيد بدرًا وهو احد النقباء ليلة العقبة ان رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم قال وحوله عصاة من اصحابه بايعوني الحديث ووضي الكلام فيه
قوله وقرأ هذه الآية قال الكرمانى وهذه الآية هي (يا ايها النبي اذا جاءك المؤمنات يبايعنك)
الآية قلت قدم في كتاب الايمان بايعوني على ان لا تشركوا بالله شيئًا ولا تسرقوا ولا تزنوا ولا تقتلوا
اولادكم ولا تأتوا بهتان تفترونه بين ايديكم وارجلكم ولا تعصوا في معروف فان قلت روى عن
ابن هريرة رضى الله تعالى عنه عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا ادري الحدود ككفارة
ام لا قلت قال ابن بطال سند حديث عبادة اصح من اسناد حديث ابن هريرة وقال ابن التين حديث
ابن هريرة قبل حديث عبادة ثم اعلمه الله تعالى انها مطهرة على ما في حديث عبادة فان قلت حديث
ابن هريرة متأخر لانه متأخر الاسلام عن بيعة العقبة لان بيعة العقبة كانت قبل اسلام ابن هريرة بست
سنين قلت اجابوا بان البيعة المذكورة في حديث الباب كانت متراخية عن اسلام ابن هريرة بدليل ان
الآية المشار اليها في قوله وقرأ الآية وهي قوله تعالى (يا ايها النبي اذا جاءك المؤمنات يبايعنك على
ان لا يشركن بالله شيئًا) الى آخرها كان نزولها في فتح مكة وذلك بعد اسلام ابن هريرة بنحو سنتين
والاشكال انما وقع من قوله هناك ان عبادة بن الصامت وكان احد النقباء ليلة العقبة قال ان النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم قال بايعوني على ان لا تشركوا الحديث فانه يوهم ان ذلك كان ليلة العقبة
وليس كذلك بل البيعة التي وقعت في ابلة العقبة كانت على السمع والطاعة في العسر واليسر
والمنشط والمكره الخ فان قلت آية المحاربة تعارض حديث عبادة وهي قوله تعالى (ذلك لهم خزي في
الدنيا) يعنى الحدود (ولهم في الآخر عذاب عظيم) فدل على ان الحدود ليست كفارة قلت الوعيد في
المحاربة عند جميع المؤمنين مرتب على قوله تعالى (ان الله لا يغفر ان يشرك به) الآية فتأويل الآية
ان شاء الله ذلك لقوله لمن يشاء فهذا الآية تبطل نفاذ الوعيد على غير اهل الشرك الا ان ذكر الشرك في
حديث عبادة مع سائر المعاصي لا يوجب ان من عوقب في الدنيا وهو مشرك كان ذلك كفارة لان
الامة مجمعة على تحليد الكفار في النار وبذلك نطق الكتاب والسنة فحديث عبادة معناه الخصوص
فمن اقيم عليه الحد من المسلمين خاصة ان ذلك كفارة له والله اعلم **ص** باب ظهر المؤمن حتى
الا في حد او حق **ش** اى هذا باب في بيان ان ظهر المؤمن حتى بكسر الحاء اى يحى اى محفوظ
عن الايذاء وقال ابن الاثير اجبت المكان فهو محمى اذا جعلته حتى اى محظور الا يقرب وحيته حجابة
اذا دفعت عنه ومنعت منه من يقربه قلت اصل حتى حتى على وزن فعل قوله الا في حق اى
لا يحمى في حد وجب عليه او حق اى او في حق احد وقال المهلب قوله ظهر المؤمن حتى يعنى انه
لا يحل للمسلم ان يستبيح ظهر اخيه ولا بشرته لئلا تكون بينه وبينه اعداؤه كما كانت الجاهلية
تفعله وتستبيحه من الاعراض والدماء وانما يجوز استباحة ذلك في حقوق الله او حقوق الآدميين
أو في ادب لمن قصر في الدين كتأديب عمر رضى الله تعالى عنه بالدرة وهذه الترجمة لفظ حديث
اخرجه ابو الشيخ في كتاب السرقة من طريق محمد بن عبد العزيز بن الزهري عن هشام بن عروة
عن ابيه عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ظهور المسلمين حتى الا في حدود

الله ومحمد بن عبدالعزيز ضعيف واخرجه الطبراني من حديث عصمة بن المالك الخطمي بلفظ ظهر
المؤمن حتى الابحثة وفي سنده الفضل بن مختار وهو ضعيف ومن حديث ابي امامة من جرد ظهر مسلم
بغير حق لقي الله وهو عليه غضبان وفي سنده ايضا مقال **ص** حديثي محمد بن عبد الله حدثنا
عاصم بن علي حدثنا عاصم بن محمد عن واقد بن محمد سمعت ابي قال قال عبد الله رضي الله تعالى عنه قال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في حجة الوداع الاي شهر تعلمونه اعظم حرمة قالوا الاشهرنا هذا
قال الا اي بلد تعلمونه اعظم حرمة قالوا الابلدنا هذا قال الاي يوم تعلمونه اعظم حرمة قالوا الايونا
هذا قال فان الله تبارك وتعالى قد حرم عليكم دماءكم واموالكم واعراضكم الابحثة احرم حرمة يومكم
هذا في بلدكم هذا في شهركم هذا الامل بلغت فلا تأكل ذلك يجيئونه الانع قال ويحكم او يملككم
لا ترجعن بعدي كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ
من قوله فان الله تعالى قد حرم عليكم دماءكم واموالكم واعراضكم بيان ذلك ان دم
المؤمن وماله وعرضه حتى للمؤمن ولا يحل لاحد ان يستبيحه الابحثة وشيخ البخاري محمد
ابن عبد الله قال الحاكم محمد بن عبد الله هذا هو الذهلي قلت هو محمد بن يحيى بن عبد الله بن
خالد بن فارس بن ذؤيب ابو عبد الله الذهلي النيسابوري روى عنه البخاري في الصوم والطب
والجنائز والعق وغيرها في قريب من ثلثين موضعا ولم يقل محمد بن يحيى الذهلي مصرحا ويقول
حدثنا محمد ولا يزيد عليه وربما يقول محمد بن عبد الله بنسبه الى جده ويقول محمد بن خالد بنسبه الى جديده
قوله حديثي محمد بن عبد الله هكذا في رواية الاكثرين وفي رواية ابي ذر حدثنا بنون الجمع وعاصم
ابن علي ابن عاصم بن صهيب ابوالحسن مولى قرية بنت محمد بن ابي بكر الصديق رضي الله تعالى
عنه القرشي من اهل واسط وهو احد مشايخ البخاري روى عنه في الصلاة ومواضع غيره واسطة مات
سنة احدى وعشرين ومائتين وعاصم الثاني هو ابن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب العدوي القرشي
يروى عن اخيه واقد بن محمد بن زيد يروى عن ابيه محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله
تعالى عنهما وعبد الله هو ابن عمر بن الخطاب جد الراوي والحديث مضى في الحج في باب الخطبة ايام
منى فانه اخرجته هناك عن محمد بن المنثري عن يزيد بن هرون عن عاصم بن محمد بن زيد عن ابيه عن ابن عمر
الح وخرجه في مواضع كثيرة ذكرناه هناك ومضى الكلام فيه ايضا قوله الا يفتح الهمة
وتخفيف اللام تزداد في اول الكلام للتنبيه لما يقال وقد ذكرت هنا سؤالا وجوابا قوله اي شهر
قال ابن التين اي هنا مرفوعة ويجوز نصبها والاختيار الرفع قوله يومنا هذا يعني يوم النحر
قبل صح ان افضل الايام يوم عرفة واجيب بان المراد باليوم وقت اداء المناسك وهما في حكم شيء واحد
قوله ثلاثا اي قاله ثلاث مرات قوله او يملككم شك من الراوي ويحكم كلمة رجة ويملككم كلمة
عذاب قوله لا ترجعن بضم العين وبالنون الثقيلة خطاب للجماعة وروى لا ترجعوا وكذا في
رواية مسلم قوله بعدي قال الطبري معناه بعد فراق من موقفي وكان يوم النحر في حجة
الوداع او يكون بعدي بمعنى خلا في اي لا تخلقوا في انفسكم بغير الذي امرتكم به او يكون تحق
عليه السلام ان هذا لا يكون في حياته فمنها من بعده مماته قوله كفارا يضرب بعضكم رقاب
بعض وفي معناه سبعة اقوال (احدها) ان ذلك كفر في حق المستحل بغير حق (والثاني) المراد كفر التهمة
وحق الاسلام (والثالث) انه يقرب من الكفر ويؤدي اليه (والرابع) انه فعل كفعل الكفار (والخامس)

المراد حقيقة الكفر ومعناه لا تكفر وابل دووا مسلمين (والسادس) حكاة الخطابي وغيره المراد
المنكفرون بالسلاح وقال الازهرى يقال للابس السلاح كافر (والسابع) معناه لا يكفر بعضكم بعضا
تستحلوا قتال بعضكم بعضا واطهر الاقوال القول الرابع قاله النووى واختاره القاضى عياض
قوله يضرب بضم الياء كذا رواه المتقدمون والمتأخرون ويصح المقصود هنا وحكى عياض
عن بعضهم ضبطه باسكان الباء وكذا قاله ابوالبقاء العكبرى على تقدير شرط مضمرا اى ان ترجعوا
يضرب وصوب عياض والنووى الاول **ص ٥** باب ٥ اقامة الحدود والانتقام
لحرمة الله **ش ٥** اى هذا باب في بيان وجوب اقامة الحدود ووجوب الانتقام لحرمة الله
وهى جمع حرمة كظلمات جمع ظلمة والحرمة ما لا يحل انتهاكه وقال المهلب لا يحل لاحد من الائمة
ترك حرمة الله ان تنتهك وعليهم تغيير ذلك والانتقام افعال من نقم ينقم من باب علم يعلم ونقم
ينقم من باب ضرب يضرب ونقم من فلان الاحسان اذا جعله مما يؤديه الى كفر التهمة ومعنى
الانتقام لحرمة الله المبالغة فى عقوبة من ينتهكها **ص ٥** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن
عقيل عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت ما خير النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم بين امرين الا اختار ايسرهما ما لم يأتهم فاذا كان الاثم كان ابعدهما منه والله ما انتقم لنفسه
فى شئ يوقى اليه قط حتى تنتهك حرمة الله فينتقم الله **ش ٥** مطابقتة للترجمة تؤخذ
من قوله والله ما انتقم لنفسه اى ما عاقب احدا على مكروه اتاه من قبله واخرج الحديث عن يحيى بن
عبد الله بن بكير المصرى عن الليث بن سعد عن عقيل بضم العين ابن خالد عن محمد بن مسلم بن شهاب
الزهري عن عروة بن الزبير الخ ومضى فى باب صفة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فانه اخرج
هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن ابن شهاب عن عروة الخ قوله ما خير رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم قال ابن بطال هذا التخيير ليس من الله لان الله لا يخير رسوله بين امرين احدهما
اثم الا ان كان فى الدين احدهما يؤل الى الاثم كالغلو فانه مذموم كالأو واجب على نفسه شيئا شاقا
من العبادة فيجوز عنه ومن ثم نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الترهيب وقال ابن التين المراد
التخيير فى امر الدنيا واما امر الآخرة فكل ما صعب كان اعظم ثوابا وقال الكرماني رحمه الله ان كان
التخيير من الكفار فظاهر وان كان من الله والمسلمين فغناة ما لم يؤده الى اثم كالتخيير فى المجاهدة والاقتصاد
فيها فان المجاهدة بحيث تجبر الى الهلاك لا تجوز قوله ما لم يأتهم وفى رواية المستملى ما لم يكن اثم قوله كان
ابعدهما منه اى كان الاثم ابعد الامر من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله يؤتى على صيغة المجهول قوله
حتى تنتهك على صيغة المجهول بالنصب قوله فينتقم يجوز فيه النصب والرفع فالنصب عطف على
ننتهك والرفع على تقدير فهو ينتقم الله **ص ٥** باب ٥ اقامة الحدود على الشريف والوضيع **ش ٥**
اى هذا باب في بيان وجوب اقامة الحدود على الشريف اى على الرجل الوجيه المحترم عند الناس
والوضيع اى الحقير الذى لا يبالى به يعنى لا يفرق بينهما فى ترك الشريف ويحد الوضيع وقال المهلب لا يحل
للائمة ترك الحدود على الشريف لو ضيع وان من ترك ذلك من الائمة فقد خالف سنة رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم ورغب عن اتباع سبيله **ص ٥** حدثنا ابو الوليد حدثنا الليث عن ابن شهاب عن عروة
عن عائشة رضى الله تعالى عنها ان اسامة كرم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فى امرأة فقال انما هلك من كان
قبلكم انهم كانوا يقيمون الحد على الوضيع ويتركون الشريف والذى نفسى بيده لو ان فاطمة فعلت
ذلك لقطعت يدها **ش ٥** مطابقتة للترجمة تؤخذ من معنى الحديث و ابو الوليد هشام بن عبد

الملك الطيالى والحديث مضى في ذكر بني اسرائيل وفي فضل اسامة عن فتية واخرجه بقية الجماعة واسامة هو ابن زيد بن حارثة مولى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من ابويه قوله كلم النبي في امرأة يعني شفع فيها وهي فاطمة المخزومية قوله والوضيع وقع هنا بلفظ الوضيع وفي الطريق الذي يليه بلفظ الضعيف وهي رواية الاكثرين في هذا الحديث ورواه النسائي ايضا بلفظ الضعيف وفي رواية له بلفظ الدون الضعيف قوله ويتركون الشريف اي يتركون اقامة الحد على الشريف وفي رواية ابى ذر عن الكشمي عن ويتركون على الشريف اي يتركون الحد الذي وجب عليه قوله لو ان فاطمة فعلت ذلك كذا وقع في الاصول واورده ابن التين بحذف ان ثم قال تقديره لو فعلت ذلك لان لو يليها الفعل دون الاسم وقد انكر بعضهم على ابن التين ابراده هنا بحذف ان وليس بموجه لان ذلك ثابت في رواية ابى ذر عن غير الكشمي وكذا في رواية النسائي ووقع عند النسائي لو سرق فاطمة وفاطمة هذه هي بنت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **باب كراهية الشفاعة في الحد اذا رفع الى السلطان** **ش** اي هذا باب في بيان كراهية الشفاعة في الحد يعني في تركه اذا رفع الى السلطان وتقييده بقوله اذا رفع الى السلطان يدل على جواز الشفاعة في الحدود قبل وصولها الى السلطان روى ذلك عن اكثر اهل العلم وبه قال الزبير بن العوام وابن عباس وعمار وقال به من التابعين سعيد بن جبير والزهرى وهو قول الاوزاعي قالوا ليس على الامام التجسس على مالم يبلغه وكره ذلك طائفة فقال ابن عمر سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من حالت شفاعة دون حد من حدود الله فقد ضاد الله في حكمه رواه ابو داود واحمد والحاكم وصححه **باب** **ص** حدثنا سعيد بن سليمان حدثنا الليث عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة ان قريشا اهتمهم المرأة المخزومية التي سرق فقالتوا من يكلم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومن يجترئ عليه الا اسامة حب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فكلم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال اتشفع في حد من حدود الله ثم قام فخطب فقال يا ايها الناس انما ضل من كان قبلكم انهم كانوا اذا سرق الشريف تركوه واذا سرق الضعيف فقيم اقاموا عليه الحدود ايم الله لو ان فاطمة بنت محمد سرق لقطع محمد بها **ش** هذا طريق آخر في حديث عائشة المذكور في الباب الذي قبله باتم منه اخرجه عن سعيد بن سليمان البرازي بشديد الزاى الاولى البغدادى عن الليث بن سعد الخ كذا هو عن عائشة عند الحفاظ من اصحاب ابن شهاب وشذ عن ابن قيس الماصر بكسر الصاد المهملة فقال عن ابن شهاب عن عروة عن ام سلمة فذكر كحديث الباب سواء واخرجه ابو الشيخ في كتاب السرقة والطبراني وقال تفرد به عمر بن قيس يعني من حديث ام سلمة رضى الله تعالى عنها وقال الدارقطنى الصواب رواية الجماعة قلت ما المانع من رواية هذا الحديث عن عائشة وعن ام سلمة ككتبيهما قوله ان قريشا اي القبيلة المشهورة ولكن الظاهر المراد بهم ههنا من ادرك منهم القصة التي بمكة قوله اهتمهم اي جلبت اليهم هما او صيرتهم في هموم بسبب ما وقع منها يقال اهمنى الامر اي افلقتني والمعنى اهتمهم شأن المرأة التي سرق وهي فاطمة بنت الاسود بن عبد الاسد بن عبد الله بن عمر بن مخزوم وهي بنت اخى ابى سلمة بن عبد الاسد الصحابي الجليل الذي كان زوج ام سلمة قبل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قتل ابوها كافرا يوم بدر فقتله حزة ابن عبد المطلب ووهم من زعم ان له صحبة وقيل هي ام عمرو بنت سفيان بن عبد الاسد وهي بنت عم المذكورة وفيه نظر قوله التي سرق زاد يونس في روايته في عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في غزوة الفتح وبين ابن ماجه في روايته ان المسروق القטיפعة من بيت رسول الله صلى الله تعالى

عليه وسلم ووقع في مرسل حبيب بن ابي ثابت انها سرقت حلما ويمكن الجمع بان الحلبي كان في القطيفة
ووقع في رواية معمر عن الزهري في هذا الحديث ان المرأة المذكورة كانت تستعير المتاع وتبجده
اخرجه مسلم وابوداود وقد تعلق به قوم فقالوا من استعار ما يجب القطع فيه وجحد عليه القطع
وبه قال احمد واسحق وقال احمد لا اعلم شيئا يدفعه وخالفهم المديون والكوفيون وجهور العلماء والشافعي
وقالوا لا قطع فيه وجحدتهم حديث الباب وقال ابن المنذر قد يجوز ان تستعير المتاع وتبجده ثم سرقت
فوجب القطع للسرقة قوله من يكلم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اي من يشفع عنده
فيها ان لا تقطع اما عفوا واما بفداء وامر الفداء جاء في حديث مسعود بن الاسود ولفظه بعد قوله
اعظمنا ذلك فجبنا الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقالوا نحن نفديها باربعين اوقية فقال تطهر
خير لها واكلهم ظنوا ان احد يسقط بالفدية قلت مسعود بن الاسود بن حارثة القرشي العدوي
كان من اصحاب الشجرة واستشهد يوم مؤتة قوله ومن يجترئ عليه من الاجترأ وقال بعضهم
يجترئ يفعل من الجرأة قلت بل من الاجترأ كاقبلنا والجرأة الاقدام على الشئ قوله حب رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم بكسر الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة اي محبوه و كان السبب في
اختصاص اسامة بذلك ما اخرج ابن سعد من طريق جعفر بن محمد بن علي بن الحسين رضوان الله
عليهم عن ابيه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لاسامة في حد وكان اذا شفع شفعه بتشديد
الفاء اي قبل شفاعته قوله فكلهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالنصب وفي رواية قتيبة
فكلهم اسامة قوله اتشفع بهمزة الاستفهام على الانكار قوائمه و ايم الله بهمزة الوصل وقدم
الكلام فيه في كتاب الايمان ووقع في رواية ابي الوليد الذي ينسب يده وفي رواية يونس والذي
نفس محمد بيده قوله لو ان فاطمة بنت محمد اتماخص فاطمة ابنته رضي الله عنها لانها اعز اهله عنده قوله لقطع
محمد يدها وفي رواية ابي الوليد والاكثرين لقطعت يدها وفي الاول تجريد **ص** باب
قول الله تعالى والسارق والسارقة فاقطعوا ايديهما **ش** اي هذا باب في ذكر قول الله تعالى
والسارق والسارقة الى آخره انما ترجم الباب بهذه الآية الكريمة لبيان ان قطع يد السارق ثابت بالقرآن
وبالاحاديث ايضا واطلق اليد والمراد منها اليدين عليه قراءة ابن مسعود (والسارق والسارقة
فاقطعوا ايديهما) رواه الثوري عن جابر بن يزيد عن عامر بن شراحيل الشعبي عن ابن مسعود والسرقة
على وزن فعلة بفتح الفاء وكسر العين من سرق يسرق من باب ضرب يضرب وهي في اللغة
اخذ الشئ خفية بغير اذن صاحبه مالا كان او غيره وفي الشرع هي اخذ مكلف خفية قدر
عشرة دراهم مضروبة بحرزة بمكان او حافظ وفي المقدار خلاف سنذكره **ص** وفي كم
يقطع **ش** اي في مقداركم من المال يقطع وفيه خلاف كثير فقالت الظاهرية يقطع في
القليل والكثير ولا نصاب له وعند الخنيفة عشرة دراهم وعند الشافعي ربع دينار وعند مالک
قدر ثلاثة دراهم وروى ابن ابي شيبة عن ابي هريرة وعن ابن سعيد انها قال لا يقطع اليد الا في اربعة
دراهم فصاعدا وقطع ابن الزبير في نعلين وقال ابن معمر كانوا يتسارقون السياط فقال عثمان لئن عدتم
لاقطعن فيه وكان عمرو بن الزبير والزهري وسليمان بن يسار يقولون ثمن المجن خمسة دراهم
وحكى ابو عمر في استذكره عن عثمان البتي يقطع في درهم وروى منصور عن الحسن انه كان لا يوقت
في السرقة شيئا وبتلو (والسارق والسارقة) وفي رواية قتادة عنه اجمع على درهمين وذكر عن

التخي اربعون درهما وعن ابن الزبير انه قطع في نصف درهم وعن زياد في درهمين وعن ابي سعيد في
 اربعة وقيل تقطع في كل ماله قيمة فل اوكثر **ص** وقطع على رضى الله تعالى عنه من الكف
 ش **ص** اى قطع على بن ابي طالب يد السارق من الكف رواه ابو بكر عن وكيع عن سمرة
 ابن معبد ابي عبد الرحمن قال رأيت اباخيرة مقطوعا من المفصل فقلت من قطعك فقال الرجل الصالح
 على امانه لم يظلمني وحكى ابن التين عن بعضهم قطع اليد من الابط وهو بعيد عجيب وروى سعيد بن
 منصور عن حماد بن زيد عن عمرو بن دينار قال كان عمر رضى الله تعالى عنه يقطع من المفصل وعلى
 يقطع من مشط القدم وروى ابن ابي شيبة عن طريق ابي خزيمة ان عليا قطعته من المفصل وذكر
 الشافعي في كتاب اختلاف على وابن مسعود ان عليا كان يقطع من يد السارق الخنصر والخنصر
 والوسطى خاصة ويقول استحي من الله ان اتركه بلا عمل ووقع في بعض نسخ البخارى وقطع
 على الكف بدون كلمة من **ص** وقال قتادة في امرأة سرقته فقطعت شمالها ليس الا ذلك
 ش **ص** وصله احمد في تاريخه عن محمد بن الحسن الواسطى عن عوف الاعرابى عنه هكذا
 وقال قتادة قال مالك و ابن الماجشون لا يجزى ذلك واذا تعد القاطع قطع شماله قال الأبهري
 فيه نظر ويجوز ان يقال عليه القود وعن مالك و ابي حنيفة اذا غلط القاطع فقطع اليسرى انه يجزى
 عن قطع اليمن ولاعادة عليه وعن الشافعي واحمد على القاطع الخطى الدية وفي وجوب اعادة
 البقطع قولان عند الشافعي وروايتان عند احمد رحمه الله **ص** حدثنا عبد الله بن مسلمة
 حدثنا ابراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن عمرة عن عائشة قالت قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقطع
 اليد في ربع دينار فصاعدا ش **ص** مطابقتها لقوله في الترجمة في كم يقطع ظاهرة والحديث
 بوضوحها ايضا لانها مبهمة و ابراهيم بن سعد ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن ابن شهاب عن
 عمرة بنت عبد الرحمن الانصارى والحديث اخرجه بقية الجماعة مسلم في الحدود ابضا عن يحيى بن يحيى
 وآخرين وابوداود فيه عن احمد بن حنبل والثرمذى فيه عن علي بن حجر والنسائى في القطع عن
 اسحق بن ابراهيم وغيره وابن ماجه في الحدود عن ابي مروان محمد بن عثمان وقال المزى روى
 هذا الحديث عن الزهرى عن عمرو وحده وروى عنه عن عمرة وحدها وروى عنه وعنهما جميعا
 وروى عنه عن عمرة عن عائشة قوله اليد اى يد السارق قوله فصاعدا نصب على الحال المؤكدة
 اى ذهب ربع دينار حال كونه صاعدا الى ما فوقه ويؤيده ما وقع في رواية مسلم عن سليمان
 ابن يسار عن عمرة فما فوقه وقال صاحب المحكم يختص هذا بالقاء ويجوز ثم بدلها ولا يجوز
 الواو واحتجت الشافعية بهذا الحديث على ان ربع الدينار اصل في القطع
 ونص فيه لا فيما سواه قالوا وحديث ثمن الجن انه كان ثلثة دراهم لا ينافي هذا لانه اذا كان
 الدينار اثني عشر درهما فهي ثمن ربع دينار فامكن الجمع بهذا الطريق وروى هذا عن عمر بن
 الخطاب وعثمان بن عفان وعلى بن ابي طالب رضى الله تعالى عنهم وبه يقول عمر بن عبد العزيز ومالك
 واليث بن سعد والاوزاعي واسحق في رواية وابو ثور وداود بن علي الظاهري وقال احمد اذا
 سرق من الذهب ربع دينار قطعت واذا سرق من الدراهم ثلاثة دراهم قطعت وعنه ان نصاها
 ربع دينار او ثلاثة دراهم او قيمة ثلاثة دراهم من العروض والتقويم بالدراهم خاصة والاثمان اصول
 لا يقوم بعضها ببعض وعنه ان نصاها ثلثة دراهم او قيمة ذلك من الذهب والعروض وقال عطاء

ابن ابي رباح و ابراهيم النخعي وسفيان الثوري وايمان الحبشي و جاد بن ابي سليمان و ابو ح و ابو يوسف و محمد
 وزفر لا تقطع حتى يكون عشرة دراهم مضروبة وقال الكسائي و روى عن عمر و عثمان و علي و عبد الله بن
 مسعود مثل مذهبا و احتجوا في ذلك بما رواه الطحاوي حدثنا ابن ابي داود و عبد الرحمن بن عمر و الدمشقي
 قالانا جدين خالد الوهبي قال حدثنا محمد بن اسحق عن ايوب بن موسى عن عطاء عن ابن عباس قال كان
 قيمة الجبن الذي قطع فيه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عشرة دراهم و رواه النسائي حدثنا عبد الله
 ابن سعد ناخى حدثنا ابي عن ابن اسحق حدثني عمرو بن شعيب ان عطاء بن ابي رباح حدثه ان عبد الله بن
 عباس كان يقول ثمند عشرة دراهم و اخرج النسائي ايضا من حديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده قال
 كان ثمن الجبن على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عشرة دراهم **ص** تابعه عبد
 الرحمن ابن خالد و ابن اخي الزهري و معمر عن الزهري **ش** اي تابع ابراهيم بن سعد عبد الرحمن
 ابن خالد الفهمي المصري و اليها و تابعه ايضا ابن اخي الزهري وهو محمد بن عبد الله بن مسلم و تابعه
 ايضا معمر بن راشد و هؤلاء الثلاثة تابعوا ابراهيم بن سعد في روايتهم عن الزهري في الاقتصار
 على عمرة امامت امة عبد الرحمن بن خالد و ابن اخي الزهري فقال صاحب التلويح و تبعه صاحب
 التوضيح فرواها محمد بن يحيى الذهلي في كتابه علل احاديث الزهري عن روح بن عباد و محمد
 ابن بكر عنهما و قال بعضهم قرأت بخط مغلطاي و قلده شيخنا ابن الملقن ان الذهلي اخرجه في علل
 احاديث الزهري عن محمد بن بكر و روح بن عباد جميعا عن عبد الرحمن و هذا الذي قاله لا وجود
 له بل ليست لروح و لا لمحمد بن بكر عن عبد الرحمن رواية اصلا قلت اراد بمغلطاي صاحب
 التلويح و بشيخه صاحب التوضيح و هذا منه كلام لا وجه له من وجوه (الاول) انه ناف و الماثبت
 مقدم (الثاني) ان عدم اطلاعه على ذلك لا يستلزم عدم اطلاع صاحب التلويح عليه ايضا (والثالث)
 فيه القدح لصاحب التلويح مع انه تبعه شيخه باعترافه فلا يترك كلام شيخين عارفين بهذه الصنعة مع
 اطلاعهما على كتب كثيرة من هذا الفن و يصغى الى كلام من بطعن في الاكابر (والرابع) ان نفي رواية
 روح و رواية محمد بن بكر عن عبد الرحمن بن خالد يحتاج الى معرفة تاريخ زمانهم فلا يحكم بذلك
 بلا دليل و امامت امة معمر فرواها مسلم في صحيحه عن اسحق بن ابراهيم و ابن جبر كلاهما عن عبد الرزاق
 عن معمر ولكن لم يسبق لفظه **ص** حدثنا اسمعيل بن ابي اويس عن ابن وهب عن يونس عن
 ابن شهاب عن عروة بن الزبير و عمرة عن عائشة رضي الله تعالى عنها عن النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم قال تقطع يد السارق في ربع دينار **ش** هذا طريق آخر في حديث عائشة ولكن فيه
 عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير و عمرة بنت عبد الرحمن كلاهما عن عائشة بخلاف الطريق الذي
 مضى فان فيه الاقتصار على عمرة و هذا ايضا مما يحتج به الشافعية في قطع يد السارق في ربع دينار
 و قالوا هذا اخبار من عائشة عن قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فدل ذلك على ان ما ذكر عنها في الحديث
 السابق من قطع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في ربع دينار فصاعدا انها انما اخذت ذلك عن رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم مما وقفها عليه على ما في هذا الحديث لا من جهة تقويمها لما كان قطع فيه و اجاب
 الطحاوي عن ذلك باننا كنا سلم ما ذكرتم من ذلك لولم يختلف في ذلك عن عائشة فقد روى ابن عينة
 عن الزهري عن عمرة عن عائشة قالت كان يقطع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في ربع دينار فصاعدا
 ففي رواية سفيان بن عيينة عن الزهري عن عمرة عنها اخبار عن قوله صلى الله تعالى عليه وسلم و يونس
 هذا لا يقارب عندكم و لا عند غيركم سفيان بن عيينة فكيف يتخجون بقول يونس و تتركون

قول سفيان وقل بعضهم نقل النجاشي عن المحدثين أنهم يقدمون ابن أبي عمير في الزهري على
يونس فليس متفقا عليه عندهم بل أكثرهم على العكس ومن جزم بتقديم يونس على سفيان
في الزهري يحيى بن معين واحد بن صالح المصري انتهى قلت سفيان امام عالم ورع زاهد
حجة ثبت يجمع على صحة حديثه وكيف يقارنه يونس بن يزيد وقد قال ابن سعد كان يونس حلو
الحديث وكثيره وليس بحجة وربما جاء بالشئ المنكر ص حدثنا عمران بن ميسرة حدثنا
عبد الوارث حدثنا الحسين عن يحيى عن محمد بن عبد الرحمن الانصاري عن عمرة بنت عبد الرحمن
حدثنا عائشة حدثتهم عن النبي صلى الله عليه وسلم قال تقطع اليد في ربيع دينار ش هذا
طريق آخر في حديث عائشة أخرجه عمران بن ميسرة ضد الميمنة عن عبد الوارث بن سعيد البصري
عن الحسين بن ذكوان المعلم البصري عن يحيى بن أبي كثير ضد القليل عن محمد بن عبد الرحمن
الانصاري عن عمرة بنت عبد الرحمن وهي بنت عمته واجاب الحنفية عن هذا بأنه روى ايضا
موقوفا على عائشة رواه ايوب عن عبد الرحمن بن القاسم عن عروة عن عائشة وقالوا ايضا انه
تعارضه الاحاديث التي فيها القطع بالعمرة لانها لا تبلغ القطع فيمادون العمرة وهذا يلحق وخبر
الخطر اولي من خبر الاباحة ص حدثنا عثمان بن أبي شيبة حدثنا عبدة عن هشام عن ابيه قال
اخبرتني عائشة ان يد السارق لم تقطع على عهد النبي صلى الله عليه وسلم الا في ثمن من حبة او ترس ش
هذا طريق آخر في حديث عائشة أخرجه عن عثمان بن أبي شيبة هو عثمان بن محمد بن أبي شيبة واسمه ابراهيم
العبسي الكوفي اخو ابي بكر بن أبي شيبة عن عبدة بن سليمان عن هشام بن عروة عن ابيه عروة ابن الزبير عن
عائشة رضي الله عنها والحديث أخرجه مسلم ايضا عن عثمان في الحدود قوله من بكسر الميم وقطع
الجيم من الاجتنان وهو الاستتار وقال صاحب المغرب المجن الترس لان صاحبه يستتر به وفي التوضيح
المجن والحجفة والترس واحد والحجفة بفتح الحاء المهملة والجيم والفاء وهي الدرقة والذي يدل
عليه لفظ الحديث ان المجن والحجفة واحد لان كلا منهما بانثوين فالحجفة بيان له قوله ياترسل كلمة او للشك
لا ياترسل بطارق فيه بين جلد بين والحجفة قد تكون من خشب او عظم وتغلف بالجلد وغيره ولم يعين
فيه مقدار ثمن هذه الاشياء فيحتمل ان تكون قيمة واحد منها ربع دينار ويحتمل ان تكون عشرة
دراهم فلا تقوم به حجة لاحد فيما ذهب اليه ص حدثنا عثمان حدثنا حميد بن عبد الرحمن
حدثنا هشام عن ابيه عن عائشة رضي الله تعالى عنها مثله ش هذا طريق آخر في الحديث
السابق أخرجه عن عثمان بن أبي شيبة عن حميد بضم الحاء ابن عبد الرحمن بن حميد الرواسي من
رواس بن كلاب الكوفي عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة وأخرجه مسلم ايضا عن عثمان
قوله مثله اي مثل الحديث السابق عن عثمان ايضا ص حدثنا محمد بن مقاتل اخبرنا عبد الله
اخبرنا هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة قالت لم تكن تقطع يد السارق في ادنى من حبة او ترس
كل واحد منهما ذو ثمن ش هذا طريق آخر في حديث عائشة وهو موقوفا أخرجه عن
محمد بن مقاتل المروزي عن عبد الله بن المبارك المروزي الى آخره وأخرجه النسائي في القطع عن
سويد بن نصر عن ابن المبارك به قوله في ادنى اي في اقل قوائمه كل واحد منهما اي من الحبيزة
والترس وكل واحد كلام اضافي مرفوع على انه مبتدأ لقوله ذو ثمن خبره وقال بعضهم وكان كل واحد منهما
ذائمن وزاد فيه لفظ كان ونصب ذا ثمن ثم قال كذا ثبت في الاصول ثم قالوا فادالك اكرمانى انه وقع في بعض
النسخ وكان كل واحد منهما ذو ثمن مرفوع وخبره على تقدير ضمير الشأن في كان انتهى قلت هذا

انصرف منهما ما بعده اما قول هذا القائل كذا ثبت في الاصول غير مسلم بل الذي ثبت في الاصول
 هو العبارة التي ذكرناها لانها على القاعدة السالمة عن الزيادة فيه المؤدية الى تقدير شيء واما كلام
 الكرماني بانه وقع في بعض النسخ غير مسلم ايضا لان مثل هذا الذي يحتاج فيه الى تأويل غالبا من
 النساخ الجهلة وقال الكرماني ايضا قوله ذو ثمن اشارة الى ان القطع لا يكون فيما قل بل يختص بماله
 ثمن ظاهر قلت زاد الابهام على ما في الحديث من الابهام فاذا كان الترس المسروق يساوي اقل من
 ربع دينار ينبغي ان يقطع لانه ثمن ظاهر ولو كان درهما واحدا وامامه لم يقل به **ص**
 رواه وكيع وابن ادریس عن هشام عن ابيه مرسل **ش** اي روى الحديث المذكور وكيع
 ابن الجراح الكوفي وعبدالله بن ادریس الاودی الكوفي عن هشام عن ابيه مرسل لانه لم يرفع
 اسناده وقال الكرماني لعله خلاف الاصطلاح المشهور في المرسلات اما رواية وكيع فاخرجهما
 ابن ابي شيبة في مصنفه عنه ولفظه عن هشام عن ابيه قال كان السارق في عهد النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم يقطع في ثمن الجبن وكان الجبن يومئذ ثمن ولم يكن قطع في الشيء التافه واما رواية
 عبدالله بن ادریس فاخرجهما البارقي في العلل والبيهقي من طريق يوسف بن موسى عن جرير
 وكيع وعبدالله بن ادریس ثلاثهم عن هشام عن ابيه فذكره **ص** حدثني يوسف بن موسى
 حدثنا ابواسامة قال هشام بن عروة اخبرنا عن ابيه عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت لم
 تقطع يد سارق على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في ادنى من ثمن الجبن ترس او جففة وكان
 كل واحد منهما ذا ثمن **ش** هذا طريق آخر في حديث عائشة اخرجه عن يوسف بن موسى
 ابن راشد بن بلال القطان الكوفي سكن بغداد عن ابى اسامة حماد بن اسامة عن هشام الخ واخرجه
 مسلم عن كريب عن ابى اسامة به قوله اخبرنا اي اخبرنا هشام عن ابيه عروة عن عائشة وبقيّة الشرح
 قدمرت عن قريب **ص** حدثنا اسمعيل حدثني مالك بن انس عن نافع مولى عبدالله بن عمر عن
 عبدالله بن عمران رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قطع في جبن ثمنه ثلاثة دراهم **ش** مطابقته
 للترجة ظاهرة واسمعيل هو ابن ابى اويس اسمه عبدالله ابن اخت مالك واخرجه مسلم عن يحيى
 ابن يحيى عن مالك واخرجه الطحاوي من خمس طرق صحاح بينها في شرح معاني الآثار وقال ابن
 حزم لم يروه عن عمر الانافع وقال ابو عمر هو اصح حديث روى في ذلك وروى الطحاوي من حديث
 ابن عباس قال كان قيمة الجبن الذي قطع به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عشرة دراهم وعن
 عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده مثله واخرجه النسائي ايضا وروى عن امامين مثله ولما وقع
 الاختلاف في مقدار قيمة الجبن اختلط في ذلك فلم يقطع الا فيما اجمع عليه وهو عشرة دراهم او ديزر
ص وتابعه محمد بن اسحق **ش** يعني عن نافع في قوله عنه ووصلها لاسمعيلي
 من طريق عبدالله بن المبارك عن مالك ومحمد بن اسحق وعبيد الله بن عمر ثلاثهم عن نافع عن النبي صلى
 الله تعالى عليه وسلم انه قطع في جبن ثمنه ثلاثة دراهم **ص** وقال الليث حدثني نافع
 قيمته **ش** اراد ان الليث بن سعد رواه عن نافع كالجماعة لكن قال قيمته بدل قولهم ثمنه ورواه
 مسلم عن قتيبة ومحمد بن ربح عن الليث عن نافع عن ابن عمران النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قطع
 سارق في جبن قيمته ثلاثة دراهم قوله قطع مائة امر بالقطع لانه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يباشر
 القطع بنفسه وقد روى ان بلالا رضي الله تعالى عنه هو الذي باشر قطع بالمرأة المخزومية

فيحتمل انه كان موكلا بذلك ويحتمل غيره قوله قيمته قيمة الشيء ما ينهي اليه الرغبة فيه ومن رواه
 بلفظ الثمن مجوز واما ان القيمة والثن كانا حينئذ مستويين **ص** حدثنا موسى بن اسمعيل
 حدثنا جويرية عن نافع عن ابن عمر قال قطع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في بجن ثمنه ثلاثة
 دراهم **ش** هذا طريق آخر في حديث عبدالله بن عمر اخرجه عن موسى بن اسمعيل
 التبوذكي عن جويرية بن أسماء الضبجي عن نافع الخ والحديث من افراد **ص** حدثنا مسدد
 حدثنا يحيى عن عبدالله قال حدثني نافع عن عبدالله قال قطع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في بجن
 ثمنه ثلاثة دراهم **ش** هذا طريق آخر في حديث ابن عمر اخرجه عن مسدد عن يحيى
 القطان عن عبدالله بن عمر بن حفص بن عمر بن الخطاب عن نافع وخرجه مسلم عن ابن عمر عن
 ابيه عن عبدالله نحوه **ص** حدثني ابراهيم بن المنذر حدثنا ابو ضمرة حدثنا موسى بن
 عقبة عن نافع ان عبدالله بن عمر قال قطع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يدسارق في بجن ثمنه ثلاثة
 دراهم **ش** هذا طريق آخر اخرجه عن ابراهيم بن المنذر الخزازي المديني عن ابي ضمرة
 بفتح الضاد المججمة وسكون الميم وبالراء واسم انس بن عبياض عن موسى بن عقبة بضم العين
 وسكون القاف الخ وهو من افراد **ص** حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا عبدالواحد
 حدثنا الاعمش قال سمعت ابا صالح قال سمعت ابا هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 لعن الله السارق يسرق البيضة فتقطع يده ويسرق الحبل فتقطع يده **ش** هذا الحديث
 قدمضي عن قريب في باب لعن السارق اذا لم يسم فانه اخرجه هنيالك عن عمر بن حفص عن ابيه
 عن الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة وهنا اخرجه عن موسى بن اسمعيل المنقري البصري الذي
 يقال له التبوذكي عن عبدالواحد بن زياد عن سليمان الاعمش عن ابي صالح ذكر ان الزيات عن ابي
 هريرة الخ ووجه اعادته في هذا الباب يمكن ان يكون اشارة الى ان البيضة والحبل المذكور فیهما
 التقطع مما يبلغ قيمتهما ربع دينار او عشرة دراهم على الاختلاف بقرينة الاحاديث المذكورة في هذا
 الباب فلذلك ختمها بهذا الحديث وقد ذكر بعضهم هنا كلاما لا يعجب سامع ذلك تركته **ص**
باب * توبة السارق **ش** اي هذا باب في بيان توبة السارق اذا تاب تقيده في رفع
 اسم الفسق عنه حتى تقبل شهادته ام لا فحديث الباب يدل على قبول توبته لقول عائشة رضي الله
 عنها فتابت وحسنت توبتها فاذا كان كذلك تسمع شهادته وقد اختلف العلماء في قبول شهادته في كل شيء
 بما حد فيه وفي غيره فقال مالك في القذف والزنا والسرقة وغيرها اذا تابوا قبلت شهادتهم اذا زادوا
 في الصلاح وعنه تقبل في كل شيء الا في القذف والزنا والسرقة وقال اصحابنا لا تقبل شهادة القاذف
 وان تاب وحسنت توبته وحاله ونقل البيهقي عن الشافعي انه قال يحتمل ان يسقط كل حق لله تعالى
 بالتوبة وعن الليث والحسن لا يسقط شيء من الحدود وعن الطحاوي لا يسقط الا قطع الطريق لو ردد
 النص فيه **ص** حدثنا اسمعيل بن عبدالله قال حدثني ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب
 عن عروة عن عائشة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قطع يد امرأة قالت عائشة وكانت تأتي
 بعد ذلك فارفع حاجتها الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فتابت وحسنت توبتها **ش**
 مطابقة للترجمة تؤخذ من آخر الحديث لان الوصف بالحسن يقتضي ان هذا الوصف انما يثبت
 للتائب مثل هذا واسمعيل بن عبدالله هو واسمعيل بن ابي اويس بن روى عن عبدالله بن وهب المصري

عن يونس بن يزيد عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري عن عمرو بن الزبير عن عائشة رضي الله تعالى عنها والحديث مضى باتم مند في الشهادات عن اسمعيل بن عبد الله الى آخره ومضى الكلام فيه
 ص حديثنا عبد الله بن محمد الجعفي حدثنا هشام بن يوسف اخبرنا معمر عن الزهري عن ابي ادريس عن عباد بن الصامت قال بايعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في رهط فقال ابايعكم على ان لا تشركوا بالله شيئا ولا تسرقوا ولا تقتلوا اولادكم ولا تأتوا بهتان بفترونه بين ايديكم وارجلكم ولا تعصوني في معروف فن وفي منكم فاجره على الله ومن اصاب من ذلك شيئا فاحذبه في الدنيا فهو كفارته وطهور ومن ستره الله فذلك الى الله ان شاء عذبه وان شاء غفرله ش
 مطابقتها للترجمة من حيث ان من اقيم عليه الحد وصف بالتطهر فاذا انضم الى ذلك انه تاب فانه يعود الى ما كان عليه فيقتضي ذلك قبول شهادته ايضا واخرجه عن عبد الله بن محمد بن اليان ابى جعفر الجعفي بضم الجيم وسكون العين المهملة وبالفاء نسبة الى جعفر بن سعد العشيرة من مذحج وقال الجوهرى هو ابو قبيلة من اليمن والنسبة اليه كذلك وهو المعروف بالمسندى ومعمر بفتح الميم هو ابن راشد وابو ادريس عاثة الله والحديث مضى في الايمان عقيب باب علامة الايمان فانه اخرجه هناك عن ابى اليان عن شعيب عن الزهري عن ابى ادريس عاثة الله بن عبد الله عن عباد بن الصامت الى آخره ومضى الكلام فيه ص قال ابو عبد الله اذا تاب السارق بعد ما قطع يده قبلت شهادته وكل محدود كذلك اذا تاب قبلت شهادته ش ابو عبد الله هو البخارى نفسه هذا ثبت في رواية ابى ذر عن الكشميهنى وحده وفيه خلاف ومضى الكلام فيه عن قريب قوله اذا تاب قبلت شهادته وفي بعض النسخ اذا تاب اصحابها قبلت شهادتهم

ص اسم الله الرحمن الرحيم كتاب المحاربين من اهل الكفر والردة ش

اي هذا كتاب في بيان احكام المحاربين من اهل الكفر والردة وقال بعضهم في كون هذه الترجمة في هذا الموضع اشكال واظنها بما انقلب على الذين نسخوا كتاب البخارى من المسودة والذي يظهر ان محلها بين كتاب الديات وبين استطابة المرتدين واطال الكلام فيه قلت هذا بعيد جدا لتوفر الدواعي من ضباط هذا الكتاب من حين الفه البخارى الى يومنا ولا سيما اطلاع خلق كثير من اكابر المحدثين واكابر الشراح عليه والمناسبة في وضع هذه الترجمة هنا موجودة لان كتاب الحدود الذي قبله مشتمل على ابواب مشتملة على شرب الخمر والسرقه والزنا وهذه معاص داخله في محاربة الله ورسوله وايضا قد ثبت في بعض النسخ في رواية النسفي بعد قوله من اهل الكفر والردة ومن يجب عليه حد الزنا وقد ضم حد الزنا الى المحاربين فيكون داخلها لافضائه الى القتل في بعض الصور وقال هذا القائل ايضا وعلى هذا فالاولى ان يبدل لفظ كتاب بباب وتكون الابواب كلها داخله في كتاب الحدود وقلت فيه ابواب لا تتعلق الا بغير ما يتعلق بالمحاربين فحينئذ ذكره بلفظ كتاب اولى لانه يشتمل على ابواب ص وقول الله تعالى انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الارض فسادا ان يقتلوا او يصلبوا او تقطع ايديهم وارجلهم من خلاف او ينفوا من الارض ش وقول الله بالجر عطف على المحاربين سقت هذه الآية الكريمة الى من الارض في رواية كريمة وغيرها وفي رواية ابى ذر انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله الاية وظاهر كلام البخارى انه يريد بالذين يحاربون الله ورسوله في الآية الكريمة الكفار لا قطاع الطريق وقال الجوهري في حق القطاع وبه قال ابو حنيفة ومالك والشافعي وابو ثور

ومن قال ان هذه الآية نزلت في اهل الشرك الحسن والضحاك وعطاء والزهرى وقال ابن اقصبر
 وقيل نزلت في اهل الذمة الذين نقضوا العهد وقيل في المرتدين وكله خطأ وليس قول من قال ان
 الآية وان كانت نزلت في المسلمين مناف في المعنى لقول من قال انها نزلت في اهل الردة والمشركين
 لان الآية وان كانت نزلت في المرتدين باعيانهم فلفظها عام يدخل في معناه كل من فعل مثل
 فعلهم من المحاربة والفساد في الارض واما ترتيب اقوال العلماء الذين جعلوا الآية نزلت
 في المسلمين في حدد المحارب المسلم فقال مالك اذا اظهر السلاح واخاف السيل ولم يقتل ولم يأخذ
 مالا كان الامام مخيرا فيه فان رأى ان يقتله او يصلبه او يقطع يده ورجله من خلاف او ينفذه فعل
 ذلك وقال الكوفيون والشافعي اذا لم يقتل ولا اخذ مالا لم يكن عليه الا التعزير وانما يقتله الامام ان قتل
 ويقطعه ان سرق ويصلبه اذا اخذ المال وقتل وينفيه اذا لم يفعل شيئا من ذلك ولا يكون الامام مخيرا
 فيه والنفي عند الشافعي التعزير بالاخراج من بلده وقال الجمهور من المملوكية النفي الحبس في بلد آخر
 وفي التلويح قول ابى حنيفة الحبس ضد النفي والنفي هو الاخراج عن الوطن لانه ابلغ في الردع
 ثم يحبس في المكان الذي يخرج اليه حتى تظهر توبته هذا حقيقة النفي ص
 عبدالله حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا الاوزاعي حدثني يحيى بن ابى كثير حدثني ابو قلابة الجرهمي عن
 انس رضى الله تعالى عنه قال قدم على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نفر من عكل فاسلموا فاحتوا المدينة
 فامرهم ان يأتوا ابل الصدقة فيشربوا من ابوالهاو البانها ففعلوا فصحو افارتدوا اقتلوا رعاها واستاقوها
 فبعث في اثارهم فأتى بهم فقطع ايديهم وارجلهم وسمل اعينهم ثم لم يحسمهم حتى ماتوا ش
 قال ابن بطال ذهب البخارى الى ان آية المحاربة نزلت في اهل الكفر والردة وساق حديث العريين
 وليس فيه نصريح بذلك ولكن روى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة حديث العريين وفي آخره
 قال فبلغنا ان هذا الآية نزلت فيهم (انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله) الآية ووقع مثله في حديث ابى
 هريرة رضى الله تعالى عنه وشيخ البخارى على بن عبدالله المعروف بابن المدينى والوليد بن مسلم الاموى
 و الاوزاعي عبدالرحمن بن عمرو وابو قلابة بكسر القاف عبدالله بن زيد الجرهمي بفتح الجيم وسكون
 الراء اراد على القضاء بالبصرة فهرب الى الشام فقات بها سنة اربع او خمس ومائة في ولاية يزيد بن
 عبد الملك والحديث مضى في كتاب الوضوء في باب ابوال ابل والدواب والغنم عن سليمان بن
 حرب وفي الجهاد عن معلى بن اسد وفي التفسير عن على بن عبدالله وفي الديات عن قتبية قوله نفر من
 عكل النفر رهط الانسان وعشيرته وهو اسم جمع يقع على جماعة من الرجال خاصة ما بين النثر
 الى العنصرة ولا واحدله من لفظه وعكل بضم العين المهملة وسكون الكاف قبيلة قوله فاجتروا من
 الاجتواء اى كرهوا الاقامة بالمدينة لسقم اصابهم قوله وسمل اعينهم اى قفاها واذهب ما فيها قوله
 ولم يحسمهم يقال حسم العرق كواه بالنار لينقطع دمه وقدر الكلام فيه مستوفى ص
 باب ✽ لم يحسم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المحاربين من اهل الردة حتى هلكوا ش
 اى هذا باب يذكر فيه لم يحسم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقدر تفسير الحسم الآن وقال الداودى
 الحسم هنا ان يوضع اليد بعد القطع في زيت حار هذا من صور الحسم وليس مقصورا عليه ص
 حدثنا محمد بن الصلت ابو يعلى حدثنا الوليد حدثني الاوزاعي عن يحيى عن ابى قلابة عن انس
 ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قطع العريين ولم يحسمهم حتى ماتوا ش هذا طريق

آخر في حديث انس اخرجه مختصرا عن محمد بن الصلت عن الوليد بن مسلم عن الاوزاعي عن يحيى
ابن ابي كثير اليماحي الطسائي عن ابي قلابة عبد الله بن زيد قوله قطع العرينين نسبة الى عرينة بضم
العين المهملة وفتح الراء وسكون الياء آخر الحروف وبالنون اسم قبيلة قيل قدم فيها مضى انهم من
عكل واجيب بانهم كانوا منهمما وقدم في المغازي ان ناسا من عكل وعرينة كذا وكذا وفي كتاب
القطع والسرقة لابي الشيخ في رواية كانوا من مزينة ورواية سليم وبنو عرينة من بحيلة وانه احرقهم
بانار بعدما قتلهم وفيه عن انس رض الله تعالى عنده سئل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم منهم اثنين وقطع
اثنين وصلب اثنين **ص** باب لم يسق المرتدون المحاربون حتى ماتوا **ش** اي
هذا باب يذكر فيه لم يسق المرتدون قوله لم يسق على صيغة المجهول **ص** حدثنا موسى
ابن اسمعيل عن وهيب عن ايوب عن ابي قلابة عن انس قال قدم رهط من عكل على النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم كانوا في الصفة فاجتروا المدينة فقالوا يا رسول الله ابغنا رسلا فقال ما جدلكم
الان تلحقوا بابل رسول الله فاتوه فاشربوا من البانها وابوالها حتى صحوا وسمنوا فقتلوا الراعي
واستاقوا الذود فاقى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الصريح فبعث الطلب في آثارهم فاسترحل
النهار حتى اتى بهم فامر بمسامير فاحيت فكحلهم وقطع ايديهم وارجلهم وماحسهم ثم القوا في
الحرية يستسقون فاسقوا حتى ماتوا قال ابو قلابة سرقوا وقتلوا وحاربوا الله ورسوله **ش**
هذا طريق آخر في حديث انس المذكور ووضعه له ترجمة في ترك سقى العرينين اخرجه عن موسى بن
اسمعيل عن وهيب مصغر وهب ابن خالد عن ايوب السخيتاني عن ابي قلابة عبد الله بن زيد عن انس
ابن مالك قوله رهط هم عشيرة الرجل واهله من الرجال مادون العشرة وقيل الى الاربعين ولا يكون
فيهم امرأة ولا واحد له من لفظه ويجمع على ارهط وارهاط وارهاط جمع الجمع قوله في الصفة
هي سقيفة في مسجد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كانت مسكن الغرباء والفقراء والمهاجرين قوله
ابغنا بضمزة قطع ثم بباء موحدة وغين مججمة اي اطلب لنا وابغاه الشيء طلبه واعانه على طلبه قوله
رسلا بكسر الراء وسكون السين المهملة اللين قوله ما جدلكم الان تلحقوا بابل رسول الله فيه
تجريد قاله بعضهم قلت هو التفات وهو كقولك الخليفة امير المؤمنين يرسم لك بكذا وقيل مرآة فانها
ابل الصدقة واجيب بانها كانت مختلطة قوله فقتلوا الراعي اسمه يسار ضد اليمين قوله الذود بفتح
المججمة من الابل ما بين الثلاثة الى العشرة قوله الصريح اي المستغيث وهو من الاضداد بمعنى المغيث
ايضا قوله الطلب بفتحين جمع الطالب قوله فا ترجل بالراء والجيم وهو الارتفاع قوله وما
حسبهم لانهم كانوا كفارا وقبل ليس فيه انه صلى الله تعالى عليه وسلم امر بذلك ولا نهى عن سقيهم
قوله ثم القوا على صيغة المجهول قوله في الحرية بفتح الحاء المهملة وتشديد الزاء وهي ارض ذات
حجارة سود قوله فاسقوا على صيغة المجهول واصله فاسقوا استنقلت الضمة على الياء فقلت الى
القاف بعد سلب حركتها وحذفت الياء لالتقاء الساكنين **ص** باب سمر النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم اعين المحاربين **ش** اي هذا باب في بيان سمر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بفتح
السين المهملة وسكون الميم وهو مصدر من سمر عينه اذا حصى له مسامير الحديد ثم كحلها فالمصدر مضاف
الى فاعله وهو النبي وقوله اعين المحاربين بالاصب مفعوله وانظرا الباء مضاف الى السمر ويجوز
ان يكون سمر النبي بصيغة الماضي والنبي فاعله واعين المحاربين مفعوله فعلى هذا التقدير هذا باب يذكر

فيه سمر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال بعضهم في هذا الوجه باب بالنون قلت لا يكون بالنون
 الا بالتقدير المذكور لان المعرب هو جزء المركب والمفرد وحده لا يكون معربا فلا ينون **ص**
 حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا حجاج عن ايوب عن ابي قلابه عن انس بن مالك رضي الله تعالى عنه ان رهطا
 من عكل او عرينة ولا اعلم الا قال من عكل قدموا المدينة فامرهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بلقاح
 وامرهم ان يخرجوا فيشربوا من ابوالها والباها فشربوا حتى اذا برؤا قتلوا الراعي واستاقوا النعم
 فبلغ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم غدوة فبعث الطلب في اثرهم فارفع النهار حتى جئ بهم فامرهم
 فقطع ايديهم وارجلهم وسمر اعينهم فالتقوا بالخرة يستسقون فلا يسقون قال ابو قلابه هؤلاء قوم سرقوا
 وقتلوا وكفروا بعد ايمانهم وحاربوا الله ورسوله **ش** هذا طريق آخر في حديث انس
 وضع له ترجمة سمر الاعين واخرجه عن قتيبة عن حجاج بن زيد عن ايوب السخيتاني عن ابي قلابه عبد الله
 عن انس قوله بلقاح بكسر اللام جمع اللقحة وهي الناقة الحلوب قوله حتى اذا برؤا من برأت من
 المرض ابرا بالفتح فانا بارئ وابرائي الله من المرض وغير اهل الحجاز يقولون برئت بالكسر برا
 بالضم قوله النعم بفحيتين واحد الانعام وهي المال الراعية واكثر ما يقع هذا الاسم على الابل قال
 الفراء هذا ذكر لا يؤنث يقولون هذانعم وارد ويجمع على نعمان مثل جل وجلان والانعام يذكر
 ويؤنث قوله حتى جئ بهم وفي رواية الكشيمني حتى اتى بهم قوله والقوا بضم الهمزة على صيغة المجهول
 قوله قال ابو قلابه هو عبد الله الراوي قوله هؤلاء اي العكليون او العريون قوم سرقوا **ص**
 باب فضل من ترك الفواحش **ش** اي هذا باب في بيان فضل من ترك الفواحش جمع فاحشة
 وهي كل ما شئت فسمه من الذنوب فعلا او قولاً وكذا الفحشاء والفحش ومنه الكلام الفاحش ويطلق
 غالباً على الزنا ومنه قوله عز وجل (ولا تقربوا الزنا انه كان فاحشة) **ص** حدثنا محمد بن سلام
 اخبرنا عبد الله عن عبيد الله بن عمر عن خبيب بن عبد الرحمن عن حفص بن عاصم عن ابي هريرة عن
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال سبعة يظلهم الله يوم القيمة في ظله يوم لا ظل الا ظله امام عادل وشاب
 نشأ في عبادة الله ورجل ذكر الله في خلاء ففاضت عيناه ورجل قلبه معلق في المسجد ورجل ان
 تحباً في الله ورجل دعت امرأته ذات نصب وجمال الى نفسها فقال اني اخاف الله ورجل تصدق
 بصدقة فاخفاها حتى لا تعلم شماله ما صنعت يمينه **ش** مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله ورجل
 دعت امرأته الى قوله ورجل تصدق ولا يخفى فضل هذا عند الله قوله حدثنا محمد بن سلام
 ويروى حدثني محمد بن سلام وقد وقع في غالب النسخ محمد غير منسوب فقال ابو علي النساني وقع
 في رواية الاصيلي محمد بن مقاتل وفي رواية القابسي محمد بن سلام قال الكرماني والاول هو الصواب
 قلت لانه قال حدثنا محمد اخبرنا عبد الله هو ابن المبارك ومحمد بن مقاتل مشهور بالرواية عنه
 وكلاهما مروزيان وعبيد الله بن عمر ابن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه
 وخبيب بضم الخاء المعجمة وفتح الباء الموحدة وسكون الباء آخر الحروف ثم باء موحدة ابن عبد الرحمن
 بن خبيب الانصاري المدني وحفص بن عاصم ابن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه والحديث
 مضى في الزكاة عن مسدد وفي الصلاة وفي الرقاق عن محمد بن بشار ومضى الكلام فيه قوله
 الاظله اضافة الظل الى الله تعالى اضافة تشريف اذا ظل الحقيق هو منزله عنه لانه من خواص
 الأجسام وقيل ثمة محذوف اي ظل عرشه وقيل المراد منه الكذب من المكارة في ذلك الموقف الذي

تدنوا الشمس منهم ويشهد عليهم الحروياخذهم العرق يقال فلان في ظل فلان اى في كنفه وحشايت
 قوله عادله هو الواضع كل شئ في موضعه قوله وشاب قيل لم يقل رجل لان العبادة في الشاب
 استق واشد لغلبة الشهوات قوله في خلاه اى في موضع هو وحدوا ذلا يكون فيه شأبة الرياء ففاضت
 عيناه قيل العين لاتفيض بل الدمع واجيب بانه اسند الفيض اليها مبالغة كقوله تعالى ترى اعينهم
 تفيض من الدمع قوله في المسجد ومعناه شديد الملازمة للجماعة فيه قوله تحابا اصله تحابا ادغمت الباء
 في الباء قال الكرماني هو نحو تباعدا لانحو تحابا قوله في الله اى بسببه كما ورد في النفس المؤمنة
 مائة ابل اى بسببها اى لاتكون المحبة لغرض دنوى قوله ذات منصب اى ذات حسب ونسب
 وخصصها بالذكر لكثرة الرغبة فيها قوله لاتعلم يحوز بالرفع والنصب وذكر اليمين والشمال
 مبالغة في الاخفاء اى لو قدرت الشمال رجلا متيقظا لما علم صدقة اليمين لمباغتته في الاسرار وهذا
 في صدقة التطوع **ص** حدثنا محمد بن ابي بكر حدثنا عمر بن علي (ح) وحدثني خليفة
 حدثنا عمر بن علي حدثنا ابو حازم عن سهل بن سعد الساعدي قال ان النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم من توكل لي ما بين رجله وما بين لحيه توكلت له بالجنة **ش** مطابقة للترجمة
 من حيث ان من حفظ لسانه وفرجه يكون له فضل من ترك الفواحش ومحمد بن ابي بكر المحدثي
 بلفظ اسم المفعول من التقديم يروى عن عمه عمر بن علي وهو موصوف بالتدليس لكنه صرح
 بالتحديث في هذه الرواية وقد اورده في الرقاق عن محمد بن ابي بكر وحده وقرنه هنا بخليفة بن خياط
 وساق الحديث على لفظ خليفة وهو ايضا من مشائخه وابو حازم بالحاء المهملة والزاي اسمه سلمة بن
 دينار الاعرج والحديث اخرجه الترمذي في الزهد عن محمد بن عبد الاعلى وقال حديث حسن
 صحيح غريب قوله من توكل اى من تكفل واصل التوكيل الاعتماد على الشئ والوثوق به قوله
 ما بين رجله اى فرجه قوله وما بين لحيه اى لسانه وقيل نطقه ولحيه بفتح اللام وهو منبت اللحية
 والاسنان ويحوز كسر اللام واثماني لان له اعلى واسفل واكثر بلاء الانسان من هذين العضوين
 فن سلم من ضررهما فقد سلم من العذاب قوله بالجنة بالباء عند الاكثرين وفي رواية ابي ذر عن
 المستملى والسرخسى بحذف الباء **ص** **باب** **ث** اثم الزناة **ش** اى هذا باب
 في بيان اثم الزناة وهو جمع زان كعصاة جمع عاص وتعلق هذا الباب بالكتاب ارتكاب ما حرم الله
 وهو داخل في محاربة الله ورسوله **ص** وقول الله تعالى ولايزنون ولا تقربوا الزنا انه كان
 فاحشة ومقتا وساء سيلا **ش** وقول الله بالجرح عطف على اثم الزناة قوله ولايزنون
 من الآية التي في الفرقان واولها (والذين لا يدعون مع الله الها آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله
 الا بالحق ولايزنون) الآية وعن ابن عباس ان ناسا من اهل الشرك قد قتلوا فاكثروا وزنوا فاكثروا
 ثم اتوا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقالوا ان الذي تقول وتدعونا اليه احسن لو تخبرنا ان لما عملناه
 كفارة فنزلت والذين لا يدعون الآية وقيل نزلت في وحشى غلام ابن مطعم قوله ولا تقربوا
 الزنا الآية بالقصر على الاكثر والمدلغة والمراد منه النهي عن مقدمات الزنا كالملس والتقبيل ونحوهما
 ولو كان المراد منه نفس الزنا لقال ولازنوا **ص** اخبرنا داود بن شبيب حدثنا همام عن
 فتادة اخبرنا انس قال لاجدثكم حديثا لا يحدثكموه احد بعدى سمعته من النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم يقول لاتقوم الساعة واما قال من اشراط الساعة ان يرفع العلم ويظهر الجهل ويشرب الخمر
 ويظهر الزنا ويقل الرجال ويكثر النساء حتى يكون لخمسين امرأة القيم الواحد **ش** مطابقتها

للترجمة تؤخذ من قوله ويظهر الزنا أي يشيع ويشتهر بحيث لا يتكلم به لكثرة من يعاطاه واحدين
 شبيب بفتح الشين المعجمة وكسر الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره باء موحدة أخرى
 أبو سليمان الباهلي البصري قال البخاري مات سنة اثنتين وعشرين ومائتين ولم يخرج البخاري عنه
 إلا هذا الحديث هنا وهمام هو ابن يحيى البصري والحديث من إفراذه قوله أخبرنا شبيب
 في رواية الأكثرين هكذا أخبرنا وفي رواية أبي ذر والنسفي حدثنا قوله بعد ذلك لا به آخر
 من يقي من الصحابة بالبصرة قوله من اشراط الاشرار والعلامات قوله الخمر أي شربا فاشيا بلا مبالاة
 قوله للحسين وروى للحسين قوله القيم بفتح القاف وكسر الباء آخر الحروف المشددة وهو
 الذي يقوم بأمر النساء ويتولى مصالحهن قال الكرماني وفي بعض أربعين امرأة ولا منافاة بينهما إذ
 ذكر القليل لا ينفي الكثير لانه مفهوم العدد **ص** حدثنا محمد بن المثنى أخبرنا اسحق بن يونس
 أخبرنا الفضيل بن غزوان عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم لا يزني العبد حين يزني وهو مؤمن ولا يسرق حين يسرق وهو مؤمن
 ولا يشرب حين يشرب وهو مؤمن ولا يقتل حين يقتل وهو مؤمن **ش** مطابقتها للترجمة في أول الحديث
 واسحق بن يوسف الواسطي المعروف بالأزرق والفضيل مصغر فضل بالضاد المعجمة ابن غزوان
 بفتح الغين المعجمة وسكون الزاي والحديث مر في أول كتاب الحدود وهناك فيه قضية النهاية
 وهما قوله ولا يقتل وهو مؤمن ومضى الكلام فيه **ص** قال عكرمة قلت لابن عباس
 كيف ينزع منه الايمان قال هكذا وشبك بين أصابعه ثم أخرجها فان تاب عاد اليه هكذا وشبك بين
 أصابعه **ش** قوله قال عكرمة موصول بالسند المذكور قوله كيف ينزع منه الايمان
 يعني عند ارتكاب إحدى هذه الأمور المذكورة وهي الزنا والسرقه وشرب الخمر وقتل النفس
 المحرمة قوله فان تاب أي المرتكب من هذه الأمور عاد أي الايمان اليه **ص** حدثنا آدم حدثنا
 شعبة عن الأعمش عن ذكوان عن أبي هريرة قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يزني
 الزاني حين يزني وهو مؤمن ولا يسرق حين يسرق وهو مؤمن ولا يشرب حين يشربها وهو مؤمن
 والتوبة معروضة بعد **ش** مطابقتها للترجمة في قوله لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن
 وآدم هو ابن أبي إياس يروي عن شعبة عن سليمان الأعمش عن ذكوان بفتح الذال المعجمة هو أبو صالح
 الزيات والحديث أخرجه مسلم في الايمان والنسائي في القطع وهما جميعا عن محمد بن المثنى قوله والتوبة
 معروضة بعد أي معروضة على فاعلها بعد ذلك يعني باب التوبة مفتوح عليه بعد فعلها **ص** حدثنا
 عمرو بن علي حدثنا يحيى عن سفيان حدثني منصور وسليمان عن أبي وائل عن أبي ميسرة عن عبد الله
 قال قلت يا رسول الله أي الذنب أعظم قال أن تجعل لله ندا وهو خلقك قلت ثم أي قال إن تقتل ولدك
 من أجل أن يطعم معك قلت ثم أي قال أن تزاني حليلة جارك **ش** مطابقتها للترجمة في قوله أن تزاني
 حليلة جارك وعمرو بن الوائل هو الفلاس ويحيى هو ابن سعيد القطان وسفيان هو الثوري ومنصور
 هو ابن المعتمر وسليمان هو الأعمش وأبو وائل هو شقيق بن سلمة وأبو ميسرة ضد المينة اسمه عمرو بن
 شرحبيل وعبد الله هو ابن مسعود قوله أي الذنب أعظم هذه رواية الأكثرين ووقع في رواية
 حاصم عن أبي وائل عن عبد الله أعظم الذنب عند الله وفي رواية أبي عبيدة بن معن عن الأعمش أي
 الذنوب أكبر عند الله وفي رواية الأعمش عند أحمد وغيره أي الذنب أكبر وفي رواية الحسين بن
 عبد الله عن وائل أكبر الكبائر والحديث مضى في التفسير عن عثمان بن أبي شيبة وفيه أيضا عن مسدد

وفي الادب عن محمد بن كثير وسيجيء في التوحيد عن قتبية قوله من اجل في كثير اجل بدون كلمة من
بفتح اللام وفسره الشراح من اجل فحذف الجار وانتصب وذكر الاكل لانه كان الاغلب من حال
العرب قوله ان تراني ويرى ان ترني بحليلة جارك قوله حليلة جارك اي امرأة جارك والرجل
حليل لان كل واحد منهما يحل على صاحبه وقيل حليلة بمعنى محلة من الحلال وانما عظم الزنا
بحليلة جاره وان كان الزنا كله عظيما لان الجار له من الحرمة والحق ما ليس كغيره وقال صلى الله
تعالى عليه وسلم لا يؤمن من لا يأمن جاره بوائقه **ص** قال يحيى وحدثنا سفيان حدثني
واصل عن ابي وائل عن عبد الله قلت يا رسول الله مثله **ش** اي قال يحيى المذكور وحدثنا
سفيان الثوري قال حدثني واصل بن حيان بفتح الحاء المهملة وتشديد الياء آخر الحروف المعروف
بالاحدب عن ابي وائل شقيق عن عبد الله بن مسعود قال قلت يا رسول الله اي الذنب اعظم فذكر
الحديث مثله اي مثل حديث ابي وائل عن ميسرة عن عبد الله بن مسعود وهنالم يذ كر ابو وائل اباميسرة
ص قال عمرو فذكرته لعبد الرحمن وكان حدثنا عن سفيان عن الاعمش ومنصور وواصل عن ابي وائل
عن ابي ميسرة قال دعه دعه **ش** اي قال عمرو بن علي المذكور فذكرته اي الحديث المذكور
لعبد الرحمن بن مهدي وكان اي والحال ان عبد الرحمن كان حدثنا بهذا الحديث عن سفيان الثوري
عن سليمان الاعمش ومنصور بن المعتمر وواصل الاحدب ثلاثهم عن ابي وائل شقيق عن ابي ميسرة عمرو بن
شرحبيل قوا له قال دعه دعه اي قال عبد الرحمن دع هذا الاسناد اي الاسناد الذي ليس فيه ذكر ابي
ميسرة بين ابي وائل وعبد الله بن مسعود وحاصله ان ابا وائل وان كان قد روى كثيرا عن عبد الله بن
مسعود الا ان هذا الحديث لم يرو عنه قال الكرماني كيف جاز الطعن عليه وقد ثبتت روايته عنه
كثيرا واجاب بقوله لم يطعن عليه ولكنه اراد ترجيح طريق ترك الوسطة لموافقة الاكثرين **ص**
باب رجم المحسن **ش** اي هذا باب في بيان حكم رجم المحسن ووقع هنا قبل ذكر البساب
عند ابن بطال كتاب الرجم ثم قال باب الرجم ولم يقع ذلك في الروايات المعتمدة والمحسن بفتح الصاد
على صيغة اسم المفعول من الاحصان وهو المنع في اللغة وجاء فيه كسر الصاد فعني الفتح احصن
نفسه بالتزويج عن عمل الفاحشة ومعنى الكسر على القياس وهو ظاهر والفتح على غير القياس
قال ابن الاثير وهو احد الثلاثة التي جئن نوادر يقال احصن فهو محصن وامهيب فهو مسهب والفتح
فهو ملقح وقال ابن فارس والجوهري هذا احد ما جاء افعل فهو مفعل بالفتح يعني فتح الصاد وقال
ثعلب كل امرئ عفيف محصن ومحصن وكل امرأة متزوجة فبالفتح لا غير وقال اصحابنا شروط
الاحصان في الرجم سبعة الحرية والعقل والبلوغ والاسلام والوطء والسادس الوطء بنكاح
صحیح والسابع كونها محصنين حالة الدخول بنكاح صحیح وقال ابو يوسف والشافعي واجد الاسلام
ليس بشرط لانه صلى الله تعالى عليه وسلم رجم يهوديين قلنا كان ذلك بحكم التورية قبل نزول
آية الجلد في اول ما دخل صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة فصار منسوخا بها وقال ابن المذر
واجعوا على انه لا يكون الاحصان بالنكاح الفاسد ولا الشبهة وخالفهم ابو ثور فقال يكون محصنا
واختلفوا اذا تزوج الحرام هل تحصنه فقال الاكثرون نعم وعن عطاء والحسن وقتادة والثوري
والكوفين واجد واسحق لاواختلفوا اذا تزوج كتابية فقال ابراهيم وطاوس والشعبي لا تحصنه
وعن الحسن لا تحصنه حتى يبطأ في الاسلام وعن جابر بن زيد وابن المسيب تحصنه وبه قال عطاء

وسعيد بن جبير ص وقال الحسن من زنى باخته حده حد الزانى ش ص اى قل
الحسن البصرى كذا وقع فى رواية الاكثرين وعن الكشيهمى وحده قال منصور بدل الحسن
وزيفوه قوله حد الزانى اى كحد الزنا وهو الجلد وفى رواية الكشيهمى حده حد الزنا وروى
ابن ابي شيبة عن حفص بن غياث قال سألت عمرا ما كان الحسن يقول فيمن تزوج ذات محرمة وهو
يعلم قال عليه الحد وروى ايضا من طريق جابر وهو ابو الشعثاء التابعى المشهور فيمن اتى ذات
محرمة منه قال يضرب عقه ص حدثنا آدم حدثنا سلمة بن كهيل قال سمعت الشعبي يحدث
عن علي رضي الله تعالى عنه حين رجم المرأة يوم الجمعة وقال قدر جنتها بسنة رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم ش ص مطابقتها للترجمة ظاهرة وآدم هو ابن ابي اياس وسلمة بن كهيل
مصغر كهيل والشعبي عامر بن شراحيل وعلي هو ابن ابي طالب رضي الله تعالى عنه واخرجه
النسائي فى الرجم عن عمرو بن يزيد وغيره وقصتها ان عليا رضي الله تعالى عنه جلد شرحة يوم
الخميس ورجعها يوم الجمعة فقيل له اجعت بين حرين عليها فقال جلدتها بكتاب الله ورجعها بسنة
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قلت شرحة بنت مالاك بضم الشين المعجمة وتخفيف الراء ثم
حاء مهيأة الهمدانية بسكون الميم وقال الحازمي بالحاء المعجمة والزاي لم تثبت الأئمة سماع الشعبي عن علي
رضي الله تعالى عنه وقيل للدارقطنى سمع الشعبي عن علي قال سمع منه حرفا ما سمع منه غير هذا
فان قلت ذكر البخارى فى كتاب الحيض ويذكر عن علي فذكر فى الحيض اثرا صحيحا قالوا اذا ذكر البخارى
اثر امرضا كان غير صحيح عنده وان سلينا ما قالوا فتكون رواية الشعبي عن علي منقطعة لانه
لا علة فى السند الممرض غير رواية الشعبي عن علي قلت لعل البخارى لم يصح عنده سماع الشعبي
من علي الا هذا الحرف كما ذكر الدارقطنى فاقى به هنا مسندا والذي فى الحيض لم يصح عنده سماع
الشعبي منه فرضه واحتج جماعة باثر علي هذا على جواز الجمع بين الجلد والرجم وقال الحازمي
وهو قول احمد واسحق وداود وابن المنذر وقال الجمهور لا يجمع بينهما وهو رواية عن احمد وقلت
طائفة ندب الجمع اذا كان الزانى شيئا ثيبا لاشبا ثيبا وقالوا انه قوله باطل ص حدثني اسحق
حدثنا خالد عن الشيباني قال سألت عبد الله بن ابي اوفى هل رجم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
قال نعم قلت قبل سورة النور ام بعدها قال لا ادري ش ص مطابقتها للترجمة ظاهرة قوله
حدثني وفى رواية ابي ذر حدثنا بنون الجمع واسحق شيخ البخارى قال الكلاباذى ابن شاهين
الواسطى وخالد هو ابن عبد الله الطحان والشيباني بفتح الشين المعجمة وسكون الباء
آخر الحروف وبالباء الموحدة سليمان بن ابي سليمان واسمه فيروز مشهور بكنيته ابي اسحق
الشيباني وعبد الله بن ابي اوفى واسمه علقمة الاسلمى شهيد بعة الرضوان والحديث اخرجه مسلم
فى الحدود عن ابي كامل وابي بكر بن ابي شيبة قوله سورة النور يريد بها قوله تعالى (الزانية والزانى
فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة) وهل هو ناسخ لحكم الايقام لا وقد وقع الدليل على ان الرجم
وقع بعد سورة النور لان نزولها كان فى قصة الافك واختلف هل كان سنة اربع او خمس او ست
والرجم كان بعد ذلك وقد حضره ابو هريرة وانما اسلم سنة سبع ص حدثنا محمد بن مقاتل
اخبرنا عبد الله اخبرنا يونس عن ابن شهاب حدثني ابو سلمة بن عبد الرحمن عن جابر بن عبد الله
الانصارى ان رجلا من اسلم اتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فحدثه انه قد زنى فشهد على

نفسه اربع شهادات فامر به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فرجم وكان قد احصن **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة ومحمد بن مقاتل المروزي وشيخه عبدالله بن المبارك المروزي ويونس هو ابن يزيد **قوله** حدثنا وفي رواية ابى ذر اخبرنا والحديث اخرجه مسلم في الحدود عن اسحق بن ابراهيم وغيره واخرجه ابوداود فيه عن محمد بن المتوكل واخرجه الترمذي فيه عن الحسن بن علي به واخرجه النسائي في الجنائز عن محمد بن يحيى وفي الرجم عن ابن السرح وغيره **قوله** ان رجلا هو ماعز بن مالك **قوله** من اسلم اى من بنى اسلم وهى القبيلة المشهورة **قوله** وشهد على نفسه اى اقر على نفسه اربع مرات واختلفوا فى اشتراط تكرار اقراره اربع مرات فقال ابو حنيفة واصحابه لا يجب الا باعترافه اربع مرات فى اربع مجالس وهو ان يغيب عن القاضى حتى لا يراه ثم يعود اليه فيقر كفى حديث ماعز فان اعترف فى مجلس واحد الف مرة فهو اعتراف واحد وقال ابن ابى ليلى واحد واسحق والثوري والحسن بن حى والحكم بن عتيبة يجب باعترافه اربع مرات فى مجلس واحد وقال مالك والشافعى يكفي مرة واحدة وحديث الباب حجة عليهما **قوله** وكان قد احصن اى وكان تزوج فهو محصن ويجوز احصن بصيغة المعلوم والمجهول **ص** باب لا يرجم المجنون والمجنونة **ش** اى هذا باب يذكر فيه لا يرجم الرجل المجنون ولا المرأة المجنونة وهذا اذا وقع الزنا فى حالة الجنون وهذا اجماع واما اذا وقع فى حالة الصحة ثم طرأ الجنون هل يؤخر الى وقت الافاقة قال الجمهور لانه يراد به التلف بخلاف الجلد فانه يقصده الايلاام فؤخر حتى يشفى **ص** وقال على لعمر رضى الله تعالى عنها اما علمت ان القلم رفع عن المجنون حتى يشفى وعن الصبي حتى يدرك وعن النائم حتى يستيقظ **ش** اى قال على بن ابى طالب لعمر بن الخطاب وهذا التعليق رواه النسائي مرفوعا فقال انبأنا ايجد بن السرح فى حديثه عن ابن وهب اخبرنى جرير بن حازم عن سليمان بن مهران عن ابى ظبيان عن ابن عباس قال مر على بن ابى طالب بمجنونة بنى فلان قد زنت فامر عمر برجمها فردها على وقال لعمر اما تذكر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال رفع القلم عن ثلاثة عن المجنون المغلوب على عقله وعن النائم حتى يستيقظ وعن الصبي حتى يحتلم قال صدقت فخلا عنها **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن ابى سلمة وسعيد بن المسيب عن ابى هريرة قال اتى رجل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو فى المسجد فناداه فقال يا رسول الله اتى زنيته فامرض عنه حتى ردد عليه اربع مرات فلما شهد على نفسه اربع مرات دعاه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ابلك جنون قال لا قال فهل احصنت قال نعم فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذهبوا به فارجموه قال ابن شهاب فاخبرنا من سمع جابر بن عبد الله قال فكنت فى من رجمه فرجناه بالمصلى فلما ذلقت الحجارة هرب فادركناه بالخرة فرجناه **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ابلك جنون لان المفهوم منه انه اذا كان مجنونا لا يرجم ورجاله قد ذكروا غير مرة قريبا وبعيدا والحديث اخرجه مسلم فى الحدود عن عبد الملك بن شعيب واخرجه النسائي فى الرجم عن محمد بن عبد الله **قوله** اتى رجل فى رواية شعيب بن الليث رجل من المسلمين وفى رواية ابن مسافر رجل من الناس وفى رواية يونس ومهمران رجلا من اسلم وفى رواية جابر بن سمرة عند مسلم رأيت ماعز بن مالك الاسلمى حين جئ به الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث وفيه رجل قصير اعضل ليس عليه رداء

وفي لفظ ذو عضلات وهو جمع عضلة قال ابو عبيدة هي ما اجتمع من اللحم في اعلى باطن الساق
وقال الاصمعي كل عصابة معها لحم فهي عضلة قوله حتى ردد عليه وفي رواية الكشي يني حتى
رد بدال واحدة قوله اربع مرات هكذا في رواية ابى ذر وفي رواية غيره اربع شهادات قوله
أبك جنون وفي رواية شعيب عن ماصم في الطلاق وهل بك جنون وقال عياض فائدة سؤالك بك جنون
استقراء حاله واستبعاد ان يبلغ عاقل بالاعتراف بما يقتضى اهلاكه اولعله يرجع عن قوله قوله
فهل احصنت اى تزوجت قوله قال ابن شهاب اى قال محمد بن مسلم بن شهاب الزهري راوى
الحديث وهو موصول بالسند المذكور قوله فاخبرنا بفتح الراء قوله من سمع فاعل اخبرنا وقال
الكرمانى من سمع قيل يشبه ان يكون ذلك هو ابو سلمة لما صرح باسمه في الروايات الاخر قوله
بالمصلى اى مصلى الجنائز وهو بقيق الغرقد قوله فلما اذلقته بالذال المعجمة وبالقاف اى فلما
اقلقته واصابته بحرها قوله بالحرة بفتح الحاء المهملة وتشديد الراء وهى ارض ذات حجارة سود
والمدينة بين حرتين **ص** باب **ش** للعاهر الحجر **ش** اى هذا يذكر فيه للعاهر
اى لازانى الحجر اى الخيبة والحرمات وقيل الرجم **ص** حدثنا ابو الوليد حدثنا الليث
عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت اختصم سعد وابى زبيعة فقال
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هولاء يا عبد بن زبيعة الولد للفراش واخصي يا سودة زادنا
قتيبة عن الليث وللعاهر الحجر **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة وابو الوليد هشام بن عبد الملك
وقد اخرج به مختصرا ومضى بتمامه في كتاب الفرائض في باب الولد للفراش حرة كانت او امة
اخرجه عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن ابن شهاب ومضى الكلام فيه مستوفى وسعد هو ابن
ابى وقاص وابى زبيعة هو عبد بن زبيعة وسودة هى بنت زبيعة ام المؤمنين رضى الله تعالى عنها
قوله زادنا لى يعنى قال البخارى زادنا قتيبة بن سعيد احد مشايخه عن الليث بن سعد بعده قوله الولد
للفراش وللعاهر الحجر وفي رواية ابى ذر وزادنا **ص** باب **ش** الرجم في البلاط
ش اى هذا باب في بيان الرجم في البلاط وفي رواية المستملى بالبلاط والبناء فيه ظرفية ايضا
وهو بكسر الباء وفتحها قد استعمل في معاني كثيرة على ما ذكره الا ان لكن المراد به هنا موضع
معروف عند باب المسجد النبوى وكان مفروشا بالبلاط يدل عليه كلام ابن عمر في آخر حديث
الباب وزعم بعض الناس ان المراد بالبلاط الحجر الذى يرجبه وهو ما يفرش به الدور حتى استشكل
ابن بطال هذه الترجمة فقال البلاط وغيره سواء وهو بعيد لان المراد بالبلاط مثل ما ذكرناه وكذا
قال ابو عبد البكرى البلاط موضع بالمدينة بين المسجد النبوى والسوق وقيل يحتمل ان زاده عدم
اشتراط الحفر المرجوم لان البلاط لا يتأتى فيه الحفر وهذا ايضا احتمال بعيد وقد ثبت في صحيح
مسلم انه صلى الله تعالى عليه وسلم امر فحفرت لما عز بن مالك حفيرة فرجم فيها وقال يا قوت
الجوى في المشترك البلاط بفتح اوله ويكسر قرية بغوطة دمشق وبلاط عرسجة حصن من اعمال
سنترية بالاندلس والبلاط ايضا مدينة خربت كانت قصبة كورة الجوار من نواحي حلب والبلاط
موضع بالقسطنطينية كان مجلسا الاسرى ايام سيف الدولة بن جردان ذكره ابو فراس في شعره وقال
ايضا البلاط موضع بالمدينة وهو موضع قتل بالحجارة بين مسجد رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم والسوق **ص** حدثنا محمد بن عثمان حدثنا خالد بن مخلد عن سليمان حدثني

عبدالله بن دينار عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال اتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يهودى ويهودية قد احداثا جميعا فقال لهم ماتجدون فى كتابكم قالوا ان احبارنا احدثوا تحميم الوجه والتجبية قال عبدالله بن سلام ادعهم يارسول الله بالتوربة فأتى بها فوضع احدهم يده على آية الرجم وجعل يقرأ ما قبلها وما بعدها فقال له ابن سلام ارفع يدك فاذا آية الرجم تحت يده فامر بهما رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فرجا قال ابن عمر فرجا عند البلاط فرأيت اليهودى اجنأ عليها ش ~~م~~ مطابقتها للترجمة فى آخر الحديث ومحمد بن عثمان شيخ البخارى زاد فيه ابوذر ابن كرامة العجلي الكوفي وهو من افراده وخالدين مخلد بفتح الميم واللام وسكون الخاء المججمة بينهما القطوانى الكوفي وهو ايضا احد مشايخ البخارى روى عنه فى مواضع بلا واسطة وسليمان هو ابن بلال ابوايوب مولى عبدالله بن ابي عتيق والحديث رواه مسلم من رواية نافع ان عبدالله بن عمر اخبره ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اتى يهودى ويهودية قد زنيا فانطلق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى جاء يهود فقال ماتجدون فى التوربة على من زنى قالوا نسود وجوههم ونحمرهم ونخالف بين وجوههم ويطاف بهما قال فأتوا بالتوربة ان كنتم صادقين فجاؤ بها فقرأوها حتى اذا مروا بآية الرجم وضع الفتى الذى يقرأ يده على آية الرجم وقرأ ما بين يديهما وما وراءها فقال له عبدالله بن سلام وهو مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فليرفع يده فرفعها فاذا تحتها آية الرجم فامر بهما رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فرجهم قال عبدالله بن عمر كنت فبين رجهم فلقد رأيته يقيها من الحجارة بنفسه وروى ابوداود من رواية زيد بن اسلم عن ابن عمر اتى نفر من اليهود فدعوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى الاسقف فاناهم فى بيت المدارس فقالوا ان رجلا منازنى امرأة فاحكم بينهما ووضعوا له وسادة فجلس عليها فقال أيتونى بالتوربة فأتى بها ففرغ الوسادة من تحته ووضع التوربة عليها وقال امنت بك وبمن اترك ثم قال أيتونى باعلمكم فأتى بفتى شاب ثم ذكر قصة الرجم الحديث فقول له اتى على صيغة المجهول من الايتان قوله يهودى ويهودية قال الزجاج كانا من اهل خير وعن ابن الطلاع ذكر البخارى انهم اهل ذمة فقول له احداثا اى زيانا حدث اذ انزى ويقال معناه فعلا فاحشا واريد به الزنا فقول له ان احبارنا اى علمانا وهو جمع خبر وهو العالم الذى يزين الكلام فقول له احدثوا اى ابتكروا قال الكرماني هو من الاحداث وهو الابداء وهو الاظهار اى اظهروا تحميم الوجه وهو تسجيحه بالجيم اى تسويده بالفحم والحلم بضم الحاء المهملة وقبح الميم المخففة قال ابن اثير هو جمع حة وهى الفحمة فقول له والتجبية بالجيم والباء الموحدة من باب تخرجة وهو الاركاب معكوسا وقيل ان يحمل الزانيان على جار مخالفا بين وجوههم فقول له فأتى بها اى بالتوربة فقول له فقال له ابن سلام هو عبد الله بن سلام فقول له اجنأ عليها بالجيم يقال اجنأ عليه يحنى اجنأ اذا كب عليه يقيه شيئا وقال ابن التين وروياه هنا اجنأ بالجيم والهمزة وفى رواية فرأيت يحنى عليها من باب المساعلة ويروى بالحاء المهملة احنى عليها اى اكب عليها وقال الخطابي الذى جاء فى كتاب السنن اجنأ يعنى بالجيم والمحفوظ انما هو احنى بالحاء يقال حيا يحنوا حوا واحنى يحنى اى يعطف ويشفق قيل فيه سبع روايات كلها راجعة الى الوقاية واختلف العلماء فى الحكم بينهم اذ اترافعوا اليها اوجب ذلك علينا ام نحن فيه مخبرون فقال جماعة من فقهاء الحجاز والعراق ان الامام او الحاكم مخير ان شاء حكم بينهم

اذا تحاكموا بحكم الاسلام وان شاء اعرض عنهم وقالوا ان قوله تعالى (فان جاؤك) محكمة لم ينسخها
 شيء وعن قال بذلك مالك والشافعي في احد قولييه وهو قول عطاء والشعبي والنخعي وروى ذلك عن
 ابن عباس رضى الله تعالى عنهما في قوله (فان جاؤك) قال تزلت في بني قريظة وهى محكمة وقال
 عامر والنخعي ان شاء لم يحكم وعن ابن القاسم اذا تحاكم اهل الذمة الى حاكم المسلمين ورضى الخصمان
 به جميعا فلا يحكم بينهما الا برضى من اساقفتهم فان كره ذلك اساقفتهم فلا يحكم بينهما وكذلك ان رضى
 الاساقفة ولم يرض الخصمان او احدهما لم يحكم بينهما وقال الزهرى مضت السنة ان يرد اهل الذمة في
 حقوقهم ومعاملاتهم وموارثهم الى اهل دينهم الا ان يأتوا راغبين في حكمنا فيحكم بينهم بكتاب الله عز وجل
 وقال آخرون واجب على الحاكم ان يحكم بينهم اذا تحاكموا اليه بحكم الله تعالى وزعموا ان قوله تعالى (وان
 احكم بينهم بما انزل الله تعالى) ناسخ للتخيير في الحكم بينهم في الآية التي قبل هذه وروى ذلك عن ابن عباس
 وبه قال الزهرى وعمر بن عبد العزيز والسدى واليه ذهب ابو حنيفة واصحابه وهو احد قولي الشافعي
 الا ان اباحنيفة قال اذا جادت المرأة والزوج فعليه ان يحكم بينهما بالعدل وان جاءت المرأة وحدها
 ولم يرض الزوج لم يحكم وقال صاحباه يحكم وكذا اختلف اصحاب مالك واختلف الفقهاء ايضا
 في اليهوديين من اهل الذمة اذا زنا اهل يرجان ان رفعهم حكمهم اليانا ام لا فقال مالك اذا زنى اهل الذمة
 وشربوا الخمر فلا يعرض لهم الامام الا ان يظهروا ذلك في ديار المسلمين فيدخلون عليهم الضرر
 فيمنعهم السلطان من الضرر بالمسلمين قال مالك وانما رجم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 اليهوديين لانه لم يكن لليهود يومئذ ذمة وتحاكموا اليه وقال ابو حنيفة واصحابه يحدان اذا زنيا
 كحد المسلمين وهو احد قولي الشافعي **ص** باب **ع** الرجم بالمصلى **ش** **م** اى
 هذا باب في بيان ان الرجم الذى وقع في قضية ما عن ابن مالك كان بالمصلى اى مصلى الجنائز ويوضحه
 ما في الرواية الاخرى ببيع الفرقد واعترض ابن بطال وابن التين على هذا التبويب بانه لا معنى له
 لان الرجم في المصلى وغيره من سائر المواضع سواء واجيب عن هذا بان ذلك لوقوعه المذكورا
 في حديث الباب وقيل معنى بالمصلى اى عند المصلى لان المراد المكان الذى يصلى عنده العيد والجنائز
 وهو من ناحية ببيع الفرقد ووقوع في حديث **ع** اى سعيد عند مسلم فامرنا ان نرجعه فانطلقنا به الى ببيع
 الفرقد وفهم عياض من قوله بالمصلى ان الرجم وقع في داخل المصلى قلت كائنه فهم ذلك من الباء الظرفية فعلى
 هذا ليس لمصلى الاعياد والجنائز حكم المسجد وقال آخرون لندحكم المسجد لان الباء فيه بمعنى عند كما ذكرنا
 وفيه نظر **ص** حدثنا محمود حدثنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن الزهرى عن ابى سلمة عن جابر رضى
 الله تعالى عنه ان رجلا من اسلم جاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاعترف بالزنا فاعرض عنه النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم حتى شهد على نفسه اربع مرات فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابك جنون قال لا قال
 آحصنت قال نعم فامر به فرجم بالمصلى فلما اذلقته الحجارة فرغ فادرك فرجم حتى مات فقال له النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم خيرا وصلى عليه ولم يقل يونس وابن جريح عن الزهرى فصلى عليه **ش** **م**
 مطابقته للترجمة في قوله فرجم بالمصلى ومحمود هو ابن غيلان بفتح الغين المجهة المروزي واكثر
 البخاري عنه ومعمر بفتح الميم هو ابن راشد يروى عن محمد بن مسلم الزهرى عن ابى سلمة بن عبد
 الرحمن بن عوف والحديث اخرجه مسلم في الحدود عن اسحق بن ابراهيم عن عبد الرزاق واخرجه
 الجماعة ما خلا ابن ماجه قوله حدثنا محمود هكذا في رواية ابى ذر وفي رواية الاكثرين

حدثني وفي رواية النسفي حدثنا محمود بن غيلان بن ذكر ابيه صريحا قوله ان رجلا من اسلم اسمه
 ماعز بن مالك الاسلمي وقدمر هكذا في حديث جابر ايضا عن قريب في باب رجم المحسن وليس في
 هذه الرواية التي مضت فرجم بالمصلي قوله فلما اذلقته اى اقلقته وقدمر عن قريب قوله فقال له النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم خيرا اى ذكره بحميل ووقع في حديث سليمان بن بريدة عن ابيه عند مسلم
 فكان الناس فيه اى في ماعز فرقتين ففائل يقول لقد هلك لقد احاطت به خطيئته وقائل يقول ما
 توبة افضل من توبة ماعز الحديث الى ان قال لقد تاب توبة لو قسمت بين امة لوسعتهم وفي حديث
 ابي هريرة عند النسائي لقد رأيت بين انهيار الجنة ينغمس قال يعنى بتنم وفي حديث جابر عند ابي
 عوانة لقد رأيت يخصص في انهيار الجنة وفي حديث اللجج عند ابي داود والنسائي لا يقل له خيث
 لهو عند الله اطيب من ريح المسك وفي حديث ابي نذر عند احمد قد غفر له وادخله الجنة قوله وصلى
 عليه هكذا ووقع هنا عن محمود بن غيلان عن عبد الرزاق وقال المنذرى رواه ثمانية انفس عن عبد
 الرزاق فلم يذكر قوله فصلى عليه ورواه محمد بن يحيى الذهلي وجاعة عن عبد الرزاق فقالوا
 في آخره ولم يصل عليه والجمع بين الروايتين بان رواية المثبت مقدمة على رواية النافي او يحتمل
 رواية من قال ولم يصل عليه يعنى حين رجم لم يصل عليه ثم صلى عليه بعد ذلك وبؤيده ما رواه عبد
 الرزاق من حديث ابي امامة بن سهل بن حنيف في قصة ماعز قال فليل يا رسول الله اتصلى عليه قال
 لا قال فلما كان من الغد قال صلوا على صاحبكم فصلى عليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 والناس فهذا الحديث يجمع الاختلاف قوله لم يقل يونس يعنى ابن يزيد وابن عبد الملك بن عبد
 العزيز بن جريح عن محمد بن مسلم الزهرى فصلى عليه فرواية يونس وصلها البخارى في باب رجم
 المحسن ولفظه فامر به فرجم وكان قد احصن ورواية ابن جريح رواها مسلم مقرونة برواية معمر
 ولم يسق المتن واحاله على رواية اسحق شيخ مسلم في سنده فلم يذكر فيه فصلى عليه ^{حديث} ص وسئل
 ابو عبد الله هل قوله فصلى عليه يصح ام لا قال رواه معمر قبل له هل رواه غير معمر قال لا شى ^{حديث} وقع
 هذا الكلام في رواية المستملى وحده عن الفربرى وابو عبد الله هو البخارى قوله فصلى عليه
 يصح يعنى لفظ فصلى عليه اى على ماعز هل يصح ام لا فقال رواه معمر بن راشد وقيل له هل رواه
 غير معمر قال لا واعترض البخارى في جزمه بان معمر راوى هذه الزيادة واجيب بان معمر من الثقات
 المأمونين والفقهاء المتفقهين الورعين ومن رجال الكتب الستة ومثل هذا تقبل زيادته وانفراده
 بها ^ص باب ^ص من اصاب ذنبا دون الحد فاخبر الامام فلا عقوبة عليه بعد التوبة
 اذا جاء مستفتيا شى ^{حديث} اى هذا باب في بيان من اصاب ذنبا اى ارتكبه دون الحد اى ذنبا
 لا حد له نحو القبله والغزاة قوله فاخبر على صيغة المعلوم والضمير الذى فيه يرجع الى قوله من
 وقوله الامام بالنصب مفعوله ولا عقوبة عليه بعد التوبة يعنى يسقط عنه ما اصاب من الذنب
 الذى لا حد له وليس للامام الاعتراض عليه بل يؤكد بصيرته في التوبة ويأمره بها لينتشر ذلك
 فيتوب المذنب واما من اصاب ذنبا فيه حد فان التوبة لا ترفعها ولا يجوز للامام العفو
 عنه اذا بلغه ومن التوبة عند العلماء ان يطهر ويكفر بالحد الا الشافعى فذكر عنه ابن المنذر انه
 قال اذا تاب قبل ان يقام عليه الحد سقط عنه وقال صاحب التوضيح وليس مراده بالنسبة الى الباطن
 واما بالنسبة الى الظاهر فالظاهر من مذهبه عدم سقوطه قوله مستفتيا حال من الضمير الذى في جاء

وهو من الاستفتاء وهو طلب الفتوى وهو جواب الحادثة وهكذا هذه الفتاة عند الأكثرين وفي رواية
الكشميهني مستغيثا من الاستغاثة وهو طلب الفتوى بالفتن المجتمة والثاء الثلاثة ويروى مستغيثا من الاستغاث
وهو طلب الرضاء وطلب إزالة العتب وفي بعض النسخ مستغيثا من طلب الأقالة **ص** وقال عطاء
لم يعاقبه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** أي قال عطاء بن أبي رباح لم يعاقب النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم الذي أخبر أنه وقع في معصية بل أمهله حتى صلى معه ثم أخبر بأن صلاته كفرت
ذنبه وقال الكرماني لم يعاقبه أي من أصاب ذنبا لاحد عليه وتاب وقيل يعني المحترق الجامع
في نهار رمضان وقد تقدم فإن قلت هذا اختصار قبل الذكر قلت لا لأن الضمير المنصوب الذي فيه يرجع
إلى كلمة من أصاب في الترجمة **ص** وقال ابن جريح ولم يعاقب الذي جامع في رمضان
ش أي قال عبد الملك بن عبد العزيز بن جريح لم يعاقب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
الرجل الذي جامع في نهار رمضان بل أعطاه ما يكفر به وهذا الأثر والذي قبله يوضحان معنى
الترجمة **ص** ولم يعاقب عمر رضي الله تعالى عنه صاحب الظبي **ش** هذا إيضاح
لترجمة أي لم يعاقب عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه صاحب الظبي وهو قبصة بن جابر وكان
محرمًا واصطاد ظبيا وأمره عمر بالجزاء ولم يعاقبه عليه ووصله سعيد بن منصور عن قبصة بن جابر
ص وفيه عن أبي عثمان عن ابن مسعود عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مثله **ش**
أي وفي معنى الحكم المذكور في الترجمة جاء حديث عن أبي عثمان عبد الرحمن بن مل الزهدي عن
عبد الله بن مسعود ووقع في بعض النسخ عن أبي مسعود وليس يصحح والصواب ابن مسعود
وهو الذي وصله البخاري في أوائل كتاب مواقيت الصلاة في باب الصلاة كفارة من رواية سليمان
التميمي عن أبي عثمان عن ابن مسعود أن رجلا أصاب من امرأة قبله فأتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
فأخبره فأنزل الله (أقم الصلاة طر في النهار وزلفا من الليل إن الحسنات يذهبن السيئات) فقال يا رسول الله
إلى هذا قال لجميع امتي كلهم قوله مثله إنما وقع هذا في رواية الكشميهني وحده أي مثل ما وقع في الترجمة
ص حدثنا قتيبة حدثنا الليث عن ابن شهاب عن حميد بن عبد الرحمن عن أبي هريرة أن رجلا وقع
بامرأته في رمضان فاستفتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال هل تجد رقة قال لا قال هل تسطيع
صيام شهر بن قال لا قال فاطم ستين مسكينا **ش** مطابقتها لترجمة من حيث إن النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم لم يعاقب هذا الواقع في رمضان وحميد بن عبد الرحمن ابن عوف الزهري والحديث مضى في كتاب
الصيام عن أبي اليمان وفي الأدب عن موسى بن اسمعيل وعن القعني وفي النذر عن علي بن عبد الله
وعن محمد بن محبوب وكذا في الهبة عنه ومضى الكلام فيه **ص** وقال الليث عن عمرو بن الحارث عن
عبد الرحمن بن القاسم عن محمد بن جعفر بن الزبير عن عباد بن عبد الله بن الزبير عن عائشة رضي الله تعالى
عنها أني أتى رجل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في المسجد قال احترقت قال ثم ذاك قال وقعت بامرأتني
في رمضان قال له تصدق قال ما عندي شيء فجلس فأناه انسان يسوق جارا ومعه طعام قال عبد الرحمن
ما أدري ما هو إلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال أين المحترق فقال لها أنا ذا قال خذ هذا
فتصدق به قال علي أحوج مني ما لأهلي طعام قال فكلوه **ش** هذا التعليق ومثله
البخاري في التاريخ الصغير قال حدثني عبد الله بن صالح حدثني الليث به قوله تصدق فيه اختصار
الكفارة مرتبة وهو بعد الاعتاق والصيام قوله فكلوه ويروى فكله الأول رواية ابن وهب

ص قال ابو عبد الله الحديث الاول اين قوله اطعم اهالك **ش** ابو عبد الله هو البخاري و اراد
 بالحديث الاول حديث ابى عثمان النهدي وهو اين شيء في الباب ولم يقع هذا في كثير من النسخ **ص**
باب اذا اقر بالحد ولم يبين هل للامام ان يستر عليه **ش** اي هذا باب فيه اذا اقر شخص بالحد عند
 الامام بان قال اني اصبحت ما يوجب الحد هل للامام ان يستر عليه فجوابه انه ان يستر عليه ولم يذكر الجواب
 بناء على مادته اكتفاء بما في حديث الباب الاترى الى قوله صلى الله تعالى عليه وسلم للرجل الذي
 اني اصبحت حدا فاقه على اليس قد صليت معنا فلم يستكشفه عنه فدل على ان الستراولى لان في الكشف
 عنه نوع تجسس المنهى عنه وجعلها شبهة دارية للحد **ص** حدثنا عبد القدوس بن محمد
 حدثني عمرو بن عاصم الكلبي حدثنا همام بن يحيى حدثنا اسحق بن عبد الله بن ابى طلحة عن انس بن
 مالك رضى الله تعالى عنه قال كنت عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فجاءه رجل فقال يا رسول الله
 اني اصبحت حدا فاقه على قال ولم يسأله عنه قال وحضرت الصلاة فصلى مع النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم فلما قضى النبي صلى الله عليه وسلم الصلاة قام اليه الرجل فقال يا رسول الله
 اني اصبحت حدا فاقم في كتاب الله قال اليس قد صليت معنا قال نعم قال فان الله قد غفر لك ذنبك او حذك
ش مطابقة للترجمة ظاهرة من حيث انه يوضحها وبين الحكم فيها وعبد القدوس بن محمد
 ابن عبد الكبير بن شعيب بن الحجاب بمهمتين وبمحدثين البصرى العطار وهو من افراده وماله
 في البخاري الا هذا الحديث الواحد وقد طعن فيه الحافظ ابو بكر احمد بن هرون البرديجي فقال
 هذا عندي حديث منكروهم فيه عمرو بن عاصم مع انهما ما كان يحيى بن سعيد لا يرضاه وهو عندي
 صدوق يكتب حديثه ولا يحتج به وان العطار امثل منه واجيب عنه بانه لم يبين الوهم وكونه
 منكرا على طريقته في تسميته ما ينفرد به الراوى منكرا اذا لم يكن فيه متابع والحديث صحيح اخرجه
 مسلم ايضا في التوبة عن حسن بن على الحلواني عن عمرو بن عاصم قوله اني اصبحت حدا اي
 فعلت فعلا يوجب الحد قوله فاقه على بتشديد الياء قوله ولم يسأله عنه اي لم يستفسره
 قوله فلما قضى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اي فلما ادى وقالها بعد الصلاة لاقبلها لان الصلاة
 مكفرة للخطايا ان الحسنات يذهبن السيئات قوله او حذك شك من الراوى اي او ما يوجب حدك
ص **باب** هل يقول الامام للمقر لعلك لمست او غمزت **ش** اي هذا باب
 فيه هل يقول الامام للمقر بالزنا لعلك لمست المرأة او غمزتها بعينيك او بيدك وفي بعض النسخ بعد هذا
 او نظرت يعنى او نظرت اليها وجواب الاستفهام مقدرو بوضحه حديث الباب **ص** حدثنا عبد الله
 ابن محمد الجعفي حدثنا وهب بن جرير حدثنا ابى قال سمعت يعلى بن حكيم عن عكرمة عن ابن
 عباس قال لما اتى ما عن بن مالك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال له لعلك قبلت او غمزت
 او نظرت قال لا يا رسول الله قال انكتما لا يكتنى قال فعند ذلك امر برجه **ش** مطابقة للترجمة
 ظاهرة ووهب يروى عن ابيه جرير بن حازم بن زيد البصرى ويعلى بفتح الياء آخر الحروف
 وسكون العين المهملة وفتح اللام بوزن يرضى ابن حكيم بفتح الحاء المهملة الثقفي مولا هم من اهل
 البصرة مات بالشام والحديث اخرجه ابوداود في الحدود عن زهير بن حرب وغيره واخرجه
 النسائي في الرجم عن عمرو بن على وغيره قوله لعلك قبلت حذف مفعوله للعلم به اي المرأة المهودة

قوله انكسر السنون من النيك قوله لا يكتفى اى لا يصرح بغير هذه اللفظة حاصلة انه
صرح بلفظ النيك لان الحدود لا تثبت بالكنايات وفيه جواز تلقين المقر في الحدود اذ لفظ الزنا
يقع على نظر المين وغيره **ص** باب **ص** سؤال الامام المقر هل احصنت **ش** اى هذا
باب يذكر فيه سؤال الامام المقر هل احصنت لان الاحصان شرط الرجم وهو ان يتزوج امرأة
ويدخل بها **ص** حدثنا سعيد بن عفير قال حدثني الليث حدثني عبد الرحمن بن خالد عن ابن شهاب
عن ابن المسيب وابى سلمة ان ابا هريرة رضى الله تعالى عنه قال اتى رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم رجل من الناس وهو فى المسجد فناداه يا رسول الله انى زنيته يريد نفسه فاعرض عنه النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم فتحنى لشق وجهه الذى اعرض قبله فقال يا رسول الله انى زنيته
فاعرض فجاء لشق وجهه الذى اعرض عنه فلما شهد على نفسه اربع شهادات دماء النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ألك جنون قال لا يا رسول الله فقال احصنت قال نعم يا رسول الله
قال اذهبوا به فارجموه **ش** مطابقتها للترجمة فى قوله فقال احصنت ورجاله قد ذكروا
غير مرة وابن المسيب هو سعيد بن المسيب وابو سلمة ابن عبد الرحمن بن عوف والحديث
مر عن قريب فى باب لا يرجم المجنون والمجنونة قوله رجل من الناس يعنى ليس من اكابر
الناس ولا من المشهورين فيهم قوله يريد نفسه فائدة هذا الكلام لبيان انه لم يكن مستغنيا
من جهة الغير مسندا الى نفسه على سبيل الفرض كما هو عادة المستغنى للغير هكذا قاله الكرمانى
وغيره قلت الظاهر انه يريد به التأكيد بانه هو الزانى قوله فتحنى اى بعد الرجل للجانب الذى
اعرض مقابلاله وقبله بكسر القاف اى مقابلاله ومعانيله **ص** قال ابن شهاب اخبرنى من سمع
جابرًا قال فكنيت فيمن رجمه فرجناه بالمصلى فلما اذلقته الحجارة جزحتى ادر كناه بالخرة فرجناه
ش اى قال محمد بن مسلم بن شهاب الزهرى وهو موصول بالسند المذكور قوله من سمع
قيس انه ابوسلمة قوله جزبالجيم والميم والزى المفتوحات اى عدا واسرع وبقية الشرح مرت
فى باب لا يرجم المجنون **ص** باب الاعتراف بالزنا **ش** اى هذا باب فى بيان حكم
الاعتراف بالزنا **ص** حدثنا على بن عبد الله حدثنا سفيان قال حفظناه من فى الزهرى قال اخبرنى
عبد الله انه سمع ابا هريرة وزيد بن خالد قالوا كنا عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقام رجل فقال
انشدك الله الا ما قضيت بيننا بكتاب الله فقام خصمه وكان اقله منه فقال اقض بيننا بكتاب الله واثنى على ما قل
قال ان ابنى كان عسيقا على هذا فزنى بامرأته فافتديت منه بمائة شاة وخادم ثم سألت رجلا من اهل العلم
فاخبرونى ان على ابنى جلد مائة وتغريب عام وعلى امرأته الرجم فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والذى
نفسى بيده لا قضين بينكما بكتاب الله جل ذكره المائة شاة والخادم رد عليك وعلى ابنتك جلد مائة وتغريب عام
واغديا انيس على امرأة هذا فان اعترفت فارجمها فقد اعلمنا فاعترفت فرجمها قلت لسفيان لم يقل
فاخبرونى ان على ابنى الرجم فقال اشك فيها من الزهرى فرما قلتها وربما سكنت **ش** مطابقتها
لترجمة فى قوله فاعترفت فرجمها وعلى بن عبد الله هو ابن المدبني وسفيان هو ابن غينة وعبد الله
هو ابن عبد الله بن عتبة والحديث مضى فى الوكالة عن ابى الوليد وفى الشروط عن قتيبة وفى النذور
عن اسمعيل بن ابى اويس وغير ذلك فى مواضع كثيرة واخرجه بقية الجماعة ومضى الكلام فيه
مفرقا قوله من فى الزهرى اى من فقه وفى رواية الحميدى حدثنا الزهرى وفى رواية الاسمعىلى سمعت

الهرى قوله كنا عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في رواية شعيب بيننا نحن عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي رواية ابن ابي ذئب وهو جالس في المسجد قوله ققام رجل في رواية الثمروط ان رجلا من الاعراب جاء الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي رواية شعيب في الاحكام اذ قام رجل من الاعراب قوله انشدك الله بفتح الهزمة وسكون النون وضم الشين المججمة من قولهم نشده اذا سئله رافعا نشيدته وهى صوته وضمن معنى انشدك اذكر لك قال سيبويه معنى (انشدك الافعلت) (ما اطلب منك الافعلك) وقيل يحتمل ان يكون الاجواب القسم لما فيها من معنى الحصر وتقديره اسئلك بالله لاتفعل شيئا الا القضاء بكتاب الله فان قلت ما فائدة هذا والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يحكم الا بكتاب الله قلت هذا من خفا وجه الحكم عليه حين سأل اهل العلم الذين اجابوا بآية جلدة وتغريب عام هذا من قبيل قول الملكين لداود عليه السلام فاحكم بيننا بالحق ومن هذا قالوا يجوز قول الخصم للامام العادل اقض بيننا بالحق على ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم ينكر عليه قوله ذلك قوله الا قضيت بكسر الهزمة وتشديد اللام وهى كلمة استثناء والمعنى ما اطلب منك الا القضاء بحكم الله قوله بكتاب الله قال شيخنا زين الدين هل المراد بقوله بكتاب الله بقضائه وحكمه او المراد به القرآن يحتمل كلا الامرين قوله فقمام خصمه وكان افقه منه الواو في وكان للحال وفي رواية مالك وقال الآخر وهو افقههما امامطلقا واما في هذه القضية الخاصة قوله واثبتنى الى فى التكلم وهذا من جملة كلام الرجل لالخصم وهذا من جملة افقهيته حيث استأذن بحسن الادب وترك رفع الصوت وقد ورد حديث مرفوع وان كان ضعيفا ان حسن السؤال نصف العلم قوله ان ابني وى ان ابني هذا فان قلت اقرار الاب عليه لا يقبل قلت قال الكرماني هذا افتاء جواب لاستفتائه اى ان كان ابنك زنى وهو بكر فعليه كذا قلت الاحسن ما قاله النووى على ما يجهى عن قريب قوله كان عسيفا بفتح المهملة الاولى الاجير قاله مالك وقال ابو عمر وقد يكون العبد والسائل وفي المحكم العسيف الاجير المستهان وقيل هو المملوك المستهان وقيل كل خادم عسيف والجمع عسفاء على القياس وعسفة على غير قياس وفي شرح الموطأ لعبد الملك بن حبيب العسيف الغلام الذى لم يبلغ الحلم قوله وخادم الخادم الجارية المعدة للخدمة بدليل لفظ مالك وجارية على قوله ثم سألت رجلا من اهل العلم وفيه اشعار بان الصحابة كانوا يفتون فى عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقد ذكر محمد بن سهد منهم ابابكر وعمر وعثمان وعليه وعبد الرحمن بن عوف وابي بن كعب ومعاذ بن جبل وزيد بن ثابت رضى الله تعالى عنهم قوله المائة شاة على مذهب الكوفيين قوله وخادم عطف عليه قوله رداى مردود وفي رواية الكشميهنى رد عليك وعلى ابنك جلدة سائة وتغريب عام قال النووى رحمه الله هو محمول على انه صلى الله تعالى عليه وسلم علم ان الابن كان بكرا وانه اعترف بالزنا ويحتمل انه اضمر اعترافه والتقدير وعلى ابنك ان اعترف والاول البق وانه كان فى مقام الحكم فلو كان فى مقام الافتاء لم يكن فيه اشكال لان التقدير ان كان زنى وهو بكر وقربة اعترافه حضوره مع ابيه وسكوته على مانسبه اليه واما العلم بكونه بكرا فوقع صريحا من كلام ابيه فى رواية عمرو بن شعيب ولفظه كان ابني اجير المرأة هذا وابني لم يخصن قوله واغديا انيس كلمة اغدا مر من غدا غدوا وهو الذهاب هنا والتوجه وايس المراد حقيقة الغدو وهو التأخير الى اول النهار وحكى عياض ان بعضهم استدل به على جواز تأخير اقامة الحد عند ضيق الوقت واستضعفه بانه

انيس في الخبر ان ذلك كان في آخر النمار وانيس مصغرا نس واختلف فيه في هذا الحديث فاشهور انه
 انيس بن الضحاك الاسلمى وكانت المرأة ايضا اسلمية كما ذهب ابن عبد البر الى هذا وقيل انيس بن مرثد
 وقيل ابن ابى مرثد وهو غير صحيح لان انيس بن ابى مرثد صحابي مشهور غنوى بالغين المجتمة والنون
 الاسلمى وهو بفتحين غير مصغرو لم يصح ايضا قول من قال انه انيس بن مالك وصغره صلى الله
 تعالى عليه وسلم لانه انصارى لا اسلمى ووقع في رواية شعيب وابن ابى ذئب واما انت يا انيس
 رجل من اسلم فاغد قيل حداننا لا يثبت بالتجنس والاستكشاف عنه فاوجه ارسال انيس الى المرأة
 واجيب بان المقصود منه اعلامها بان هذا الرجل قذفها ولها عليه حد القذف فاما ان تطالبه به او تغفوا
 عنه او تعترف بازنا قوله قلت لسفيان القائل لسفيان بن عيينة هو على بن عبد الله شيخ البخارى
 قوله لم يقل فاخبروني ان على ابني الرجم اى لم يقل الرجل الذى قال ان ابني كان عسيقا في كلامه فاخبروني
 ان على ابني الرجم قوله فقال اى سفيان اشك فيها اى في جماعها من الزهرى فتارة اذكرها وتارة
 اسكت عنها وفي الحديث فوائد الترافع الى السلطان الاعلى فيما قد قضى فيه غيره ممن هو دونه اذالم يوافق
 الحق وفسخ كل صلح وقع على خلاف السنة وما قبضه الذى قضى له بالباطل لا يصلح ان يكون ملكا له وللعالم
 ان يفتى في مصرفيه من هو اعلم منه وفيه جواز عدم الاقتصار على قول واحد من العلماء وجواز قول الخصم
 للامام العدل اقض بيننا بالحق وفيه النفي والتغريب للبكر الزاني استدللت به الشافعية وابو حنيفة
 لا يقول بالنفي لان ايجابه زيادة على النص والزيادة على النص بخبر الواحد نسخ فلا يجوز وفيه رجم
 الثيب بلا جلد على ما ذهب اليه ائمة الفتوى في الامصار وفيه ارسال الواحد لتنفيذ الحكم وفيه ان
 المخدرة التى لا تعتمد البروز لا تكلف الحضور لمجلس الحكم بل يجوز ان يرسل اليها من يحكم
 لها وعليها وقد ترجم النساءى في ذلك **ص** حدثنا على بن عبد الله حدثنا سفيان عن الزهرى
 عن عبد الله عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال قال عمر رضى الله تعالى عنه لقد خشيت ان
 يطول بالناس زمان حتى يقول قائل لا نجد الرجم في كتاب الله فيضلوا بترك فريضة ازلها الله
 الا وان الرجم حق على من زنى وقد احصن اذا قامت البينة او كان الحمل والاعتراف قال سفيان
 كذا حفظت الا وقد رجم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ورجنا بعده **ش**
 مطابقه للترجمة تؤخذ من قوله الا وان الرجم الى آخره ورجاله هم المذكورون في الحديث السابق
 قوله فيضلوا من الضلال قوله ازلها الله اى باعتبار ما كان الشيخ والشيخة فارجوها من القرآن
 فسخت تلاوته او باعتبار انه ما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى قوله وقد احصن على صيغة
 المجهول من الاحصان في موضع الحال وقد علم ان الماضى اذا وقع حالا لا بد فيه من كلمة قداما تحقيقا
 واما تقديرا قوله او كان الحمل اى اوثبت الحمل وروى الحمل بفتح الباء الموحدة موضع الميم قوله
 قال سفيان موصول بالسند المذكور قوله كذا حفظت جملة معترضة بين قوله والاعتراف
 وقوله الا وقد رجم **ص** **باب** رجم الحبلى من الزنا اذا احصنت **ش** اى هذا
باب في بيان رجم المرأة التى حبلت من الزنا اذا احصنت اى تزوجت قوله من الزنا وفي رواية
 ابى ذر في الزنا والاجماع على انها ترجم ولكن بعد الوضع عند الكوفيين وقيل بعد الفطام وقال
 مالك اذا وضعت حدث اذا وجد للمولود من رضعه والاخرت حتى ترضعه وتقطعه خشية
 هلاكه وقال الشافعى لا ترجم حتى تقطعه كما جرى للمرجومة واختلفوا في المرأة توجد حاملا

ولازوج لها فقال مالك ان قالت استكرهت وتزوجت فلا يقبل منها ويقام عليها الحد الا ان تقيم
 بيعة على ما دعت من ذلك او تجيئ ببناء واستغاثة وقال الكوفيون والشافعي لاحد عليها الا ان
 تشربا لزنا او تقوم عليها بيعة **ص** حدثنا عبدالعزيز بن عبدالله حدثني ابراهيم بن سعد عن
 صالح عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبدالله بن عتبة بن مسعود عن ابن عباس رضى الله تعالى عنها
 قال كنت اقرئ رجلا من المهاجرين منهم عبد الرحمن بن عوف فبينما انا في منزله عني وهو عند عمر بن
 الخطاب رضى الله تعالى عنه في آخر حجة حجها اذ رجع الى عبد الرحمن فقال لورأيت رجلا اتى امير
 المؤمنين اليوم فقال يا امير المؤمنين هل لك في فلان يقول او قدمات عمر لقد بايعت فلانا فوالله ما كانت
 بيعة ابى بكر الا فلتة فتمت فغضب عمر رضى الله تعالى عنه ثم قال انى ان شاء الله لقائم العشية في الناس
 فحذرهم هؤلاء الذين يريدون ان يغضبوهم امورهم قال عبد الرحمن فقلت يا امير المؤمنين لا تفعل
 فان الموسم يجمع رعاك الناس وغوغاءهم فانهم هم الذين يغلبون على قريك حين تقوم في الناس
 وانا خشى ان تقوم فتقول مقالة بطيرها عك كل مطير وان لا يعودها وان لا يضعونها على مواضعها
 فاهل حتى تقدم المدينة فاتها دار الهجرة والسنة فتخلص باهل الفقه واشراف الناس فتقول ما قلت
 متمكنا فيعي اهل العلم مقالتي ويضعونها على مواضعها فقال عمر اما والله ان شاء الله لا قوم بذلك
 اول مقام اقومه بالمدينة قال ابن عباس فقد مننا المدينة في عقب ذى الحجة فلما كان يوم الجمعة بعجنا الرواح
 حين زاعت الشمس حتى اجلس سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل جالسا الى ركن المنبر فجلست حوله
 خمس ركبتى ركبتى فلم انشب حتى خرج عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه فلما رأته مقبلا قلت
 لسعد بن زيد بن عمرو بن نفيل ليقوان العشية مقالة لم يقلها منذ استخلف فانكر على وقال ما عسيت
 ان يقول ما لم يقل قبله فجلست عمر على المنبر فلما سكنت المؤذنون قام فاثني على الله بما هو اهل ثم
 قال اما بعد فاني قائل لكم مقالة قد قدر لي ان اقولها لا ادري لعلها بين يدي اجلي فن عقلها ووعاها
 فليحدث بها حيث انتهت به راحلته ومن خشى ان لا يعقلها فلا حل لاحد ان يكذب على ان الله بعث
 محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم بالحق وانزل عليه الكتاب فكان مما انزل الله آية ارجم فقرأها وعقلناها
 ووعيناها فلذا رجم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ورجنا بعده فاخشى ان طال بالناس زمان
 ان يقول قائل والله ما نجد آية الرجم في كتاب الله فيضلوا بترك فريضة انزلها الله والرجم في كتاب الله
 حق على من زنى اذا احصن من الرجال والنساء اذا اقامت البيعة او كان الحبل او الاعتراف ثم انا كنا نقرأ
 فيما نقرأ من كتاب الله ان لا ترغبوا عن ابائكم فانه كفر بكم ان ترغبوا عن آبائكم او ان كفر ابائكم ان ترغبوا
 عن ابائكم الاثم ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تطروني كما اطرى عيسى بن مريم
 عليهما السلام وقلوا عبدالله ورسوله ثم انى بلغنى ان قائل منكم يقول والله لومات عمر بايعت
 فلانا فلا يفترن امرؤ ان يقول انما كانت بيعة ابى بكر رضى الله تعالى عنه فلتة وتمت الاوانها
 قد كانت كذلك ولكن الله وقي شرها وايس منكم من تقطع الاعناق اليه مثل ابى بكر من بايع رجلا
 عن غير مشورة من المسلمين فلا يبايع هو ولا الذى تابعه تفره ان يقتلوا وانه قد كان من خبرنا حين توفي الله
 نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم الا ان الانصار خافونا واجتمعوا باسهم في سقيفة بني ساعدة وخاف عنا على
 والزبير ومن معهم ما واجتمع المهاجرون الى ابى بكر فقلت لابي بكر يا ابا بكر انطلق بنا الى اخواننا هؤلاء من
 الانصار فانطلقنا تريدكم فلما دونوا منهم لقينا منهم رجلا صالحا فذكر اماما لا عليه القوم فقالوا لا يريدون

يامعشر المهاجرين قتلنا تريد اخواننا هؤلاء من الانصار فقالا عليكم ان لا تقربوهم اقصوا امرهم
 قتل والله لتأتينهم فانطلقنا حتى اتيناهم في سقيفة بني ساعدة فاذا رجل مزمل بين ظهريهم
 قتل من هذا قالوا هذا سعد بن عباد قتل ماله قالوا يوعك فلما جلسنا قليلا تشهد خطيبهم فأتى
 على الله بما هو اجله ثم قال اما بعد فبحن انصار الله وكتيبة الاسلام وانتم معشر المهاجرين رهط
 وقد دفت دافئة من قومكم فاذا هم يريدون ان يختزلونا من اصلنا وان يحضنونا من الامر فلا تسكت
 اردت ان اتكلم وكنت زورت مقالة اعجبني اريد ان اقدمها بين يدي ابي بكر وكنت ادرى منه
 بعض الحد فلما اردت ان اتكلم قال ابو بكر على رسلك فكرهت ان اعضبه فتكلم ابو بكر رضى الله
 تعالى عنه فكان هو احلم منى واوقر والله ماتك من كلمة اعجبني في تزويري الا قال في بيته مثلهما
 او افضل منها حتى سكت فقال ما ذكرتم فيكم من خير فانت له اهل ولن يعرف هذا الامر الا هذا
 الحى من قریش هم اوسط العرب نسباً وداراً وقد رضيت لكم اخذ هذين الرجلين فبايعوا
 ايها شئت فخذ يدي ويد ابي عبيدة بن الجراح رضى الله تعالى عنه وهو جالس بيننا فلم اكره
 بما قال غيرها كان والله ان اقدم فتضرب عنقي لا يقربني ذلك من انتم احب الى من ان اتأمر على قوم
 فيهم ابو بكر اللهم الان تسول الى نفسى عند الموت شيئاً لا اجده الا ن فقال قائل من الانصار انا جدي لها
 المحكك وعذيقها المرجب منا امير ومنكم امير يامعشر قریش فكثرت اللفظ وارتفعت الاصوات
 حتى فرقت من الاختلاف فقلت ابسط يدك يا ابا بكر فبايعته وبايع المهاجرون ثم بايعته الانصار وزونا
 على سعد بن عباد فقال قائل منهم قتلتم سعد بن عباد قتل الله سعد بن عباد قال عمر رضى الله
 تعالى عنه وانا والله ما وجدنا فيما حضرنا من امر اقوى من مبايعة ابي بكر خشينا ان فارقنا القوم ولم
 نكن بيعة ان يبايعوا رجلاً منهم بعدنا فاما بايعناهم على ما لا ترضى واما بايعناهم فيكون فساد فن بايع
 رجلاً على غير مشورة من المسلمين فلا يتابع هو ولا الذى بايعه نغرة ان يفتلا شئ مطابقة
 للترجة في قوله اذا حصن من الرجال والنساء اذا قامت البيعة وعبد العزيز بن عبد الله بن يحيى الاويسى
 المدنى و ابراهيم بن سعد ابن ابراهيم بن عبد الرحمن وصالح ابن كيسان قوله كنت اقرى بضم الهمزة
 من الاقرأ اى كنت اقرى قرأنا وفيه دلالة على ان العلم يأخذه الكبير عن الصغير واغرب الداودى
 فقال يعنى يقرأ عليهم وبلقونه واعترضه ابن التين وقال هذا خروج عن الظاهر قوله في آخر حجة
 جها يعنى عمر رضى الله تعالى عنه وكان ذلك في سنة ثلاث وعشرين قوله اذ رجعت جواب قوله
 فيلما قوله الى تشديد البناء قوله لو رايت رجلاً جزاؤه محذوف تقديره رايت غيباً او كلمة اول التمنى فلا يحتاج
 الى جواب قوله هل لك في فلان لم يندراسمه قوله لو قدمات عمر كلمة قد مقحمة لان لو لا رم ان يدخل
 على الفعل وقيل قد في تقدير الفعل ومعناه لو تحقق موت عمر قوله لقد بايعت فلانا يعنى طلحة بن
 عبيد الله وقال الزكمانى هو رجل من الانصار وكذا نقله ابن بطلال عن المهلب لكن لم يذكر مستنده
 في ذلك قوله الافلقة بفتح الفاء وسكون اللام وبالناء المشددة من فوق اى فجأة يعنى بايعوه فجأة من غير
 تدبر قوله وتمت اى وتمت المبايعة عليه قوله ان يغصبوهم كذا هو في رواية الجميع يعنى معجزة
 وصاد محملة وفي رواية يغصبوهم بزيادة تاء الافعال وروى ان يغصبوهم وهى امة كقوله
 تعالى (او يعفو الذى بيده عقدة النكاح) بالرفع وهو تشبههم انما المصدرية فلا يناصرون بها
 اى الذين يقصدون امور ليس ذلك وظيفتهم ولا هم مرتبة ذلك فيريدون مباشرتها بالظلم

والغصب وحكى ابن النين انه روى بالعين المهملة وضم اوله من اعصب اى صار لاناصرله والعصوب
الضعيف من اعصبت الشاة اذا انكسر احد قرنها او قرنها داخل وهو المشاش والمعنى انهم يغلبون
على الامر فيضعف لضعفهم قوله راع الناس بفتح الراء وبعينين مهملتين وهم الجهلة الاراذل
والغوغاء بغينين مهمتين يلغها واوسا كنة وهو فى الاصل جراد صغار حين يبدأ فى الطيران ويطلق
على السفل المتسرعين الى الشر قوله يغلبون على قربك اى هم الذين يكونون قريبا منك عند
قيامك للخطبة لغلبتهم ولا يتركون المكان القريب اليك لاولى النهى من الناس ووقع فى رواية الكشميهنى
وابن زيد المروزى قرنك بكسر القاف وبالتون وهو خطأ وفى رواية ابن وهب عن مالك على مجلسك
اذ ائت فى الناس قوله يطيرها بضم الياء من الاطارة يقال اطار النسي اذا اطلقه قوله كل مطير
بالرفع فاعل بطيرها والضمير المنصوب فيه يرجع الى المقالة ومطير بضم الميم اسم فاعل من الاطارة
وفى رواية السرخسى بطيرها بفتح الياء وبالباء الموحدة بعد الراء اى يحملون مقاتلك على غير وجهها
قوله وان لا يعوها اى ولا يحفظوها من الوعى وهو الحفظ قوله وان لا يضعونها وترك النصب
جائز مع الناصب لكنه خلاف الافصح قوله فامهل امر من الامهال هو التؤدة والرفق والثانى
يقال امهلت اذا انتظرت ولم تعالجه قوله فخلص بضم اللام وبالصاد المهملة اى تصل
قوله متمكنا حال من الضمير الذى فى قلت قوله فيجى اى يحفظ اهل العلم مقاتلك قوله اقومد وفى
رواية السرخسى اقوم بدون الضمير قوله فى عقب ذى الحجة بفتح العين المهملة وكسر القاف او السكون
والاول اولى لانه يقال لما بعد التكملة والثانى لما قرب منها يقال جاء عقب الشهر بالوجهين والواقع
الثانى لان عمر رضى الله تعالى عنه قدم قبل ان ينسلخ ذى الحجة فى يوم الاربعاء وقال الكرمانى قوله
عقب ذى الحجة اى يوم هو آخره او الشهر المعاقب له اى اول المحرم وفى التوضيح يقال جاء على عقب
الشهر وفى عقبه بضم العين واسكان القاف اذا جاء بعده قوله عجلنا الروح وروى عجلنا بالروح
وهكذا رواية الكشميهنى وفى رواية غيره عجلت الروح بدون الباء قوله حين زاعت الشمس اى حين
زالت الشمس عن مكانها والمراد به اشتداد الحر قوله حتى اجد قال الكرمانى اجد بالرفع قلت لا يرتفع
الفعل بعد حتى الا اذا كان حالنا اذا كان الحال بالنسبة الى زمن التكلم فالرفع واجب وان كان محكما جاز
الرفع والنصب كما فى قراءة نافع حتى يقول الرسول بالرفع قوله سعيد بن زيد هو احد العشرة
المبشرة قوله حوله وفى رواية الاستيعلى حذوه وفى رواية اسحق الفريرى عن مالك حذاه وفى
رواية معمر فجلست الى جنبه تمس ركبتي ركبته قوله فلم انشب بفتح الشين المجبة اى فلم امكث ولم
اتعلق بشئ حتى خرج عمر رضى الله تعالى عنه من مكانه الى جهة المبر قوله ماعسىت ان يقول
القياس ان يقول ماعسى ان يقول مكانه فى معنى رجوت وتوقعت قوله لعلمها بين يدي اجلى اى
بقرب موتى وهو من الامور التى وقعت على لسان عمر رضى الله تعالى عنه فوقعت كما قال قوله
وعاها اى حفظها قوله فليحدث بها يعنى على حسب ما رعى وعقل وفيه الخس لا اهل العلم على
تبليغه ونشره قوله فلاحل بضم الهزة من الاحلال وذلك نهى لاجل التخصير والجهل عن
الحديث بما لم يعاوه ولا ضبطوه قوله لاحد ظاهره يقتضى ان يقال له ليرجع الضمير الى الموصول
ولكن الشرط هو الارتباط وعموم الاحد قائم مقامه قوله ان الله بعث محمدا صلى الله تعالى عليه
وسلم قال الطبى قدم عمر رضى الله تعالى عنه هذا الكلام قبل ما اراد ان يقول توطئة له ليتيقظ

السامع لما يقول قوله آية الرجم مرفوع لانه اسم كان وخبره هو قوله مما انزل الله مقدما وكلمة من
 لبعض آية الرجم هي قوله الشيخ والشيخة اذ اذنا فارجوها وهو قرآن نسخت تلاوته دون
 حكمه قوله مما انزل الله وفي رواية الكشميني فيما انزل الله قوله ووعيناها اي حفظناها قوله
 رجم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفي رواية الامعيلي ورجم زيادة الواو قوله ان ظال
 بكسر الهمزة قوله ان يقول بفتح الهمزة قوله بترك فريضة الزيادة الله اي في الآية المنسوخة
 التي نسخت تلاوتها وبقي حكمها وقد وقع ما خشيته عمر رضي الله تعالى عنه فان طائفة من الخوارج
 انكروا الرجم وكذا بعض المعتزلة انكروه قوله والرجم في كتاب الله حق اي في قوله تعالى
 (او يجعل الله امن سبيلا) وبين النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان المراد به رجم الثيب وجلد البكر قوله
 او كان الجبل يفتح الحاء المهملة والياء الموحدة وفي رواية معمر الحل بالميم قوله او الاعتراف اي الاقرار
 بالثنا قوله ثم انا كنا نقرأ فيما نقرأ من كتاب الله اي مما نسخت تلاوته وبقي حكمه قوله لا ترغبوا عن ابائكم
 اي لا تتركوا النسبة عن ابائكم فتنسبون الى غيرهم قوله فانه كفر بكم اي فانسابكم الى غير ابائكم
 كفر بكم اي كفر حق ونعمة قوله او ان كفر بكم شك من الراوي قال الكرمانى او ان كفر بكم
 فيما كان في القرآن وهو ايضا من المنسوخ التلاوة دون الحكم قوله الاثم ان رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم الابفتح الهمزة وتخفيف اللام حرف افتتاح كلام غير الذي قبله وفي رواية مالك الاوان
 بالواو بدل ثم قوله لا تطروني من الاطراء وهو المبالغة في المدح قوله كما طرى عيسى على صبغة
 المجهول وفي رواية سفيان كما طرت النصارى عيسى عليه السلام حيث قالوا هو ابن الله ومنهم من
 ادعى انه هو الله قوله الاوانها اي وان بيعة ابي بكر رضي الله تعالى عنه قوله كانت كذلك اي قلته
 وصرح بذلك في رواية اسحق بن عيسى عن مالك وقال الداودي معنى قوله كانت قلته انها وقعت
 من غير مشورة مع جميع من كان ينبغي ان يشاوروا وانكر هذا الكرابسى وقال المراد ان ابا بكر ومن
 معه تقاتلوا في ذهابهم الى الانصار فباعوا ابا بكر بحضرتهم والمراد بالقلته ما وقع من مخالفة الانصار
 عما ارادوه من مبايعة سعد بن عباد وقاتل حبان معنى قوله كانت قلته ان ابتداءها كان عن غير ملا
 كثير وفي التوضيح وقال عمرو الله ما وجدنا فيما حضرنا من امر اقوى من بيعة ابي بكر رضي الله
 تعالى عنه ولان اقدم فيضرب عنى احب الى من ان انا امر على قوم فيهم ابو بكر فهذا بين ان قول عمر
 كانت قلته لم يرد مبايعة ابي بكر وانما اراد ما وصفه من خلافة الانصار عليهم وما كان من امر سعد
 ابن عباد وقومه قوله ولكن الله وفي شرها اي ولكن الله رفع شر خلافة ابي بكر رضي الله تعالى
 عنه ومعناه ان الله وقاهم مافي الجملة غالبا من الشر وقد بين عمر سبب اسراءهم ببيعة ابي بكر
 وذلك انه لما خشوا ان يبايع الانصار سعد بن عباد وقاتل ابو عبيد عجلوا ببيعة ابي بكر خيفة
 انتشار الامر وان يتعلق به من لا يستحقه فبقع الشر قوله من تقطع الاعناق اي اعناق الابل
 يعنى تقطع من كثرة السير حاصله لينس فيكم مثل ابي بكر في الفضل والتقديم فلذلك مضت
 بيعة على حال فجاء ووقى شرها فلا يظن من اخذ في مثل ذلك قوله عن غير مشورة بفتح الميم
 وضم الشين المنجحة وفتح الميم وسكون الشين وفي رواية الكشميني من غير مشورة قوله فلا يبايع
 جواب من على صبغة المجهول من المبايعة بالياء الموحدة ويروى بالناء المثناة من فوق من المبايعة

وهذه اولى لقوله ولا الذى تابعه بالتاء المشاة من فوق فى اوله وبالباء الموحدة بعد الالف قوله
 تغرة ان يقتلاى المبايع والمتابع بالموحدة وفتح الباء آخر الحروف فى الاول وبالمشاة من فوق وكسر
 الموحدة فى الثانى وتغرة بالعين المعجمة مصدر يقال غررتفسه تغريرا وتغرة اذا عرضها للهلاك
 وفى الكلام مضاف محذوف تقديره خوف تغرة ان يقتلاى اى خوف وقوعهما فى القتل فحذف
 المضاف الذى هو الخوف واقيم المضاف اليه الذى هو تغرة مقامه وانتصب على انه مفعول له
 قوله وانه فدان اى وان ابابكر فدان من خيرنا بالخاء المعجمة وسكون الباء آخر الحروف كذا فى
 رواية المستملى وفى رواية غيره بالباء الموحدة فعلى رواية المستملى يقرأ ان الانصار بكسر هـ ان
 على انه ابتداء كلام وعلى رواية غيره بفتحها على انه خبر كان وكلمة الامعترضة قوله الا ان
 الانصار قد ذكرنا غير مرة ان كلمة الافتتاح الكلام ينبه بها المخاطب على ما يأتى قوله باسره
 اى بكيتهم قوله فى سقيفة بنى ساعدة وهى الصفة وقال الكرماني كان لهم طاق يجتمعون فيه لفصل
 القضايا وتدير الامور قوله وخالف عنا اى معرضا عنا وقال المهلب اى فى الحضور والاجتماع
 لا بالرأى والقلب وفى رواية مالك ومعمر وان عليا والزبير ومن كان معهما تخلفوا فى بيت فاطمة
 بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكذا فى رواية سفيان لكن قال العباس بدل الزبير رضى الله
 تعالى عنه قوله فانطلقنا نريدكم زاد جويرية فلقينا ابا عبدة بن الجراح رضى الله تعالى عنه
 فاخذ ابو بكر بيده يمشى ببنى وبنيه قوله لقينا رجلا ن فعل وفاعل وهما عويم بن ساعدة ومعن
 ابن عدى الانصارى قوله صالحان صفة رجلا ن وفى رواية معمّر عن ابن شهاب شهدا بدرا وفى
 رواية ابن اسحق رجلا صدق عويم بن ساعدة ومعن بن عدى كذا ادرج تسميتهما وبين مالك
 انه قول عروة ولفظه قال ابن شهاب اخبرنى عروة انهما معن بن عدى وعويم بن ساعدة قلت
 معن بن عدى ابن الجدين عجلا بن ضبيعة البلوى من بلى بن الحارث بن قضاة شهد العقبة وبدرا
 واحدا والخندق وسائر مشاهد النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وقتل يوم اليمامة شهيدا فى خلافة
 ابي بكر الصديق رضى الله تعالى عنه وعويم بن ساعدة ابن عايش بن قيس شهد العقبتين جميعا فى
 قول الواقدي وغيره وشهد بدرا واحدا والخندق ومات فى خلافة عمر بالمدينة قوله ماتما لا عليه
 القوم اى ماتت عليه القوم وهو بفتح اللام وبالهزة من باب التفاعل قوله لا عليكم ان لاتقربوهم
 كلمة لابعدان زائدة قوله رجل مزمل على وزن اسم المفعول من التزميل وهو الاخفاء والالف فى
 الثوب قوله بين ظهرانيهم بفتح الظاء المعجمة والنون اى بينهم واصله بين ظهرانيهم فزيد الالف
 والنون لتأكيده قوله بوعك بضم الباء وفتح العين اى يحصل له الوعك وهو الحمى بنافض
 ولذلك زمل قوله تشهد خطيبهم اى قال كلمة الشهادة وقيل كان ثابت بن قيس بن شماس خطيب
 الانصار فيحتمل ان يكون الخطيب قوله وكتيبة الاسلام بفتح الكاف وكسر التاء المشاة من فوق
 وسكون الباء آخر الحروف وبالباء الموحدة وهو الجيش المجتمع الذى لا ينتشر ويجمع على كتائب
 قوله معشر المهاجرين كذا فى رواية الكشيتهى وفى رواية غيره معاشر المهاجرين قوله رهط
 اى قليل قال الخطابي رهط اى نفر يسير بمنزلة الرهط وهو من الثلاثة الى العشرة اى عددكم بالنسبة
 الى الانصار قليل ورفع على الخبرية قوله وقد دفنت دافئة بتشديد الفاء اى عدد قليل وقال الكرماني
 الدافئة الرفقة يسرون سيرالينا اى وانكم قوم طراد غرباء اقبلتم من مكة النياتريدون ان تخترلونا من

الاختزال بالخاء المعجمة والزاي وهو الاقتطاع أى تقطعوننا عن لاسر وتفر دون بد دوننا قول له
وان يحضنونا بالخاء المعجمة والصاد المعجمة أى يخرجوننا من الامراى الإمارة والحكومة ويستأثرون
علينا يقال حضنت الرجل عن الامرا اذا قطعت عنه وعزلته عنه ووقع فى رواية ابى علي بن
السكن يحضنونا بالناء المشددة فوق والصاد المعجمة المشددة وفى رواية الكشميهنى يحضنونا بضم
الخاء بدون الناء وهو بمعنى الاقتطاع والاستيصال وفى رواية ابى بكر الحنفي عن مالك عند الدار قطنى
ويحظفونا بالخاء المعجمة والطاء المعجمة وبالفاء وانققت الروايات على ان قوله فاذا هم الخ بقية كلام
خطيب الانصار قوله فلما سكت اى خطيب الانصار قوله زورت من التزوير بالزاي والواو
وهو التهمة والتحسين وفى رواية مالك رويت براء ووار مشددة نخباء آخر الحروف من الرواية ضد
البدية قوله وكنت ادارى منه بعض الحد اى ادفع عنه بعض ما يترى له من الغضب ونحوه
قوله على رسلك بكسر الراء اى ائند واستعمل الرقى والتؤدة قوله ان اغضبه بضم الهيرة
وسكون الغين المعجمة وكسر الصاد المعجمة وبالباء الموحدة من الاعضاب وفى رواية الكشميهنى
بهملتين وباء آخر الحروف من العصيان قوله هو احلم منى اى اشد حلمانى والحلم هو الطمأنينة
عند الغضب قوله واوقراى اكثر وقاراء هو التأنى فى الامور والرزانة عند التوجه الى المطلب
قوله ما ذكرتم اى من النصرة وكونكم كتيبة الاسلام قوله ولن يعرف على صيغة المجهول هذا
الامر اى الخلافة وفى رواية مالك ولن تعرف العرب هذا الامر الا لهذا الحى من قريش قوله
هم اوسط العرب وفى رواية الكشميهنى هو بدل هم والاول اوجه ومعنى اوسط اعدل وافضل
ومنه قوله تعالى (امة وسطا) اى عدلا قوله احدهذين الرجلين هما عمر وابو عبيدة بن الجراح
بين ذلك بقوله فاخذ بيدى ويد ابى عبيدة بن الجراح والاخذ بيده هو ابوبكر والضمير فى بيده
برجع الى عمر رضى الله تعالى عنه قال الكرماني كيف حازله ان يقول هذا القول وقد جعله
صلى الله تعالى عليه وسلم اما ما فى الصلاة وهى عمدة الاسلام ثم قال قاله تواضعا وتأدبا وعلما بان كلا
منهما لا يرى نفسه اهلا لذلك بوجوده وانه لا يكون للمسلمين الا امام واحد قوله وهو جالس
اى ابوبكر جالس بينما قوله فلم اكردهم قال غيرها هذا قول عمر رضى الله عنه اى لما كرهه قال ابوبكر
غير هذه المقالة وهى قوله وقد رضينا لكم احدهذين الرجلين فبايعوا ايها شتم قوله كان والله
ان اقدم على صيغة المجهول من التقديم وكلمة ان مفتوحة لانها اسم كان ولفظة والله معترضة بينهما
قوله فتضرب عنق بالنصب عطفت على ان اقدم قوله لا يقربنى ذلك اى تقديم عنق وضربه
من الاثم قوله احب الى بالنصب خبر كان قوله من ان تأمر كلمة ان مصدرية اى من كونى امرا
على قوم فهم ابوبكر موجود قوله ان تسول بضم الناء وقبح السين وتشديد الواو المكسورة الى
ان ترين نفسى يقال سولت له نفسه شيئا اى زينته ويقول له الشيطان افعل كذا وكذا قوله الى
بتشديد الباء قوله شيئا منصوب بقوله ان تسول قوله لا اجده الا كن من الوجدان اى الساعة
هذه قوله فقال قائل من الانصار كذا وفى رواية الكشميهنى وفى رواية غيره فقال قائل الانصار
باضافة قائل الى الانصار وقد سمي سفيان هذا القائل فى روايته عند البرار فقال حباب بن المنذر
وحباب بضم الخاء المعجمة وتخفيف الباء الموحدة الاولى ابن المنذر على وزن اسم الفاعل من الانذار
ابن الجوج بن يزيد بن حزام الانصارى شهد بدر واحد والمشهد كلها مع رسول الله صلى الله

تعالى عليه وسلم قوله منا امير انما قال ذلك لان العرب لم تكن تعرف الامارة انما كانت تعرف
السيادة يكون لكل قبيلة سيد لا تطيع الاسيد قوامها فجرى هذا القول منه على العادة اليهودية
حين لم يعرف ان حكم الاسلام بخلافه فلما بلغه ان الخلافة في قريش امسك عن ذلك واقبلت الجماعة
الى البيعة قوله انا جذيلها بضم الجيم مصغر الجذل بفتح الجيم وكسر ها وسكون الذال وهو اصل الشجر
والمراد به عود ينصب في العطن للجربى لتحثك اى انا ممن يستشفى فيه برأى كايستشفى الابل الجربى بالاحتكاك
به والتصغير للتعظيم والمحك صفة جذيل قوله وعذيقها مصغر العذق بفتح العين المهملة
وسكون الذال المعجمة النخل وبالكسر القنومها قوله المرجب من الترجير وهو التعظيم وهو
انها اذا كانت كريمة قالت بنو الها من جانبها المائل بناء رفيعا كالدمامة ليعتمدا ولا يسقط ولا يعمل
ذلك الا لكرمها وقيل هو ضم عذاقها الى سعقاتها وشدها بالخصوص لثلا ينفضها الريح او بوضع
الشوك حولها لثلا تصل اليها الايدي المتفرقة قوله اللفظ بالغين المعجمة الصوت والجلبة قوله
حتى فرقت بكسر الراء اى حتى خشبت وفي رواية مالك حتى خفت وفي رواية جويرية حتى اشققنا
الاختلاف قوله وتزونا بفتح النون والزاى وسكون الواو اى وثبنا عليه وغلبننا عليه قوله
قتلتم سعد بن عبادته قيل ما معناه وهو كان حيارا جيبا بهذا كناية عن الامراض والخذلان والاحتساب
في عدد القتلى لان من ابطل فعله وسلب قوته فهو كالمقتول قوله فقلت قتل الله سعد بن عبادته القائل
هو عمر رضى الله تعالى عنه ووجه قوله هذا ما اخبار بما قدر الله عن اهماله وعدم صيرورته خليفة واما
دعاء صدر عنه عليه في مقابلة عدم نصرته المحق قيل انه تخلف عن البيعة وخرج الى الشام فوجد ميتا في
مغسله وقد اخضر جسده ولم يشعر بجموته حتى سمعوا قائلا يقول ولا يرون شخصه قتلنا اسيدا الخ زرج
سعد بن عبادته فرمينا به سمين فلم نخط فؤاده قوله ما وجدنا اى من دفن رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم قوله من امر في موضع المفعول قوله اقوى مفعول قوله ما وجدنا قوله ولم يكن
بيعة جلة حالية قوله ان يسابعوا بفتح همزة ان لانه مفعول قوله خشينا قوله فاما بايعناهم
من المبايعه بالباء الموحدة وبالياء آخر الحروف قبل العين وفي رواية الكشميهنى تابعاهم بالياء المثناة
من فوق وبالباء الموحدة قبل العين قوله على ما لانرضى وبرى على ما نرضى والاول هو الوجه
وهو رواية مالك ايضا قوله فن بايع رجلا بالباء الموحدة وفي رواية مالك بالياء المثناة من فوق
قوله فلا يتابع هو على صيغة المجهول من المتابعة بالياء المثناة من فوق قوله ولا الذى بايعه بالياء
الموحدة قوله تفرعان بقتلا اى خوف وقوعهما في القتل وقدم تفسير هذا عن قريب **ص**
باب * البكران يجلدان ان ويغفران ش **ص** اى هذا باب فيه البكران يجلدان وهو ثنية بكر
وهو الذى لم يجامع في نكاح صحيح وانما ثناه ليشمل الرجل والمرأة فقوله البكران مبتدأ ويجلدان
على صيغة المجهول خبره وقد ورد خبر بلفظ الترجمة اخرجه ابن ابى شيبة من طريق الشعبي عن
مسروق عن ابى بن كعب رضى الله تعالى عنه مثله **ص** الزانية والرائى فاجلدوا كل
واحدة منهما مائة جلدة ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر وليشهد
عذابهما طائفة من المؤمنين الزانى لا ينكح الا زانية او مشركة والزانية لا ينكحها الا زان او مشرك
وحرم ذلك على المؤمنين ش **ص** ساق في رواية كريمة الى قوله المؤمنين كما ذكرنا وفي رواية
ابى ذر ساق من قوله الزانية الى قوله في دين الله ثم قال الآية ثم انه ذكر الآية الاولى لبيان ان الجلد ثابت

بكتاب الله عز وجل وذكر الآية الثانية لتعلقها بما قبلها وذلك لأن قوله (الزانية والزاني) يدلان على الجنسين المتنافيين لجنسي العفيف والعفيفة ثم أشار إلى أن هذا الزاني لا ينكح الزانية يعني لا يرغب في نكاح الصالح من النساء وكذا الزانية لا ترغب في نكاح الصالحاء من الرجال وسبب نزول هذه الآية ما قاله مجاهد أنه كان في الجاهلية نساء يزنيان فأراد أناس من المسلمين نكاحهن فنزلت فيه قال الزهري وقتادة وعن سعيد بن المسيب أن هذه الآية منسوخة بقوله تعالى (وانكحوا الأيامى منكم) والآية الأولى ناسخة لقوله تعالى (واللاتي يأتين الفاحشة من نسائكم) الآية ولقوله (والذان يأتيناها منكم فآذوهما) فكل من زنى منها أودى إلى الموت قاله مجاهد وقال النحاس لا خلاف في ذلك بين المفسرين قوله ولا تأخذكم بهما أية أي لا تأخذكم بسببهما رجة والمعنى لا تخفوا العذاب ولكن أوجعوهما قوله ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر يعني ان كنتم تصدقون بتوحيد الله وبالبعث الذي فيه جزاء الأعمال قوله طائفة اختلفوا في مبلغ عددها فمن النحوي ومجاهد أقله رجل واحد فافوقه وعن عطاء وعكرمة رجلان فصاعدا وعن الزهري ثلاثة فصاعدا وعن ابن زيد أربعة بعدد من تقبل شهادته على الزنا وعن قتادة نفر من المسلمين وقال الزجاج لا يجوز ان يكون الطائفة واحدا لأن معناها معنى الجماعة والجماعة لا تكون أقل من اثنين وقال غيره لا يمنع ذلك على قول أهل اللغة لأن معنى طائفة قطعة يقال أكلت طائفة من الشاة أي قطعة منها **ص** وقال ابن عيينة رأفة في إقامة الحدود **ش** أي قال سفيان بن عيينة في تفسير قوله تعالى (ولا تأخذكم بهما رأفة) يعني رجة في إقامة الحدود ويروى رأفة إقامة الحدود بدون لفظ في ويروى قال ابن عليه بضم العين المهملة وقح اللام وتشديد الباء آخر الحروف وعليه جرى ابن بطال والمعتمد هو الأول وابن عليه اسمه اسمعيل بن إبراهيم الأسدي البصري وعليه اسماءه مولاة لبني اسد **ص** حدثنا مالك بن اسمعيل حدثنا عبد العزيز أخبرنا ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن زيد بن خالد الجهني قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يأمر فين زنى ولم يحصن جلد مائه وتقريب عام **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة وعبد العزيز هو ابن أبي سلمة الماجشون والحديث مضى في الشهادات عن يحيى بن بكير عن الليث عن الزهري عن عبيد الله الخ وأخرجه بقية الجماعة قوله ولم يحصن على صيغة المجهول والمعلوم قوله جلد مائه بالنصب بنزع الخافض أي بجلد مائة قوله وتقريب عام عطف عليه وفي التوضيح في الحديث تقريب البكر مع الجلد وهو جرة على ابن حنيفة ونجد في انكار التغريب قلت ابو حنيفة يحتاج بظاهر القرآن فانه لا نفي فيه وقال مالك بن نفي البكر الحر ولا يغرب المرأة ولا العبد وقال الثوري والاوزاعي والشافعي يغرب المرأة والرجل واختلف قول الشافعي في نفي العبد وعند الشافعية لا يغرب المرأة وحدها بل مع زوج او محرم واختلف في المسافة التي تغرب اليها فروى عن عمر رضي الله تعالى عنه انه قال الى فذلك ومثله عن ابنه وبه قال عبد الملك وزاد الى مثل الجزار من المدينة وروى عن علي رضي الله تعالى عنه من الكوفة الى البصرة وقال الشعبي بقيقه من عمله الى غيره وقال مالك يغرب عاماني بلد يحبس فيه ثلثا يرجع الى البلد الذي نفي منه وعن احمد الى قدر ما تقصر فيه الصلاة وقال ابو ثور الى ميل وأقل منه وقال ابن المنذر يجوز من ذلك ما يقع

عليه اسم النبي قل اوكثر **ص** قال ابن شهاب واخبرني عروة بن الزبير ان عمر بن الخطاب
رضي الله تعالى عنه غرب ثم لم تزل تلك السنة **ش** هذا موصول بالسند المذكور اى قال
محمد بن مسلم بن شهاب الزهري اخبرني عروة بن الزبير بن العوام ان عمر الى آخره وهذا منقطع
لان عروة لم يسمع من عمر رضي الله تعالى عنه لكنه ثبت عن عمر من وجه آخر اخرجه الترمذي
حدثني ابو كريب ويحيى بن اكرم قالوا حدثنا عبدالله بن ادريس عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر ان
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ضرب وغرب وان ابابكر ضرب وغرب وان عمر ضرب وغرب
ورواه النسائي ايضا وابن خزيمة وصححه الحاكم وذكر الترمذي ان اكثر اصحاب عبيد الله بن عمر
رووه عنه موقوفا على ابى بكر وعمر رضي الله عنهما قوله ثم لم تزل بفتح الزاى قوله تلك السنة
بالرفع والنصب اى دامت وزاد عبدالرزاق عن مالك ثم لم تزل تلك السنة حتى غرب مروان
ثم ترك الناس ذلك يعنى اهل المدينة **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن
شهاب عن سعيد بن المسيب عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قضى فيمن زنى
ولم يحصن بنى عام باقامة الحد عليه **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة وعقيل بضم العين
ابن خالد والحديث اخرجه النسائي في الرجم عن محمد بن رافع قوله ولم يحصن بصيغة
المعلوم والجهول قوله باقامة الحد اى ملتبسا بها جامعيا بينهما وروى واقامة الحد
ص **باب** نفي اهل المعاصى والمخنثين **ش** اى اهذا باب في بيان نفي اهل
المعاصى وهو جمع معصية قوله والمخنثين اى وفي بيان نفي المخنثين وهو جمع مخنث بتشديد النون
المفتوحة وبكسر ها والفتح اشهر وهو القياس مأخوذ من خنث الشيء فخنث اى عطفته فتعطف
ومنه سمي المخنث قاله الجوهري وفي المقرب تركيب الخنث بدل على لين وتكسر ومنه المخنث
وهو المشبه في كلامه بالنساء تكسرا وتعطفا وقال الكرماني والغرض من ذكر هذا الباب هنا التنبيه
على ان التغريب على المذنب الذى لاحد عليه ثابت وعلى الذى عليه الحد بالطريق الاولى قلت
يفهم من هذا ان مرتكبا لمعصية من المعاصى يجوز نفيه والترجمة ايضا تدل عليه وقال بعض العلماء
لا ينفي ثلاثة بكران ومخنث ومحارب والمخنث اذا كان يؤتى رجم مع الفاعل احصنا اولم يحصنا
عند مالك وقال الشافعي ان كان غير محصن فعليه الحد وكذا عند مالك اذا كانا كافرين او عبيدين وقيل يرقى
بالمرجوم على رأس جبل ثم يتبع بالحجارة وهو نوع من الرجم وفعله جازى وقال ابو حنيفة لاحد فيه وانما فيه
التعزير وعند بعض اصحابنا اذا تكرى يقتل وحديث ارجو الفاعل والمفعول به متكلم فيه وقال بعض اهل
الظاهر لاشئ على من فعل هذا الصنيع وقال الخطابي هذا ابعد الاقوال من الصواب **ص** حدثنا
مسلم بن ابراهيم حدثنا هشام حدثنا يحيى عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال لعن النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم المخنثين من الرجال والمترجلات من النساء وقال اخرجوه من بيوتكم واخرج فلانا
واخرج فلانا **ش** مطابقة للترجمة في آخر الحديث وهشام هو الدستوائي ويحيى هو ابن
ابى كثير والحديث مضى في اللباس واخرجه ابو داود في الادب عن مسلم بن ابراهيمه واخرجه
الترمذي والنسائي ايضا قوله والمترجلات اى النساء الشبهات بالرجال المتكلمات في الرجولية
وهو بالحققة ضد المخنثين لانهم المشبهون بالنساء قوله واخرج فلانا قال الكرماني هما ماتع
بالتاء المتساة من فوق وبالعين المهملة وهيت بكسر الهاء وسكون الياء آخر الحروف وبالتاء المثناة

من فوق قوله واخرج الانا في رواية 'ابي ذر واخرج عمر رضى الله تعالى عنه فلانا قلت فعلى
هكذا فاعل اخرج الاول هو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفاعل اخرج الثاني هو عمر رضى الله
تعالى عنه وعلى رواية غير ابي ذر الفاعل في كليهما هو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وبؤيد
رواية ابي داود الحديث عن مسلم بن ابراهيم شيخ البخاري المذكور وفيه فقال اخرجوهم من
بيوتكم واخرجوا فلانا وفلانا من الخثين واراد بقوله فلانا وفلانا هما الذين سماهما الكرماني
واما اسم فلان الذي اخرجهم عمر رضى الله تعالى عنه فقبل انه ابو دؤيب وقيل جمعة السلمي
وعن مسلمة بن محارب عن اسمعيل بن مسلم ان امية بن يزيد الاسدي وهو ولي مزينة كانا يحكران
الطعام بالمدينة فاخرجهما عمر رضى الله تعالى عنه وذكر بعضهم يحتمل ان يفسر قوله واخرج عمر
فلانا ان يكون احد هؤلاء المذكورين الذين اخرجهم عمر رضى الله تعالى عنه **ص** باب
من امر غير الامام باقامة الحد غائباً عند ش **ش** اي هذا باب في بيان من امر الخ وقال الكرماني في عبارته
تسلف والاولى ان يقال من امره الامام وغائباً حاله من فاعل الاقامة وهو الغير ويحتمل ان يكون
حالا من المحدود المقام عليه **ص** حدثنا ماصم بن علي حدثنا ابن ابي دئب عن الزهري
عن عبيد الله عن ابي هريرة وزيد بن خالد ان رجلا من الاعراب جاء الى النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم وهو جالس فقال يا رسول الله ائض بكتاب الله فقام خصمه فقال صدق ائض له
يا رسول الله بكتاب الله ان اني كان عسيفا على هذا فزني بامرأته فاخبروني ان علي ابني الرجم فافتدت
بمائة من الغنم ووليدة ثم سألت اهل العلم فزعموا ان ما علي ابني جلد مائة وتعريب عام فقال والذي نفسي بيده
لا قضين بينكما بكتاب الله اما الغنم والوليدة فرد عليك وعلي ابنك جلد مائة وتعريب عام واما انت يا انيس
فاغد على امرأة هذا فارجهما ففد انيس فرجهما **ش** **ص** مطابقته للترجمة في آخر الحديث وابن
ابي دئب بلفظ الحيوان المشهور هو محمد بن عبد الرحمن وعبيد الله هو ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود
والحديث مضى في مواضع كثيرة في النذور عن اسمعيل بن ابي اويس وفي المحاربين عن عبد الله
ابن يوسف وفي الصلح والاحكام عن آدم وفي الوكالة عن ابي الوليد وفي الشروط عن قتادة وسجيء
في الاعتصام وخبر الواحد واخرجه بقية الجماعة وقد مر تفسيره غير مرة وقدمر عن قريب
ايضا في باب الاعتراف بالزنا قوله ان ابني هذا كلام الاعرابي لا خصمه مر في كتاب الصلح هكذا
جاء الاعرابي فقال يا رسول الله ائض بيننا بكتاب الله فقام خصمه فقال صدق فقال الاعرابي ان
ابني هكذا قاله الكرماني وقال بعضهم بل الذي قال ائض بيننا هو والد العسيف قلت الاختلاف في هذا
على ابن ابي دئب يظهر ذلك بالنأمل قوله كان عسيفا اي اجيرا قوله فارجهما فيه اختصار اي
فان اعترفت بالزنا فارجهما تشهد عليه سائر الروايات والقواعد الشرعية **ص** باب
قول الله تعالى ومن لم يستطع منكم طولا ان ينكح المحصنات المؤمنات فمأملكت ايمانكم من قياتكم
المؤمنات والله اعلم بايمانكم بعضهم من بعض فانكسوهن باذن اهلن وآتوهن اجورهن بالمعروف
محصنات غير مسافحات ولا متخذات اخدان فاذا احصن فان اتين بفاحشة فعليهن نصف ما على
المحصنات من العذاب ذلك ان خشى العنت منكم وان تصبروا خير لكم والله غفور رحيم **ش**
اي هذا باب في ذكر قول الله تعالى ومن لم يستطع الخ هكذا ساقه في رواية كريمة وفي رواية ابي ذر

ومن لم يستطع منكم طولاً ولا ينكح المحصنات المؤمنات الآية وهكذا وقع في اصول البخاري ولم يذكر فيه
 حديثاً وابن بطال ادخل فيه حديث ابى هريرة الذي في الباب الذي بعده ثم ذكره فيه ايضاً لكن من طريق
 آخر واباه ابن النين فذكره كما ذكرنا قوله طولاً اي فضلاً وسعة وقدرة قوله المحصنات المؤمنات
 اي الحرائر العفاف المؤمنات قوله فما اي فتزوجوا مما ملكت ايمانكم من قياتكم اي من امائكم
 المؤمنات والفتيات جمع فتاة وهي الامة فيه دليل على انه لا يجوز نكاح الامة الكافرة من دليل
 الخطاب والمعروف من مذهب مالك ان نكاح الامة الذميمة لا يجوز واجازه الآخرون قوله والله اعلم
 بايمانكم يعني هو العالم بمحقات الامور وسراؤها وانما لكم ايم الناس الظاهر من الامور قوله بعضهم
 من بعض فيه قولان احدهما انكم مؤمنون وانتم اخوة والثاني انكم بنو آدم وانما قيل لهم هذا فيما روى
 لانهم كانوا في الجاهلية يعيرون بالهجنة ويسمون ابن الامة هجيناً فقال تعالى بعضهم من بعض قوله
 فانكحوهن باذن اهلهن يدل على ان السيد هو ولي امتد لا تزوج الابذنه وكذلك هو ولي عبده ولا يتزوج
 الابذنه وان كان مالك الامة امرأة زوجها من زوج المرأة باذنها للمجا في الحديث لا تزوج المرأة المرأة
 ولا تزوج المرأة نفسها فان الزانية هي التي تزوج نفسها قوله وآتوهن اجورهن اي واعطوا مهورهن
 بالمعروف اي عن طيب نفس منكم ولا تجسوهن منه شيئاً استهانة بهن لكونهن اماء بما لو كانت قوله
 محصنات اي عفاف عن الزنا لا يعاطيه ولهذا قال غير مسافحات اي غير زواني اللاتي لا يمتنع انفسهن من
 احد قوله اخدان اي اخلاء وهو جمع خدن بكسر الخاء وهو الصديق وكذلك الخدين ووقع في رواية
 المستملى وحده غير مسافحات زواني ولا متخذات اخدان اخلاء قوله فاذا احصن فيه قرأتان احدهما
 يضم الهزمة وكسر الصاد والاخرى بفتح الهزمة والصاد فعل لازم فقبل معنى القرائتين واحد
 واختلفوا فيه على قولين احدهما ان المراد بالاحصان هنا الاسلام روى ذلك عن ابن مسعود
 وابن عمر وانس والاسود بن زيد وزر بن جيس وسعيد بن جبير وعطاء وابراهيم النخعي والشعبي
 والسدي وبه قال مالك واللبث والاوزاعي والكوفيون والشافعي والاخر ان المراد ههنا التزوج
 وهو قول ابن عباس ومجاهد وعكرمة وطاوس والحسن وقتادة قوله فان اتين بفاحشة يعني
 الزنا قوله فعلمين نصف ما على المحصنات من العذاب يعني الحد كافي قوله ويدراً عنها العذاب
 وهو خسون جلدة وتعريب نصف سنة قوله ذلك اشارة الى نكاح الاماء عند عدم الطول قوله
 العنت يعني الاثم والضرر بغلبة الشهوة هكذا فسره الثعلبي ويقال العنت الزنا وهو في الاصل
 المشقة قوله وان تصبروا كلمة ان مصدريه اي وصبركم عن نكاح الاماء خير لكم **ص**
باب اذا زنت الامة **ش** اي هذا باب يذكر فيه اذا زنت الامة ولم يذكر جواب
 اذا الذي هو الحكم اكتفاء بما ذكره في الحديث على مادته ولم يذكر الاصيلي هذه الترجمة وجرى
 على ذلك ابن بطال **ص** حدثنا عبدالله بن يوسف اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن عبيد الله
 ابن عبدالله بن عتبة عن ابى هريرة وزيد بن خالد ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سئل عن الامة
 اذا زنت ولم تحصن قال اذا زنت فاجلدوها ثم ان زنت فاجلدوها ثم ان زنت فاجلدوها ثم بيعوها
 ولو بضعف قال ابن شهاب لا ادري بعد الثالثة او الرابعة **ش** مطابقته للترجمة تؤخذ من
 قوله سئل عن الامة اذا زنت والحديث مضى في البيوع عن اسمعيل بن ابى اويس وعن زهير بن حرب
 وفي العتق عن مالك بن اسمعيل ومضى الكلام فيه قوله ولم تحصن من الاحصان الذي

هو بمعنى العنة عن الزنا وفي التاويح اختلف العلماء في احصان الاماء غير ذات الازواج
ما هو فقالت طائفة احصان الامة تزويجها فاذا زنت ولا زوج لها فعليها الادب ولا حد
عليها هذا قول ابن عباس وطائفة وقادة وبه قال ابو عبيدة وقال طائفة احصانها اسلامها
فاذا كانت الامة مسلمة وزنت وجب عليها جلد سوا كانت ذات زوج او لم تكن روى هذا
عن عمر بن الخطاب في رواية وهو قول علي وابن مسعود وابن عمر وانس واليه ذهب الشعبي ومالك
والليث والاوزاعي والكوفيون والشانعي وزعم اهل المقالة الاولى انه لم يقل في هذا الحديث
ولم تحسن غير مالك وانس كما زعموا لانه رواه يحيى بن سعيد عن ابن شهاب كما رواه مالك ورواه
كذلك طائفة عن ابن عيينة عن الزهري واذا اتفق مالك ويحيى وسفيان على شيء فهم حجة على
من خالفهم قوله واوبضفيرة بفتح الضاد المحجمة وكسر القاف وبالراء وهو الشعر المنسوج والحبل
المقنول بمعنى المضفور فعيل بمعنى يفعل قوله ثم يعوها امر ندب وحث على مبادأة الزانية
وخرج اللفظ في ذلك على المبالغة وقالت الظاهرية بوجوب بيعها اذا زنت الرابعة وجلدت ولم يقل
به احد من السلف قوله قال ابن شهاب موصول بالسند المذكور قوله لا ادري بعد الثالثة اي لا ادري
هل يجلدها ثم يبيعها واوبضفير بعد الزينة الثالثة او بعد الزينة الرابعة وروى الترمذي من حديث
ابي صالح عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا زنت امة احكم فليجلدها
ثلاثا بكتاب الله فان عادت فليبيعها واوبحبل من شعر فهذا يدل على ان بيعها بعد الرابعة وروى النسائي
من حديث حميد بن عبد الرحمن عن ابي هريرة قال اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رجل فقال
جاريتي زنت فتبين زناها قال اجلدها خمسين واتاه وقال عادت فتبين زناها قال اجلدها خمسين
ثم اتاه فقال عادت فتبين زناها قال يبيعها واوبحبل من شعر فهذا يدل على ان بيعها بعد الثالثة
ص * باب لا يثرب على الامة اذا زنت ولا تنفي عن شئ من هذا باب يذكر فيه
لا يثرب على صيغة المجهول من التثريب بالياء المثناة وهو التوبيخ والملامة والتعير ومنه قوله
تعالى (لا تثرِب عليكم) قوله ولا تنفي على صيغة المجهول ايضا واستقبط عدم النفي من قوله صلى الله
تعالى عليه وسلم ثم يعوها لان المقصود من النفي الابعاد عن الوطن الذي وقعت فيه المعصية وهو لا يلزم
حصوله من البيع ص حديثنا عبد الله بن يوسف حديثنا الليث عن سعيد المقبري عن ابيه عن ابي هريرة
رضي الله تعالى عنه انه سمعه يقول قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا زنت امة فتبين زناها فليجلدها
ولا يثرب ثم ان زنت فليجلدها ولا يثرب ثم ان زنت الثالثة فليبيعها واوبحبل من شعر ش * مطابقة
للترجمة في قوله ولا يثرب وسعيد المقبري يروي عن ابيه كيسان مولى بني ليث عن ابي هريرة والحديث
مضى في البيوع عن عبد العزيز بن عبد الله واخرجه مسلم في الحدود والنسائي في الرجم جميعا عن
عيسى بن جاد وقال المزي رواه غير واحد عن سعيد عن ابي هريرة قوله فتبين اي تحقق زناها
وثبت وفيه اقامة السيد الحد على عبده وامته وهي مسأله خلافية فقال الشافعي واحدوا بحق
وابو ثور يعم الحدود كلها وهو قول جماعة من الصحابة اقاموا الحدود على عبيدهم منهم
ابن عمر وابن مسعود وانس بن مالك رضي الله تعالى عنهم وقال الثوري والاوزاعي يحده
المولى في الزنا وقال مالك والليث يحده في الزنا والشرب والقذف اذا شهد عبده الشهود
لابقرار العبد الا القطع خاصة فانه لا يقطع الا الامام وقال الكوفيون لا يقيمها الا الامام

خاصة واحتجوا بما روى عن الحسن وعبد الله بن محيرز وعمر بن عبد العزيز انهم قالوا الجمعة والحدود
والزكاة والنبي الى السلطان خاصة وفيد دليل على التغايب في البيع وان المالك الصحيح المالك جائز له ان يبيع
ماله القدر الكبير بالتأفة اليسير وهذا ما لا خلاف فيه بين العلماء اذا عرف قدر ذلك واختلفوا فيه
اذا لم يعرف قدر ذلك قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دعوا الناس يرزق الله بعضهم من بعض
ص تابعه اسمعيل بن امية عن سعيد عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
ش اي تابع الليث اسمعيل بن امية عن سعيد المقرئ عن ابي هريرة وهذه المتابعة في المتن
لا في السند لانه نقص منه قوله عن ابيه ووصلها النسائي من طريق بشر بن المفضل عن اسمعيل بن
امية ص باب احكام اهل الذمة واحصانهم اذ انزوا ورفعوا الى الامام ش
اي هذا باب في بيان احكام اهل الذمة اليهود والنصارى وسائر من تؤخذ منه الجزية قوله
واحصانهم اي وفي بيان احصانهم هل الاسلام شرط فيه ام لا كإسائتي بيان اختلاف فيه قوله اذا
زنوا ظرف لقوله احكام اهل الذمة قوله ورفعوا على صيغة المجهول الى الامام سواء جاؤا الى
الامام بانفسهم اوجاء بهم غيرهم للدعوى عليهم وهنا فصلان (الاول) اختلف العلماء في احصان
اهل الذمة (فقلت) طائفة في الزوجين الكتابيين زيان ويرفعان اليها الرجم وهما محصنان وهذا
قول الزهري والشافعي وقال الطحاوي وروى عن ابي يوسف ان اهل الكتاب يحصن بعضهم بعضا
ويحصن المسلم النصرانية ولا تحصنه النصرانية وقال النخعي لا يكونان محصنين حتى يجامعا بعد
الاسلام وهو قول مالك والكوفيين وقالوا الاسلام من شرط الاحصان (الفصل الثاني) ايضا
اختلفوا في وجوب الحكم بين اهل الذمة فروى التميمي فيه عن ابن عباس وعطاء والشعبي والنخعي
وبه قال مالك واجد والشافعي وقال آخرون انه واجب وروى ذلك عن مجاهد وعكرمة وبه
قال ابو حنيفة واصحابه وهو الاظهر من قول الشافعي ص حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا
عبد الواحد حدثنا الشيباني سألت عبد الله بن ابي اوفى عن الرجم فقال رجم النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم فقلت اقبل النور ام بعده قال لا ادري ش قال الكرمانى مطابقتها للترجمة
اطلاق قوله رجم وقيل جرى على مادته في الاشارة الى ما ورد في بعض طرق الحديث وهو
ما اخرج به احمد والطبراني والاسمعيلى من طريق هشيم عن الشيباني قال قلت هل رجم النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم فقال نعم رجم يهوديا ويهودية وعبد الواحد هو ابن زياد والشيباني
بفتح الشين المعجمة وسكون الياء آخر الحروف وبالباء الموحدة اسمه سليمان بن ابي سليمان فيروز
ابو اسحق الكوفي وعبد الله بن ابي اوفى اسمه علقمة بن خالد الاسلمى والحديث اخرجه مسلم في الحدود
عن ابي كامل عن ابن ابي شيبة قوله اقبل النور الهمة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار واراد
بالنور سورة النور قوله ام بعده اي ام رجم بعد نزول سورة النور وقوله ام بعده بالضمير
رواية الكشميني وفي رواية غيره ام بعد بضم الدال قوله لا ادري يدل على تحريه وثبته فيمدح به ولا
عيب فيه ص تابعه علي بن مسهر وخالد بن عبد الله والحاربي وعبيدة بن حبيب عن الشيباني ش
اي تابع عبد الواحد علي بن مسهر بضم الميم وسكون السين المهملة وكسر الهاء وبالراء ابو الحسن القرشي
الكوفي وتابعه ايضا خالد بن عبد الله الطحان وتابعه ايضا الحاربي بصيغة اسم الفاعل من المحاربة
واسمه عبد الرحمن بن محمد الكوفي وتابعه ايضا عبيدة بفتح العين وكسر الباء الموحدة ابن حبيب بضم

الحاء الضبي الكوفي وكل هؤلاء تابعوه في روايتهم عن الشيباني المذكور في روايته عن عبدالله
ابن ابي اوفى امامنا علي بن مسهر فرواها ابن ابي شيبة عنه عن الشيباني قال قلت لعبدالله بن ابي
اوفى فذكر مثله بلفظ قلت بعد سورة النور وامامنا عبدالله بن خالد بن عبدالله فرواها البخاري عن ابي
عن خالد عن الشيباني سألت عبدالله بن ابي اوفى بوقدمضى هذا في باب الحصن وامامنا عبدالله بن الحاربي
فلم اقف عليها وامامنا عبيدة فرواها الاسمعيلى من رواية ابي ثور واحد بن منيع قال حدثنا
عبيدة بن حميد وجريز عن الشيباني ولفظه قبل النور او بعدها **ص** وقال بعضهم
المائة والاول اصح **ش** اى قال بعض هؤلاء المتابعين المذكورين قيل انه عبيدة
لان لفظه في مسند احمد بن منيع فقلت بعد سورة المائة او قبلها قوله المائة اى ذكر سورة المائة
بدل سورة النور ولعل من ذكر سورة المائة توهم من ذكر اليهودى واليهودية ان المراد سورة المائة
لان فيها الآية التى نزلت بسبب سؤال اليهود عن حكم الذين زنا منهم وهى قوله تعالى وكف
يحكمونك وعندهم التورية قوله والاول اصح اى من ذكر النور **ص** حدثنا اسمعيل بن
عبدالله حدثني مالك عن نافع عن عبدالله بن عمر رضى الله تعالى عنهما انه قال ان اليهود جاؤا الى رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم فذكروا له ان رجلا منهم وامراة زنيا فقال لهم رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم ماتجدون في التورية في شأن الرجم فقالوا نفرضهم ويجلدون قال عبدالله بن
سلام كذبتم ان فيها الرجم فأتوا بالتورية فذمروها فوضع احدهم يده على آية الرجم فقرأ ما قبلها
وما بعدها فقال له عبدالله بن سلام ارفع يدك فرفع يده فاذا فيها آية الرجم قالوا صدق يا محمد فيها آية
الرجم فامر بهما رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فرجا فرأيت الرجل يحنى على المرأة يقيها
الجارة **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة والحديث مضى عن قريب في باب الرجم في البلاط
من رواية عبدالله بن دينار عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما ومضى ايضا في علامات النبوة عن
عبدالله بن يوسف عن مالك عن نافع عنه ومضى الكلام فيه قوله نفرضهم بفتح النون والضاد المجمة
من الفضيحة ومعناه نكشف مساوئهم يقال فضحه فافتضح قوله ويجلدون على صيغة المجهول
قوله فأتوا بصيغة الماضي قوله يحنى بالحاء المهملة والنون المكسورة من حنى اذا عطف او من جنأ
بالجيم والمهزة اذا اكب عليه قوله يقيها من الوقاية وهى الحفظ وقد مر الكلام مستوفى في لفظ
يحنى وقد ذكروا في ضبطه عشرة اوجه وفيه من الفوائد وجوب الحد على الكافر الذى اذا زنى
وهو قول الجمهور وقبول شهادة اهل الذمة بعضهم على بعض وان انكحة الكفار صحيحة وان
اليهود كانوا ينسبون الى التورية ما ليس فيها وان شرع من قبلنا يلزمنا ما لم يقض الله بالانكار واخرج
به الشافعى واحد وان الاسلام ليس بشروط الاحصان وقالت المالكية واكثر الحنفية انه شرط
واجابوا عن حديث الباب بانه صلى الله تعالى عليه وسلم انما رجهما بحكم التورية وليس هو من
حكم الاسلام فى شئ **ص** باب اذا رمى امرأته او امرأة غيره بالزنا عند الحاكم والناس
هل على الحاكم ان يبعث اليها فيسألها عما رميت به **ش** اى هذا باب فيه اذا رمى الى آخره
يعنى اذا قال امرأتى زنت او قال امرأة فلان زنت قوله هل على الحاكم ان يبعث اليها اى الى المرأة
المرمية بالزنا فيسألها عما رميت به وهو على صيغة المجهول وجواب هل محذوف تقديره نعم يجب
عليه ذلك ولم يذكره اكتفاء بما فى الحديث وقد قام الاجماع على ان هذا القاذف اذا لم يأت بينة لزمه

الحد الان تقر المذوفة به **ص** حدثنا عبدالله بن يوسف اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن
عبدالله بن عبدالله بن عتبة بن مسعود عن ابى هريرة وزيد بن خالد رضى الله تعالى عنهما انهما اخبرا
ان رجلين اختصما الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال احدهما اقض بيننا بكتاب الله وقال
الآخر وهو اققهما اجل يارسول الله فاقض بيننا بكتاب الله واثنى لى ان اتكلم قال تكلم قال ان
اننى كان عسيفا على هذا قال مالك والعسيف الاجير فزنى بامرأته فاخبر ونى ان على ابنى الرجم فاقتديت منه
بمأة شاة وجارية لى ثم سألت اهل العلم فاخبرونى انما على ابنى جلد مأة وتغريب تام وانما الرجم على
امرأته فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اما والذي نفسى بيده لا قضين بينكما بكتاب الله
اما غمك وجاريتك فرد عليك وجلد ابنه مأة وغربه تاما وامر انيسا الاسلمى ان يأق امرأه الآخر
فان اعترفت فارجمها فاعترفت فرجمها **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة والحديث قد مر غير
مرة فآخره قد مر عن قريب فى باب من امر غير الامام باقامة الحد وقدم الكلام فيه قوله
واثنى لى قال الكرمانى هو من كلام الاعرابى لامن كلام الافقه قد مر فى الصلح صريحا وقال النووى
وفى استيذانه دليل على افة هينه **ص** باب من ادب اهله او غيره دون السلطان **ش** اى
هذا باب فى بيان من ادب اهله من زوجته وارقاته قوله او غيره اى وادب غير اهله قوله دون
السلطان يعنى من غير ان يستأذنه فى ذلك وقال الكرمانى دون السلطان يحتمل ان يكون بمعنى عنده
وغيره وقال بعضهم هذه الترجمة معقودة لبيان خلاف هل يحتاج من وجب عليه الحد من الارقاء
الى ان يستأذن سيده الامام فى اقامة الحد عليه اوله ان يقيم عليه ذلك بغير مشورة انتهى قلت سلم بين الخلاف
فى هذه الترجمة اصلا (واما كيفية) الخلاف فقد قال مالك يحكم المولى عبده وامته فى الزنا وشرب الخمر
والقذف اذا شهد عنده الشهود لابقاره ولا يقطعه فى السرقة وانما يقطعه الامام وبه قال الليث
(وروى) عن جماعة من الصحابة انهم اقاموا الحدود على عبيدهم منهم ابن عمرو بن مسعود وانس بن
مالك (وقال) ابن ابى ليلى ادركت بقايا الانصار يضربون الوليدة من ولائهم اذا زنت فى مجالهم
(وقال) ابو حنيفة واصحابه لا يقيم الحدود على العبيد والاماء الا السلطان دون المولى فى الزنا وسائر
الحدود (وبه) قال الحسن بن حى (وقال) الثورى والاوزاعى يحده فى الزنا (وقال) الشافعى يحده فى كل حد
ويقطعه **ص** وقال ابو سعيد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا صلى فاراد احد ان يمر
بين يديه فليدفعه فان ابى فليقاتله وفعله ابو سعيد **ش** ذكر هذا التعليق عن ابى سعيد الخدرى
واسمه سعد بن مالك لدلالته على تأديب الرجل غير اهله اذا كان فى واجب فان النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم اذن لمن صلى واراد احد ان يمر بين يديه بان يدفعه وهو تأديبه وقدم هذا التعليق
موصولا فى كتاب الصلاة فى باب يرد المصلى من مريين يديه قوله وفعله ابو سعيد اى فعل ابو سعيد مامر
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فى دفع المارين يدي المصلى وقدم هذا ايضا فى الباب المذكور
ص حدثنا اسمعيل حدثنى مالك عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه عن عائشة رضى الله
تعالى عنها قالت جاء ابو بكر رضى الله تعالى عنه ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واضع رأسه
على فخذه فقال حبست رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والناس وليسوا على ماء فعاتبنى
وجعل يطعن بيده فى خاصرتى ولا يمنعنى من التحرك الا مكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
فانزل الله آية التيمم **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة لان ابابكر ادب ابنه عائشة بحضرة

النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من غير ان يستأذنه واسماعيل هو ابن ابي اويس واسمه عبدالله ابن
 اخذ مالك وعبدالرحمن بن القاسم يروى عن ابيه القاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق عن عائشة
 والحديث مضى مطولا في الطهارة وفي النكاح عن عبدالله بن يوسف وفي فضل ابي بكر عن قتيبة وفي
 التفسير عن اسمعيل المذكور واخرجه مسلم في الطهارة عن يحيى بن يحيى عن مالك واخرجه النسائي
 فيه وفي التفسير عن قتيبة عن مالك ومضى الكلام فيه في الطهارة قوله ورسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم واضع جلة حالية قوله حبست قول ابي بكر لعائشة لانها كانت سبب توف
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذ فقدت فلادتها فوقوا الطلب الماء قوله والناس بالنصب عطف على
 ما قبله والواو في ولبسوا للحال قوله يطعن بضم العين وقيل بفتحها وقال ابن فارس طعن بالرخ
 يطعن بالضم وطعن يطعن بالفتح في القول قوله الامكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بفتح
 الميم وقال الكرمانى هو كقولهم جنات فلان او مجلسه او الامكانه على فتحى او عندى او الاكونه
 عندى ص حدثنا يحيى بن سليمان حدثني ابن وهب اخبرني عمرو بن عبدالرحمن بن القاسم
 حدثه عن ابيه عن عائشة قالت اقبل ابو بكر رضى الله تعالى عنه فلكنزنى لكزة شديدة وقال حبست
 الناس في قلادة في الموت لمكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقد اوجعني نحوه ش
 هذا طريق آخر في الحديث المذكور اخرجه عن يحيى بن سليمان ابو سعيد الكوفي تزيل مصر
 عن عبدالله بن وهب المصرى عن عمرو بن الحارث المصرى قوله فلكنزنى بالزى اى وكزنى
 وقال ابو عبيد اللكز الضرب بالجمع على العضد وقال ابو زيد في جميع الجسد والجمع بضم الجيم
 وسكون الميم وهو الضرب بجميع اصابعه المضمومة يقال ضربه بجمع كفه قوله في الموت
 اى فموت ملتبس بى لمكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم منى فنجت ان اكون سبب تلبه
 من النوم قوله وقد اوجعنى اى لكزه اى قوله نحوه اى نحو الحديث المذكور ص
 قال ابو عبدالله لكزو وكزو واحد ش ابو عبدالله هو البخارى نفسه واراد ان هذين اللفظين
 بمعنى واحد وهو من كلام ابي عبيدة ولم يثبت هذا عنى قوله قال ابو عبدالله الا في رواية المستطلى
 ص باب من رأى مع امرأته رجلا فقتله ش اى ههنا باب فيمن رأى
 الى آخره كذا اطلق ولم يبين الحكم وقد اختلف فيه فقال الجمهور عليه القود وقال احمد واسحق
 ان اقام بيته انه وجدته مع امرأته هدر دمه وقال الشافعى يلسعه فيما بينه وبين الله قتل الرجل ان كان
 ثيبا وعلم انه نال منها ما يوجب الغسل ولكن لا يسقط عنه القود في ظاهر الحكم وقال ابن حبيب
 ان كان المقتول محصنا فالذى ينجمى قاتله من القتل ان يقيم اربعة شهداء تشهد انه فعل بامرأته وان كان
 غير محصن فعلى قاتله القود وان اتى باربعة شهداء وذكر ابن مزين عن ابن القاسم ان ذلك في البكر
 والثيب سواء يترك قاتله اذا قامت له البينة بالرؤية وقال اصبع عن ابن القاسم واشبهت استح
 الدية في البكر في مال القاتل وقال المغيرة لا قود فيه ولادية وقد اهدر عمر بن الخطاب رضى الله
 تعالى عنه دما من هذا الوجه وقال ابن المنذر الاخبار عن عمر في هذا مختلفة وطامتها منقطعة فان
 ثبت عن عمر انه اهدر الدم فيها فانما ذلك اشئ ثبت عنده يسقط القود ص حدثنا موسى
 حدثنا ابو عوانة حدثنا عبيد الملك عن وراد كاتب المغيرة عن المغيرة قال قال سعد بن عباد اورأت
 رجلا مع امرأتى لضربته بالسيف غير مصفح فبلغ ذلك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال

اتعجبون من غيرة سعد لانا غير منه والله اغير منى ش مطابقتة للترجمة من حيث ان الذى
 يفهم من كلام سعد بن عباد رضى الله تعالى عنه ان هذا الامر لو وقع له لقتل الرجل ولهذا لما بلغ النبى
 صلى الله تعالى عليه وسلم لم ينهه عن ذلك حتى قال الداودى قوله صلى الله تعالى عليه وسلم اتعجبون
 من غيرة سعد يدل على انه جد ذلك واجازة له فيما بينه وبين الله والغيرة من اجد الاشياء ومن لم تكن
 فيه فليس على خلق محمود وبالغ اصحابنا في هذا حيث قالو ارجل وجد مع امرأته او جاريته
 رجلا يريد ان يغلبها ويؤذي بهاله ان يقتله فان رآه مع امرأته او مع محرم له وهى مطاوعة له على
 ذلك قتل الرجل والمرأة جميعا ومنهم من منع ذلك مطلقا فقال المهلب الحديث دال على وجوب
 القود فيمن قتل رجلا وجده مع امرأته لان الله عز وجل وان كان غير من عباده فانه اوجب
 الشهود في الحدود فلا يجوز لاحد ان يتعد حدود الله ولا يسقط دما بدعوى وروى عبد الرزاق
 عن الثورى عن المغيرة بن النعمان عن هاشم بن حرام ان رجلا وجد مع امرأته رجلا فقتلها قال
 فكتب عمر رضى الله تعالى عنه كتابا في العلانية ان يقتلوه وفي السر ان يعطوه الدية وموسى شيخ
 البخارى هو ابن اسمعيل وابوعوانة بفتح العين المهمة هو الواضح البشكرى وعبد الملك هو ابن حمير
 ووراد بفتح الواو وتشديد الراء كاتب المغيرة بن شعبة الثقفى يروى عن المغيرة بن شعبة والحديث مضى
 في او آخر النكاح في باب المغيرة ومضى الكلام فيه قوله غير مصفح بضم الميم وفتح الصاد المهمة
 وفتح الفاء وكسرها اى ضربته بحمد السيف الاهلاك لا بصفحه وهو عرضه للارهاب فواله من غيرة
 سعد بفتح القين المهمة المنع اى منع من التعلق باجنبى بنظر وغيره وغيره الله تعالى منعه عن المعاصى
 ص ص باب ما جاء في التعريض ش ش اى هذا باب في بيان ما جاء في التعريض وهو
 نوع من الكناية ضد التصريح وقال الراغب هو كلام له ظاهر وباطن فقصده قائله الباطن وبظهر
 ارادة الظاهر ص ص حدثنا اسمعيل حدثني مالك عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن
 ابى هريرة رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جاءه اعرابي فقال يا رسول الله
 ان امرأتى ولدت غلاما اسود فقال هل لك من ابل قال نعم قال ما لوانها قال جر قال هل فيها من اوراق
 قال نعم قال فاني كان ذلك قال اراه عرق نزعته قال فاعمل ابنك هذا نزعته عرق ش ش مطابقتة
 للترجمة تؤخذ من قوله غلاما اسود ومعناه انا ابيض وهو اسود فهو ليس منى وامه زانية واسمعيل
 هو ابن ابى اويس والحديث مضى في الطلاق عن يحيى بن قزعة ومضى الكلام فيه قوله هل لك
 من ابل انما سألته عن الوان الابل لان الحيوانات تجري طباع بعضها على مشاكلة بعض في
 اللون والخلقة ثم قد يندرم منها الشيء لعراض فكذلك الادمى يختلف بحسب نوادر الطباع
 ونوادر العروق قوله هل فيها من اوراق الاورق من الابل ما في لونه بياض الى سواد
 كالرماد وقال ابن التين الاورق الاسمر ومنه بعير اورق اذا كان لونه لون الرماد قوله
 فاني بفتح الهمزة وفتح النون المشددة اى من ابن كان ذلك قوله اراه بضم الهمزة
 اى اظنه عرق نزعته قال ابن التين لعله وقع بالنسبة الى احد آبائه وقال الخطابي فيه ان التعريض
 بالقذف يوجب الحد قلت اختلف العلماء في هذا الباب فقال قوم لاحد في التعريض وانما يجب
 بالتصريح البين وروى هذا عن ابن مسعود وبه قال القاسم بن محمد والشعبي وطاوس وجادوان
 المسيب في رواية والحسن البصرى والحسن بن حى واليه ذهب الثورى وابوح والشافعى الا

انهما بوجاب عليه الادب والزجر واحتجوا بحديث الباب وعليه يدل بوجوب البخاري وقتل الآخرون
 التمرض كالنصرح وروى ذلك عن عمرو عثمان وعروة والزهرى وربيعة وبه قال مالك والاوزاعي
 وقال ابن عبد البر روى عن وجود ابن عمر رضى الله تعالى عنه خذ في التمرض بالفاحشة وعن
 ابن جريح الذي حذره عمر رضى الله تعالى عنه في التمرض عكرمة بن عامر بن هشام بن عبد مناف
 ابن عبد الدار هجى وهب بن زبعة بن الاسود بن عبد المطلب بن اسد فمرض له في هجائه وسمعت ابن
 ابي مليكة يقول ذلك وروى نحوه هذا عن ابن المسيب وفيه اثبات الشبهة واثبات القياس وفيه
 الزجر عن تحقيق ثمن السوء وتقديم حكم القرائ على اعتبار المشابهة **ص** باب
 كم التعزير والادب **ش** اي هذا باب فيه كم التعزير واما ان يلفظ كم الى الخلاف في عدد التعزير
 على ما يحكى عن قريب والتعزير مصدر من عزز بالتشديد مأخوذ من العز و هو الزد والمنع
 واستعمل في الدفع عن الشخص لدفع اعدائه عنه ومنعهم عن اضرارهم وبه عززه القاضي اذا دبر
 اثلا يعود الى القبح ويكون بالقول والفعل بحسب ما يليق بالتعزير قوله والادب بمعنى التأديب
 وهو اعم من التعزير ومنه تأديب الوالد وتاديب المعلم وقال الازهرى وابوزيد الادب اسم يقع
 على كل رياضة محمودة يخرج بها الانسان في فضيلة من الفضائل واختلاف العلماء في مبلغ التعزير
 على اقوال (احدها) لا يزداد على عشر جلدات الا في جسد وهو قول احمد وابن حنبل (والثاني) روى
 عن الليث انه قال يحتمل ان لا يتجاوز بالتعزير عشرة اسواط ويحتمل ما سوى ذلك (والثالث)
 ان لا يبلغ فوق عشرين سوطا (والرابع) ان لا يبلغ اكثر من ثلاثين جلدة وهما مرويان عن عمر رضى الله
 تعالى عنه (والخامس) قال الشافعى في قوله الآخر لا يبلغ عشرين سوطا (والسادس) قال ابو حنبل
 ويحمد لا يبلغ به اربعين سوطا بل يتقص منه سوطا وبه قال الشافعى في قوله (والسابع) قال ابن ابي
 ليلى وابو يوسف اكثره خمسة وسبعون سوطا (والثامن) قال مالك التعزير ربما كان اكثر من الحد
 اذا ادى الامام اجتهاده الى ذلك وروى مثله عن ابي يوسف وابي ثور (والثاسع) قال الليث
 لا يتجاوز تسعة واصل وبه قال اهل الظاهر نقله ابن حزم (والعاشر) قال الطحاوى ولا يجوز اعتبار
 التعزير بالحدود لانهم لم يختلفوا في ان التعزير موكول الى اجتهاد الامام فيخفف تارة ويشدد اخرى
ص حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث حدثني يزيد بن ابي حبيب عن بكير بن عبد الله
 عن سليمان بن يسار عن عبد الرحمن بن جابر بن عبد الله عن ابي بردة رضى الله تعالى عنه قال كان
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لا يجلد فوق عشر جلدات الا في حد من حدود الله **ش**
 مطابقه للترجمة من حيث انه بين قوله في الترجمة كم التعزير وفيه بحث باقى عن قريب ويزيد
 من الزيادة ابن ابي حبيب بفتح الحاء المهملة ابورجا المصبرى واسم ابي حبيب سويد وبكير يضم
 الباء الموحدة ابن عبد الله بن الاشج و سليمان بن ابي يسار ضد اليمين وعبد الرحمن بن جابر بن
 عبد الله الانصارى وفي رواية الاصل عن ابي احمد الجرجاني عبد الرحمن بن جابر ثم خط على قوله عن
 جابر فصار عن عبد الرحمن بن ابي بردة بضم الباء الموحدة اسمه هاني بكسر النون ابن يسار بكسر
 النون وتخفيف الياء آخر الحروف الاوسى الحارثى الانصارى المدي خال البراء بن عازب شهد
 بدر اوسم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وروى عنه جابر بن عبد الله عند الشيخين وعبد الرحمن بن
 جابر عند البخاري ههنا واخرجه مسلم في الحدود عن احمد بن عيسى واخرجه ابو داود به

عن قتيبة عن الليث به وعن احمد بن صالح عن ابن وهب به واخرجه الترمذي فيه عن قتيبة
واخرجه النسائي فيه عن قتيبة وعن محمد بن ابي عبدالرحمن المنقري عن ابيه عن سعيد بن ابي
ايوب عن يزيد بن ابي حبيب عن بكير عن سليمان عن عبدالرحمن بن فلان عن ابي بردة به وعن محمد
ابن وهب الخرائي عن محمد بن سلمة عن ابي عبدالرحيم عن زيد بن ابي انيسة عن يزيد بن ابي حبيب عن
بكير عن سليمان عن عبدالرحمن بن جابر عن ابيه عن ابي بردة وفي المحاربة عن محمد بن عبدالله بن بزيغ
عن فضيل بن سليمان نحوه وابن ماجة في الحدود عن محمد بن روح النخعي عن الليث به وفي حديث
ابي لهيعة حدثني بكير عن سليمان عن عبدالرحمن بن جابر حدثني ابو بردة به وقال الدارقطني قال مسلم عن
عبدالرحمن بن جابر عن رجل من الانصارى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال حفص بن ميسرة عن
عن عبدالرحمن بن جابر عن ابيه قال والقول قول الليث ومن تابعه وفي موضع آخر حديث عمرو بن الحارث
عن بكير عن سليمان عن عبدالرحمن بن جابر عن ابيه عن ابي بردة صحيح وقال البيهقي هذا حديث ثابت و
احسن ما يصر اليه في هذا ما ثبت عن بكير فذكره قال وقد اقام اسناده عمرو بن الحارث فلا يضره
تقصير من قصره فان قلت قال ابن المنذر في اسناده مقال ونقل ابن بطال عن الاصيلي انه اضطرب
حديث عبدالله بن جابر فوجب تركه لا اضطرابه ولوجود عمل الصحابة والتابعين بخلافه قلت رد
عليه بان عبدالرحمن ثقة صرح بسماعه وابهام الصحابي لا يضر وقد اتفق الشيخان على تصحيحه وهما
العمدة في الصحيح ولا يضر هذا الاختلاف عندهما في صحة الحديث لانه كيف ما دار يدور على
ثقة وحاصل الاختلاف هل هو صحابي مبهم او مسمى فالراجح الثاني وابهام الصحابي ايضا لا يضر
فالراجح انه ابو بردة بن نيار وهل بين عبدالرحمن وابي بردة واسطة وهو ابوه جابر او لا فالراجح هو الثاني
ايضا فقولهم الا في حد من حدود الله ظاهره ان المراد بالحد ما ورد فيه من الشارح عدد من الجلد
او الضرب المخصوص او عقوبة وقيل المراد بالحد حق الله وقيل المراد بالحد ههنا الحقوق التي هي اوامر
الله تعالى ونواهيه وهي المراد بقوله (ومن يتعد حدود الله فاولئك هم الظالمون) وفي آية اخرى فقد
ظلم نفسه وقال تلك حدود الله فلا تقربوها وقال ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده يدخله نارا
ومعنى الحديث لا يزداد على العشر في التأديبات التي لا تتعلق بمعصية كتأديب الاب ولده الصغير
وقيل يحتمل ان يفرق بين مراتب المعاصي فاورد فيه تقدير لا يزداد عليه ومالم يرد فيه التقدير فان كان
كبيرة جازت الزيادة فيه وكان مالك يرى العقوبة بقدر الذنب ويرى ذلك موكولا الى اجتihad
الائمة وان جاوز ذلك الحد وقال الداودي لم يبلغ مالك هذا الحديث يعني حديث الباب وقال
ابن القصار لما كان طريق التعزير الى اجتihad الامام على حسب ما يغلب على ظنه انه يردع به وكان
في الناس من يردعه الكلام وفيهم من لا يردعه ما عسوط وهي عنده كضرب المزوجة فلم يكن للتخديد
فيه معنى وكان مفوضا الى ما يؤد به اجتihadه بان يردع مثله وقال المهلب لا يرى ان سيدنا رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم زاد المواصلين في التكال فكذلك يجوز للامام ان يزيد فيه على حسب اجتihadه
فيجب ان يضرب كل واحد على قدر عصيانه للسنة ومعاندته اكثر مما يضرب الجاهل ولو كان
في شيء من ذلك حد لم يحز خلافه وقال ابن جزم الحد في سبعة اشياء الردة والخراقة قبل ان يقدر عليه
والزنا والقذف بالزنا وشرب المسكر اسكرام لم يسكر والسرقعة وجد العارية وامساك المعاصي
فانما فيها التعزير فقط وهو الادب ومن الاشياء التي راي فيها قوم من المتقدمين حدا واجبا المسكر

والقذف بالحر والتعريض وشرب الدم واكل الخنزير والميتة وفعل قوم لوط وآتيان البهيمة وسحق النساء وترك الصلاة غير جاحد لها والفطر في رمضان والسحر **ص** حدثنا عمرو بن علي حدثنا فضيل بن سليمان حدثنا مسلم بن ابي مريم حدثني عبد الرحمن بن جابر عن سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا عقوبة فوق عشر ضربات الا في حد من حدود الله **ش** **ص** مطابقتها للترجمة ظاهرة وهو طريق آخر في الحديث المذكور اخرجه عن عمرو بن علي بن بحر ابي حفص الباهلي البصري الصير في وهو شيخ مسلم ايضا عن فضيل تصغير فضل بالضاء المجمة ابن سليمان النخعي البصري عن مسلم بن ابي مريم السلمي المديني عن عبد الرحمن بن جابر بن عبد الله عن سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله عن سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ميسرة فقال عن مسلم بن ابي مريم عن عبد الرحمن بن جابر عن ابيه اخرجه الاسماعيلي وقال رواه اسحق بن راهوية عن عبد الرزاق عن ابن جريح عن مسلم بن ابي مريم عن عبد الرحمن بن جابر عن رجل من الانصار وقوله عن رجل من الانصار يحتمل ان يكون ابا بردة ويحتمل ان يكون جابر بن عبد الله لان كلا من ابي بردة وجابر بن عبد الله انصارى **ص** **ص** حدثنا يحيى بن سليمان حدثني ابن وهب اخبرني عمرو ان بكيرا حدثه قال بينما انا جالس عند سليمان بن يسار اذ جاء عبد الرحمن بن جابر فحدث سليمان بن يسار ثم اقبل علينا سليمان بن يسار فقال حدثني عبد الرحمن بن جابر ان اياه حدثته انه سمع ابا بردة الانصاري قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لا تجلدوا فوق عشرة اسواط الا في حد من حدود الله **ش** **ص** هذا طريق ثالث في الحديث المذكور اخرجه عن يحيى بن سليمان الكوفي نزل مصر عن عبد الله بن وهب عن عمرو بن الحارث عن بكير بن عبد الله بن الأشج الى آخره ومعنى هذا الحديث في الطرق الثلاثة واحد غير ان الفسطة مختلفة ففي الاول عشر جلدات وفي الثاني عشر ضربات وفي الثالث عشرة اسواط **ص** **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب حدثنا ابو سلمة ان ابا هريرة رضى الله تعالى عنه قال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن الوصال فقال له رجال من المسلمين فانك يا رسول الله تواصل فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ايكم مثلني اني ابيت يطعمني ربي ويسقين فلما ابوان ينتهوا عن الوصال واصل بهم يوما ثم يوما ثم رأوا الهلال فقال لو تأخر زدتكم كالمسك بهم حين ابوا **ش** **ص** **ص** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله كالمسك بهم اي كالحذر المرید لبعوتهم ويستفاد منه جواز التعزير بالجوع ونحوه من الامور المعنوية ورجاله قد ذكروا غير مرة قريبا وبعيدا وعقيل بضم العين ابن خالد وابو سلمة ابن عبد الرحمن بن عوف والحديث بهذا الوجه من افراده قوله عن الوصال اي بين الصومين قوله فقال له رجال ويروى رجل بالافراد قوله اني ابيت قدم في كتاب الصوم اظلم ويراد منهما الوقت المطلق لا المقيد بالليل والنهار قوله يطعمني اطعام الله تعالى له وسقيه محمول على الحقيقة بان يرزقه الله تعالى طعاما وشربا من الجنة ليالي صيامه كرامته وقيل هو مجاز عن لازمه وهو القوة وقيل المجاز هو الوجه لانه لو اكل حقيقة بالنهار لم يكن صائما وبالليل لم يكن مواصلا قوله فلما ابوا اي فلما امتنعوا قوله ان ينتهوا كلمة ان مصدرية اي الانتهاء وانما لم ينتهوا لانهم فهموا منه انه للتنزيه والارشاد الى الاصلح وانما رضى لهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالوصال لاحتمال المصلحة تأكيدا لجرهم وبيانا للمفسدة المترتبة على الوصال قوله لو تأخر اي الهلال زدت الوصال

عليكم الى تمام الشهر حتى يظهر عجزكم قوله كالنكاح اي قال ذلك كالنكاح من النكاح وهو العقوبة
ص تابعه شعيب ويحيى بن سعيد ويونس عن الزهري ش اي تابع عقبه شعيب
ابن ابي حزة ويحيى بن سعيد الانصاري ويونس بن يزيد في روايتهم عن محمد بن مسلم الزهري اما
متابعة شعيب فرواها البخاري في كتاب الصيام في باب التكيل لمن اكثر الوصال حدثنا ابو اليمان
اخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثني ابو سلمة بن عبد الرحمن ان ابا هريرة قال نهى النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم عن الوصال في الصوم فقال له رجل من المسلمين انك تواصل الخ واما متابعة يحيى بن سعيد
فوصلها الذهلي في الزهريات واما متابعة يونس فوصلها مسلم من طريق ابن وهب عنه حدثني
ابو الطاهر قال سمعت عبد الله بن وهب يحدث عن يونس عن ابن شهاب وحدثني حرمة بن يحيى
قال اخبرنا ابن وهب قال اخبرني يونس عن ابن شهاب قال اخبرني سعيد بن المسيب وابو سلمة بن
عبد الرحمن الحديث مطولا ص وقال عبد الرحمن بن خالد عن ابن شهاب عن سعيد عن ابي
هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش اي قال عبد الرحمن بن خالد بن مسافر الفهمي
المصري امير مصر لهشام بن عبد الملك بن مروان يروي عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري عن
سعيد بن المسيب عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وذكر الاسمعيلى ان ابا صالح
رواه عن الليث عن عبد الرحمن بن خالد فجمع فيه بين سعيد وابي سلمة ص حدثني عياش بن
الوليد حدثنا عبد الاعلى حدثنا معمر عن الزهري عن سالم عن عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما
انهم كانوا بضربون على عهد رسول الله تعالى عليه وسلم اذا اشتروا طعاما جزافا ان يبعوه في مكانهم
حتى يؤدوا الى رجالهم ش مطابقتهم للترجمة انهم كانوا يضربون الخ وذلك لمخالفتهم الامر
الشرعى وعياش بفتح العين المهملة وتشديد الياء آخر الخروف ابن الوليد ابو الوليد الرقام البصري
ومعمر بفتح الميم ابن راشد وسالم هو ابن عبد الله بن عمر وقال الجبائي كذا رواه مسندا متصلا عن
ابن السكن وابي زيد وغيرهما وفي نسخة ابى احمد مرسل لم يذكر فيه ابن عمر ارسله عن سالم
والصواب ما تقدم وقد وقع في رواية مسلم عن ابى بكر بن ابي شيبة عن عبد الاعلى بهذا الاسناد عن سالم
عن ابن عمر به وقد تقدم في البيوع من طريق يونس عن الزهري اخبرني سالم بن عبد الله ان ابن عمر قال فذكر
نحوه قوله يضربون على صيغة المجهول قوله على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اي
على زمانه قوله جزافا بالجيم بالحركات الثلاثة وهو فارسي معرب واصله كزافا بالكاف موضع
الجيم وهو البيع بلا كيل ونحوه قوله ان يبعوه اي لان يبعوه فكلما ان مصدرية اي يضربون ابيعهم
في مكانهم قوله حتى يؤد كلمة حتى للغاية وان مقدرة بعدها والمعنى ايواهم اياد الى رجالهم اي الى منازلهم
والمقصود النهى عن بيع المبيع حتى يقبضه المشتري ص حدثنا عبدان اخبرنا عبد الله
اخبرنا يونس عن الزهري اخبرني عروة عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت ما انتقم رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم لنفسه في شيء يؤتى البه حتى ينتهك من حرمت الله فينتقم الله ش
مطابقتهم للترجمة من حيث ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان ينتقم الله اذا انتهك حرمة حد
من حدود الله اما بالضرب واما بالحبس واما بشيء آخر يكرهه وهذا داخل في باب التعزير
والتأديب وعبدان هو لقب عبد الله بن عثمان يروي عن عبد الله بن المبارك عن يونس بن يزيد عن
محمد بن مسلم الزهري عن عروة بن الزبير عن عائشة ام المؤمنين والحديث اخرجه مسلم في الفضائل

عن حرمة عن ابن مسعود عن يونس قوله ما انتقم من الانتقام وهو انباعدت العقوبة وقيل ابن الاثير
معنى الحديث ما عاتب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم احدا على مكروهاته من قبله يقال نعم بنعم ونعم
يقوم فالاول من باب علم والثاني من باب ضرب قوله حتى ينتهك اى حتى يبلغ فى خرق محارم الشرع
وايقناه والانتهاك ارتكاب المعصية وفيد حذف تقديره حتى ينتهك شئ من حرمان الله جمع حرمة
كظلمة تجتمع على ثلمات والحرمة ما لا يحل انتهاك قوله فينتقم بالاصب عطف على قوله حتى ينتهك لان
ان مقدرة بعد حتى فانهم ص باب من اظهر الفاحشة والطلع والتهمة بغير بينة
ش اى هذا باب فى بيان حكم من اظهر الفاحشة وهى ان يعطى ما يدل عليها عادة من غير
ان يثبت ذلك بينة او باقرار قوله والطلع بفتح اللام وسكون الطاء الممهلة وبالناء المعجمة وهو الرمي
بالشر يقال طلع فلان بكذا اى رمى بشر واطخه بكذا بالتخفيف والتشديد لوثبه بقوله والتهمة
بضم التاء المثناة من فوق وسكون الهاء وقال الكرماني المشهور سكون الهاء لكن قالوا الصواب فتحها
وقال ابن الاثير التهمة فعلة من الوهم والتاء بدل من الواو يقال اتهمته اذا ظننت فيه مانسب اليه وقال
الجوهري اتهمته فلانا بكذا والاسم التهمة بالتحريك واصل التاء فيه واو ص حدثنا على حدثنا
سفيان قال ان زهرى عن سهل بن سعد قال شهدت المتلاعنين وانا ابن خمس عشرة فرقى بينهما فقال زوجها
كذبت عليها ان امسكتها قال فحفظت ذلك من الزهرى ان جاءت به كذا وكذا فهو وان جاءت به كذا وكذا
كأنه وحره فهو وسمعت الزهرى يقول جاءت به للذى يكره ش مطابقة للترجمة طاهرة من حيث
ان فيه اظهار الفاحشة والطلع وعلى شيخ البخارى هو ابن عبد الله بن المدينى وفى بعض النسخ ابو عبد الله
مذكور معه وسفيان هو ابن عيينة والحديث مضى فى الطلاق عن اسمعيل بن عبد الله بن يوسف وعن
ابى الربيع الزهراني وسجيى فى الاعتصام وفى الاحكام ومضى الكلام فيه فى الطلاق قوله وانا ابن
خمس عشرة الواو فيه للحال وروى ابن خمس عشرة سنة باظهار المميز قوله فحفظت ذلك
اى المذكور بعده وهو ان جاءت به اسودا عين ذا اليتيم فلا اراه الا قد صدق عليها وان
جاءت به اجر قصيرا كأنه وحره فلا اراها الا قد صدقت وكذب عليها قوله ان جاءت به اى
بالولد كذا وكذا وقع بالكناية وهو قوله فهو وبالاكتفاء فى الموضعين وبيانه ما ذكرناه
الآن قوله وحره بفتح الواو والحاء الممهلة والراء وهى دويبة كسام ابرص وقيل دويبة
جراء تلصق بالارض وقال القزاز هى كالوزعة تقع فى الطعام فتفسده فيقال طعام وحر قوله
وسمعت الزهرى القائل بهذا هو سفيان قوله جاءت به اى جاءت المرأة بالولد للذى يكره ص
حدثنا على بن عبد الله حدثنا سفيان حدثنا ابو الزناد عن القاسم بن محمد قال ذكر ابن عباس المتلاعنين
فقال عبد الله بن شداد هى التى قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لو كنت راجا
امراة عن غير بينة قال لانتك امراة اعلنت ش مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله عن غير
بينة و ابو الزناد بكسر الزاى وتخفيف النون عبد الله بن ذكوان والقاسم بن محمد ابن ابى بكر الصديق
رضى الله تعالى عنه وعبد الله بن شداد ابن الهاد الليثى والحديث مضى فى اللعان قوله عن غير
بينة كذا فى رواية الكشميى بلفظة غير وفى رواية غيره من غير بينة بلفظة من بالميم قوله قال
لا اى قال ابن عباس لانتك امراة اعلنت اى السوء والفحور ص حدثنا عبد الله بن
يوسف حدثنا الليث حدثني يحيى بن سعيد عن عبد الرحمن بن القاسم عن القاسم بن محمد عن
ابن عباس قال ذكر التلاعن عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال عاصم بن عدى فى ذلك

قولاً ثم انصرف فأتاه رجل من قومه يشكو انه وجد مع اهله رجلاً فقال عاصم ما ابتليت
 بهذا الا لتقولى فذهب به الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاخبره بالذى وجد عليه امرأته
 وكان ذلك الرجل مصفراً قليل اللحم سبط الشعر وكان الذى ادعى عليه انه وجد عند اهله آدم
 خذلاً كثير اللحم فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم بين فوضعت شيها بالرجل الذى ذكر
 زوجها انه وجد عند هافلا عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بينهما فقال رجل لابن عباس فى المجلس هى التى
 قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اورجت احداً بغير بينة رجعت هذه فقال لاثلاث امرأة كانت تظهر فى الاسلام
 السوء **ش** هذا طريق آخر مطول فى حديث ابن عباس هو ايضا مضى فى الامان قوله ذكر
 التلاعن بضم الذال على صيغة المجهول والتلاعن مرفوع قوله عاصم بن عدى بفتح العين المهملة
 وكسر الدال ابن الجلبدين بجلان الجملاني ثم البلوى شهيد بدرا واحدا والخندق والمشهد كلها وقيل لم
 يشهد بدرا مات سنة خمس واربعين وقد بلغ قريبا من عشرين ومائة سنة قوله فأتاه رجل اى
 فأتى عاصم بن عدى رجل وهو عويمر مصفر عامر قوله من قومه اى من قوم عاصم بن عدى
 يعنى هو الآخر الجملاني قوله مع اهله اى مع امرأته قوله ما ابتليت على صيغة المجهول من الابتلاء
 قوله فذهب به اى فذهب عاصم بالرجل المذكور الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله مصفراً
 اى مصفر اللون قوله سبط الشعر بفتح السين المهملة وكسر الباء الموحدة وسكونها وهو تقيض الجعد
 قوله آدم من الادمية وهى السمرة الشديدة وقيل من ادمية الارض وهى لونها ومنه سمي آدم عليه
 السلام قوله خذلاً بفتح الخاء المعجمة وسكون الدال المهملة وهو الممتلى الساق غليظاً وقال ابن
 فارس يقال امرأة خذلة اى تمتدة الاعضاء دقيقة العظام وقال الجوهري الخذلاء البيئة الخذل
 وهى الممتلئة الساقين والذراعين وقال الهروى الخذل الممتلى الساق وذكر الحديث وروىناه خذلاً
 بفتح الدال وتشديد اللام وقال الكرماني وروى بكسر الخاء والتخفيف قوله فقال رجل لابن
 عباس الرجل هو عبدالله بن شداد المذكور فى الحديث السابق قوله كانت تظهر فى الاسلام
 السوء قال النووى اى انه اشتهر عنها وشاع ولكن لم تقم البيئة عليها بذلك ولا اعترفت فدل على ان
 الحد لا يجب الا بالاستفاضة وقال المهلب فيه ان الحد لا يجب على احداً البيئة او اقرار ولو كان متهما
 بالفاحشة **ص** باب رمى المحصنات **ش** اى هذا باب فى بيان حكم قذف
 المحصنات اى العفيفات ولا يختص بالمتزوجات **ص** والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا
 بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة ابداً اولئك هم الفاسقون الا الذين
 تابوا من بعد ذلك واصلحوا فان الله غفور رحيم ان الذين يرمون المحصنات الغافلات المؤمنات لعنوا
 فى الدنيا والاخرة ولهم عذاب عظيم **ش** ذكر هاتين الآيتين الاولى تدل على بيان حكم حد
 القذف والثانية تدل على انه من الكبار قوله والذين يرمون المحصنات اى العفيفات الحرائر المسلمات
 وناب فيها ذكر رمى النساء عن ذكر رمى الرجال اذ حكم المحصنين فى القذف كحكم المحصنات قياساً
 واستدلالاً وان من قذف حراً عفيفاً مؤمناً عليه الحد ثمانون كن قذف حرة مؤمنة واختلف فى حكم
 قذف الارقاء على ما سياتى ان شاء الله تعالى واعلم ان الآية الاولى ساقها ابو ذر والنسفي كذا (والذين
 يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء) الآية وساقها غيره الى قوله غفور رحيم وساق الآية
 الثانية ابو ذر كذا (ان الذين يرمون المحصنات الغافلات المؤمنات لعنوا) الآية وساق غيره الى
 عذاب عظيم **ص** حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثنا سليمان عن ثور بن زيد عن ابى النخيث عن ابى

هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اجتنبوا السبع الموبقات قالوا يا رسول الله وماهن
 قال الشرك بالله والحد وقل النفس التي حرم الله الإباحة واكل الربوا واكل مال اليتيم والتولي
 يوم الزحف وقذف المحصنات المؤمنات الفاضلات **ش** **ص** مطبقته لترجمة في آخر الحديث
 وعبد العزيز بن عبد الله بن يحيى الأوبى المديني من افراد البخاري وسليمان هو ابن بلال وثور بن يحيى
 الثلاثة وسكون الواو ابن زيد المدني وابو الفيث اسمه سلام مولى ابن مطيع والحديث مضى في
 الوصايا وفي الطب ومضى الكلام فيه قوله الموبقات اي المهلكات وقال المهلب سميت بذلك
 لانها سبب لاهلاك مرتكبها **ص** **باب** **قذف العبد** **ش** **ص** اي هذا باب في
 بيان حكم قذف العبد والاضافة فيه اضافة الى المفعول وطوى ذكر الفاعل وقال بعضهم ويستعمل
 ان يكون الاضافة للفاعل والحكم فيه ان على العبد اذا قذف نصف ما على الحر ذكرنا كان او انشئ
 وهذا قول الجمهور وعن عمر بن عبد العزيز والزهري والاوزاعي واغل الظاهر حده ثمانون انشئ
 قلت حديث الباب يدل على ان الاضافة للمفعول على ما لا يخفى وان كان فيه احتمال لما قاله والمراد بقوله
 العبد الارقاء وقال بعضهم عبر بالعبد اتباعا للفظ الحديث وحكم العبد والامة في القذف سواء قلت
 افظ الحديث مملوكه وليس فيه اتباع من حيث اللفظ وان كان يطلق على العبد مملوك **ص** حديثنا
 مسدد حدثنا يحيى بن سعيد عن فضيل بن غزوان عن ابن ابي نعم عن ابي هريرة قال سمعت ابا القاسم صلى الله
 تعالى عليه وسلم يقول من قذف مملوكه وهو برئ مما قال جلد يوم القيمة الا ان يكون كما قال **ش** **ص**
 مطبقته لترجمة من حيث ان لفظ المملوك يطلق على العبد ويحيى بن سعيد القطان وقضيل مصنف فضل
 بالاضاد المعجمة ابن غزوان ان يفتح الفين المعجمة وسكون الزاي وان ابن نعم اسم عبد الرحمن الجعفي الكوفي
 وابو نعم بضم النون وسكون العين المهملة لم اقف على اسمه والحديث اخرجه مسلم في الايمان والنور عن ابي
 بكر بن ابي شيبة وغيره واخرجه ابوداود في الادب عن ابراهيم بن موسى الرازي واخرجه الترمذي في
 البر عن احمد بن محمد واخرجه النسائي في الرجم عن سويد بن نصر قوله ابا القاسم في رواية الاسمعيلى
 حديثنا ابو القاسم نبى التوبة قوله من قذف مملوكه وفي رواية الاسمعيلى من قذف عبده بشئ
 قوله وهو برئ الواو فيه الحال قوله جلد يوم القيمة فيه اشعار انه لاحد عليه في الدنيا وقال
 المهلب العلماء مجمعون على ان الحر اذا قذف عبدا فلا حد عليه ووجههم قوله جلد يوم القيمة فلو وجب
 عليه الحد في الدنيا لذكره في الآخرة وقال الشافعي وثالث من قذف من يحسد عبدا اذا هو
 حر فعليه الحد وقال ابن المنذر واختلفوا فيما يجب على قاذف ام الولد فقال ابن عمر عليه الحدوه
 قال مالك وهو قياس قول الشافعي وروى عن الحسن انه لاحد عليه **ص** **باب** **هل**
 يأمر الامام رجلا فيضرب الحد غائبا عنه **ش** **ص** اي هذا باب فيه هل يأمر الامام رجلا
 فيضرب الحد رجلا غائبا عنه حاصل معنى هذه الترجمة ان رجلا اذا وجب عليه الحد وهو غائب
 عن الامام هل له ان يقول لرجل اذهب الى فلان الذى هو غائب فاقم عليه الحد وجواب الاستفهام محذوف
 تقديره له ذلك **ص** **قذفه** **عبر** **ش** **ص** اي وقد فعل هذا الذى استفهم عند عمر
 ابن الخطاب رضى الله تعالى عنه وهذا لم يثبت الا في رواية الكشميى وروى هذا الاثر سعيد بن
 منصور بسند صحيح عن عمر انه كتب الى عامله ان عاد فحدوه ذكره في قصة طويلة **ص**
 حديثنا محمد بن يوسف حدثنا ابن عيينة عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابي هريرة وزيد
 ابن خالد الجهني رضى الله تعالى عنهما قال جاء رجل الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال

انشدك الله الا قضيت بينما بكتاب الله فقام خصمه وكان افعه منه فقال صدق اقص بينما بكتاب الله
واثنى على رسول الله فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قل فقال ان ابني كان عسيقا في اهل هذا
فزني بامرأته فاقضيت منه بمائة شاة وخادم واني سألت رجلا من اهل العلم فاخبروني ان على ابني
جلد مائة وتغريب عام وان على امرأة هذا الرجم فقال والذي نفسي بيده لا قضين بينكما بكتاب الله
المائة والخادم رد عليك وعلى ابنتك جلد مائة وتغريب عام ويانيس اغد على امرأة هذا فسلها فان
اعترفت فارجهما فاعترفت فرجهما شىء مطابقتها للترجة في قوله يانيس اغد على امرأة
هذا الى آخره والحديث قدم غير مرة وآخره مر عن قريب في باب اذا رمى امرأته او امرأة غيره
بالزنا عند الحاكم ومرة الكلام فيه غير مرة قوله انشدك الله اى ما اطلب منك الا قضاءك بحكم الله
قوله واثنى على هو كلام الرجل لا كلام خصمه بدليل رواية كتاب الصلح قوله عسيقا اى اجيرا
قوله يانيس انما خصه لانه اسلمى والمرأة اسلمية قوله فاعترفت فيه حذف تقديره فذهب انيس
اليها فسألها هل زנית فاعترفت اى اقرت بالزنا فرجهما باقرارها

ص بسم الله الرحمن الرحيم كتاب الديات شىء

اى هذا باب في بيان احكام الديات وهو جمع دية اصلها ودى من وديت القتل اديه دية اذا
اعطيت ديته واتيت اخذت ديته فحذفت الواو منه وعوض عنها الهاء واذا اردت الامر منه
تقول دبكسر الدال اصله اود فحذفت الواو منه تعال ففعله فصار اد واستغنى عن الهزة فحذفت
فصار د على وزن ع فتقول ددياد وادى ديادين ويجوز ادخال هاء السكت في الامر الواحد فيقال
ده كما يقال قه فيق الذى هو امرئى وفي المغرب الدية مصدر ودى القتل اذا اعطى وليه ديته
واصل التركيب على معنى الجرى والخروج ومنه الوادى لان الماء يدى فيه اى يجرى فيه فان قلت
ترجم غير البخارى كتاب القصاص وادخل تحته الديات والبخارى بالعكس قلت ترجمته اعم
من ترجمة غيره لان ما يجب فيه القصاص يجوز العفو عنه على ما في قسمة الدية شىء ص وقول
الله تعالى عن وجل ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم شىء وقول الله بالجور عطف على
قوله الديات هذا على وجود الواو في قول الله وعلى قول ابى ذر والنسفي بدون الواو كذا قول الله
فيكون ح مرفوعا على الابتداء وخبره هو قوله ومن يقتل فان قلت ما وجه تصدير هذه الترجمة
بهذه الآية قلت لان فيها وعيدا شديدا عند القتل متعمدا بغير حق فان من فعل هذا وصوّلح
عليه بمال قسمة الدية واذا احترز الشخص عن ذلك فلا يحتاج الى شىء واختلاف العلماء
في تأويل هذه الآية هل للقاتل توبة في ذلك ام لا فروى عن ابن مسعود وابن عباس وزيد
ابن ثابت وابن عمر انه لا توبة له وانها غير منسوخة وانها نزلت بعد الآية التى في الفرقان التى
فيها توبة القاتل بسنة اشهر ونزلت آية الفرقان في اهل الشرك ونزلت آية النساء في المؤمنين
وروى سعيد بن المسيب ان ابن عمر رضى الله تعالى عنهما سأل رجل اى قتلت فهل لى من توبة قال
ترود من الماء البارد فانك لا تدخل الجنة ابدا وذكر ابن ابي شيبه ايضا عن ابى هريرة وابى سعيد
الخدرى وابى الدرداء وروى عن على وابن عباس وابن عمر للقاتل توبة من طرق لا يخرج بها واحجج اهل
السنة بان القاتل في مشية الله بخديث عبادة بن الصامت الذى فيه ذكر بيعة العقبة وفيه من اصاب ذنبا فارمه

الى ابنه ان شاء عقربه وان شاء نذبه والى هذا ذهب جماعة من لنا بعبين وفقهائهم الامام صاروقيل الآتي
حتى استحل وقيل المراد بالخلود طول الاقامة **حديث** ص حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا جابر عن الاعرس
عن ابي واثل عن عمرو بن شرحبيل قال قال عدله قال رجل يا رسول الله اى الذنب اكبر عند الله قال
ان تدعوا لله ندا وهو خلقك قال ثم اىة قال ثم ان تقتل ولدك خشية ان يطعم معك قال ثم اىة قال ثم ان ترائى
بجيلة جارك فانزل الله عز وجل تصديقها (والذين لا يدعون مع الله الها آخر ولا يقتلون النفس التي
حرم الله الا بالحق ولا يزنون ومن يفعل ذلك لا ترجع له ليرجعه للآية ش **حديث** مطابقتها لترجمة الآية المذكورة
في قوله ولا يقتلون النفس التي حرم وجبرير هو ابن عبيد الحميد والاعمش هو سليمان وابو واثل هو
شقيق بن سلمة وعمرو بفتح العين ابن شرحبيل بضم الشين المعجمة وفتح الراء وسكون الحاء المهملة وكسر
الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف الهمداني الكوفي وعبدالله هو ابن مسعود رضى الله تعالى
عنه والحديث مضى في التفسير عن عثمان بن ابي شبة وفي الادب عن محمد بن كثير وسجي في التوحيد
ايضا ومضى الكلام فيه قوله ندا بكسر النون وتشديد الدال المهملة وهو النظير والمثل وكذلك النذير
قوله وهو خلقك الواو فيه للحال قوله ثم اى بفتح الهزة وتشديد الباء اى ثم اى ذنب بعد ذلك
قوله خشية ان يطعم اى لاجل خشية ان يطعم معك قيل القتل مطلقا اعظم فاجره هذا التقييد
واجيب بانه خرج مخرج الغالب اذ كانت عارهم ذلك وهذا المفهوم لا اعتبار له وجواب آخر وهو
ان فيه شيئين القتل وضعف الاعتقاد في ان الله هو الرزاق وهذا نظير قوله تع (ولا تقتلوا اولادكم
خشية املاق) وقوله تعالى (قد خسر الذين قتلوا اولادهم سفها بغير علم) قوله بجيلة اى بزوجة جارك
وهو بفتح الحاء المهملة وقبه الزنا والخيانة مع الجار الذى اوصى الله بحفظ حقه قوله فانزل الله تصديقها
اى تصديق هذه الاشياء المذكورة في سورة الفرقان وهو قوله عز وجل (والذين لا يدعون مع الله
الى آخر الآية قوله اى اقرأ تمام الآية (يلقى اثمنا) قال مجاهد الاثم واد في جهنم
وقال سيويه والخليل اى يلقى جزاء الاثم وقال القتيبي الاثم العقوبة **حديث** ص حدثنا علي
حدثنا اسحق بن سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص عن ابيه عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قال قال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يزال المؤمن في فسحة من دينه مالم يصب دما حراما ش **حديث**
هذا مطابق للحديث السابق المطابق للآية المذكورة وعلى شيخ البخارى ذكر هكذا غير منسوب
ولم يذكره ابو على الجاني في تقييده ولانه عليه الكلاباذى وقيل انه على بن الجعد قلت على بن الجعد
ابن عبيد ابو الحسن الجوهري الهاشمي مولاهم البغدادي قال جامع رجال الصحيحين روى عنه
البخارى في كتابه اثني عشر حديثا وذكر في ترجمة على بن ابي هاشم انه سمع اسحق بن سعيد المذكور
والحديث من افرادة قوله ان يزال كذا في رواية الكشميهني وفي رواية غيره لا يزال قوله في فسحة
بضم الفاء وسكون السين المهملة وحاء مهملة اى في سعة منشرح الصدر واذا قتل نفسا بغير حق
صار منحصرا ضيقا لما اوعده الله عليه مالم يوعده على غيره قوله من دينه كذا في رواية الاكثرين
بكسر الدال المهملة من الدين وفي رواية الكشميهني من ذنبه بفتح الدال المعجمة وسكون النون
وبالباء الموحدة فعنى الاول انه يضيق عليه دينه بسبب الوعيد لقاتل النفس عدا بغير حق ومعنى
الثاني انه يصير في ضيق بسبب ذنبه **حديث** ص حدثني احمد بن يعقوب مرثنا اسحق سمعت ابي
يحدث عن عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما قال ان من ورطات الامور التي لا يخرج من اوقع نفسه

فيها سفك الدم الحرام بغير حله ش **هـ** هذا حديث ابن عمر ايضا لكنه موقوف عليه قوله
حدثني احمد بن يعقوب ويروى حدثنا بنون الجمع احمد بن يعقوب المسعودي الكوفي وهو من
افراد قوله حدثنا اسحق يروى اخبرنا اسحق وهو ابن سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص
المذكور في الحديث السابق قوله من ورطات الامور هي جمع ورطة بفتح الواو وسكون الراء
وهي الهلاك يقال وقع فلان في ورطة اي في شئ لا ينجو منه قوله التي لا تخرج الخ تفسير الورطات
قوله بغير حله اي بغير حق من الحقوق المحلة للسفك قال الكرماني الوصف بالحرام يغني عن هذا
القيد ثم اجاب بقوله الحرام يراد به ما شأنه ان يكون حرام السفك او هو لا تكيد **ح** ص حدثنا
عبدالله بن موسى عن الاعمش عن ابي وائل عن عبدالله قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اول ما
يقضى بين الناس في الدماء ش **هـ** مطابقتها الآية المذكورة من حيث كون الوعيد الشديد
فيها يكون اول ما يقضى يوم القيامة بين الناس في الدماء اي في القضاء بها لانها اعظم المظالم فيما
يرجع الى العباد اخرجه عن عبدالله بن موسى بن باذام ابي محمد العباسي الكوفي عن سليمان الاعمش
عن ابي وائل شقيق بن سلمة عن عبدالله بن مسعود وفي رواية مسلم من طريق آخر اول ما يقضى يوم
القيامة بين الناس وقال بعضهم هذا السند يلحق بالثلاثيات وهي اعلى ما عند البخاري من حيث العدد
وهذا في حكمه من جهة ان الاعمش تابعي وان كان روى هذا عن تابعي آخر فان ذلك التابعي ادرك
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وان لم يكن له صحبة انتهى قلت اذا لم يكن له صحبة كيف يكون الحديث من
الثلاثيات فالذي ليست له صحبة هو من احاد الناس سواء كان تابعا او غيره فان قلت روى عن ابي هريرة
اول ما يحاسب به المرء صلاته اخرجه النسائي وبينهما تعارض قلت لا تعارض لان حديث عبدالله
فيما بينه وبين غيره وحديث ابي هريرة في خاصة نفسه **ح** ص حدثنا عبد الله بن
حدثنا يونس عن الزهري حدثنا عطاء بن يزيد ان عبدالله بن عدى حدثه ان المقداد بن عمرو
الكندي حليف بنى زهرة حدثه وكان شهد بدرا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال يا رسول الله
ان لقيت كافرا فاقتلنا فضررب يدي بالسيف فقطعها ثم لاذ بشجرة وقال اسلمت لله اقبله بعد ان قالها
قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تقتله قال يا رسول الله فانه طرح احدى يدي ثم قال ذلك
بعدها قطعها اقبله قال لا تقتله فان قتله فانه بمنزلة قبل ان تقتله وانت بمنزلة قبل ان يقول كلمته
التي قال ش **هـ** مطابقتها للآية المذكورة من حيث ان فيه نهيا عظيما عن قتل النفس التي
اسلمت لله وعبدان هولاء عبدالله بن عثمان يروى عن عبدالله بن المبارك عن يونس بن يزيد عن محمد
ابن مسلم الزهري عن عطاء بن يزيد من الزيادة الليثي عن عبدالله بن عدى بن الخيار بكسر الخاء
المعجمة وتخفيف الباء آخر الحروف النوفلى له ادراك عن المقداد بن عمرو وهو المعروف بالمقداد بن
الاسود رضي الله تعالى عنه والحديث مضى في المغازي في غزوة بدر عن ابي عاصم عن ابن جريح
وعن اسحق بن ابراهيم واخرجه مسلم في الايمان عن قتيبة وغيره واخرجه ابوداود والنسائي فيه
جميعا عن قتيبة فابوداود في الجهاد والنسائي في السير قوله ان لقيت كذا في رواية الاكثرين
بكلمة ان الشرطة وفي رواية ابي ذر اني لقيت بصيغة الاخبار عن الماضي وظاهر هذا يقتضي
ان سؤال المقداد عن الذي وقع له في نفس الامر لانه سأل عن الحكم في ذلك اذا وقع والذي
وقع في غزوة بدر بلفظ ارايت ان لقيت رجلا من الكفار الحديث وهذا يؤيد رواية الاكثرين

قوله فضرِب بالسيف قال الكرمانى كيف قطع يده وهو ممن يكتم ايمانه فاجاب بقوله دفعا
للصائل او السؤال كان على سبيل الفرض و التمثيل لاسيما وفي بعض الروايات ان لقيت بحرف الشرط
قوله ثم لاد بشجرة اى التجأ اليها وفي رواية الكشميهنى تم لا ذمى اى منع نفسه منى وقال اسلمت
لله اى دخلت فى الاسلام قوله اقلته اى اقلته بهمة الاستفهام فيه مقدرة قوله بعد ان قالها
اى بعد ان قال كلمة الاسلام قوله فان قتلته اى بعد ان قال اسلمت لله الخ قاله الكرمانى قوله بمنزلة
اى الكافر مباح الدم قبل الكلمة فاذا قالها صار محذور الدم كالمسلم فان قتلته المسلم بعد ذلك ضار
دمه مباحا بحق القصاص كالكافر بحق الدين فالتشبيه فى اباحة الدم لا فى كونه كافرا وقيل معناه
انت تقصد قتله آثما كما كان هو ايضا بقصد قتالك آثما فالتشبيه بالاثم انتهى قلت قوله الاول
كلام الخطابي نقله عنه وحاصله اتحاد المنزلتين مع اختلاف المأخذ فالاول انه مثلك فى صون الدم
والثانى انك مثله فى الهدر وقوله الثانى كلام المهلب وقال الداودى معناه انك صرت قاتلا كما كان
هو قاتلا قال وهذا من المعاريض لانه اراد الا غلاط بظاهر اللفظ دون باطنه وانما اراد
ان كلا منهما قاتل ولم يرد انه صار كافرا بقتله اياه وقيل ان قتلته مستحلا لقتله فى الكفر
فانت مستحل مثله والحاصل من هذا كله النهى عن قتل من يشهد بالاسلام واحتج بعضهم
بقوله اسلمت لله على صحة اسلام من قال ذلك ولم يزد عليه ورد ذلك بانه كان ذلك فى الكف
على انه ورد فى بعض طرقه انه قال لا اله الا الله وهى رواية معمر عن الزهري عند مسلم فى هذا
الحديث **ص** وقال حبيب بن ابى عمرة عن سعيد عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال
قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم للمقداد اذا كان رجل مؤمن يخفى ايمانه مع قوم كفار فظهر ايمانه
فقتلته فكذلك كنت انت تخفى ايمانك بمكة قبل ش **ص** مطابقتها لحديث المقداد من حيث ان
المعنى قربة وحبيب ضد العدو ابن ابى عمرة بفتح العين المهملة وسكون الميم وباراء القصاب الكوفي
وسعيد هو ابن جبير وهذا التعليق وصله البرار والدار قطنى فى الافراد والطبرانى فى الكبير
من رواية ابى بكر بن على بن عطاء بن مقدم والد محمد بن ابى بكر المقدمى عن حبيب بن ابى
ثابت وفى اوله بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سرية فيها المقداد فلما اتوهم وجدوهم
تفرقوا وفيهم رجل له مال كثير لم يرح فقال اشهد ان لا اله الا الله فاهوى اليه المقداد فقتله الحديث
وفيه فذكروا ذلك لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا مقداد قتلت رجلا قال لا اله الا الله
فكيف لك بلاله الا الله فاتزل الله تع (ياايها الذين آمنوا اذا ضربتم فى سبيل الله فتبينوا) الآية فقال النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم للمقداد كان رجل مؤمن يخفى ايمانه الخ **ص** باب **ص** قول الله
تع ومن احياها قال ابن عباس من حرم قتلها الا بحق فكأنما احيا الناس جميعا ش **ص** اى
هذا باب فى قول تع ومن احياها ووقع فى رواية غير ابى ذر باب قوله تع ومن احياها وزاد المستمل
والاصبلى فكانما احيا الناس جميعا واول الآية (من قتل نفسا بغير نفس او فساد فى الارض فكانما
قتل الناس جميعا ومن احياها) الآية وتعليق ابن عباس اخرجه اسمعيل بن ابى زياد السامى
فى تفسيره عنه ورواه وكيع عن سفيان عن خصيف عن مجاهد عنه فذكره **ص** حديثنا
قيصة حديثنا سفيان عن الاعمش عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله عن النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم قال لا تقتل نفس الا كان على ابن آدم الاول كفل منها ش **ص** مطابقتها لصدر

الآية التي فيها ومن احيائها ظاهرة لان المراد من ذكر و من احيائها صدرها وهو قوله من قتل
 نفسا الآية و قبضة بفتح القاف وهو ابن عقبة وسفيان هو ابن عيينة وقيل الثوري والاول
 هو الظاهر والاعمش سليمان وعبدالله بن مرة بضم الميم وتشديد الراء الخار في بناء مجمة وراء مكسورة
 وبالفاء الكوفي وفيه ثلاثة من السابيعين في نسق وهم كوفيون وعبد الله هو ابن مسعود والحديث
 مضى في خلق آدم عن عمر بن حفص عن ابيه واخرجه مسلم في الحدود عن ابي بكر بن ابي شيبة
 ومضى الكلام فيد قوله لا تقتل نفس زاد حفص في روايته ظلما قوله علي ابن آدم الاول
 هو قابيل قتل هابيل قوله كف بكسر الكاف اي نصيب قال عليه السلام من سن سنة سيئة
 فعليه وزرها ووزر من عمل بها الى يوم القيمة **ص** حدثنا ابو الوليد حدثنا شعبة قال واقد
 ابن عبدالله اخبرني عن ابيه انه سمع عبدالله بن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا ترجعوا
 بسدى كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض **ش** **ص** مطابقتها للآية المذكورة تنأى على قول
 من فسر قوله كفارا بجرمة الدماء فان فيه ثمانية اقوال منها هذا وقد ذكرناه في اوائل
 كتاب الحدود في باب ظهر المؤمن حى ومضى الحديث فيه ايضا وابو الوليد شيخ البخارى اسمه
 هشام بن عبد الملك وواقد بكسر القاف وبالذال المهملة ابن محمد بن زيد بن عبدالله بن عمر بن الخطاب
 نسبه الراوى الى جده فامراده بقولنا ابيه محمد لا عبدالله وهو يروى عن جده عبدالله فقوله اخبرني
 في روايته كذا وقع هنا واقد بن عبدالله والصواب واقد بن محمد قلت نعم وكذا وقع واقد بن
 محمد سمعت ابي في باب ظهر المؤمن حى لكن وجه هذه الرواية ما ذكرناه الآن قوله اخبرني
 عن ابيه من باب تقديم اسم الراوى على صيغة الاخبار عنه تقدير الكلام حدثنا شعبة اخبرني واقد
 ابن عبدالله عن ابيه بعنى محمد بن زيد بن عبدالله يروى عن جده عبدالله كما ذكرنا فافهم فان فيد
 قلنا **ص** **ص** حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن علي بن مدرك سمعت
 ابا زرعة بن عمرو بن جرير عن جرير قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في حجة الوداع
 استنصت الناس لا ترجعوا بعدى كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض **ش** **ص** مطابقتها
 للآية المذكورة مثل مطابقة الحديث السابق والحديثان سواء غيران الذى سبق عن عبد الله
 ابن عمرو هذا عن جرير بن عبدالله البجلي رضى الله تعالى عنه اخرجته عن محمد بن بشار بفتح الباء
 الموحدة وتشديد الشين المعجمة عن غندر بضم الغين المعجمة وسكون النون وهو لقب محمد بن جعفر وقد
 مر غير مرة قوله سمعت ابا زرعة هو هرم بفتح الهاء وكسر الراء ابن عبدالله بن جرير بن عبدالله
 سمع جده جرير بن عبدالله والحديث مضى في العلم عن ججاج بن منهال وفي المفازي عن حفص بن
 عمر ومضى الكلام فيه قوله قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ويروى قال قال النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم فعلى هذه الرواية قوله استنصت الناس امرأى اسكت الناس ليسمعوا الخطبة
 والخطاب لجرير ويروى استنصت الناس بصيغة الماضى جملة حالية وهى الباقى قد مر غير مرة
ص **ص** رواه ابو بكره وابن عباس رضى الله تعالى عنهم عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 وسلم **ش** **ص** اي روى قوله لا ترجعوا بعدى كفارا الحديث ابو بكره بفتح الباء الموحدة نفع
 بضم النون وفتح الفاء وسكون الياء آخر الحروف وبالعين المهملة ابن الحارث الثقفي صاحب رسول
 الله صلى الله تعالى عليه وسلم وروى البخارى حديثه هذا مطولا في كتاب الحج قوله وابن عباس

أورواد أيضا عبدالله بن عباس وقدمضى في الحج أيضا ص حدثني محمد بن بشار حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن فراس عن الشعبي عن عبدالله بن عمرو عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الكبار الاشراك بالله وعقوق الوالدين اوقال اليين الغموس شك شعبة وقال معاذ حدثنا شعبة قال الكبار الاشراك بالله واليين الغموس وعقوق الوالدين اوقال وقتل النفس ش مطابقتة للآية المذكورة في قوله وقتل النفس ومحمد بن جعفر هو غندر وقدمضى الآن وشعبة بروى عن فراس بكسر الفاء وتخفيف الراء وبالسین المهملة ابن يحيى الخارفي بالخاء المعجمة والراء والقاء عن عامر الشعبي عن عبدالله بن عمرو بن العاص والحديث مضى في الايمان والذور في باب اليين الغموس اخرجته عن محمد بن مقاتل عن النضر عن شعبة عن فراس الخ قوله اوقال اليين الغموس شك من شعبة قوله ومعاذ بضم الميم ابن معاذ العنبري وقال الكرماني هذا اما تعليق من البحاري واما قول لابن بشار انتهى وقد وصله الاسمعيلى من رواية عبيدالله بن معاذ عن ابيد ولفظه الكبار الاشراك بالله وعقوق الوالدين اوقال وقتل النفس واليين الغموس والغموس على وزن فعول بمعنى فاعل اى لغمس صاحبها في الاثم والنار وهى الكاذبة التى يتعمدها صاحبها عالمسا ان الامر بخلافه ص حدثنا اسحق بن منصور حدثنا عبدالصمد حدثنا شعبة حدثنا عبيدالله بن ابي بكر سمع انسا رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الكبار (ح) وحدثنا عمرو حدثنا شعبة عن ابن ابي بكر عن انس بن مالك عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اكبر الكبار الاشراك بالله وقتل النفس وعقوق الوالدين وقول الزور اوقال وشهادة الزور ش مطابقتة للآية المذكورة في قوله وقتل النفس واخرجه من طريقين احدهما عن اسحق بن منصور ابن بهرام الكوسج ابى يعقوب المروزى عن عبدالصمد بن عبدالوارث العنبري البصرى عن شعبة عن عبيدالله بن ابي بكر بن انس بن مالك عن جده انس بن مالك والآخر عن عمرو بن مرزوق عن شعبة عن عبيدالله بن ابي بكر الخ والحديث مضى في الشهادات عن عبدالله بن نمير وفي الادب عن محمد بن الوليد والطريق الثانى اخرجه مسلم في الايمان عن يحيى بن حبيب وغيره واخرجه الترمذى في البيوع وفي التفسير عن محمد بن عبدالاعلى واخرجه النسائى في القضاء والتفسير والقصاص عن اسحق بن ابراهيم وغيره وهنا ذكر شعبة قتل النفس بغير شك وتارة ذكرها بالشك وتارة لم يذكرها اصلا قوله او شهادة الزور شك من الراوى وليس العدد فيه محصورا قيل لابن عباس هى سبع قال هى الى السبعين اقرب وعندا يضا الى السبعمأة اقرب وقيل هى احدى عشرة وقالت جاعة من اهل السنة كل المعاصى سواء لا يقال صغيرة او كبيرة لان المعنى واحد وظواهر الكتاب والسنة تردعاهم وقد قال الله تعالى (ان تجنّبوا كبار ما تنهون عنه) الآية ص حدثنا عمرو بن زرارة اخبرنا هشيم اخبرنا حصين حدثنا ابو ظبيان قال سمعت اسامة بن زيد بن جارية رضى الله تعالى عنهما يحدث قال بعثنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى الخرقه من جهينة قال فصبحنا القوم فهزمناهم قال ولحقنا انا ورجل من الانصار رجلا منهم قال فلما غشيناه قال لا اله الا الله قال فكف عند الانصارى فطعمته برحى حتى قتلته قال فلما قدمنا باخ ذلك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال فقال لى يا اسامة اقتله بمدان قال لا اله الا الله قال قلت يا رسول الله انما كان متعوذا قال اقتله بعد ان قال لا اله الا الله قال فا زال يكررها على حتى تمنيت انى لم اكن اسلمت قبل ذلك اليوم ش مطابقتة للآية المذكورة

تؤخذ من معنى قوله اقبلته بعد ان قال لاله الا الله بالترك وفيه عظم قتل النفس المؤمنة وعروب
زرارة بضم الزاي وتخفيف الراء الاولى ابن واقد الكلابي اليسابوري وهو شيخ مسلم ايضا قال الكرمانى
روى البخارى هذا الحديث بهذا الاسناد فى المغازى قبيل غزوة الفتح الا ان ثمة عمرو بن محمد بدل ابن زرارة
قلت كلاهما من شيوخ البخارى قوله اخبرنا هشيم هكذا فى رواية الكشميهنى وفى رواية غيره حدثنا هشيم
بضم الهاء وفتح الشين المعجمة ابن بشير بضم الباء الواحدة وفتح الشين المعجمة الواسطى قوله اخبرنا حصين
هكذا فى رواية ابى ذر والاصبلى وفى رواية غيرهما حدثنا حصين بضم الحاء وفتح الصاد المهملتين
ابن عبد الرحمن الواسطى من صغار التابعين وابو ظبيان بفتح الظاء المعجمة وكسر هاء وسكون الباء
الواحدة وتخفيف الباء آخر الحروف وبالنون واسمه حصين ايضا ابن جندب المذحجى بفتح الميم
وسكون الذال المعجمة وكسر الحاء المهملة وبالجميم وهو من كبار التابعين واسامة بن زيد بن حارثة
بالحاء المهملة وبالثاء المثناة حب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وابن حبه وابن مولاه القضاعى
بضم القاف وخفة الصاد المعجمة وبالعين المهملة قوله الى الحرقه بضم الحاء المهملة وفتح الراء
وبالقاف قبيلة من جهينة وقال ابن الكلبي سموا بذلك لوقعة كانت بينهم وبين بنى مرة بن عوف
بن سعد بن دينار فاحرقوهم بالسهم لكثرة من قتل منهم وكان هذا البعث فى رمضان سنة سبع
او ثمان قوله فصبحنا القوم اى اتيناهم صباحا قوله فلما غشيته بفتح الغين المعجمة وكسر الشين
المعجمة اى لحقنا به قوله حتى قتلته قال الكرمانى المقتول هو مرداس بكسر الميم ابن نهيك
بفتح النون وكسر الهاء وبالكاف قلت هذا قول الكلبي وقال ابو عمرو مرداس بن عمرو والفدى
قوله متعوذا نصب على الحال قال الكرمانى اى لم يكن بذلك قاصدا للايمان بل كان غرضه
التعوذ من القتل وفى رواية الاعمش قالها خوفا من السلاح وفى رواية بن ابي عاصم من وجه آخر
عن اسامة انما فعل ذلك ليحرز دمه وقال الكرمانى كيف جاز تمنى عدم سبق الاسلام ثم اجاب
بقوله تمنى اسلاما لا ذنب فيه او ابتداء الاسلام ليحب ما قبله وقال الخطابى ويشبه ان اسامة
قد اول قوله تعالى (فليكن ينفعهم ايمانهم لما رأوا بأسنا) وهو معنى مقاتله وكان متعوذا ولذلك لم تلزمه
ديته وفى التوضيح قتل اسامة هذا الرجل لظنه كافرا وجعل ماسمع منه من الشهادة تعوذا من القتل
واقل احوال اسامة فى ذلك ان يكون قد اخطأ فى فعله لانه انما قصد الى قتل كافر عنده ولم يكن
عرف بحكمه صلى الله تعالى عليه وسلم فيمن اظهر الشهادة وقال ابن بطال كانت هذه القصة سبب
تخلف اسامة ان لا يقاتل مسلما بعد ذلك ومن ثمة تخلف عن على رضى الله تعالى عنه فى الجمل
وصفين قوله فما زال يكررها اى يكرر مقاتله اقبلته بعد ان قال لاله الا الله كذا فى رواية
الكشميهنى وفى رواية غيره بعدما قال وفيه تعظيم امر القتل بعدما يقول الشخص لاله الا الله
قوله حتى تمنيت الخ حاصل المعنى انى تمنيت ان يكون اسلامى الذى كان قبل ذلك اليوم بلا ذنب
لان الاسلام يجب ما قبله فتمنيت ان يكون ذلك الوقت اول دخولى فى الاسلام لانه من
جريرة تلك الفعلة ولم يرد انه تمنى ان لا يكون مسلما قبل ذلك وقد مر ما قال الكرمانى فيه
ص حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث حدثنا يزيد عن ابى الخير عن الصنائجى
عن عبادة بن الصامت قال ابنى من النقباء الذين بايعوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بايعناه على
ان لا نشرك بالله شيئا ولا نمرق ولا نزنى ولا نقتل النفس التى حرم الله ولا ننتهب ولا نعصى

بالجنة ان فعلنا ذلك فان عشرين من ذنوبنا كانت قضاء ذلك الى الله شـ مطابقتها
للآية المذكورة في قوله ولا تقتل النفس التي حرم الله وتزيد من الزيادة هو ابن ابي حبيب
وابو الخير هو مرثد بن عبد الله والصلة بنحى بضم الصاد المهملة وتخفيف الزون وكسر الباء
الموحدة وبالهاء المهملة نسبة الى صنّاج بن زاهر بن عامر يطن من مراد واسمه عبد الرحمن
ابن عسيلة مصغر العسلة بالمهملتين ابن عسل بن عسال والحديث مضى في المناقب في باب وفود
الانصار اخرج عن قتيبة عن الليث عن يزيد بن ابي حبيب عن ابي الخير الخ ومضى في كتاب
الايان في باب مجرد اخرج عن ابي اليمان قوله بايعوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعنى
ليلة العتبة قوله ولا تنتهب وروى ولا تنتهب فالاول من الاتهام والثاني من النهب قوله
ولا نعصى اى في المعروف بالعين المهملة وذكر ابن التين انه روى بالتفاف على ما يأتى وذكره
ابن قرقول بالعين والصاد المهملتين وقال كذا لا بى ذروا النفسى وابن السكن والاصيلي وعند القاسبي
ولا تنقضى اى ولا تحكم بالجنة من قبلنا وقال القاضي الصواب العين كما في آية ولا يعصيتك في معروف
قوله بالجنة على رواية العين والصاد المهملتين يتعلق بقوله بايعناه اى بايعناه بالجنة وعلى رواية القاسبي
يتعلق بقوله ولا تنقضى قوله ذلك اشارة اولا الى التروك وثانيا الى الافعال قوله فان عشرين
بفتح الغين المعجمة وكسر الشين المعجمة اى ان اصبنا شيئا من ذلك وهو الاشارة الى الافعال قوله
كان قضاء ذلك اى حكمه الى الله ان شاء عاقب وان شاء عفا عنه وفيه دليل لاهل السنة على ان المعاصي
لا تكفر بها ص حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا جويرية عن نافع عن عبد الله بن عمر عن النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم قال من حمل علينا السلاح فليس منا شـ مطابقتها للآية تؤخذ
من معنى الحديث لان المراد من حمل السلاح عليهم قتالهم قال الكرماني اى قاتلنا من جهة الدين او
من استباح ذلك وجويرية مصغر جارية ابن اسماء والحديث من افراده قوله فليس منا اى فليس
على طريقنا ص رواه ابو موسى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم شـ اى روى
الحديث المذكور ابو موسى الاشعري واسمه عبد الله بن قيس وسيأتى موصولا في كتاب الفتن في باب
قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من حمل علينا السلاح ص حدثنا عبد الرحمن بن المبارك
حدثنا حجاج بن زيد حدثنا ايوب ويونس عن الحسن بن احنف بن قيس قال ذهبت لانصر هذا الرجل
فلقيني ابو بكره فقال اين تريد قلت انصر هذا الرجل قال ارجع فاني سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم يقول اذا التقى المسلمان بسيفهما فالقاتل والمقتول في النار قلت يا رسول الله هذا القاتل فما بال المقتول
قال انه كان حربيا على قتل صاحبه شـ مطابقتها للآية المذكورة ظاهرة وعبد الرحمن بن المبارك
ابن عبد الله وايوب هو السخيتاني ويونس هو ابن عبيد البصري والحسن هو البصري والاحنف بن قيس
السعدي البصري واسمه الضحالك والاحنف لقبه عرف به يكتب اباجرا ادرك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
ولم يره قاله ابو عمر وقال اسم على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قلت فلذلك دعا له النبي صلى
الله تعالى عليه وسلم مات سنة سبع وستين بالكوفة و ابو بكره نضيع بن الخارث والحديث مضى في كتاب
الايان في باب المعاصي من امر الجاهلية ومضى الكلام فيه قوله لانصر هذا الرجل اراد به علي بن
ابي طالب رضى الله تعالى عنه وكان احنف تخلف عنه في وقعة الجمل قوله ارجع امر من الرجوع
شـ اى بسيفهما بافراد السيف رواية الكشميهني وفي رواية غيره بالنسبة قوله فالقاتل بالفاء لانه جواب

إذا وقال الكرماني ويروى بدون الفاء وهو دليل على جواز حذف الفاء من جواب الشرط نحو
 (من يفعل الحسنات الله بشكرها) وقال يحتمل ان يقال اذا ظرفية وفيه تأمل وقال الخطابي هذا الوعيد
 اذا لم يكونا يتقاتلان على تأويل وانما يتقاتلان على عداوة او طلب دنيا ونحوه واما من قاتل اهل
 البغى او دفع الصائل فقتل فإنه لا يدخل في هذا الوعيد لانه مأثور بالقتال للذب عن نفسه غير قاصده
 قتل صاحبه **ص** باب قول الله تعالى يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص في القتلى
 الحر بالحر والعبد بالعبد والانثى بالانثى فمن عفى له من اخيه شيئاً فاتباع بالمعروف واداء اليه باحسان
 ذلك تخفيف من ربكم ورجة فمن اعتدى بعد ذلك فله عذاب اليم **ش** اي هذا باب في ذكر
 قول الله عز وجل يا ايها الذين آمنوا الى آخره وفي رواية ابى ذر يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم
 القصاص في القتلى الآية وفي رواية الاصيلي وابن عساكر الحر بالحر الى قوله عذاب اليم
 وسبق في رواية كريمة الآية كلها ولم يذكر في هذا الباب حديثاً وذكر بعده ابواباً تشتمل على ما
 في الآية المذكورة من الاحكام وسيأتي بيان سبب نزول هذه الآية فقال حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا
 سفيان بن عمرو عن مجاهد عن ابن عباس قال كانت في بني اسرائيل قصاص ولم تكن فيهم الدية فقال الله
 لهذه الامة كتب عليكم القصاص الى آخر الحديث قوله فمن عفى له اي من ترك له من اخيه شيئاً يعني
 بعد استحقاق الدم فاتباع اي فذلك العفو اتباع بالمعروف اي قتل الطالب اتباع بالمعروف اذا قبل الدية
 قوله واداء اليه باحسان يعني من القاتل يعني من غير ضرر قوله ذلك اي اخذ الدية في العمد تخفيف
 من الله عليكم ورجة قوله فمن اعتدى بعد ذلك اي من قتل بعد اخذ الدية فله عذاب اليم اي موجه
 شديد **ص** باب سؤال القاتل حتى يقر والاقرار في الحدود **ش** اي هذا
 باب في بيان سؤال الامام القاتل يعني من اتهم بالقتل ولم تتم عليه البينة وبسأله حتى يقر فيقيم عليه الحد هذه
 الترجمة هكذا وقعت في رواية الاكثرين ولم يقع في رواية النسفي وكريمة لفظ باب وانما وقع بعد قوله
 عذاب اليم واذا لم يزل يسئل القاتل حتى اقر والاقرار في الحدود **ص** حدثنا حجاج بن منهال
 حدثنا همام عن قتادة عن انس بن مالك رضي الله تعالى عنه ان يهوديا رضى رأس جارية بين جبرين
 فقتل لها من فعل بك هذا فلان او فلان حتى سمى اليهودي فاق به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلم
 يزل به حتى اقر فرض رأسه بالحجارة **ش** مطابقة للترجمة في قوله فلم يزل به حتى اقر
 وهمام هو ابن يحيى والحديث مضى في الاشخاص عن موسى بن اسمعيل وفي الوصايا عن حسان بن
 ابي عباد ومضى الكلام فيه قوله رضى بالصاد المجعلة المشددة من رضى رضى اذا رضى خذوق
 وفيه القصاص بالمثل قوله رأس جارية قال بعضهم يحتمل ان تكون امة ويحتمل ان تكون حرة
 لكن دون البلوغ قلت تقدم في الطلاق بلفظ عدا يهودى على جارية فاخذ اوصاحا كانت عليها
 ورضخ رأسها وفيد فاق اهلها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهى في آخر رفق الحديث
 وهذا يدل على انها كانت حرة وقال هذا القاتل المذكور وهذا لا يعين كونها حرة لاحتمال ان يراد
 باهلها موالها رفيقة كانت او عتيقة قلت هذا عدول عن الظاهر فان الموالى لا يطلق عليهم اهل
 بالحقيقة وبلاحتمال الناشئ عن غير دليل لا يثبت الحكم والافضاح جمع وضح وهى الحلى
 من فضة قاله ابو عبيدة وغيره وقال الجوهرى الافضاح حلى من الدراهم الصحاح قوله فلان او فلان
 هذا هكذا في رواية ابى ذر والاصيلي وابن عساكر ولا يذ عن الكشمي بنى افلان ام فلان
 وفي رواية غيره افلان وفلان بهمة الاستفهام على سبيل الاستنباز وتقدم في الاشخاص من وجه

آخر عن همام افلان افلان بالتكرار بغير واو والمطف قوله حتى سمي اليهودي بضم السين على ثاء
الجمهور قوله فاق به اي باليهودي قوله حتى اقر اي اليهودي اي حتى اقرانه فعل بها ما ذكر وفي
رواية الوصايا حتى اعترف قال ابو مسعود لا اعلم احدا قال في هذا الحديث حتى اعترف ولا حتى اقر
الاهمام بن يحيى وقال غيره هذه اللفظة انما جاءت من رواية قتادة ولم يقلها غيره وهي بماء مدقلت
ثبتت هذه اللفظة في الصحيحين فبرده ما قبل بما ذكرنا ويرد به ايضا سؤال من قال كيف قتل النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم اليهودي بلاينة ولا اعتراف واجيب عن هذا ايضا بان هذا كان في ابتداء
الاسلام وكان يقتل القاتل بقول القاتل وقبل يمكن انه قتله لا بينة ولا اعتراف بل بسبب آخر ويجب
لقتله وقبل كان صلى الله تعالى عليه وسلم عليه بالوجه فلذلك قتله واختلف العلماء في صفة القود وقيل
مالك انه يقتل بمثل ما قتل به فان قتله بعضا او بحجر او بالخنق او بالتفريق قتل بمثله وبه قال الشافعي
واحمد وابو ثور واسحق وابن المنذر وقال الشافعي ان طرأ في النار عمدا حتى مات طرح في النار
حتى يموت وقال ابراهيم النخعي وعامر الشعبي والحسن البصري وسفيان الثوري وابو حنيفة واصحابه
لا يقتل القاتل في جميع الصور الا بالسيف واحتجوا بما رواه الطحاوي حدثنا ابن مرزوق حدثنا ابو
عاصم قال حدثنا سفيان الثوري عن جابر عن ابي حازب عن النعمان قال قال رسول الله صلى الله
تعالى عليه لا قود الا بالسيف وابو عاصم الضحاك بن مخلد شيخ البخاري وجابر الجعفي وابو عازب مسلم
ابن عمرو او مسلم بن اراك والنعمان بن بشير واخرجه ابو داود والطبراني ولفظه لا قود الا بالحدية
واجابوا عن حديث الباب بانه نسخ بنسخ المثة كما فعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالعربيين
فان قلت قال البيهقي هذا الحديث لم يثبت له اسناد وجابر مطعون فيه قلت وان طعن فيه فقد قال
وكيع متهما شككم في شيء فلا تشكوا ان جابرا ثقة وقال شعبة صدوق في الحديث واخرج له ابن
حبان في صحيحه وقدروى مثله عن ابي بكره رواد ابن ماجة باسناده الجيد عن ابي هريرة ورواه البيهقي
من حديث الزهري عن ابي سلمة عنه نحوه وعن عبد الله بن مسعود واخرجه البيهقي ايضا من حديث
ابراهيم عن علقمة عنه ولفظه لا قود الا بالسلاح وعن علي رضي الله تعالى عنه رواه معلى بن هلال
عن ابي اسحق عن عاصم بن ضمرة عنه ولفظه لا قود الا بالحدية وعن ابي سعيد الخدري اخرجه الدارقطني
من حديث ابي حازب عن ابي سعيد الخدري عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال القود بالسيف
والخطأ على العاقلة وهؤلاء ستة انفس من الصحابة رووا عن النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم ان القود لا يكون الا بالسيف ويشد بعضه بعضا واقل اجزائه ان يكون حسنا فصيح
الاحتجاج به باب اذا قتل بحجر او بعضا ش ~~ش~~ اي هذا باب يذكر فيه اذا قتل
شخص شخصا بحجر او قتله بعضا وجواب اذا محذوف تقديره يقتل بما قتل به وانما قدرنا هكذا
وان كان يحتمل ان يقال لا يقتل الا بالسيف موافقة لحديث الباب وام يذكره على عادته اكتفاء بحديث
الباب وقال بعضهم كذا اطلق ولم يثبت الحكم اشارة الى الاختلاف في ذلك ولكن ايراد الحديث
يشير الى ترجيح قول الجمهور انتهى قلت الوجه في تركه الجواب ما ذكرناه واي شيء من الترجمة
يدل على الاختلاف فيه ولا وجه ايضا لقوله ايراده الحديث يشير الى ترجيح قول الجمهور ~~ش~~ ص
حدثنا محمد قال اخبرنا عبد الله بن ادريس عن شعبة عن هشام بن زيد بن انس عن جده انس بن مالك قال
خرجت جارية عليها اوضاح بالمدينة قال فرماها يهودي بحجر قال فجبى بها الى النبي صلى الله

تعالى عليه وسلم وبها رمق فقال لها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلان قتلك فرفعت
 رأسها فأعاد عليها قال فلان قتلك فرفعت رأسها فقال لها في الثالثة فلان قتلك فخفضت رأسها
 فدعا به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقتله بين الحَجْرَيْنِ شى مطابقتها للترجمة في
 قوله فرماها يهودى بحجر ومحمد هو ابن عبد الله بن عمر في قول الكللاباذى وقال ابو علي بن السكن
 هو محمد بن سلام والحديث اخرجه مسلم في الحدود عن ابي موسى وبندار وغيرهما واخرجه ابو داود في
 الديات عن عثمان بن ابي شيبة واخرجه النسائي فيه عن اسمعيل بن مسعود واخرجه ابن ماجه فيه
 عن بندار وغيره قوله اوضح جمع وضح وقدم تفسيره عن قريب قوله رمق وهو بقية
 الحياة قوله فخفضت اراد به الاشارة برأسها ص باب قول الله تعالى ان النفس بالنفس
 والعين بالعين والانف بالانف والاذن بالاذن والسن بالسن والجروح قصاص فمن تصدق به فهو
 كفارة له ومن لم يحكم بما انزل الله فأولئك هم الظالمون شى اى هذا باب في قوله تعالى
 (وكتبنا عليهم فيها ان النفس بالنفس) الآية بكمالها سبقت في رواية كريمة وفي رواية ابي ذر
 والاصيلي باب قول الله تعالى ان النفس بالنفس والعين بالعين) وفي رواية النسفي كذا ولكن
 بعده الى قوله (فأولئك هم الظالمون) وانما ذكر البخارى هذه الآية لمطابقتها قوله صلى الله تعالى
 عليه وسلم في حديث الباب النفس بالنفس واحتج بها ابو حنيفة واصحابه على ان المسلم يقاد بالذمي في العمد
 وبه قال الثوري وجعلوا هذه الآية ناسخة للآية التي في البقرة وهى قوله تعالى (يا ايها الذين
 آمنوا كتب عليكم القصاص في القتلى الحر بالحر) وعن ابي مالك ان هذه الآية منسوخة بقوله
 ان النفس بالنفس وقال البيهقي باب فيمن لا قصاص بينه باختلاف الدين قال الله تعالى (يا ايها الذين
 آمنوا كتب عليكم القصاص) الى قوله (فمن عفي له من اخيه شى) وقال صاحب الجوهر النقي
 قلت هذه الآية منسوخة لان عموم القتل يشمل المؤمن والكافر وخطب المؤمنون بوجوب القصاص
 في عموم القتل وكذا قوله تعالى الحر بالحر يشملهما بمعمومه قوله ان النفس يؤخذ منه جواز قتل
 الحر بالعبد والمسلم بالذمي وهو قول الثوري والكوفيين وقال مالك والليث والاوزاعي والشافعي
 واحمد وامحق وابو ثور لا يقتل حر بعبد وفي التوضيح هذا مذهب ابي بكر وعمر وعثمان وعلي
 وزيد بن ثابت رضى الله تعالى عنهم قوله والعين بالعين قال الزمخشري المعطوفات كلها قرئت
 منصوبة ومرفوعة والمعنى فرضنا عليهم فيها اى في التورية ان النفس مأخوذة بالنفس مقتولة بها
 اذا قتلها بغير حق وكذلك العين مفعولة بالعين والانف مجدوع بالانف والاذن مصلومة بالاذن
 والسن مقلوعة بالسن قوله والجروح قصاص يعنى ذات قصاص وهو المقاصصة ومعناه ما يمكن
 فيه القصاص وتعرف المساواة قوله فمن تصدق به اى فمن تصدق من اصحاب الحق به اى بالقصاص
 وعفا عنه قوله فهو كفارة له اى التصديق به كفارة للتصدق بكفر الله عن سيئاته وعن عبد الله
 ابن عمر ويهدم عنه ذنوبه بقدر ما تصدق به قوله ومن لم يحكم الى آخره قال هنا فأولئك هم الظالمون
 لانهم لم ينصفوا المظلوم من الظالم الذى امر بالعدل والتسوية بينهم فيه فخالقوا وظلموا وتعدوا
 ص حدثنا عمر بن حفص حدثنا ابي حدثنا الاعمش عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن
 عبد الله قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يحل دم امرئ مسلم يشهد ان لا اله الا الله
 وانى رسول الله الا باحدى ثلاث النفس بالنفس والثيب الزانى والمارق من الدين التارك الجماعة

ش المطابقة بينه وبين الآية المذكورة في قوله النفس بالنفس كاذباً من قريب وعمر بن حفص
يروى عن ابيه حفص بن غياث عن سليمان الاعشى عن عبد الله بن مرة بضم الميم وتشديد الراء عن مسروق
ابن الاعدع عن عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه والحديث اخرجه مسلم في الحدود عن ابي بكر
ابن ابي شيبة وغيره واخرجه ابو داود فيه عن عمرو بن عون واخرجه الترمذي في الدييات عن هناد
واخرجه النسائي في المحاربة عن اسحق بن منصور وفي القود عن بشر بن خالد قوله الاباحدى
ثلاث اى باحدى خصال ثلاث قوله والنفس بالنفس اى تقتل النفس التى قتلت عمدا بغير حق
بمقالة النفس المقتولة قوله والنيب الزانى النيب من ليس بكر يقع على الذكر والانثى يقال رجل
نيب وامرأة نيب واصله واوى لانه من تاب يثوب اذا رجع لان النيب بصدد العود والرجوع قلت
اصله نوب قلت الواوى وادغمت الياء في الياء وهو الثاني من الثلاث وهو بيان استحقاق الزانى
المحصن للقتل وهو الرجم بالحجارة واجمع المسلمون على ذلك وكذلك اجمعوا على ان الزانى الذى
ليس بمحصن حده جلد مائة قوله والمارق من الدين كذا هو فى رواية الاكثرين وفى رواية ابي ذر
عن الكشميهنى والمفارق لدينه وفى رواية النسقى والسرخسى والمستمل والمارق لدينه وقال الطيبى
هو التارك لدينه من المروق وهو الخروج وافظ الترمذى والتارك لدينه المفارق للجماعة وقال شيخنا
فى شرح الترمذى هو المرتد وقد اجمع العلماء على قتل الرجل المرتد اذا لم يرجع الى الاسلام واصبر على
الكفر واختلفوا فى قتل المرتدة فجعلها اكثر العلماء كالرجل المرتد وقال ابو ح رضى الله تعالى عنه لا تقتل
المرتدة لعدم قوله نهي عن قتل النساء والضيان قوله التارك للجماعة قيده للاشعار بان الدين المعتبر هو ما
عليه الجماعة وقال الكرماني فان قلت الشافعى يقتل بترك الصلاة قلت لانه تارك للدين الذى هو الاسلام
يعنى الاعمال ثم قال لم لا يقتل تارك الزكاة والصوم واجاب بان الزكاة يأخذها الامام قهراً واما الصوم
فقليل تارك يمنع من الطعام والشراب لان الظاهر انه يتوبه لانه معتقد لوجوبه انتهى قلت فى كل ما قاله
نظر اما قوله فى الصلاة لانه تارك للدين الذى هو الاسلام يعنى الاعمال فانه غير موجه لان الاسلام
هو الدين والاعمال غير داخلة فيه لان الله عز وجل عطف الاعمال على الايمان فى سورة العصر
والمعطوف غير المعطوف عليه ولهذا استشكل امام الحرمين قتل تارك الصلاة من مذهب الشافعى
واختار المزنى انه لا يقتل واستدل الحافظ ابو الحسن على بن الفضل المصرى المالكي بهذا الحديث
على ان تارك الصلاة لا يقتل اذا كان تكسلاً من غير جحد فان قلت احتج بعض الشافعية على
قتل تارك الصلاة بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم امرت ان اقاتل الناس حتى يشهدوا ان لا اله الا الله
وان محمد رسول الله وقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة قلت قد رد عليه ابن دقيق العيد بان هذا ان اخذه
من منطوق قوله اقاتل الناس فقيه بعد فانه فرق بين المقاتلة على الشئ والقتل عليه وان اخذه
من قوله فاذا فعلوا ذلك فقد عصوا منى دمائهم واموالهم فهذا دلالة المفهوم والخلاف فيها
معروف ودلالة منطوق حديث الباب ترجح على دلالة المفهوم واما قول الكرماني بان الزكاة يأخذها
الامام قهراً منه فقيه خلاف مشهور فلا تقوم به حجة واما قوله لانه معتقد لوجوبه اى لان تارك الصوم
معتقد لوجوبه فيرد عليه ان تارك الصلاة ايضا يعتقد وجوبها واستدل بعض جماعة بقوله التارك
للجماعة على ان مخالف الاجماع كافى فى انكر وجوب مجمع عليه فهو كافى فى الصحيح تقييده بانكار
ما يعلم وجوبه من الدين ضرورة كالصلوات الخمس وقيد بعضهم ذلك بانكار وجوب ما علم
وجوبه بالتواتر كالتقول بحدوث العالم فانه معلوم بالتواتر وقد حكى القاضى عياض الاجماع على

تكفير القاتل بقدوم العالم واستثنى بعضهم من الثلاثة المذكورة الصائل فانه يجوز قتله للدفع واجيب عنه بانه انما يجوز دفعه اذا ادى الى القتل فلا يحل تعمد قتله اذا اندفع بدون ذلك فلا يقال يجوز قتله بل دفعه وقيل الصائل على قتل النفس داخل في قوله النارك الجماعة واستدل به ايضا على قتل الخوارج والبلغاء لدخولهم في مفارقة الجماعة وفيه حصر ما يوجب القتل في الاشياء الثلاثة المذكورة وحكى ابن العربي عن بعض اصحابهم ان اسباب القتل عشرة وقال ابن العربي ولا يخرج عن هذه الثلاثة بحال فان من سحر اوسب الله اوسب النبي او الملك فانه كافر وقال الداودي هذا الحديث منسوخ بقوله تع (من قتل نفسا بغير نفس او فساد في الارض) فباح القتل بالفساد وبحديث قتل الفاعل والمفعول به في الذي يعمل عمل قوم لوط وقيل هما في الفاعل بالبهيمة **ح** باب من اقاد بالحجر ش **ص** اي هذا باب في بيان من اقاد اي اقص بالحجر من القود وهو القصاص **ح** حدثنا محمد بن بشار حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن هشام بن زيد عن انس رضى الله تعالى عنه ان يهوديا قتل جارية على اوضح لها فقتلها بحجر فجئ بها الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وبها رمق فقال اقلك فاشارت برأسها ان لا تهم قال الثانية فاشارت برأسها ان لا تهم سألها الثالثة فاشارت برأسها ان نعم فقتله النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بحجرين ش **ص** مطابقتها للترجمة ظاهرة ومحمد بن جعفر هو غندر وقد مر الحديث عن قريب في باب اذا قتل بحجر ومضى الكلام فيه قوله ان لا كلمة ان في الموضعين تفسيرية تفسر ما بعدها قوله ان نعم هكذا رواية الكشميهني وفي رواية غيره اي نعم **ح** باب من قتل له قتيلا فهو بخير النظرين ش **ص** اي هذا باب فيه ذكر من قتل له قتيلا اي القتل بهذا القتل لا يقتل سابق لان قتل القتل محال وقال الكرماني ومثله يذكر في علم الكلام على المغلطة قالوا لا يمكن ايجاد موجود لان الموجد اما ان يوجد في حال وجوده فهو تحصيل الحاصل واما في حال العدم فهو جمع بين التقيضين فيجاب باختيار الشق الاول اذ ليس ايجادا للموجود بوجود سابق ليكون تحصيل الحاصل بل ايجاد له بهذا الوجود وكذا حديث من قتل قتيلا فله سلبه قوله فهو اولى القتل بخير النظرين اي الدية والقصاص **ح** حدثنا ابو نعيم حدثنا شيبان عن يحيى عن ابي سلمة عن ابي هريرة ان خزاعة قتلوا رجلا وقال عبدالله بن رجاء حدثنا حرب عن يحيى حدثنا ابو سلمة حدثنا ابو هريرة انه عام ففتح مكة قتلت خزاعة رجلا من بني ليث بقتيل لهم في الجاهلية فقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقام من مكة القيل وسلط عليهم رسوله والمؤمنين الا وانما لم تحل لاحد قبلي ولا تحل لاحد بعدي الا وانما احلت لي ساعة من نهار الا وانما ساعتي هذه حرام لا يخنلي شوكتها ولا يعضد شجرها ولا يلتقط ساقطها الا منشد ومن قتل له قتل فهو بخير النظرين اما يودي واما يقاد فقام رجل من اهل اليمن يقال له ابو شاه فقال اكتب لي يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اكتبوا لابي شاه ثم قام رجل من قريش فقال يا رسول الله الا الاذخر فاما نجعله في بيوتنا وقبورنا فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الا الاذخر ش **ص** مطابقة للترجمة من حيث ان الترجمة من لفظ الحديث واخرجه من طريقين احدهما عن ابي نعيم بضم النون الفضل بن دكين عن شيبان بن عبد الرحمن النخوى اصله بصرى سكن الكوفة عن يحيى بن ابي كثير الجاهلي الطائي واسم ابي كثير صالح بن المتوكل عن ابي سلمة بن عبد الرحمن

ابن عوف عن ابى هريرة ومضى هذا في العلم في باب كتابة العلم فانه اخرجه هناك عن ابى نعيم عن
شيبان الخ نحوه وفيه بعض الزيادة والنقصان والطريق الآخر اخرجه عن عبدالله بن رجا بن
الثنى البصرى في صورة التعليق وهو ايضا شيوخه روى عنه في غير موضع وروى عن محمد بن
منسوب عنه عن حرب بن شداد عن يحيى عن ابى سلمة عن ابى هريرة ووصله البيهقي من طريق
هشام بن على السيرافي عنه وساق البخارى الحديث هنا على لفظ حرب وساق الطريق الاول على
على لفظ شيبان كما في كتاب العلم ومراده من الطريق الثانى تبين عدم تدليس يحيى بن ابى كثير وتقديم
في اللقطة من طريق الوليد بن مسلم عن الاوزاعى عن يحيى عن ابى سلمة مصرحا بالحديث في جميع
السند قوله انه اى الشان قوله خزاعة بضم الخاء المعجمة وبازى وهى قبيلة كانوا غلبوا على
مكة وحكموا فيها ثم اخرجوا منها فصاروا في ظاهرها وكانت بينهم وبين بنى بكر عداوة ظاهرة
في الجاهلية وكانت خزاعة حلفاء بنى هاشم بن عبد مناف الى عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
وكانت بنو بكر حلفاء قريش قوله رجلا من بنى ليث واسم الرجل القاتل من خزاعة خراش بالخاء
والشين المعجمتين ابن امية الخزاعى واسم المقتول منهم فى الجاهلية احر واسم المقتول من بنى ليث قبيلة لم يد
اسمه وبنو ليث قبيلة مشهورة ينسبون الى ليث بن بكر بن كنانة بن خزيمية بن مدركة بن الياسر بن مضر
قوله حبس عن مكة الفيل اشار به الى قصة الحبشة وهى مشهورة قوله الا بفتح الهزة
واللام الخفيفة وهى كلمة تنبيه تدل على تحقق ما بعدها وتأتى لعنان اخر قوله ولا يمتثل بالخاء
المعجمة اى لا يجوز شوكها قوله ولا يعرض اى لا يقطع قوله ولا يلتقط بفتح التاء من الالتقاط وفاعله
هو قوله الامشد بالرفع وهو المعروف يعنى لا يجوز لقطتها الا لتعريف قوله فهو اى ولى القتل
بحجر النظرين وهما الدية والقصاص قوله اما يودى بضم الياء على صيغة المجهول ويروى اما ان
يؤدى اى اما ان يعطى الدية واما ان يقاد اى يقتص من القود وهو القصاص واختلف العلماء فى اخذ
الدية من قاتل العهد فروى عن سعيد بن المسيب والحسن وعطاء ان ولى المقتول بالخيار بين القصاص
واخذ الدية وبه قال الليث و الاوزاعى والشافعى واحمد واسحق وابو ثور وقال الثورى
والكوفيون ليس له اذا كان عمدا الا القصاص ولا يأخذ الدية الا اذا رضى القاتل وبه قال مالك
فى المشهور منه قوله ابوشاه بالهاء لا غير على المشهور وقيل بالتاء قوله ثم قام رجل من قريش
هو العباس بن عبد المطلب وقدم الكلام فيه مبسوطا فى كتاب العلم وكتاب الحج والاخر
بكسر الهزة وسكون الذال المعجمة وكسر الخاء المعجمة وبالراء وهى حديدة طيبة الرائحة تسقف
بها البيوت فوق الخشب وهزتها زائدة ص وتابعه عبدالله عن شيبان فى القيل شى
اى تابع حرب بن شداد عبدالله بن موسى بن بازام الكوفى وهو شيخ البخارى ايضا فى روايته عن
شيبان عن يحيى عن ابى سلمة عن ابى هريرة بلفظ القيل وهو الحيوان المشهور وقد مر فى كتاب العلم حيس
مكة عن القتل او القيل بالشك ص وقال بعضهم عن ابى نعيم القتل شى اراد
بالعض محمد بن يحيى الذهلى فانه روى عن ابى نعيم الفضل بن دكين القتل بالقاف والتاء المثناة
من فوق وقد مر فى العلم وجعلوه على الشك كذا قال ابو نعيم القيل او القتل وغيره يقول القيل يعنى
بالفاء ص وقال عبدالله اما ان يقاد اهل القيل شى هو عبدالله بن موسى المذكور
شيخ البخارى اى قال فى روايته الحديث المذكور عن شيبان بعد قوله اما ان يؤدى واما ان يقاد اهل القيل

يعنى زادهذه اللفظة وهى فى روايته اما ان يعطى الدية واما ان يقاد اهل القتل وبعه ام يؤخذ لاهل
القتيل بشارهم هكذا يفسر حتى لا يبق الاشكال وقد استشكله الكرماني ثم اجاب بقوله هو مفعول مالم
يسم فاعله ليدى له واما مفعول يقاد ضمير حائث الى القتل وبالتفسير الذى فسرناه يزول الاشكال
فلا يحتاج الى التكلف **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا سفيان عن عمرو عن مجاهد عن ابن
عباس رضى الله تعالى عنهما قال كانت فى بنى اسرائيل قصاص ولم تكن فيهم الدية فقال الله اهذه
الامة (كتب عليكم القصاص فى القتلى) الى هذه الآية (فن عفى له من اخيه شئ) قال ابن عباس فاعفو
ان يقبل الدية فى العمد قال (فاتباع بالمعروف) ان يطلب بمعروف ويؤدى باحسان **ش**
مطابقته للترجمة من حيث ان لولى القتل ترك القصاص والرضى بالدية وان الاختيار فى اخذ
الدية او الاقتصاص راجع الى لولى القتل ولا يشترط فى ذلك رضى القاتل وكذا كان قصد البخارى
من الترجمة المذكورة وسفيان هو ابن عيينة وعمرو بفتح العين ابن دينار وقد تقدم فى سورة البقرة
عن الحميدى عن سفيان حدثنا عمرو سمعت مجاهدا عن ابن عباس هكذا وصله ابن عيينة عن عمرو بن
دينار وهو اثبت الناس فى عمرو ورواه ورقاء ابن عمر عن عمرو فلم يذكر فيه ابن عباس اخرجه
النسائى قوله كانت فى بنى اسرائيل قصاص كذا هنا كانت بالتأنيث وفى رواية الحميدى عن سفيان
كان وهو اوجه ولكنه انث هنا باعتبار معنى المقاصة ولم يكن فى دين عيسى عليه السلام القصاص
فكل واحد منهما واقع فى الطرف وهذا الدين الاسلامى هو الواقع وسطا قوله فقال الله الى
قوله (فن عفى له من اخيه شئ) كذا وقع فى رواية قتيبة وكذا وقع فى رواية ابى ذر والاكثرين ووقع
فى رواية النسقى والقابسى الى قوله (فن عفى له من اخيه شئ) ووقع فى رواية ابن ابي عمر فى مسنده
الى قوله فى هذه الآية وبهذا يظهر المراد والا فالاول يوهم ان قوله (فن عفى له من اخيه شئ) فى آية
تلى الآية المبدأ بها وايس كذلك فوله فاعفو ان يقبل اى لولى القتل ان يقبل الدية فى العمد يعنى
بترك له دمه ويرضى منه بالدية قوله فاتباع بالمعروف اى فى المطالبة بالدية من القاتل وعلى القاتل
اذذاك اداء اليه باحسان وهو معنى قوله ويؤدى باحسان اى القاتل كما ذكرنا **ص** باب
من طلب دم امرئ بغير حق **ش** اى هذا باب فى بيان حكم من طلب دم رجل بغير حق
ص حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن عبد الله بن ابي حسين حدثنا نافع بن جبير عن ابن عباس
ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ابغض الناس الى الله ثلاثة ملحد فى الحرم ومبتغى فى الاسلام سنة الجاهلية
ومطلب دم امرئ بغير حق ليهريق دمه **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة وابو اليمان الحكم بن
نافع وشعيب ابن ابي حزة وعبد الله بن ابي حسين هو عبد الله بن عبد الرحمن بن ابي حسين المدنى النوفلى
نسب الى جده ونافع بن جبير بضم الجيم وفتح الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف ابن مطعم
القرشى المدنى والحديث من افراده قوله ابغض الناس افعال التفضيل هنا بمعنى المفعول من البغض
والبغض من الله ارادة ابطال المكروه قوله الناس اى المسلمين قوله ملحد بضم الميم وهو المائل عن الحق
العادل عن القصد اى الظالم فان قلت مرتكب الصغيرة مائل عن الحق قلت هذه الصيغة فى العرف تستعمل
للمخارج عن الدين فاذا وصف بهما من ارتكب معصية كان فى ذلك اشارة الى عظمها وقيل اراده بالجملة
الاسمية مشعر بثبوت الصفة والتكثير للتعظيم فيكون فى ذلك اشارة الى عظام الذنب وقيل معناه
الظلم فى ارض الحرم بتغييرها عن وصفها او تبديل احكامها قوله ومبتغى فى الاسلام سنة الجاهلية
اى طالب فى الاسلام طريقة الجاهلية كالنباحة مثلا وفى التوضيح ومبتغى روى بالغين يعنى من الابتغاء

وهو الطلب وبالعين المهمة من التبع والذي شرحه ابن بطل الاول فان قيل هذه صغيرة اجيب بان
معنى الطلب سقتها ليس فعلها بل ارادة بقاء تلك القاعدة واشاعتها وتنفيذها بل جميع قواعدها لان
اسم الجنس المضاف عام ولهذا لم يقل فاعلمها بقوله ومطلب بضم الميم وتشديد الطاء وكسر اللام
واصله متطلب لانه من باب الافعال فابدت التاء طاء وادغمت الطاء في الطاء ومعناه متكلف للطلب
بقوله بغير حق احتراز عن يفعل ذلك بحق كالتقصاص مثلا بقوله ليهريق بفتح الهاء وسكونها
وقال الكرماني الاهراق هو المحذور المستحق لمثل هذا الوعيد لا يجرد الطلب ثم اجاب بقوله المراد
الطلب المرتب عليه المطلوب او ذكر الطلب ليلزم في الاهراق بالطريق الاولى وقال المهلب المراد بهؤلاء
الثلاثة انهم ابغض اهل المعاصي الى الله تعالى فهو كقوله اكبر الكبائر والا فالشرك ابغض الى الله من
جميع المعاصي **باب** العفو في الخطأ بعد الموت **ش** اي هذا باب في بيان عفو
ولي المقتول عن الفاعل في القتل الخطأ بعد موت المقتول وليس المراد عفو المقتول لانه محال وانما قيده
بما بعد الموت لانه لا يظهر اثره الا فيه اذ لو عفي المقتول ثم مات لم يظهر لعفوه اثر لانه اوقاش تين
ان لاشي له بعفوه عنه وقال ابن بطل اجمعوا على ان عفو الولي انما يكون بعد موت المقتول واما قبل
ذلك فالعفو لا يقتل خلافا لاهل الظاهر فانهم ابطلوا عفو القاتل **ش** حدثنا فروة حدثنا علي بن
مسهر عن هشام عن ابيه عن عائشة رضي الله تعالى عنها هزم المشركون يوم احد وحدثني محمد بن
حرب حدثنا ابو مروان يحيى بن ابي زكريا عن هشام عن عروة عن عائشة قالت صرخ ابليس يوم
احد في الناس يا عبد الله اخراكم فرجعت اولاهم على اخرهم حتى قتلوا اليمان فقال حذيفة ابي
ابي قتلوه فقال حذيفة غفر الله لكم قال وقد كان انهزم منهم قوم حتى لحقوا بالاطائف **ش**
مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله غفر الله لكم لان معناه عفوت عنكم لان المسلمين كانوا قتلوا اليمان
ابا حذيفة خطأ يوم احد فعفا حذيفة عنهم بعد قتله وقد اخرج ابو اسحق الفزارى في السير عن
الاوزاعي عن الزهري قال اخطأ المسلمون بابي حذيفة يوم احد حتى قتلوه فقال حذيفة يغفر الله لكم
وهو ارحم الراجلين فبلغت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فزاده عنده خيرا ووداه من عنده وفروة
شيخ البخاري بفتح الفاء وسكون الراء وبالواو ابن ابي المغراء ابو القاسم الكندي الكوفي وعلي بن
مسهر بضم الميم اسم فاعل من الاسهار بالسسين المهمة والراء وهشام هو ابن عروة بروى عن ابيه
عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله تعالى عنها واخرجه من طريقين احدهما هو الذي ذكرناه
وسقط هذا في رواية ابي ذر والثاني عن محمد بن حرب بباع النشا بالنون والشين المعجمة الواسطي
عن ابي مروان يحيى بن ابي زكريا الغساني الشامي سكن واسط قيل ظاهره ان الروايتين
سواء وليس كذلك وساق المتن هنا على لفظ ابي مروان واما لفظ علي بن مسهر فقد تقدم في باب
من حنث ناسيا في كتاب الايمان والنذور ومرا الحديث في باب صفة ابليس فانه اخرجته هناك
عن زكريا بن يحيى عن ابي اسامة عن هشام عن ابيه عن عائشة ومرا الكلام فيه قوله اخراكم اي اقتلوا
او احدثوا قوله حتى قتلوا اليمان اي قتل المسلمون اليمان بفتح الباء آخر الحروف وتخفيف الميم
وبالنون وهو والد حذيفة قوله ابي ابي اي قال حذيفة هذا ابي ابي لا تقتلوه ولم يسموا منه فقتلوه
ثلاثين انه من المشركين فدعا لهم حذيفة قال الكرماني فدعا لهم رخصدق بديته على المسلمين وقال
الخطابي فيه ان المسلم اذا قتل صاحبه خطأ عند اشتباك الحرب الازدحامات لاشي عليه وكذلك في جميع

الازدحامات الا اذا فعله قاصدا لهلاكه قوله منهم اى من المشركين قوله بالطائف وهو البلد المشهور وراء مكة شرفها الله **ص** **باب** * قول الله تعالى وما كان لمؤمن ان يقتل مؤمنا الا خطأ ومن قتل مؤمنا خطأ فتحرير رقبة مؤمنة ودية مسلمة الى اهله الا ان يصدقوا فان كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق فدية مسلمة الى اهله وتحرير رقبة مؤمنة فن لم يجز فصيام شهرين متتابعين توبة من الله وكان الله عليما حكيما **ش** اى هذا باب في ذكر قول الله عز وجل الى آخره كذا سيقت الآية بتمامها عند الاكثرين وفي رواية ابى ذر هكذا باب قول الله تعالى (وما كان لمؤمن ان يقتل مؤمنا الا خطأ) وكذا في رواية ابن عساکر ولم يذكر معظمهم في هذا الباب حديثا هذه الآية اصل في الديات فذكر فيها دينين وثلاث كفارات ذكر الدية والكفارة بقتل المؤمن في دار الحرب في صف المشركين اذا حضر معهم الصف فقتله مسلم وذكر الدية والكفارة بقتل الذمى في دار الاسلام وقال مجاهد وعكرمة هذه الآية نزلت في عباس بن ابى ربيعة المخزومى قتل رجلا مسلما ولم يعلم باسلامه وكان ذلك الرجل يعذبه بمكة مع ابى جهل ثم اسلم وخرج مهاجرا الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلقبه عباس في الطريق فقتله وهو يحسبه كافرا ثم جاء الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاخبره بذلك فامره ان يعتق رقبة ونزلت الآية حكاية الطبرى عنهما وقال السدى قتله يوم الفتح وقد خرج من مكة ولا يعلم باسلامه وقيل نزلت في ابى عامر والد ابى الدرداء خرج الى سرية فعدل الى شعب فوجد رجلا في غنم فقتله واخذها وكان يقول لا اله الا الله فوجد في نفسه من ذلك فذكره لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فانكر قتله اذ قال لا اله الا الله فنزلت الآية وقيل نزلت في والد حذيفة بن اليمان قتل خطأ يوم احد وقدمضى عن قريب قوله الا خطأ ظاهره غير مراد فانه لا يشرع له قتله خطأ ولا عدا لكن تقديره ان قتله خطأ وقال الاصمعي وابو عبيد المعنى الا ان يقتله مخطئا وهو استثناء منقطع قوله مؤمنة لا يجوز الكفارة وحكى ابن جرير عن ابن عباس والشعبي وابراهيم النخعي والحسن البصرى انهم قالوا لا يجوز الصغير حتى يكون قاصدا للامان واختار ابن جرير انه ان كان مولودا بين ابوين مسلمين جاز والا فلا وانذى عليه الجمهور انه متى كان مسلما صح عتقه عن الكفارة سواء كان صغيرا او كبيرا قوله الا ان يصدقوا اى الا ان يصدقوا بالدية فلا يجب قوله فان كان من قوم عدو لكم اى اذا كان القتل مؤمنا ولكن اولياؤه من الكفار اهل الحرب فلا دية لهم وعلى قتاله تحرير رقبة مؤمنة لا غير قوله ميثاق اى عهد وهدنة فالواجب دية مسلمة الى اهل القتل وتحرير رقبة قوله متابعين يعنى لا افطار بينهما فان افطر من غير عذر من مرض او حيض او نفاس استأنف الصوم واختلفوا في السفر هل يقطع ام لا على قولين قوله توبة اى رجعة من الله لكم الى التيسير عليكم تخفيف عنكم بتحرير الرقبة المؤمنة اذا ايسرتم بها قوله وكان الله عليما حكيما اى لم يزل عليما بما يصلح عباده فيما يكلفهم من فرائضه حكما بما يقضى فيه وبأمر **ص** **باب** * اذا اقر بالقتل مرة قتل به **ش** اى هذا باب يذكر فيه اذا اقر شخص بالقتل مرة واحدة قتل به اى بذلك الاقرار كذا وقعت هذه الترجمة عند الاكثرين وفي رواية النسفى لم تذكر هذه الترجمة بل قال بعد قوله خطأ الآية و اذا اقر الى آخره **ص** حدثنى اسحق اخبرنا حبان حدثنا شمام حدثنا قتادة حدثنا انس بن مالك ان يهوديا رضى رأس جارية بين

جبرين فقبل لها من فعل بك هذا أفلان أفلان حتى سمى اليهودي فأومأت رأسها فجاء باليهودي
 فاعترف فأمر به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فرض رأسه بالحجارة وقد قال همام بن بحجر بن
 ش رحمته مطابقتها للترجمة ظاهرة واسحق شيخ البخاري قال الغساني لم اخذده منسوباً عند احد
 ويشبه ان يكون ابن منصور قلت اسحق بن منصور بن بهرام الكوفي أبو يعقوب المروزي انتقل بآخره
 الى نيسابور وهو شيخ مسلم ايضا مات سنة احدى وخسين ومائتين وقيل لا بعد ان يكون اسحق بن
 راهويه فانه كثير الرواية عن حبان بفتح المهملة وتشديد الباء الموحدة ابن هلال الباهلي وهمام بتشديد
 الميم ابن يحيى بن دينار البصري والحديث قد مر في مواضع في الاشخاص وفي الوصايا وفي الديات
 ومضى عن قريب في باب من اقاد بالحجر واخرجه بقية الجماعة فقل له فقل لها الى الجارية اى سئل عنها
 وانما سئل عنها مع انه لا يثبت باقرارها شيء عليه لان يعرف انهم من غيره فيطالب فان اعترف ثبت عليه فقل له
 فأمر به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى بعد موت الجارية المذكورة وفي التوضيح فيه حجة على
 الكوفيين في قواهم لا بد من الاقرار مرتين وهو خلاف الحديث لانه لم يذكر فيه ان اليهودي اقر
 اكثر من مرة واحدة واوكان فيه حد معلوم لينه وبه قال مالك والشافعي انتهى قلت اشترط
 الكوفيين مرتين في الاقرار قياس على اشترط الاربع في الزنا ومطلق الاعتراف لا ينحصر على المرة
ص **باب** قتل الرجل بالمرأة **ش** رحمته اى هذا باب في بيان وجوب قتل الرجل
 بمقابلة قتله المرأة وهو قول فقهاء عامة الامصار وجاعة العلماء وشذو الحنن ورواه عن عطاء فقال
 ان قتل اولياء المرأة الرجل بها ادوا نصف الدية وان قتل اولياء الرجل المرأة اخذوا من اوليائها
 نصف دية الرجل وروى مثله عن الشعبي عن علي رضى الله تعالى عنه وبه قال عثمان البتي وجمعة
 الجماعة حديث الباب اخرجه غير مرة **ص** رحمته حديثنا مسدد حديثنا يزيد بن زريع حديثنا سعيد
 عن قتادة عن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قتل يهوديا بجارية
 قتلها على اوضح لها **ش** رحمته مطابقتها للترجمة من حيث انه يوضح حكمها ويؤيد من الزيادة
 ابن زريع مصنف زرع وسعيد هو ابن ابي غروبة بفتح العين المهملة وضم الراء وذكر غير مرة مع
 شرحه والاضاح جمع وضم نوع من الخلى يعمل من فضة سميت بها لبياضها لان الوضوح البياض
 من كل شيء **ص** **باب** القصاص بين الرجال والنساء في الجراحات **ش** رحمته اى هذا
 باب في بيان وجوب القصاص الخ والجراحات جمع جراحة ووجوب القصاص في ذلك قول الثوري
 والاوزاعي ومالك والشافعي وقال ابو حنيفة لا قصاص بين الرجال والنساء فيجأدون النفس من الجراح
 لان المساواة معتبرة في النفس دون الاطراف الا ترى ان اليد الصحيحة لا تؤخذ بيد سلاء والنفس الصحيحة
 تؤخذ بالمرضة **ص** رحمته وقال اهل العلم يقتل الرجل بالمرأة **ش** رحمته اراد باهل العلم الجمهور
 من العلماء فان عندهم يقتل الرجل بالمرأة بالنص **ص** رحمته ويذكر عن عمر رضى الله تعالى عنه تقاد المرأة
 من الرجل في كل عديبلغ نفسه فادونها من الجراح **ش** رحمته اى يذكر عن عمر بن الخطاب تقتص المرأة
 من الرجل يعنى اذا قتلت الرجل في قتل العمد الذي يبلغ نفس الرجل فادونها من الجراح يعنى في كل عضو
 من اعضائها عند قطعها من اعضاء الرجل وفيه الخلاف الذي ذكرناه آنفا وهذا الاثر واصله سعيد بن منصور
 من طريق النخعي قال فيما جابه عروة البارقي الى شريح من عند عمر قال جروح الرجال والنساء سواء
 قلت لم يصح سماع النخعي من شريح فلذلك ذكر البخاري اثر عمر هذا بصيغة التريض **ص** رحمته وبه
 قال عمر بن عبد العزيز وابراهيم وابو الزناد عن اصحابه **ش** رحمته اى وبما روى عن عمر بن الخطاب قال

عمر بن عبد العزيز و ابراهيم النخعي و ابو الزناد بالراي والنون عبد الله بن ذكوان المدني قوله عن
 اصحابه اي عن اصحاب ابي الزناد مثل عبد الرحمن ابن هرم والاعرج والقاسم بن محمد وعروة بن
 الزبير وغيرهم و اثر عمر بن عبد العزيز و ابراهيم اخبره ابن ابي شيبة من طريق الثوري عن جعفر بن
 يرقان عن عمر بن عبد العزيز وعن مغيرة عن ابراهيم النخعي قال القصاص بين الرجل والمرأة في العمد
 سواء و اثر ابي الزناد اخبر البيهقي من طريق عبد الرحمن بن ابي الزناد عن ابيه قال كل من ادركت
 من فقهاءنا وذكر السبعة في مشيخة سواهم اهل فقه و فضل و دين قال ربما اختلفوا في الشيء فاخذنا
 بقول اكثرهم و افضلهم رأيا منهم كانوا يقولون المرأة تقاد بالرجل عينا بعين و اذا باذن و كل
 شيء من الجوارح على ذلك وان قتلها قتل بها **ص** و جرحت اخت الربع انسانا فقال النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم القصاص **ش** هذا تعليق من البخاري والربع بضم الراء و فتح الباء الموحدة
 وتشديد اليا آخر الحروف مصغر الربع ضد الخريف بنت النضر بفتح النون وسكون الضاد المعجمة
 والصواب بنت النضر عمة انس وقال الكرماني قيل صوابه حذف لفظ الاخت وهو الموافق
 لما في سورة البقرة في آية (كتب عليكم القصاص) ان الربع نفسها كسرت ثنية جارية الى آخره اللهم الا ان
 يقال هذه امرأة اخرى لكنه لم يقل عن احدا انتهى قلت وقد ذكر جماعة انهما قضيتان وقال النووي قال
 العلماء المعروف رواية البخاري ويحتمل ان تكونا قضيتين و جزم ابن حزم انهما قضيتان صحيحتان وقعا
 لامرأة واحدة احدهما انها جرحت انسانا فقتل عليها بالضمان والاخرى انها كسرت ثنية جارية فقتل
 عليها بالقصاص وقال البيهقي بعد ان اورد الروايتين ظاهر الخبرين يدل على انهما قضيتان قوله القصاص
 بالنصب على الاغراء وهو التحريض على الاداء اي ادوه وفي رواية النسفي كتاب الله القصاص
 قيل الجراحة غير مضبوطة فلا يتصور التكافؤ فيها و اجيب قديكون مضبوطة وجوز بعضهم القصاص
 على وجه التحري **ص** حدثنا عمرو بن علي حدثنا يحيى حدثنا سفیان حدثنا موسى بن ابي
 عائشة عن عبيد الله بن عبد الله عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت لددنا النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم في مرضه فقال لاندوني فقلنا كراهية المريض للدواء فلما افاق قال لا يبقى احد منكم الا لد
 غير العباس فانه لم يشهدكم **ش** مطابقه لترجمة من حيث ان فيه قصاص الرجل من المرأة
 لان الذين لدوه صلى الله تعالى عليه وسلم كانوا رجالا ونساء بل اكثر البيت كانوا نساء وعمر بن
 علي ابن بحر ابو حفص الباهلي البصري الصبر في وهو شيخ مسلم ايضا ويحيى هو ابن سعيد القطان
 وسفيان هو الثوري وموسى بن ابي عائشة الهمداني الكوفي ابو بكر وعبيد الله بن عبد الله بتصغير
 الابن وتكبير الاب ابن عتبة بن مسعود والحديث مضي في باب مرض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 ووفاته قوله لددنا مشتق من الادود وهو ما يصب في السعط من الدواء في احد شقي الفم وقد لد
 الرجل فهو ملدود و الددته انا و الدد هو قوله لاندوني بضم اللام قوله كراهية المريض للدواء يعني لم ينهنا
 نهى تحريم بل نهى تنزيه لانه كرده كراهية المريض الدواء قوله الالد بلفظ الجهول اي لا يبقى احد
 الالد قصاصا ومكافاة لفعلمهم وقال الكرماني يحتمل ان يكون ذلك عقوبة لهم لخالفتهم نهيه وقال
 الخطابي فيه حجة لمن رأى في اللطمة ونحوها من الايلام والضرب القصاص على جهة التحري
 وان لم يوقف على حده لان الادود يتعذر ضبطه وتقديره على حد لا يتجاوز ولا يوقف عليه الا بالتحري

قوله فانه لم يشهدكم اى لم يحضركم **ص** باب من اخذ حقه او اقتص دون السلطان
 ش **ص** اى هذا باب فى بيان من اخذ حقه من جهة غريمه بغير حكم حاكم قوله او اقتص
 من وجب له قصاص فى نفس او طرف قوله دون السلطان يعنى بغير امر السلطان ومراد بالسلطان
 الحاكم لان من له حكم له تسلط والنون فيه زائدة وجواب من غير مذكور وفيه بيان الحكم ولم يذكره
 على مادته اما اكتفاء بما ذكر فى حديث الباب واما اعتمادا على ذهن مستنبط الحكم من الخبر وقال
 ابن بطال اتفق ائمة الفتوى على انه لا يجوز لاحد ان يقتص من حقه دون السلطان قال واما
 اختلفوا فممن اقام الحد على عبده وقد تقدم قال واما اخذ الحق فانه يجوز عندهم ان يأخذ حقه
 من المال خاصة اذا جمعه اياه ولا ينفقه عليه وقيل اذا كان السلطان لا ينصر المظلوم ولا يوصله
 الى حقه جاز له ان يقتص دون الامام **ص** حديث ابو اليمان اخبرنا شعيب حدثنا ابو الزناد ان الاعرج
 حدثنا انه سمع ابا هريرة يقول انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول نحن الآخرون السابقون
 ش **ص** قيل لا مطابقة اصلا بين الترجمة والحديث المذكور وقال صاحب التوضيح ادخل
 هذا الحديث فى الباب وليس منه لانه سمع الحديثين معا قلت يعنى سمع هذا الحديث والحديث
 الذي بعده فى نسق واحد فحدث بهما جميعا كما سمعهم او بهذا اجاب الكرمانى قبله واجاب الكرمانى
 بجوابين ايضا احدهما ان الراوى من ابي هريرة سمع منه احاديث او لها ذلك فذكرها على الترتيب الذى
 سمعه منه والاخر كان اول الصحيفة ذلك فاستفتح بذكر ما انتهى ثم انه اخرج هذا الحديث عن ابي اليمان الحكم
 ابن نافع عن شعيب بن ابي حنيفة عن ابي الزناد باثر ابي والنون عبد الله بن ذكوان عن عبد الرحمن بن هرم
 الاعرج عن ابي هريرة واختصره وقدم فى او اخر كتاب الوضوء فى باب البول فى الماء الدائم
 بمين هذا الاسناد عن ابي اليمان الخ قوله نحن الآخرون يعنى فى الدنيا والسابقون فى الآخرة وفى
 رواية ابي ذر نحن الآخرون السابقون يوم القيامة **ص** وباسناده لو اطلع فى بيتك احد
 ولم تأذن له خذفته بحصاة ففقت عينه ما كان عليك من جناح ش **ص** هذا الحديث
 يطابق الترجمة وسيأتى عن قريب قوله وباسناده اى باسناد الحديث المتقدم قوله صلى الله تعالى
 عليه وسلم او اطلع بتشديد الطاء وقوله احد فاعله قوله ولم تأذن لم قيد به لانه لو اذن له بذلك
 ففقت عينه بحصاة او نواة ونحوهما يلزمه القصاص قوله خذفته بالخاء والذال المعجمين وفى
 رواية ابي ذر والقابسى بالخاء المعجمة والاول اوجه لانه ذكر الحصة والرمى بالحصاة الخذف
 بالمعجمة وقال القرطبى الرواية بالمعجمة خطأ لان فى نفس الخبر انه الرمى بالحصاة وهو بالمعجمة جزما
 وهذا الرمى اما ان يكون بين الاتهام السبابة واما بين السبابتين قوله ففقت عينه اى نقلتها وقال
 ابن القطاع ففقت عينه اطلاقا ضوئها قوله من جناح بالضم اى من اثم او مؤاخضة وفى رواية لابن ابي
 عاصم من حرج بدل جناح ويروى ما كان عليه من ذلك من شئ وفى رواية اخرى يحل لهم فق عينه
 ويروى من حديث ثوبان مرفوعا لا يحل لامرئ من المسلمين ان ينظر فى جوف بيت حتى يستأذن
 فان فعل فقد دخل وقال الطحاوى لم اجد لاصحابنا فى المسئلة نصا غير ان اصلهم ان من فعل شيئا دفع
 به عن نفسه مما له فعلة انه لا ضمان عليه مما تلف منه كالمعضوض اذا انتزع يده من فى العاض لانه دفع
 عن نفسه وقال ابو بكر الرازى ليس هذا بشئ ومذهبهم انه يضمن لانه يمكنه ان يدفعه من الاطلاع
 من غير فق العين بخلاف المعضوض لانه لم يمكنه خلاصه الا بكسر من العاض وروى ابن عبد الحكم

عن مالك ان علياً القود وقالت المالكية الحديث خرج مخرج التغليظ **ص** حدثنا مسدد
حدثنا يحيى عن حميد بن رجلا اطلع في بيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فسدد اليه مشقصا
فقلت من حدثك بهذا قال انس بن مالك **ش** قال الكرماني فان قلت هذا الحديث لا يطابق
الترجمة لانه صلى الله تعالى عليه وسلم هو الامام الاعظم فلا يدل على جواز ذلك لاحاد الناس
قلت حكم اقواله وافعاله عام متناول للامة الاما دل دليل على تخصيصه به ويحيى هو ابن سعيد
القطان وحميد هو الطويل وهذا الحديث مرسل اولاً ومسند آخراً قال الكرماني قلت كونه مرسل
اولاً لان حميد لم يدرك القصة وكونه مسنداً آخراً لانه قال من حدثك بهذا قال انس قوله ان
رجلاً اطلع بتشديد الطاء قوله فسدد اليه بالسين المهملة وتشديد الدال الاولى اى صوب وقاعله
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومشقصا مفعوله وهو بكسر الميم وبالْقاف وبالصاد المهملة النصل
العريض او السهم الذى فيه ذلك وقال ابن التين رويانه بتشديد الشين المعجمة اى اوثقه قال وروى
بالسين المهملة اى قومه وهداه الى ناحيته قوله من حدثك القائل يحيى لحديث قوله قال انس بن
مالك اى حدثني انس بن مالك رضى الله تعالى عنه **ص** **باب** * اذا مات في الزحام
او قتل **ش** اى هذا باب مترجم بما اذا مات شخص في الزحام او قتل وفي رواية ابن بطال
او قتل به اى بالزحام ولم يذكر جواب اذا الذى هو الحكم لمكان الاختلاف فيه على ما سيجى بيانه عن قريب
ان شاء الله تعالى **ص** حدثني اسحق اخبرنا ابواسامة قال هشام اخبرنا عن ابيه عن عائشة
رضى الله تعالى عنها قالت لما كان يوم احدهم المشركون فصاح ابليس اى عباد الله اخراكم فرجعت
اولاهم فاجتلدت هى واخراهم فظفر حذيفة فاذا هو بابيه اليان فقال اى عباد الله ابي ابي قالت فوالله
ما احتجزوا حتى قتلوه فقال حذيفة غفر الله لكم قال عروة فزال في حذيفة منه بقية حتى لحق بالله
ش مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله فوالله ما احتجزوا حتى قتلوه لانهم كانوا متراجين
عليه قوله حدثني اسحق وروى اخبرنا واما اسحق هذا فقد قال الفسافي لا يخلوان يراد به
اما ابن منصور واما ابن نصر واما ابن ابراهيم الحنظلي قلت وقع في بعض النسخ اسحق بن
منصور بذكر ابيه وابواسامة جاد بن اسامة وهشام هو ابن عروة بن الزبير قوله قال هشام
اخبرنا عن ابيه من تقديم اسم الراوى على الصيغة قوله هزم على بناء المجهول قوله اى
عباد الله اى يا عباد الله اخراكم اى قاتلوا اخراكم قوله فاجتلدت من الجلد وهو القوة
والصبر قوله اليان اسم ابي حذيفة قوله ابي ابي اى هذا ابي لا تقتلوه قوله فاحتجزوا
اى فامتنعوا ومانفكوا ويقال فارتكوه ومن ترك شيئاً فقد انحجز عنه قوله قتلوه
اى المسلمون قتلوه قوله من قال بعضهم اى من ذلك الفعل وهو العفو قلت الظاهر ان المعنى اى من
قتلهم اليان قوله بقية اى بقية خير قاله الكرماني وقدم الكلام فيه عن قريب في باب العفو عن
الخطأ ومرطولا في غزوة احد واختلفوا في حكم الترجمة المذكورة فروى عن عمر وعلى رضى الله
تعالى عنهما ان ديتة تجب في بيت المال وبه قال اسحق وقال الحسن البصرى ان ديتة تجب على من
حضر وقال الشافعى يقال لوليه ادع على من شئت واحلف فان حلف استحق الدية وان نكل
حلف المدعى عليه على النفي وسقطت المطالبة وقال مالك دمه هدر **ص** **باب** * اذا
قتل نفسه خطأ فلا دية له **ش** اى هذا باب فيه اذا قتل شخص نفسه خطأ اى مخطأ اى

قُتِلَ خطأ فلا دية له اي فلا تجب الدية له وزاد الاسمعيلى ولا اذا قتل نفسه عمدا وقال الاسمعيلى وليس
 مطابقا لما بوب له قلت انما قال خطأ لمحل الخلاف فيه قال ابن بطلال قال الاوزاعي واجد واستحق تجب
 دية على عاقلة فان عاش فهي له عليهم وان مات فهي لورثته وقال الجمهور منهم زبيعة ومالك والثوري
 وابو حنيفة والشافعي لا شيء فيه وحديث الباب حجة لهم حيث لم يوجب الشارع لعامة من الاكوع
 دية على عاقلة ولا على غيرها ولو وجب عليها شيء لبيته لانه مكان يحتاج فيه الى البيان اذا يجوز
 تأخير البيان عن وقت الحاجة والنظر يمنع ان يجب للمراء على نفسه شيء بدليل الاطراف فكذا الانفس
 واجسوا على انه اذا قطع طرفا من اطرافه عمدا او خطأ لا يجب فيه شيء قال الكرماني ان لفظ فلا دية
 له في الترجمة المذكورة لا وجه له وموضعه اللائق به الترجمة السابقة اي اذا مات في الزحام فلا دية
 له على المزاحين عليه لظهور ان قاتل نفسه لادية له ولعله من تصرفات النقلة عن نسخة الاصل
 وقالت الظاهرية دية على عاقلة فربما اراد البخاري بهاردهم انتهى قلت على هذا الوجه لقوله
 وموضعه اللائق الترجمة السابقة بل اللائق به ان يذكر في الترجعتين جميعا فافهم ^{حاشي} ص حدثنا
 المسكي بن ابراهيم حدثنا يزيد بن ابي عبيد عن سلمة قال خرجنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى
 خير فقال رجل منهم اسمعنا يا عامر من هنيئك فحدثناهم فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من
 السائق قالوا عامر فقال رحمه الله قالوا يا رسول الله هلا امتعتنا به فاصيب صبيحة لبيته فقال
 القوم حبط عمله قتل نفسه فلما رجعت وهم يتحدثون ان عامرا حبط عمله فبحث الى النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم فقلت يا نبي الله فذاك ابي وامى زعموا ان عامرا حبط عمله فقال كذب من قالها ان له
 لاجر بن اثنين انه جاهد مجاهد واي قتل يزيد عليه ش ^{حاشي} مطابقة للترجمة من حيث انه
 صلى الله تعالى عليه وسلم لم يحكم بالدية لورثة عامر على عاقلة او على يث مال المسلمين وزيد
 من الزيادة ابن ابي عبيد مولى سلمة بن الاكوع بقحتين ابن عمرو بن الاكوع واسمه سنان الاسلمي
 وهذا الحديث هو التاسع عشر من ثلاثيات البخاري وقد مضى في المغازي عن القعني وفي الادب
 عن قتيبة وفي المظالم عن ابي عاصم النبيل وفي الذبايح عن مكي بن ابراهيم وفي الدعوات عن مسدد
 واخرجه مسلم وابن ماجة ايضا وقد مضى الكلام فيه قوله الى خير هي قرية كانت لليهود
 نحو اربع مراحل من المدينة الى الشام قوله اسمعنا بفتح الهمزة امر من الاسماع وعامر هو عم سلمة
 وقيل اخوه قوله من هنيئك بضم الهاء وفتح النون وتشديد الباء آخر الحروف جمع هنية وقد
 تبدل الباء هاء فيقال هنية ويجمع على هنيئات واراد بها الاراجير ووقع في رواية المستمل بحذف
 الباء قوله فحدثناهم اي ساقهم منشد الاراجير قوله امتعتنا به اي وجبت له الشهادة بدعائك وليته
 تركته لنا وكانوا قد دعوا انه صلى الله تعالى عليه وسلم لا يدعوا لاحد خاصة عند القتال الاستشهد قوله
 فاصيب على صيغة المجهول اي فاصيب عامر صبيحة لبيته تلك قوله فلما رجعت القائل به عامر قوله وهم
 يتحدثون الواو فيه للحال قوله اثنين تأ كيد لقوله اجر بن قوله جاهد مجاهد كلاهما اسم الفاعل الاول
 من جهود الثاني من جاهد مجاهدة ومعناه جاهد في الخير مجاهد في سبيل الله وقال الكرماني وروى انه
 جاهد بلفظ الماضي مجاهد بفتح الميم جمع مجهد يعني حضر موطن من الجهاد عدة مجاهد قوله واي قتل يزيد
 عليه اي قتل يزيد الاجر على اخره وروى يزيد بن يثيمون الهاوي قبل اي انه بلغ ارقى الدرجات وفضل النهاية
 وفي التوضيح وانما قالوا احبط عمله لقوله تعالى (ولا تقتلوا انفسكم) وهذا انما هو فيمن يتمم قتل نفسه

اذ الخطأ لا يهوى عنه احد وقال الداودي ويحتمل ان يكون هذا قبل قوله تعالى (وما كان لمؤمن
 ان يقتل مؤمنا الا خطأ) ص * باب ٥ اذا عض رجلا فوقعت ثيابه ش * اي
 هذا باب فيه اذا عض رجل رجلا والعض هو القبض بالاسنان يقال عضه وعض به وعض عليه
 قوله فوقعت ثيابه اي ثيابه العاض وهو جمع ثنية وهو مقدم الاسنان وجواب اذا محذوف تقديره
 هل يلزمه شيء ام لا واختلف العلماء فيه فقالت طائفة من عض يد رجل فانزع العضوض يده من فم
 العاض فقلع شيئا من اسنان العاض فلا شيء عليه في السن روى هذا عن ابي بكر الصديق وشريح
 وهو قول الكوفيين والشافعي قالوا ولو جرحه العضوض في موضع آخر فعليه ضمانه وقال ابن
 ابي ليلى ومالك هو ضامن لدية السن وقال عثمان البتي ان كان انتزعها من الم او وجع اصابه فلا شيء
 عليه وان انتزعها من غير الم فعليه الدية وحديث الباب حجة الاولين ص حدثنا آدم حدثنا
 شعبة حدثنا قتادة قال سمعت زرارة بن اوفي عن عمران بن حصين ان رجلا عض يد رجل فنزع
 يده من فمه فوقعت ثيابه فاخصموا الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لبعض احكام اخاه كما بعض
 الفحل لادية لك ش * مطابقتها للترجمة من حيث انه يوضح ما فيها من الابهام وزرارة
 بضم الزاي وتخفيف الراء الاولى ابن اوفي بالفاء من الوفاء ابو حاسب العامري قاضي البصرة والحديث
 اخرجه مسلم في الحدود عن ابي موسى وبندار واخرجه الترمذي في الديات عن علي بن حشرم
 واخرجه النسائي في القصاص عن ابن بشار وابن المثني وغيرهما واخرجه ابن ماجة في الديات عن
 علي بن محمد قوله ان رجلا عض يد رجل كلاهما هنا مبهمان ووقع في روايه مسلم بهذا السند عن
 عمران قال قاتل يعلى بن امية رجلا فعض احدهما صاحبه الحديث ويستفاد منه تعيين احد المبهمين
 وانه يعلى بن امية ولكن لم يميز العاض من العضوض ووقع في صحيح مسلم في حديث عمران قال قاتل
 يعلى بن منية او ابن امية رجلا فعض احدهما صاحبه ووقع ايضا فيه وفي البخاري من حديث
 يعلى بن امية قال كان لي اجير فقاتل انسانا فعض احدهما يدا الاخر قال اقد اخبرني صفوان ابهما
 عض الاخر فنتيته ولمسلم من رواية صفوان بن يعلى ان اجير يعلى بن امية عض رجل ذراعة
 فنجذبها انتهت فتعين من هذا ان يعلى هو العاض ولاينا فيه قوله في الصحيحين كان لي اجير فقاتل انسانا
 لانه يجوز ان يكنى عن نفسه ولا بين للسامعين انه العاض كما قالت عائشة رضي الله تعالى عنها قبل
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم امرأة من نسائه فقال لها الراوى ومن هي الا انت فضحكت وقال
 النووي في شرح مسلم قال الحافظ الصحيح المعروف ان العضوض هو اجير يعلى لا يعلى قال ويحتمل
 انها قضيتان جرتا ليعلى واجيره في وقتا ووقتين وقال شيخنا زين الدين في شرح الترمذي ليس
 في شيء من طرق مسلم ان يعلى هو العضوض بل ولا في شيء من الكتب الستة والذي عندهم مسلم ان اجير
 يعلى هو العضوض وتعين ان يعلى هو العاض والله اعلم قوله فنزع يده من فمه هكذا رواية
 الكشميهني من فمه وفي رواية غيره من فيه قوله فوقعت ثيابه كذا في رواية الاكثرين ثيابه بالثنية
 وفي رواية الكشميهني ثيابه بصيغة الجمع ووقع في رواية هشام عن قتادة فسقطت ثنيته بالافراد ووقع
 في رواية الاسماعيلى فندرت ثنيته والتوفيق بين هذه الروايات ان الاثنين يطلق عليهما صيغة الجمع
 وان رواية الافراد على ارادة الجنس كذا قبل ولكن يعكر عليه رواية محمد بن علي فانزع احدي
 ثنيته فعلى هذا يحتمل على التعدد قوله كما بعض الفحل هو الذكر من الحيوان قوله لادية لك

هكذا رواية الكشيحي لادبلك وفي رواية غيره لادبة له وفي رواية هشام فابطله وقال اردت ان تأكل لحمه **ص** حدثنا ابو عاصم عن ابن جريح عن عطاء عن صفوان بن يعلى عن ابيه قال خرجت في غزوة فعض رجل فانتزع ثنيته فابطلها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان فيه ايضاح ما ابهم في الحديث السابق وابو عاصم هو الضحاك بن مخلد التليل وابن جريح هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريح المكي وعطاء هو ابن ابي رباح المكي وصفوان بن يعلى يروى عن ابيه يعلى بوزن يرضى من العلويين الممثلة ان منية بضم الميم وسكون النون وقبح الياء آخر الحروف وهى امة وامالسم ابيه فامية بضم الهمزة وقبح الميم وتشديد الياء آخر الحروف وقال ابو عمر يعلى بن امية بن ابي عبيدة التميمي الخظلي ويقال له يعلى ابن منية ينسب حيناً الى ابيه وحيناً الى امة اسلم يوم القمح وشهد حنيناً والطائف وتبوك وقتل سنة ثمان وثلاثين مع على رضى الله تعالى عنه بصفين بعد ان شهد الجمل مع عائشة رضى الله تعالى عنها وهذا السند وقع هنا بعلو درجة ومضى في الاجارة والجهاد والمغازي من طريق ابن جريح بنزول لكن ساقته فيها باتم ما هنا قوله في غزوة وفي رواية الكشيحي في غزاة وثبت ذلك في رواية سفيان انها غزوة تبوك ومثله في رواية ابن عليه بلفظ جيش العسرة وابتعد من قال انه كان في سفر كان فيه الاجرام بعزوة واعتمد في هذا على ما روى من حديث يعلى في باب من احرم جاهلاً وعليه قيص الحديث وفيه عض رجل بدرجل فانتزع ثنيته فابطله النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لان هذا يحول على ان الراوى سمع الخبيثين فاوردتهما معاً طافاً لاحدهما على الآخر بالواو التى لا تقتضى الترتيب قوله فعض رجل فانتزع ثنيته كذا وقع هنا عند البخارى بالاختصار المجحف وقد بينه الاسمعيلى من طريق يحيى القطان عن ابن جريح واقطعه قاتل رجل آخر فعض يده فانتزع يده فاندت ثنيته قولا فابطلها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى حكم بان لاضمان على العضوض **ص** باب السن بالسن **ش** اى هذا باب فيه السن يقطع في مقابلة السن اذا قلعه احد وقال ابن بطال اجعوا على قلع السن بالسن في الحمد واختلفوا في سائر عظام الجسد فقال مالك فيها القود الا ما كان مخوفاً او كان كالأمومة والمنقلة والهاشمة ففيها الدية وقال الشافعي والليث والحنفية لا قصاص في عظم غير السن لان دون العظم حائل من جلد ولحم وعصت تعذر معه المائلة وقال الطحاوى اتفقوا على انه لا قصاص في عظم الرأس فيلحق به سائر العظام وقال بعضهم وتعقب بانه قياس مع وجود النص فان في حديث الباب انها كسرت الثنية فامرت بالقصاص مع ان الكسرة لا تطرد فيه المائلة قلت لا يرد ما ذكره لان مراده من قوله سائر العظام هى التى لا يتحقق فيها المائلة **ص** حدثنا الانصارى حدثنا حميد عن انس رضى الله تعالى عنه ان ابنة النضر لطمت جارية فكسرت ثنيها فاتوا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فامر بالقصاص **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة والانصارى هو محمد بن عبد الله بن المشي بن عبد الله بن انس بن مالك ابو عبد الله الانصارى البصرى وحيد بالضم الطويل وهذا الحديث هو الموفق للعشرين من ثلاثيات البخارى وسماه البخارى في سورة البقرة حيث قال حدثنا محمد بن عبد الله الانصارى حدثنا حميد ان انساً حدثهم عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال كتاب الله القصاص قوله ان ابنة النضر هى الربيع بضم الراء وقبح الياء الواحدة وتشديد الياء آخر الحروف ثبت النضر بفتح النون

وسكون الضاد المعجمة وهو جد انس بن مالك بن النضر بن ضمضم والربع المذكورة عمه انس
رضي الله تعالى عنه وتقدم في التفسير بهذا السند ان الربيع عنه وفي تفسير المائدة من رواية الفزاري
عن حميد عن انس كسرت عمه انس ولا يبي داود من طريق معتمر عن حميد عن انس كسرت الربيع
اخت انس بن النضر قولي له لطمت جارية وفي رواية الفزاري جارية من الانصار وفي رواية معتمر امرأة
بدل جارية وهذا يوضح ان المراد بالجارية المرأة الشابة لا الامة الرقيقة قوله فأتوا النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم اى فأتى اهل الجارية النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فطلبوا القصاص فامر بالقصاص
وقال الكرماني سبق آتفا انها جرحت وقال ههنا كسرت والجرح غير الكسر ثم اجاب عن ذلك
فتفنن ذكره باحسن منه فقوله سبق آتفا اشار به الى الحديث المذكور في باب القصاص بين
الرجال والنساء وقدم عن قريب والجواب انه ورد في الربيع حديثان مختلفان وحكمان اثنان في
قضيتين مختلفتين لجارية واحدة احد الحكمين في جراحة جرحتها الربيع انسانا فاقضى صلى الله تعالى
عليه وسلم بالقصاص من تلك الجراحة فخلفت انها لا تقتص منها فابر الله قسمها ورضوا بالدية والثاني
في ثنية امرأة كسرتها فاقضى بالقصاص فحلف اخوها انس بن النضر ان لا تقتص منها ورضوا بالارش
وكان هذا قبل احد لان انس بن النضر قتل يوم احد **باب دية الاصابع** **ش**
اي هذا باب في بيان دية الاصابع هل هي مستوية او مختلفة **ص** حدثنا آدم حدثنا شعبة
عن قتادة عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال هذه
وهذه سواء يعنى الخنصر والابهام **ش** مطابقتها للترجمة من حيث انه اوضح الحكم في
الترجمة والحديث اخرجه ابو داود في الديات عن نصر بن علي وغيره واخرجه الترمذي فيه عن
بندار عن يحيى واخرجه النسائي فيه عن نصر بن علي به وغيره واخرجه ابن ماجة فيه عن علي
ابن محمد وغيره قوله سواء يعنى في الدية والخنصر بالكسر الاصبع الصغرى وثبت في كتاب
الديات الذي كتبه سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لآل عمرو بن حزم انه قال في اليد خسون
من الابل في كل اصبع عشر من الابل واجمع العلماء على ان في اليد نصف الدية واصابع اليد والرجل
سواء وعلى هذا ائمة الفتوى ولا فضل لبعض الاصابع عندهم على بعض وقال ابن المنذر روي
عن عمرو بن علي وعروة بن الزبير تفصيل بعض الاصابع على بعض روى الثوري وجاد بن زيد
عن يحيى بن سعيد عن ابن المسيب ان عمر جعل في الابهام خمس عشرة وفي البنصر تسعا وفي الخنصر
ستة وفي السبابة والوسطى عشرة عشر حتى وجد في كتاب الديات عند آل عمرو بن حزم انه
عليه الصلاة والسلام قال الاصابع كلها سواء فاخذ به وترك الاول ورواه جعفر بن عون عن يحيى
ابن سعيد عن ابن المسيب قال قضى عمر رضي الله تعالى عنه في الابهام ثلث عشرة والتي تليها بثني
عشرة وفي الوسطى بعشرة وفي التي تليها بتسع وفي الخنصر بست ولم يثلث احد من الفقهاء
الى هذين القولين لما ثبت حديث الباب عن ابن عباس وحديث عمرو بن حزم واما مفاصل الاصابع
فروى عن قتادة عن عكرمة عن عمر رضي الله تعالى عنه انه قضى في كل اتملة ثلث دية الاصبع
وعن عبدالرزاق عن ابن جريح عن رجل عن مكحول عن زيد بن ثابت انه قال في الاصبع الزائدة
ثلث دية الاصبع وقال آخرون لاشئ فيها وقال آخرون فيها حكم **ص** حدثنا محمد بن
بشار حدثنا ابن ابي عدي عن شعبة عن قتادة عن عكرمة عن ابن عباس قال سمعت النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم نحوه **ش** اي هذا طريق آخر نازل درجة من السند الاول من اجل وقوع

النصريح بسامع ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي الطريق الاول نوح ارسال ضروري
 روايته بلفظة عن قوله نحوه اي نحو الحديث السابق واخرجه ابن ماجه من رواية ابن ابي عدى
 بلفظ الاصابع سواء وابن ابي عدى محمد واسم ابي عدى ابراهيم **ص** باب اذا اصاب
 قوم من رجل هل يعاقب او يقتل منهم **ش** اي هذا باب فيه اذا اصاب قوم من
 رجل يعني اذا فجعه قوله يعاقب على بناء المجهول كذا في رواية الاكثرين وفي رواية يعاقبون
 بصيغة الجمع وفي رواية يعاقبوا بحذف النون وهي لغة ضعيفة وقال الكرماني فان قلت ما مفعول
 قوله يعاقب قلت هو من تنازع الفعلين في لفظ كلهم فان قلت ما فائدة الجمع بين المعاقبة والاقتصاص
 قلت الغالب ان القصاص يستعمل في الدم والمعاقبة المكافاة والمجازاة مثل مجازاة اللد ونحوه فلعل
 غرضه التعميم ولهذا فسرنا الاصابة بالتفجيع لابتناول الكل قوله او يقتل كلهم يعني اذا قتل
 او جرح جماعة شخصا واحدا هل يجب القصاص على الجميع او يتعين واحد ليقص منه ولم يذكر
 الجواب اكتفاء بما ذكره في الباب ولمكان الاختلاف فيه فروى عن محمد بن سيرين انه قال في الرجل
 يقتله الرجلان يقتل احدهما ويؤخذ الدية من الآخر وقال الشعبي في الرجل يقتله النفر يدفع الى
 اولياء المقتول فيقتلون من شاءوا ويعفون عن شاءوا ونحوه عن ابن المسيب والحسن وابراهيم
 ومذهب جمهور العلماء ان جماعة اذا قتلوا واحدا قتلوا به اجمع وروى نحوه عن علي والغيرة
 ابن شعبة وعطاء وروى عن عبد الله بن الزبير ومعاذ ان اولي القتل ان يقتل واحدا من الجماعة
 ويأخذ بقية الدية من الباقين مثل ان يقتله عشرة انفس فله ان يقتل واحدا منهم ويأخذ من التسعة
 تسعة اعشار الدية وبه قال ابن سيرين والزهري وقالت الظاهرية لا قود على واحد منهم اصلا
 وعليهم الدية وبه قال ربيعة وهو خلاف ما اجعت عليه الصحابة **ص** وقال مطرف
 عن الشعبي في رجلين شهدا على رجل انه سرق فقطعه على رضى الله تعالى عنه ثم جا آياخر
 فقالا اخطانا فابطل شهادتهما واخذ بدية الاول وقال لو علمت انكما تعمدتما لقطعتهما **ش**
 مطرف بضم الميم اسم فاعل من التطريف بالطاء المهملة والراء ابن طريف بفتح الطاء وكسر الراء
 يروى عن عامر الشعبي قوله شهدا على رجل كانت الشهادة عند علي بن ابي طالب رضى الله تعالى
 عنه بان الرجل المذكور سرق فقطعه على رضى الله تعالى عنه اثبت سرقته عنده بشهادة هذين
 الاثنين قوله ثم جا آياخر بلفظ التثنية اي ثم جاء هذان الشاهدان عند علي رضى الله تعالى عنه
 برجل آخر وقالوا اخطانا في ذلك وكان السارق هذا لاذك قوله فابطل اي على شهادتهما هذه
 التي وقعت على الرجل الثاني لكونهما صارا منبهين قوله واخذنا على صيغة المجهول
 اي واخذنا الشاهدان المذكوران بدية الاول اي الرجل الاول الذي قطعت يده وروى واخذ
 بالافراد على صيغة المعلوم اي واخذهما على رضى الله تعالى عنه بدية الرجل الاول قوله وقال
 اي على لو علمت انكما تعمدتما اي في شهادتكما لقطعتهما لانهما قد اقرا بالخطأ فيه وهذا التعليق رواه
 الشافعي رضى الله تعالى عنه عن سفيان بن عيينة احد مشايخه عن مطرف المذكور وفي التلويح
 رواه الطبري عن بندار عن شعبة عن قتادة عنه **ص** وقال لي ابن بشار حدثنا يحيى عن
 عبيد الله عن نافع عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما ان غلاما قتل غيلة فقال عمر رضى الله تعالى عنه
 لو اشترك فيها اهل صنعاء لقتلهم **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وابن بشار بفتح الباء

الموحدة وتشديد الشين المجهمة وبالراء وهو محمد بن بشار المعروف ببندار ويحيى هو ابن سعيد القطان
 وعبد الله هو ابن عمر العمري وهذا الاثر موصول الى عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه بسند
 صحيح ورواه ابن ابي شيبة من وجه آخر حدثنا وكيع حدثنا العمري عن نافع عن ابن عمران عن عمر بن
 الخطاب رضى الله تعالى عنه قتل سبعة من اهل صنعاء برجل وقال لو اشترك فيه اهل صنعاء لقتلتم قولة
 قتل على صيغة المجهول قولة غيلة بكسر الغين المجهمة اى غزلة وخديعة قولة فيها اى فى هذه
 الفعلية وفى رواية الكشميهنى فيه وهو اوجه قولة اهل صنعاء بالمد بلدة باليمن وهذا الاثر حجة
 للجمهورية على ان الجمع يقتل بواحد وقال صاحب التوضيح كائن البخارى اراد بآثر عمر رضى الله تعالى عنه
 الرد على محمد بن سيرين قال فى الرجل يقتله الرجلان يقتل احدهما ويؤخذ الدية من الآخر وقد
 ذكرناه عن قريب **ص** وقال مغيرة بن حكيم عن ابيه ان اربعة قتلوا اصيافا فقال عمر رضى الله تعالى عنه
 مثله **ش** مغيرة بن حكيم الصنعاني الانباوى وثقه يحيى والمجلى والنسائي وابن حبان وروى
 له مسلم والنسائي والترمذى واستشهد به البخارى واثره هذا مختصر من الاثر الذى وصله عبد الله
 ابن وهب ومن طريقه قاسم بن اصبغ والطحاوى والبيهقى وقال ابن وهب حدثنى جرير بن حازم ان
 المغيرة بن حكيم الصنعاني حدثه عن ابيه ان امرأة بصنعاء غاب عنها زوجها وترك فى حجرها
 ابنه من غيرها غلاما يقال له اصيل فانخذت المرأة بعد زوجها خليلا فقالت له ان هذا الغلام يفضحنا
 فاقتله فابى فامتنعت منه فطارعها فاجتمع على قتل الغلام الرجل ورجل آخر والمرأة وخدامها فقتلوه
 ثم قطعوا اعضاء وجعلوه فى عيبة بفتح العين المهملة وسكون الياء آخر الحروف والباء الموحدة
 المفتوحة وهى وعاء من آدم فطرحوه فى ركة بفتح راء وكسر الكاف وتشديد الياء آخر
 الحروف وهى البئر التى لم تطو فى ناحية القرية ليس فيها ماء فذكر القصة وفيه فاخذ خليلها
 فاعترف ثم اعترف الباقون فكتب يعلى وهو يومئذ امير بشأنهم الى عمر بن الخطاب رضى الله تعالى
 عنه فكتب اليه عمر بقتلهم قولة ان اربعة هم خليل المرأة ورجل آخر والمرأة وخدامها
 قولة صبيها هو الذى ذكرنا اسمه الا ان قولة مثله اى مثل قولة لو اشترك فيها اهل
 صنعاء اقتلتهم **ص** واقاد ابوبكر وابن الزبير وعلى وسويد بن مقرن من لطمة **ش**
 اى امر بالقود ابوبكر الصديق وعبد الله بن الزبير وعلى بن ابي طالب وسويد بضم السين المهملة ابن
 مقرن بالقاف وكسر الراء المشددة وبالنون المزني من لطمة اى من اجل لطمة وهى الضرب على الخد
 بالكف فاثر ابي بكر رضى الله تعالى عنه ورواه ابن ابي شيبة عن شيان عن شيبان عن يحيى بن الحضر مى
 قال سمعت طارق بن شهاب يقول لطم ابوبكر يوم ارجلا لطمة فليل ماريا كاللوم قط منعه واطمه فقال
 ابوبكر ان هذا اتانى يستحملنى فحملته فاذا هو ينعهم فحلفت لا احمله ثلاث مرات ثم قال له اقتص فمها
 الرجل واثر ابن الزبير ورواه ابن ابي شيبة ايضا عن ابن عيينة عن عمرو عنه انه اقام من لطمة واثر على رضى الله
 تعالى عنه ورواه ابن ابي شيبة ايضا عن ابي عبد الرحمن المعوذى عبد الله بن عبد الملك عن ناجية ابي
 الحسن عن ابيه ان عليا رضى الله تعالى عنه قال فى رجل لطم رجلا فقال لللطوم اقتص واثر سويد بن مقرن
 ورواه وكيع عن سفيان بن سعيد عن مغيرة عن ابراهيم عن الشعبي عنه **ص** واقاد عمر رضى الله تعالى عنه
 من ضربة بالدرة **ش** اى اقاد عمر بن الخطاب من اجل ضربة بالدرة بكسر الدال وتشديد
 الراء وهى الآلة التى يضرب بها واخرجه ابوالفرج الاصبهاني فى تاريخه بسند فيه ضعف

وانقطاع **ص** واقد على من ثلاث اسواط **ش** **ص** اى اقاد على بن ابي طالب من اجل
 زيادة الجلاء على المجلود ثلاث اسواط واخر جدا بوبكر بن ابي شيبة حدثنا ابو خالد عن اسمعيل
 عن عبد الله بن معقل قال كنت عند علي فجاه رجل فسار فقال علي يا قنبر اخرج هذا واجلده
 ثم جاءه المجلود فقال انه زاد علي ثلاثة اسواط فقل له علي ما تقول قال صدق يا امير المؤمنين قال خذ
 السوط واجلده ثلاث جلديات ثم قال يا قنبر اذا جلدت فلا تعد الحدود **ص** **ص** وانقص
 شريح من سوط وخوش **ش** **ص** اى انقص شريح بن الحارث القاضى من اجل سوط وخوش
 بضم الخاء المعجمة وهو الخلدوش وزنا ومعنى واخرج هذا الاثر سعيد بن منصور عن طريق ابراهيم النخعي
 قال جاء رجل الى شريح فقال اقدنى من جلواذك فسأله فقال ازدجوا عليك فضربته سوطا فاقاده
 منه واخرج ابن ابي شيبة عن ابي اسحق عن شريح انه اقاد من لظمة وخوش قلت الجلو از بكسر
 الجيم وسكون اللام وآخره زاي هو الشرطى سمي بذلك لان من شأنه حل الجلو از بكسر الجيم
 وهو السير الذى يشد فى الوسط وعادة الشرطى ان يربطه فى وسطه وقال الليث وابن القاسم يقاد
 من الضرب بالسوط وغيره الا اللظمة فى العين ففيها العقوبة خشية على العين والمشهور عن مالك
 وهو قول الاكثرين لا قود فى اللظمة الا ان جرحت ففيها حكومة والسبب فيه تعذر المماثلة
 وان كانت اللظمة على الخد ففيها القود وقالت طائفة لا قصاص فى اللظمة روى هذا عن الحسن
 وقادة وهو قول مالك والكوفيين والشافعي وقال الشافعي اذا جرح ففيه حكومة **ص**
 حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن سفيان حدثنا موسى بن ابي عائشة عن عبد الله بن عبد الله قال قالت
 عائشة رضى الله تعالى عنها لددنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى مرضه وجعل يشير اليها
 لا تلدونى قال فقلنا كراهية المريض بالدواء فلما افاق قال الم انهكم ان تلدونى قال قلنا كراهية للدواء
 فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يبقى منكم احدا للدوانا انظر الا العباس فانه لم يشهدكم
ش هذا الحديث مضى عن قريب فى باب القصاص بين الرجال والنساء فانه اخرجه هناك
 عن عمرو بن علي عن يحيى الى آخره وهنا اخرجه عن مسدد عن يحيى القطان عن سفيان الثوري
 عن موسى بن ابي عائشة الهمداني عن عبد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود وقال الكرماني وحدث
 اللدود ايس صريحا فى القصاص لاحتمال ان يكون عقوبة لهم حيث خالفوا امره صلى الله تعالى
 عليه وسلم قال شارح التراجم اما القصاص من اللظمة والدرة والاسواط فليس من الترجمة لانه
 من شخص واحد وقد يجاب عنه بانه اذا كان القود يؤخذ من هذه المحقرات فكيف لا يقاد من الجمع
 من الامور العظام كالقتل والقطع واشباه ذلك قوله لا تلدونى بالضم وقيل بالكسر قوله قال
 اى قال صلى الله تعالى عليه وسلم قوله كراهية بالنصب والرفع قوله بالدواء وبروى للدواء
 قوله الم انهكم ويروى الم انهكن قوله الالد بضم اللام وتشديد الدال على صيغة المجهول قوله
 وانا اظر جملة حاوية اى لدبخصورى وحالة نظرى اليه قوله الا العباس استثناء من احد وهو
 لم يكن حاضرا وقت الد فلاقصاص عليه ومرة الكلام فيه فى الباب المذكور فليراجع اليه
ص **ص** باب القسامة **ش** **ص** اى هذا باب فى بيان القسامة واحكامها والقسامة
 بفتح القاف وتخفيف السين المهملة مصدرا قسم قسماء وقسامة وفى بعض النسخ كتاب القسامه وقال
 الكرماني هي مشتقة من القسم على الدم او من قسمته اليمين انتهى يقال اقسمت اذا حلفت وقسمت

قسامة لان فيها اليمين والصحيح انها اسم للايمان وقال الازهرى انها اسم للاولياء الذين يحلفون على استحقاق دم المقتول وقال ابن سيدة القسامة للجماعة يقسمون على الشيء او يشهدون به ويمين القسامة منسوبة اليهم ثم اطلقت على الايمان نفسها **ص** وقال الاشعث بن قيس قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم شاهدك او يمينه **ش** قال بعضهم اشار البخارى بذكره هما الى ترجيح رواية سعيد بن عبيد في حديث الباب ان الذى يبدأ في يمين القسامة المدعى عليهم قلت الظاهر ان البخارى ذهب الى ترك القتل بالقسامة لانه صدر هذا الباب اولا بحديث الاشعث بن قيس والحكم فيه مقصور على البيعة او اليمين ثم ذكر عن ابن ابي مليكة وعمر بن عبد العزيز بالارسال بغير اسناد وروى ابن ابي شيبة عن عبد الرحيم بن سليمان عن الحسن ان ابا بكر وعمر والجماعة الاول لم يكونوا يقتلون بالقسامة وروى عن ابراهيم بنده القود بالقسامة جور وفي رواية ابي معشر القسامة تستحق فيها الدية ولا يقاتل فيها كذا قاله قتادة والاشعث بسكون الشين المعجمة وقبح العين المهملة وبالثاء المثلثة ابن قيس الكندى قدم على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في ستين راكبا من كندة واسلم ثم ارتد عن الاسلام بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم رجع الى الاسلام في خلافة ابي بكر رضى الله تعالى عنه ومات سنة اربعين بعد قتل علي بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه باربعين يوما وصلى عليه الحسن بن علي رضى الله تعالى عنه وحديثه قدمضى مطولا وموصولا في كتاب الشهادات ثم في كتاب الايمان والنذور ومضى الكلام فيه **ص** وقال ابن ابي مليكة لم يقدها معاوية **ش** اى قال عبد الله بن ابي مليكة بضم الميم واسمه زهير وهو جد عبد الله وابوه عبد الرحمن نسب الى جده وكان قاضى ابن الزبير رضى الله عنهم اقول لم يقده بضم الياء من افاد اى لم يقص معاوية بن ابي سفيان يعنى لم يحكم بالقود في القسامة ووصله حماد بن سلمة في مصنفه عن ابن ابي مليكة سألتني عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه عن القسامة فاخبرته ان عبد الله بن الزبير اقادها وان معاوية يعنى ابن ابي سفيان لم يقدها وقال البيهقي زوياعن معاوية خلافة وقال ابن بطال وقد صح عن معاوية انه اقادها **ص** وكتب عمر بن عبد العزيز الى عدي بن اوطاة وكان امره على البصرة في قتل وجد عند بيت من بيوت السمانين ان وجد اصحاب بيعة والا فلا تظلم الناس فان هذا لا يقضى فيه الى يوم القيامة **ش** عدي بن اوطاة غير منصرف الفزارى من اهل دمشق قوله وكان امره اى جعله اميرا على البصرة في سنة تسع وتسعين وقتله معاوية بن يزيد بن المهلب في آخرين سنة اثنتين ومائة قوله في قتل اى في امر قتل قوله السمانين جمع سمان وهم الذين يدعون السمن قوله ان وجد الخ بيان كتاب عمر ابن عبد العزيز وهو ان وجد اصحاب القتل بيعة فاحكم بها قوله والاى وان لم يجد اصحاب القتل بيعة فلا تظلم الناس اى لا تحكم بشئ فيه فان هذه القضية من القضايا التي لا يحكم فيها الى يوم القيامة لان فيها الشهادة على الغائب وشهادة من لا يصلح لها وروى ابن ابي شيبة حدثنا عبد الاعلى عن معمر عن الزهرى قال دعاني عمر بن عبد العزيز فسألني عن القسامة وقال بدلى ان اردتها ان الاعراب يشهد والرجل الغائب يحكى فيشهد قلت يا امير المؤمنين انك لن تستطيع ردها قضى بها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والخلفاء بعده وحدثنا ابن نمير حدثنا سعيد عن قتادة ان سليمان بن يسار حدث ان عمر بن عبد العزيز رضى الله تعالى عنه قال ما رأيت مثل القسامة قط اقيدها والله تعالى يقول واشهدوا ذوى عدل منكم وقالت الاسباط وما شهدنا الا بما علمنا قال

سليمان فقلت القسامة حق قضى بها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ~~حدثنا~~ ^ص حدثنا ابو نعيم
 حدثنا سعيد بن عبيد عن بشير بن يسار زعم ان رجلا من الانصار يقال له سهل بن ابي حنيفة اخبره
 ان نفرا من قومه انطلقوا الى خير ففترقوا فيها ووجدوا احدهم قتيلا وقالوا للذي وجد فيه
 قتلهم صاحبا قالوا ما قتلنا ولا علمنا قاتلا فانطلقوا الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقالوا
 يا رسول الله انطلقنا الى خير فوجدنا احدا قتيلا فقال الكبر الكبر فقال لهم تاتون بالبينة على من
 قتله قالوا مالنا بينة قال فيخلفون قالوا لا نرضى بايمان اليهود فكره رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم ان يبطل دمه فوداه مائة من ابل الصدقة ~~بش~~ ^{بش} اي ذكر البخاري هذا الحديث
 مطابقا لما قبله في عدم القود في القسامة وان الحكم فيها مقصور على البينة واليمين كما في حديث الاشعث
 واخرجه عن ابي نعيم الفضل بن دكين عن سعيد بن عبيد ابي الهذيل الطائي الكوفي عن بشير بضم الباء
 الموحدة وفتح الشين المعجمة وسكون الياء آخر الحروف وبالراء ابن يسار بفتح الياء آخر الحروف
 وتخفيف السين المهملة وبالراء المدني مولى الانصار وقال ابن سعد كان شيخا كبيرا فقيها ادرك عامة
 الصحابة ووثقه ابن معين والنسائي وكناه محمد بن اسحق ابا كيسان وهو روى عن سهل بن ابي
 حنيفة بفتح الحاء المهملة وسكون التاء المثناة وقال الجافظ المزي هو سهل بن عبد الله بن ابي حنيفة واسمه
 عامر بن ساعدة الانصاري وكنيته ابو يحيى وقبل ابو محمد والحديث مضى في الصلح وفي الجزية
 عن مسدد وفي الادب عن سليمان بن حرب واخرجه بقية الجماعة وقد ذكرنا واخرجه
 الطحاوي من اربع طرق صحاح (الاول) قال حدثنا يونس قال حدثنا سفيان عن يحيى بن
 سعيد سمع بشير بن يسار عن سهل بن ابي حنيفة قال وجد عبد الله بن سهل قتيلا في قلب
 من قلب خير فجاء اخوه عبد الرحمن بن سهل وعماه حويصة ومحيصة ابنا مسعود الى
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فذهب عبد الرحمن ليحكم فقال النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم الكبر الكبر ليحكم احد عمه اما حويصة واما محيصة فتكلم الكبير منهما فقال يا رسول الله
 انا وجدنا عبد الله بن سهل قتيلا في قلب من قلب خير وذكر عداوة لليهود لهم قال افترئكم اليهود
 بخمسين يمينا انهم لم يقتلوه قال فقلت وكيف رضى بايمانهم وهم مشركون قال فيقسم
 منكم خمسون انهم قتلوه قالوا كيف تقسم على ما لم يره فوداه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 من عنده وانما ذكرنا هذا لانه كالشرح لحديث الباب قوله زعم اي قال وليس في روايته ابن
 نمير زعم بل عنده عن سهل بن ابي حنيفة الانصاري انه اخبره قوله ان نفرا بفتح النون والفاء
 وهو رهط الانسان وعشيرته وهو اسم جمع يقع على جماعة من الرجال خاصة ما بين الثلاثة الى
 العشرة ولا واحد له من لفظه وقد بين الطحاوي هؤلاء نفر وهم عبد الرحمن بن سهل وعماه حويصة
 ومحيصة قوله ووجدوا احدهم وهو عبد الله بن سهل قوله وقالوا للذي وجد فيه اي للذين وجدوا
 فيه وهذا مثل قوله تعالى (وخضتم كالذي خاضوا) قوله الكبر الكبر بضم الكاف فيها وبالنصب
 فيها على الاعراء وقال الكرمانى انكبر بضم الكاف مصدر او جمع الاكبر او مفرد بمعنى الاكبر
 يقال هو اكبرهم اي اكبرهم وروي الكبر بكسر الكاف وفتح الباء اي كبر السن اي قدموا الاكبر
 سنا في الكلام قوله ان يبطل بضم الياء من الابطال ويجوز فتحها من البطلان قوله فوداه
 مائة وفي رواية الكشميني بمائة زيادة حرف الباء قوله من ابل الصدقة وزعم بعضهم انه غلط

من سعيد بن عبيد لتصريح يحيى بن سعيد من عنده ووفق قوم بين الروايتين بأنه يحتمل أنه كان
 اشتراه من ابل الصدقة بمال دفعه من عنده اى من بيت المال المرصد للمصالح واطلاق عليه
 للصدقة باعتبار الانتفاع به بخلاف ما في ذلك من قطع المنازعة واصلاح ذات البين وهذا الحديث
 مشتمل على احكام (الاول) فيه مشروعية القسامة في الدم وهو امر كان في الجاهلية فاقره
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الاسلام وتوقفت طائفة عن الحكم بالقسامة روى ذلك
 عن سالم بن عبد الله بن عمر وابى قلابه وعمر بن عبد العزيز والحكم بن عتيبة وقد ذكرنا بعض
 ذلك (الثاني) ان القوم اذا اشتركوا في معنى من معان الدعوى وغيرها كان اولاهم ان يبدأ
 بالكلام اكبرهم (الثالث) فيه جواز الوكالة في المطالبة بالحدود (الرابع) فيه جواز وكالة
 الحاضر لان ولى الدم فيه هو عبد الرحمن بن سهل اخو القاتل وحويصة وبحيصة ابناعه
 (الخامس) فيه كيفية القسامة الواجبة فيه وقد اختلفوا فيها فقال يحيى بن سعيد وابو الزناد وربيعة
 ومالك والشافعي واحمد والليث بن سعد يستحلف المدعون بالدم فاذا حلفوا استحقوا ما ادعوا
 وهذا في القسامة خاصة وهو يخص قوله صلى الله تعالى عليه وسلم البيعة على المدعى واليمين على من
 انكر لما روى عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم البيعة
 على المدعى واليمين على من انكر الا في القسامة وقال البيهقي هذا الحديث مخصوص بما اخبرنا
 على بن بشير اخبرنا على بن محمد المصري حدثنا عبدة بن سليمان حدثنا مطرف بن عبد الله
 حدثنا الزنجي عن ابن جريح عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم قال البيعة على من ادعى واليمين على من انكر الا في القسامة وقال عثمان البتي والحسن
 ابن صالح وسفيان الثوري وعبد الرحمن بن ابي ليلى وعبد الله بن شبرمة وعامر الشعبي وابراهيم
 النخعي وابو بوح وابو يوسف ومحمد رحمهم الله يبدأ بإيمان المدعى عليهم فيحلفون ثم يغرمون الدية
 روى ذلك عن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه واجابوا عن حديث عمرو بن شعيب بأنه
 معلول من خمسة وجوه (الاول) ان الزنجي هو مسلم بن خالد شيخ الشافعي ضعيف كذا قال البيهقي
 نفسه في سننه في باب من زعم ان التراويح بالجماعة افضل وقال ابن المدبني ليس بشيء وقال
 ابو زرعة والبخاري منكر الحديث (الثاني) ان ابن جريح لم يسمع من عمرو حكاه البيهقي ايضا في سننه
 في باب وجوب الفطرة على اهل البادية عن البخاري ان ابن جريح لم يسمع من عمرو (الثالث)
 الاحتجاج بعمر بن شعيب عن ابيه عن جده يختلف فيه (الرابع) ان الزنجي مع ضعفه
 خالفه عبد الرزاق وسجاج وقتادة فرووه عن ابن جريح عن عمرو مرسل كذا ذكره الدارقطني
 في سننه (الخامس) ان الزنجي اختلف عليه فيه قال الذهبي قال عثمان بن محمد بن عثمان الرازي حدثنا
 مسلم بن خالد الزنجي عن ابن جريح عن عطاء عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 قال البيعة على المدعى واليمين على من انكر الا في القسامة (السادس) من الاحكام فيه ان القاتل اذا
 وجد في المحلة فالقسامة والدية على اهل المحلة وقال ابو عمر مانع في شيء من الاحكام المروية عن
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الاضطراب والتضاد ما في هذه القضية فان الآثار فيها متضادة
 متدافعة وهي قضية واحدة وذكر ابو القاسم البلخي في معرفة الرجال عن ابن اسحق قال سمعت عمرو
 ابن شعيب يحلف في المسجد الحرام والله الذي لا اله الا هو ان حديث سهل بن ابي حنيفة في القسامة ليس

كما حدث واقتدوهم وقال ابو عمرو قد اخطأ جماعة من اهل الحديث حديث سعيد بن عبيد وذموا البخاري في تخرجه وتركه رواية يحيى بن سعيد قال الاصيلي اسنده عن يحيى شعبة وسفيان بن عيينة وعبد الوهاب الثقفي وعيسى بن جاد وبشر بن الفضل وهؤلاء ستة نفر اسندوه وارسله مالك عن يحيى بن سعيد عن بشر بن يسار ولم يذكر سهل بن ابى حنيفة وقال الاثرم قال احمد الذى اذهب اليه فى القسامة حديث بشر من رواية يحيى فقد وصله عنه حفاظ وهو اصح من حديث سعيد بن عبيد وقال النسائي لا اعلم احدا تابع سعيد بن عبيد على روايته عن بشر وقال صاحب التوضيح قد ذكره الدارقطني من حديث حبيب بن ابى ثابت عن بشر مثله قلت حديث يحيى بن سعيد رواه مسلم من طرق عديدة منها ما رواه وقال حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ليث عن يحيى بن سعيد عن بشر بن يسار عن سهل بن ابى حنيفة قال يحيى وحسبت قال وعن رافع بن خديج انهما قال لا يخرج عبد الله بن سهل بن زيد ومحبيصة بن مسعود بن زيد حتى اذا كانا بخير تفرقا فى بعض ما هنالك ثم اذا محبيصة بجده عبد الله بن سهل قتيلا فدفنه ثم اقبل الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هو وحويصة بن مسعود وعبد الرحمن بن سهل وكان اصغر القوم فذهب عبد الرحمن ليتكلم قبل صاحبه فقال له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كبر للكبر فى السن فصمت وتكلم صاحبه وتكلم معها فذكروا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مقتل عبد الله بن سهل فقال لهم اتخلفون خسين يميننا فتستحقون صاحبكم قالوا كيف نخلف ولم نشهد قال فتهربكم يهود بنحسين يميننا قالوا وكيف نقبل ايمان كفار فلما رأى ذلك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اعطى عقله **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ابو بشر اسمعيل بن ابراهيم الاسدي حدثنا الحجاج بن ابى عثمان حدثنى ابو رجاء من آل ابى قلابة حدثنى ابو قلابة ان عمر بن عبد العزيز رضى الله تعالى عنه ابرز سريره يوما للناس ثم اذن لهم فدخلوا فقال ماتقولون فى القسامة قالوا نقول القسامة القود بها حق وقد اقات بها الخلفاء قال لي ماتقول يا ابا قلابة ونصبتى للناس فقلت يا امير المؤمنين عندك رؤس الاجناد واشراف العرب رايت لوان خسين منهم شهدوا على رجل محصن بدمشق انه قد زنى ولم يروه اكنت ترجه قال لا قلت رايت لوان خسين منهم شهدوا على رجل انه يحمص انه سرق اكنت تقطعه ولم يروه قال لا قلت فوالله ما قتل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم احدا قط الا فى احدى ثلاث خصال رجل قتل بجريرة نفسه فقتل او رجل زنى بعد احصان او رجل حارب الله ورسوله وارتد عن الاسلام فقال القوم اوليس قد حدث انس بن مالك ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قطع فى السرق وسمر الاعين ثم نبذهم فى الشمس فقلت انا احدثكم حديث انس ان نفرا من عكلى ثمانية قدموا على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فبايعوه على الاسلام فاستوخوا الارض فسقت اجسامهم فشكوا ذلك الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال افلا تخرجون مع راعينا فى ابلة فتصيرون من البانها وابوالها قالوا الى فخرجوا فثمربوا من البانها وابوالها فصحوا فقتلوا راعى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واطردوا النعم فبلغ ذلك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فارسل فى آثارهم فادركوا فجئى بهم فامرهم فقطععت ايديهم وارجلهم وسمروا عينهم ثم نبذهم فى الشمس حتى ماتوا واى شئ اشد مما صنع هؤلاء ارتدوا عن الاسلام وقتلوا وسرقوا فقال عنبة ابن سعيد والله ان سمعت كاليوم قط فقلت اترد على حديثى يا عنبة قال لا ولكن جئت

الحديث على وجهه والله لا يزال هذا الجند بخير ما عاش هذا الشيخ بين اظههم قلت وقد كان في هذا سنة من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دخل عليه نفر من الانصار فحدثوا عتده فخرج رجل منهم بين ايديهم فقتل فخرجوا بعده فاذا هم بصاحبهم يتشخط في الدم فرجعوا الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالوا يا رسول الله صاحبنا كان يتحدث معنا فخرج بين ايدينا فاذا نحن به يتشخط في الدم فخرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال بمن تظنون اوترون قتله قالوا انرى ان اليهود قتله فارسل الى اليهود فدعاهم فقال انتم قتلتم هذا قالوا لا قال اترضون نقل خسين من اليهود ما قتلوه فقالوا ما بالون ان يقتلونا اجمعين ثم ينفلون قال اقتسمت حقون الدية بايمان خسين منكم قالوا ما كنا لنحلف فوداه من عنده قلت وقد كانت هذيل خلعا حليفاهم في الجاهلية فطرق اهل بيت من اليمن بالطعنة فانتبه له رجل منهم فحذفه بالسيف فقتله فجاءت هذيل فاخذوا اليماني فرفعوه الى عمر رضى الله تعالى عنه بالموسم وقالوا قتل صاحبنا فقال انهم قد خلعه قال يقسم خسين من هذيل ما خلعه قال فاقسم منهم تسعة واربعون رجلا وقدم رجل منهم من الشام فسأله ان يقسم فاقضى يمينه منهم بالف درهم فادخلوا مكانه رجلا آخر فدفعه الى اخي المقتول فقرنت يده بيده قالوا فانطلقنا والخمسون الذين اقساموا حتى اذا كانوا بنخلة اخذتهم السماء فدخلوا في غار في الجبل فانهمج الغار على الخمسين الذين اقساموا فقاتوا جميعا وافلت القريثان واتبعهما حجر فكسر رجل اخي المقتول فعاش حولا ثم مات قلت وقد كان عبد الملك بن مروان افاد رجلا بالقسامة ثم ندب بعد ما صنع فامر بالخمسين الذين اقساموا فمحو من الديوان وسيرهم الى الشام شى ^١ اراد البخارى هذا الحديث هنا من حيث ان الحلف فيه توجه اولا على المدعى عليه لا على المدعى كقصة نفر من الانصار وابوبشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة هو اسمعيل المشهور بابن عليه اسم امه الاسدى بفتح السين منسوب الى بنى اسد بن حزيمة لا فى اصله بل من مواليهم والحجاج بفتح الحاء المهملة وتشديد الجيم الاولى هو المعروف بالصواب واسم ابى عثمان ميسرة وقيل سالم وكنية الحجاج ابو الصلت ويقال غير ذلك وهو بصرى وهو مولى بنى كندة وابورجاء ضد الخوف اسمه سلمان وهو مولى ابى قلابه بكسر القاف وتخفيف اللام عبد الله بن زيد الجرعى بفتح الجيم وسكون الراء ووقع ههنا من آل ابى قلابه وفيه تجوز فانه منهم باعتبار الولاء لا بالاصالة وقد اخرج واحد فقال حدثنا اسمعيل بن ابراهيم حدثنا حجج عن ابى رجاء مولى ابى قلابه وكذا عند مسلم عن ابى شيبه وعمر بن عبد العزيز هو امير المؤمنين من الخلفاء الراشدين قوله ابرز اى اظهر سريره وهو ماجرت عادة الخلفاء بالاختصاص بالجلوس عليه والمراد به انه اخرج الى ظاهر الدار لا الى الشارع وكان ذلك زمن خلافته وهو بالشام قوله ثم اذن لهم اى للناس فدخلوا عنده قوله القسامة القود بها حق القسامة مبتدأ وقوله القود مبتدأ ثان وحق خبره والجملة خبر المبتدأ الاول ومعنى حق واجب قوله الخلفاء نحو معاوية بن سفيان وعبد الله بن الزبير وعبد الملك بن مروان لانه نقل عنهم انهم كانوا يرون القود بالقسامة فقولهم بابا قلابه اصله يا بابا قلابه بالهمزة حذفت للتخفيف وابو قلابه هو الراوى فى الحديث قوله ونصبتى قال الكرماني اى اجلسنى خلف سريره للافتاء ولا سماع العلم قبل ديماء ابرزنى لمناظرتهم او لكونه خلف السرير فامره ان يظهر وهذا التفسير احسن ويساعده رواية ابى عوانة وابو قلابه خلف السرير قاعد فالتفت اليه فقال ما تقول يا بابا قلابه قوله رؤس الاجناد بفتح الهمزة وسكون الجيم جمع

جند وهو في الاصل الانصار والاعوان ثم اشتهر في المقابلة وكان عمر رضى الله تعالى عنه قسم الشام
بعد موت ابي عبيدة ومعاذ على اربعة امراء مع كل امير جند فكان كل من فلسطين ودمشق وحصص
وقسرين يسمى جندا باسم الجند الذين نزلوها وقيل كان الرابع الاردن وانما افردت قسرين بعد ذلك
وكان امراء الاجناد خالد بن الوليد ويزيد بن ابي سفيان وشرحبيل بن حسنة وعمر بن العاص رضى الله
تعالى عنهم قوله واشراف العرب وفي رواية احمد بن حرب واشراف الناس الاشراف جمع شرف
يقال فلان شرف قومه اى رئيسهم وكريمهم وذوقدر عندهم يرفع الناس ابصارهم للنظر اليه
ويستشرفونه قوله ارايت اى اخبرني قوله بدمشق اى كائن بدمشق بكسر الدال وفتح الميم
وسكون الشين المعجمة البلد المشهور بالشام ديار الانبياء عليهم السلام قوله بحمص بكسر الحاء
المهملة وسكون الميم بلد مشهور بالشام وقال الشيخ ابوالحسن القاسبي لم يثل ابو قلابة بما شهد
لان الشهادة طريقها غير طريق اليمين وقال والعجب من عمر بن عبدالعزيز رضى الله تعالى عنه على
مكانته من العلم كيف لم يعارض اباقلابة في قوله وليس ابو قلابة من فقهاء التابعين وهو عند الناس
معدود في البلد وقال صاحب التوضيح ويدل على صحة مقالة الشيخ ابي الحسن في الفرق بين
الشهادة واليمين انه صلى الله تعالى عليه وسلم عرض على اولياء المقتول اليمين وعلم انهم لم يحضروا
خير قوله الا في احدى وفي رواية احمد بن حرب الاباحدى قوله قتل بجريرة نفسه يفتح الجيم
وهو الذنب والجنابة اى قتل نفسا بما يجير الى نفسه من الذنب والجنابة اى قتل ظلما قتل قصاصا قوله
قتل على صيغة المجهول ويروى قتل على صيغة المعلوم اى قتله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
قيل هذا الحديث بحجة على ابي قلابة لانه اذا ثبت القسامة وقتل قصاصا ايضا واجيب بانه ربما الجاب
بانه بعد ثبوتها لا يستلزم القصاص لانقاء الشرط قوله اوليس الهمة للاستفهام والواو للعطف
على مقدر لائق بالمقام قوله في السرقة بفتح السين والراء مصدر سرق سرقا وقال الكرماني السرقة جمع
سارق وبالكسر السرقة قوله وسمر الاعين بالتشديد والتخفيف ومعناه كملها بالسامير قوله
ثم نبذهم اى طرحهم قوله من عكل بضم العين المهملة وسكون الكاف وهى قبيلة فان قلت قد
تقدم في الطهارة من العرينين قلت كان بعضهم من عكل وبعضهم من العرينين وثبت كذلك في بعض
الطرق قوله ثمانية بالنصب بدل من نفرا قوله فاستوخوا الارض اى ام توافقهم وكرهوها
واصله من الوخم بالخاء المعجمة يقال وخم الطعام اذا ثقل فلم يستمرى فهو وخيم قوله فسقت
بكسر القاف قوله اجسامهم وفي رواية احمد بن حرب اجسادهم قوله مع راعينا اسمه يسار ضد اليمين
النوبى بضم النون وبالباء الموحدة قوله واطردوا النعم اى ساقوا الابل قوله فادركوا على
صيغة المجهول وهذا الحديث قد مر اكثر من عشر مرات منها في كتاب الوضوء قوله فقال عنبسة
بفتح العين المهملة وسكون النون وفتح الباء الموحدة ثم بالسین المهملة ابن سعيد الاموى اخو عمرو بن
سعيد الاشدي واسم جده العاص بن سعيد بن العاص بن امية وكان عنبسة من خيار اهل بيته
وكان عبد الملك بن مروان بعد ان قتل اخاه عمرو بن سعيد بكرمه وله رواية واخبار مع الحجاج
ابن يوسف ووثقه ابن معين وغيره قوله ان سمعت كاليوم قط كلمة ان بكسر الهمة وسكون النون
بمعنى ما النافية ومفعول سمعت محذوف تقديره ما سمعت قبل اليوم مثل ما سمعت منك اليوم قوله فقلت
ازد على القائل ابو قلابة كانه فهم من كلام عنبسة انكار ما حدث به قوله قال لا اى قال عنبسة

لاارد عليك قوله هذا الشيخ اى ابو قلابه قوله وقد كان الى قوله فوداه من عنده من كلام ابي قلابه اورد فيه لانه قصة عبدالله بن سهل المذكورة قوله في هذا قال الكرماني اى فى مثل هذا سنة وهى انه يخلف المدعى عليه اولا قوله دخل عليه الى قوله وقد كانت هذيل بيان القصة المذكورة اى دخل على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقتل على صيغة المجهول قوله فاذا هم كلمة اذ المفاجأة قوله يتخط بالشين المعجمة وبالحاء والطاء المهملتين اى يضطرب قوله فخرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لعله لما جأوه كان فى داخل بيته او فى المسجد فخرج اليهم فاجابهم قوله اوترون بضم اوله شك من الراوى وهى بمعنى تظنون قوله ترى بضم النون اى نظن ان اليهود قتلته هكذا بناء التانيث فى رواية المستملى وفى رواية غيره قتلته بدون التاء وقال بعضهم فى رواية المستملى قتلته بصيغة الجمع قلت هذا غلط فاحش لانه مفرد مؤنث ولا يصح ان يقول قتلته بالنون بعد اللام لانه صيغة جمع المؤنث قوله اترضون نقل خسين بفتح النون وسكون الفاء وبفتحها وهو الخلف وقال ابن الاثير يقال نقلته فنقل اى حلفته فحلف ونقل وانتقل اذا حلف واصل النقل التني يقال نقلت الرجل عن نسبه اى نقيته وسميت اليمين فى القسامة نقلا لان القصاص ينفي بها قوله ثم ينقلون من باب الافتعال اى ثم يحلفون قوله بايمان خسين بالاضافة او الوصف وهو اولى قوله ما كنا نخلف بكسر اللام وينصب الفاء اى لان نخلف قوله فقلت القائل هو ابو قلابه قوله وقد كانت هذيل بضم الهاء فتح الذال المعجمة وهى القبيلة المشهورة ينسبون الى هذيل بن مدركة بن الياس بن مضر وهى قصة موصولة بالسند المذكور الى ابي قلابه لكنها مرسلة لان ابا قلابه لم يدرك عمرضى الله تعالى عنه قوله حليفا بالحاء المهملة وبالفاء هكذا رواية الكشيتهى وفى رواية غيره خليعا بالحاء المعجمة وبالعين المهملة على وزن فعيل بفتح الفاء وكسر العين والخليع يقال لرجل قال له قومه مالنا منك ولا علينا وبالعكس وتخالع القوم اذا نقضوا الخلف فاذا فعلوا ذلك لم يطالبوه بخناية فكأنهم خلعوا اليمين التى كانوا كتبوها معه ومنه سمي الامير اذا عزل خليعا قوله فطرق بضم الطاء المهملة اى هجم عليهم ليلا قوله بالبطحاء اى ببطحاء مكة وهو وادبها الذى فيه حصاة اللين فى بطن المسيل والبطحاء الحصى الصغار قوله فانتبه له اى للخليع المذكور فحذفه اى رماه بسيف فقتله قوله فاخذوا اليماني بتخفيف الياء اى الرجل اليماني قوله فرفعوه الى عمر اى فرفعوا امره الى عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه قوله بالموسم بكسر السين وهو الوقت الذى يجتمع فيه الحاج كل سنة كائنه وسم بذلك الموسم وهو مفعول منه اسم للزمان لانه معلم لهم يقال وسمه بسمه وسمما وسممة اذا اثر فيه بكى قوله قد خلعوا اى قد خلعوه قوله تسمة واربعون رجلا فان قلت قال عمر يقسم خمسون من هذيل قلت مثل هذا الاطلاق جائز من باب اطلاق الكل واردة الجزء او المراد الخمسون تقريبا قوله بخلة بفتح النون وسكون الخاء المعجمة موضع على ليلة من مكة ولا ينصرف قوله اخذتهم السماء اى المطر قوله فانهمم الغار اى سقط قوله فاتوا جميعا لانهم حلفوا كاذبين قوله وافلت القرينان هما اخو المقتول والرجل الذى اكل الخسین وهما اللذان قرنت يدا حد هما يدا الاخر وقوله افلت على صيغة المجهول اى تخلص يقال افلت وفلت وانفلت كلها بمعنى تخلص قوله واتبعهم اجمرت بشديد التاء اى وقع عليهما بعد ان خرجا من الغار قوله قلت القائل هو ابو قلابه قوله فحوا بضم الميم من المحو قوله من الديوان بكسر الدال وفتحها وهو

الدفتري الذي يكتب فيه اسماء الجيش واصل العطاء واول من دون الديوان عمر رضى الله تعالى عنه وهو فارسي معرب قوله الى الشام اي نفاهم وفي رواية احمد بن حرب من الشام وهذه اوجه لان امامة عبد الملك كانت بالشام اللهم الا ان يقال لما نفاهم كان بالعراق لمحاربة مصعب بن الزبير فخرج يكتونون من اهل العراق فنفاهم الى الشام وقال القاسبي عجا لعمر بن عبد العزيز رضى الله تعالى عنه كيف ابطال حكم القسامة الثابت بحكم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعمل الخلفاء الراشدين بقول ابي قلابه وهو من جلة التابعين وسمع منه في ذلك قول امرئاس بن مسند مع انه انقلبت عنه قصة الانصار الى قصة خير فركب احديهما بالآخرى لقله حفظه وكذا سمع حكاية رسالة مع انها لا تعلق لها بالقسامة اذ خلط ليس قسامة وكذا محو عبد الملك لاجلة فيه والله اعلم

باب هـ من اطلع في بيت قوم ففقؤوا عينه فلا يدية له شـ اي هذا باب في بيان حكم من اطلع في بيت قوم الخ قوله اطلع بتشديد الطاء قوله ففقؤوا عينه اي فقأ القوم عين المطلع قوله فلا يدية له جواب من اي فلا يجب الدية للمطلع قال الجوهرى فقأت عينه فقأ وفقأناها فقأته اذا بخصتها وقال ابن الاثير الفق الشق والبخص ومنه حديث موسى عليه السلام انه فقأ ملك الموت

ص حدثنا ابو اليمان حدثنا حماد بن زيد عن عبد الله بن ابي بكر بن انس عن انس رضى الله تعالى عنه ان رجلا اطلع من حجر في بعض حجر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقام اليه بمشقص او بمشاقص وجعل يخته ليطعنه شـ قيل لا يطابق الحديث الترجة لانه ليس فيه التصريح بان لادية له واجيب بان في بعض طرقه التصريح بذلك وقد جرت عادته بالاشارة الى ما ورد فيه من ذلك ومثله كثيرا و ابو اليمان الحكم بن نافع وفي بعض النسخ حدثنا ابو النعمان وهو محمد بن الفضل وعبد الله ابن ابي بكر يروى عن جده انس بن مالك والحديث مضى في الاستيذان عن مسدد ومضى الكلام فيه قوله ان رجلا قال ابن بشكوال عن الحسن بن مغيث انه الحكم بن العاص بن امية قوله اطلع اي نظر من علو قوله من حجر في بعض حجر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الكرماني الجمر اولا البنية وثانيا جمع الجرة قلت الجمر بالكسر الحائط والمعنى انه اطلع من حائط في بعض حجر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو بضم الحاء وقح الجيم جمع جرة الدار قوله بمشقص بكسر الميم وهو النصل العريض قوله او بمشاقص شك من الراوى هو جمع مشقص ويروى مشاقص بدون الباء في اوله قوله يخته بالخاء المعجمة اي يستغفله ويأتيه من حيث لا يراه قوله ليطعنه بضم العين وفتحها ص حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ليث عن ابن شهاب ان سهل بن سعد الساعدي اخبره ان رجلا اطلع في حجر في باب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مذرى يحك به رأسه فلما رآه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لو اعلم ان تنتظرني لطعنت به في عينيك قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انما جعل الاذن من قبل البصر شـ الكلام في وجه الترجة مثل الكلام في الحديث السابق والحديث مضى في باب الاستيذان ومضى الكلام فيه قوله في حجر بضم الجيم وسكون الحاء وهو البخش او الشق في الباب قوله في باب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفي رواية الكشميني من باب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكذلك من حجر عنده قوله مذرى بكسر الميم وسكون الذال المعجمة وبالراء مقصورا منونا حديدة يسوى بها شعر الرأس وقيل هي شبهة بالمشط قوله

تنتظرنى اى تنظرنى يعنى ما طعنت لانى كنت مترددا بين نظره ووقوفه غير ناظر قوله من قبل
البصر بكسر القاف وفتح الباء الموحدة يعنى انما شرع الاستيذان فى دخول الدار من جهة البصر
لئلا يطلع على عورة اهلها وفى رواية الكشميهنى من جهة النظر **ص** حدثنا علي بن عبد الله
حدثنا سفيان حدثنا ابو الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة قال قال ابو القاسم صلى الله تعالى عليه وسلم
لو ان امرأ اطلع عليك بغير اذن فخذ فته بحصاة ففقت عينه لم يكن عليك جناح **ش** **ص**
مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله لم يكن عليك جناح اى حرج وعلى بن عبد الله هو ابن المدينى
وسفيان هو ابن عيينة وابو الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان والاعرج عبد الرحمن بن هرمز
قال الكرماني والحديث مضى فى باب بدء السلام وايس فيه هذا وقال صاحب التوضيح وقد سلف
فى باب من اخذ حقه او اقتص دون السلطان وايس كذلك ايضا وانما الذى سلف فيه عن انس
ابن مالك وذكره المزي فى الاطراف عن البخارى فى كتاب الديات ولم يذكر شيئا غيره قوله
فخذ فته بالخاء والذال المعجمين اى رميته قيد بالحصاة لانه لو رماه بحجر ثقيل او سهم مثلا تعلق به
القصاص وفى وجهه للشافعية لاضمان مطلقا ولولم يندفع الا بذلك جاز قوله جناح اى حرج
كما ذكرنا وعند مسلم من هذا الوجه ما كان عليك من جناح واستدله على جواز رمى من تجسس
ولولم يندفع بالشئ الخفيف جاز بالثقل وانه ان اصبحت نفسه او بعضه فهو هدر وذهب المالكية
الى القصاص واعتلوا بان المعصية لا تدفع بالمعصية ورد بان المأذون فيه اذا ثبت الاذن لا يسمى
معصية وهل يشترط الانذار قبل الرمي فيه وجهان للشافعية قيل يشترط كدفع الصائل واصحهما لا
ص **ص** باب **ص** العاقلة **ش** **ص** اى هذا باب فى بيان العاقلة وهو جمع عاقل وهو
دافع الدية وسميت الدية عقلا تسمية بالمصدر لان الابل كانت تعقل بفناء ولى القتل ثم كثر
الاستعمال حتى اطلق العقل على الدية ولولم يكن ابلا وقيل اشتقاقها من عقل يعقل اذا تحمل فعناه
انه يحمل الدية عن القاتل وقيل من عقل يعقل اذا منع ودفع يدفع وذلك انه كان فى الجاهلية كل
من قتل التجأ الى قومه لانه يطلب ليعقل فيمنعون منه القتل فسميت عاقلة اى مانعة وقال ابن فارس
عقلت القتل اى اعطيت دية وعقلت عنه اذا التزمت دية فاديتها عنه والعاقلة اهل الديوان
وهم اهل الرايات وهم الجيش الذين كتبت اسمهم فى الديوان وعند مالك والشافعي واحدهم
اهل العشيرة وهى العصابات وعن بعض الشافعية عاقلة الرجل من قبل الاب وهم عصبته وقال
الكرماني العاقلة اولياء النكاح وقال اصحابنا وان لم يكن القاتل من اهل الديوان فعاقلته اهل حرته
وان لم يكن فاهل حلفه **ص** **ص** حدثنا صدقة بن الفضل اخبرنا ابن عيينة قال مطرف
سمعت الشعبي قال سمعت ابا جحيفة قال سألت عليا رضى الله تعالى عنه هل عندكم شئ ما ليس
فى القرآن وقال مرة ما ليس عند الناس فقال والذى فلق الحب وبرا السمعة ما عندنا الا ما فى القرآن
الا فهمنا يعطى رجل فى كتابه وما فى الصحيفة قلت وما فى الصحيفة قال العقل وفكاك الاسير
وان لا يقتل مسلم بكافر **ش** **ص** مطابقته للترجمة فى قوله العقل وهو الدية وابن عيينة سفيان
ومطرف بوزن اسم فاعل من التطريف بالطاء المهملة ابن طريف بالطاء المهملة ايضا والشعبي
هو عامر بن شراحيل وابو جحيفة بضم الجيم وفتح الحاء المهملة وبالفاء اسمه وهب بن عبد الله
السوائى والحديث مضى فى كتاب العلم فى باب كتابة العلم فانه اخرجه هناك عن محمد بن سلام

عن وكيع بن سفيان عن مطرف الخ قوله قال مطرف كذا في رواية أبي ذر وفي رواية السابقين
حدثنا مطرف وكذا هو في رواية الحميدي عن ابن عيينة قوله ليس في القرآن أي مما كُتِبَ
عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سواء حفظوه أولا وليس المراد تعميم كل مكتوب أو مضبوط
لكثرة الثابت عن علي رضي الله تعالى عنه من مرويه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مما ليس
في الصحيفة المذكورة قوله فلقى الحب أي شتمها قوله وبرأ النعمة أي خلق الإنسان قوله الأفهام
استثناء منقطع أي لكن الفهم عندنا هو الذي أعطيه الرجل وقيل حرف العطف مقدر أي وفهم
وقدم في كتاب العلم أنه قال لا إلا كتاب الله أو فهم أعطيه رجل مسلم أو ما في هذه الصحيفة والفهم
بالسكون والحركة وهو ما يفهم من فحوى الكلام ويستدرك من باطن معانيه التي هي غير الظاهر
من نصه ويدخل فيه جميع وجوه القياس قاله الخطابي قوله يعطى رجل بضم الياء على صيغة
المجهول قوله في كتابه أي في كتاب الله عز وجل قوله قلت القائل هو أبو جحيفة قوله العقل أي
الدية أي أحكام الدية قوله وفكك الأسير بالكسر والفتح قال الكرماني مر في كتاب الحج في
باب حرم المدينة أن فيها أيضا المدينة حرم ما بين عار إلى كذا الحديث وأجاب بأن عدم التعرض
ليس تعرضا لعدم فلا منافاة قوله وإن لا يقتل المسلم بكافر احتج به عمر بن عبدالعزيز والأوزاعي
والثوري وابن شبرمة ومالك والشافعي وأحمد وإسحق وأبو ثور على أن المسلم لا يقتل بكافر والدية
ذهب أهل الظاهر وقال ابن حزم في المحلى وإن قتل مسلم عاقل بالغ ذميا أو مستأمن عدا أو خطأ فلا قود
عليه ولا دية ولا كفارة لكن يؤدب في العمد خاصة ويسجن حتى يتوب كفا لضرره وقال الشعبي
وأبراهيم النخعي ومحمد بن أبي ليلى وعثمان البتي وأبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد بن زفر فيما ذكره الرازي
يقتل المسلم بالكافر وروى ذلك عن عمر بن الخطاب وعبد الله بن مسعود وأجابوا عن ذلك بأن المراد
لا يقتل مؤمن بكافر غير ذي عهد وقد بسطنا الكلام فيه في شرحنا لمعاني الآثار للطحاوي فليراجع إليه
ص **باب جنين المرأة ش** أي هذا باب في بيان حكم جنين المرأة والجنين على
وزن قبيل حمل المرأة مادام في بطنها سمي بذلك لاستناره فان خرج خيا فهو ولد وإن خرج ميتا
فهو سقط سواء كان ذكرا أو أنثى ما لم يستهل صارتا **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا
مالك (ح) وحدثنا اسمعيل حدثنا مالك عن ابن شهاب عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة
رضي الله تعالى عنه أن امرأتين من هذيل رمت أحدهما الأخرى فطرحتا جنينها فقتل رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم فيها بغرة عبدا وامة **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة وأخرجه
عن مالك عن شيخين أحدهما عن عبد الله بن يوسف عنه والآخر عن اسمعيل بن أبي أويس عنه وسمعت
رواية اسمعيل هنا لأبي ذر ومضى الحديث في الطب عن قتيبة عن مالك وأخرجه مسلم عن يحيى بن
يحيى عن مالك وأخرجه النسائي عن أبي الطاهر عن مالك قوله أن امرأتين هما كاتنا ضرتين تحت
حمل بن مالك بن النابغة الهذلي من هذيل بن مدركة بن الياس بن مضر نزل البصرة ذكره مسلم
في تسمية من روى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قلت حمل يقع الحاء المهملة والميم ويقال
حجلة قوله رمت أحدهما الأخرى وفي رواية يونس وعبد الرحمن بن خالد فرمت أحدهما
الأخرى بحجر وزاد عبد الرحمن فاصاب بطنها وهي حامل وروى أبو داود من طريق حمل بن
مالك فضربت أحدهما الأخرى بمسطح وعند مسلم من طريق عبيد بن نضلة عن المغيرة بن شعبة

قال ضربت امرأة ضررتها بعمود فسطاط وهي حبلى فقتلتها وفي رواية ابى داود من حديث بريدة
ان امرأة حذفت امرأة اخرى فطرحته جنيها وفي رواية عبد الرحمن بن خالد فتمت ولدها في
بطنها وفي رواية يونس فقتلتها فقول له غرة بضم الغين المججمة وتشديد الراء وقال ابن الاثير الغرة العبد نفسه
او الامة واصل الغرة البياض الذي يكون في وجه الفرس وكان ابو عمرو بن العلاء يقول الغرة عبد
ابيض او امة بياض وسمى غرة لبياضه فلا يقبل في الدية عبد اسود ولا جارية سوداء وليس ذلك
شرطا عند الفقهاء وانما الغرة عندهم ما بلغ ثمنه نصف عشر الدية من العبيد والاماء قوله عبد او امة
قال الاسمعيلى قراءة العامة بالاضافة يعنى باضافة الغرة الى العبد وغيرهم بالتنوين قلت على هذا
الوجه يكون العبد بدلا من الغرة وحكى القاضى عياض الاختلاف وقال التنوين اوجه لانه بيان
للغرة ماهى وقال الناجي يحتمل ان يكون اوشكا من الراوى في تلك الواقعة المخصوصة ويحتمل
ان يكون للتنوين وهو الاظهر وقيل المرفوع من الحديث قوله بغرة واما قوله عبد او امة فن الراوى وقال
ابن الاثير وقد جاء في بعض الروايات في هذا الحديث بغرة عبد او امة او فرس او بغل وقيل ان الفرس والبغل
غلط من الراوى ثم ان الغرة انما تجب في الجنين اذا سقط ميتا وان سقط حيائهم مات ففيه الدية كاملة **ص**
حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا وهيب حدثنا هشام عن ابيه عن المغيرة بن شعبة عن عمر رضى الله تعالى
عنه انه استشارهم في املاص المرأة فقال المغيرة قضى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالغرة عبد او امة قال
اثنت من يشهد معك فشهد محمد بن مسلم انه شهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قضى به **ش** مطابقتها
لترجمة ظاهرة ووهيب هو ابن خالد وهشام هو ابن عروة يروى عن ابيه عروة بن الزبير والحديث
اخرجه ابوداود في الديات ايضا عن موسى بن اسماعيل عن وهيب قوله استشارهم اى استشار
الحكامة رضى الله تعالى عنهم وفي رواية مسلم عن هشام عن ابيه عن المسور بن مخرمة استشار الناس
قوله في املاص المرأة بكسر الهمزة وهو القاء المرأة ولدها ميتا وسيجى في الاعتصام من طريق
ابى معاوية عن هشام عن ابيه عن المغيرة سأل عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه عن املاص المرأة
وهى التى يضرب بطنها فتلقى جنيها فقال ايكم سمع من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيه شيئا
قوله فقال المغيرة فيه تجريد لان السياق يقتضى ان يقول فقلت قوله فشهد محمد بن مسلمة بفتح
الميم واللام الخرزجى البدرى الكبير القدر مات سنة ثلاث واربعين قوله انه شهد النبي اى
حضره وفي الحديث الذى يأتى قال انت من يشهد معك اى قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
للمغيرة بن شعبة انت من يشهد معك قبل خبر الواحد حجة يجب قبوله فلم طلب الشاهد واجيب
للتثبت والتأكيد ومع هذا فشهادته لم يخرج عن خبر الواحد **ص** حدثنا عبيد الله بن موسى
عن هشام عن ابيه ان عمر رضى الله تعالى عنه نشد الناس من سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قضى
في السقط وقال المغيرة اتا سمعته قضى فيه بغرة عبد او امة قال انت من يشهد معك على هذا من يشهد معك
على هذا فقال محمد بن مسلمة اناشهد على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بمنزل هذا **ش** هذا
طريق آخر في الحديث المذكور وهذا في حكم الثلاثيات لان هشاما تابعى قوله عن ابيه عن عمر
هذا صورته الارسال لان عروة لم يسمع عمر لكن تين من الرواية السابقة واللاحقة ان عروة
حمله من المغيرة عن عمر وان لم يصرح به في هذه الرواية قوله فقال المغيرة كذا في رواية ابى ذر بالفاء
وفي رواية غيره بالواو قوله انت من يشهد كذا بصيغة الامر من الاتيان ووقع في رواية ابى ذر

عن غير المتكتمين آتت بالنسبة مدونة ثم نون ساكنة ثم ذاء مثناة من فوق بصيغة استفهام الخطاب
على ارادة الاستنبات اى انت تشهد ثم استفهمه ثانيا من يشهد معك قوله مثل هذا اى مثل
ما شهدنا بغيره **ص** حدثني محمد بن عبدالله حدثنا محمد بن سابق حدثنا زائدة حدثنا هشام
ابن عروة عن ابيه انه سمع المغيرة بن شعبه يحدث عن عرائنه استشارهم فى املاص المرأة مثله **ش**
هذا طريق آخر اخرجته عن محمد بن عبدالله هو محمد بن يحيى بن عبدالله الذهلى عن محمد بن سابق
الفارسى البغدادى روى عند البخارى بدون واسطة فى باب الوصايا فقط وهو يروى عن زائدة
من الزيادة ابن قدامة بضم القاف التقي الخ قوله مثله اى مثل الحديث المذكور وهو رواية وهيب
المذكورة **ص** **باب** جنين المرأة وان العقل على الوالد وعصبة الوالد لاعلى الوالد
ش اى هذا باب فى بيان حكم جنين المرأة وفى بيان ان العقل اى الدية اى دية المرأة للمقتولة
على الوالد اى على والد القاتلة وعلى عصبتها وذكر لفظ الوالد اشارة الى ماورد فى بعض طرق
القصة قوله لاعلى الوالد قال ابن بطال يريد ان ولد المرأة اذا لم يكن من عصبتها لا يعقل عنها لان
العقل على العصبة دون ذوى الارحام ولذلك لا تعقل الاخوة من الام قال ومقتضى الخبر ان من
يرثها لا يعقل عنها اذا لم يكن من عصبتها ثم قال قال ابن المنذر وهذا قول مالك والشافعى واجدوا
بى ثور وكل من احفظ عنهم **ص** حدثنا عبدالله بن يوسف حدثنا الليث عن ابن شهاب
عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قضى فى جنين امرأة من
بنى لحيان بغيره عبد او امة ثم ان المرأة التى قضى عليها بالغيرة توفيت فقضى رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم ان ميراثها لبنها وزوجها وان العقل على عصبتها **ش** قيل لامطابقة بين
الترجمة والحديث لانه ليس فيه ايجاب العقل على الوالد واجيب بان لفظ الوالد قد ورد فى بعض
طرق الحديث وعادته انه يترجم بمثل هذا واخرجه عن عبدالله بن يوسف عن الليث بن سعد عن
محمد بن مسلم بن شهاب الزهرى الخ وقد مضى فى الفرائض عن قتبية ومضى الكلام فيه قوله من
بنى لحيان بكسر اللام وسكون الحاء المهملة وتخفيف الياء آخر الحروف وهم بطن من هذيل
فلامناقة بينه وبين قوله فيما تقدم انها من هذيل قوله بغيره عبد او امة بالاضافة او الوصف
كاذكرناه عن قريب واختلفوا لمن تكون هذه الغرة فذكر ابن حبيب ان مالكا اختلف قوله فيه
مرة قال انها لامه وهو قول الليث ومرة قال انها بين الابوين الثلثان للاب والثلث للام وهو قول
ابن ح والشافعى قوله وان العقل اى وقضى ان عقل المرأة التى توفيت على عصبتها وهى
التي قضى عليها بالغيرة هى المتوفاة حلت انفها **ص** حدثنا احمد بن صالح حدثنا ابن وهب
حدثنا يونس عن ابن شهاب عن ابن المسيب وابى سلمة بن عبدالرحمن ان ابا هريرة قال اقتلت
امراأتان من هذيل فرمت احديهما الاخرى بحجر فقتلها وما فى بطنها فاخصموا الى النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم فقضى ان دية جنينها غرة عبد او وليدة وقضى دية المرأة على عاقلها **ش**
هذا وجه آخر فى حديث ابي هريرة المذكور اخرجه عن احمد بن صالح ابى جعفر المصرى
عبدالله بن وهب المصرى عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهرى عن سعيد بن المسيب عن ابى سلمة بن
عبدالرحمن بن عوف الى آخره قوله وما فى بطنها اى وقيل ما فى بطن المرأة وهو الجنين قوله
غرة بالرفع لانه خبران واسمها قوله دية جنينها قوله على عاقلها هى عصبتها **ص**

باب ٢٠ من استعان عبدا او صبيّا شيئا - اى هذا باب في بيان من استعان من الاستعانة
وهى طلب العون هكذا في رواية الاكثرين استعان بالنون وفي رواية النسي والاسماعيل استعان
بالراء من الاستعارة وهى طلب العارية ووجه ذكر هذا الباب في كتاب الديات هو انه اذا هلك
العبد في الاستعمال وجبت الدية واختلفوا في دية الصبي وفي التوضيح ان استعان حرا باغا متطوعا
او باجارة واصابه شيئا فلا ضمان عليه عند الجميع ان كان ذلك لاغرر فيه وانما يضمن من جنى او تعدى
واختلف اذا استعمل عبدا بالغاً في شيئا فقطب فقال ابن القاسم ان استعمل عبدا في بئر يحفرها
ولم يؤذن له سيده في الاجارة فهو ضامن ان عطب وكذلك اذا بعته الى سفر بكتاب وروى ابن وهب عن
مالك لا ضمان عليه سواء اذن له سيده في الاجارة او لم يأذن مما اصاب الا ان يستعمله في غرر كبير
لانه لم يؤذن له فيه **ص** ويذكر ان ام سلمة بعثت الى معلم الكتاب ابعت الى غلمانا ينفشون
صوفاً ولا تبعث الى حرا شيئا - مطابقتها للترجمة ظاهرة وام سلمة زوج النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم واسمها هند قوله معلم الكتاب وفي رواية النسي معلم كتاب وهو بضم الكاف وتشديد التاء
قال الجوهرى الكتاب الكتبة والكتاب ايضا والمكتب واحد والجمع الكتابات والمكاتب
قوله ينفشون بالغاء من نقشت القطن او الصوف انفسه نقشا وعنه منفوش قوله ولا تبعث الى
بكسر الهمزة وتشديد الياء كذا في رواية الجمهور وذكره ابن بطال بلفظ الا التي هى حرف الاستثناء
وشرحه على ذلك عكس معنى رواية الجمهور واشترط ام سلمة ان لا يرسل اليها حرا لان
الجمهور قائلون بان من استعان صبيّا حرا لم يبلغ او عبدا بغير اذن مولاه فهلكا في ذلك العمل فهو
ضامن لقيمة العبد ولدية الصبي الحر على عاقلته وقال الداودى يحتمل فعل ام سلمة لانها امهم
وقال الكرماني ولعل غرضها من منع الحر اكرام الحر وايصال العوض لانه على تقدير هلاكه في ذلك
العمل لا يضمنه بخلاف العبد فان الضمان عليها او هلاك به وهذا التعليق رواه وكيع ابن الجراح عن معمر
عن سفيان عن ابن المنكر عن ام سلمة وهو منقطع لان محمد بن المنكر لم يسمع من ام سلمة فلذلك ذكره
البخارى بصيغة التقرير **ص** حدثنا عمرو بن زرارة اخبرنا اسماعيل بن ابراهيم عن عبد العزيز
عن انس قال لما قدم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة اخذ ابو طلحة بيدي فانطلق بي الى
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله ان انساً غلام كيس فليخدمك قال فخدمته في
الحضر والسفر فوالله ما قال لي شيئا صنعت لم صنعت هذا هكذا ولا شيئا لم اصنع لم تصنع هذا هكذا
شيئا - مطابقتها للترجمة من حيث ان الخدمة مستلزمة للاستعانة فيطابق الجزء الاخير من الترجمة
وعمر بن زرارة بضم الزاى وخفة الراء الاولى النيسابورى واسماعيل بن ابراهيم هو ابن علية
وعبد العزيز هو ابن صهيب والحديث مضى في الوصايا عن يعقوب بن ابراهيم ومضى الكلام
فيه قوله حدثنا عمرو وفي بعض النسخ حدثني بالافراد قوله اخذ ابو طلحة هو زيد بن سهل الانصارى
زوج ام سليم رضى الله تعالى عنها قوله كيس بفتح الكاف وتشديد الياء آخر الحروف المكسورة
وبالسين المهملة اى ظريف وقيل اى عاقل والكيس خلاف الاحق قوله فليخدمك بضم الميم
وفيه حسن خالق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وانه ما عترض عليه لاني فسل ولا في ترك
ص باب ٢١ المعدن جبار والبئر جبار شيئا - اى هذا باب يذكر فيه المعدن جبار
بضم الجيم وتخفيف الباء الموحدة اى هدر لاشيئا فيه ومعنى المعدن جبار هو ان يحفر معدن نافي موات

قلت المعدن هو الركاك فلما اراد ان يذكر له حكما آخر ذكره بالاسم الاخر وهو الركاك ولو قال وفيه الخمس
بدء ان يقول في الركاك الخمس لحصل الالتباس باحتمال عود الضمير الى البئر وقد اورد ابو عمر في التمهيد
عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن عبد الله بن عمر وقال صلى الله تعالى عليه وسلم في كنز وجده رجل
ان كنت وجدته في قرية مسكونة او في سبيل ميماء فعرفه وان كنت وجدته في خربة جاهلية او في قرية غير
مسكونة او في غير سبيل ميماء فقيه وفي الركاك الخمس وقال القاضي عياض وعطف الركاك على الكنز
دليل على ان الركاك غير الكنز وانه المعدن كما يقوله اهل العراق فهو حجة لخالف الشافعي وقال الخطابي
الركاك وجهان فالل الذي يوجد مدفونا لا يعلمه مالك ركاك وعروق الذهب والفضة ركاك قلت
وعن هذا قال صاحب الهداية الركاك يطلق على المعدن وعلى المال المدفون وقال ابو عبيد الهروي
اختلف في تفسير الركاك اهل العراق واهل الحجاز فقال اهل العراق هي المعادن وقال اهل
الحجاز هي كنوز اهل الجاهلية وكل محتمل في اللغة والاصل فيه قولهم ركر في الارض اذا ثاب
اصله **ص** باب **ع** العجماء جبار ش **ع** اى باب يذكر فيه العجماء جبار وانما امار ذكر
هذا بترجمة اخرى لما فيها من التفاريع الزائدة على البئر والمعدن **ص** وقال ابن سيرين كانوا
لا يضمنون من النفقة ويضمنون من رد العنان ش **ع** اى قال محمد بن سيرين كانوا اى العلماء من الصحابة
او التابعين لا يضمنون بالتشديد من التضمن من النفقة بفتح النون وسكون الفاء وبالهاء المهملة وهى الضربة
بالرجل يقال نفخت الدابة اذا ضربت برجلها ويضمنون من رد العنان بكسر العين المهملة وتخفيف
النون وهو ما يوضع في فم الدابة ليصرفها الراكب لما يختار وذلك كان في الاول لا يمكنه التحفظ
بخلاف الثاني وهذا التعليق وصله سعيد بن منصور عن هشيم حدثنا ابن عون عن محمد بن سيرين
ص وقال جاد لا تضمن النفقة الا ان ينحس انسان الدابة ش **ع** اى قال جاد بن
ابى سليمان الاشعري واسم ابى سليمان مسلم قوله لا تضمن على صيغة المجهول والنفقة مرفوع به
لانه مفعول قام مقام الفاعل قوله الا ان ينحس بضم الخاء المعجمة وفتحها وكسرهما من النحس وهو
غرز موخر الدابة او جنبها بعود ونحوه **ص** وقال شريح لا تضمن ما عاقب ان يضربها
فتضرب برجلها ش **ع** اى قال شريح بن الحارث الكندي القاضي المشهور قوله ما عاقب
يرى بالتذكير والتأنيث فالمعنى على التذكير لا يضمن ضارب الدابة مادام في معاقبتها بالضرب
وهى ايضا تضرب برجلها على سبيل المعاقبة اى المكافأة منها وما على معنى التأنيث فقوله لا تضمن
اى الدابة باسناد الضمان اليها مجازا والمراد ضاربها قوله ان يضربها قال الكرماني ان يضربها
فتضرب برجلها اما مجرور بجار مقدر اى بان يضربها او مرفوع خبر مبتدأ محذوف اى وهو
ان يضربها وفي قول شريح هذا فلاقة قل من يفسرها كما ينبغي واثره هذا وصله ابن ابي شيبة من طريق
محمد بن سيرين عن شريح قال يضمن السائق والراكب ولا تضمن الدابة اذا عاقبت قلت وما عاقبت
قال اذا ضربها رجل فاصابه **ص** وقال الحكم وجاد اذا ساق المكارى حارا عليه
امرأة فتخر لاشئ عليه ش **ع** الحكم بفتحين هو ابن عتيبة مصغر عتبة الدار وجاده هو
ابن ابي سليمان قوله فتخر بالخاء المعجمة اى فتسقط لاشئ عليه اى على المكارى اى لاضمان
ص وقال الشعبي اذا ساق دابة فاتبعها فهو ضامن لما اصابت وان كان خلفها مترسلا
لم يضمن ش **ع** الشعبي هو عامر بن شراحيل الكوفي ونسبته الى شعب من همدان ادرك

باب لا يقتل المسلم بالكافر **ش** اى هذا باب يذكر فيه لا يقتل المسلم بمقابلة الكافر
ص حدثنا احمد بن يونس حدثنا زهير حدثنا مطرف ان عامرا حدثهم عن ابي جحيفة قال
قلت لعلى وحدثنا صدقة بن الفضل اخبرنا ابن عيينة حدثنا مطرف قال سمعت الشعبي يحدث قال
سمعت ابا جحيفة قال سألت عليا رضى الله تعالى عنه هل عندكم شئ مما ليس في القرآن وقال ابن عيينة
مرة ما ليس عند الناس فقال والذي فلق الحبة وبرأ النسمة ما عندنا الا ما في القرآن الا فهمما يعطى
رجل في كتابه وما في الصحيفة قلت وما في الصحيفة قال العقل وفكاك الاسير وان لا يقتل مسلم بكافر
ش مطابقة للترجمة ظاهرة واحمد بن يونس هو احمد بن عبد الله بن يونس الكوفي
وزهير هو ابن معاوية الكوفي ومطرف بن شديد الراء المكسورة ابن طريف على وزن كريم
الكوفي وعامر ابن شراحيل الشعبي وابو جحيفة بضم الجيم وقح الحاء المهملة وهب بن عبد الله
السوائي والحديث مضى عن قريب في باب العاقلة فانه اخرجته هناك عن صدقة بن الفضل
عن سفيان بن عيينة عن مطرف الخ وقد وقع في بعض النسخ هنا حدثنا صدقة بن الفضل الخ
بعد قوله حدثنا احمد بن يونس قيل الصواب ان طريق احمد بن يونس تقدم في الجزية قلت وقد تقدم
في باب العاقلة كما ذكرنا الآن عن صدقة بن الفضل وتقدم في كتاب العلم عن محمد بن سلام
قوله ابن عيينة هو سفيان بن عيينة وفي بعض النسخ قال احمد عن سفيان بن عيينة اى قال
احمد بن يونس الراوى عن سفيان بالسند المذكور وقد مضى الكلام فيه غيره مرة **ص**
باب اذا لطم المسلم يهوديا عند الغضب **ش** اى هذا باب في بيان ما اذا لطم المسلم
يهوديا عند الغضب ماذا يكون حكمه ولم يذكره ولكن تقديره لم يجب عليه شئ لانه لم يذكر
في حديث الباب القصاص فلو كان فيه قصاص لبينه وهو قول جماعة الفقهاء وفي التوضيح
وهذه المسئلة اجابة لان الكوفيين لا يرون القصاص في اللطمة ولا الادب الا ان يخرج
ففيه الارش **ص** رواه ابو هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اى
روى ابو هريرة حديث لطم المسلم اليهودى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقد تقدم موصولا
في قصة موسى في احاديث الانبياء عليهم الصلاة والسلام ومضى شرحه هناك **ص** حدثنا
ابو نعيم حدثنا سفيان عن عمرو بن يحيى عن ابيه عن ابي سعيد رضى الله تعالى عنه عن النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تخيروا بين الانبياء **ش** المطابقة بين الترجمة وبين هذا
الحديث في تمامه فانه اخرجته مختصرا ونماه جاء رجل من اليهود فقال يا ابا القاسم ضرب
وجهي رجل من اصحابك الحديث قال لا تخيروا بين الانبياء ويحيى ايضا في الحديث الذي بليه
وكذا اخرجته ابو داود مختصرا نحوه وقد مضى في الاشخاص عن موسى عن وهيب وفي التفسير
وفي احاديث الانبياء وفي التوحيد على ماسيجي عن محمد بن يوسف واخرجه مسلم في احاديث
الانبياء عن ابي بكر بن ابي شيبة وغيره واخرجه هنا عن ابي نعيم الفضل بن دكين عن سفيان
الثوري عن عمرو بن يحيى بن عمارة بن ابي الحسن المازني الانصاري المدني عن ابيه يحيى عن ابي
سعيد سعد بن مالك بن سنان الخدرى قوله لا تخيروا اى لا تقولوا بعضهم خير من بعض فان قلت سيدنا محمد
صلى الله تعالى عليه وسلم افضلهم لانه قال اناسيد ولد آدم قلت ذلك تواضعوا ويقال قال ذلك قبل علمه
بانه افضل وقبل معناه لا تخيروا بحيث يلزم نقص الآخر او بحيث يؤدى الى الخصومة **ص** حدثنا
محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن عمرو بن يحيى المازني عن ابيه عن ابي سعيد الخدرى قال جاء رجل من

اليهود الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قتلطم وجهه فقال يا محمد ان رجلا من اصحابك من الانصار قتلطم وجهي قال ادعوه فدعوه قال لم لطمت وجهه قال يا رسول الله اني مررت باليهود فسمعتهم يقولوا والذى اصطفى موسى على البشير قال قلت وعلى محمد قال فاخذتني غصبة فلفطته فقال لا تخيروني من بين الانبياء فان الناس يصعقون يوم القيمة فاكون اول من يفيق فاذا انا بموسى آخذ بقائمة من قوائم العرش فلا ادري افاق قبلي ام جزى بصعقة الطور **ش** هذا طريق آخر في حديث ابى سعيد باتم من الطريق الاول الذى اوردته مختصرا وقد ذكرنا المواضع التى مضى فيها قوله قتلطم على صيغة المجهول وهى جلة قوله جاء رجل حالية قوله ان رجلا الاستفهام قوله قال قلت وعلى محمد يروى فقلت اعلى محمد بهمة الاستفهام قوله لا تخيروني قد مر تفسيره الا ان قوله يصعقون من صعق اذا غشى عليه من الفزع ونحوه قوله فاذا انا كالة اذا المفاجأة قوله آخذ اسم فاعل من اخذ قوله بقائمة هى كالعمود للعرش وفيه ان العرش جسم وانه ليس بعلم كما قال سعيد بن جبير لان القائمة لا تكون الاجسام قوله فلا ادري افاق قبلي قد مر في كتاب الخصومات لا ادري افاق قبلي او كان ممن استثنى الله اى في قوله تعالى (فصعق من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله) والتلفيق بينهما ان المستثنى قد يكون نفس موسى عليه السلام او لا ادري اى هذه الثلاثة الافة او الاستثناء او المجازاة كان قوله جزى بضم الميم وكسر الزاى هذه رواية الكشميني وفي رواية غيره جوزى بالواو بعد الجيم قال بعضهم هو اولى قلت لم يسم دليل على الاولوية وقال الجوهري جزيته بما صنع وجازيته بمعنى فلا تفاوت بينهما

ص بسم الله الرحمن الرحيم كتاب استنابة المرتدين والمعاندين وقتالهم **ش**

اي هذا كتاب في بيان استنابة المرتدين اى الجائرين عن القصد الباعين الذين يردون الحق مع العلم به كذا في رواية الفربرى وسقط لفظ كتاب في رواية المستملى وفي رواية النسفى كتاب المرتدين ثم ذكر التسمية ثم قال باب استنابة المرتدين والمعاندين واثم من اشرك الخ وقوله والمعاندين كذا في رواية الاكثرين بالنون وفي رواية الجرجاني باللهاء بدل النون **ص** باب * اثم من اشرك بالله وعقوبته في الدنيا والاخرة **ش** اى هذا باب في ذكر اثم من اشرك بالله الخ وفي رواية القابسي حذف لفظ باب وقوله اثم من اشرك بالله بعد قوله وقاتلهم **ص** قال الله تعالى ان الشرك لظلم عظيم واثم اشركت ليحطن عملك وتشكون من الخاسرين **ش** ذكر (الآية الاولى) لانه لا اثم اعظم من الشرك والظلم وضع الشئ في غير موضعه فالشرك اصل من وضع الشئ في غير موضعه لانه جعل لمن اخرجته من العدم الى الوجود مساويا فنسب النعمة الى غير النعم بها (واما الآية الثانية) فانه خوطب بها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولكن المراد غيره والاحباط المذكور مقيد بالموت على الشرك لقوله تعالى (فميت وهو كافر فاؤلئك حبطت اعمالهم) ووقع في بعض النسخ (واثم اشركت ليحطن) الواو فيه لعطف هذه الآية على الآية التى قبلها تقديره وقال الله تعالى (لئن اشركت) **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد اخبرنا جرير عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله رضى الله تعالى عنه قال لما نزلت هذه الآية (الذين

آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم) شق ذلك على اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقالوا اينما لم يلبس
ايمانه بظلم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه ليس بذلك الا تسمعون الى قول لقمان (ان
الشرك لظلم عظيم) ش **ص** مطابقتها للترجمة ظاهرة وجري بفتح الجيم هو ابن عبد الحميد
الرازي اصله من الكوفة والاعمش وروى عن ابراهيم النخعي عن علقمة بن قيس عن
عبد الله بن مسعود والحديث مضى في كتاب الايمان في باب ظلم دون ظلم ومضى الكلام فيه قوله
انه ليس بذلك وروى بذلك اي بالظلم مطلقا بل المراد به ظلم عظيم يدل عليه التنوين وهو الشرك فان
قلت كيف يجتمع الايمان والشرك قلت كما اجتمع في الذين قالوا هؤلاء الالهة شفعوا عند الله
الكبير آمنوا بالله واشركوا به **ص** حدثنا مسدد حدثنا بشر بن الفضل حدثنا الجري وحدثني
قيس بن حفص حدثنا اسماعيل بن ابراهيم اخبرنا سعيد الجري حدثنا عبد الرحمن بن ابي بكرة عن ابيه
قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اكبر الكبائر الاشراك بالله و عقوق الوالدين وشهادة
الزور وشهادة الزور ثلاثا او قول الزور فما زال يكررها حتى قلنا ليته سكت ش **ص** مطابقتها
للترجمة في قوله الاشراك بالله والجري بضم الجيم وفتح الراء مصغرا الجر نسبة الى جري بن عباد
بضم العين وتخفيف الباء الموحدة واسمه سعيد بن ياس البصري واسمعي بن ابراهيم هو واسمعي بن
عليه وابو بكرة نفع بن الحارث الثقفي نزل البصرة ثم تحول الى الكوفة والحديث قدم مضى في الشهادات
وفي كتاب الادب في عقوق الوالدين ومضى الكلام فيه قوله او قول الزور شك من الراوي
قوله ليه سكت قيل نعموا سكوتهم وكلامه لا يمل عنه عليه السلام واجيب بانهم ارادوا استراحته
وما ورد من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم القتل من اكبر الكبائر وكذا الزنا ويحويه فوارد في كل
مكان بمقتضى المقام وما يناسب حال الحاضرين لذلك المقام **ص** حدثني محمد بن الحسين بن
ابراهيم اخبرنا عبيد الله بن موسى اخبرنا شيان عن فراس عن الشعبي عن عبد الله بن عمرو قال جاء اعرابي الى
النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ما الكبائر قال الاشراك بالله قال ثم ماذا قال ثم عقوق الوالدين قال
ثم ماذا قال العيب الغموس قلت وما العيب الغموس قال الذي يقتطع مال امرئ مسلم هوفيا كاذب ش **ص**
مطابقتها للترجمة في قوله الاشراك بالله وعبيد الله هو ابن موسى العبسي الكوفي وهو احد مشايخ
البحاري روى عنه في الايمان بلا واسطة وشيخان هو ابن عبد الرحمن الخوي وفراس بكسر الفاء
وتخفيف الراء وبالسین المهملة ابن يحيى المكتب والشعبي هو عامر بن شراحيل وعبد الله بن عمرو ابن
العاص والحديث مضى في النذور عن محمد بن مقاتل وفي الديات عن ابن بشار عن غندر ومضى
الكلام فيه قوله الاشراك بالله قيل هو مفرد كيف طابق السؤال بلفظ الجمع واجيب بانه لما قال
ثم ماذا علم انه سائل عن الواحد وقيل فيه مضاف مقدر تقديره ما اكبر الكبائر قيل فتقدم
في اول كتاب الديات قريبا انه قال ثم ان تقتل ولدك خشية ان يطعم معك ولدك واجيب لعل حال ذلك
السائل يقتضي تغليب امر القتل والزجر عنه وحال هذا تغليب امر العقوق قوله الغموس اي
يغمس صاحبها في الاتم او النار قوله يقتطع اي يأخذ قطعة من ماله لنفسه وهو على سبيل المثال
واما حقيقتهما فهى العيب الكاذبة لتي بتعمدها صاحبها غالبا فان الامر بخلافه قوله قلت قال الكرمانى
اما لعبد الله واما لبعض الرواة عنه **ص** حدثنا خلاد بن يحيى حدثنا سفيان عن منصور
والاعمش عن ابي وائل عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه قال قال رجل يا رسول الله انؤاخذ بما

عملنا في الجاهلية قال من احسن في الاسلام لم يؤخذ بما عمل في الجاهلية ومن اساء في الاسلام اخذ
 بالاول والاخر ش مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله ومن اساء في الاسلام اخذ بالاول
 والاخر لان منهم من قال المراد بالاساءة في الاسلام الارتداد من الدين فيدخل في قوله في اثم من
 اشرك بالله وخلاد بفتح الخاء المججمة وتشديد اللام ابن يحيى بن صفوان ابو محمد السلمي الكوفي سكن
 مكة وسفيان الثوري ومنصور هو ابن المعتمر والاعشى سليمان وابو وائل شقيق ابن سلمة والحديث
 اخرج به مسلم في الايمان عن عثمان عن جرير قوله انؤاخذ الهمة فيه للاستفهام ونؤاخذ على
 صيغة المجهول من المؤاخذه يقال فلان اخذ بذنبه اي حبس وجوزى عليه وعوقب به قوله من احسن
 في الاسلام الاحسان في الاسلام الاستمرار على دينه وترك المعاصي قوله ومن اساء الاساءة في الاسلام
 الارتداد عن دينه قوله اخذ بالاول اي بما عمل في الكفر قوله وبالاخر اي بما عمل في الاسلام وقال
 الخطابي ظاهره خلاف ما اجمع عليه الامة من ان الاسلام يجب ما قبله وقال تعالى (قل للذين كفروا
 ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف) وتأويله ان يعير بما كان منه في الكفر وينكت به كانه يقال له اليس
 قد فعلت كذا وكذا وانت كافر افهلا منعك اسلامك من معاودة مثله اذا سلط ثم يعاقب على المعصية
 التي اکتسبها اي في الاسلام وقال الكرماني يحتمل ان يكون معنى اساء في الاسلام ان لا يكون صحيح
 الاسلام او لا يكون ايمانه خالصا بان يكون منافقا ونحوه ص باب حكم المرتدة
 والمرتدة ش اي هذا باب في بيان حكم الرجل المرتد وحكم المرأة المرتدة هل حكمها
 سواء ام لا ص وقال ابن عمر والزهرى وابراهيم تقتل المرتدة ش اي قال
 عبد الله ابن عمرو ومحمد بن مسلم الزهرى وابراهيم النخعي تقتل المرأة المرتدة فعلى هذا لا فرق
 بين المرتد والمرتدة بل حكمهما سواء واثر ابن عمر اخرج به ابن ابي شيبة عن وكيع عن سفيان
 عن عبد الكريم عن سمع ابن عمرو قال صاحب التلويح ينظر في جزم البخاري به على
 قول من قال المجزوم صحيح واثر الزهرى وصلة عبدالرزاق عن معمر عن الزهرى في المرأة تكفر
 بعد اسلامها قال تستتاب فان تابت والا قتلت واثر ابراهيم اخرج به عبدالرزاق ايضا عن معمر عن
 سعيد بن ابي عروبة عن ابي معشر عن ابراهيم مثله واختلف النقلة عن ابراهيم فان قلت اخرج ابن
 ابي شيبة عن حفص عن عبيدة عن ابراهيم لا تقتل لا تقتل عبيدة ضعيف فالاول اولي وروى ابو ح
 رضى الله تعالى عنه عن عاصم عن ابي زرير عن ابن عباس لا تقتل النساء اذا هن ارتددن ص
 واستتابهم ش كذا ذكر بعد ذكر الآثار المذكورة وفي رواية ابي ذر ذكره قلما وفي
 رواية القاسبي واستتابتهما بالثنية على الاصل لان المذكور اثنان المرتد والمرتدة واما وجه الذكر
 بالجمع فقال بعضهم جمع على ارادة الجنس قلت هذا ليس بشئ بل هو على من يرى اطلاق الجمع
 على الثنية كما في قوله تعالى (فقد صغت قلوبكما) والمراد قلبا كما ص وقال تعالى كيف
 يهدي الله قوما كفروا بعد ايمانهم وشهدوا ان الرسول حق وجاءهم البينات والله لا يهدي القوم
 الظالمين اولئك جزاؤهم ان عليهم لعنة الله والملائكة والناس اجمعين خالدين فيها لا يخفف عنهم
 العذاب ولا هم يظفرون الا الذين تابوا من بعد ذلك واصلحوا فان الله غفور رحيم ان الذين كفروا
 بعد ايمانهم ثم ازدادوا كفرا ان تقبل توبتهم واولئك هم الضالون ش هذه خمس آيات
 متواليات من سورة آل عمران في رواية ابي ذر قال الله تعالى (كيف يهدي الله قوما كفروا بعد ايمانهم

عليهم على وجه التذلل والتواضع وقرئ اذنه واعزة بالحب على الخلل **ص** وقل
ولكن من شرح بالكفر صدرا عليهم غضب من الله واهم عذاب عظيم ذلك بانهم استحووا الحياة
الدنيا على الآخرة وان الله لا يهدي القوم الكافرين او تلك الذين طبع الله على قلوبهم وسمعهم
وابصارهم واوئك هم الغافلون لا جرم يقول حقاً انهم في الآخرة هم الخاسرون الى قوله
ان ربك من بعدها لغفور رحيم **ش** هذه الآيات كلها في سورة النحل متوالية سيق كلها
في رواية كريمة وفي رواية ابي ذر ولكن من شرح بالكفر صدرا الى واوئك هم الغافلون قوله
ولكن من شرح بالكفر صدرا اي طاب بنفسه فاعتقه قوله ذلك اشارة الى الوعيد وان
الغضب والعذاب يلحقانهم بسبب استحبابهم الدنيا على الآخرة قوله واوئك هم الغافلون الكاملون
في الغفلة الذين لا احدا غفل منهم قوله لا جرم معنى حقاً وجرم فعل عند البصريين واسم عند الكوفيين
بمعنى حقاً ويدخل اللام في جوابه نحو لا جرم لا تينك وقال تعالى لا جرم ان لهم النار فعلى قول
البصريين لارد لقول الكفار وجرم معناه عندهم كسب اي كسب كفرهم النار لهم **ص**
ولا يزالون يقتلونكم حتى يردوكم عن دينكم ان استطاعوا ومن يردد منكم عن دينه فيمت وهو
كافر فاوئك حبط اعمالهم في الدنيا والآخرة واوئك اصحاب النار هم فيها خالدون **ش**
هذه الآية الكريمة في سورة البقرة سيق كلها هكذا في رواية كريمة وفي رواية ابي ذر ولا يزالون
يقتلونكم حتى يردوكم عن دينكم ان استطاعوا الى قوله واوئك اصحاب النار هم فيها خالدون قوله
ولا يزالون يعني مشركي مكة قوله حتى يردوكم يعني حتى يصرفوكم قوله فيمت مجزوم لانه معطوف
على ما قبله ولو كان جواباً لكان منصوباً قوله حبطت اي بطلت اعمالهم اي حسناتهم وفي هذه الآية
تقييد مطلق ما في قوله ومن يردد منكم عن دينه الآية اي شرط حبط الاعمال عند الارتداد ان يموت
وهو كافر **ص** حدثنا ابو النعمان محمد بن الفضل حدثنا جاد بن زيد عن ايوب عن عكرمة
قالوا اتى على رضى الله تعالى عنه بزنادقة فاحرقهم فبلغ ذلك ابن عباس فقال لو كنت انا لم احرقهم
لنهي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لاتعذبوا بهذاب الله ولقتلهم لقول رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم من بدل دينه فاقتلوه **ش** مطابقتها للترجمة في قوله من بدل دينه فاقتلوه
والذى يدل عليه هو المرد واوب هو السخنياني وعكرمة مولى عبد الله بن عباس والحديث مضى
في الجهاد عن علي بن عبد الله وحر الكلام فيه قوله اتى على صيغة المجهول قوله بزنادقة جمع زنديق
بكسر الزاي فارسي معرب وقال سيديدهاء في زنادقة بدل من ياء زنديق وقد تردى والاسم الزندقة
واختلف في تفسيره فقيل هو المبطن للكفر المظاهر للاسلام كما نفاق وقيل قوم من الشيعة القائلين
بالخالقين وقيل من لادين له وقيل هو من تبع كتاب زردشت المسمى بالزند وقيل هم طائفة من الروافض
تدعى السبائية ادعوا ان علياً رضى الله تعالى عنه اله وكان رئيسهم عبد الله بن سبا بفتح السين المهملة
وتخفيف الباء الموحدة وكان اصله يهودياً قوله فاحرقهم مضى في كتاب الجهاد في باب لا يهذب
بعذاب الله من طريق سفيان بن عيينة عن ايوب بهذا السند ان عابار رضى الله عنه حرق قوماً وروى
الحميدي عن سفيان بلفظ حرق المرتدين وروى ابن ابي شيبة عن اناس يعبدون الاصنام في السرور وروى
الطبراني في الاوسط من طريق سويد بن خفلة ان علياً رضى الله تعالى عنه بلغه ان قوماً ارتدوا عن
الاسلام فبعث اليهم فاطمهم ثم دعاهم الى الاسلام فابوا فحفر حفيرة ثم قى بهم فضرب اعناقهم

ورماهم فيها ثم القى عليهم الحطب فاحرقهم ثم قال صدق الله ورسوله وروى الاسمعيلى حديث
عكرمة ولفظه ان عليا اتى بقوم قد ارتدوا عن الاسلام او قال بزنادقة ومعهم كتبهم فامر بنار
فانضجت ورماهم فيها وروى عن قتادة ان عليا اتى بناس من الزط يعبدون وثنا فاحرقهم فقال ابن عباس
الحديث قوله فبلغ ذلك ابن عباس اى بلغ ما فعله على من الاحراق بالنار وكان ابن عباس حينئذ اميرا
على البصرة من قبل على رضى الله تعالى عنه قوله لنهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لاتعذبوا
بعذاب الله اى لنهى عن القتل بالنار بقوله لاتعذبوا وهذا يحتمل ان يكون ابن عباس قد سمعه من
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ويحتمل ان يكون قد سمعه من بعض الصحابة واختلف في الزنديق
هل يستتاب فقال مالك والليث واحد واسحق يقتل ولا تقبل توبته وقول ابى حنيفة وابى يوسف
مختلف فيه فرة قالابلاستتابة ومرة قال لا قلت روى عن ابى حنيفة انه قال ان اتيت بزنديق استتبيه
فان تاب والاقتلته وقال الشافعى يستتاب كالمرتد وهو قول عبدالله بن الحسن وذكر ابن المنذر
عن على رضى الله تعالى عنه مثله وقيل لماك لم تقتله ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يقتل
النافقين وقد عرفهم فقال لان توبته لاتعرف وقال ابن الطلاع فى احكامه لم يقع فى شىء من المصنفات
المشهوره انه صلى الله تعالى عليه وسلم قتل مرتدا ولا زنديقا وقتل الصديق امرأة يقال لها ام قرفة
ارتدت بعد اسلامها ~~س~~ حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن قرة بن خالد قال حدثنى جريد بن
هلال حدثنا ابو بردة عن ابى موسى قال اقبلت الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومعى رجلان من الاشعرين
احدهما عن عيسى والآخر عن يسارى ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يستاك فكلاهما سأل
فقال يا ابا موسى او يا عبدالله بن قيس قال قلت والذى بعثك بالحق ما طلعانى على ما فى نفسيهما
وما شرعت انهما يطلبان العمل فكأنى انظر الى سواك تحت شفته فقلت فقال ان اولنا نستعمل على
عملنا من اراده ولكن اذهب انت يا ابا موسى او يا عبدالله بن قيس الى اليمن ثم اتبعه معاذ بن جبل
رضى الله تعالى عنه فلما قدم عليه التلى له وسادة قال انزل واذا رجل عنده موثق قال ما هذا قال كان
يهوديا فاسلم ثم تهود قال اجلس قال لا اجلس حتى يقتل قضاء الله ورسوله ثلاث مرات فامر به فقتل
ثم تداكرا قيام الليل فقال احدهما اما انا فاقوم وانام وارجو فى نومتى ما ارجو فى قومتى ~~ش~~
مطابقته للترجمة فى قوله فامر به فقتل ويحيى هو ابن سعيد القطان وقرة بضم القاف وتشديد الراء
ابن خالد السدوسى وابو بردة بضم الباء الموحدة اسمه عامر وقيل الحارث واسم ابى موسى عبدالله
ابن قيس الاشعرى والحديث مضى مختصرا ومطولا فى الاجارة وسيجىء فى الاحكام ومضى
الكلام فيه قوله ومعى رجلان لم يدرا اسمهما وفى مسلم رجلان من بنى عى وكلاهما اى كلا الرجلين
المذكورين سأل كذا يحذف السؤال وبينه احد فى روايته سأل العمل بهنى الولاية قوله او يا
عبدالله بن قيس شك من الراوى بايهما خاطبه قوله قلصت اى اتزوت ويقال قلص اى ارتفع
قوله فقال ان اولنا شك من الراوى اى لن نستعمل على عملنا من اراده اولنا نستعمل من اراده
اى من اراد العمل وفى رواية ابى العباس من سألنا بفتح اللام قوله او يا عبدالله شك من
الراوى قوله ثم اتبعه بسكون التاء المثناة من فوق قوله معاذ بن جبل بالنصب اى ثم اتبع رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم ابا موسى معاذ بن جبل اى بعثه بعده ويروى ثم اتبعه بتشديد التاء فعلى
هذا يكون معاذ مرفوعا على الفاعلية وتقدم فى المغازى بلفظ بعث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

اياموسى ومعاذا الى الين فقال يسرا ولا تعمرا ويحمل على انه اضاف معاذا الى ابي موسى بعد
 سبق ولايته لكن قبل توجهه وصاء قوله فلما قدم عليه مضى في المغازى ان كلا منهما كان على عمل
 مستقل وان كلا منهما اذا سار في ارضه فقرب من صاحبه احدث به عهدا وفي رواية اخرى هناك
 فجعلا يتاوران فزار معاذا اياموسى قوله القى له وسادة بكسر الواو وهى الخدة وقال بعضهم
 ومعنى القى وسادة فرشاله قلت هذا غير صحيح والوسادة لا تقرش وانما المعنى وضع الوسادة
 تحته ليجلس عليها وكانت عادتهم وضع الوسادة تحت من ارادوا اكرامه مبالغة فيه قوله انزل
 اى فاجلس على الوسادة قوله فاذا رجل كلفا اذا للمفاجأة قوله موثق اى مربوط بقيد وفي
 رواية الطبرانى فاذا عنده رجل موثق بالحديد فقال يا اخى ابعثت تعذب الناس انما بعثنا
 نعلمهم دينهم ونأمرهم بما ينفعهم فقال انه اسلم ثم كفر فقال والذي بعث محمدا بالحق
 لا ابرح حتى احرقه بالنار قوله قضاء الله بالرفع خبر مبتدأ محذوف اى هذا قضاء الله اى حكم الله
 وقال بعضهم ويجوز النصب ولم يبين وجهه قوله ثلاث مرات اى كرر هذا الكلام ثلاث مرات وفي
 رواية ابي داود انهما كررا القول فابوموسى يقول اجلس ومعاذ يقول لا اجلس فعلى هذا قوله ثلاث
 مرات من كلام الراوى لاثمة كلام معاذ قوله فامر به فقتل وفي رواية ايوب فقال والله لا اقعده حتى
 تضرب عنقه فضرب عنقه وفي رواية الطبرانى التى مضت الآن فأتى يحطب فاهب فيه النار
 فكنتفه وطرحه فيها ويمكن الجمع بين الروايتين بانه ضرب عنقه ثم القاه في النار ويؤخذ منه ان
 معاذا وایاموسى كانا یربان جواز التعذيب بالنار واحراق البيت بالنار مبالغة في اهائه وترهيبه
 عن الاقتداء به وقدر ان عليا رضى الله تعالى عنه احرق الزنادقة بالنار وقال الداودى احراق
 على رضى الله تعالى عنه الزنادقة ليس بخطأ لانه صلى الله تعالى عليه وسلم قال لقوم ان لقيتم فلانا
 وفلانا فاحرقوهم بالنار ثم قال ان لقيتموهما فاقتلوهما فانه لا ينبغي ان يعذب بعذاب الله ولم يكن
 صلى الله تعالى عليه وسلم يقول في الغضب والرضى الاحقا قال الله تعالى (وما ينطق عن الهوى)
 قوله فارجو في نومتى بالنون اى نومي ما ارجو في قومتي بالقاف اى في قيامي باليل وفي رواية
 سعيد واحتسب في نومتى ما احتسب في قومتي كما مر في المغازى وحاصله انه يرجو الاجر في ترويح
 نفسه بالنوم ليكون انشطه في القيام ص باب ع قتل من ابي قبول الفرائض وما
 نسبوا الى الردة ش اى هذا باب في بيان جواز قتل من ابي اى امتنع من قبول الفرائض
 اى الاحكام الواجبة قوله ومانسبوا الى الردة قال الكرمانى مانافية وقيل مصدرية اى ونسبتهم الى
 الردة قلت الاظهر انها موصولة والتقدير وقتل الذين نسبوا الى الردة والله اعلم وهذا مختلف فيه
 فمن ابي اداء الزكاة وهو مقرب وجوبها فان كان بين ظهرا نينا ولم يطلب حربا ولا امتنع بالسيف فانها
 تؤخذ منه قهرا وتدفع للمساكين ولا يقتل وانما قاتل الصديق رضى الله تعالى عنه مانع الزكاة لانهم
 امتنعوا بالسيف ونصبوا الحرب للامة واجمع العلماء على ان من نصب الحرب في منع فريضة او منع حقا
 يجب عليه لادعى وجب قتاله فان اتى القتل على نفسه فدهر هدر واما الصلاة فذهب الجماعة
 ان من تركها باحدا فهو مرتد فيستتاب فان تاب والاقبل وكذلك جدد سائر الفرائض واختلفوا
 في تركها تنكاسلا وقال لست افعلها فذهب الشافعى اذا ترك صلاة واحدة حتى اخرجها عن
 وقتها اى وقت الضرورة فانه يقتل بعد الاستتابة اذا اصر على الترك والصحيح عنده انه يقتل حدا

لا كفرا ومذهب مالك انه يقال له صل مادام الوقت باقيا فان صلى ترك وان امتنع حتى خرج الوقت قتل ثم اختلفوا فقال بعضهم يستتاب فان تاب والاقتل وقال بعضهم يقتل لان هذا حد الله عز وجل يقام عليه لانتساقه التوبة بفعل الصلاة وهو بذلك فاسق كالزاني والقاتل لا كافر وقال احمد تارك الصلاة مرتد كافر وماله فيء ويدفن في مقابر المسلمين وسواء ترك الصلوة جاحدا او تكاسلا وقال ابو حنيفة والثوري والمزني لا يقتل بوجه ولا يخلى بينه وبين الله تعالى قلت المشهور من مذهب ابى حنيفة انه يعزر حتى يصلي. وقال بعض اصحابنا يضرب حتى يخرج الدم من جلده

ص حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب اخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة ان ابا هريرة قال لما توفي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واستخلف ابو بكر رضى الله تعالى عنه وكفر من كفر من العرب قال عمر رضى الله تعالى عنه يا ابا بكر كيف تقاتل الناس وقد قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فن قال لا اله الا الله فقد عصم منى ماله ونفسه الابحقة وحسابه على الله قال ابو بكر رضى الله تعالى عنه لا قاتلن من فرق بين الصلوة والزكاة فان الزكاة حق المال والله لومنعوني عناقا كانوا يؤدونها الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لقاتلتهم على منعها قال عمر فوالله ما هو الا ان رأيت قد شرح الله صدر ابى بكر للقتال ففرفت انه الحق **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وعقيل بضم العين ابن خالد والحديث مضى في الزكاة عن ابى اليمان عن شعيب وسيجيئ في الاعتصام عن قتيبة عن الليث ومضى الكلام فيه قوله حتى يقولوا لا اله الا الله وفي رواية مسلم من وحد الله وكفر بما يعبد من دونه حرم دمه وماله قوله من فرق بتشديد الراء وتخفيفها والمراد بالفرق من اقر بالصلاة وانكر الزكاة جاحدا او مانعا مع الاعتراف بقوله فان الزكاة حق المال يشير الى دليل منع التفرقة التي ذكرها ان حق النفس الصلوة وحق المال الزكاة فن صلى عصم نفسه ومن زكى عصم ماله فان لم يصل قوتل على ترك الصلوة ومن لم يزك اخذت الزكاة من ماله قهر او ان نصب الحرب لذلك قوتل قوله عناقا بفتح العين وتخفيف النون الانثى من ولد المعز ووقع في رواية قتيبة عن الليث عند مسلم عقالا وفي رواية عبد الله بن صالح عن الليث عناقا صحيح ويؤيده ما في رواية ذكرها ابو عبيدلو منعوني جدا يا ذو طصغير الفك والذقن قوله ففرفت اى بالدليل الذي اقامه الصديق وغيره اذ لا يجوز للمجتهد ان يقلد المجتهد **ص**

باب اذا عرض الذمي وغيره بسب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يصرح نحو قوله السام عليك **ش** اى هذا باب فيما عرض بتشديد الراء من التعريض وهو خلاف التصريح وهو نوع من الكناية قوله وغيره اى وغير الذمي نحو المعاهد ومن يظهر الاسلام قوله بسب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى بتقصيصه ولكن لم يصرح بل بالتعريض نحو قوله السام بفتح السين المهملة وتخفيف الميم وهو الموت قوله عليك هكذا بالافراد في رواية الكشميهني وفي رواية غيره عليكم فقيل ليس فيه تعريض السب واجيب بانه لم يردبه التعريض المصطلح وهو ان يستعمل لفظا في حقيقته يلوح به الى معنى اخر يقصده والظاهر ان البخارى اختار في هذا مذهب الكوفيين فان عندهم ان من سب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم او عابه فان كان ذميا عزر ولا يقتل وهو قول الثوري وقال ابو ح رضى الله تعالى عنه ان كان مسلما صار مرتدا بذلك وان كان ذميا لا ينتقض عهده وقال الطحاوى وقول اليهودى لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم السام عليك لو كان

مثل هذا الدعاء من مسلم لصاربه مرتدا يقتل ولم يقتل الشارع المائل به من اليهود لان ما هم عليه من الشرك اعظم من سبه فان قلت من اين يعلم ان البخارى اختار في هذا مذهب الكوفيين ولم يصرح بالجواب في الترجمة قلت عدم تصريحه يدل على ذلك اذ لو اختار غيره لصرح به ويؤيده ان حديث الباب لا يدل على قتل من سبه من اهل الذمة فانه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يقتله فان قلت انما لم يقتله لمصلحة التأليف او لعدم قيام البيئة بالتصريح قلت لم يقتلهم بما هو اعظم منه وهو الشرك كما ذكرناه على ان قوله السام عليك الدعاء بالموت والموت لا بد منه فان قلت قتل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كعب بن الاشرف فانه قال من لكعب بن الاشرف فانه يؤذى الله ورسوله ووجه الله من قتله غيلة وقتل ابارافع قال البرار كان يؤذى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ويعين عليه وفي حديث آخر ان رجلا كان يسبه فقال من يكفينى عدوى فقال خالد انا فبعته اليه فقتله قال ابن حزم وهو حديث صحيح مسند رواه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رجل من بلقين وقال ابن المدينى وهو اسمه وبه يعرف وذكر عبد الرزاق انه صلى الله تعالى عليه وسلم سبه رجل فقال من يكفينى عدوى فقال الزبير انا فقتله قلت الجواب في هذا كله انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يقتلهم بمجرد سبهم وانما كانوا عونا عليه ويجمعون من يحاربونه ويؤيده ما رواه البرار عن ابن عباس ان عتبة بن ابي معيط نادى يا معاشر قريش مالى اقتل من بينكم صبيرا فقال له صلى الله تعالى عليه وسلم بكفرك وافترائك على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على ان هؤلاء كلهم لم يكونوا من اهل الذمة بل كانوا مشركين يحاربون الله ورسوله صلى الله تعالى عليه وسلم ~~مما~~ حدثنا محمد بن مقاتل ابو الحسن اخبرنا عبد الله اخبرنا شعبة عن هشام بن زيد بن انس بن مالك قال سمعت انس بن مالك رضى الله تعالى عنه يقول مر يهودى برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال السام عليك فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعليك فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اتدرون ما يقول قال السام عليك قالوا يا رسول الله الانتقله قال لا اذا سلم عليكم اهل الكتاب فقولوا وعليكم ~~ش~~ ~~مطابقته~~ للترجمة ظاهرة وعبد الله هو ابن المبارك المروزي وهشام بن زيد يروى عن جده انس بن مالك والحديث اخرجه النسائى في اليوم والبلبة عن زيد بن حزم قوله السام عليك هكذا عليك بالافراد ولم يختلف احد ان افظ عليك بالافراد في حديث انس وكذا في رواية الكشمينى في حديث عائشة رضى الله تعالى عنها وهذا الحديث الذى يليه وفي رواية غيره عليكم وكذا الخلاف في حديث ابن عمر الذى بعده قوله الانتقله كلمة الالتهخيص قوله قال لا اى قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تقتلوه وفيه حجة طاهرة للكوفيين منهم ابو ح رضى الله تعالى عنه فان قلت الواو في وعليك يقتضى التشريك قلت معناه وعليك ما يستحق من العنة والعذاب او ثمة مقدر اى وانا قول وعليك او الموت مشترك اى نحن وانتم كلنا نموت قاله الكرماني ~~ص~~ حدثنا ابو نعيم عن ابن عينة عن الزهرى عن عروة عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت استأذن رهط من اليهود على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقالوا السام عليك فقلت بل عليكم السام واللعنة فقال يا عائشة ان الله رفيق يحب الرفق في الامر كله قلت اولم تسمع ما قالوا قال قلت وعليكم ~~ش~~ ~~مطابقته~~ للترجمة ظاهرة وابو نعيم بضم التون الفضل بن دكين يروى عن سفيان بن عيينة عن محمد بن قيس الزهرى عن عروة بن هشام عن عائشة والحديث

مضى في الادب في باب الرفق في الامر كله ومضى الكلام فيه واخرجه مسلم في الاستيذان عن عمرو
 الناقد وزهير بن حرب واخرجه الترمذي فيه والنسائي في التفسير وفي اليوم واليلة جميعا عن سعيد
 بن عبد الرحمن عن سفيان قوله رهط قد ذكرنا غير مرة ان الرهط من الرجال مادون العشرة ولا تكون
 فيهم امرأة ولا واحد له من لفظه وجعه ارهط وارهاط وارهط جمع الجمع **ص** حدثنا
 مسدد حدثنا يحيى بن سعيد عن سفيان ومالك بن انس قال احادنا عبد الله بن دينار قال سمعت ابن عمر
 رضي الله تعالى عنهما يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان اليهود اذا سلوا على احدكم
 انما يقولون سام عليك قتل عليك **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة ويحيى بن سعيد القطان
 وسفيان ابن عيينة والحديث اخرجه النسائي في اليوم واليلة عن قتبية بن سعيد والحارث بن مسكين
 قوله سام عليك ويروي السام عليكم قوله قتل عليك ويروي عليكم قال الكرماني قوله قتل
 المقام يقتضى ان يقال فليقل امرا غائبا واجاب بان قوله احدكم فيه معنى الخطاب لكل احد
ص **باب** **ش** اي هذا باب ذكره بغيره ترجمة على عادته في مثل هذا
 فهو كالفصل لما قبله من الباب ولفظ باب محذوف عند ابن بطال والحق حديث ابن مسعود
 في الباب الذي قبله **ص** حدثنا عمر بن حفص حدثنا ابي حدثنا الاعمش قال حدثني شقيق
 قال قال عبد الله كأتى انظر الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يحكى نبيا من الانبياء عليهم السلام
 ضربه قومه فادموه فهو يمسح الدم من وجهه ويقول رب اغفر لقومي فانهم لا يعلمون **ش**
 وجه ذكر هذا الحديث هنامن حيث انه ملحق بالباب المترجم الذي فيه ترك النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم قتل ذاك القاتل بقوله السام عليك وكان هذا من رفقته وصبره على اذى الكفار
 والانبياء عليهم السلام كانوا بالصبر قال الله تعالى (فاصبر كما صبر اولوا العزم من الرسل) وفي هذا
 الحديث بيان صبر نبي من الانبياء الذين انفع غيره منهم واخرجه عن عمر بن حفص عن ابيه
 حفص بن غياث عن سليمان الاعمش عن شقيق بن سلمة ابي وائل وكلهم كوفيون والحديث مضى
 في بنى اسرائيل بهذا السند واخرجه مسلم وابن ماجة كلاهما عن محمد بن نمير فسلم في المغازي
 وابن ماجة في الفتن قوله قال عبد الله هو ابن مسعود رضى الله تعالى عنه قوله يحكى نبيا
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هو الخاكي والمحكى عنه ويحتمل ان يكون هذا النبي هو
 نوح عليه السلام لان قومه كانوا يضربونه حتى يغى عليه ثم يفيق فيقول اهد قومي فانهم
 لا يعلمون اخرجه ابن عساکر في تاريخ دمشق في ترجمة نوح عليه السلام من حديث الاعمش
 عن مجاهد عن عبيد بن عمير قوله ادموه بفتح الميم اي جرحوه بحيث جرى عليه الدم
ص **باب** **ش** قتل الخوارج والمحدثين بعد اقامة الحجبة عليهم **ش** اي هذا
 باب في بيان قتل الخوارج الخ وهو جمع خارجة اي طائفة خرجوا عن الدين وهم قوم
 مبتدعون سموا بذلك لانهم خرجوا على خيار المسلمين وقال الشهرستاني في الملل والنحل كل
 من خرج على الامام الحق فهو خارجي سواء في زمن الصحابة وبعدهم وقال الفقهاء الخوارج
 غير الباغية وهم الذين خالفوا الامام بتأويل باطل ظنا والخوارج خالفوا لا بتأويل او بتأويل
 باطل قطعا وقيل هم طائفة من المبتدعة لهم مقالات خاصة مثل تكفير العبد بالكبيرة وجواز
 كون الامام من غير قريش سموه لخروجهم على الناس بمقاتلتهم قوله والمحدثين وهو جمع

محمد وهو العادل عن الحق المائل الى الباطل قولا بعد اقامة الحججة عليهم بشير البخاري بثبات الى
 انه لا يجب قتال خارجي ولا غيره الا بعد الاعذار عليه ودعوته الى الحق وتبين ما التبس عليه
 فان ابي من الرجوع الى الحق وجب قتاله بدليل الآية التي ذكرها **ص** وقول الله تعالى
 وما كان الله ليضل قوما بعد اذ هدهم حتى بين لهم ما يتقون **ش** اشار بهذه الآية
 الكريمة الى ان قتال الخوارج والمحدثين لا يجب الا بعد اقامة الحججة عليهم واظهار بطلان دلائلهم
 والدليل عليه هذه الآية لانها تدل على ان الله لا يؤاخذ عباده حتى بين لهم ما يأتون وما يذرون
 وهكذا فسرهما الضحاك وقال مقاتل والكلبي لما اترل الله تعالى الفرائض فعمل بها الناس خطأ
 ما نسخها من القرآن وقدمات ناس وهم كانوا يعملون الامر الاول من القبلة والحجر واشباه ذلك
 فسألوا عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله تعالى وما كان الله ليضل قوما يعني
 وما كان الله ليضل عمل قوم عملوا بالنسوخ حتى بين لهم الناسخ وقال الثعلبي اى ما كان ليحكم عليكم
 بالضلal بعد استغفاركم للمشركين قبل ان يقدم اليكم بالنبى اى ما كان الله ليوقع الضلالة في قلوبكم
 بعد الهدى حتى بين لهم ما يتقون اى ما يخافون ويتركون وقال الزمخشري المراد مما يتقون ما يجب
 اتقاؤه **للهي ص** وكان ابن عمر رضى الله عنهما يراهم شرار خلق الله وقال انهم انطلقوا
 الى آيات نزلت في الكفار فعملوها على المؤمنين **ش** مطابقة هذا الاثر للترجمة ظاهرة
 ووصفه الطبري في تهذيب الآثار من طريق بكير بن عبدالله بن الاشج انه سأل نافعا كيف كان
 رأى ابن عمر في الحرورية قال كان يراهم شرار خلق الله انطلقوا الى آيات نزلت في الكفار فعملوها
 على المؤمنين انتهى قلت الحرورية هم الخوارج وانما سموا حرورية لانهم نزلوا في موضع يسمى
 حروراء بالمذ والقصر وهو موضع قريب من الكوفة وكان اول مجتمعتهم وتحتكهم فيها وقال ابن
 الاثير الحرورية طائفة من الخوارج وهم الذين قاتلهم علي بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه وكان
 عندهم من التشدد في الدين ما هو معروف وكان كبيرهم عبدالله بن الكواء يفتح الكاف وتشديد الواو
 وبالمذ الشكري وعدة الخوارج عشرون فرقة وقال ابن خزم واسمواهم حالا الغلاة وهم الذين
 يشكرون الصلوات الخمس ويقولون الواجب صلاة بالغداة وصلاة بالعشي ومنهم من يجوز نكاح
 بنت الابن وبنت ابن الاخ والاخت ومنهم من انكر ان تكون سورة يوسف من القرآن وان من قال
 لا اله الا الله فهو مؤمن عند الله ولو اعتقد الكفر بقلبه واقربهم الى قول اهل الحق الاباضية وقد
 بقيت منهم بقية بالقرب وقال الجوهرى الاباضية فرقة من الخوارج اصحاب عبدالله بن اباض
 التيمي وهو بكسر الهمزة وتخفيف الباء الموحدة وبالضاد المعجمة وهو في الاصل الحبل الذي يشده
 رسغ البعير الى عضده حتى ترتفع يده عن الارض قولا شرار خلق الله قال الكرمانى اى شرار
 المسلمين لان الكفار لا يأولون كتاب الله قولا فعملوها اى اولوها وصيروها وكان ابن عمر يكره القدرية
 ايضا ويراه من الشرار وفي التوضيح عن كتاب الاسفرائني كان عبدالله بن عمرو بن عباس وابن ابي
 اوفى وجابر وانس بن مالك وابو هريرة وعقبة بن عامر واقراهم رضى الله تعالى عنهم يوصون الى
 اخلافهم بان لا يسلوا على القدرية ولا يعوذوهم ولا يضلوا خلفهم ولا يصلوا عليهم اذا ماتوا
ص حدثنا عمر بن حفص بن غياث حدثنا ابي حدثنا الاعشى حدثنا خيثمة حدثنا سويد بن غفلة قال
 على رضى الله تعالى عنه اذا حدثتكم عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حديثا فوالله لان اخر

من السماء احب الى من ان اكذب عليه واذا حدثتكم فيما بيني وبينكم فان الحرب خدعة واني
سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول سيخرج قوم في آخر الزمان حداث الاسنان
سفهاء الاحلام يقولون من خير قول البرية لا يجاوز ايمانهم حناجرهم يمرقون من الدين كما
يمرق السهم من الرمية فايتا لقيتموهم فاقتلوهم فان في قتلهم اجرا لمن قتلهم يوم القيمة شئ
مطابقته للترجة من حيث ان القوم المذكورين فيه هم الخوارج والمحدون اخرجه عن عمر بن
حفص عن ابيه حفص بن غياث بكسر الغين المعجمة وتخفيف الياء آخر الحروف وبالثاء الثلاثة عن
سليمان الاعمش عن خيثمة بفتح الخاء المعجمة وسكون الياء آخر الحروف وقح الثاء الثلاثة ابن عبد الرحمن
ابن ابى سبرة بفتح السين المعجمة وسكون الباء الموحدة الجعفي لايه وجده صحبة عن سويد بضم
السين المعجمة ابن غفلة بفتح الغين المعجمة والفاء واللام الجعفي من كبار التابعين ومن المخضرمين
عاش مائة وثلاثين سنة وقيل ان له صحبة والحديث قد مضى في علامات النبوة فانه اخرجه
هناك عن محمد بن كثير عن سفيان الاعمش الى آخره وكذا مضى بهذا السند في فضائل
القرآن ومضى الكلام فيه قوله حدثنا عمر بن حفص ويروى حدثني بالافراد قوله حدثنا
خيثمة قال الاعمش خالف عيسى بن يونس فقال عن الاعمش حدثني عمرو بن مرة عن خيثمة به
وهذا بين ان فيه انقطاعا قلت قد صرح الاعمش بالتحديث عن خيثمة فلهذا سمعته من خيثمة مرة
ومرة من عمرو بن مرة قوله قال علي هو ابن ابى طالب وفيه لفظ قال آخر مقدر تقديره قال قال علي
اي قال سويد بن غفلة قال علي وقدم مضى في آخر فضائل القرآن من رواية الثوري عن الاعمش بهذا
السند قال قال علي وعند النسائي من هذا الوجه عن علي رضي الله تعالى عنه وقال الدارقطني لم يصح
لسويد بن غفلة عن علي مرفوع الا هذا وقيل ماله في الكتب الستة غيره قوله لان اخر اي اسقط
قوله خدعة بتليث الخاء المعجمة والمعنى اذا حدثتكم من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا اكنى
ولا اعرض ولا اوارى واذا حدثتكم من غيره افعل هذه الاشياء لا خدع بذلك من يحاربني فان الحرب
يتقضى امره بخدعة واحدة قوله سيخرج قوم في آخر الزمان وفي رواية النسائي من حديث ابى برزة
يخرج في آخر الزمان قوم قيل هذا يخالف حديث ابى سعيد المذكور في الباب بعده لان مقتضاهم خرجوا
في خلافة علي رضي الله تعالى عنه ولذا اكثرت الاحاديث الواردة في امرهم واجاب ابن التين بان المراد
زمان الصحابة واعترض عليه بعضهم بقوله لان آخر زمان الصحابة كان على رأس المائة وهم قد خرجوا قبل
ذلك باكثر من ستين سنة ثم اجاب بقوله ويمكن الجمع بان المراد من آخر الزمان آخر زمان خلافة النبوة فان
في حديث سفينة المخرج في السين وصحیح ابن حبان وغيره مرفوعا الخلافة بعدى ثلاثون سنة ثم
تصير ملكا وكانت قصة الخوارج وقتلهم بالنهر وان في اواخر خلافة على سنة ثمان وثلاثين بعد
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بدون الثلاثين بنحو سنتين انتهى قلت يسقط السؤال من الاول ان
قلنا بتعدد خروج الخوارج وقد وقع خروجهم مرارا فقولنا حداث الاسنان بضم الحاء وتشديد الدال
هكذا في رواية المستملي والسرخسي وفي اكثر الروايات احداث الاسنان جمع حدث بفتحين وهو
صغير السن وقال ابن الاثير حداث السن كناية عن الشباب واول العمر وقال ابن التين حداث بالضم
جمع حديث مثل كرام جمع كريم وكبار جمع كبير والحديث الجديد من كل شئ ويطلق على الصغير
بهذا الاعتبار والمراد بالاسنان العهر يعني انهم شباب قوله سفهاء الاحلام يعني عقولهم ردية

والاحلام جمع حلم بكسر الحاء وكأنة من الحلم بمعنى الاناة والتثبت في الامور وذلك من شعار العقلاء
واما بالضم فعبارة عما يراه النائم قوله يقولون من خير قول البرية قيل هذا مقلوب والمراد من قول خير
البرية هو القرآن وقال الكرماني من خير قول البرية اي خير اقوال الناس او خير من قول البرية وهو
القران فعلى هذا ليس بمقلوب قوله لا يجاوز ايمانهم حناجرهم وفي رواية الكشميني لا يجوز
والحناجر بالحاء المهملة في اوله جمع حجرة وهى الحلقة والبلعوم وكله يطلق على مجرى النفس بما يلى
الفم وفي رواية مسلم من رواية زيد بن وهب عن علي لا تجاوز صلاتهم تراقيم فكأنه اطلق الايمان
على الصلوة وفي حديث ابى ذر لا يجاوز ايمانهم حناجرهم والمراد انهم يؤمنون بالنطق بالقلب
قوله يرقون من الدين من المروق وهو الخروج يقال مرق من الدين مروقا خرج منه يد عنه
وضلالته ومرق السهم من القرض اذا اصابه ثم نقذه ومنه قيل للمرق مرق لخروجه من الحلم
وفي رواية سويد بن غفلة عند النسائي والطبري يرقون من الاسلام وفي رواية للنسائي يرقون من
الحق قوله من الرمية بفتح الراء وكسر الميم وتشديد الباء آخر الحروف وهو الشيء يرمى ويطلق
على الطريدة من الوحش اذا رماها الرامي وقال الكرماني الرمية فيلة من الرمي بمعنى الرمية اي
الصيد مثلا فان قلت الفيل بمعنى المفعول يستوى فيه المذكور والمؤنث فلم ادخل التاء فيه قلت هذا
لنقل الوصفية الى الاسمية وقيل ذلك الاستواء اذا كان الموصوف مذكور معه وقيل ذلك الدخول
غايبا للذى لم يقع بعد يقال خذ ذبيحتك للشاة التي لم تذبح واذا وقع عليها الفعل فهي ذبيح
ص حديثنا محمد بن المني حدثنا عبد الوهاب قال سمعت يحيى بن سعيد قال اخبرني محمد بن ابراهيم عن
ابى سلمة وعطاء بن يسار انهما اتيا ابا سعيد الخدري فسألاه عن الحزورية سمعت النبي صلى الله عليه وسلم قال
لا ادري ما الحزورية سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول يخرج في هذه الامة ولم يقل منها قوم يحقرون
صلاتهم مع صلاتهم يقرؤ القرآن لا يجاوز حلوقهم او حناجرهم يرقون من الدين مروق السهم من
الرمية فينظر الرامي الى سهمه الى فصله الى رصافه فيتمارى في الفوق هل علق بها من الدم شئ شئ
مطابقتها لترجمة ظاهرة لان الحزورية هم الخوارج وقد مر عن قريب وعبد الوهاب بن عبد المجيد
الثقفي ويحيى بن سعيد هو الانصاري ومحمد بن ابراهيم هو التيمي وابو سلمة هو ابن عبد الرحمن
ابن عوف وعطاء بن يسار ضد الجين وفي السند ثلاثة من التابعين على تسقى واسم ابى سعيد الخدري
سعد بن مالك والحديث مر في مواضع كثيرة في علامات النبوة عن ابى الهيثم عن شعيب عن الزهري
عن ابى سلمة عن ابى سعيد وفيه السياق على لفظ ابى سلمة وحده ومضى في الادب عن عبد الرحمن
ابن ابراهيم وفي فضائل القرآن عن عبد الله بن يوسف قوله عن الحزورية قد مضى تفسيره
عن قريب قوله سمعت الهمة للاستفهام على سبيل الاستخبار والخطاب لابي سعيد قوله
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم منصوب بقوله سمعت والمسموع محذوف كذا في رواية الجميع وقد بينه
ابن ماجه في روايته عن محمد بن عمرو عن ابى سلمة قلت لابي سعيد هل سمعت رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم يذكر الحزورية قوله قال لا ادري ما الحزورية فان قلت سجي حديث ابى سعيد
ايضا في اول الباب الذي بلى الباب المذكور وفيه واشهد ان عليا رضى الله تعالى عنه قتلهم
وانا معه الحديث فهو لاء الذين قتلهم وهو معه هم الحزورية فكيف قال هنا لا ادري قلت معنى
قوله هنا لا ادري انه لم يحفظ فيهم بطريق النص بلفظ الحزورية وانما وصف صفاتهم التي سمعها

من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وتلك الصفات لوجودها في الحرورية تدل على انهم هم المراد من وصفهم
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله يخرج في هذه الامة اى امة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله
 ولم يقل منها اى ولم يقل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من هذه الامة بكلمة من قوله قوم مرفوع لانه
 فاعل يخرج فان قلت وقع في رواية الطبراني من وجه آخر عن ابي سعيد بلفظ من امتي ووقع في
 حديث مسلم عن ابي ذر رضى الله تعالى عنه سيكون بعدى من امتي قوم وله ايضا من طريق زيد بن وهب
 عن علي رضى الله تعالى عنه يخرج قوم من امتي قلت المراد بالامة في حديث ابي سعيد امة الاجابة
 وفي رواية مسلم امة الدعوة واما حديث الطبراني فضعيف وقال النووي فيه دلالة على فقه
 الصحابة وتحريرهم الالفاظ وفيه اشارة من ابي سعيد الى تكفير الخوارج وانهم من غير هذه
 الامة قوله يحقرون بفتح الياء اى يستقلون والضمير فيه يرجع الى قوم ولو قيل تحقرون
 بالخطاب فله وجه وقد روى الطبراني عن محمد بن عمرو عن ابي سلمة يتعبدون يحقر احدكم صلاته
 وصيامه مع صلاتهم وصيامهم قوله فينظر الراى الخ تمثيل لحال الراى المذكور بهذه الصفة
 في عدم حصول الفائدة من عبادتهم كعدم حصول مقصود هذا الراى من الرمية قوله الى نضله
 وهو حديدة السهم قوله الى رصافه بكسر الراء وبالصاد المهملة جمع الرصفة وهو العصب
 الذى يكون فوق مدخل النصل وقال الكرماني قال بعضهم محتجين بهذا التركيب بوقوع بدل
 الغلط في الكلام البليغ قوله فيتمارى اى فيشاك في الفوق بضم الفاء وهو موضع الوتر
 من السهم وفي المنخص وجهه افواق وفوق وفوقه بكسر الفاء وعن ابي حنيفة فوق وفوقه وقد
 يجعل الفوق واحدا ويجمع افواقا يريد انهم لما تأولوا القرآن على غير الحق لم يحصل لهم
 بذلك اجر ولم يتعلقوا بسببه بالثواب لا اولا ولا وسطا ولا آخره قوله هل علق بكسر اللام
 ص حدثنا يحيى بن سليمان حدثني ابن وهب حدثني عمر ان اباة حدثه عن عبد الله بن عمر
 وذكر الحرورية فقال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يمرقون من الاسلام مروق السهم
 من الرمية شى هذا بعض حديث ابي سعيد المذكور غير ان في حديثه يمرقون من الدين
 وهما من الاسلام اخرجه عن يحيى بن سليمان ابي سعيد الجعفي الكوفي نزل مصر عن عبد الله بن
 وهب عن عمر بضم العين كذا ذكر عند الجميع بغير نسبة وهو عمر بن محمد بن زيد بن عبد الله
 ابن عمر بن الخطاب وقد مضى في كتاب التفسير في تفسير سورة لقمان حديث عن يحيى بن سليمان
 عن ابن وهب حدثني عمر بن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر قوله حدثني عمر بالافراد وفي رواية
 ابي ذر حدثنا بالجمع قوله وذكر الحرورية جلة حالية ص باب * من ترك قتال
 الخوارج للتألف وان لا ينفر الناس عنه شى اى هذا باب في بيان من ترك قتال
 الخوارج للتألف اى لاجل اللفة قوله وان لا ينفر الناس عنه عطف على ما قبله اى ولاجل
 ان لا ينفر الناس عنه اى عن التارك دل عليه قوله ترك وفي بعض النسخ ولثلا ينفر الناس عنه وقال
 الداودي قوله من ترك قتال الخوارج ليس بشى لانه لم يكن يومئذ قتال ولو قال لم يقتل
 لاصاب وتسميتهم ذا الخوبصرة من الخوارج ليس بشى لانه لم يكن يومئذ هذا الاسم وانما سموه
 لخروجهم على علي رضى الله تعالى عنه وقال المهلب التألف انما كان في اول الاسلام اذ كانت
 الحاجة ماسة اليه لدفع مضرتهم فاما اليوم فقد اعلى الله الاسلام فلا يجب التألف الا ان ينزل بالناس
 جميعهم حاجة لذلك فلاما الوقت ذلك وقال ابن بطلال لا يجوز ترك قتال من خرج على الامة وشق

عصاهما واما ذو الخويرة فمات ترك الشارح قتله لانه عذره لجهله واخبر انه من قوم يخرجون
ويترقون من الدين فاذا خرجوا وجب قتالهم **ص** حدثنا عبدالله بن محمد حدثنا هشام
اخبرنا معمر عن الزهري عن ابى سلمة عن ابى سعيد قال بينا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقسم جاء
عبدالله بن ذى الخويرة التميمي فقال اعدل يا رسول الله فقال ويحك من يعادل اذالم اعدل قال
عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه دعنى اضرب عنقه قل دعه فان له اصحابا يحقر احدكم صلاته
مع صلاته وصيامه مع صيامه يترقون من الدين كما يترق السهم من الرمية ينظر في قدذه فلا يوجد فيه
شيء ثم ينظر في نصله فلا يوجد فيه شيء ثم ينظر في رصافه فلا يوجد فيه شيء ثم ينظر في نصبه فلا يوجد
فيه شيء قد سبق الفرت والدم آيتهم رجل احدى يديه او قال ثديه مثل ثدى المرأة او قال مثل
البضعة تدردر يخرجون على حين فرقة من الناس قال ابو سعيد رضى الله تعالى عنه اشهد سمعت
من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واشهد ان عليا رضى الله تعالى عنه قتلهم وانا معه بجى
بالرجل على النعت الذى نعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال فزلت فيه ومنهم من يلزك في
الصدقات ش **ص** قبل لامطابقة بين الحديث والترجمة لان الحديث في ترك القتل الى آخره
والترجمة في القتال واجيب بان ترك القتل يوجد من ترك القتال من غير عكس وعبد الله بن محمد
هو الجعفي السندي بفتح النون وهشام هو ابن يوسف الصنعاني ومعه بفتح الميم هو ابن راشد
والزهري هو محمد بن مسلم وابوسلمة هو ابن عبد الرحمن بن عوف وابوسعيد سعد بن مالك الخدرى
وحديثه قدمضى قبل هذا الباب قوله بينا اصله بين فاشبعت فتحة النون فصارت بينا وقد يقال
بيننا زيادة الميم وكلاهما يحتاج الى جواب وهو قوله جاء عبدالله قوله يقسم بفتح اوله من القسم
وجاء هنا هكذا بحذف المنعول وقال الكرماني اى يقسم مالا ولم يبين المقسوم ما هو ولا متى كانت
القسمه اما المقسوم فكان تبرا بعثه على بن ابى طالب من اليمن وتقدم هكذا في الادب عن ابى سعيد
واما القسمه فكانت يوم حنين قسمه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بين اربعة نفر الاقرع
ابن حابس الحنظلي وعيينة بن حصن الفزارى وعلقمة بن علاثة العامري وزيد الخير الطائي قوله
عبدالله بن ذى الخويرة بضم الخاء المعجمة مصغر الخاصرة وقد تقدم في باب علامات النبوة فاقى
ذو الخويرة رجل من تميم وفي جل النسخ بل في كلها عبدالله بن ذى الخويرة بزيادة الابن
واخرج الثعلبي ثم الواحدى في اسباب النزول من طريق محمد بن يحيى الذهلى عن عبد الرزاق
فقال ابن ذى الخويرة التميمي وهو حرقوص بن زهير اصل الخوارج وقد اعتمد على ذلك ابن
الاثير فترجم لذى الخويرة من الصحابة وذكر الطبرى حرقوص بن زهير في الصحابة وذكرا ان له
في فتوح العراق اثرا وانه الذى افتتح سوق الاهواز ثم كان مع علي في حرورية ثم صار مع الخوارج
فقتل معهم قوله ويحك وفي رواية الكشميني وفي رواية غيره ويحك قوله قال عمر بن الخطاب رضى
الله تعالى عنه دعنى اضرب عنقه قيل سبق في المغازي في باب بعث على رضى الله تعالى عنه الى اليمن
ان القائل به خالد بن الوليد واجاب الكرماني بقوله لا محذور في صدور هذا القول منها
وفي التوضيح وفي قول عمر هذا دليل على ان قتله كان مباحا لان الشارح لم ينكر عليه وان ابقائه
جائر لعله قوله ينظر على صيغة المجهول قوله في قدذه بضم القاف وفتح الذال المعجمة الاولى جمع قدزة
وهو ريش السهم قوله في نصله قد مر تفسيره عن قريب وكذا تفسير الرصاف قوله في نصبه

بفتح النون وكسر الضاد المجمة وتشديد الياء آخر الحروف وهو عود السهم بلا ملاحظة ان يكون له
نصل وريش وفي التوضيح وحكى فيه كسر النون قوله قد سبق الفرث والدم يعنى جاوزهما
الفرث وهو السرجين مادام فى الكرش وحاصل المعنى انه مر سريعا فى الرمية وخرج لم يعلق به من
الفرث والدم شئ فشبه خروجهم من الدين ولم يتعلقوا منه بشئ بخروج ذلك السهم قوله
آيتهم اى علامتهم قوله احدى يديه بفتح الياء آخر الحروف وفتح الدال تشبیه يد قوله او قال تشبيه
شك من الراوى وهو بفتح التاء المثلثة تشبيه ثدى قوله البضعة بفتح الباء الموحدة القطعة من اللحم
قوله تدردر يعنى تضطرب تجئ وتذهب واصله تدردر من باب التفعّل فحذفت احدى التائين
قوله على حين فرقة اى على زمان افتراق الناس قال الداودى يعنى ما كان يوم صفين وقال ابن التين
روينا بالخاء المهملة والنون وفى رواية الكشميهنى على خير فرقة بالخاء المجمة وفى آخره راء اى
افضل طائفة فى عصره وقال عياض هم على واصحابه او خير القرون وهم الصدر الاول وفى
رواية اجد عن عبد الرزاق حين فترة من الناس بفتح الفاء وسكون التاء المثناة من فوق قوله
واشهد ان عليا قتلهم وفى رواية شعيب ان على بن ابي طالب قاتلهم ووقع فى رواية الفلح بن
عبد الله وحضرت مع على رضى الله تعالى عنه يوم قتلهم بالنهر وان ونسبة قتلهم الى على
لكونه كان القائم فى ذلك قوله جئ بالرجل اى بالرجل الذى قال صلى الله تعالى عليه وسلم
رجل احدى يديه وقد علم ان النكرة اذا اعبدت معرفة تكون عين الاول وهو ذو الثدية بفتح التاء
المثلثة مكبرا وبضمها مصغرا قوله على النعت الذى نعتة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى على
الوصف الذى وصفه وهو قوله وآيتهم رجل احدى يديه الى قوله تدردر وفى رواية مسلم قال
ابو سعيد وانا اشهد ان على بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه قاتلهم وانا معه فامر بذلك الرجل
فالتمس فوجد فأتى به حتى نظرت اليه على نعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الذى نعتة
قوله فنزلت فيه اى فى الرجل المذكور وفى رواية السرخسى فنزلت فيهم اى نزلت الآية وهى
قوله عز وجل ومنهم من يلزك فى الصدقات الهمز العيب اى يعيبك فى قسم الصدقات **ص**
حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا عبد الواحد حدثنا الشيباني حدثنا بسير بن عمر وقال قلت لسهل
ابن حنيف هل سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول فى الخوارج شيئا قال سمعته يقول
واهو يده قبل العراق يخرج منه قوم يقرؤن القرآن لا يجاوز تراقيهم يرقون من الاسلام مروق
السهم من الرمية **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة وعبد الواحد هو ابن زياد والشيباني هو
ابو اسحق سليمان وبسير بضم الياء آخر الحروف وفتح السين مصغر يسر ضد العسر ويقال له اسير
ايضا بضم الهزاة ابن عمرو وهو من بنى محارب بن ثعلبة تزل الكوفة ويقال ان له صحة وايسر له فى
البخارى الا هذا الحديث الواحد وسهل ابن حنيف بن واهب الانصارى البدرى والحديث اخرجه
مسلم فى الزكاة عن ابي بكر بن ابي شيبة وغيره واخرجه النسائي فى فضائل القرآن عن محمد بن آدم
قوله واهوى بيده اى مدها جهة العراق قوله يخرج منه قوم هؤلاء القوم خرجوا من نجد
موضع التميمين قوله مروق السهم اى مكروق السهم **ص** باب قول النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى تقتل فئتان ودعوتهما واحدة **ش** اى هذا باب فى ذكر
قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وترجمه بلفظ الخبر قوله فئتان اى جماعتان هما فئة على

ابن ابي طالب رضى الله تعالى عنه وفئة معاوية بن ابي سفيان قوله دعوتهما وروى دعواهما
والمراد بالدعوى الاسلام على القول الراجح وقيل المراد اعتقاد كل منهما انه على الحق وصاحبه
على الباطل بحسب اجتماعهما وفيدعجزة للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال الداودي شاتان
الفتان هما ان شاء الله اصحاب الجبل زعم على بن ابي طالب ان طلحة والزبير بايعاه فتملق
بذلك وزعم طلحة والزبير ان الاشترا النخعي اكرهما على المثنى الى على رضى الله تعالى
عنه وقد جاء في الكتاب والسنة الامر يقتل الفئة الباغية اذ اتين بغيا وقال الله تعالى
فان بغت احدهما على الاخرى الآية **ص** حدثنا على حدثنا سفيان حدثنا ابو الزناد عن
الاعرج عن ابي هريرة قال قال رسول الله لا تقوم الساعة حتى تقتل فتنان دعواهما واحدة
ش **ص** الترجمة من الحديث كما ذكرنا غير ان فيها طائفتان في بعض النسخ وفي الحديث فتنان
اخرجه عن على بن عبد الله المعروف بابن المديني عن سفيان بن عيينة عن الزناد بالزاي والنون
عبد الله بن ذكوان عن عبد الرحمن بن هرمز الاعرج عن ابي هريرة والحديث بهذا السند من افراد
ص **باب** ما جاء في المتأولين ش **ص** اى هذا باب في بيان ما جاء من الاخبار في
حق المتأولين ولا خلاف بين العلماء ان كل متأول معذور بتأويله غير معلوم فيه اذا كان تأويله ذلك
سائغا في لسان العرب او كان له وجه في العلم الا يرى انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يعنف عمر بن
الخطاب رضى الله تعالى عنه في تلبيه بردائه على ما يحى **ص** الآن في حديثه وعذره في ذلك لصحة
مراد عمر واجتهاده وكذلك يحى في بقية احاديث الباب **ص** قال ابو عبد الله وقال الليث حدثني
يونس عن ابن شهاب اخبرني عروة بن الزبير ان المسور بن مخرمة وعبد الرحمن بن عبد القاري اخبراه انهما
سما عمر بن الخطاب يقول سمعت هشام بن حكيم يقرأ سورة الفرقان في حياة رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم فاستمعت لقراءته فاذا هو يقرأها على حروف كثيرة لم يقرئها رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم كذلك فكذت اساوره في الصلاة فانتظرت حتى سلم ثم تلبيته بردائه او بردائي
فقلت من اقرأك هذه السورة قال اقرأنيها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قلت له كذبت فوالله
ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اقرأني هذه السورة التي سمعتك تقرأها فانطلقت اقوده الى
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت له يا رسول الله اني سمعت هذا يقرأ بسورة الفرقان على حروف
لم يقرأها وانت اقرأتني سورة الفرقان فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ارسله يا عمر اقرأ
يا هشام فقرأ عليه القراءة التي سمعته يقرأها فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هكذا انزلت ثم قال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اقرأ يا عمر فقرأت فقال هكذا انزلت ثم قال ان هذا القرآن انزل على سبعة
احرف فاقروا ما تبسم منه ش **ص** مطابقته للترجمة من حيث ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يؤخذ عمر
بتكذيبه هشام ولا بكونه لبسه بردائه واراد الايقاع به بل صدق هشام في نقله وعذر عمر في انكاره و ابو عبد
الله هو البخاري نفسه وليس هذا في كثير من النسخ بل قال بعد الترجمة وقال الليث هذا تعليق منه ومضى
هذا الحديث في الاشخاص في باب كلام الخوصوم بعضهم في بعض اخرج عن عبد الله بن يوسف
عن مالك عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عبد الرحمن بن عبد القاري انه قال سمعت عمر بن
الخطاب الخ وليس فيه ذكر المسور بن مخرمة ومضى الكلام فيه ووصل هذا التعليق الاسمي
عن عبد الله بن صالح كاتب الليث عنه ويونس شيخ الليث فيه هو ابن يزيد وقد تقدم في فضائل القرآن
وغيره من رواية الليث ايضا موصولا لكن عن عقيل لاعم بنونس وقال بعضهم وهم مغلطاي

ومن تبعه في ان البخاري عن سعيد بن عفير عن الليث عن يونس قلت اراد بقوله ومن تبعه صاحب
التوضيح وهو شيخه وقد ادج ذكره هنا قوله اساوره بالسين المهملة اى او اثبه واجل عليه
واصله من السورة وهو البطش قوله ثم لبيته من التليب وهو جمع الثياب عند الصدر في الخصومة
والحر قوله او بردائي شك من الراوى قوله على سبعة احرف اى سبعة لغات هى افصح اللغات
وقيل الحرف الاعراب يقال فلان يقرأ بحرف حاصم اى بالوجه الذى اختاره من الاعراب وقيل
توسعة وتسهلا لم يقصده الحصر وفي الجملة قالوا هذه القراءة السبعة ليس كل واحد منها
واحدا من تلك السبعة بل يحتمل ان يكون كلها واحدا من اللغات السبعة **ص** حدثنا
اسحق بن ابراهيم اخبرنا وكيع (ح) وحدثنا يحيى حدثنا وكيع عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة
عن عبد الله رضى الله تعالى عنه قال لما نزلت هذه الآية الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم اشق
ذلك على اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقالوا اينما لم يظلم نفسه فقال رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم ايس كما تظنون انما هو كما قال لقمان لابنه يا بني لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم
ش مطابقتها للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يؤخذ الصحابة رضى الله تعالى
عنهم بحملهم الظلم في الآية على عمومته حتى يتناول كل معصية بل عذرهم لانه ظاهر في التأويل
ثم بين لهم المراد بقوله ليس كما تظنون الخ واخرجه من طريقين احدهما عن اسحق بن ابراهيم
المعروف بابن راهويه عن وكيع بن الجراح عن سليمان الاعمش والآخر عن يحيى بن موسى
بن عبد ربه يقاله خت وهو من افراده عن وكيع عن الاعمش عن ابراهيم النخعي عن علقمة بن قيس
والاسناد كلهم كوفيون ومضى الحديث في اول كتاب استتابة المرتدين **ص** حدثنا عبدان
اخبرنا عبد الله اخبرنا معمر عن الزهري اخبرني محمود بن الربيع قال سمعت عتب بن مالك يقول
غدا على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال رجل ابن مالك بن الدخشن فقال رجل منا ذاك
منافق لا يحب الله ورسوله فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا تقولوا له يقول لاله الا الله يتبغى
بذلك وجه الله تعالى قال بلى قال فانه لا بوا في عبد يوم القيمة الاحرم عليه النار **ش** مطابقتها
لترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يؤخذ القائلين في حق مالك ابن الدخشن بما
قالوا بل بين لهم ان اجراء احكام الاسلام على الظاهر دون الباطن واخرجه عن عبدان وهو
لقب عبد الله بن عثمان المروزي يروى عن عبد الله بن المبارك المروزي الخ والحديث مضى
في الصلوة في باب المساجد في البيوت ومضى الكلام فيه قوله الدخشن بضم الدال المهملة
وسكون الخاء المعجمة وضم الشين المعجمة ثم نون وجاء الدخشم ايضا باليم موضع النون
وقد يصغر قوايه ذاك منافق ويروى ذلك منافق قوله لا تقولوه بصيغة النهي كذا في رواية
المستملى والسر خسى وفي رواية الكشميني لا تقولوه وقال ابن النين جاءت الرواية **ك**ذا
والصواب تقولونه اى تظنونه قلت حذف النون من الجمع بلا ناصب ولا جازم لغلة فصيحة
ويحتمل ان يكون خطاباً للواحد وحدثت الواو من اشباع الضمة وقال بعضهم وتفسير
القول بالظن فيه نظر والذي يظهر انه بمعنى الرؤية او السماع انتهى قلت القول بمعنى
الظن كثير انشد سيويه (اما الرحيل فدون بعد غد) فتي تقول الدار تجمعنا) يعنى متى تظن
الدار تجمعنا والبيت لعمري بن ابي ربيعة المخزومي ونقل صاحب التوضيح عن ابن بطال ان القول

بمعنى الظن كثير بشرط كونه في الخطاب وكونه مستقبلا ثم انشد البيت المذكور مضافا الى
سيدويه قوله لا يوافي ويروى ان يوافي اي لا يأتي اخذ بهذا القول الا حرم الله عليه النار
حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا ابو عوانة عن حصين عن فلان قال تنازع ابو عبد الرحمن وحبان بن
عطية فقال ابو عبد الرحمن لحبان لقد علمت ما الذي جرى صاحبك على الذماء يعني علينا قال ماهولا
ابالك قال شيء سمعته يقوله قال ماهولا قال بعثني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والزبير وابا مرثد
وكلنا فارس قال انطلقوا حتى تأتوا روضة حاج قال ابو سلمة هكذا قال ابو عوانة حاج فان فيها امرأة
معها صحيفة من حاطب بن ابى بلتعبة الى المشركين فأتوني بها فانطلقنا على افراسنا حتى ادركنها حيث
قال لنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تسير على بعير لها وكان كتب الى اهل مكة بمسير رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم اليهم فقلنا ابن الكتاب الذي معك قالت مامعى كتاب فانحنا بما بعيرها
فاتبعنا في رحلها فما وجدنا شيئا فقال صاحبنا ما ترى معها كتابا قال فقلت لقد علمنا ما كذب
رسول الله ثم حلف على والذي يحلف به لتخرجن الكتاب او لاجر ذلك فاهوت الى حجزتها وهى
محتجزة بكساء فاخرجت الصحيفة فاتوا بها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال عمر رضى الله
تعالى عنه يا رسول الله قد خان الله ورسوله والمؤمنين دعنى فاضرب عنقه فقال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم يا حاطب ما حالك على ما صنعت قال يا رسول الله ما لى ان لا اكون مؤمنا بالله ورسوله
ولكنى اردت ان يكون لى عند القوم يد يدفع بها عن اهلى ومالى وليس من اصحابك احدا الا له
هناك من قومه من يدفع الله به عن اهله وماله قال صدق لا تقولوا له الا خيرا قال فعاد عمر رضى
الله تعالى عنه فقال يا رسول الله اطلع عليهم فقال اعملوا ما شئتم فقد اوجبت لكم الجنة فاخروا وقت
عيام فقال الله ورسوله اعلم شئ  مطابقته للترجمة من حيث ان النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم عذره في تأويله وشهد بصدقه واخرجه عن موسى بن اسمعيل عن ابى عوانة الوضاح
اليشكرى عن حصين بضم الحاء وفتح الصاد المهملة ابن عبد الرحمن السلمى عن فلان قال الكرماني
هو سعد بن عبيدة بضم العين المهملة مصغرا ابو حجرة بالحاء المهملة وبالزاي خبن ابى عبد الرحمن السلمى
انتهى قلت وقع فلان هنا مبهما وسمى في رواية هشام في الجهاد وعبد الله بن ادريس في الاستبذان
سعد بن عبيدة وكان الكرماني ما اطلع عليه ذاهلا حتى قال قيل سعد بن عبيدة وسعد تابعي روى
عن جماعة من الصحابة منهم ابن عمر والبراء رضى الله تعالى عنهم قوله تنازع ابو عبد الرحمن هو السلمى
المذكور وصرح به في رواية عفان قوله وحبان بكسر الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة وحكى
ابو على الجبائى ان بعض رواة ابى ذر ضبطه بفتح اوله قال بعضهم وهو وهم قلت حكى المزي
ان ابن ما كولا ذكره بالكسر وان ابن القرضى ضبطه بالفتح وكذا ذكره في المطالع قوله لقد علمت
ما الذي كذا في رواية الكشميهنى وكذا في اكثر الطرق وفي رواية الجوى والمستملى من الذى يروى
لقد علمت الذى بدون ما ومن وقع في الجهاد في باب اذا اضطر الرجل الى النظر في شعور اهل الذمة
بلفظ ما الذى قوله بجرا بفتح الجيم وتشديد الراء وبالهزة من الجرأة وهو الاقدام على الشئ قوله يعنى
عليه الى يعنى بقوله من الذى جرى على بن ابى طالب قال الكرماني فان قلت جاز نسبة الجرأة على القتل الى على
رضى الله تعالى عنه قلت غرضه انه لما كان جازما بان اهل الجنة عرف انه ان وقع منه خطأ فيما اجتهد فيه

عنى عنه يوم القيمة قطع قوله قال ماهو اى قال حبان ماهو الذى جراء قوله لا بالاك بفتح الهمزة جوزوا
هذا التركيب تشبيها له بالمضاف والافالقياس لا بال لك وهذا انما يستعمل دعامة للكلام ولا يراد
به الدعاء عليه حقيقة وقيل هى كلمة تقال عندالحث على الشئ والاصل فيه ان الانسان اذا وقع
فى شدة عاونه ابوه فاذا قيل لا بالاك فعناه ليس لك اب جد فى الامر جدمن ليس له معاون ثم اطلق
فى الاستعمال فى موضع استبعاد ما يصدر من المخاطب من قول او فعل قوله شئ مرفوع لانه فاعل جراً
قوله بقوله جلة وقعت صفة لقوله شئ والضمير المنصوب فيه يرجع الى شئ وكذا بالضمير فى
رواية المستمل وفى رواية الكشميهنى يقول بحذف الضمير قوله قال ماهو اى قال حبان المذكور
ماهو اى ذلك الشئ قوله قال بعثنى اى قال ابو عبد الرحمن قال على بعثنى وسقطت قال الثانية على
عاندتهم باسقاطها فى الخط والتقدير قال ابو عبد الرحمن قال على رضى الله تعالى عنه بعثنى رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم قوله والزبير بالنصب عطف على نون الوقاية لان محلها النصب وفى مثل
هذا العطف خلاف بين البصريين والكوفيين قوله وابامرئ بفتح الميم وسكون الراء وفتح اللام
المثناة واسمه كزاز بفتح الكاف وتشديد النون وبازى الغنوى بالغين المعجمة وتقدم فى غزوة الفتح
من طريق عبد الله بن ابي رافع عن علي ذكر المقداد بدل ابي مرثد ومضى فى الجهاد فى باب اذا
اضطروا الزبير وفى باب الجاسوس بعثنى انا والزبير والمقداد قال الكرمانى ذكر القليل لا ينفى الكثير
قوله فارس اى راكب فرس قوله روضة حاج بالحاء المهملة وبالجم وهو موضع قريب من مكة
قاله فى التوضيح وقال النووى وهى بقرب المدينة وقال الواقدي هى بالقرب من ذى الحليفة وقيل
من المدينة نحو اثني عشر ميلا قوله قال ابوسلمة هو موسى بن اسمعيل شيخ البخارى المذكور فيه
قوله هكذا قال ابو عوانة هو احدا رواة حاج بالحاء المهملة والجم قال النووى قال العلماء هو
غلط من ابي عوانة وكأنه اشتبه عليه بمكان آخر يقال فيه ذات حاج بالحاء المهملة وبالجم وهو
موضع بين المدينة والشام يسلكه الحاج وزعم السهيلي ان هاشما كان يقولها ايضا حاج بالحاء المهملة
والجم وهو وهم ايضا والاصح خاخ بمعجمتين قوله تسير من السير جلة وقعت حالا من المرأة
التي معها الكتاب وفى رواية محمد بن فضيل عن حصين تشتد من الاشداد بالشين المعجمة قوله فابغينا
اى طلبنا قوله فقال صاحبائى وهما الزبير وابو مرثد ويروى فقال صاحبي بالافراد باعتبار
ان واحدا منهما قال قوله لقد علمنا وفى رواية الكشميهنى لقد علمنا بالخطاب لصاحبيه قوله ثم حلف
على والذى يحلف به اى قال والله لان الذى يحلف به هو لفظة الله قوله اولاجردنك اى
اى اترع شيا بك حتى تكونى عريانة وكلمة او هنا بمعنى الى وينصب المضارع بعدها بان مضمرة
نحو قوله لانزمتك او تقضينى حتى اى الى ان تقضينى حتى وفى رواية ابن فضيل اولافلتك ويروى
لاجزرتك بجم ثم زاي اى او اصبرك مثل الجزور اذا ذبحت ويروى تخرجن الكتاب ولتلقين
الثياب قال ابن التين كذا وقع بكسر القاف وفتح الياء آخر الحروف وتشديد النون قال والباء
زائدة وقال الكرمانى هو بكسر الياء وفتحها كذا جاء فى الرواية باثبات الياء والقواعد التصريفية
تقتضى حذفها لكن اذا صححت الرواية فلتحمل على انها وقعت على طريق المشاكلة لتخرجن وهذا
توجيه الكسرة واما الفتحة فتحمل على خطاب المؤنث الغائبة على طريق الالتفات من الخطاب
الى الغيبة قال ويجوز فتح القاف على البناء للمجهول فعلى هذا فترفع الثياب واختلف هل كانت

هذه المرأة مسلمة او على دين قوميها فلاكثر على الثاني فقد عدت زين اهدر النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم دمهم يوم الفتح وكانت مغنية فاهدر دمها لانها كانت تقني بمجائه وهجاء اصحابه
 وذكر الواقدي انها من مزينه وانها من اهل العرج بفتح العين المهمله وسكون الراء وهي
 قرية بين مكة والمدينة وذكر الثعلبي انها كانت مولاة ابي صيفي بن عمرو بن هاشم بن عبدمناف
 وقيل عمران بدل عمرو وقيل مولاة بني اسد بن عبدالعزى وقيل كانت من موالى العباس وفي تفسير
 مقاتل بن حبان ان حاطبا اعطاها عشرة دنائير وكساها بردا وقال الواحدى انها قدمت المدينة
 فقال لها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جئت مسلمة قالت لا ولكن احتجبت قال فابن انت عن شباب
 قريش وكانت مغنية قالت ما طلبت من بعد وقعة بدر شيأ من ذلك فكساها وحملها فأتاها حاطب
 فكتب معها كتابا الى اهل مكة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (يريد ان يغزو فيخذوا
 حذركم) قوله فاهوت اى مالت قوله الى حجزتها بضم الحاء المهمله وسكون الجيم وبالزاي وهى
 مقعد الازار قوله وهى محتجزة بكساء من احتجز بازاره شده على وسطه وقدم فى باب الجاسوس
 انها اخرجته من عقاصها اى من شعورها قال الكرمانى لعلها اخرجته من الحبيزة او لاواخفته
 فى الشعر ثم اضطرت الى الاخراج منه او بالعكس قوله فاتوا بها اى بالصحيقة قوله رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم ويروى فاتوا بها الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله فاذا فيه اى فى الكتاب
 من حاطب الى ناس من المشركين من اهل مكة سماهم الواقدي فى روايته سهيل بن عمر والعامرى
 وعكرمة ابن ابي جهل المخزومى وصفوان بن امية الجمسى قوله مالى ان لا كون مؤمنا بالله ورسوله
 وفى رواية المستملى ما بنى ان لا كون بالباء الموحدة بدل اللام وفى رواية عبد الرحمن بن حاطب اما والله
 ما ربت منذ اسلمت فى الله وفى رواية ابن عباس قال والله انى لناصح لله ورسوله قوله يد اى مئة ادفع بها
 عن اهلى ومالى وفى رواية اعشى ثقيف والله ورسوله احب الى من اهلى ومالى وفى رواية عبد الرحمن
 ابن حاطب ولكنى كنت امرأ غريبا فيكم وكان لى بنون واخوة بمكة فكنت لعلى ادفع عنهم
 قوله هناك وفى رواية المستملى هناك قوله قال صدق اى قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 صدق حاطب فيحتمل ان يكون قد عرف صدقه من كلامه ويحتمل ان يكون بالسجى قوله فعاد عمر
 اى الى كلامه الاول فى حاطب وفيه اشكال حيث عاد الى كلامه الاول بعد ان صدق النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم حاطبا واجيب عنه بانه ظن ان صدقه فى عذره لا يدفع عنه ماوجب عليه من
 القتل قوله فلا ضرب عقه قال الكرمانى فلا ضرب بالنصب وهو فى تأويل مصدر محذوف وهو
 خبر مبتدأ محذوف اى اتركنى فتركك للضرب وبالجزم والقاء زائدة على مذهب الاخفش واللام
 الامر ويجوز فتحها على لغة سليم وتسكينها مع الفاء عند قريش وامر المتكلم نفسه باللام فصيح
 قليل الاستعمال وبالرفع اى فوالله لا ضرب قوله اوليس من اهل بدر وفى رواية الحارث اليس قد
 شهد بدرا وهو استفهام تقرر وجزم فى رواية عبد الله بن ابي رافع انه شهد بدرا وزاد الحارث
 فقال عمر رضى الله تعالى عنه بلى ولكنك نكث وظاهرا عداءك عليك قوله لعل الله اطمع عليهم
 اى على اهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد اوجبت لكم الجنة قال العلماء معناه الغفران لهم فى الآخرة
 والا فلو توجه على احد منهم حدا وغيره اقبه عليه فى الدنيا ونقل القاضى عياض الاجماع على اقامة
 الحد قال وضرب النى صلى الله تعالى عليه وسلم مسطحا الحد وكان بدرى اوفى التوضيح وقد اترض

بعض اهل البدع بهذا الحديث على قضية مسطح حين جلد في قذف عائشة رضي الله عنها وكان يدريا قالوا وكان ينبغي ان لا يحد كطاب والجواب ان المراد غفر لهم عقاب الآخرة دون الدنيا وقد قام الاجماع على ان كل من ارتكب من اهل بدر ذنبا بينه وبين الله فيه حد وبينه وبين الخلق من القذف او الجراح او القتل فان عليه فيه الحد والقصاص وليس بدل عفو العاصي في الدنيا واقامة الحدود عليه على انه يعاقب في الآخرة لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم في ما غر والغامدية لقد تاب توبة لو قسمت على اهل الارض لو سعتهم قوله فاغرورقت عيناه اى عينا عمر رضي الله تعالى عنه وهو من الاغريق

ص قال ابو عبد الله خا خ اصح ولكن كذا قال ابو عوانة حاج وحاج تحفيف وهو موضع وهشيم يقول خا خ ش ابو عبد الله هو البخارى نفسه خا خ اصح يعنى نجاشين مجتمعين قوله ولكن كذا قال ابو عوانة وهو الواضاح اليشكري احد رواة حديث الباب قوله حاج تحفيف يعنى بالحاء المهملة وبالجميم مصحف وقد مر بيانه عن قريب قوله وهو موضع يعنى حاج بالحاء المهملة وبالجميم اسم موضع وقد ذكرناه قوله وهشيم بضم الهاء وفتح الشين المعجمة ابن بشير الواسطي يقول خا خ يعنى بالمعجمين يعنى في قول الاكثرين وقيل بل هو ايضا يقول مثل قول ابى عوانة وبه جزم السهيلي ويؤيده ان البخارى لما اخرج من طريقه في الجهاد عبر بقوله روضة كذا فلو كان بالمعجمين لما كنى عنه

كتاب الاكراه ش

ص بسم الله الرحمن الرحيم

اي هذا كتاب في بيان حكم الاكراه والاكراه بكسر الهمزة هو الزام الغير بما لا يريد وهو يختلف باختلاف المكره والمكره عليه والمكره به ص وقول الله تعالى الامن اكراهه وقلبه مطمئن بالايمان ولكن من شرح بالكفر صدرا فعليه غضب من الله ولهم عذاب عظيم ش وقول الله عز وجل بالجر عطف على لفظ الاكراه وهذه الآية الكريمة في سورة النحل واولها من كفر بالله من بعد ايمانه الامن اكراهه الآية واختلف النحاة في العامل في قوله من كفر وفي من شرح بالكفر صدرا فقالت نحاة الكوفة جوابها واحد في قوله فعليه غضب لانها جزآن اجتماعا احدهما منعقد بالآخر فجوابها واحد كقول القائل من يأتينا من يحسن نكرمه يعنى من يحسن ممن يأتينا نكرمه وقالت نحاة البصرة قوله من كفر مرفوع بالرد على الذين في قوله انما يفترى الكذب الآية ومعنى الكلام انما يفترى الكذب من كفر بالله من بعد ايمانه ثم استثنى الامن اكراهه وقلبه مطمئن بالايمان وقال ابن عباس نزلت هذه الآية في عمار بن ياسر لان الكفار اخذوه وقالوا له اكفر بمحمد فطاوعهم على ذلك وقلبه كاره ذلك مطمئن بالايمان ثم جاء الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يبكي فانزل الله تعالى هذه الآية قوله من شرح بالكفر صدرا اى طاب نفسه بذلك واتى به على اختيار وقبول ص وقال الا ان تقوا منهم تقاة وهى تقية ش هذا من آية اولها لا يتخذ المؤمنون الكافرين اولياء من دون المؤمنين ومن يفعل ذلك فليس من الله فى شىء الا ان تقوا منهم تقاة وهى تقاة والمعنى الا ان تقوا منهم تقاة وهى الحذر اظهار عما فى الضمير من العقيدة ونحوها عند الناس ص وقال ان الذين توفاهم الملائكة ظملى انفسهم قالوا فيم كنتم قالوا كنا مستضعفين فى الارض الى قوله

واجعل لنا من ادنك نصيرا **ش** اى قل لله عز وجل ان الذين توفاهم الملائكة الخ هكذا وقع
 فى بعض النسخ وفيد تغير لان قول ان الذين توفاهم الملائكة لى قوله فى الارض من آية وتماها قالوا
 الم تكن ارض الله واسعة فتهاجروا فيها فاولئك ما واهم جهنم وساءت مصيرا قوله واجعل لنا من ادنك
 نصيرا من آية اخرى متقدمة على الآية المذكورة واولها قوله ومالككم لا تقتلون فى سبيل الله
 والمستضعفين من الرجال والنساء والولدان الذين يقولون ربنا اخرجنا من هذه القرية الظالم اهلها
 واجعل لنا من ادنك وليا واجعل لنا من ادنك نصيرا والصحيح هو الذى وقع فى بعض النسخ ونسب
 الى ابى ذر وهو ان الذين توفاهم الملائكة ظالمى انفسهم قالوا انهم كنتم قالوا اكنا مستضعفين فى الارض
 الى قوله عفو غفورا وقال والمستضعفين من الرجال والنساء والولدان الذين يقولون ربنا اخرجنا
 من هذه القرية الظالم اهلها واجعل لنا من ادنك وليا واجعل لنا من ادنك نصيرا هاتان آيتان الاولى هى
 قوله ان الذين توفاهم الملائكة الى قوله عفو غفورا وهى ايضا آيتان الثانية قوله والمستضعفين من الرجال
 الى من ادنك نصيرا وهى متقدمة على الآية الاولى واولها قوله ومالككم لا تقتلون فى سبيل الله
 والمستضعفين الآية اشار اليه بقوله وقال اى وقال الله تعالى والمستضعفين الى آخره وقد اخناف
 الشراح فى هذا الموضع حتى خرج بعضهم عن مسلك الصواب فقال ابن بطال ان الذين توفاهم
 الملائكة ظالمى انفسهم الى قوله عسى الله ان يعفو عنهم وقال الا المستضعفين الى الظالم اهلها انتهى قلت
 ذكرهنا آيتين متواليتين اوليهما هى قوله ان الذين توفاهم الملائكة ظالمى انفسهم الى قوله
 يعفو عنهم وتماها قالوا فيم كنتم قالوا اكنا مستضعفين فى الارض قالوا الم تكن ارض الله واسعة
 فتهاجروا فيها فاولئك ما واهم جهنم وساءت مصيرا والاخرى هى قوله الا المستضعفين من الرجال
 والنساء والولدان لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلا فاولئك عسى الله ان يعفو عنهم وكان الله
 عفو غفورا وليس فيه تغير للتلاوة وقال بعضهم الا ان فيه تصرفا فيما ساقه المص قلت فيما ساقه
 ايضا نظرا ليجنى وقال ابن التين قوله ان الذين توفاهم الملائكة الى قوله واجعل لنا من ادنك نصيرا
 ليس التلاوة كذلك لان قوله واجعل لنا من ادنك نصيرا قبل هذا قال ووقع فى بعض النسخ الى قوله
 غفورا رحما وفى بعضها فاولئك عسى الله ان يعفو عنهم وقال الا المستضعفين من الرجال الى قوله من
 ادنك نصيرا وهذا على سبيل التنزيل وقال بعضهم كذا قال فخطأ فالآية التى آخرها نصيرا اولها
 والمستضعفين بالواو لا بلفظ الا وقال صاحب التوضيح ووقع فى الآيتين تخليط فى شرح ابن التين
 قلت والصواب ما ذكرنا ثم نذكر شرح الآيات المذكورة * فقوله ان الذين توفاهم الملائكة روى ابن
 حاتم باسناده الى عكرمة عن ابن عباس قال كان قوم من اهل مكة اسلموا وكانوا يخفون اسلامهم
 فاخرجهم المشركون يوم بدر معهم فاصيب بعضهم قال المسلمون كان اصحابنا هؤلاء مسلمين واكرهوا
 فاستغفروا لهم فنزلت ان الذين توفاهم الملائكة الآية قوله ظالمى انفسهم اى بترك الهجرة قوله
 قالوا فيم كنتم اى مكثتم ههنا وتركتم الهجرة قالوا اكنا مستضعفين فى الارض اى لا تقدر على الخروج
 من البلد ولا الذهاب فى الارض قالوا الم تكن ارض الله واسعة الآية وقال ابو داود باسناده الى
 سمرة بن جندب اما بعد قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من جاء مع المشرك وسكن معه فانه
 مثله قوله الا المستضعفين من الرجال والنساء الآية عذر من الله عز وجل لهؤلاء فى ترك الهجرة
 وذلك لانهم لا يقدرون على التخلص من ايدى المشركين وواقدر واما عوفوا يسلكون الطريق ولهذا

قال لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلا وقال عكرمة يعني نهوضا الى المدينة وقال السدي يعني مالا
وقال الضحاك يعني طريقا قوله ثاوثك عسى الله ان يعفو عنهم اى يتجاوز عنهم تركهم الهجرة وعسى
من الله موجبة قوله ومالك لا تقولون فى سبيل الله اى الجهاد قوله والمستضعفين اى وفى المستضعفين
اى فى استنقاذهم قوله من الرجال كلمة من بانية قوله من هذه القرية يعنى مكة ووصفها بقوله
الظالم اهلها قوله ولما اى ناصرا **ص** فعذر الله المستضعفين الذين لا يتنعون من ترك ما
امر الله به والمكره لا يكون الامستضعفا غير متمتع من فعل ما امر به **ش** قوله فعذر الله اى
جعلهم معذورين قوله غير متمتع غرضه ان المستضعف لا يقدر على الامتناع من الفعل فهو فاعل
لامر المكره فهو معذور **ص** وقال الحسن النخعي الى يوم القيامة **ش** اى قال الحسن
البصرى التقية ثابتة الى يوم القيامة لم تكن مختصة بعهدته صلى الله تعالى عليه وسلم ووصله ابن
ابى شيبة عن وكيع عن قتادة عنه **ص** وقال ابن عباس فيمن يكرهه الاصوص فيطلق ليس بشئ
ش اى قال عبد الله بن عباس فيمن يكرهه الاصوص على طلاق امرأته قوله ليس بشئ اى لا يقع
طلاقه وهذا كانه مبنى على ان الاكراه يتحقق من كل قادر عليه وهو قول الجمهور وقال ابو حنيفة لا اكراه
الا من سلطان واثر ابن عباس اخرج عبد الرزاق بسند صحيح عن عكرمة عن ابن عباس انه كان
لا يرى طلاق المكره شيئا وذكر ابن وهب عن عمر بن الخطاب وعلى وابن عباس انهم كانوا لا يرون
طلاقه شيئا وذكره ابن المنذر عن ابن الزبير وابن عمر وابن عباس وعطاء وطاوس والحسن
وشريح والقاسم ومالك والاوزاعي والشافعي واحمد واسحق وابى ثور واجازت طائفة طلاقه
روى ذلك من الشعبي والنخعي وابى قلابة والزهرى وقتادة وهو قول الكوفيين **ص** وبه قال ابن
عمر وابن الزبير والشعبي والحسن **ش** اى ويقول ابن عباس قال عبد الله بن عمرو عبد الله بن
الزبير وعاصم بن شراحيل الشعبي والحسن البصرى وعن الشعبي ان اكرهه الاصوص فليس بطلاق
وانا اكرهه السلطان فهو طلاق قلت هو مذهب ابى حنيفة وحسنه الله تعالى عنه كما ذكرناه **ص**
وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الاعمال بالنية **ش** هذا الحديث مضى فى اول الكتاب
مطولا موصولا وقد بينا هناك اختلاف لفظ العمل ثم وجه ايراد هذا الحديث هنا الاشارة الى الرد
على من فرق فى الاكراه بين القول والفعل وهو مذهب الظاهرية فأنهم فرقوا بينهما قال ابن حزم
الاكراه قسمان اكراه على كلام واكراه على فعل (فالاول) لا يجب به شئ كالكفر والقذف
والاقرار بالشكاح والرجعة والطلاق والبيع والابتساع والنذر والايمان والعق والهمة وغير
ذلك (والثاني) على قسمين (احدهما) ما تنبىحه الضرورة كالاكل والشرب فهذا لا يبيحه الاكراه فى اكره
على شئ من ذلك فلا يلزمه شئ لانه اى مباحاله اتيانه (والآخر) ما لا تنبىحه كالقتل والجراح
والضرب وافساد الاموال فهذا لا يبيحه الاكراه فى اكره على شئ من ذلك لزمه وفى التوضيح
(وقالت) طائفة الاكراه فى القول والفعل سواء اذا اسر الايمان روى ذلك عن عمر بن الخطاب وهو
قول مكحول ومالك وطائفة من اهل العراق (ثم) وجه الاستدلال بالحديث المذكور على التسوية
بين القول والفعل وهو الذى عليه الجمهور هو ان العمل يتناول فعل الجوارح والقلوب والاقوال
فان قلت اذا كان كذلك يحتاج كل فعل الى نية والمكره لانية له فلا يؤاخذ قلت له نية وهى نية
عدم الفعل الذى اكره عليه فان قلت ينبغى على هذا ان لا يؤاخذ الناسى والمخطئ فى الطلاق

والعتاق ونحوهما لانه لانية لهما قلت بل يؤخذ فيصح طلاقه حتى لرقال اسقنى فجرى على
لسانه انت طالق وقع الطلاق لان القصد امر باطنى لا يوقف عليه فلا يتعلق الحكم لوجود
حقيقته بل يتعلق بالسبب الظاهر الدال وهو اهليته والقصد بالبلوغ والعقل فان قلت ينبغي على
هذا ان يقع طلاق النائم قلت المانع هو قوله عليه السلام رفع القلم عن ثلاث **ص** حدثنا
يحيى بن بكير حدثنا الليث عن خالد بن يزيد عن سعيد بن ابى هلال عن هلال بن اسامة ان اباسمة بن
عبدالرحمن اخبره عن ابى هريرة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يدعو في الصلوة اللهم
انج عياش بن ابى ربيعة وسلمة بن هشام والوليد بن الوليد اللهم انج المستضعفين من المؤمنين اللهم
اشدد وطأتك على مضر وابعث عليهم سنين كسني يوسف **ش** مطابقتها للترجمة من
حيث ان هؤلاء الذين كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يدعو لهم كانوا مكرهين في مكة او من حيث
ان المكروه لا يكون الامستضعفا وخالد بن يزيد من الزيادة الجعفى الاسكندراني الفقيه وسعيد بن ابى
هلال الليثى المدنى وهلال بن اسامة منسوب الى جده هو هلال بن على ويقال له هلال بن
ابى ميمونة وهلال بن هلال والحديث مضى في الاستسقاء عن قتيبة عن مغيرة بن عبد الرحمن عن ابى الزناد
عن الاعرج عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه اخ قوله في الصلوة اى في القنوت وكان هذا سبب القنوت
وعياش بفتح العين المهملة وتشديد اليااء آخر الحروف وبالشين المعجمة ابن ابى ربيعة من بنى مخزوم
وسلمة بن هشام اخو ابى جهل والوليد بن الوليد ابن عم ابى جهل والمستضعفين من بعدهم من باب
ذكر العام بعد الخاص قوله وطأتك الوطأة الدوس بالقدم وههنا مجاز عن الاخذ بالقهر والشدّة
قوله على مضر بضم الميم وفتح الضاد المعجمة ابو قريش **ص** باب من اختار
الضرب والقتل والهوان على الكفر **ش** اى هذا باب في بيان من اختار في الاكراه
لضرب والقتل والهوان اى الذلة والتضعف والتحقير **ص** حدثنا محمد بن عبدالله بن
حوشب الطائفى حدثنا عبد الوهاب حدثنا ايوب عن ابى قلابة عن انس رضى الله تعالى عنه قال
قال رسول الله ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الايمان ان يكون الله ورسوله احب اليه مما سواهما وان
يحب المرء لا يحبه الا الله وان يكره ان يعود في الكفر كما يكره ان يقذف في النار **ش** مطابقتها
لترجمة تؤخذ من آخر الحديث من حيث انه سوى بين كراهة الكفر وبين كراهة دخول النار والقتل
والضرب والهوان اسهل عند المؤمن من دخول النار فيكون اسهل من الكفر ان اختار الاخذ
بالشدّة وعبد الوهاب ابن عبد الحميد الثقفى وايوب هو السخيتاني وابوقلابة بكسر القاف عبدالله بن
زيد الجرهمى والحديث مضى في كتاب الايمان في باب حلاوة الايمان بهذا السند غير ان شيخه هناك
محمد بن المثني ومضى الكلام فيه قوله ثلاث اى ثلاث خصال قال الكرماني والجملة بعده اما صفة
او خبر له قلت على قوله صفة كلامه ظاهر واما على قوله او خبر ففيه نظر قوله ان يكون كلمة ان
مصدرية وهو خبر لمبتدأ محذوف تقديره اول الثلاث كون الله ورسوله في محبة اياهما اكثر محبة
من محبة سواهما قوله وان يحب المرء اى والثاني ان يحب المرء بالتقدير المذكور قوله وان يكره اى
والثالث ان يكره وقال الكرماني قال صلى الله تعالى عليه وسلم لمن قال ومن عصاهما فقد غوى
بئس الخطيب انت ثم اجاب بقوله ذمه لان الخطبة ليست محل الاختصار فكان غير موافق
لمقتضى المقام **ص** حدثنا سعيد بن سليمان حدثنا عباد عن اسمعيل سمعت قيسا سمعت

سعيد بن زيد يقول لقد رأيتني وان عمر موثق على الاسلام ولو انتقض احدما فعلتم بعثمان كان محقوقا ان ينقض شئ مطابقته للترجمة من حيث ان عثمان بن عفان رضى الله تعالى عنه اختار القتل على الاتيان بما يرضى القتل فاختياره على الكفر بالطريق الاولى وسعيد بن سليمان الواسطي سكن بغداد ليقلب بسعد ويده وعباد بفتح العين المهمة وتشديد الباء الموحدة ابن العوام بتشديد الواو الواسطي واسماعيل هو ابن ابي خالد وقيس هو ابن ابي حازم بالحاء المهملة وبالزاي وسعيد بن زيد بن عمرو ابن نفيل وهو ابن عمر بن الخطاب بن نفيل والحديث مضى في باب اسلام سعيد بن زيد فانه اخرج به هناك عن قتبية بن سعيد عن سفيان عن اسمعيل عن قيس قال سمعت سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل في مسجد الكوفة يقول والله لقد رأيتني وان عمر لموثق على الاسلام قبل ان يسلم عمر ولو ان احدا انقض للذي صنعت بعثمان لكان قوله لقد رأيتني اى لقد رأيت نفسي وهو من خصائص افعال القلوب قوله وان عمر اى عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه الواو فيه للحال قوله موثق اسم فاعل من الايثاق وهو الاحكام واراد به يثبتني على الاسلام واصل هذا من الوثائق وهو حبل او قيد يشده الاسير والدابة قوله ولو انتقض من الانتقاض بالقاء وهو الانصداع والانشقاق وفي رواية المتقدمة انتقض بالقاء قوله احد بضمين وهو الجبل المعروف بالمدينة قوله مما فعلتم اى بسبب ما فعلتم بعثمان بن عفان من المخالفة له والخروج عن طاعته وهو امير المؤمنين ثم حصرهم اياه ثم قتلهم ظلما وعدوانا قوله محقوقا اى جديرا ان ينقض اى ينشق وينصدع **قصص** حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن اسمعيل حدثنا قيس عن خباب بن الارت قال شكونا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو متوسد برده له في ظل الكعبة فقلنا الاستنصر لنا الا تدعو لنا فقال قد كان من قبلكم يؤخذ الرجل فيحفر له في الارض فيجعل فيها فيجاء بالمنشار فيوضع على رأسه فيجعل نصفين ويمشط بأمشاط الحديد مادون لحمة وعظمه فايصده ذلك عن دينه والله ليتمن هذا الامر حتى يسير الراكب من صنعاء الى حضرموت لا يخاف الا الله والذئب على غنمه ولكنكم تستعجلون **ش** **ش** مطابقته للترجمة من حيث دلالة طلب خباب دعاء من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على الكفار لكونهم تحت قهرهم واذا هم كالمرهين بما لا يريدون ويحيى هو ابن سعيد القطان واسماعيل هو ابن ابي خالد وقيس هو ابن ابي حازم المذكوران عن قريب وخباب بفتح الخاء المعجمة وتشديد الباء الموحدة الاولى ابن الارت بفتح الهزة وتشديد التاء المشاة من فوق ابن جندلة مولى خزاعة والحديث مضى في علامات النبوة عن محمد بن المثني عن يحيى وفي مبعث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومضى الكلام فيه قوله برذله و يروى متوسد برده في ظل الكعبة وهو كساء اسود مربع والجمع برود وابراد قوله الا في الموضعين للتخصيص قال ابن بطلان انما لم يجب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سؤال خباب ومن معه بالدعاء على الكفار مع قوله تعالى ادعوني استجب لكم لانه علم انه قد سبق القدر بما جرى عليهم من البلوى ليؤجروا عليها واما غير الانبياء فواجب عليهم الدعاء عند كل نازلة لعدم اطلاعهم على ما طلع عليه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال بعضهم وليس في الحديث تصريح بان لم يدع لهم بل يحتمل انه قد دعا هذا احتمال بعيد لانه لو كان دعاهم لما قال قد كان من كان قبلكم الخ وقوله هذا تسليية لهم واشارة الى الصبر على ذلك لينقضى امر الله عز وجل ثم قال هذا القائل والى ذلك الاشارة يعنى الى ما قاله من الاحتمال بقوله ولكنكم تستعجلون قلت هذا لا يدل على انه دعا لهم بل

هذا يدل على أنهم لا يستجلبون في اجابة الدعاء في الدنيا على ان الظاهر منه ترك الاستعجال في هذا الوقت ولو كان يجب ان يجاب لهم فيما بعد قوله يؤخذ بمعنى منهم قوله بالنيشار بكسر الميم وسكون النون وهى الآلة التى ينشر بها الاخشاب ويروى الميشار بكسر الميم وسكون الياء آخر الحروف من وشر الخشبية اذا نشرها غير مهموز وفيد لغة بالهمزة من امر الخشبية قوله مادون لجمه وعظمه اى من تحتها ويروى من دون لجمه قوله فابصده اى فامتعه قوله هذا الامر اى الاسلام قوله من صنعاء بالمد وهى قاعدة اليمن ومدينها العظمى وحضر مؤت بفتح الخاء وسكون الضاء المعجمة وقبح الراوى الميم وبضم الميم ايضا وبالهمزة هو كعبك في الاعراب قوله والذئب بالنصب عطف على لفظة الله اى ولا يخفى الذئب على غنمه فافهم **ص** **باب** في بيع المكروه ونحوه في الحق وغيره **ش** اى هذا باب في بيان بيع المكروه قوله ونحوه المضطر قوله في الحق اى فى المالى قوله وغيره اى غير الحق قيل لادخل لهذه اللفظة فيه لان الحديث في بيع اليهود وهو اكره بحق واجاب الكرماني بان المراد بالحق المالى وغيره الجلاء بالجيم او المراد بالحق الجلاء والمراد بغيره مثل الجنائيات **ص** حدثنا عبدالعزيز بن عبد الله حدثنا الليث عن سعيده المقبرى عن ابيه عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه قال بينما نحن فى المسجد اذ خرج علينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال انطلقوا الى يهود فخرجنامعه حتى جئنا بيت المدراس فقام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فناداهم يا معشر يهود اسموا تسلموا فقالوا قد بلغت يا بالقاسم فقال ذلك اريدتم قالها الثانية فقالوا قد بلغت يا بالقاسم ثم قال الثالثة فقال اعلوا ان الارض لله ورسوله واتى اريدتم ان اجليكم هن وجد منكم بماله شيئا فليبعه والا فاعلموا ان الارض لله ورسوله **ش** قيل لا مطابقة بين الحديث والترجمة لان الحديث اشبه ببيع المضطر فان المكروه على البيع هو الذى يحتمل على بيع الشئ اراد اولم يرد واليهود شجوا على اموالهم فاخثاروا بيعها فصاروا كأنهم اضطروا الى بيعها فصاروا كالمضطر الى بيع ماله عند تضيق دأته عليه فيكون جائزا ولو اكره عليه لم يحز واجب بانه لو كان الازام بالبيع من جهة الشرع لحاز على انقاذ كزنان المراد بقوله في الترجمة بيع المكروه ونحوه هو المضطر وقيل ترجع بالحق وغيره ولم يذكر الا الشق الاول واجيب بان مراده بالحق الدين وبقيره ما عداه مما يكون بيعه لازما لان اليهود اكرهوا على بيع اموالهم لالدين عليهم وعبد العزيز بن عبد الله ابن يحيى الاويسى المدنى يروى عن الليث بن سعد عن سعيده المقبرى عن ابيه كيسان عن ابي هريرة والحديث مضى فى الجزية عن عبد الله بن يوسف عن الليث وسجى فى الاعتصام عن فتيحة عن الليث واخرجه مسلم فى المغازى وابوداود فى الخراج والنسائى فى السير جميعا عن قتيبة قوله يهود غير منصرف قوله بيت المدراس بكسر الميم وبالسين المهملة على وزن مفعال وزن الآلة وهو الموضع الذى كانوا يقرؤن فيه التورية وقال ابن الاثير مفعال غريب فى المكان والظاهر انه للمبالغة وقال الكرماني وازافة البيت اليه من اضافة العام الى الخاص نحو شجر الاراك قوله فناداهم وفى رواية الكشميهنى فنادى قوله اسموا بكسر اللام امر وتسلموا من السلامة جوابه قوله يا بالقاسم اصله يا بالقاسم حدثت الهمزة للتخفيف قوله ذلك اريد اى بقولى اسموا بمعنى ان اعترفتم انى بلفظكم سقط عنى الخرج قوله اعلوا ان الارض وفى رواية الكشميهنى انما الارض فى الموضعين قوله لله ورسوله قال الداودى لفتح كلام وقوله ورسوله حقيقة لانها فى عالم يوجب المسلمون عليه تحيل ولا ركا

وقال غيره المراد ان الحكم لله في ذلك والرسول لكونه المبلغ عند القائم بتنفيذ اوامره قوله
اجليكم بضم الهمزة من الاجلاء وهو الاخراج عن ارضهم قوله فن وجد منكم بماله قال الكرمانى
الباء فيد للمقابلة ص باب لا يجوز نكاح المكره ش اى هذا باب في بيان
انه لا يجوز نكاح المكره ص ولا تكررهما فتياكم على البقاء ان اردن تحصنا لتبتغوا
عرض الحياة الدنيا ومن يكرههن فان الله من بعد اكراههن غفور رحيم ش قال صاحب
التوضيح ادخال البخارى هذه الآية في هذا الباب لا ادرى ما وجهه ثم استدرك ما ذكره بما فيه الجواب
وهو انه اذا نهى عن الاكره فيما لا يحل فالنهي عن الاكره فيما يحل بالطريق الاولى قال الثعلبي
هذه الآية نزلت في معاذة ومسيكة جاريتي عبدالله بن ابي المسافق كان يكرههما على الزنا بضربة
ياخذها منهما وكذلك كانوا يفعلون في الجاهلية يؤاجرون اماءهم فلما جاء الاسلام قالت معاذة لمسيكة
ان هذا الامر الذى نحن فيه لا يخ من وجهين فان يكن خيرا فقد استكثر ثمنه وان يكن شرا فقد آن
لنا ان ندعه فانزل الله سبحانه وتعالى هذه الآية قوله فتياكم اى اماءكم جمع فتاة قوله على البقاء
اى على الزنا وقال ابن الاثير يقال بغت المرأة تبغى بغيا بالكسر اذا زنت فهي بغى فاجعلوا البقاء
على زنة العيوب كالحران والشراد لان الزنا عيب قوله ان اردن كلمة ان هنا بمعنى اذا اردن وليس
معناه الشرط لانه لا يجوز اكراههن على الزنا ان لم يردن تحصنا نظيرها قوله تعالى وذروا ما بقى
من الربا ان كنتم مؤمنين والتحصن التعفف قوله ومن يكرههن اى بعد النهى لهن غفور رحيم
والوزر على المكره ص حدثنا يحيى بن قزعة حدثنا مالك عن عبدالرحمن بن القاسم عن
ابيه عن عبدالرحمن ومجمع ابني يزيد بن جارية الانصارى عن خنساء بنت خذام الانصارية ان اباهما
زوجها وهى ثيب فكرهت ذلك فانت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فرد نكاحها ش
مطابقته للترجمة ظاهرة ويحيى بن قزعة بفتح القاف والزاي والعين المهملة الحجازى من افراد
البخارى وعبدالرحمن بن القاسم بروى عن ابيه القاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق رضى الله تعالى
عنه ومجمع على وزن اسم الفاعل من التجمع ابن يزيد بن جارية بالجيم وبالباء آخر الحروف قال
ابو عمر يزيد بن جارية والد عبدالرحمن شهد خطبة الوداع وروى منها الفاظا وخنساء بفتح الخاء
المعجمة وسكون النون وبالسین المهملة وبالماء بنت خذام بكسر الخاء المعجمة وتخفيف الذال المعجمة
ابن ودیعة الانصارية من الاوس والحديث مضى في النكاح في باب لا ينكح الاب وغيره البكر والثيب
الابرضاهما ومضى الكلام فيه قوله وهى ثيب كذا في رواية مالك وروى محمد بن اسحق
عن حجاج بن السائب عن ابيه عن جدته خنساء بنت خذام قال وكانت ايماء من رجل فزوجها ابوها
رجلا من بنى عوف الحديث وقال ابن سحنون اجمع اصحابنا على ابطال نكاح المكره والمكره قالوا
ولا يجوز المقام عليه لانه لم ينعقد وقال ابن القاسم لا يلزم المكره ما كره عليه من نكاح او طلاق
او عتق او غيره وقال محمد بن سحنون واجاز اهل العراق نكاح المكره ص حدثنا محمد بن يوسف
حدثنا سفیان عن ابن جريح عن ابن ابي ملكية عن ابي عمرو وهو ذكوان عن عائشة رضى الله تعالى
عنها قالت قلت يا رسول الله يستأمر النساء في ابضاعهن قال نعم قلت فان البكر تستأمر فتستحي
فتسكت قال سكتها اذنها ش مطابقته للترجمة من حيث يفهم منه ان نكاح البكر لا يجوز
الا برضاها وبغير رضاها يكون حكمها حكم المكره ومحمد بن يوسف يجوز ان يكون الفريابي

وشيخه سفيان الثوري ويجوز ان يكون اليكندي البخاري وشيخه سفيان بن عيينة فان كلامنا
 سفيانين مشهور بالرواية عن ابن جريح وهو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريح ولكن جزم ابو نعيم
 ان هذا الحديث انما هو عن الفريابي فانه اذا اطلق سفيان ولم ينسبه فهو الثوري واذا اراد سفيان بن
 عيينة نسبه وابن ابى ملكية هو عبيد الله بن عبد الله بن عبد الرحمن بن ابى ملكية بضم الميم واسمه زهير
 التميمي المكي الاحول القاضى على عهد ابن الزبير وابو عمر وفتح العين اسمه ذكوان مولى عائشة
 رضى الله تعالى عنها وكانت قد برته ومضى الحديث في السكاح قوله تستأمر على صيغة المجهول
 يعنى تستشار النساء في عقد نكاحها قوله في ابضاعهن قال الكرمانى جمع بضع قلت ليس كذلك
 وليس يجمع بل هو بكسر الهمزة من ابضعت المرأة ابضا اذا زوجها قوله فتستحي بياء واحدة
 وفيه لغة اخرى فتستحي قوله سكاتهما وفي رواية الاسماعيلي سكوتها وفي الرواية التي تقدمت في
 النكاح بلفظ صمتها **ص** **باب** اذا اكره حتى وهب عبدا او باعه لم يجز **ش**
 اى هذا باب يذكر فيه اذا اكره الرجل حتى وهب عبده لشخص او باعه له لم يجز اى لم يصح لالهبة
 ولا البيع والعبد باقى على ملكه **ص** وبه قال بعض الناس **ش** اى بالحكم المذكور
 قال بعض الناس وهو عدم جواز هبة المكره عبده وكذا بيعه قلت ان اراد بعض الناس الخفية
 فذهبهم ليس كذلك فان مذهبهم ان شخصا اذا اكره على بيع ماله او هبته لشخص او على اقراره بالف
 مثلا لشخص ونحو ذلك فباع او وهب واقر ثم زال الاكره فهو بالخيار ان شاء امضى هذه الاشياء
 وان شاء فسخاها لان الملك ثبت بالعقد لصدوره من اهله في محله الا انه قد شرط الحل وهو التراضى فصار
 كغيره من الشروط المفصلة حتى لو تصرف فيه تصرفا لا يقبل النقص كالتقير والتدبير ونحوهما
 ينفذ وتلزمه القيمة وان اجازته جاز لوجود التراضى بخلاف البيع الفاسد لان الفساد لحق الشرع
ص فان نذر المشتري فيه نذرا فهو جائز بزعمه **ش** اراد بهذا الكلام التشنيع
 على هؤلاء البعض من الناس واثبت تناقضهم في كلامهم اى قال هؤلاء البعض فان نذر المشتري من
 المكره في الذى اشتراه نذرا فهو جائز بزعمه اى بقوله **ص** وكذلك ان دبره **ش**
 اى وكذلك قال هؤلاء البعض ان دبر المشتري من المكره العبد الذى اشتراه وبيان التناقض الذى زعمه
 البخاري فيما قاله الكرمانى قال قال المشايخ اذا قال البخاري بعض الناس يريد به الخفية وغرضه ان يبين
 ان كلامهم متناقض لان بيع الاكره هل هو ناقل للملك الى المشتري ام لا فان قالوا نعم فصح منه جميع
 التصرفات ولا يخصص بالنذر والتدبير وان قالوا لا فلا يصحان هما ايضا وايضا فيه تحكم وتخصيص
 قلت او لا ليس مذهب الخفية في هذا كما زعم البخاري كما ذكرنا وثانيا اننا منع هذا التردد في نقل الملك
 وعدمه بل الملك يثبت بالعقد لصدوره من اهله في محله الا انه قد شرط الحل وهو التراضى فصار كغيره
 من الشروط المفصلة حتى لو تصرف فيه تصرفا لا يقبل النقص كالتقير والتدبير ونحوهما ينفذ
 وتلزمه القيمة وان اجازته جاز لوجود التراضى بخلاف البيع الفاسد لان الفساد لحق الشرع
ص حدثنا ابو النعمان حدثنا جاد بن زيد عن عمرو بن دينار عن جابر رضى الله تعالى
 عنه ان رجلا من الانصار دبر مملوكا ولم يكن له مال غيره فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقال من يشتريه منى فاشتره نعيم النخام بثمانمائة درهم قال فسمعت جابرا يقول عبدا قبطيا مات
 حام اول **ش** قال الداودي ما حاصله انه لا مطابقة بين الحديث والترجمة لانه لا اكره

فيه ثم قال الا ان براد انه صلى الله تعالى عليه وسلم باعه وكان كالمكره له على بيعه و ابو النعمان محمد بن الفضل والحديث مضى في العتق قوله ان رجلا اسمه ابو مذكور والمملوك اسمه يعقوب والمشتري ذميم بضم النون وفتح العين الممثلة وقد وقع في بعض النسخ نعيم بن النحام والصواب نعيم النحام بدزن لفظ الابن لانه قال صلى الله تعالى عليه وسلم سمعت في الجنة نعمة نعيم اي سئلته فهو صفته لصفة ابيه قوله عبدا قبطيا اي من قبط مصر وفيه جواز بيع المدبر قبل هوجبة على الخفية في منع بيع المدبر واجابوا بان هذا محمول على المدبر المقيد وهو يجوز بيعه الا ان يثبتوا انه كان مدبرا مطلقا ولا يقدر ان يثبت ذلك وكونه لم يكن له مال غيره ليس علة لجواز بيعه لان المذهب فيه ان يسعى في قيمته وجواب آخر انه محمول على بيع الخدمة والمنفعة لا بيع الرقبة لما روى الدارقطني عن ابي جعفر انه قال شهدت الحديث من جابر انما اذن في بيع خدمته و ابو جعفر ثقة **ص** **باب** * من الاكراه كره وكره واحد **ش** **ص** اي هذا باب في جملة ماورد في امر الاكراه مما تضمنته الآية المذكورة في الباب وفيها لفظ كرها بفتح الكاف اشار البخاري بان لفظ كره بالفتح وكره بالضم واحد في المعنى قوله كره كره بالرفع ويروى كرها وكرها على ما في الآية وهو الاوجه ولم يقع هذا في رواية النسفي وقيل الكره بالضم ما كرهت نفسك عليه وبالفتح ما اكرهك عليه غيرك **ص** حدثنا حسين بن منصور حدثنا اسباط بن محمد حدثنا الشيباني سليمان بن فيروز عن عكرمة عن ابن عباس وقال الشيباني وحدثني عطاء ابو الحسن السوائي ولا اظنه الا ذكره عن ابن عباس يا ايها الذين آمنوا لا يحل لكم ان ترثوا النساء كرها الآية قال كان اذا مات الرجل كان اولياؤه احق بامرأته ان شاء بعضهم تزوجها وان شاؤا زوجوها وان شاؤا لم يزوجوها فهم احق بها من اهلها فزلت هذه الآية في ذلك **ش** **ص** مطابقتها للترجمة في قوله كرها في الآية وحسين بن منصور النيسابوري ماله في البخاري الا هذا الموضع مات سنة ثمان وثلاثين ومأتين واسباط بلفظ الجمع ابن محمد القرشي الكوفي وعطاء ابو الحسن السوائي بضم السين الممثلة وخفة الواو وبالثمة بعد الالف نسبة الى سواء بن عامر بن صعصعة بن معاوية بن بكر بن هوازن بطن كبير وهو من افراد البخاري والحديث مرتفسير في سورة النساء قوله قال كان ويروى كانوا وهي الاصح قوله فهم اي اهل الرجل ويروى وهم بالواو قوله في ذلك ويروى بذلك وقال المهلب فائدة هذا الباب والله اعلم التعريف بان كل من امسك امرأة لاجل الارث منها طمعا ان تموت فلا يحل له ذلك بنص القرآن **ص** **باب** * اذا استكرهت المرأة على الزنا فلاحد عليها **ش** **ص** اي هذا باب يذكر فيه اذا استكرهت المرأة على الزنا فلايجب الحد عليها لانها مكروهة **ص** لقوله تعالى ومن يكرههن فان الله من بعد اكراههن غفور رحيم **ش** **ص** ويروى في قوله تعالى والاول اصوب وجه مناسبة الآية للترجمة من حيث ان فيها دلالة على ان لا اثم على المكروهة على الزنا فيلزم ان لايجب عليها الحد قوله ومن يكرههن اي بعد النهي بقوله تعالى ولا تكرهوا فتياتكم على البغاء قوله غفور رحيم اي لهن وقد قرئ في الشاذ فان الله من بعد اكراههن لهن غفور رحيم وهي قراءة ابن مسعود وجابر وسعيد بن جبيرة ونسبت ايضا الى ابن عباس وقال الطبري يستفاد منه الوعيد الشديد للمكرهين لهن وفي ذكر المغفرة والرجة تعريض وتقديره انتهوا ايها المكروهون فانهن مع كونهن مكروهات قديرات اخذن لولا رجعة الله ومغفرته فكيف بكم انتم **ص** وقال الليث حدثني نافع ان صفية بنت ابي عبيد اخبرته ان عبدا من رقيق الامارة

وقع على وليدة من الخمس فاستكرها حتى اقتضها فجلده عمر رضى الله تعالى عنه الحدوث
 ولم يجلد الوليدة من اجل انه استكرها ش مطابقته للترجمة ظاهرة وتعليق الليث بن
 سعد الذى رواه عن نافع مولى ابن عمر وصلة ابوالقاسم البغوى عن العلاء بن موسى عن الليث
 وصفية بنت ابى عبيد الثقفية امرأة عبداللبن عمرو يروى ابنة ابى عبيد قوله الامارة بكسر
 الهمزة اى من مال الخليفة وهو عمر رضى الله تعالى عنه قوله من الخمس اى من مال خمس الغنيمة الذى
 يتعلق بالنصر بالامام ومعنى قوله وقع عليها زنى بها قوله اقتضها اى ازال بكارنها
 ومادته قاف وضاد معجمة مأخوذ من القضة بكسر القاف وهى عذرة البكرة وفيه ان عمر كان
 يرى نفي الرقيق كالحر من البلد يعنى بغيره نصف سنة لان حده نصف حد الحر فى الجلد واختلفوا
 فى وجوب الصداق لها فقال عطاء والزهرى نعم وهو قول مالك واحمد واسحق وابى ثور وقال
 الشعبي اذا اقيم عليها الحد فلا صداق لها وهو قول الكوفيين ص الزهرى فى الامة
 البكر يفتريها الحر يقيم ذلك الحكم من الامة العذراء بقدر قيمتها ويجلد وليس فى الامة الشيب
 فى قضاء الائمة غرم ولكن عليه الحد ش اى قال محمد بن مسلم الزهرى الى آخره قوله
 يفتريها بالفاء والراء والعين الهملة اى يقتضها قوله يقيم قال الكرماني ويقيم اما يعنى يقوم واما
 من قامت الامة مائة دينار اذا بلغت قيمتها قوله ذلك اى الافتراع الحكم بفتحين اى الحاكم قوله
 العذراء اى البكر قوله بقدر قيمتها اى على الذى اقتضها ويروى بقدر ثمنها والمعنى ان الحاكم
 يأخذ من المفتح دية الافتراع نسبة قيمتها اى ارش النقص وهو التفاوت بين كونها بكرا وثيبا
 وفائدة قوله ويجلد دفع توهم من يظن ان الغرم يغنى عن الجلد قوله غرم اى غرامة وقول
 مالك كقول الزهرى كانقل عن المهلب ص حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب حدثنا ابو
 الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هاجر ابراهيم بسارة
 دخل بها قرية فيها ملك من الملوك اوجبار من الجبابرة فارس اليه ان ارسل الى بها فارس بها
 فقام اليها فقامت توضاً وتصلى فقالت اللهم ان كنت آمنت بك وبرسولك فلا تسلط على الكافر ففظ
 حتى ركض برجله ش مطابقته للترجمة ظاهرة من حيث انه كالامامة عليها فى الخلوة
 معه اكرها فكذلك المستكره فى الزنا لحد عليها كذا قاله الكرماني وصاحب التوضيح قلت الاقرب
 ان يقال وجه المطابقة من حيث انه اكره ابراهيم عليه السلام على ارسالها اليه وابو اليمان الحكم
 ابن نافع وشعيب ابن ابى حزمة وابو الزناد بالزاي والنون عبدالله بن ذكوان والاعرج عبدالرحمن
 ابن هرمز ومضى الحديث فى آخر البيع وفى احاديث الانبياء عليهم السلام قوله هاجر ابراهيم
 عليه السلام قال الكرماني من العراق الى الشام قلت قال اهل السير من بيت المقدس الى مصر وسارة
 ام اسحق عليهما السلام قوله دخل بها قرية قال الكرماني هى حبران بفتح الحاء الهملة وتشديد الراء
 وبالنون وهى كانت مدينة عظيمة تعدل ديار مصر فى حد الجزيرة بين الفراء ودجلة واليوم هى خرابة
 قيل كان مولد ابراهيم بها وقول الكرماني قرية هى حبران فيه نظر والذى ذكره اهل السير
 هى مصر وما يؤيد هذا الذى ذكره قول من قال ان حبران هى التى ولد فيها ابراهيم عليه السلام
 قوله اوجبار شك من الراوى قوله فارس اليه اى ارسل ذلك الجبار الى ابراهيم عليه السلام
 فارس بها ابراهيم عليه السلام كرها قوله توضاً بضم الهمزة اصله توضاً فحذفت منه احدى التائين

قوله ان كنت ليس على الشك لانهم تكن شاكفة في ايمانها واتما هو على خلاف مقتضى الظاهر فيأمر
 بنحو ان كنت مقبولة الايمان قوله فقط بضم الغين المعجمة وتشديد الطاء المهملة اى خنق وصرع
 وقال الداودى وروينا هنا بالعين المهملة ويحتمل ان يكون من العططة وهى حكاية صوت وقال
 الشيبانى العطوط المغلوب ذكره الجوهري في باب العين المهملة قوله حتى ركض برجله اى حركه
 ودفع وجع ولم يذكر البخارى حكم اكره الرجل على الزنا فذهب الجمهور الى انه لاحد عليه وقال
 مالك وجاعة عليه لحد لانه لا تنشر الا لآله الا بلذة وسواء اكرهه سلطان او غيره وعن ابى ح
 لا يحسد ان اكرهه سلطان وخالفه ابو يوسف ومحمد رحمه الله تعالى **ص** باب بين الرجل
 لصاحبه انه اخوه اذا خاف عليه القتل او نحوه وكذلك كل مكره يخاف فانه يذب عنه الظالم
 ويقاقل دونه ولا يخذله فان قاتل دون المظلوم فلا قود عليه ولا قصاص **ش** اى هذا
 باب في بيان بين الرجل انه اخوه اذا خاف عليه القتل بان يقتله ظالم ان لم يحلف اليمين الذى اكرهه
 الظالم عليها قوله او نحوه اى او نحوه القتل مثل قطع اليد او قطع عضو من اعضاءه قوله فانه يذب
 بفتح الياء آخر الحروف وضم الذال المعجمة اى يدفع عنه الظالم ويروى الظالم جمع مظلة ويروى
 ويديره عنه الظالم اى يدفعه ويمنعه منه قوله ويقاقل دونه اى يقاقل عنه ولا يخذله اى لا يترك
 نصرته قوله فان قاتل دون المظلوم اى عن المظلوم قوله فلا قود عليه ولا قصاص قال صاحب
 التوضيح يريد ولا دية لان الدية تسمى ارشاً وقال الكرماني لمكرر القود اذ هو القصاص بعينه
 ثم اجاب بانه لا تكرر اذ القصاص اعم من ان يكون في النفس ويستعمل غالباً في القود او هو تأكيد
 قلت في الجواب الثاني نظر لا يخفى وقال ابن بطال ذهب مالك والجمهور الى ان من اكره على يمين
 ان لم يحلفها قتل اخوه المسلم انه لاحنت عليه وقال الكوفيون يحنت لانه كان له ان يورى فلما ترك
 التورية صار قاصدا لليمين فيحنت **ص** وان قيل له لتشر بن الحمر اولئاً كن الميتة اولئبعين
 عبدك او تقر بدين او تهب هبة او كل عقدة اولئقتلن اباك او اخاك في الاسلام وما شبه ذلك لقول النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم المسلم اخو المسلم **ش** اى وان قيل رجل يعنى لوقال رجل لرجل
 لتشر بن الحمر واكرهه على ذلك او قال لتسأ كن الميتة واكرهه على ذلك او قال له لتبعين عبدك
 واكرهه على ذلك وهذه الالفاظ الثلاثة كلها مؤكدة بالنون الثقيلة وباللامات المفتوحة في اوائلها
 قوله وتقر اى او قال له لتقر بدين لفلان واكرهه على ذلك او قال له تهب هبة لفلان واكرهه
 على ذلك قوله وكل عقدة لفظ كل مضافة الى لفظ عقدة وهو مبتدأ وخبره محذوف اى كذلك نحو ان
 يقول لتقرضن او لتوجرن ونحوهما ويروى او تحمل عقدة عطف على ما قبله وتحمل فعل مضارع
 مخاطب من الحبل بالحاء المهملة قال الكرماني المراد بحمل العقدة فتحملها قوله اباك اى او قال له
 لتقتلن اباك او اخاك في الاسلام اتما قيد بالاسلام ليحمله اعم من الاخ القريب من النسب قوله
 وسعه ذلك اى جازله الاكل والشرب والافرار والهبة لتخليص الاب والاخ في الدين يعنى المؤمن
 عن القتل وقال ابن بطال مراد البخارى ان من هدد بقتل والده او بقتل اخيه في الاسلام ان لم يفعل
 شيئاً من المعاصى او يقر على نفسه بدين ليس عليه اوبهيب شيئاً لغيره بغير طيب نفس منه او يحل
 عقداً كالطلاق والعقاق بغير اختياره فله أن يفعل جميع ما هدد به لينجوا بوه من القتل وكذا اخوه
 المسلم قوله لقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دليل قوله او اخاك في الاسلام وقد تقدم هذا

الحديث في باب المظالم **ص** وقال بعض الناس لو قيل له لتشربن الخمر اولئنا كن الميتة
اولئنا نقتلن ابناك او ابناك او ذا رحم محرم لم يسعه لان هذا ليس بمضطر ثم ناقض فقال ان قيل له
لنقتلن ابناك او ابناك اولئنا نقتلن هذا العبد او تقر بدين او تهب يلزمه في القياس ولكننا نستحسن ونقول البيع
والهبة وكل عقدة في ذلك باطل فرقوا بين كل ذي رحم محرم وغيره بغير كتاب ولا سنة **ش** قيل
اراد ببعض الناس الحنفية قوله لو قيل له اى قال ظالم لرجل واراد قتل والده لتشربن الخمر
اولئنا نقتلن الميتة قوله اولئنا نقتلن ابناك اى او قال لنقتلن ابناك ان لم تفعل ما قولك قوله او ذا رحم محرم
اى او قال لنقتلن ذا رحم محرم لك ان لم تفعل كذا والمحرم هو من لا يحل نكاحها ابدال حرمة قوله
لم يسعه اى لم يسعه ان يفعل ما امر به لانه ليس بمضطر في ذلك لان الاكرام انما يكون فيما توجه الى الانسان
في خاصة نفسه لا في غيره وليس له ان يدفع بهما معاصي غيره فان فعل يائثم وعند الجمهور لا يائثم وقال
الكرماني يحتمل ان يقال انه ليس بمضطر لانه مخير في امور متعددة والتخير يناقض الاكراه وقال بعضهم
قوله في امور متعددة ليس كذلك بل الذى يظهر ان اوفيه للتبويب لا للتخير وانها امثلة لا مثال
واحد قلت ما الذى يظهر ان اوفيه للتبويب بل هى للتخير لانها وقعت بعد الطلب قوله ثم ناقض
الضمير فيه يرجع الى بعض الناس بيان التناقض على زعمهم قالوا بعدم الاكراه في الصورة
الاولى وقالوا به في الصورة الثانية من حيث القياس ثم قالوا بطلان البيع ونحوه استحسانا فقد ناقضوا
اذ يلزم القول بالاكراه وقد قالوا بعدم الاكراه قلت هذه المناقضة بمنوعة لان المجتهد يجوز له
ان يخالف قياس قوله بالاستحسان والاستحسان حجة عند الحنفية قوله فرقوا بين كل ذي رحم
محرم وغيره بغير كتاب ولا سنة اراد به ان مذهب الحنفية في ذي الرحم بخلاف مذهبهم في الاجنبي
فلو قيل لرجل لنقتلن هذا الرجل الاجنبي اولئنا نقتلن كذا ففعل لينجيه من القتل لزمه البيع ولو قيل له
ذلك في ذي رحم لم يلزمه ما عقده قلت هذا ايضا بطريق الاستحسان وهو غير خارج عن الكتاب
والسنة اما الكتاب فقوله تعالى فيتبعون احسنه واما السنة فقوله صلى الله تعالى عليه وسلم ما رآه
المؤمنون حسنا فهو عند الله حسن وقال الكرماني وما ذكره البخارى من امثال هذه المباحث غير
مناسب لوضع هذا الكتاب اذ هو خارج عن فقه قلت انكر عليه بعضهم هذا الكلام فقال
للبخارى اسوة بالائمة الذين سلك طريقهم كالشافعي وابي ثور والحميدي واجدوا اسحق فهذه طريقته
في البحث انتهى قلت لم يسلك احد منهم فيما جمعه من الحديث خاصة هذا المسالك وانماذكروا في
مؤلفات شاملة على الاصول والفروع وان ذكر احد منهم هذه المباحث في كتب الحديث خاصة
فالكلام عليه ايضا واراد على ان احدا لا ينازع ان البخارى لا يساوى الشافعي في الفقه ولا في البحث
عن مثل هذه المباحث **ص** وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ابراهيم عليه السلام
لامرأته هذه اختي وذلك في الله **ش** هذا استشهاده البخارى على عدم الفرق بين القريب
والاجنبي في هذا الباب ويان ذلك ان ابراهيم عليه السلام قال لامرأته وهى سارة وكذا في رواية
الكشميهنى هذه اختي يعنى في الاسلام فاذا كانت اخته في الاسلام وجبت عليه حبايتها والدفع
عنها قوله وذلك في الله من كلام البخارى يعنى قوله هذه اختي لارادة التخلص فيما بينه وبين الله
قلت فرقهم بين القريب والاجنبي ايضا استحسان لانه اذا وجبت حباية اخيه المسلم في الدين على
ما قالوا فخماية قريبه اوجب **ص** وقال النخعي اذا كان المستحلف ظلما فنية الحالف

وان كان مظلوما فنية المستخلف ش **ش** اى قال ابراهيم النخعي اذا كان المستخلف ظلما فالمعتبر نية الحالف وان كان مظلوما فالمعتبر نية المستخلف قيل كيف يكون المستخلف مظلوما واجيب بان المدعى الحق اذا لم تكن له نية ويستخلف المدعى عليه فهو مظلوم واثرا ابراهيم هذا وصله محمد بن الحسن في كتاب الآثار عن ابي ح عن حماد عنه بلفظ اذا استخلف الرجل وهو مظلوم فاليمين على مانوى وعلى ما روى واذا كان ظلما فاليمين على نية من استخلفه وقال ابن بطال قول النخعي يدل على ان النية عنده نية المظلوم ابدا والى مثله ذهب مالك والجمهور وعند ابي ح النية نية الحالف ابدا وقال غيره ومذهب الشافعي ان الحلف اذا كان عند الحاكم فالتية نية الحاكم وهى راجعة الى نية صاحب الحق وان كان فى غير الحاكم فالتية نية الحالف **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب ان سالما اخبره ان عبد الله بن عمر اخبره ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال المسلم اخو المسلم لا يظلمه ولا يسله ومن كان فى حاجة اخيه كان الله فى حاجته **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان المسلم يجب عليه حياية اخيه المسلم والحديث قدم فى كتاب المظالم بعين هذا الاسناد باتم منه قوله ولا يسله من الاسلام وهو الخذلان قوله فى حاجته اى فى قضاء حاجته **ص** حدثنا محمد بن عبد الرحيم حدثنا سعيد بن سليمان حدثنا هشيم اخبرنا عبد الله بن ابن بكر بن انس عن انس رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انصروا خاك ظلما او مظلوما فقال رجل يا رسول الله انصره اذا كان مظلوما افرايت اذا كان ظلما كيف انصره قال تمجيزه او تمنعه من الظلم فان ذلك نصره **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة ومحمد بن عبد الرحيم البرار بمعجمتين الملقب بصاعقة وهو من طبقة البخارى فى اكثر شيوخته وسعيد بن سليمان الواسطى سكن بغداد وهو ايضا من شيوخ البخارى وقدروى عنه بغير واسطة فى مواضع وهشيم مصغر هشيم ابن بشير مصغر بشر الواسطى وعبيد الله بن ابي بكر بن انس يروى عن جده انس بن مالك رضى الله تعالى عنه والحديث مر فى كتاب المظالم من حديث عبيد الله بن ابي بكر بن انس وحيد الطويل سمعا انس بن مالك يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انصروا خاك ظلما او مظلوما انتهى هذا المقدار واخرجه فيه ايضا عن مسدد عن معتمر عن حميد عن انس قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انصروا خاك ظلما او مظلوما قالوا يا رسول الله هذا نصره مظلوما فكيف نصره ظلما قال تأخذ فوق يده قوله افرايت اى اخبرنى والفاء عاطفة على مقدر بعد الهمزة وفيه نوعان من المجاز اطلاق الرؤية واراد الاخبار واطلاق الاستفهام واراد الامر والعلاقان ظاهرتان وكذا القرينة قوله اذا كان ظلما كيف انصره اى كيف انصره على ظله قوله تمجيزه بالخاء المهملة والجمع والزاي تمنعه ويروى تمجيزه بالراء موضع الزاي من الحجر وهو المنع قوله او تمنعه شك من الراوى قوله فان ذلك اى منع من الظلم نصره

ص **ش** اسم الله الرحمن الرحيم كتاب الحيل **ش**

اى هذا كتاب فى بيان الحيل وهو جمع حيلة وهى ما يتوصل به الى المقصود بطريق خفى وقال الجوهري الحيلة بالكسر اسم من الاحتيال ذكره فى فصل الباء ثم قال وهو من الواو يقال هو احيل منك واحول منك اى اكثر حيلة وما احيله لغة فى ما حوله **ص** باب ١٠ فى ترك

الحليل ش **هـ** اى هذا باب في بيان ترك الحليل قبل اشارة بلغة الترك الى دفع توهم جواز الحليل في الترجمة الاولى قلت الترجمة الاولى بعمومها تناول الحيلة الجائرة والحيلة الغير الجائرة واطلعتها لان من الحليل ما لا يمنع منها وفي هذه الترجمة بين احد النوعين وهو الترك **ص** وان لكل امرئ ما نوى في الايمان وغيرها ش **هـ** اى في بيان ان لكل امرئ ما نوى وهذا قطعة من الحديث الذي يأتى الآن وايضا مضى في اول الكتاب وهو قوله صلى الله تعالى عليه وسلم انما الاعمال بالنيات وانما لكل امرئ ما نوى الحديث ومضى الكلام فيه مبسوطا فقوله في الايمان وغيرها من كلام البخارى والايمان بفتح الهمزة جمع بين قوله وغيرها وفي رواية الكشميني وغيره قيل وجه ذلك ارادة اليمين المستفادة من الايمان وفيه نظر لا يخفى وهذا الحديث محمول على العبادات والبخارى عم في ذلك بحيث يشمل كلامه على المعاملات ايضا **ص** حدثنا ابو النعمان حدثنا حاد ابن زيد عن يحيى بن سعيد عن محمد بن ابراهيم عن علقمة بن وقاص قال سمعت عمر بن الخطاب يخطب قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول يا ايها الناس انما الاعمال بالنية وانما لامرئ ما نوى فن كانت هجرته الى الله ورسوله فهاجر الى الله ورسوله ومن هاجر الى دنيا يصيبها او امرأة يتزوجها فهجرته الى ما هاجر اليه ش **هـ** مطابقتها للترجمة من حيث ان ما هاجر قيس جعل الهجرة حيلة في تزويج ام قيس وابو النعمان محمد بن الفضل ويحيى بن سعيد القطان ومحمد بن ابراهيم التيمي وقد شرحت هذا الحديث في اول الكتاب بام يشرح احد مثله من الشراح المتقدمين والمتأخرين واحتج بهذا الحديث من قال بابطال الحليل ومن قال باعمالها لان مرجع كل من الفريقين الى نية العامل وفي المحيط كتاب الحليل ومشروعيته بقوله تعالى في قصة ايوب عليه السلام فتخذ يده ضغثا فاضرب به ولا تحنث وهى الفرار والهروب عن المكروه والاحتياط للهروب عن الحرام والتباعد عن الوقوع في الآثام لا بأس به بل هو مندوب اليه واما الاحتيال لابطال حق المسلم قائم وعدوان وقال النسفي في الكافي عن محمد بن الحسن قال ليس من اخلاق المؤمنين الفرار من احكام الله بالحليل الموصلة الى ابطال الحق **ص** **باب في الصلاة ش هـ** اى هذا باب في بيان دخول الحيلة في الصلاة **ص** حدثني اسحق حدثنا عبدالرزاق عن معمر عن همام عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يقبل الله صلاة احدكم اذا احدث حتى يتوضأ ش **هـ** قال الكرماني فان قلت ما وجه تعلق الحديث بالكتاب قلت قالوا مقصود البخارى الرد على الحنفية حيث صححوا صلاة من احدث من احدث في الجلسة الاخيرة وقالوا ان التحلل يحصل بكل ما يضا الصلوة فهم متمثلون في صحة الصلاة مع وجود الحدث ووجه الرد انه محدث في الصلاة فلا تصح لان التحلل من اركان فيها الحديث وتحليلها التسليم كما ان التحريم بالتكبير ركن منها وحيث قالوا المحدث في الصلاة يتوضأ ويبنى وحيث حكموا بصحتها عند عدم النية في الوضوء بعله انه ايس بعبادة انتهى وقال ابن المنبر اشار البخارى بهذه الترجمة الى رد قول من قال بصحة صلاة من احدث عمدا في اثناء الجلوس الاخير ويكون حديثه كسلايه بان ذلك من الحليل لتصحيح الصلاة مع الحدث انتهى وقال ابن بطال فيه رد على من قال ان من احدث في القعدة الاخيرة ان صلاته صحيحة انتهى وقيل التحريم يقابله التسليم لحديث تحريمها التكبير وتحليلها التسليم فاذا كان احد الطرفين ركنا كان الطرف الآخر ركنا قلت لامطابقة بين الحديث والترجمة اصلا فانه لا يدل اصلا على شيء

من الحبل وقول الكرماني فهم متحملون في صحة الصلاة مع وجود الحدث كلام مردود غير مقبول اصلا لان الحنفية ما صححو صلاة من احدث في الفعدة الاخيرة بالحيلة وما للحيلة دخل اصلا في هذا بل حكموا بذلك بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لابن مسعود رضى الله تعالى عنه اذا قلت هذا او فعلت هذا فقد تمت صلاتك رواه ابو داود في سننه ولفظه اذا قلت هذا او قضيت هذا فقد قضيت صلاتك ان شئت ان تقوم وان شئت ان تقعد فاقد ورواه احمد في مسنده وابن حبان في صحيحه وهذا ينافي فرضية السلام في الصلاة لانه صلى الله تعالى عليه وسلم خير المصلي بعد التعوذ بقوله ان شئت ان تقوم الى آخره وهو حجة على الشافعي في قوله السلام فرض وما حلهم على هذا الكلام الساقط الا فرط تعصبهم الباطل وقوله وجه الرد انه محدث في صلاته فلا تصح غير صحيح لان صلاته قدمت قوله الحديث وتحليلها التسليم استدلال غير صحيح لانه خبر من اخبار الاحاد فلا يدل على الفرضية وكذلك استدلالهم على فرضية تكبيرة الافتتاح بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم تحريمها التكبير غير صحيح لما ذكرنا بل فرضيته بقوله تعالى (وركب فكبر) والمراد به في الصلاة اذ لا يجب خارج الصلاة باجتماع اهل التفسير ولا مكان يجب فيه الا في افتتاح الصلاة قوله بعله انه ليس بعبادة كلام ساقط ايضا لان الحنفية لم يقولوا ان الوضوء ليس بعبادة مطلقا بل قالوا انه عبادة غير مستقلة بذاتها بل هو وسيلة الى اقامة الصلاة وقول ابن المنير ايضا بان ذلك من الحبل لتصح الصلاة مردود كما ذكرنا وجهه وقول ابن بطال فيه رد الخ كذلك مردود لان الحديث لا يدل على ما قاله قطعا وقول من قال فاذا كان احد الطرفين ركعا كان الطرف الآخر ركنا غير سديد ولا موجه اصلا لعدم استلزام ذلك على ما لا يخفى قوله حديثنا اسحق ويروى حديثنا اسحق وهو ابن نصر ابو ابراهيم السعدي البخاري كان ينزل بالمدينة بباب سعد يروى عن عبد الرزاق بن همام عن معمر بن راشد عن همام بن ثمود الميم بن منبه الابناوى الصنعاني والحديث مضى في الطهارة ومضى الكلام فيه **ص** **باب** * في الزكاة **ش** **ص** اي هذا باب في بيان ترك الحبل في اسقاط الزكاة وفيه خلاف سيأتي **ص** وان لا يفرق بين مجتمع ولا يجمع بين متفرق خشية الصدقة **ش** **ص** اي وفي بيان ان لا يفرق الى آخره وهو لفظ الحديث الاول في الباب وهو قطعة من حديث طويل مضى في الزكاة بالسند المذكور ومضى الكلام فيه **ص** حديثنا محمد بن عبد الله الانصاري حديثنا ابي حنيفة ثمامة بن عبد الله بن انس ان انس حدثه ان ابا بكر رضى الله تعالى عنه كتب له فريضة الصدقة التي فرض رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا يجمع بين متفرق ولا يفرق بين مجتمع خشية الصدقة **ش** **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة ومحمد بن عبد الله يروى عن ابيه عبد الله بن المثني بن انس بن مالك الانصاري يروى عن عمه ثمامة بن عبد الله بن انس وثمامة بضم التاء الثلاثة وتخفيف الميم قوله ولا يجمع عطف على فريضة اي لو كان لكل شريك اربعون شاة فالواجب شاتان لا يجمع بينهما ليكون الواجب شاة واحدة ولا يفرق كما لو كان بين الشريكين اربعون لثلاث يجب فيه الزكاة لانه حيلة في اسقاطها او تنقيصها **ص** حديثنا اسمعيل بن جعفر عن ابي سهيل عن ابيه عن طلحة بن عبيد الله ان اعرابيا جاء الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نأثر الرأس فقال يا رسول الله اخبرني ماذا فرض الله علي من الصلاة فقال الصلوات الخمس الا ان تطوع شيئا فقال

اخبرني بما فرض الله على من الصيام قال شهر رمضان الا ان تطوع شيئاً قال اخبرني بما فرض الله
 على من الزكاة قال فاخبره رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شرائع الاسلام قال والذي
 اكرمك لا تطوع شيئاً ولا انقص مما فرض الله على شيئاً قال رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم اقلح ان صدق او دخل الجنة ان صدق شئ ص وجه المطابقة بين الحديث والترجمة
 لا تأتي الا بالتعسف وابوسهل مصغر السهل اسمه نافع بن مالك وطلحة بن عبيد الله مصغرا التميمي
 احد العشرة المبشرة بالجنة قتله مروان بن الحكم يوم الجمل والحديث مضي في الايمان ومضي
 الكلام فيه قوله شرائع الاسلام اي واجبات الزكاة وغيرها وقال الكرمانى مفهوم الشرط بوجوب
 انه ان تطوع لا يفلح قلت شرط اعتبار مفهوم المخالفة عدم مفهوم الموافقة وههنا مفهوم الموافقة
 ثابت اذ من تطوع بفلح بالطريق الاولى ص وقال بعض الناس في عشرين ومائة بعير
 حقتان فان اهلكها متعمدا او وهبها او احوال فيها فرارا من الزكاة فلا شئ عليه شئ ص قيل
 اراد بعض الناس باحتفية والتشنيع عليه لان مذهبه ان كل خيلة يحبل بها احد في اسقاط
 الزكاة فأنهم ذلك عليه وابوح يقول اذا نوى بغوته الفرار من الزكاة قبل الحول يوم لم تضربه
 النية لان ذلك لا يلزمه الاتمام الحول ولا توجه اليه معنى قوله صلى الله تعالى عليه وسلم خشية الصدقة
 الا حينئذ وقد قام الاجماع على جواز التصرف قبل دخول الحول كيف شاء وهو قول الشافعي
 ايضا فكيف يريد بقوله بعض الناس اباح على الخصوص وقبل ارادته ايا يوسف فانه قال في عشرين
 ومائة بعير الى آخره وقال لاشئ عليه لانه امتناع عن الوجوب لا اسقاط الواجب وقال محمد بن
 لمافيه من القصد الى ابطال حق الفقراء بعد وجود سببه وهو النصاب ص حديثنا اسحق
 حديثنا عبدالرزاق حديثنا معمر عن همام عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم يكون كنز احدكم يوم القيامة شجاعا اقرع يقرمته صاحبه فيطلبه ويقول انا كنز
 قال والله ان يزال بطلبه حتى يبسط يده فيلقمها فاه وقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 اذا مارب النعم لم يعط حقها تسلط عليه يوم القيمة فيخبط وجهه باخفافها شئ ص مطابقة لترجمة
 من حيث ان فيه منع الزكاة باى وجه كان من الوجوه المذكورة واسحق قيل انه ابن راهوية كما جزم
 به ابو نعيم في المستخرج وقال الكرمانى قال الكلاباذى يروى البخارى عن اسحق بن منصور واسحق
 ابن ابراهيم الحنظلي واسحق بن ابراهيم السعدي عن عبدالرزاق انتهى قلت مقتضى كلام
 الكرمانى ان اسحق هنا يحتمل ان يكون احد الثلاثة المذكورين بعير معين والحديث مضي
 في الزكاة قوله كنز احدكم الكنز المال الذى يخاف ولا تؤدى زكاته قوله شجاعا من المثلثات
 وهو حية والاقرع بالقاف اي المتناثر شعراؤه كثيرة سمه قوله ان يزال وفي رواية الكشميهنى
 لا يزال قوله فيبسط يده اي صاحب المال قوله فيلقمها اي يده قوله وقال رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم هو موضوع بالسند المذكور قوله اذا مارب النعم كلمة ما زائدة وارب المالك
 والنعم بفتحين الابل والبقر والغنم والظاهر ان المراد به هنا هو الابل بقربة ذكر اخفافها لانها
 للابل خاصة وهو جمع خف والخف للابل كالنمل للشاة ص وقال بعض الناس
 في رجل له ابل فخاف ان تحب عليه الصدقة فباعها بابل مثلها او بغيره او بغيره ودارهم فرارا
 من الصدقة يوم احتسالا للباس عليه وهو يقول ان زكى الله قبل ان يحول الحول يوم اوبسته
 جازت عنه شئ ص قال بعض الشراح اراد البخارى بعض الناس اباح بريدته التشيع عليه

بأثبت التناقض فاقاله بيان ما يريد من التناقض هو انه نقل ما قاله في رجل له ابل الى آخره ثم قال وهو يقول اى واحال ان بعض الناس المذكور يقول ان زكى ابله الخ يعنى جاز عنده التركيبة قبل الحول بيوم فكيف يسقطه في ذلك اليوم وقال صاحب التلويح ما لزم البخارى اباح من التناقض فليس بتناقض لانه لا يوجب الزكاة الابتام الحول ويجعل من قدمها كن قدم ديننا مؤجلا وقد سبقه بهذا ابن بطال **ح** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ليث عن ابن شهاب عن عبد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه قال استفتى سعد بن عباد الانصارى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في نذر كان على امه توفيت قبل ان تقضيه فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اقضه عنها **ش** **م** مطابقة للترجمة تظهر بتعسف من كلام المهلب حيث قال في هذا الحديث حجة على ان الزكاة لا تسقط بالحيلة ولا بالموت لان النذر لما لم يسقط بالموت والزكاة او كدمنه فلا تسقط قلت فيه نظر لا يخفى اما الحديث فانه لا يدل على حكم الزكاة لا بالسقوط ولا بعدم السقوط واما قياس عدم سقوط النذر بالموت فقياس غير صحيح لان النذر حق معين واحد والزكاة حق الله وحق الفقراء فمن اين الجامع بينهما ومع هذا فهذا الحديث والحديثان اللذان قبله لا تطابق الترجمة اذا حتمت النظر فيه وانها بمعزل عنها ورجال الحديث المذكور ذكروا غير مرة والحديث مضى في كتاب الايمان والنذر **ح** وقال بعض الناس اذا بلغت الابل عشرين فقيها اربع شياه فان وهبها قبل الحول او باعها فرارا واحتياالا لسقاط الزكاة فلا شىء عليه وكذلك ان اتلفها فأت فلا شىء في ماله **ش** **م** اراد بقوله بعض الناس اباح او الحنفية كما ذكرنا والكلام فيه مثل الكلام في الفرعين المتقدمين وهو ان الحنفية انما قالوا لاشىء عليه في هذه الثلاثة لانه اذا ازال عن ملكه قبل الحول فمن اين يكون عليه شىء فلا يرد عليهم ما زعمه البخارى فينبذ لافائدة في تكرار هذه الفروع وذكرها مفرقة فان قلت قال الكرماني انما كررها لارادة زيادة التشنيع وبيان مخالفتهم لثلاثة احاديث قلت التشنيع على المجتهدين الكبار لا يجوز وليس فيما ذهبوا اليه مخالفة لاحاديث الباب كما تراه وهى بمعزل عما ذهبوا اليه ومن له ادراك دقيق في دقائق الكلام يقف على هذا ويظهر له الحق من الباطل والصواب من الخطأ والله ولى العصمة والتوفيق **ح** **ص** **باب** **ال** الحيلة في النكاح **ش** **م** اى هذا باب في بيان ترك الحيلة في النكاح **ح** **ص** **ح** حدثنا سعد بن يحيى بن سعيد عن عبيد الله قال حدثني نافع عن عبد الله رضى الله تعالى عنه انه قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن الشغار قلت لنافع ما الشغار قال ينكح ابنته الرجل وينكح ابنته بغير صداق وينكح الرجل وينكح اخته بغير صداق **ش** **م** لا مطابقة اصلا بين الترجمة والحديث حتى قيل ان ادخال البخارى الشغار في باب الحيلة في النكاح مشكل لان القائل بالجواز يطل الشغار ويوجب مهر المثل وعبيد الله بالتصغير ابن عمر العمرى وعبد الله هو ابن عمر رضى الله تعالى عنهما والحديث مضى في النكاح ومضى الكلام فيه **ح** **ص** **م** وقال بعض الناس ان احتمال حتى تزوج على الشغار فهو جائز الشرط باطل وقال في المتعة النكاح فاسد والشرط باطل وقال بعضهم المتعة والشغار جائز والشرط باطل **ش** **م** اراد ببعض الناس الحنفية على ما قالوا ان في كل موضع قال البخارى قال بعض الناس فراده الحنفية او ابو حنيفة وحده وهذا غير وارد عليهم لانهم قالوا بصحة العقدين فيه وبوجوب مهر المثل لوجود ركن النكاح من اهله في محله والنهى في الحديث لا خلاه العقد

عن المهر فصار كالعقد بالجر قوله ان احتال لم يذكر احد من الخفية انهم احتالوا في الشغار وانما
قالوا صورة نكاح الشغار ان يقول الرجل اني ازوجك ابنتي على ان تزوجني ابنتك او اختك
فيكون احدا لعقدين عوضا عن الآخر فالعقدان جائزان ولكل منهما مهر مثلها وقال مالك والشافعي
واحد نكاح الشغار باطل اظاهر الحديث قوله وقال في المنعة اي وقال بعض الناس في نكاح
المنعة النكاح فاسد والشرط باطل وصورته ان يتزوج المرأة بشرط ان يتنعم بها اياما ثم يخلى سبيلها
هكذا ذكره الكرماني وعند ابني ح صورته ان يقول متعني نفسك او تمتع بك مدة معلومة طويلة
او قصيرة فتقول متعتك نفسي ولا بد من انفا التمتع فيه وهذا مجمع عليه قوله وقال بعضهم الخ لم ار احدا من
الشراح بين من هؤلاء البعض وقال صاحب النوضوح المراد به بعض اصحاب ابني ح قلت لم يذكر احد من
اصحاب ابني ح شيئا من هذا وقال بعضهم كانه يشير الى ما نقل عن زفر انه اجاز الموقت اولي الشرط لانه شرط
فاسد والنكاح لا يبطل بالشرط الفاسد انتهى قلت مذهب زفر ليس كذلك بل عنده ما صورته ان يتزوج
امراة الى مدة معلومة فالنكاح صحيح ويلزم واشترط المدة باطل وعند ابني ح وصاحبيه النكاح باطل
ص حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن عبيد الله بن عمر حدثنا الزهري عن الحسن وعبد الله ابني
محمد بن علي عن ابيهما ان عليا رضي الله تعالى عنه قيل له ان ابن عباس رضي الله تعالى عنهما لا يرى
بمنعة النساء بأسا فقال ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نهي عنها يوم خيبر وعن لجوم الجر
الانسية ش هذا ايضا غير مطابق لعدم التعرض الى الحيلة في المنعة وانما صورتهما ذكرناه
ويحيى هو القطان وعبيد الله بن عمر العمري ومحمد بن علي هو المعروف بابن الخفية وعلي هو ابن ابني
طالب رضي الله تعالى عنه والحديث مضى في كتاب النكاح ومضى الكلام فيه ص
وقال بعض الناس ان احتال حتى تمتع فالنكاح فاسد وقال بعضهم النكاح جائز والشرط باطل
ش لا مناسبة لذكر هذا هنا لان بطلان المنعة مجمع عليه وقوله ان احتال ليس له دخل
في المنعة وانما ذكره ليشنع به على الخفية من غير وجه قوله وقال بعضهم الخ قال بعضهم انه قول
زفر وليس كذلك وانما قول زفر قديناه عن قريب فافهم ص باب ما يكره من
الاحتيال في البيوع ولا يمنع فضل الماء ليمنع به فضل الكلاء ش اي هذا باب في بيان ما يكره
من الاحتيال في البيوع ولم يذكر فيه حديثا وقال الكرماني هو من قبل ما ترجم ولم يلحق الحديث
به هذا هو الغالب قلت للملم يظفر بحديث يتعلق بالترجمة كان تركها هو الاوجه قوله ولا يمنع فضل
الماء الخ التقدير فيه وباب في بيان لا يمنع الخ ويحيى الكلام فيه الآن ص حدثنا اسماعيل
حدثني مالك عن ابني الزناد عن الاعرج عن ابني هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يمنع
فضل الماء ليمنع به فضل الكلاء ش الجزء الثاني من الترجمة هو عين حديث الباب قال الكرماني
كيفية تعلقه بكتاب الجليل هو ارادة صيانة الكلاء المباح لكل المشترك فيه فيحيل بصيانة الماء لتلزم صيافته
واسماعيل هو ابن اويس وابو الزناد بالزاي والنون عبيد الله بن ذكوان والاعرج هو عبد الرحمن
ابن هرمز والحديث مضى في كتاب الشرط قوله لا يمنع على صيغة المجعول يعني لا يمنع فضل
الماء عنه بوجه من الوجوه لانه اذا لم يمنع بسبب غيره فاحرى ان لا يمنع بسبب نفسه وفي نصيبه
فضلا اشارة الى انه اذا لم يكن زيادة عن حاجة صاحب البئر جاز لصاحب البئر منعه صورته
رجل له بئر وحواله كلاء مباح وهو يفتح الكاف واللام المخففة وبالهزة وهو ما رعى فاراد

الرجل الاختصاص به فيمنع فضل ماء بئرهم ان يردده نعم غيره للشرب وهو لا حاجة له في الماء الذي
 يمنعه وانما حاجته الى الكلاء وهو لا يقدر على منعه لكونه غير مملوك له فيمنع الماء فيتوفر له الكلاء
 وامر الشارع صاحب البئر ان لا يمنع فضل الماء الا ان يكون مانعا للكلاء **ص** باب
 ما يكره من التناجش **ش** **ص** اى هذا باب في بيان ما يكره من التناجش وهو ان
 يزيد في الثمن بلارغبة فيه ليقع الغير فيه وانه ضرب من التحيل في تكثير الثمن والمراد من الكراهة
 كراهة تحريم **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد عن مالك عن نافع عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما
 ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن النجش **ش** **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة
 ودخوله في كتاب الحيل من حيث ان فيه نوما من الحيلة لاضرار الغير والحديث مضى في كتاب
 البيوع ومضى الكلام فيه **ص** **باب** ما ينهى من الخداع في البيوع **ش** **ص** اى
 هذا باب في بيان ما جاء النهى في الخداع ويقال له الخدع بالفتح والكسر ورجل خادع وفي المبالغة
 خدوع وخداع قوله من الخداع وفي رواية الكشميني عن الخداع **ص** وقال ايوب
 يخادعون الله كما يخادعون آدميا لو اتوا الامر عيانا كان اهون على **ش** **ص** ايوب هو السخنياني
 قوله كما يخادعون ويروى كما إنما يخادعون قوله صيانا قال الكرماني لو علموا هذه الامور بان اخذ
 الزائد على الثمن معيانة بلا تدليس لكان اسهل لانه ما جعل الدين آفة له وقول ايوب هذا رواه
 وكيع عن سفيان بن عيينة عن ايوب **ص** **ص** حدثنا اسماعيل حدثني مالك عن عبد الله بن
 دينار عن عبد الله بن عمران رجلا ذكر للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه يخدع في البيوع فقال
 اذا بايعت فقل لا خلافة **ش** **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة واسماعيل هو ابن ابي اويس والحديث
 مضى في البيوع قوله ان رجلا هو حبان بكسر الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة ابن منقذ على
 صيغة اسم الفاعل من الانقاذ بالذال المعجمة قوله يخدع على صيغة المجهول قوله لا خلافة بكسر
 الخاء المعجمة وتخفيف اللام وبالباء الموحدة ومعناه لا خديعة وقال المهلب معنى قوله لا خلافة
 لا تخبلوني اى لا تخدعوني فان ذلك لا يحل وقال ولا يدخل في الخداع التناهي على السلعة والاطناب
 في مدحها فانه متجاوز عنه ولا ينقض به البيع **ص** **باب** ما ينهى عن الاحتيال للولى
 في اليتيمة المرغوبة وان لا يكمل صداقها **ش** **ص** اى هذا باب في بيان ما ينهى عن الاحتيال للولى في اليتيمة
 التي يرغب وليها فيها وفي بيان ما ينهى ان لا يكمل صداقها وروى ان لا يكمل ايها صداقها **ص**
 حدثنا ابو اليمان حدثنا شعيب عن الزهري قال كان عروة يحدث انه سأل عائشة وان خفتم ان لا تقسطوا
 في اليتامى فانكسروا ما طاب لكم من النساء قالت هي اليتيمة في حجر وليها فيرغب في مالها وجمالها فيريد
 ان يتزوجها بادنى من سنة نساءهم فتهوا عن نكاحهن لان يقسطوا الهن في اكمال الصداق ثم استفتى الناس
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعد فأنزل الله ويستفتونك في النساء فذكر الحديث **ش** **ص**
 مطابقته للترجمة ظاهرة و ابو اليمان الحكم بن نافع وشعيب ابن ابي حنيفة والحديث مضى في التفسير
 في مواضع في سورة النساء ومضى الكلام فيه مستوفى قوله في حجر وليها بفتح الحاء المهملة وكسرها
 قوله بادنى من سنة نساءها اى اقل من مهر مثل اقاربها قوله فتهوا على صيغة المجهول قوله الا ان
 يقسطوا بضم الباء من الاقسط وهو العدل قوله فذكر الحديث اى باقي الحديث واليتيمة اذا كانت
 ذات جمال ومال رغبوا في نكاحها واذا كانت مرغوبا عنها في قلة المال والجمال تركوها واخذوا
 غيرها من النساء قالت فكما يتركونها مرغوبين عنها فليس اهم ان ينكحوها اذا رغبوا فيها الا ان

يقسطوا اليها ويعطوها حقها الا وفي من الصدق **ص** **باب** اذا غضب جارية
 فزعم انها ماتت فقتل بقيمة الجارية الميتة ثم وجدها صاحبها فهي له وترد القيمة ولا تكون
 القيمة ثمناً **ش** اي هذا باب مترجم بما اذا غضب رجل جارية لشخص يعني اخذها
 قهراً فلما ادعى عليه الغصب منه زعم اي الغاصب ان الجارية ماتت فقتل على صيغة المجحول
 ويجوز ان يكون على صيغة المعلوم اي فقتل الحاكم بقيمة تلك الجارية التي زعم الغاصب انها
 ماتت ثم وجدها صاحبها وهو المغمصوب منه فهي اي الجارية له اي للمالك وترد القيمة التي
 حكم بها الى الغاصب ولا تكون القيمة ثمناً اذ ليس ذلك بيعاً انما اخذ القيمة لزعم هلاكها فاذا
 زال ذلك وجب الرجوع الى الاصل **ص** وقال بعض الناس الجارية للغاصب لاخذ
 القيمة وفي هذا احتيال لمن اشتهى جارية رجل لا يبيعها فغصبها واعتل بانها ماتت حتى يأخذ
 ربهما قيمتها فيطيب للغاصب جارية غيره **ش** اراد ببعض الناس اباح وليس لذكر
 هذا الباب هنا وجه لانه ليس موضعه وانما اراد به التشنيع على الخفية وليس هذا من دأب المشايخ
 قوله لاخذها اي صاحبها قوله واعتل اي تعلل واعتذر **ص** قال النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم اموالكم عليكم حرام واكل غادر لواء يوم القيمة **ش** هذان طريقان للحديث المذكور
 ذكرهما في معرض الاحتجاج على ما ذكره وليس فيهما ما يدل على دعواه (انما الاول) فنعناه ان اموالكم
 عليكم حرام اذ لم يوجد التراضي وهنا قد وجد التراضي باخذ المالك القيمة (واما الثاني) فلا يقال
 في الغاصب في اللغة انه غادر لان الغدر ترك الوفاء والغصب هو اخذ شيء قهراً وعدواناً وقول الغاصب
 انها ماتت كذب ثم اخذ المالك القيمة رضى فالحديث الاول وصله البخاري مطولاً من حديث ابي
 بكر في او اخر الحج وقال الكرمانى قوله اموالكم عليكم مقابلة الجمع بالجمع وهي تفيد التوزيع فيلزم ان
 يكون مال كل شخص حراماً عليه واجاب بان هذا مثل قولهم يتوهم قتلوا انفسهم اي قتل بعضهم بعضاً
 فهو مجاز او اضمار فيه للقربة الصارفة عن ظاهرها كاعلم من القواعد الشرعية والحديث الثاني ذكره
 موصولاً هنا على ما يجرى الآن **ص** حديثنا ابونعيم حدثنا سفيان عن عبد الله بن دينار عن
 عبد الله بن عمر رضى الله عنهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لكل غادر لواء يوم القيمة يعرف به
ش ابونعيم هو الفضل بن دكين وسفيان هو الثوري والحديث من افراد **ص**
باب **ش** اي هذا باب كذا وقع في رواية الاكثرين بغير ترجمة وقدم امثال هذا فيما
 مضى وقد ذكرنا انه كالفصل لما قبله وحذفه النسفي والاسمعيلى وابن بطال ولم يذكره واصله واضاف ابن
 بطال مسألة الباب الى الباب الذي قبله واما الكرمانى فانه لا يذكر غالب التراجم **ص** حديثنا
 محمد بن كثير عن سفيان عن هشام عن عروة عن زينب ابنة ام سلمة عن ام سلمة عن النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم قال انما انا بشر وانكم تختصمون الى ولى لعل بعضكم ان يكون الخن بحجته من بعض واقضى
 له على نحو ما سمع فن قضيت له من حق اخيه شيئاً فلا يأخذ فانما اقطع له قطعة من النار **ش** لما كان
 هذا الباب غير مترجم وهو كالفصل يكون حديثه مضاعفاً الى الباب الذي قبله ووجه التطابق ظاهر لانه
 صلى الله تعالى عليه وسلم عن اخذ مال الغير اذا كان يعلم انه في نفس الامر للغير ومحمد بن كثير بالنسبة
 الثلاثة وسفيان هو الثوري وهشام هو ابن عروة بن الزبير وزينب ابنة ام سلمة تروى عن امها ام
 سلمة واسمها هند بنت ابي امية والحديث مضى في المظالم عن عبد العزيز بن عبد الله وفي الشهادات عن

القنبي وسبأني في الاحكام عن ابي اليمان عن شعيب قوله انما انا بشر يعني كواحد منكم ولا اعلم الغيب وبواطن الامور كما هو مقتضى الحالة البشرية وانا احكم بالظاهر قوله ولعل استعمال هنا استعمال عسى قوله الحن افعّل التفضيل من لحن بكسر الحاء اذا فطن والمراد انه اذا كان افطن كان قادرا على ان يكون اقدر في حجة من الآخر وفي رواية المظالم بلفظ ابلغ بحجته قوله على نحو ما سمع كلمة مامو صولة هكذا في رواية الكشمي وفي رواية غيره على نحو ما سمع قوله من حق اخيه ويروي من اخيه وتفسيره من حق اخيه قوله فلا يأخذ وفي رواية الكشمي فلا يأخذ قوله قطعة من النار قال الكرمانى حرام عليه ومرجعه الى النار وقيل معناه ان اخذها مع علمه بانها حرام عليه دخل النار **ص** باب في النكاح **ش** اى هذا باب في بيان حكم شهادة الزور في النكاح وقدمضى عن قريب، في باب الحيلة في النكاح وذكر فيه الشغار والمنعة واتى بهذا الباب هنا لبيان حكم شهادة الزور كما ذكرنا **ص** حديثنا مسلم بن ابراهيم حدثنا هشام حدثنا يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تنكح البكر حتى تستأذن ولا الثيب حتى تستأمر فقيل يا رسول الله كيف اذا نكح اذا سكنت **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة وهشام هو الدستوائى والحديث قدم في النكاح قوله لا تنكح على صيغة المجهول اى لا تزوج قوله حتى تستأذن على صيغة المجهول ايضا اى حتى يؤخذ منها الاذن قوله حتى تستأمر على صيغة المجهول ايضا اى حتى تستأمر **ص** وقال بعض الناس اذا لم تستأذن البكر ولم تزوج فاحتال رجل فاقام شاهدى زورانه تزوجها برضاها فاقبت القاضى نكاحها والزوج يعلم ان الشهادة باطلة فلا بأس ان يطأها هو وتزوج صحيح **ش** اراد به ايضا اباح واراد به التشنيع عليه ولا وجه له في ذكره ههنا قوله اذا لم تستأذن وفي رواية الكشمي ان لم تستأذن قوله شاهدى زور باضافة شاهدى الى زور ويروي فاقام شاهدين زورا قوله والزوج يعلم الواو فيه للحال وابوح امام مجتهد ادرك صحابة ومن التابعين خلفا كثيرا وقد تكلم في هذه المسألة باصل وهو ان القضاء لقطع المنازعة بين الزوجين من كل وجه فلو لم ينفذ القضاء بشهادة الزور باطنا كان تمهيدا للمنازعة بينهما وقد عهدنا بنفوذ مثل ذلك في الشرع الا ترى ان التفريق بالعان ينفذ باطنا واحدهما كاذب يقين والقاضى اذا حكم بطلاقها بشاهدى زور وهو لا يعلم انه يجوز ان يتزوجها من لا يعلم بطلان النكاح ولا يحرم عليه بالاجماع وقال بعض المشنعين هذا خطأ في القياس ثم مثل لذلك بقوله ولا خلاف بين الائمة ان رجلا او اقام شاهدى زور على ابنته انها امته وحكم الحاكم بذلك لا يجوز له وطئها فكذلك الذى شهد على نكاحها في التحريم سواء قلت هذا القياس الذى فيه الخطأ الظاهر يفرق بين القياسين من له ادراك مستقيم **ص** حديثنا على بن عبد الله حدثنا سفيان حدثنا يحيى بن سعيد عن القاسم ان امرأة من ولد جعفر تخوفت ان يزوجها وليها وهى كارهة فارسلت الى شيخين من الانصار عبدالرحمن ومجمع ابني جارية قالوا فلا تخشين فان خنساء بنت خدام انكسها بها وهى كارهة فرد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك قال سفيان واما عبد الرحمن فسمعت يقول عن ابيه ان خنساء **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة وعلى بن عبد الله هو ابن المدينى وصفيان هو ابن عيينة ويحيى بن سعيد الانصارى والقاسم هو ابن محمد بن ابي بكر الصديق رضى الله تعالى عنه والحديث مضى في النكاح في باب اذا زوج ابنته وهى كارهة فنكحها

مرسود قوله ان امرأة من ولد جعفر وفي رواية ابن ابي عمر عن صفيان ان امرأة من آل جعفر
اخرجه الامام عيسى ولم يذكر اسم المرأة وقتل بعثتهم ويقلب على الثمن انه جعفر بن ابي طالب
ثم قل وتجاسر الكرماني قال المراد به جعفر الصادق بن محمد الباقر وكان القاسم بن محمد
جد جعفر الصادق لأمه انتهى ثم قال وخفي عليه ان القصة المذكورة وقعت وجعفر الصادق
صغير لان مولده سنة ثمانين وكانت وفاة عبدالرحمن بن يزيد بن جارية في سنة ثمانين من الهجرة
وقد وقع في الحديث انه اخبر المرأة بحديث خنساء بنت خذام فكيف تكون المرأة المذكورة
في مثل تلك الحالة وابوها ابن ثلث عشرة سنة او دونها انتهى قلت هو ايضا تجاسر حيث قل
بقلمه المظن انه جعفر بن ابي طالب والكرماني لم يقل هذا من عنده وانما نقله عن احد فلا ينسب
اليه التجاسر ويمكن ان يكون جعفر غير ما قاله وهو كارهة الواو فيه للحال قوله عبدالرحمن
بالجر وجمع على وزن اسم الفاعل من التجميع عطف عليه وهما ابنا يزيد بن جارية بالجر وهما
قد نسبوا الى جددهما وتقدم في النكاح انهما نسبوا الى ابيهما ولقد صحف من قال حادثة بالخاء المهملة
والثاء المثلثة قوله فلا تخشين قال الكرماني بلفظ الجمع خطاب للمرأة المخوفة واصحابها وقال ابن النين
صوابه بكسر الياء وتشديد النون ولو كان بلا نون التأكيد لحذفت النون في النهاية على ما عرف
قوله فان خنساء بضم الخاء المعجمة وسكون النون وبالسین المهملة وبالماء بنت خذام بكسر الخاء
المعجمة وبالدال المعجمة الخفيفة ابن ودبة الانصارية من الاوس وقال ابو عمر اخلف الاحاديث
في حالها في ذلك الوقت فرواية مالك عن عبدالرحمن بن القاسم عن ابيه عن عبدالرحمن وجمع ابني
يزيد بن جارية عن خنساء انها كانت ثيبا ورواية ابن المبارك عن الثوري عن عبدالرحمن بن القاسم
عن عبدالله بن يزيد بن ودبة عن خنساء بنت خذام انها كانت يومئذ بكرا والصحيح نقل مالك ان شاء
الله تعالى قوله قال صفيان فاما عبدالرحمن يعني ابن القاسم بن محمد بن ابي بكر رضى الله تعالى عنه
قوله فسمعت يقول عن ابيه عن خنساء اراد انه ارسله فلم يذكر فيه عبدالرحمن بن يزيد ولا اخاه
ص حديثنا ابو نعيم حدثنا شيبان عن يحيى عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم لا تنكح الاعمى حتى تستأمر ولا تنكح البكر حتى تستأذن قالوا كيف اذنوا قال ان تسكت
ش مطابقتها للترجمة ظاهرة وابو نعيم الفضل بن دكين وشيبان هو ابن عبدالرحمن الهوى
ويحيى هو ابن ابي كثير وابو سلمة ابن عبدالرحمن بن عوف رضى الله تعالى عنه والحديث اخرج
مسلم في النكاح قوله الاعمى من لا زوج لها بكرا كانت او ثيبا لكن المراد منها هنا الثيب بقربنة
المقابلة للبكر والافعال هنا كلها على صيغة المجهول ومضى الكلام فيه في النكاح ص حديثنا
وقال بعض الناس ان احتمال انسان بشاهدى زور على تزويج امرأة ثيب بامرها ثابت القاضي
نكاحها اياه والزواج يعلم انه لم يتزوجها قط فانه يسمعه هذا النكاح ولا بأس بالتقسام له معها
ش حديثنا اراد به التشنيع ايضا على ابي ح قوله يسمعه اى يجوز له ويحل له قال الكرماني
وهذا تشنيع عظيم لانه اقدم على الحرام البين مالا بالتحريم متعمدا لركوب الائم انتهى وقد
ذكرنا ان اباح بنى هذه الاشياء على ان حكم الحاكم بشاهدى زور يفسد ظاهرا وباطنا
ص حديثنا ابو نعيم عن ابن جريج عن ابن ابي مليكة عن ذكوان عن عائشة رضى الله
عنها قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم البكر تستأذن قلت ان البكر تستحي قل

اذن اصنامها **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وابو حاصم هو الضحاك بن مخلد وابن جريح هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريح وابن ابي مليكة هو عبد الله بن عبيد الله بن ابي مليكة بضم الميم واسمه زهير وذكو ان بفتح الذال المعجمة وبالواو مولى عائشة رضى الله عنها والحديث قد مضى في النكاح **ص** وقال بعض الناس ان هوى رجل جارية بتيمة او بكرا فابت فاحتال فجاء بشاهدى زور على انها تزوجها فادركت فرضيت التيمة فقبل القاضى بشهادة الزور والزوج يعلم بطلان ذلك جازله الوطء **ش** هذا تشنيع آخر على الخفية وقوله هذا تكرار بلا فائدة لان حاصل هذه الفروع الثلاثة واحد وذكره ايها واحد بعد واحد لا يفيد شيئا لانه قد علم ان حكم الحاكم ينفذ ظاهرا وباطنا ويحلل ويحرم وقال الكرماني فائدة التكرار كثرة التشنيع قوله ان هوى بكسر الواو يعنى احب قوله جارية هى الفتية من النساء يتيمة او بكرا ويروى عن الكشميهنى ثيبا او بكرا قوله فادركت ظاهره انها بعد الشهادة بلغت ورضيت ويحتمل ان يريد انه جاء بشاهدين على انها ادركت ورضيت فتزوجها فيكون داخلا تحت الشهادة والفاء للسببية فقبل القاضى بشهادة الزور كذا في رواية الاكثرين بشهادة بالباء الموحدة وفي رواية الكشميهنى بمحذف الباء قوله جازله الوطء ويروى حله الوطء **ص** * باب ما يكره من احتيال المرأة مع الزوج والضرائر وما نزل على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في ذلك **ش** اى هذا باب في بيان ما يكره الخ كلمة ماموصولة والضرائر جمع ضرة بفتح الضاد المعجمة وتشديد الراء قوله وما نزل اى وفي بيان ما نزل على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله في ذلك اى فيما ذكر من احتيال المرأة مع الزوج والضرائر واراد يقوله وما نزل قوله تعالى يا ايها النبي لم تحرم ما احل الله لك وذلك لما قال صلى الله تعالى عليه وسلم شربت عسلا ولن اعود وقيل انما حرم جاريته مارية فحلف ان لا يطأها واسر ذلك الى حفصة فافشته الى عائشة ونزل القرآن في ذلك **ص** حدثنا عبيد بن اسماعيل حدثنا ابو اسامة عن هشام عن ابيه عن عائشة رضى الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يحب الخلاء ويحب العسل وكان اذا صلى العصر اجاز على نسائه فيد نومنه فدخل على حفصة فاحتبس عندها اكثر مما كان يحتبس فسألت عن ذلك فقال لى اهدت امرأة من قومها عكة عسل فسقت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم منه شربة فقلت اما والله لئن خالني لافذ كرت ذلك لسودة وقلت اذا دخل عليك فانه سيدنو منك فقولى له يا رسول الله اكلت مغاير فانه سيقول لا فقولى له ما هذه الریح وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يشهد عليه ان يوجد منه الریح فانه سيقول سقتنى حفصة شربة عسل فقولى له جرت نحلته العرطف وسأقول ذلك وقوليه انت يا صفيية فلما دخل على سودة قلت تقول سودة والذى لا اله الا هو لقد سكدت ان ابادره بالذى قلت لى وانه لعلى الباب فرقا منك فلما دعا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قلت له يا رسول الله اكلت مغاير قال لا قلت فما هذه الریح قال سقتنى حفصة شربة عسل قلت جرت نحلته العرطف فلما دخل على قلت له مثل ذلك ودخل على صفيية فقالت له مثل ذلك فلما دخل على حفصة قالت له يا رسول الله الا اسقيك منه قال لا حاجة لى به قالت تقول سودة سبحان الله لقد حرمتها قالت قلت لى اسكتى **ش**

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله والله المختار له وابواسامة حجاب بن اسامة وحشام هو ابن عروة
يروى عن ابيه عروة بن الزبير عن ام المؤمنين عائشة رضي الله تعالى عنها والحديث قد مضى في الاطعمة
عن اسحق بن ابراهيم وفي الاشربة عن عبد الله بن ابي شيبة وفي الطب عن علي بن عبد الله وهنا
عن عبيد بن اسمعيل اربعتهم عن ابي اسامة واخرجه بقبلة الجماعة وقد ذكرناه قوله الخلاء بمدو بقصر
قال الداودي يريد التمر وشبهه قوله اجاز اي تم النهار او انقذه يقال جاز الوادي جواز او اجاز ما اذا
قطعه وقال الاصمعي جازه مشى فيه واجازه قطعه وذكره ابن التين بلفظ جاز قال كذا وقع
في المجلد وقال الضحاك جرت الموضع سرت فيه واجزته خلفته وقطعته قوله عكة بالضم الانية
من الجلد قوله فسقت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شربة يعني حفصة قال صاحب التوضيح
هذا غلط لان حفصة هي التي تظاهرت مع عائشة في هذه القصة وانما شربه عند صفية بنت حيي وقيل
عند زينب والاصح انها زينب وقال الكرمانى تقدم في كتاب الطلاق انه شرب في بيت زينب والمتظاهرتان
على هذا القول عائشة وحفصة ثم قال لعله شرب في بيتيهما فهما قضيتان قوله لختان من الاختيال
فان قلت كيف جاز على ازواجه صلى الله تعالى عليه وسلم الاختيال قلت هذه من مقتضيات الطبيعة
للنساء وقد عفى عنهن قوله مغافير جمع مغفور بالعين المعجمة وبالفاء والواو والراء وهو صمغ كالعسل
له رائحة كريهة قوله جرست بالميم والراء وبالسین المهملة اى لحست باللسان واكت قوله العرفط
بضم العين المهملة والفاء واسكان الراء وبالطاء المهملة وهو شجر خبيث الثمر وقيل العرفط موضع
وقيل شجر من العضاء وثمرته بيضاء مدحرجة وقال الجوهري ثمرة كل العضاء صفراء الا ان العرفط
ثمرته بيضاء قوله ان ابادره من المبادرة ويروى ان ابادته بالباء الموحدة من المباداة يقال ابادهم
امرهم اى اظهر ويروى ان اتاديه بالنون موضع الباء قوله الا اسقيك بضم الهزة وقحمها
وفي الصحاح سقيته واسقيته قوله حرمانه من العسل ص ص باب ما يكره من الاختيال
في الفرار من الطاعون ش اي هذا باب في بيان ما يكره من الاختيال في الفرار اى الهرب
من الطاعون قال الكرمانى هو بئرهم ولم جدا يخرج غالبا في الاياط مع لهيب وحققان وقى ونحوه
ص حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن ابن شهاب عن عبد الله بن عامر بن ربيعة ان عمر
ابن الخطاب رضي الله تعالى عنه خرج الى الشام فلما جاء بسرغ بلغه ان الوباء وقع بالشام فاخبره
عبد الرحمن بن عوف رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا سمعتم
بارض فلا تقدموا عليه واذا وقع بارض وانتم بها فلا تخرجوا فرارا منه فرجع عمر رضي الله
تعالى عنه من سرغ وعن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله ان عمر انما انصرف من حديث عبد الرحمن
ش مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله واذا وقع بارض الخ وعبد الله بن مسلمة القعني يروى
عن مالك بن انس عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري عن عبد الله بن عامر بن ربيعة العنزي حى من
اليمن ولد على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وروى عنه وقبض النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم وهو ابن اربع او خمس سنين ومات في سنة تسع وثمانين وقيل خمس وثمانين وذكره الذهبي في
الصحابية وقال ولد سنة ست من الهجرة روى عنه الزهري وغيره وقد عوى عن النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم والحديث مضى في الطب عن عبد الله بن يوسف وهضى الكلام فيه قوله خرج الى الشام
كان خروج عمر رضي الله تعالى عنه الى الشام في ربيع الثاني سنة ثمانى عشرة قوله بسرغ بفتح السين المهملة

وسكون الراء وبالفين المعجمة منصرف وغير منصرف وهى قريبة فى طرف الشام مما يلى الحجاز وقال
 البكرى سرغ مدينة بالشام افتتحها ابو عبيدة بن الجراح رضى الله تعالى عنه هى واليرموك والجابية
 والرماة متصلة قوله ان الوباء بالمد والقصور وجمع المقصور اوباء وجمع الممدود اوبية وهو المرض العام
 قوله فلا تقدموا بقبح الدال قيل لا يموت احد الاباجله ولا يتقدم ولا يتأخر فاجبه النهى عن
 الدخول والخروج واجيب بانه لم يمت ذلك حذرا عليه اذ لا يصيبه الا ما كتب عليه بل حذرا من الفتنة
 فى ان يظن ان هلاكه كان من اجل قدومه عليه وان سلامته كانت من اجل خروجه وفى التوضيح
 ولا تخیل فى الخروج فى تجارة او زيارة او شهما ناويا بذلك الفرار منه وبين هذا المعنى قوله
 صلى الله تعالى عليه وسلم انما الاعمال بالنيات قال والمعنى فى النهى عن الفرار منه كانه يفر من قدر
 الله وقضائه وهذا لاسيلا اليه لاق قدره لا يغلب قوله وعن ابن شهاب موصول بما قبله قوله
 عن سالم بن عبد الله يعنى ابن عمر بن الخطاب وأشار بهذا الى ان انصراف عمر رضى الله تعالى عنه
 من سرغ كان من حديث عبد الرحمن بن عوف وروى ان انصرافه كان من ابى عبيدة بن الجراح وذلك
 انه لما استقبل عمر فقال جئت باصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تدخلهم ارضا فيها
 الطاعون الذين هم ائمة يقتدى بهم فقال عمر رضى الله تعالى عنه يا ابا عبيدة أشككت فقال
 ابو عبيدة كائن يعقوب اذ قال لبنيه (لا تدخلوا من اب واحد) فقال عمر والله لا دخلنها فقال
 ابو عبيدة لا تدخلها فردده وفيه قبول خبر الواحد وفيه انه يوجد عند بعض العلماء ما ليس عند
 اكبر منه قيل وفيه دليل على تقدم خبر الواحد على القياس وموضعه فى كتب الاصول
 ص حدثنا ابو اليمان حدثنا شعيب عن الزهري حدثنا عامر بن سعد بن ابى وقاص انه سمع
 اسامة بن زيد يحدث سعدا ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ذكر الوجد فقال رجزا وعذاب
 عذب به بعض الامم ثم بقى منه بقية فيذهب المرة ويأتى الآخرة فى من سمع بارض فلا يقدر عليه ومن كان
 فى ارض وقع بها فلا يخرج فرارا منه شى مطابقتها للترجمة ظاهرة وابو اليمان الحكم بن
 نافع والحديث مضى فى ذكر بنى اسرائيل عن عبد العزيز بن عبد الله عن مالك ومضى الكلام فيه
 هنالك قوله ذكر الوجد اى الطاعون قوله رجز بكسر الراء وضمتها العذاب قوله او عذاب
 شك من الراوى قوله فيذهب المرة اى لا يكون دائما فى بعض الاوقات قوله فلا يقدر من بفتح الدال
 وبالتون المؤكدة الثقيلة ص باب فى الهبة والشفعة شى اى هذا باب فيما يكره
 من الاحتيال فى الرجوع عن الهبة والاحتيال فى اسقاط الشفعة ص وقال بعض الناس ان وهب
 هبة الف درهم او اكثر حتى مكث عنده سنين واحتال فى ذلك ثم رجع الواهب فيها فلا ركة على
 واحد منهما فخالف الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم فى الهبة واسقط الزكاة شى اراد به التشنيع
 ايضا على ابي ح من غير وجه لان اباح فى اى موضع قال هذه المسئلة على هذه الصورة بل الذى
 قاله ابو ح هو ان الواهب له ان يرجع فى هبته ولكن لصحة الرجوع قيود الاول ان يكون اجنبيا
 والثانى ان يكون قد سلمها اليه لانه قبل التسليم يجوز مطلقا والثالث ان لا يقترن بشى من
 الموانع وهى مذكورة فى موضعها واستدل فى جواز الرجوع بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم من وهب
 هبة فهو احق بهبته مالم يثب منها اى مالم يعرض رواه ابو هريرة وابن عباس وابن عمر رضى الله
 تعالى عنهم اما حديث ابى هريرة فاخرجه ابن ماجة فى الاحكام من حديث عمرو بن دينار عن ابى

حريرة واما حديث ابن عباس فاخرجه الطبراني من حديث عطاء عند قال قال رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم من وحب هبة فهو احق بهبه مالم يثب منها واما حديث ابن عمر فاخرجه الحاكم
 من حديث سالم بن عبد الله يحدث عن ابن عمر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من وحب هبة
 فهو احق بها مالم يثب منها وقال حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه فكيف يحل ان يقال
 في حق هذا الامام الذي عليه وزهده لا يحيط بهما الواصفون انه سالف الرسول وكيف مخالفه
 وقد احتج فيما ذله بالحديث هؤلاء الثلاثة من الصحابة الكبار واما الحديث الذي احتج به مخالفوه
 وهو ما رواه البخاري الذي يأتي الآن ورواه ايضا الجماعة غير الترمذي عن قتادة عن سعيد بن
 المسيب عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال العائد في هبته كالكلب يعود في قيئه
 فليكره ابو حبل بل بالحدِيثين معافهم بالحديث الاول في جواز الرجوع وبالثاني في كراهة الرجوع لافي
 حرمة الرجوع كما زعموا وقد شبه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رجوعه بعود الكلب في قيئه وفعل الكلب
 بوصف بالقيح لا بالحرمة وهو يقول به لانه مستقيح ولقائل ان يقول للقائل الذي قال ان اباح خالف الرسول
 انت خالفت الرسول في الحديث الذي يحتج به على عدم الرجوع لان هذا الحديث يعم منع الرجوع
 مطلقا سواء كان الذي يرجع منه اجنبيا او والداله فان قلت روى اصحاب السنن الاربعة
 عن حسين المعلم عن عمرو بن شعيب عن طاوس عن ابن عمر عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهم
 عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يحل لرجل ان يعطى عطية او يهب هبة فيرجع فيها
 الا الوالد فيما يعطى ولده قلت هذا بناء على اصلهم ان للاب حق التملك في مال الابن لانه
 جزؤه فالتملك منه كالتملك من نفسه من وجه قوله واحتال في ذلك فسرهم بعضهم بقوله
 بان نواطأ مع الموهوب له على ذلك قلت لم يقل احد من اصحاب ابى ح ان اباح او احدا
 من اصحابه قال ذلك وانما هذا اختلاف لتمشيع التشريع عليهم ص حدثنا ابو نعيم
 حدثنا سفيان عن ايوب المختنياني عن عكرمة عن ابن عباس قال قال النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم العائد في هبته كالكلب يعود في قيئه وليس لنا مثل السوء ش ص مطابقت
 للجزء الاول من الترجمة وابو نعيم الفضل بن دكين وسفيان هو الثوري والحديث مضى
 في كتاب الهبة قوله وليس لنا مثل السوء اي الصفة الردية ص حدثنا عبد الله
 ابن محمد حدثنا هشام بن يوسف اخبرنا معمر عن الزهري عن ابى سلمة عن جابر بن عبد الله
 قال انما جعل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الشفعة في كل مالم يقسم فاذا وقعت الحدود
 وصرفت الطرق فلا شفعة ش ص مطابقت للجزء الثاني من الترجمة وعبد الله بن محمد
 المعروف بالسندی والحديث مضى في البيوع عن محمد بن محبوب وعن محمود بن عبد الرزاق
 وفيه وفي الشفعة وفي الشركة عن مسدد قوله في كل مالم يقسم اي ملكا مشتركا مشاعا
 بين الشركاء قوله وصرفت بالتخفيف والتشديد اي منعت وقال ابن مالك اي خلصت ونبتت
 من الصرف وهو الخالص قال ولا شفعة لانه صار مقسوما وصار في حكم الجوار وخرج
 عن الشركة وقد ذكرنا ما فيه من الخلاف وغيره غير مرة ص وقال بعض الناس
 الشفعة للجوار ثم عمد الى ما سنده فابطله وقال ان اشترى دارا فخاف ان يأخذها الجار بالشفعة
 فاشترى سهما من مائة سهم ثم اشترى الباقي وكان للجار الشفعة في السهم الاول ولا شفعة له

في باقي الدار وله ان يحتال في ذلك شىء هذا تشنيع آخر على ابي ح وهو غير صحيح
 لان هذه المسئلة فيها خلاف بين ابي يوسف ومحمد فابو يوسف هو الذي يرى ذلك وقال محمد
 يكره ذلك وبه قال الشافعي قوله للجوار بكسر الجيم وضما وهو المجاورة قوله ثم عمد
 ما شدده بالشين المعجمة ويروى بالمهملة واراد به اثبات الشفعة للجار قوله فابطله يعني ابطال
 ما شدده ويريد به اثبات التناقض وهو انه قال الشفعة للجار ثم ابطله حيث قال في هذه
 الصورة لاشفعة للجار في باقي الدار وناقض كلامه قلت لاتناقض هنا اصلا لانه لما اشترى سهمها
 من مائة سهم كان شريكا لما لكها ثم اذا اشترى منه الباقي يصير هو احق بالشفعة من الجار
 لان استحقاق الجار الشفعة انما يكون بعد الشريك في نفس الدار وبعد الشريك في حقها قوله
 ان اشترى دارا اى اذا اراد اشترائها ص حديثنا على بن عبدالله حديثنا سفيان
 عن ابراهيم بن ميسرة سمعت عمرو بن الشريد قال جاء المسور بن مخرمة فوضع يده على منكبي
 فانطلقت الى سعد فقال ابو رافع للمسور الاتأمر هذا ان يشتري منى بيتى الذى في دارى فقال
 لا ازيد على اربعمائة اما مقطعة واما منجمة قال اعطيت خمسمائة نقدا فبعته ولولا اني سمعت
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول الجار احق بسبقه ما بعته او قال ما اعطيتك قلت
 لسفيان ان معمرا لم يقل هكذا قال لكنه قال لي هكذا شىء مطابقتها للجزء الثاني
 من الترجمة وعلى بن عبدالله هو ابن المديني وسفيان هو ابن عيينة وابراهيم بن ميسرة
 ضد المينة الطائفي وعمرو بن الشريد بالشين المعجمة وكسر الراء وسكون الياء آخر
 الحروف وبالذال المهملة الثقفي والمسور بكسر الميم وسكون السين المهملة وبالأو او
 ثم بالراء ابن مخرمة بفتح الميم وسكون الخاء المعجمة ابن نوفل القرشي ولد بمكة بعد الهجرة بسنتين وقدم
 به المدينة في عقب ذي الحجة سنة ثمان وقبض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو ابن ثمان سنين
 وسمع من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وحفظ عنه وفي حصار الحصين بن نمير مكة لقتال ابن
 الزبير اصابه جرح من حجر التجنيق وهو يصلى في الحجرة فقتله وذلك في مستهل ربيع الاول سنة
 اربع وستين وصلى عليه ابن الزبير بالحجون وهو ابن اثنتين وستين وابوه مخرمة من مسلمة الفتح وهو
 احد المؤلفين لقلوبهم ومن حسن اسلامهم منهم مات بالمدينة سنة اربع وخمسين وقد بلغ مائة سنة
 وخمس عشرة سنة وسعد هو ابن ابي وقاص وهو خال المسور المذكور وابو رافع مولى رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم واسمه اسم القبطي قوله الاتأمر هذا يعني سعد بن ابي وقاص والمراد
 ان يسأله او يشير عليه قال الكرماني وفيه ان الامر لا يشترط فيه العلو ولا الاستعلاء قوله بيتى الذى
 في دارى كذا في رواية الاكثرين بالافراد وفي رواية الكشميهني بيتى الذين بالثنية قوله اما مقطعة
 واما منجمة ويروى مقطعة او منجمة بالشك من الراوى والمراد نهما مؤجلة على نقدا مفرقة
 والنجم الوقت المعين المضروب قوله اعطيت على صيغة المجهول والقائل هو ابو رافع قوله
 بسبقه ويروى بصقبه بالصاد بفتح القاف وسكونها وهو القرب يقال سقت داره بالكسر والمنزل
 سقب والساقب القريب ويقال للبعيد ايضا جعلوه من الاضداد وقال ابراهيم الحربي في كتاب
 غريب الحديث الصقب بالصاد ما قرب من الدار ويجوز ان يقال سقب بالسين واستدل به اصحابنا
 ان للجار الشفعة بعد الخلط في نفس المبيع وهو الشريك للخلط في حق المبيع كالمشرب بالكسر

والطريق وهو حجة على الشافعي حيث لم يثبت الشفعة للجار قوله ما بعته اى التثنية وفي رواية
المستمل ما بعته بحذف المفعول قوله اوقال ما عطيتك شك من الراوى قيل هو سفيان وروى
ما عطيتك بحذف الضمير قوله قلت لسفيان القائل هو على بن عبد الله شيخ البخارى قوله ان معمرا
لم يقل هكذا يشير به الى مارواه عبد الله بن المبارك عن معمر عن ابراهيم بن ميسرة عن عمرو بن الشريد
عن ابيه بالحديث دون القصة اخرجها النسائي وابن ماجه عن حسين المعلم عن عمرو بن الشريد عن ابيه
ان رجلا قال يا رسول الله ارضى ليس فيها لاحد شرك ولا قسم الا الجوار فقال انما الجار احق بسبقه
ما كان واخرجه الطحاوى ايضا وهذا صريح بوجوب الشفعة لجوار لا شرك فيه انتهى قلت
الشريد بن سويد الثقفي عداده في اهل الطائف له صحة للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ويقال انه
من حضر موت ويقال انه من همدان حليف لثقيف روى عنه عمرو والمراد على هذا بالخالفه ابدال
الصحابي بصحابي آخر وقال الكرماني يريدان معمرا لم يقل هكذا اى ان الجار احق بالشفعة بزيادة
لفظ الشفعة ورد عليه بان الذى قاله لا اصل له ولم يعلم مستنده فيه ما هو بل لفظ معمرا الجار احق
بصقبه كرواية ابى رافع سواء قوله لكنه اى قال سفيان لكن ابراهيم بن ميسرة قال لي هكذا وحكى الترمذى
عن البخارى ان الطريقين صحيحان والله اعلم **ص** وقال بعض الناس اذا اراد ان يبيع الشفعة
فله ان يحتال حتى يطل الشفعة فيب البائع للشترى الدار ويحدها ويدفعها اليه ويعوضه المشتري
الف درهم فلا يكون للشفيع فيها شفعة **ش** هذا تشنيع على الحنفية بلا وجه على ما ذكره
قوله ان يبيع الشفعة من البيع قال الكرماني لفظ الشفعة من الناسخ او المراد لازم البيع وهو الازالة
قلت في رواية الاصيلي وابى ذر عن غير الكشيحي اذا اراد ان يقطع الشفعة ويروى اذا اراد ان يمنع
الشفعة قوله ويحدها اى يصف حدودها التى تميزها وقال الكرماني ويروى فى بعض النسخ
ونحوها وهو اظهر وانما سقطت الشفعة فى هذه الصورة لان الهبة ليست معاوضة محضة
فاشبهت الارث **ص** حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن ابراهيم بن ميسرة
عن عمرو بن الشريد عن ابى رافع ان سعدا ساءمه بينا باربعهما مثقال فقال لولا انى سمعت
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لجار احق بصقبه لما عطيتك **ش** اى هذا
حديث ابى رافع المذكور ذكره مختصرا من طريق سفيان التورى عن ابراهيم بن
ميسرة واورده فى آخر كتاب الحبل بآتم منه وسعد هو ابن ابى وقاص قيل ذكر البخارى فى
هذه المسئلة حديث ابى رافع يعرفك انما جملة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حقا للشفيع لقوله
الجار احق بصقبه لا يحل ابطاله انتهى قلت ليس فى الحديث ما يدل على ان البيع وقع والشفيع لا يستحق
الابعد صدور البيع فحينئذ لا يصح ان يقال لا يحل ابطاله وقال صاحب التوضيح انما اراد البخارى
ان يلزم اباح التناقص لانه بوجوب الشفعة للجار وبأخذ فى ذلك بحديث الجار احق بصقبه من
اعتقد هذا وثبت ذلك عنده من قضائه صلى الله عليه وسلم ونحوه مثل هذه الحيلة فى ابطال
شفعة الجار فقد ابطال السنة التى اعتقدها انتهى قلت هذا الذى قاله كلام من غير ادراك ولا فهم لانه
لا جار فى هذه الصورة لان الذى فيها الشريك فى نفس المبيع والجار لا يتقدم عليه ولا يستحق الجار
الشفعة الا بعده بل وبعد الشريك فى حق المبيع ايضا فكيف يحل لهذا القائل ان يفترى على هذا الامام
الذى سبق امامه وامام غيره وينسب اليه ابطال السنة **ص** وقال بعض الناس ان اشترى نصيب

دار فارادان يطل الشفعة وهب لآيته الصغير ولا يكون عليه بين شي **ش** هذا ايضا تنص على
الخفية قوله وهب اي ما اشتراه لآيته الصغير ولا يكون عليه بين في تحقق الهبة ولا في جريان
شروطها وقد بالصغير لان الهبة لو كانت للكبير وجب عليه اليقين فحيل الى اسقاطها يجعلها
للصغير و اشار باليمين ايضا الى انه لو وهب لاجني فان الشفعة ان يحلف الاجني ان الهبة حقيقة وانها
جرت بشروطها والصغير لا يحلف لكن عند المالكية ان اباه الذي يقبل له يحلف وعن مالك لا تدخل
الشفعة في الموهوب مطلقا كذا ذكره في المدونة **ح** باب احتيال العامل ليهدي له شي **ش**
اي هذا باب في بيان كراهة حيلة العامل لاجل ان يهدي له على صيغة المجهول والعامل هو الذي
يتولى امور الرجل في ماله وملكه وعمله ومنه قيل للذي يستخرج الزكاة حامل **ح** ص حدثنا عبيد بن
اسماعيل حدثنا ابو اسامة عن هشام عن ابيه عن ابي حنيفة الساعدي قال استعمل رسول الله صلى الله عليه
وسلم رجلا على صدقات بني سليم يدعى ابن اللثية فلما جاء حاسبه قال هذا مالكم وهذا هدية
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فهلا جلست في بيت ابيك وامك حتى تأتيك هديتك ان كنت
صادقا ثم خطبنا فحمد الله واثنى عليه ثم قال اما بعد فاني استعمل الرجل منكم على العمل مما ولاني الله
فيأتي فيقول هذا مالكم وهذا هدية اهديت لي افلا جلست في بيت ابيه وامه حتى تأتياه هديته والله
لا يأخذ احدا منكم شيئا بغير حقه الا لقي الله بحمله يوم القيمة فلا عرفن احدا منكم لقي الله بحمل
بغيره رضاء او بقرة لها خوار او شاة تبعر ثم رفع يديه حتى رأى بياض ابطنه يقول اللهم هل
بلغت بصرعيني وسمع اذني شي **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله وهذا هدية قال المهلب
حيلة العامل ليهدي له تقع بان يسامح بعض من عليه الحق فلذلك قال هلا جلست في بيت ابيه وامه
لينظر هل يهدي له ويقال احتيال العامل هو بان ما هدى له في عماله يستأثر به ولا يضعه في بيت المال
وهذا يا العمال والامراء هي من جلة حقوق المسلمين وابو اسامة حماد بن اسامة وهشام هو ابن
خروة يروي عن ابيه عروة بن الزبير عن ابي حنيفة بضم الحاء عبد الرحمن وقيل المنذر الساعدي
الانصاري والحديث مضى في الهبة عن عبد الله بن محمد وفي النذور عن ابي اليان وفي الزكاة عن
يوسف بن موسى ومضى الكلام فيه في الزكاة قوله ابن اللثية بضم اللام وسكون التاء المثناة من فوق
وبالباء الموحدة وياء النسبة وقيل بفتح التاء المثناة من فوق وقيل بالهمزة المضمومة بدل اللام واسمه عبد الله
قوله فلا عرفن نهى للتكلم صورة وفي المعنى نهى لقوله احدا يروي فلا عرفن اي والله لا عرفن قوله
رضاء هو صوت ذات الخنف قوله تبعر بالكسر وقيل بالفتح من البعير بضم الباء آخر الحروف وتخفيف العين
المهملة وهو صوت الشاة قوله بياض ابطنه يروي بالافراد قوله بصرعيني بلفظ الماضي وكذلك لفظ
سمع اي ابصرت عينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ناطقا ورافعا يديه وسمعت كلامه وهو قول ابي حنيفة
الراوي له وقال عياض ضبط اكثرهم بسكون الصاد وبسكون الميم وفتح الراء والعين مصدرين مضافين
وهو مفعول بلغت وهو قول رسول الله صلى الله عليه وسلم **ح** ص حدثنا ابو نعيم حدثنا سفيان عن
ابراهيم بن ميسرة عن عمرو بن الشريد عن ابي رافع قال قال النبي صلى الله عليه وسلم الجار احق بصقبة
شي **ش** هذا الحديث والذي يأتي في آخر الباب يتعلقان باب الهبة والشفعة فلا وجه لذكرهما
في هذا الباب ومن هذا قال الكرماني كان موضعهما المناسب قبل باب احتيال العامل لانه من
بقية مسائل الشفعة وتوسيط هذا الباب بينهما اجنبي ثم قال ولعله من جلة تصرفات النقلة عن

الاصل ولعله كان في الحاشية ونحوها فنقلوه الى غير مكانه ورجاله قد ذكروا عن قريب وكذلك
 شرحه **ص** وقال بعض الناس ان اشترى دارا بعشرين الف درهم فلا بأس ان يحتال
 حتى يشتري الدار بعشرين الف درهم وينقده تسعة آلاف درهم وتسعمائة درهم وتسعة
 وتسعين وينقده ديناراً بما بقي من العشرين الالف فان طلب الشفيع اخذها بعشرين الف درهم
 والافلاسبيل له على الدار فان استحققت الدار رجوع المشتري على البائع بمادفع اليه وهو تسعة آلاف
 درهم وتسعمائة وتسعة وتسعون درهماً وديناراً لان البيع حين استحق انتقض الصرف في الدينار
 فان وجد بهذه الدار عيباً ولم تستحق فانه يردها عليه بعشرين الف درهم قال فاجاز هذا الخداع
 بين المسلمين وقال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بيع المسلم لاداء ولا خبثة ولا غائلة **ش**
 هذا ايضا تشنيع بعد تشنيع ولا وجه قوله ان اشترى داراً اي اراد اشترى دار بعشرين الف درهم
 قوله فلا بأس ان يحتال اي على اسقاط الشفعة حتى يشتري الدار بعشرين الف درهم قوله وينقده
 اي بنقد البائع تسعة آلاف درهم وتسعمائة وتسعة وتسعين وينقده ديناراً بما بقي اي بمقابلة
 ما بقي من العشرين الالف ويروي من العشرين الفا يعني مصارفة عنها قوله فان طلب الشفيع
 اي اخذها بالشفعة قوله اخذها بصيغة الماضي اي اخذها بعشرين الف درهم يعني ثمن الذي
 وقع عليه العقد قوله والافلاسبيل له على الدار يعني وان لم يرض اخذها بعشرين الفا فلا سبيل له
 على الدار لسقوط الشفعة لكونه امتنع من بدل الثمن الذي وقع عليه العقد قوله فان استحققت على
 صيغة المجهول يعني اذا ظهرت الدار مستحقة لغير البائع قوله لان البيع اي لان المبيع قوله حين
 استحق اي لغير قوله انتقض الصرف اي الذي وقع بين البائع والمشتري في الدار المذكورة بالدينار
 وهي رواية الكشميني اعني في الدينار وفي رواية غيره في الدار والاول اوجه قوله فان وجد
 بهذه الدار اي الدار المذكورة عيباً قوله ولم تستحق الواو فيه للحال اي والحال انها لم تخرج
 مستحقة فانه يردها اي الدار عليه اي على البائع بعشرين الفا قال وهذا تناقض بين لان الامة مجمعة
 وابوح معهم على ان البائع لا يرد في الاستحقاق وارد بالعيب الاما قبض فكذلك الشفيع لا يشفع
 الا بما نقد المشتري وما قبضه من البائع لا بما عقد و اشار الى ذلك بقوله قال فاجاز هذا الخداع بين
 المسلمين اي اجاز الحيلة في ايقاع الشريك في العين ان اخذ الشفعة وابطال حقه بسبب الزيادة في الثمن
 باعتبار العقد لو تركها والضمير في قال يرجع الى البخاري وفي اجاز الى بعض الناس فان كان مراده
 من قوله فاجاز اي ابوح فقبه سوء الادب فحاشا ابوح من ذلك فدينه المتين وورعه المحكم بمنعه
 عن ذلك قوله وقال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اي قال البخاري قال النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم واراد بهذا الحديث المعلق الذي مضى موصولاً بآتم منه في اوائل كتاب البيوع الاستدلال على
 حرمة الخداع بين المسلمين في معاقبتهم قوله لاداء اي لمرض ولا خبثة بكسر الخاء المعجمة اي لا يكون
 وحكي الضم ايضا وقال الهروي الخبثة ان يكون البيع غير طيب كأن يكون من قوم لم يحل سيدهم
 لعهد تقدم لهم وقال ابن التين وهذا في عهد الرقيق قيل انما خصه بذلك لان الخبر انما ورد فيه قوله
 ولا غائلة وهو ان يأتي امراً سوءاً كالتدليس ونحوه وقال الكرماني الغائلة الهلاك اي لا يكون فيه
 هلاك مال المشتري والاصل عند من يرى هذا الاحتمال في هذه الصورة وغيرها هو ان ابطال
 الحقوق الثابتة بالتراضي جائز **ص** حدثنا سدد حدثنا يحيى بن سفيان حدثني

ابراهيم بن ميسرة عن عمرو بن الشريدان ابا رافع ساوم سعد بن مالك بيتا باربعمئة مثقال وقال لولا
انى سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول الجار احق بصقبه ما اعطيتك شئ قد مر
الكلام فيه عن قريب عند قوله حدثنا ابو نعيم حدثنا سفيان الخ وهو يعين ذلك الحديث غير انه
اخرجه هنا عن مسدد عن يحيى القطان عن سفيان الثوري وهناك عن ابي نعيم عن سفيان عن ابراهيم
الخ ومضى الكلام فيه ص بسم الله الرحمن الرحيم ش ثبت البسملة هنا لجميع الرواة

ص كتاب التعبير ش

اي هذا كتاب في بيان التعبير وقال الكرماني قالوا الفصحى العبارة لا التعبير وهى التفسير والاختبار
بما يؤول اليه امر الرؤيا والتعبير خاص بتفسير الرؤيا وهى العبور من ظاهرها الى باطنها وقيل
هو النظر فى الشئ فتعبير بعضه ببعض حتى يحصل على فهمه واصله من العبر بفتح العين وسكون
الباء وهو التجاوز من حال الى حال والاعتبار والعبرة الحالة التى يتوصل بها من معرفة المشاهد الى
ما ليس بمشاهد ويقال عبرت الرؤيا بالتخفيف اذا فسرتها وعبرتها بالتشديد لاجل المبالغة فى ذلك
ص باب اول ما بدئ به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من الوحي الرؤيا
الصادقة ش اي هذا باب فيه اول ما بدئ به وهكذا وقع فى رواية النسفى والقاسمى
وكذا وقع لابي ذر مثله الا انه سقط له عن غير المستملى لفظ باب ووقع لغيرهم باب التعبير واول ما بدئ
به الخ والرؤيا ما برأه الشخص فى منامه وهى على وزن فعلى وقد تسهل الهمزة وقال الواحدي هو
فى الاصل مصدر كالشمرى فلما جعلت اسما لم يتخيله النائم اجريت مجرى الاسماء وقال ابن العربى الرؤيا
ادراك عقلها الله عز وجل فى قلب العبد على يدى ملك او شيطان اما باسمائها اى حقيقةتها واما
بكناها اى بعبارتها واما تخليط ونظيرها فى اليقظة الخواطر فانها قد تأتى على نسق فى قصد وقد
تأتى مسترسلة غير محصلة وروى الحاكم والعقيلي من رواية محمد بن عجلان عن سالم بن عبد الله بن عمر
عن ابيه قال لقي عمر عليا رضى الله عنهما فقال يا ابا الحسن الرجل يرى الرؤيا فيها ما يصدق ومنها
ما يكذب قال نعم سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ما من عبد ولا ممة ينام فيتملى نوما
لا يخرج بروحه الى العرش فالذى لا يستيقظ دون العرش فتلك الرؤيا التى تصدق والذى يستيقظ
دون العرش فتلك التى تكذب قال الذهبي فى تلخيصه هذا حديث منكر ولم يصححه المؤلف
ولعل الآفة من الراوى عن ابن عجلان انتهى الراوى عن ابن عجلان هو اوزهر بن عبد الله الازدى
الخراسانى ذكره العقيلي فى ترجمته وقال انه غير محفوظ قوله الرؤيا الصادقة قد ذكرنا ان الرؤيا
فى المنام والرؤية هى النظر بالعين والرأى بالقلب والصادقة هى رؤيا الانبياء عليهم الصلاة والسلام
ومن تبعهم من الصالحين وقد تقع لغيرهم بدور والاحلام الملبسة اضغاث وهى لا تنذر بشئ
ص حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب ح وحدثنى عبد الله بن
محمد حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر قال الزهرى فاخبرنى عروة عن عائشة رضى الله تعالى عنها انها
قالت اول ما بدئ به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من الوحي الرؤيا الصادقة فى النوم فكان
لا يرى رؤيا الا جاءت مثل فلق الصبح فكان يأتي حراء فيمتحن فيه وهو التعبد الى االى ذوات
العدد ويتزود لذلك ثم يرجع الى خديجة رضى الله تعالى عنها فتزود لمثلها حتى فيجئه الحق
وهو فى غار حراء فجاءه الملك فيه فقال اقرأ فقال له النى صلى الله تعالى عليه وسلم ما انا

بقارى فاذننى ففطنى حتى بلغ منى الجهد ثم ارسلنى فقال اقرأ فقلت ماانا بقارى فاذننى
فطنى الثانية حتى بلغ منى الجهد ثم ارسلنى فقال اقرأ فقلت ماانا بقارى ففطنى الثالثة
حتى بلغ منى الجهد ثم ارسلنى فقال (اقرأ باسم ربك الذى خلق) حتى بلغ (مالم يعلم) فرجع بهاترجف
بوادره حتى دخل على خديجة فقال زملونى زملونى فزملوه حتى ذهب عنه الروع فقال ياخديجة مالى
واخبرها الخبر وقال قد خشيت على نفسي فقالت له كلا ابشر فوالله لا يخزيك الله ابدا انك لنصل
الرحم وتصدق الحديث ونحمل الكل وتقرى الضيف وتعين على نوائب الحق ثم انطلقت به خديجة
حتى اتت به ورقة بن نوفل بن اسدين عبد العزى بن قصى وهو ابن عم خديجة رضى الله تعالى عنها
اخو ابيها وكان امرأ تنصر فى الجاهلية وكان يكتب العربى فيكتب بالعربية من الانجيل
ما شاء الله ان يكتب وكان شيخا كبيرا قد عمى فقالت له خديجة اى ابن عم اممى قن ابن اخيك فقال
ورقة ابن اخى ماذا ترى فاخبره النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما رأى فقال ورقة هذا الناموس الذى
انزل على موسى ياليتنى فيها جذعا اكون حيا حين يخرجك قومك فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم او يخرجى هم فقال ورقة نعم لم يأت رجل قط بما جئت به الا عودى وان يدركنى يومك انصرك نصرا
مؤزرا ثم لم ينشب ورقة ان توفي وفتر الوحى فترة حتى حزن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيما
بلغنا حزنا غدا منه مرارا كى يتردى من رؤس شواهق الجبال فكلمها اوفى بذروة جبل لكى بلقى
منه نفسه تبدى له جبريل عليه السلام فقال يا محمد انك رسول الله حقا فيسكن لذلك جاشه وتقر
نفسه فيرجع فاذا طالعت عليه فترة الوحى غدا المثل ذلك فاذا اوفى بذروة جبل تبدى له جبريل
عليه السلام فقال له مثل ذلك قال ابن عباس قال فى الاصباح ضوء الشمس بالنهار وضوء القمر بالليل
شئ ~~يحيى~~ هذا الحديث قدم فى اول الكتاب ومضى الكلام فيه مستوفى وعائشة لم تدر ذلك هذا
الوقت فاما ان سمعته من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم او من صحابى آخر واخرجه هنا من
طريقين (احدهما) عن يحيى بن عبد الله بن بكير الخزومى المصرى عن الديث بن سعد المصرى عن عقيل
بضم العين ابن خالد عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهرى (والآخر) عن عبد الله بن محمد الجعفى المعروف
بالمسندى عن عبد الرزاق بن همام عن معمر بن راشد عن محمد بن مسلم الزهرى (وكتب بين الاسناد حرف
ح) اشارة الى التحويل من اسناد قبل ذكر الحديث الى اسناد آخر وقال الكرماني او الاشارة الى صح
او الى الخائل او الى الحديث قوله فاخبرنى عروة ذكر حرف الفاء اشعارا بانها روى له حديثا ثم عقبه بهذا
الحديث فهو عطف على مقدر ووقع عند مسلم عن محمد بن رافع عن عبد الرزاق مثله لكن فيه واخبرنى
بالاو لا بالفاء قوله الصادقة وفى رواية الصالحة وهما بمعنى واحد بالنسبة الى امور الآخرة فى حق
الانبياء عليهم السلام واما بالنسبة الى امور الدنيا فالصالحة اخص فرؤيا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
صادقة وقد تكون صالحة وهى الاكثر وغير صالحة بالنسبة الى الدنيا كما وقع فى الرؤيا يوم احد واما رؤيا
غير الانبياء عليهم السلام فبينهما عموم وخصوص ان فسرنا الصادقة بانها التى لا تحتاج الى تعبير وان فسرناها
بانها غير الاضغاث فالصالحة اخص مطلقا وقل الرؤيا بالصادقة ما يتبع بعينه او ما يفسر فى المنام او يخبر به من
لا يكذب والصالحة ما يفسر وقال الكرماني الصالحة ما صلح صورتها او ما صلح تعبيرها والصادقة
المطابقة للواقع قوله جاءت هكذا رواية الكشميهنى وفى رواية غيره جاءته قوله فلقى الصبح بفتح
الفاء ضوء الصبح وشقه من الظلمة واقتراقها منه وجه التشبيه بفتح الصبح دون غيره هو ان شمس

النبوة كانت الرؤيا مبادئ انوارها فإزال ذلك النور يتسع حتى اشرقت الشمس فن كان باطنه نوريا
 كان في التصديق بكريا كابي بكر ومن كان باطنه مظلما كان في التكذيب خفاشا كابي جهل وبقية
 الناس بين هاتين المنزلتين كل منهم بقدر ما اعطى من النور قوله حراء بكسر الحاء وبالمد وهو
 الافصح وحكى بتلث اوله مع المد والقصر والصرف وعدمه فجتمع فيه عدة لغات مع
 قلة احرفه ونظيره قباء والخطابي جزم بان فتح اوله لحن وكذا ضمه وكذا قصره قيل الحكمة
 في تخصيصه بالتخلى فيه ان المقيم فيه كانت تمكنه في رؤية الكعبة فجتمع فيه ان يخلو فيه ثلاث عبادات
 الخلوة والتعب والنظر الى البيت وقيل ان قريشا كانت تفعله واول من فعل ذلك من قريش عبد
 المطلب وكانوا يعظمونه لجلالته وكبر سنه فبعه على ذلك من كان يتأله وكان صلى الله تعالى عليه
 وسلم يخلو بمكان جده وسلم له ذلك اعمامه لكرامته عليهم قواله وهو التعبد تفسير للنحت الذي
 في ضمن يتنحت وهو ادراج من الراوى قوله اليبالى ذوات العدد قال الكرمانى اليبالى مفعول
 ينحت وذوات بالكسر اى كثيرة وقال الكرمانى اليبالى ذوات العدد يحتمل الكثرة اذالكثير يحتاج
 الى العدد وقال غيره المراد به الكثرة لان العدد على قسمين فاذا اطلق اريد به مجموع القلة والكثرة
 فكأنها قالت لىالى كثيرة اى مجموع قسمى العدد قوله فتزود مثلها كذا فى رواية الكشميهنى وفى رواية
 غيره فتزوده بالضمير وقوله مثلها اى مثل اليبالى وقيل يحتمل ان يكون للرة او الفعلة او الخلوة
 او العبادة وقال بعض من عاصرناه ان الضمير للسنة فذكر من رواية ابن اسحق كان يخرج الى غار
 حراء فى كل عام شهرا من السنة يتنك فيه يطعم من جاءه من المساكين قال وظاهره التزود مثلها
 كان فى السنة التى تليها لا لمرّة اخرى من تلك السنة واعترض عليه بعض تلامذته بان مدة الخلوة
 كانت شهرا كان يتزود لبعض لىالى الشهر فاذا نفذ ذلك الزاد رجع الى اهله فيتزود قدر ذلك من
 جهة انهم لم يكونوا فى سعة بالغة من العيش وكان غالب زادهم اللبن واللحم وذلك لا يدخر منه كفاية
 الشهر لئلا يسرع اليه الفساد ولا سيما وقد وصف بانه كان يطعم من يرد عليه قوله حتى فجئه الحق
 كلمة حتى هنا على اصلها لانتهاء الغاية والمعنى انتهى توجهه لغار حراء بمجيئ الملك وترك ذلك
 وفجئه بفتح الفاء وكسر الجيم وبهمزة فعل ماضى اى جاءه الوحى بفتة وقال الطيبى الحق اى
 امر الحق وهو الوحى او رسول الحق وهو جبريل عليه السلام وقيل الحق الامر البين الظاهر او المراد
 الملك بالحق اى الامر الذى بعث به قوله فجاءه الفاءاء التفسيرية وقيل يحتمل ان يكون للتعقيب
 وقيل يحتمل ان يكون سببية قوله فيه اى فى الغار وهذا يرد قول من قال ان الملك لم يدخل اليه
 الغار بل كلمه والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم داخل الغار والملك على السبب والملك هنا جبريل
 عليه السلام وقيل اللام فيه لتعريف الماهية لا للعهد الا ان يكون المراد به ماعهده عليه السلام
 قبل ذلك لما كلمه فى صباه وكان سن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حين جاءه جبريل عليه السلام فى غار
 حراء اربعين سنة على المشهور وكان ذلك يوم الاثنين نهارا فى شهر رمضان فى سابع عشره وقيل فى سابعه
 وقيل فى رابع عشرين وقيل كان فى سابع عشرين شهر رجب وقيل فى اول شهر ربيع الاول وقيل
 فى ثامنه قوله فقال اقرأ ظاهره انه لم يتقدم من جبريل شىء قبل هذه الكلمة ولا السلام وقيل يحتمل
 انه سلم وحذف ذكره وروى الطيالسى ان جبريل سلم اولاً ولم ينقل انه سلم عند الامر بالقراءة قوله
 فقال اقرأ قيل دلت القصة على ان مراد جبريل عليه السلام ان يقول النبي صلى الله تعالى عليه

وسلم نص ما قاله وهو قوله اقرأ وانما لم يقل له قل اقرأ لئلا يظن ان لفظة قل ايضا من القرآن
فان قلت ما الذي اراد (باقرأ) قلت هو المكتوب الذي في النظم كذا في رواية ابن اسحق فلذلك قال
ما انابقارئ يعني انا احي لا احسن قراءة الكتب فان قلت ما كان المكتوب في ذلك النظم قلت الآيات
الاول من (اقرأ باسم ربك) وقيل ويحتمل ان يكون ذلك جملة القرآن تزل باعتبار ثم تزل مجمعا
باعتبار آخر وفيه اشارة الى ان امره تكمل باعتبار الجملة ثم تكمل باعتبار التفصيل قوله فغطني من
الغبط بالغين المعجمة وهو العصر الشديد والكبس وقال ابن الاثير قيل انما غطه ليخبره هل يقول من تلقاء
نفسه شيئا وقيل لتنبهه واستحضاره ونفي منافيات القراءة عنه وقال السهيلي تأويل الغطات الثلاث انها
كانت في النوم انه ستقع له ثلاث شدائد يتلى بها ثم يأتي الوحي وكذا كانت (الاول) في الشعب
لما حصرتهم قريش فانه لقي ومن تبعه شدة عظيمة (الثانية) لما خرجوا توعدوهم بالقتل حتى فروا
الى الحبشة (والثالثة) لما هموا به ما هموا من المكربة كما قال تعالى (واذ يكر بك الذين كفروا) الآية
فكانت له العاقبة في الشدائد الثلاث وقال ممن عاصرناه من المشايخ ما ملخصه ان هذه المناسبة حسنة
ولا يتعين للنوم بل يكون بطريق الاشارة في اليقظة وقال ويمكن ان يكون المناسبة ان الامر الذي
جاء به ثقیل من حيث القول والعمل والنية او من جهة التوحيد والاحكام والاخبار بالغيب
الماضي والآتي و اشار بالارسلات الثلث الى حصول التيسير والتسهيل والتخفيف في الدنيا والبرزخ
والآخرة عليه وعلى امته صلى الله تعالى عليه وسلم قوله حتى بلغ منى الجهد بضم الجيم الطافة
وبفتحها الغاية ويجوز فيه رفع الدال ونصبها اما الرفع فعلى انه فاعل بلغ وهى القراءة التى عليها
الاكثرون وهى المرجحة واما النصب فعلى ان فاعل بلغ هو الغبط الذى دل عليه قوله غطني
والتقدير بلغ منى الغبط جهده اى غايته وقال الشيخ النور بشى لا ارى الذى قاله بالنصب الا وهما
فانه يصير المعنى انه غطه حتى استفرغ الملك قوته في ضغطه بحيث لم يبق فيه مزيد وهو قول غير سديد
فان البنية البشرية لا تطبق استنفاد القوة الملكية لاسميا في مبتدأ الامر وقد صرح في الحديث بانه
دخله الرعب من ذلك انتهى وقيل لا مانع ان يكون الله قواه على ذلك ويكون جملة معجزاته وقال
الطبي في جوابه بان جبريل لم يكن حينئذ على صورته الملكية فيكون استنفاغ جهده بحسب
صورته التى جاء بها حين غطه وقال واذا صححت الرواية اضمحل الاستبعاد انتهى وفيه تأمل
قوله فرجع بها اى مصاحبا بالآيات المذكورة الخمس قوله ترجف بواديه جملة حالية والى بواوير
جمع البادرة وهى اللحمة بين العنق والمنكب وقد تقدم في بدء الوحي بلفظ فؤاده قيل الحكمة
في العدول عن القلب الى الفؤاد ان الفؤاد وما في القلب فاذا حصل الرجفان للفؤاد حصل لما فيه
قوله الروح بفتح الراء الفرع قوله مالى اى ما كان الذى حصل لي قوله قد خشيت على نفسي
هكذا رواية الكشميني وفي رواية غيره خشيت على بالتشديد يعنى من ان يكون مرضا او عارضا
من الجن وقال الكرماني قالوا الاولى خشيت انى لا اقوى على تحمل اعباء الرسالة ومقاومة الوحي
قوله فقال له كلا اى فقالت خديجة للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم كلا اى ايس الامر كما
زعمت بل لا خشية عليك واصل كلمة كلا للردع والابعاد وقد يحى بمعنى حقا قوله ابشر خطاب
من خديجة للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو امر من البشارة بكسر الباء وضمها وهو اسم
والمصدر بشر وبشور من بشرت الرجل ابشره بالضم اى ادخلت له سرورا وفرحا ولم يعين

فيه المبشر به ووقع في دلائل النبوة للبيهقي من طريق أبي ميسرة مرسلا مطولا وفي آخر فابشر
فانك رسول الله حقا وفيه لا يفعل الله بك الا خيرا قوله لا يخزيك الله ابدا من الخزي بالمجتنبين وهو
الذل والهوان وفي رواية الكشميهني لا يخزئك الله من الحزن بالخاء المهملة والنون قوله الكل اى
ثقل من الناس قوله على نوائب الحق جمع نائبة وهى ما ينوب الانسان اى ينزل به من المهمات
والحوادث قوله وهو ابن عم خديجة رضى الله تعالى عنها اخو ابيها كذا وقع هنا واخو صفة
للم فكان حقه ان يذكر مجرورا وكذا وقع في رواية ابن عساكر اخى ابيها ووجد رواية الرفع
انه مبتدأ محذوف اى هو اخو ابيها وفائدته دفع المجاز في اطلاق الهم عليه قوله تنصر اى دخل
في دين النصرانية قوله في الجاهلية اى قبل البعثة المحمدية قوله بالعبرانية بكسر العين وكذلك
العبرى قال الجوهري هو لغة اليهود وقد ذكرنا في اول الكتاب في هذا الحديث ان العبرانى نسبة
الى العبر وزيدت فيه الالف والنون في النسبة على غير القياس وقال ابن الكلبي ما اخذ على غربي
الفرات الى قرية العرب يسمى العبر واليه ينسب العبريون من اليهود لانهم لم يكو نوا عبروا
الفرات قوله اسمع من ابن اخيك انما قالته تعظيما واظهارا للشفقة لانه صلى الله تعالى عليه
وسلم لم يكن ابن اخى ورقة قوله هذا الناموس هو صاحب السر يعنى جبريل عليه السلام
وقدمر الكلام فيه مطولا قوله جنذا بفتح الجيم والذال المعجمة وهو الشاب القوى واتصابه
على تقدير ليتنى اكون جنذا او هو منصوب على مذهب من ينصب بليت الجزئين او حال قاله الكرماني
قلت لا يكون حالا الا بالتأويل قوله او مخرجى هم الهمة للاستفهام والواو للعطف على مقدر
بعدها وهم مبتدأ ومخرجى مقدا خبره واصله مخرجين فلما اضيف الى ياء المتكلم سقطت النون
قوله بما جئت به وفي رواية الكشميهني بمثل ما جئت به قوله الاعودى على صيغة المجهول من المعادة
قوله نصرا مؤزرا بالهمزة في رواية الاكثرين من التأزير وهو والتقوية واصله من الازر وهو
القوة وقال القزاز الصواب موازرا بغير همز من وازرته اذا عاونته ومنه اخذ وزير الملك ويموز
حذف الالف فتقول نصرا مؤزرا ويرد عليه قول الجوهري ازرت فلانا عاونته والعامية تقول
وازرته قوله ثم لم ينشب بفتح الشين المعجمة اى لم يلبث قوله حزن النبي صلى الله عليه وسلم
من الحزن بضم الحاء وسكون الزاى وفتحها قوله عدا بالعين المهملة من العدو وهو الذهاب بسرعة
ومنه من اعجمها فيكون من الذهاب غدوة قوله يتردى اى بسقط قوله شواهاق الجبال الشواهاق جمع
شاهق وهو المرتفع العالى من الجبل قوله فلما اوفى بذروة جبل اى فلما اشراف بذروة جبل بكسر
الذال المعجمة وفتحها وضما والضم اعلى وذروة كل شىء اعلاه قوله تبدى له اى ظهر له وفي رواية
الكشميهني بداله وهو بمعنى ظهر ايضا قوله جاشم بالجيم والشين المعجمة وهو النفس والاضطراب
قوله وقال ابن عباس الخ ذكر هذا المعلق عن ابن عباس لاجل ما وقع في حديث الباب الاما جاءت
مثل فلق الصبح ثبت هذا للنسفي ولا بن زيد المروزي ولا بن ذر عن المستملى والكشميهني ووصله
الطبري من طريق علي بن طلحة عن ابن عباس في قوله فالحق الاصباح يعنى بالاصباح ضوء
الشمس بالنهار وضوء القمر بالليل واعتصم على البخارى بان ابن عباس فسر الاصباح لالفظ فالحق الذى
هو المراد هنا واجيب عنه بان مجاهدا فسر قوله قل اعوذ برب الفلق بان الفلق الصبح فعلى هذا
فالمراد بفلق الصبح اضاءته والفاء اسم فاعل ذلك باب : رؤيا الصالحين ش

اي هذا باب في بيان رؤية الصالحين وهي التي يرجى صدقها لانه قد يجوز على الصالحين
الاضغاث في رؤياهم لكن الاغلب عليهم الصدق والخير وقلة تحكهم الشيطان عليهم في النوم ايضا
لما جعل الله عليهم من الصلاح وبقي سائر الناس غير الصالحين تحت تحكم الشيطان عليهم في النوم
مثل تحكهم عليهم في اليقظة في اغلب امورهم وان كان قد يجوز منهم الصدق في اليقظة فكذلك
يكون في رؤياهم صدق ايضا **ص** وقوله تعالى لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق لتدخلن
المسجد الحرام ان شاء الله آمنين محلقين رؤسكم ومقصرين لا تخافون فعم ما لم تعلموا فجعل من دون ذلك
فتحاً قريباً **ش** وقوله بالجر عطف على الصالحين والتقدير وفي بيان قوله عز وجل لقد
صدق الله الآية وسيقت هذه الآية كلها في رواية كريمة واخرج عبد بن حنبل والطبري من طريق
ابن ابي نجيح عن مجاهد في تفسير هذه الآية قال اري النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو بالحدبية
انه دخل مكة واصحابه محلقين فلما نحر الهدى بالحدبية قال اصحابه ابن رؤياك فزلت وقوله (فجعل من
دون ذلك فتحاً قريباً) قال النحر بالحدبية فرجعوا ففتحوا خيبر والمراد بالفتح فتح خيبر قال ثم اعتمر
بعد ذلك فكان تصديق رؤياه في السنة القابلة وكانت الحدبية سنة ست وفي قوله ان شاء الله اقوال
هل هو مما خوطب العباد ان يقولوه مثل (ولا تقولن لشيء) الآية او الاستثناء لمن مات منهم قبل ذلك
او قتل او هو حكاية لما قيل لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في منامه **ص** حدثنا عبد الله
بن مسلمة عن مالك عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم قال الرؤيا الحسنة من الرجل الصالح جزء من ستة واربعين جزء من النبوة **ش**
مطابقته للترجمة ظاهرة والحدث اخرج عن النسائي في تعبير الرؤيا عن قتيبة وغيره واخرجه ابن ماجه
فيه عن هشام بن عمار قوله الحسنة هي اما باعتبار حسن ظاهرها او حسن تأويلها وقسموا الرؤيا
الى الحسنة ظاهرة وباطنة كالنكلم مع الانبياء عليه السلام او ظاهر الاباطنة كسماع الملاهي والى ردية
ظاهرها وباطنها كدغ الحية او ظاهر الاباطنة كذبح الولد قوله من الرجل ذكر للغالب فلا مفهوم له
فان المرأة الصالحة كذلك قاله ابن عبد البر قوله جزء من ستة واربعين جزء من النبوة قال الكرمانى
قوله من النبوة اى في حق الانبياء دون غيرهم وكان الانبياء يوحى اليهم في منامهم كما يوحى اليهم
في اليقظة وقيل معناه ان الرؤيا تأتى على موافقة النبوة لانها جزء باقى من النبوة وقال الزجاج
تأويل قوله جزء من ستة واربعين جزء من النبوة ان الانبياء عليه السلام يخبرون بما سيكون
والرؤيا تدل على ما يكون وقال الخطابي ناقلاً عن بعضهم ما ملخصه ان اول ما بدى به الوحى الى
ان توفي ثلاث وعشرون سنة اقام بمكة ثلاث عشر سنة وبالمدينة عشرا وكان يوحى اليه في منامه
في اول الامر بمكة ستة اشهر وهي نصف سنة فصارت هذه المدة جزء من ستة واربعين جزء من النبوة
بنسبتها من الوحى في المنام ثم اعلم ان قوله جزء من ستة واربعين جزء هو الذى وقع فى اكثر
الاحاديث وفي رواية لمسلم من حديث ابي هريرة جزء من خمسة واربعين وفي رواية له من حديث
ابن عمر جزء من سبعين جزء وكذا اخرجه ابن ابي شيبة عن ابن مسعود موقوفاً واخرجه الطبراني
عنه من وجه آخر مرفوعاً للطبراني من وجه آخر عنه من ستة وسبعين وسنده ضعيف واخرجه
ابن عبد البر من طريق عبدالعزيز بن المختار عن ثابت عن انس مرفوعاً جزء من ستة وعشرين واخرج
احمد وابو يعلى حديثاً في هذا الباب وفيه قال ابن عباس انى سمعت العباس بن عبد المطلب يقول

سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول الرؤيا الصالحة من المؤمن جزء من خمسين جزء من النبوة
واخرجه الترمذى والطبرى من حديث ابى دزىن العقلى جزء من اربعين واخرجه الطبرى
من وجه آخر عن ابن عباس اربعين واخرج الطبرى ايضا من حديث عبادة جزء من اربعة واربعين
واخرج ايضا احمد من حديث عبدالله بن عمرو بن العاص جزء من تسعة واربعين وذكر القرطبي
فى المفهم بلفظ سبعة بتقديم السين فحصلت من هذه عشرة اوجه ووقع فى شرح النووى وفى رواية
عبادة اربعة وعشرون وفى رواية ابن عمر ستة وعشرون وقيل جاء فيه اثنان وسبعون واثنان
واربعون وسبعة وعشرون وخمسة وعشرون فعلى هذا ينتهى العدد الى ستة عشر وجهها
واجاب من تكلم فى بيان وجه الاختلاف الاعداد بانه وقع بحسب الوقت الذى حدث فيه النبى
صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك كأن يكون لما اكل ثلاث عشرة سنة بعد مجئ الوحي اليه حدث
بان الرؤيا جزء من ستة وعشرين ان ثبت الخبر بذلك وذلك وقت الهجرة ولما اكل عشرين حدث
باربعين ولما اكل اثنى وعشرين حدث باربعة واربعين ثم بعدها بخمسة واربعين ثم حدث
بسته واربعين فى آخر حياته وامام اعدا ذلك من الروايات بعد الاربعين ضعيف ورواية الحسين
يحتمل ان تكون لجبر الكسر ورواية السبعين للمباغة وماعدا ذلك لم يثبت والله اعلم **ح**
باب الرؤيا من الله ش **ش** اى هذا باب يذكر فيه الرؤيا من الله واضافة الرؤيا الى الله
للتشريف كما فى قوله تعالى (ناقة الله) والرؤيا المضافة الى الله لا يقال لها حلم والى الشيطان
لا يقال لها رؤيا وهذا تصرف شرعى والا فالكل يسمى رؤيا **ص** حدثنا احمد بن يونس حدثنا
زهير حدثنا يحيى هو ابن سعيد قال سمعت اباسلة قال سمعت ابا قتادة عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال
الرؤيا من الله والحلم الشيطان ش **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة هذا على هذه الرواية من غير
ذكر الوصف للرؤيا وهى رواية احمد بن يحيى الحلوانى عن احمد بن يونس شيخ البخارى ويروى
الرؤيا بالصادقة من الله وفى رواية الكشميهنى الرؤيا الصالحة وهى التى وقعت فى معظم الروايات واحمد بن
يونس هو احمد بن يونس البيربوعى الكوفى وزهير هو ابن معاوية ابو خثيمة الكوفى ويحيى هو ابن سعيد
الانصارى وابو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف وابو قتادة الخارث بن ربيع الانصارى والحديث مضى
فى الطب عن خالد بن مخلد واخرجه بقية الجماعة قوله والحلم بضم الحاء واللام قال ابن التين كذا
قرأناه وفى ضبط الجوهرى بسكون اللام وهو ما يراه النائم وحلم بفتح الحاء واللام كضرب تقول
حلمت بكذا وحلمته وقال ابن سيدة فى مثله ويجمع على احلام لا غير وقال الزمخشري الحلم النائم يرى
فى منامه شيئا واذالم ير شيئا فليس بحالم وقال الزجاج الحلم بالضم ليس بمصدر وانما هو اسم وحكى ابن
التيانى فى المواعظ عن الاصمعى فى المصدر حلموا والحلم بالكسر الاناة يقال منه حلم بضم اللام قوله
من الشيطان اضيفت اليه لكونها على هواه ومراده وقيل لانه الذى يخليل بها ولا حقيقة لها فى نفس الامر
ص حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث حدثنى ابن الهاد عن عبد الله بن خباب عن ابى سعيد
الخدري رضى الله عنه انه سمع النبى صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اذا رأى احدكم رؤيا يحبها فانما هى من الله
فليحمد الله عليها وليحدث بها واذا رأى غير ذلك مما يكره فانما هى من الشيطان فليستعذ من شرها
ولا يذكرها لاحد فانها لا تنضره ش **ش** مطابقتها للترجمة فى قوله فانما هى من الله وابن الهاد هو
يزيد بن عبد الله اسامة بن عبد الله بن شداد بن الهاد الليثى وعبد الله بن خباب بفتح الحاء المعجمة وتشديد

الباب الموحد الاول الانصارى وابوسعيد سعد بن مالك الخدرى والحديث اخرجه الترمذى والنسائى
 فى الرؤيا واليوم واليلة جميعاً عن قتيبه قوله وليحدث بها هكذا فى رواية الكشمينى وفى رواية غيره
 وليحدث بها قوله فليستعذ وفى بعض النسخ فليستعذ بالله قوله لاتضره وفى رواية الكشمينى فانها ان
 قضره **ص** باب **ص** الرؤيا الصالحة جزء من ستة واربعين جزءاً من النبوة **ش**
 اى هذا باب يذكر فيه الرؤيا الصالحة الى آخره وسقطت هذه الترجمة للنسفى وذكر احاديثها فى الباب
 الذى قبله **ص** حدثنا مسدد حدثنا عبد الله بن يحيى بن ابي كثير واثنى عليه خيراً كثيراً وقال
 لقيته باليمامة عن ابيه حدثنا ابو سلمة عن ابي قتادة عن النبی صلى الله تعالى عليه وسلم قال الرؤيا الصالحة
 من الله والحلم من الشيطان فاذا حلم فليتعوذ منه وليبصق عن شماله فانها لاتضره وعن ابيه قال حدثنا عبد الله
 ابن ابي قتادة عن ابيه عن النبی صلى الله تعالى عليه وسلم مثله **ش** مطابقته للترجمة وعبد الله
 ابن يحيى بن ابي كثير ضد القليل الجانى وقال الكرماني لم يتقدم ذكره قوله واثنى عليه خيراً اى واثنى
 مسدد على عبد الله بن يحيى خيراً وهى جملة حاله اى اثنى عليه خيراً حال كونه حدث عنه وقد اثنى عليه
 ايضا مسحق بن اسرائيل فيما اخرجه الاسمعىلى من طريقه قال حدثنا عبد الله بن يحيى بن ابي كثير وكان من
 خيار الناس واهل الورع والدين قوله لقيته باليمامة اى قال مسدد لقيت عبد الله بن يحيى باليمامة بتخفيف
 الميم قال الجوهرى اليمامة بلاد كان اسمها الجواب الجيم وتشديد الواو وقال الكرماني بين مكة واليمن وقال
 الجوهرى اليمامة اسم جارية زرقاء كانت تبصر الراكب من مسيرة ثلاثة ايام يقال ابصر من رزقاء اليمامة
 فسميت البلاد المذكورة باسم هذه الجارية لكثرة ما اضيف اليها وقيل جوا اليمامة قوله عن ابيه هو يحيى
 بن ابي كثير واسم ابي كثير صالح بن النوكلى وقيل غير ذلك روى عن ابي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف
 وروى عنه ابنه عبد الله المذكور وابو قتادة هو الحارث بن ربيعى وقدمضى عن قريب قوله فاذا حلم
 بفتح اللام قوله فليتعوذ منه اى من الشيطان لانه ينسب اليه قوله وليبصق امره بالبصق عن شماله
 طرد الشيطان الذى حضر رؤياه المكروهة وتحقيراله واستفذار او خص الشمال لانه محل الاقدام
 والمكروهات وبروى فلينفث وبروى ايضا فليقل واكثر الروايات على الثانى وادعى بعضهم ان
 معناها واحد ولعل المراد بالجميع النفث وهو نفث بلاريق ويكون التفل والبصق محمولين
 مجازاً قوله وعن ابيه هو عطف على السند الذى قبله وهذا يدل على ان مسدد له طريقان
 فى الحديث المذكور (احدهما) عن عبد الله بن يحيى عن ابيه عن ابي سلمة وهو المذكور (والآخر)
 عن عبد الله بن يحيى عن ابيه عن عبد الله بن ابي قتادة عن ابيه عن النبی صلى الله تعالى عليه
 وسلم وكذا اخرجه الاسمعىلى عن عبد الله بن يحيى بن ابي كثير عن ابيه عن ابي سلمة قوله مثله اى
 مثل الحديث المذكور وقال الكرماني قال اصحاب علوم الحديث اذا روى الراوى حديثاً بسنده
 ثم اتبعه باسناد آخر له وقال فى آخره مثله او نحوه فهل يجوز رواية لفظ الحديث الاول بالاسناد
 الثانى فقال شعبة لا وقال الثورى نعم وقال ابن معين يجوز فى مثله ولا يجوز فى نحوه **ص**
 حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن قتادة عن انس بن مالك عن عبادة بن الصامت عن
 النبی صلى الله تعالى عليه وسلم قال رؤيا المؤمن جزء من ستة واربعين جزءاً من النبوة **ش**
 مطابقته للترجمة ظاهرة وغندر هو محمد بن جعفر والحديث اخرجه مسلم فى تعبير الرؤيا ايضا
 عن بندار وابى موسى كلاهما عن غندر وغيره واخرجه الترمذى فى الرؤيا عن محمود بن غيلان

واخرجه النسائي فيه عن اسمعيل بن مسعود ومضى الكلام فيه عن قريب **ص** حدثنا يحيى بن قزعة حدثنا ابراهيم بن سعد عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال رؤيا المؤمن جزء من ستة واربعين جزءا من النبوة **ش** **ص** مطابقتها لترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكرها غير مرة والحديث من افراده **ص** رواه ثابت وجديد واسحق بن عبد الله وشعيب عن انس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** **ص** اى روى الحديث المذكور هؤلاء الاربعة عن انس بن مالك اما رواية ثابت بن جريد البنانى بضم الباء الموحدة وتخفيف النون فقد وصلها البخارى عن معلى بن اسعد وسيأتى فى باب من رأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واما رواية جريد الطويل فوصلها احمد عن محمد بن ابي عدى عنه واما رواية اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة فتقدمت عن قريب واما رواية شعيب هو ابن الحجاب فوصلها ابو عبد الله بن مندة من طريق عبد الله بن سعيد **ص** **ص** حدثنى ابراهيم بن حجة حدثنى ابن ابي حازم والدروردي عن يزيد بن عبد الله بن خباب عن ابي سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه انه سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول الرؤيا الصالحة جزء من ستة واربعين جزءا من النبوة **ش** **ص** مطابقتها لترجمة ظاهرة وابراهيم بن حجة ابو اسحق القرشى وابن ابي حازم هو عبدالعزيز واسم ابي حازم سلمة بن دينار والدروردي هو عبدالعزيز بن محمد بن عبيد والدروردي بفتح الدال نسبة الى دراورد قرية من قرى خراسان ويزيد من الزيادة هو المعروف بابن الهاد والسند كله مدنيون وتقدم الكلام فيه قوله من النبوة كذا فى جميع الطرق وليس فيه شيء منها بلفظ من الرسالة بدل من النبوة وكان السر فيه ان الرسالة تزيد على النبوة بتبليغ الاحكام للكافرين بخلاف النبوة المجردة فانها اطلاق على بعض المنفيات **ص** **باب** **ش** **ص** اى هذا باب فى بيان المبشرات وهى بكسر الشين جمع مبشرة قال بعضهم وهى البشرى قلت ليس كذلك لان البشرى اسم بمعنى البشارة والمبشرة اسم فاعل للمؤنث من التبشير وهو ادخال السرور والفرح على المبشر بفتح الشين والمراد بالمبشرة هنا الرؤيا الصالحة وقد ورد فى قوله تعالى (لهم البشرى فى الحياة الدنيا) هى الرؤيا الصالحة اخرجه الترمذى وابن ماجه وصححه الحاكم من رواية ابي سلمة عن عبد الرحمن بن عباد بن الصامت **ص** **ص** حدثنا ابراهيم بن ابراهيم اخبرنا شعيب عن الزهري حدثنى سعيد بن المسيب ان ابا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لم يبق من النبوة الا المبشرات قالوا وما المبشرات قال الرؤيا الصالحة **ش** **ص** مطابقتها لترجمة ظاهرة وابو اليمان الحكيم بن نافع والحديث من افراده قوله لم يبق قال الكرماني قوله لم يبق فان قلت هو فى معنى الماضى لكن المراد منه الاستقبال اذ قبل زمانه وحال زمانه كان غيرها باقيا منها فالمراد بعده قلت صدق فى زمانه انه لم يبق لاحد غيره نبوة فان قلت هل يقال لصاحب الرؤيا الصالحة له شيء من النبوة قلت جزء النبوة ليس بنبوة اذ جزء الشيء غيره اولاهو ولا غيره فلان نبوة له فان قلت الرؤيا الصالحة اعم لاحتمال ان يكون منيرة اذ صلاح قديكون باعتبار تأويلها قلت فيرجع الى المبشر نعم يخرج منها ما لصلاح لها لاصورة ولاتأويلا وقال ابن التين معنى الحديث ان الوحى ينقطع بموتى ولا يبق ما يعلم منه ماسيكون الا الرؤيا فان قيل يرد عليه الالهام لان فيه اخبارا بما سيكون ودر للانباء بالنسبة

لوسى كالرويا ويتع في غير الانبياء كالتقدم في مناقب عمر رضى الله تعالى عنه قد كان فيمن مخفى من
الائم محدثون وقصر الحديث بفتح الدال بالميم بفتح الهاء وقد اخبر كثير من الاولياء عن امور مفيدة
مكانت كما اخبروا واجيب بان الحصر في المنام لكونه يشمل احاد المؤمنين بخلاف الالهام فانه يختص
بالبعض ومع كونه مختصا فانه نادر وقال المهاب ما حاصله ان التعبير بالبشريات خرج للاغلب فان
من الرويا ما تكون منذرة وهى صادقة بربها الله للمؤمن رقباه ليستعد لسابق قبل وقوعه
ص ١٠٠ باب ١٠٠٠ روى يوسف عليه السلام شىء ١٠٠٠ اى هذا باب في بيان روى يوسف
عليه السلام كذا وقع الاكثرين ووقع للنسفي يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم خليل الرحمن
صلوات الله عليهم وسلامه ١٠٠٠ ص ١٠٠٠ وقوله تعالى (اذ قال يوسف لايه يابى انى رايت احد
عشر كوكبا والشمس والقمر رايتهم لى ساجدين قال يابى لانتقص رؤياك على اخوتك فيكيدوا لك
كيدا ان الشيطان الانسان عدو مبين وكذلك يجتبيك ربك ويعلك من تأويل الاحاديث ويتم نعمته
عليك وعلى آل يعقوب كما تمها على ابوك من قبل ابراهيم واسحق ان ربك عليم حكيم) وقوله تعالى
(يا بى هذا تأويل رؤياى من قبل قد جعلها ربى حقا وقد احسن بى اذا خرجنى من السجن وجاء
بكم من البدو من بعد ان ترغ الشيطان بينى وبين اخوتى ان ربى لطيف لما يشاء انه هو العليم الحكيم)
(رب قد آتيتنى من الملك وعليتنى من تأويل الاحاديث فاطر السموات والارض انت لى فى الدنيا
والآخرة توفى مسلما والحقنى بالصالحين) شىء ١٠٠٠ وقوله بالجبر عطف على ما قبله وسيت
هذه الآيات كلها الى قوله بالصالحين فى رواية كريمة وفى رواية ابى ذر والنسفي ساق الى ساجدين
ثم قال الى قوله عليم حكيم قوله اذ قال اى اذكر حين قال يوسف لايه يعنى يعقوب بن اسحق بن ابراهيم
عليهم السلام قوله احد عشر كوكبا نصب على التفسير واسماؤها جرثان والطارق والذيل
وذو الكفتين وذو القابس ووثاب وعمودان والفلق والمصبح والضروب وذو الفرغ قوله رايتهم لى
ساجدين ولم يقل رايتهم لى ساجدة لانه لما وصفها الله بما هو خاص بالعقلاء وهو السجود اجرى عليها حكمهم
كأنها عاقلة ورأى يوسف عليهم السلام هذا وهو ابن اثني عشرة سنة وقبل كان بين رؤيا يوسف
ومصير اخوته اليه اربعون سنة وقبل ثمانون قوله على اخوتك وهم يهوذا وروبل وريالون
وشمعون ولاوى ويشجر ردينه دان ونفتال وجادواشرف قوله فيكيدوا لك اى فيغوك الغوائل ويحتالوا
فى هلاكك قوله يجتبيك اى يصطفيك قوله من تأويل الاحاديث يعنى تعبير الرويا قوله ويتم نعمته
عليك يعنى يوصل لك نعم الدنيا بنعمة الآخرة قوله وعلى آل يعقوب اى اهله وهم نسله وغيرهم
قوله ابوك اراد بهما الجد واما الجد قوله هذا تأويل رؤياى وهو قوله انى رايت احد
عشر كوكبا قوله احسن بى يقال احسن اليه وبه قوله من البدو اى من البادية لانهم
كانوا اهل عمل واصحاب مواش ينتقلون فى المياه والمناجم قوله من بعد ان ترغ الشيطان
اى افسد بيننا واغوى قوله لطيف ذو لطف وصنع لما يشاء عالم بدقائق الامور قوله من الملك
اى ملك مصر وتأويل الاحاديث تمير الرويا قوله فاطر السموات يعنى فاطر السموات والارض
انت ربى اى تتولى امرى قوله توفى يعنى اقبضنى اليك والحقنى بالصالحين يعنى يا بى الانبياء
عليهم السلام توفاه الله تعالى بمصر ودن فى النيل فى صندوق من رخام ومات وعمره مائة وعشرون
سنة ١٠٠٠ ص ١٠٠٠ قال ابو عبد الله فاطر البديع والمبتدى والبارى والخالق واحد شىء ١٠٠٠ ابو عبد الله

هو البخاري نفسه وأشار الى ان معنى هذه الالفاظ الاربعة واحد وأشار بالفاطر الى المذكور في قوله فاطر السموات والارض وقيل دعوى البخاري الوحدة في معنى هذه الالفاظ متنوعة عند المحققين ورد عليه بعضهم بان البخاري لم يرد بذلك ان حقائق معانيها متوحدة وانما اراد انها ترجع الى معنى واحد وهو ايجاد الشيء بعد ان لم يكن قلت قوله واحد ينافي هذا التأويل ومعنى الفاطر من الفطر وهو الابتداء والاختراع قاله الجوهري ثم قال ابن عباس كنت لا ادري ما معنى فاطر السموات والارض حتى اتاني امر ابيان يختصمان في بئر فقال احدهما انا فطرناها اي انا ابتدأناها **قول**ه والبدیع معناه الخالق المخترع لاعتن مثال سابق فعمل بمعنى مفعول يقال ابدع فهو مبدع وكذا في بعض النسخ مبدع **قول**ه والبارئ والخالق قال الطيبي قبل الخالق البارئ المصور الفاظ مترادفة وهو وهم لان الخالق من الخلق واصله التقدير المستقيم والبارئ مأخوذ من البر واصله خلوص الشيء عن غيره اما على سبيل النقص منه وعليه قولهم برئ من مرضه واما على سبيل الانشاء منه ومنه برأ الله النعمة وهو البارئ لها وقيل البارئ هو الذي خلق الخلق بريثا من النفات والتناثر **قول**ه البارئ ويروى البادئ وقيل لبعضهم البارئ بالراء ولا يذر والاكثر البسادي بالبدال بدل الراء والهمزة ثابت فيهما وزعم بعض من ماصرناه من الشراح ان الصواب بالراء ورواية الدال وهم ورد عليه بعضهم بانه وقع في بعض طرق الاسماء الحسنی المبدئ وفي سورة العنكبوت (اولم يروا كيف يبدئ الله الخلق ثم يعيده) ثم قال (فانظروا كيف بدأ الخلق) فاسم الفاعل من الاول مبدئ ومن الثاني بادئ انتهى قلت في هذا الرد نظر لا يخفى **ص** من البدو بادية ش **ص** اشار به الى ما ذكر آنفا من قوله (وجاء بكم من البدو) اي من البادية وقد ذكرناه **ص** باب روى ابراهيم عليه الصلاة والسلام ش **ص** اي هذا باب في بين روى ابراهيم الخليل عليه السلام كذا وقع لابي ذر وسقط لفظ باب لغيره **ص** وقوله تعالى (فلما بلغ معه السعي قال يا بني اني ارى في المنام اني اذبحك فانظر ماذا ترى قال يا ابت افعل ما تؤمر ستجدني ان شاء الله من الصابرين فلما اسلما وتلاه للجبين وناديه ان يا ابراهيم قد صدقت الروايات كذلك نجزي المحسنين) ش **ص** وقوله مجرور عطف على ما قبله وسقت الآيات كلها في رواية كريمة وفي رواية ابي ذر (فلما بلغ معه السعي) الى قوله نجزي المحسنين وسقط للنسخ **قول**ه السعي اي بلغ ان يسعي مع ابيه في اشغاله وجوانحه ومعه لا يتعلق ببلغ لا قضاء بلوغهما معا حد السعي ولا بالسعي لان صلة المصدر لا تقدم عليه فبقى ان يكون بياننا كما انه قال لما نال فلما بلغ معه السعي **قول**ه فلما اسلما سجي تفسيره وكذا تفسير **قول**ه وتلاه **ص** قال مجاهد اسلما اسلما امرابه وتلاه وضع وجهه بالارض ش **ص** وصل الفريابي في تفسيره تعليق بمجاهد عن ورقاء عن ابن ابي نجیح عن مجاهد فذكره وليس في هذا الباب وفي الباب الذي قبله حديث واكتفي بالقرآن وقال بعضهم وقول الكرماني انه كان في كل منهما بياض ليحقق به حديثا يناسبه محتمل مع بعده قلت لم يقل الكرماني هكذا اصلا وانما قال وهذا البابان مما ترجمهما البخاري ولم يتفق له اثبات حديث فيهما **ص** باب التواطؤ على الرويا ش **ص** اي هذا باب في بيان التواطؤ اي توافق جماعة على رويها واحدة وان اختلفت عباراتهم **ص** حديثنا يحيى بن بكير حديثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما ان اناسا رأوا ليلة القدر في السبع الاواخر واناسا رأوها في العشر الاواخر فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم التسوها في السبع الاواخر ش **ص** مطابقة لترجمة ظاهرة ولكن اعترضه الاسماعيلي فقال اللفظ الذي ساقه خلاف التواطؤ وحديث التواطؤ ارى

رؤياكم قد تواطأت على العشر الاواخر ورد عليه بانه لم يلتزم ايراد الحديث بلفظ النواطئ وانما اراد
 بالتواطئ التوافق وهو اعم من ان يكون الحديث بلفظه او بمعناه ورجال الحديث قد تكرروا ذكرهم والحديث
 من افراذه قوله ان انا وفي رواية الكشميهني ان ناسا قوله اروا على صيغة المجهول اى فى المنام
 قوله الاواخر جمع والسبع مفرد فلامطابقة واجيب بانه اعتبر الآخرة بالنظر الى كل جزء منها
 ص باب ه رؤيا اهل السجون والفساد والشرك شى اى هذا باب فى بيان
 رؤيا اهل السجون وهو جمع سجن بالكسر وهو الحبس وبالفتح مصدر وقد سجنه يسجنه من باب
 نصر اى حبسه قوله والفساد اى رؤيا اهل الفساد يعنى اهل المعاصى قوله والشرك يعنى
 رؤيا اهل الشرك ووقع فى رواية ابي ذر بدل الشرك الشراب بضم الشين المجعة وتشديد
 الراء جمع شارب او بفتحين مخففا اى واهل الشراب واريد به الشراب المحرم وعطفه على الفساد
 من عطف الخاص على العام و اشار بهذا الى ان الرؤيا الصالحة معتبرة فى حق هؤلاء بانها قد تكون
 بشرى لاهل السجن بالخلاص وان كان المسجون كافرا تكون بشرى له بهدايته الى الاسلام كما كانت
 رؤيا الفتيين اللذين حبسا مع يوسف عليه السلام صادقة وقال ابو الحسن ابن ابي طالب وفى صدق
 الرؤيا الفتيين حجة على من زعم ان الكافر لا يرى رؤيا صادقة واما رؤيا اهل الفساد فتكون بشرى
 بالتوبة والرجوع عما هو فيه واما رؤيا الكافر فتكون بشرى له بهدايته الى الايمان ص
 لقوله تعالى (ودخل معه السجن فيان قال احدهما انى ارانى اعصر خيرا وقال الاخر انى ارانى
 احمل فوق رأسى خيرا تأكل الطير منه نبثا بتأويله انا نريك من المحسنين قال لا يأتىكما طعام
 ترزقانه الا نبأتكما بتأويله قبل ان يأتىكما ذلكما مما علمنى ربى انى تركت ملة قوم لا يؤمنون
 بالله وهم بالآخرة هم كافرون واتبعت ملة آبائى ابراهيم واسحق ويعقوب ما كان لنا ان نشرك
 بالله من شئ ذلك من فضل الله علينا وعلى الناس ولكن اكثر الناس لا يصاحبى السجن
 ارباب متفرقون) وقال الفضيل عند قوله يا صاحبي السجن لبعض الاتباع يا عبد الله ارباب
 متفرقون خيرا والله الواحد القهار ماتعبدون من دونه الاسماء سميتوها انتم واباؤكم ما تزل الله بها
 من سلطان ان احكم الله امر الاتعبدوا الاياه ذلك الدين القيم ولكن اكثر الناس لا يعلمون
 يا صاحبي السجن اما احداكم فيسقى ربه خيرا واما الآخر فيصلب فتأكل الطير من رأسه قضى
 الامر الذى فيه تستفتيان وقال للذى ظن انه ناج منها اذكرنى عند ربك فأنساه الشيطان ذكر ربه
 فلبث فى السجن بضع سنين وقال الملك انى ارى سبع بقرات سمان يأكلهن سبع عجاف وسبع
 سنبلات خضروا خرباسات يأبها الملاء أفتونى فى رؤياى ان كنتم للرؤيا تعبرون قالوا اضغات
 احلام ومانحن بتأويل الاحلام بعالمين وقال الذى نجاهنهما وادكر بعد امه انا انبأكم بتأويله فارسلون
 يوسف ايها الصديق أفتنا فى سبع بقرات سمان يأكلهن سبع عجاف وسبع سنبلات خضروا خضر
 واباسات اعلى ارجع الى الناس لعلهم يعلمون قال تزرعون سبع سنين دأبا فاحصدم فذروه فى سنبله الا قليلا
 مما تأكلون ثم يأتى من ذلك سبع شداد يا كُن ما قدمتم لهن الا قليلا مما تحصون ثم يأتى من بعد ذلك
 عام فيه يفاث الناس وفيه يعصرون وقال الملك ائتوني به فلجاءه الرسول قال ارجع الى ربك شى
 سبقت هذه الايات كلها فى رواية كريمة وهى ثلاث عشرة آية وفى رواية ابي ذر من قوله ودخل معه
 السجن فيان ثم قال الا قوله ارجع الى ربك قوله لقوله تعالى ودخل معه السجن وفى بعض النسخ

و قوله تعالى بدون لام التعليل والاول اولى لانه يحتاج بقوله ودخل معه الى آخره على اعتبار الرؤيا الصالحة في حق اهل السجن والفساد والشرك وهو ايضا يوضح حكم الترجمة فانه لم يتعرض فيها الى بيان الحكم فقوله ودخل معه اى مع يوسف قتيان وهما غلامان كانا للوليد بن ريان ملك مصر الا **ك**بر احدهما خبازه وصاحب طعامه واسمه مجلت والآخر ساقيه صاحب شرابه واسمه نبوء غضب عليهما الملك فحبسهما وكان يوسف لما دخل السجن قال لاهله انى اعبى الاحلام فقال احدا لقتين لصاحبه فلنجرب هذا العيد العبرانى فترى له فسألاه من غير ان يكونا رأيا شيئا فقال احدهما انى ارانى اعصر خيرا اى عنباً بلغة عمان وقيل لاعرابى معه عنب مامعك قال خمر وقرأ ابن مسعود عصر عنباً وقيل انما قال خيراً باعتبار ما يؤل اليه قوله نائناً بتأويله اى اخبرنا بتعبيره وما يؤل اليه امر هذه الرؤيا قوله انا نراك من المحسنين اى من العالمين الذين احسنوا العلم قاله الفراء وقال ابن اسحق المحسنين اليها ان قلت ذلك قوله لا يأتىكما طعام ترزقان انما قال ذلك لانه كره ان يعبر لهما ما سألاه لما علم في ذلك من المكروه على احدهما فأعرض عن سؤالهما واخذ في غيره فقال لهما لا يأتىكما طعام ترزقان في نومكما الانبأتكما بتأويله اى بتفسيره والوانه اى طعام اكلتم وكما اكلتم ومتى اكلتم من قبل ان يأتىكما فقال له هذا من فعل العرافين والكهنة وقال يوسف ما انا بكاهن وانما ذلكما العلم بما علمنى ربى ثم علمهما انه مؤمن فقال انى تركت ملة قوم اى دينهم وشريعتهم قوله واتبع ملة آبائى ابراهيم هى الملة الخيفية قوله ذلك اى التوحيد والعلم من فضل الله فارادهمادينه وعلمه وفطنته ثم دماهما الى الاسلام فاقبل عليهما وعلى اهل السجن وكان بين ايديهم اصنام يعبدونها من دون الله فقال الزاما للحجة يا صاحبي السجن جعلهما صاحبي السجن لكونهما فيه فقال ارباب متفرقون يعنى شتى لانضر ولا تنفع خير ام الله الواحد القهار قوله وقال الفضيل الى قوله القهار وقع هنا عند كريمة ووقع عند ابى ذر بعد قوله ارجع الى ربك ووقع عند غيرهما بعد قوله الاعناب والدهن والذى عند كريمة هو اليق قوله مائه بدون من دونه اى من دون الله الاسماء يعنى لاحقيقة لها قوله من سلطان اى حجة وبرهان قوله ذلك الذين اى ذلك الذى دعوتكم اليه من التوحيد وترك الشرك هو الدين القيم اى المستقيم ثم فسر رؤياهما بقوله (يا صاحبي السجن) الخ ولما سمعا قول يوسف قالاً ما رأينا شيئاً كننا نلعب فقال يوسف (قضى الامر) اى فرغ الامر الذى سألتما هو ووجب حكم الله عليهما بالذى اخبرتكما به وقال يوسف عند ذلك للذى ظن اى علم انه ناج وهو الساقى اذكرنى عند ربك اى سيدك قوله فأنساه الشيطان اى انسى يوسف الشيطان ذكر ربه حتى ابتلى الفرج من غيره واستمعان بالخلق فلذلك لبث في السجن بضع سنين واختلف في معناه فقال ابو عبيدة هو ما بين الثلاثة الى الخمسة وقال مجاهد ما بين ثلاث الى سبع وقال قتادة والاضمى ما بين الثلاثة الى التسع وقال ابن عباس مادون العشرة واكثر المفسرين ههنا ان البضع سبع سنين ولما دنا فرج يوسف رأى ملك مصر الا **ك**بر رؤيا مجيبة هالته وقال انى ارى سبع بقرات سمان خرجن من نهر يابس يأكلن سبع بقرات عجاف اى مهازبل فابتلعنهن فدخلن في بطونهن فلم يرمهن شيئاً ورأى سبع سنبلات خضر قد انعقد حبها واخريا بسات قد احتصدت وافركت فالتوت اليابسات على الخضر حتى غلبن عليهن فجمع السحرة والحازة والقافة وقصها عليهم وقال ايها الملاء اى الاشراف افتونى

في رؤياي فاعبروها ان كنتم للرؤيا تعبرون قالوا هذا الذي رأته اضغاث احلام اي احلام مختلفة
 مشتبهة باطيل والاضغاث جمع ضغث وهو الخزمة من انواع الحشيش قوله وقال الذي نجا منها
 هو الساقى قوله وادكر اي تذكر حاجة يوسف وهو قوله اذ كرنى عند ربك قوله بعد امة اي
 بعد حين وعن عكرمة بعد قرن وعن سعيد بن جبير بعد سنين وسجى مزيد الكلام فيه قوله
 انبثكم اي اخبركم بتأويله قوله فارسلون يعني الى يوسف فارسلوه اليه فقال يوسف يعني
 يا يوسف ايها الصديق وهو الكثير الصديق قوله افتنا الى قوله وقال الملك ائتوني به من كلام
 الساقى المرسل الى يوسف قوله لعلمهم يعلمون اي تأويل رؤيا الملك وقيل يعلمون فضلك وعلمك
 قوله قال تزرعون اي قال يوسف تزرعون سبع سنين دأبا اي كعادتكم قاله التعلبي وقال الزمخشري
 دأبا مصدر دأب في العمل وهو حال من المأمورين اي دائبين اي اما على تدأبون دأبا وما على
 ايقاع المصدر حالا يعني ذوى دأب قوله فذروه اي اتركوه في سبيله انما قال ذلك ليقى ولا
 يفسد قوله سبع شداد يعني سبع سنين جذب وخط قوله مما تحصنون اي تحرسون وتندخرون
 قوله يغاث الناس من الغوث نوم الغيث وهو المطر اي يمحطون منه قوله وفيه يعصرون
 اكثر المفسرون على معنى يعصرون العنب خرا والزيتون زيتا والسمسم دهنا وقال ابو عبيدة
 يعصرون ينجون من الجذب والكرب العصر والعصرة النجاة والمجأ وقيل يعصرون يمحطون
 دليله (واتزلنا من المعصرات) ثم ان الساقى لما رجع الى الملك واخبره بما افتاه يوسف من تأويل
 رؤياه قال الملك آتوني به اي يوسف فلما جاءه الرسول اي لما جاء يوسف الرسول وقال اجب الملك
 قال يوسف ارجع الى ربك اي سيدك الملك فاسأله ما بال النسوة الآية وانما قال ذلك حتى يظهر
 عنده ويعرف صحته امره من قبل النسوة وتمام القصة في موضعها **ح** وادكر افتعل من ذكرامة
 قرن ويقرأ امه نسيان وقال ابن عباس يعصرون الاعناب والذهن تحصنون تحرسون **ش**
 اشار بهذا الى تفسير بعض الالفاظ التي وقعت في الآيات المذكورة منها قوله وادكر فانه على وزن
 افتعل لان اصله اذكر بالذال المججمة فقلت الى باب الافعال فصار اذتكر ثم قلبت التاء دالا مهملة
 فصار اذ ذكر ثم قلبت الذال المججمة دالا مهملة ثم ادغمت الدال في الدال فصار اذ ذكر قال الزمخشري
 هذا هو الفصح وعن الحسن بالذال المججمة وقوله افتقل من ذكر رواية الكشميني وفي رواية غيره
 افتعل من ذكرت ومنها قوله امه فانه فسرهما بقوله قرن قوله ويقرأ امه بفتح الهمزة وتخفيف
 الميم وباللهاء الموقوفة فسرهما بقوله نسيان واخرجه الطبري عن عكرمة وينسب هذه القراءة
 في الشواذ الى ابن عباس والضحاك يقال رجل مأموه ذاهب العقل يقال امهت امه امها يسكون
 الميم ومنها قوله يعصرون اشار به الى تفسيره بقوله وقال ابن عباس يعصرون الاعناب والذهن
 ووصله فكذا ابن ابي حاتم من طريق علي بن طلحة عن ابن عباس ومنها قوله تحصنون فسرهما بقوله
 يحرسون قد مر الكلام فيه **ح** حدثنا عبد الله بن محمد بن اسماء حدثنا جويرية عن مالك عن الزهري
 ان سعيد بن المسيب وابا عبيدة اخبراه عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 لو لبثت في السجن ما لبث يوسف ثم اتاني الداعي لاجلته **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من
 معناه وعبد الله هو ابن محمد بن اسماء بن عبيد الضبي سمع عنه جويرية بن اسماء وهما ايمان علمان
 مشتركان بين الذكور والاناث وابو عبيد بالضم اسمه سعد بن عبيد مولى عبد الرحمن بن الازهر بن

عوف والحديث مضى في التفسير وفي احاديث الانبياء بهذا المندقول له ما لبث اى مدة لبثه قولا ثم اتانى الداعى اى من الملك يدعو الى اليه لاسرعت في الاجابة ولبادرت اليه ولا اشتطت شرطا لاخراجى وقد كان يوسف لما اتاه الداعى يدعو الى الملك قال ارجع الى ربك فاسأله ما بال النسوة اللاتي قطعن ايديهن ولا يلزم من ذلك تفضيل يوسف على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لانه قال ذلك تواضعا او بيانا للمصلحة اذ لعل في الخروج مصالح الاسراع بها اولى **ص** باب **هـ** من رأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في المنام **ش** اى هذا باب في بيان امر من رأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في منامه **ص** حدثنا عبد ان اخبرنا عبد الله عن يونس عن الزهرى حدثني ابو سلمة ان ابا هريرة رضى الله تعالى عنه قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من رأى في المنام فسيرانى في اليقظة ولا يتمثل الشيطان بى قال ابو عبد الله قال ابن سيرين اذا رآه في صورته **ش** مطابقته لاترجة من حيث انه يوضحها ان رؤية النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في المنام صحيحة لا تنكرو وليست باضغاث احلام ولا من تشبهات الشيطان يؤيده قوله صلى الله تعالى عليه وسلم فقد رأى الحق اى الرؤيا الصحيحة وذكر ابو الحسن عن علي بن ابي طالب في مدخله الكبير رؤية سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تدل على الخصب والامطار وكثرة الرجة ونصر المجاهدين وظهور الدين وظفر الغزاة والمقاتلين ودمار الكفار وظفر المسلمين بهم وصحة الدين اذا رؤى في الصفات المحمودة وربما دل على الحوادث في الدين وظهور الفتن والبدع اذا رؤى في الصفات المكروهة وعبدان شيخ البخارى لقب عبد الله بن عثمان المروزى وعبد الله هو ابن المبارك المروزى ويونس هو ابن يزيد الايلي والزهرى هو محمد بن مسلم وابو سلمة ابن عبد الرحمن بن عوف رضى الله تعالى عنه والحديث اخرجه مسلم في التعبير عن ابي الطاهر بن السرح وغيره واخرجه ابو داود في الادب عن احمد بن صالح قوله فسيرانى في اليقظة زاد مسلم من هذا الوجه اوفكما رآنى في اليقظة هكذا بالشك ومعنى لفظ البخارى ان المراد اهل عصره اى من رآه في المنام وفقه الله للهجرة اليه والتشرف بلقائه صلى الله تعالى عليه وسلم او يرى تصديق تلك الرؤيا في الدار الآخرة او يراه فيها رؤية خاصة في القرب منه والشفاعة قوله ولا يتمثل الشيطان بى اى لا يحصل له مثال صورتي ولا يشبه بى قالوا كما منع الله الشيطان ان يتصور بصورته في اليقظة كذلك منعه في المنام لئلا يشبه الحق بالباطل قوله قال ابو عبد الله الى آخره لم ينبت للنفس ولا بى ذر وثبت عند غيرهما وابو عبد الله هو البخارى نفسه قال محمد بن سيرين اذا رآه في صورته اراد ان رؤيته اياه صلى الله تعالى عليه وسلم لا تعتبر الا اذا رآه على صفته التي وصف بها صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا التعليق رواه اسمعيل بن اسحق القاضي عن سليمان بن حرب من شيوخ البخارى عن جاد بن زيد عن ابوب قال كان محمد يعنى ابن سيرين اذا قص عليه رجل انه رأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال صف الذى رأيته فان وصف له بصفة لا يعرفها قال لم يره وهذا سند صحيح فان قلت يعارضه ما اخرجه ابن ابي عاصم من وجه آخر عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من رأى في المنام فقد رآنى فانى ارى في كل صورة قلت في سنده صالح مولى التوأمة وهو ضعيف لاختلاطه وهو من رواية من سمع منه بعد الاختلاط **ص** حدثنا معلى بن اسد حدثنا عبد العزيز بن مختار حدثنا ثابت البناني عن انس رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من رأى في المنام فقد رآنى فان الشيطان لا يتمثل بى ورؤيا المؤمن

جزء من سنة واربعين جزءاً من نبوة شئ - مطابقتها لترجمة طهارة ورجاله كلهم يصرون
والحديث أخرجه الترمذي في الشمائل عن عبد الله بن عبد الرحمن عن معلى بن أسد بن قيس قال سمعت أبا
قيل معناه أن رؤياه صحيحة لا تكون أضغاثاً ولا تشبهات الشيطان ويعنده في بعض طرق قد رأى
الحق وقال الطبيب هنا اتحد الشرط والجزاء فدل على أن الغاية في الكمال أي قد رأى رؤياه ليس
بعد شئ وقيل هو في معنى الأخبار أي من رأى فآخبره بأن رؤيته حق ليست أضغاث أحلام ولا تخيلات
الشيطان ورؤيته بسبب الأخبار قيل كيف يكون ذلك وهو في المدينة ورائي في الشرق والغرب واجيب
بأن الرؤية أمر يخلفه الله تعالى ولا يشترط فيها عقلاً مواجهة ولا مقابلة ولا مقارنة ولا خروج شعاع
ولا غيره ولهذا جاز أن يرى أعمى الصبر بقية اندلس وقيل كثيراً يرى على خلاف صفته المعروفة
وبراد شخصان في حالة واحدة في مكانين والجسم الواحد لا يكون إلا في مكان واحد واجاب النووي
حاكباً عن بعضهم ذلك ظن الرائي أنه رآه كذلك وقد يظن الثاني بعض الخبالات مرئياً لكونه
مرتبطاً بما يراه مادة فذاته الشريفة هي مرئية قطعاً لا خيال ولا ظن فيه لكن هذه الأمور العارضة
قد تكون متخيلة لا رأي قوله فان الشيطان لا يتنزل بي ومضى في حديث أبي هريرة في كتاب العلم
فان الشيطان لا يتنزل في صورتي وفي حديث جابر عند ابن ماجه أنه لا ينبغي للشيطان أن يتنزل في
صورتي وفي لفظ مسلم ان يشبه بدل ان يتنزل وفي حديث ابن مسعود عند الترمذي وان
ماجة ان الشيطان لا يستطيع ان يتنزل بي وفي حديث أبي قتادة على ما يحكى وان الشيطان
لا يترأى أبى بالراء ومعناه لا يستطيع ان يصير مرئياً بصورتى وفي رواية غير أبي ذر يترأى
بالزأى وبعد الالف ياء آخر الحروف وفي حديث أبي سعيد في آخر الباب فان الشيطان لا يتكوننى
ص حديثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عبيد الله بن أبي جعفر قال أخبرني ابوسلمة عن أبي
قتادة قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الرؤيا الصالحة من الله والحلم من الشيطان فن رأى
شيئاً يكرهه فليفت عن تماله ثلاثاً وليتعوذ من الشيطان فانها لا تضره وان الشيطان لا يترأى أبى
ش مطابقتها لترجمة تؤخذ من قوله وان الشيطان لا يترأى أبى والثلاثة الاول من السند
مصريون وعبد الله بن أبي جعفر الاموى القرطبي واسم أبي جعفر يسار وكان عبيد الله بقيقه في زمانه
وابوسلمة ابن عبد الرحمن بن عوف وابوقتادة الحارث بن ربيع الانصارى والحديث مضى
في الطب عن خالد بن مخلد وفي التعبير عن احمد بن يونس ومضى الكلام فيه قوله لا يترأى بالزأى
أي لا يقصصنى لان يصير مرئياً بصورتى ص حديثنا خالد بن خلى حديثنا محمد بن حرب
حدثني الزبيدي عن الزهرى قال ابوسلمة قال ابوقتادة قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن رأى
قد رأى الحق ش مطابقتها لترجمة طاهرة وخالد بن خلى بفتح الحاء المعجمة وكسر
اللام وتشديد الباء ابوالقاسم الحمصى قاضيا وهو من افراد البخارى ومحمد بن حرب ابوعبد الله
النسائى روى عنه البخارى في آخر الاعتصام والزبيدي نسبة الى زيد بضم الزأى وفتح الباء
الموحدة رسكون الباء وبالدال المهملة واسم محمد بن الوليد بن عامر الشامى الحمصى رحدث ابى
قتادة تدمر عن قريب غير مرة فدل قد رأى الحق أي الرؤية الصحيحة النابتة لا أضغاث أحلام
ولا تخيلات باطلة وقال الطبيب الحق هنا مصدر مؤكدة أي قد رأى رؤيته الحق ص فانه
يونس وابن اخي الزهرى ش أي تابع الزبيدي في رواية عن الزهرى يونس بن يزيد

وابن اخي الزهري وهو محمد بن عبد الله بن مسلم ووصلها مسلم من طريقها وساقها على لفظ يونس
واحال برواية ابن اخي الزهري عليه **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث حدثني
ابن الهاد عن عبد الله بن خباب عن ابي سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه سمع النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم يقول من رأى فقد رأى الحق فان الشيطان لا يتكوفنى **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وابن
الهاد هو يزيد بن عبد الله بن اسامة وعبد الله بن خباب بفتح الخاء المعجمة وتشديد الباء الموحدة
الاولى وقد مر ذكره عن قريب والحديث من افراذه قوله فان الشيطان لا يتكوفنى لتتم المعنى
والتعليل للحكم ومعناه لا يتكون كونا مثل كوفى ولا يتخذ كوفى اى لا يتشكل بشكلى وقال الكرماني
التيكون لازم فواجبه ثم اجاب بقوله لزومه غير لازم او معناه لا يتكون كوفى فحذف المضاف
واوصل المضاف اليه بالفعل **ص** * باب * رؤيا الليل **ش** اى هذا باب في بيان
الرؤيا التي تكون بالليل هل تساوى الرؤيا التي تكون بالنهار او متفاوتان قيل كانه يشير الى حديث
ابي سعيد اصدق الرؤيا بالاسحار اخرجه احمد مر فوعاً وصححه ابن حبان وذكر نصر بن يعقوب
الدينوري ان الرؤيا اول الليل تبطل تأويلها ومن النصف الثاني تسرع بتفاوت اجزاء الليل وان
اسرعها تأويل رؤيا السحر ولا سيما عند طلوع الفجر وعن جعفر الصادق اسرعها تأويل رؤيا
القبول **ص** رواه سمرة **ش** اى روى حديث رؤيا الليل سمرة بن جندب
الفزاري الصحابي المشهور وسأني حديثه في آخر كتاب التعبير ان شاء الله تع **ص** حدثنا
احمد بن المقدم العجلي حدثنا محمد بن عبد الرحمن الطفاوى حدثنا ايوب عن محمد عن ابي هريرة
قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اعطيت مفاتيح الكلم ونصرت بالرعب وبلغنا انا نائم البارحة
اذا تيت بمفاتيح خزائن الارض حتى وضعت في يدي قال ابو هريرة فذهب رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم وانتم تنقلونها **ش** مطابقتها للترجمة في قوله وبلغنا انا نائم البارحة والطفاوى بضم الطاء
وتخفيف الفاء وبالواو نسبة الى بني طفاوة او الى طفاوة موضع وايوب هو السخيتاني ومحمد هو ابن سيرين
والحديث من افراذه قوله مفاتيح الكلم اى لفظ قليل يفيد معاني كثيرة وهذا غاية البلاغة وسأني
رواية اخرى بعثت بجوامع الكلم وقال البخاري بلغني ان جوامع الكلم ان الله تعالى يجمع الامور
الكثيرة التي كانت تكتب في الكتب قبله في الامر الواحد والامرين او نحو ذلك قوله
ونصرت بالرعب بضم الراء وسكون العين الفرع اى يهزمون من عسكر الاسلام بمجرد الصيت
ويخافون منهم او يتساقون بدون ايحاف خيل وركاب قوله البارحة اسم لليلة الماضية وان كان قبل
الزوال قوله اتيت على صيغة المجهول قواه في يدي اما حقيقة واما مجاز باعتبار قوله تنقلونها
من الانتقال من النقل بالنون والقاف ويروى تنقلونها بالفاء موضع القاف اى تغتمونها ويروى
تنقلونها بالثاء المثناة موضع الفاء اى تستخرجونها وذلك كاستخراجهم خزائن كسرى ودقائن قيصر
ص حدثنا عبد الله بن مسleme عن مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما
ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اراني الليلة عند الكعبة فرأيت رجلاً آدم كاحسن
ما انت راه من ادم الرجل له لمة كاحسن ما انت راه من اللهم قدر جلها تقطر ماء متكثا على رجلين
او عواتق رجلين يطوف بالبيت فسألت من هذا فقيل المسيح بن مريم عليهما السلام واذا انا برجل
جعل قطط اعور العين البني كأنها غيبة طافية فسألت من هذا فقيل المسيح الدجال **ش**

مطابقته للترجمة في قوله اراني الليلة عند الكعبة والحديث مضى في اللباس عن عبد الله بن يوسف
واخرجه مسلم في الايمان عن يحيى بن يحيى قوله اراني الليلة اى ارى نفسي واليلة نصب على الظرفية
وسبأنى في باب الطواف بالكعبة من وجه آخر عن عمر بلفظ ينسا انا نائم رأيتنى اطوف بالكعبة
قوله من ادم الرجال بضم الهمزة وسكون الدال جمع آدم وهو الاسمر قال الداودى هو الى السمرة اميل
وقال ابو عبد الملك الادم فوق الاسمر يعاوه سواد قليل قوله له لمة بكسر اللام وتشديد الميم وهو
الشعر المجاوز شحمة الاذن والهم بالكسر ايضا جمع لمة فاذا بلغ المنكيين فهى جسة والوفرة
دون ذلك قوله رجلها بتشديد الجيم اى سرحها قوله يقطر ماء جلة حالية قوله متكئا حال من
قوله رجلا وهو نكرة ولكنه وصف بالوصاف المذكورة فصار حكمه حكم المعرفة قوله او على
عواقب رجلين شك من الراوى وهو جمع عاتق وهو اسم لما بين المنكب والعنق وقيل هذا جمع فكيف
اضيف الى المتنى واجب بانه نحو قوله (فقد صنعت قلوبكم) وجاز مثله اذ لا التباس قوله جعد اى
غير سبط او قصير قوله قطط هو المبالغ في الجموعة قوله طافية ضد الراسبة وقال ابن الاثير الطافية
هى الحبة التى قد خرجت عن حذبت اخواتها فظهرت من بينها وارتفعت وقيل اراد به الحبة
الطافية على وجه الماء شبه عينه بها ويقال طفا الشيء على الماء يطفوا اذا علا فعين الدجال طافية
على وجهه قد برزت كالغلبة وقال ابن بطال من قرأ طائفة بالهمزة فعناه ان عينه مفقودة ذهب
ضوئها كأنها عنبه نضجت فذهب ماؤها ومن قرأ بغير همز فعناه انها برزت وخرج الباطن
الاسود فيها لان كل شئ ظهر فقد طفا قوله المسيح الدجال وفي تسمية الدجال بالمسيح خمسة اقوال
وفي تسميته بالدجال عشرة اقوال ذكرنا كلها في كتابنا الموسوم بزين المجالس وكذلك ذكرنا
في تسمية عيسى بن مريم بالمسيح ثلاثة وعشرين وجهها اختصرنا هنا ذكره خوفا من السأمة
ومختصره معنى المسيح فى عيسى عليه السلام كونه لا يمسح ذامهاة الابرى ومعناه فى الدجال كونه
ممسوح احدى العينين وقيل فيه بالخاء المعجمة **ص** حدثنا يحيى حدثنا الليث عن بنون
عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله ان ابن عباس كان يحدث ان رجلا اتى رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم فقال انى اريت الليلة فى المنام وساقى الحديث **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة
ويحيى ابن عبد الله بن بكير ينسب الى جده وعبيد الله بن عبد الله ابن عتبة بن مسعود الهذلي
قوله انى اريت على صيغة المجهول ويرى رأيت وقد اقتصر البخارى على هذا المقدار
من الحديث وسبأنى تمامه بهذا السند فى باب من لم ير الرؤيا لاول عابر اذا لم يصب وسبأنى شرحه
هناك ان شاء الله تعالى **ص** وتابعه سليمان بن كثير وابن اخى الزهرى وسفيان بن حسين
عن الزهرى عن عبيد الله عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اى تابع
الزهرى فى روايته عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس سليمان بن كثير ووصل هذه المتابعة مسلم
وقال حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن الدارمى اخبرنا محمد بن كثير حدثنا سليمان وهو ابن كثير عن
الزهرى عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقول
لاصحابه من رأى منكم فليقصها اعبرها له قال جاء رجل فقال يا رسول الله انى رأيت ظلة فاحاله
على ما قبله قوله وابن اخى الزهرى اى تابعه ايضا ابن اخى الزهرى وهو محمد بن عبد الله بن مسلم
وقال بعضهم وصلها الهذلى فى الزهريات ولا اعلم صحته قوله وسفيان بن حسين اى وتابعه ايضا

سفيان بن حسين الواسطي ووصلها احمد عن يزيد بن هارون عنه **ص** وقال الزبيدي
عن الزهري عن عبيد الله ان ابن عباس اواباهريه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش**
اي وقال محمد بن الوليد بن عامر الحمصي عن محمد بن مسلم الزهري عن عبيد الله بن عبد الله ان ابن
عباس اواباهريه فذكره بالشك ووصله مسلم وقال حدثنا حاجب بن الوليد حدثنا محمد بن حرب
عن الزبيدي اخبرني الزهري عن عبيد الله بن عبد الله ان ابن عباس اواباهريه كان يحدث ان رجلا
اتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم ساق الحديث بسند آخر **ص** وقال شعيب
واسحق بن يحيى عن الزهري كان ابوهريره يحدث عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان معمر
لايسنده حتى كان بعد **ش** شعيب هو ابن ابي حزة الحمصي واسحق بن يحيى الكلبي
الحمصي وقال بعضهم وصلها الذهلي في الزهريات ولا اعلم صحته قوله وكان معمر اي ابن راشد
لايسند الحديث المذكور حتى اسنده بعد ذلك قال عبدالرزاق كان معمر يحدث به فيقول كان ابن عباس
يعني ولا يذكر عبيد الله بن عبد الله في السند حتى جاءه زمعة بكتاب فيه عن الزهري عن عبيد الله
عن ابن عباس فكان لا يشك فيه بعد **ص** **باب** الرؤيا بالنهار **ش**
اي هذا باب في بيان امر الرؤيا الواقعة بالنهار وفي رواية ابي ذر رؤيا النهار **ص** وقال
ابن عون عن ابن سيرين رؤيا النهار مثل رؤيا الليل **ش** اي قال عبد الله بن عون عن محمد
ابن سيرين ووصله علي بن ابي طالب القيرواني في كتاب التعبير من طريق مسعدة بن اليسع عن
عبد الله بن عون وفي التوضيح قال ابو الحسن علي بن ابي طالب في كتابه نور البسنان وربيع
الانسان لافرق بين رؤيا النهار والليل وحكمهما واحد في العبارة وكذا رؤيا النساء ورؤيا الرجال
ص حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة انه سمع انس
ابن مالك يقول كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يدخل على ام حرام بنت ملحان وكانت
تحت عبادة بن الصامت فدخل عليها يوما فاطعمته وجعلت تقلى رأسه فنام رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم ثم استيقظ وهو يضحك قالت فقلت ما يضحكك يا رسول الله قال ناس من امتي
عرضوا على غزاة في سبيل الله يريدون ثبج هذا البحر ملوكا على الاسرة او مثل الملوك على
الاسرة شك اسحق قالت فقلت يا رسول الله ادع الله ان يجعلني منهم فدعا لها رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم ثم وضع رأسه ثم استيقظ وهو يضحك فقلت ما يضحكك يا رسول الله قال ناس
من امتي عرضوا على غزاة في سبيل الله كما قال في الاولى قالت فقلت يا رسول الله ادع الله ان يجعلني منهم
قال انت من الاولين فركبت البحر في زمان معاوية بن ابي سفيان فصرعت عن دابتها حين خرجت من
البحر فهلك **ش** مطابقتها لترجمة في قوله فنام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم استيقظ
وهو يضحك والحديث مضى في الجهاد عن عبد الله بن يوسف ايضا وفي الاستيذان عن اسماعيل
واخرجه مسلم في الجهاد عن يحيى بن يحيى ومضى الكلام فيه قوله بدخل على ام حرام بنت ملحان
بكسر الميم وقيل بفتحها وهي خالة انس بن مالك ووجه دخوله صلى الله تعالى عليه وسلم
عليها انها كانت خالته من الرضاع قوله تقلى على وزن ترمى اي تقتش عن القمل قوله ثبج هذا
البحر بفتح الثاء المثناة والباء الموحدة وبالجمم اي وسطه قوله في زمن معاوية احتج بعضهم على
صحة خلافة معاوية ولا يصح لانه كان في زمنه وهو امير بالشام والخليفة عثمان بن عفان رضى الله

تعالى عنه. وانشأنا ان ذلك كان في زمن دعواه الخلافة لا يصح لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم
الخلافة بعدى ثلاثون سنة ومعاوية ومن بعده يسمون ملوكا ولو سموا خلفاء **ص** باب
رويا القسامة **ش** اى هذا باب في بيان رويا القسامة قال ابن بطلال الانتاق على ان رويا
المؤمنة الصالحة داخلة في قوله رويا المؤمن الصالح جزء من اجزاء النبوة **ص** حديثنا
سعيد بن حفيظ حدثني الليث حدثني عقيل عن ابن شهاب اخبرني خارجة بن زيد بن ثابت ان ام المؤمنين
امراة من الانصار بايعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اخبرته انهم اقتسموا المهاجرين قرعة
قالت فطار لنا عثمان بن مظعون واثرنا في اياتنا فوجع وجهه الذي توفي فيه فلما توفي غسل وكفن
في ثوابه دخل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قالت فقلت رجة الله عليك ايا السائب فشهادتي عليك
لقد اكرمك الله فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وما يدريك ان الله اكرمك فقلت باني انت
يا رسول الله فن يكرمك الله فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اما هو فوالله لقد جاءه اليقين
والله اني لارجوه الخير والله ما درى وانا رسول الله ماذا يفعل في فقال والله لا اركب بعد احد
ابدا **ش** هذا مضى في الجنائز وفيه فتمت فرأيت لعثمان عينا تجري فاخبرت رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ذلك عمله ويأتى ايضا الآن وهذا هو وجد مطابقة الحديث
لترجمة وام العلاء ابنة الحارث ابن ثابت بن خازمة بن ثعلبة بن حلاس ابن امية الانصارية من المبايعات
وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعودها في مرضها قوله انهم اى ان الانصار اقتسموا
المهاجرين بمعنى اخذ كل منهم واحدا من المهاجرين حين قدموا المدينة قوله فطار لنا اى وقع في مهمنا
عثمان بن مظعون بالظاء المججمة والعين المهملة قوله فوجع بكسر الجيم اى مرض ويحور ضم الواو
وقال ابن التين بالضم روينا قوله ايا السائب بالسين المهملة كنية عثمان بن مظعون قوله فشهادتي
مبتدأ عليك صلته والجملة الخبرية خبره وهى لقد اكرمك الله اى شهادتي عليك فولى لقد اكرمك الله
قوله باني انت اى مفدى باني انت قوله اما هو بفتح الهزة وتشديد الميم وقسمه قوله والله ما درى
وانا رسول الله واماء قدر نحو (والراسخون في العلم) ان لم يكن عطفنا على الله قال الكرمانى فان قلت
معلوم انه صلى الله تعالى عليه وسلم مغفور له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وله من المقامات المحمودة ما ليس
لغيره قلت هو نفي للدراية التفصيلية والمعلوم وهو الاجمالى قوله ما يفعل بي في الحديث الا فى ما
يفعل به قال الداودى الاول ليس بصحيح والصحيح هذا لان الرسول لا يشك قال او قال ذلك قبل ان يخبر
بان اهل بدر يدخلون الجنة **ص** حديثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري بهذا وقال
ما درى ما يفعل به قالت واحزنى فتمت فرأيت لعثمان عينا تجري فاخبرت رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم فقال ذلك عمله **ش** هذا هو من الحديث الماضى اخرج عن ابى اليمان
الحكم بن نافع الخ قوله بهذا اى بالحديث المذكور قوله ذلك وروى ذلك **ص** باب الحكم من
الشیطان **ش** اى هذا باب يذكر فيه الحلم من الشيطان والحلم بضم الحاء وقد سبق معناه
وقد حذف ابن بطلال وغيره هذا الباب لانه سبق مع الكلام عليه **ص** فاذا حل
فليصق عن يساره وليستعذ بالله عز وجل **ش** حلم بفتح اللام وهذه الترجمة بعض الفاظ
الحديث **ص** حديثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن ابى سلمة ان ابا قتادة الانصارى
وكان من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفرسانه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول

الرؤيا من الله والحلم من الشيطان فاذا حلم احدكم الحلم يكرهه فليصق عن يساره وليستعذ بالله منه فلن يضره
 ش **ش** مطابقتها لترجمة ظاهرة وقدمضى في باب من رأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن يحيى بن بكير
 عن الليث عن عبد الله بن ابي جعفر عن ابي سلمة عن ابي قتادة الحديث وبينهما بعض اختلاف في رجال السند
 وفي المتن من زيادة ونقصان قوله وكان من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذكر هذا تعظيمه
 واقتضائه وتعليل الجاهل وان كان من الصحابة المشهورين قوله وفرسانه اى ومن فرسان النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم ومن فروسيته انه قتل يوم خيبر عشرين رجلا ففله الشارع سلمهم قوله
 الرؤيا من الله اى المنام المحبوب من الله تعالى والحلم المكروه من الشيطان اى على طبعه والافالكل
 من الله تعالى قوله فاذا حلم بفتح اللام وقدمرأنا **ص** **باب** **ش** **ش** اى هذا
 باب في حكم رؤية اللب اذا رآه في المنام بماذا يعبر به **ص** حدثنا عبدان اخبرنا عبد الله
 اخبرنا يونس عن الزهري اخبرني حزة بن عبد الله ان ابن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم بينا انا نائم ثم اتيت بقدر لبن فشربت منه حتى انى لارى ارى يخرج من اظفارى
 ثم اعطيت فضلى يعنى عمر قالوا فا اولته يا رسول الله قال العلم **ش** **ش** مطابقتها لترجمة من حيث
 انه يوضحها ويبين تعبير اللب وعبدان لقب عبد الله بن عثمان المروزي وعبد الله هو ابن المبارك
 المروزي ويونس هو ابن يزيد وحزة بالزاي ابن عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهم يروى عن
 ابيه عبد الله والحديث مضى في العلم عن سعيد بن عفير قوله لارى ارى اللام فيه للتاكيد والرى
 بكسر الراء وتشديد الياء الاسم وبالفتح مصدر قال الجوهرى رويانا من الرى بالكسر اروى
 رباوروا ايضا قوله يخرج من اظفارى ويروى بجري من اظافيرى وهو جمع اظفار جمع ظفر قال
 الدأودى قد يراه من تحت الجلد او يحسه فيكون هذرايا وقال الكرماني الخروج يستعمل بعن
 قلت معناه خرج عن البدن حاصلا او ظاهرا في الاظافير فليس صلته او باعتبار ان بين الحروف
 معارضة انتهى قلت هذا السؤال والجواب على كون اللفظ يخرج في اظافيرى على ما فى بعض
 النسخ على رواية الاكثرين واما على نسخة يخرج من اظفارى على رواية الكشميني فلا يحتاج الى
 هذا التكلف وقال الكرماني ايضا ان الرى معنى والخروج هو للايمان قلت هو بمعنى ما يروى
 به او ثمة مقدر يعنى اثر الرى او نحوه **ص** **باب** **ش** **ش** اذا جرى اللب في اطرافه او اظافيره **ش** **ش**
 اى هذا باب يذكر فيه اذا جرى اللب في اطرافه او اظافيره يعنى في المنام **ص** حدثنا على بن
 عبد الله حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا ابي عن صالح عن ابن شهاب حدثني حزة بن عبد الله بن
 عمر انه سمع عبد الله بن عمر يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بينا انا نائم اتيت بقدر
 لبن فشربت منه حتى انى لارى ارى يخرج من اطرافى فاعطيت فضلى عمر بن الخطاب فقال من
 حوله فاازلت ذلك يا رسول الله قال العلم **ش** **ش** هذا هو الحديث الذى سبق قبله في باب
 اللب غير انه اخرج هناعن على بن عبد الله المدبني عن يعقوب بن ابراهيم عن ابيه ابراهيم بن سعد
 ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن صالح بن كيسان عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري الخ ومضى
 الكلام فيه **ص** **باب** **ش** **ش** القميص في المنام **ش** **ش** اى هذا باب في رؤية القميص
ص حدثنا على بن عبد الله حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثني ابي عن صالح عن ابن شهاب
 قال حدثني ابو امامة بن سهل انه سمع اباسعيد الخدرى يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

بينا انا نائم رأيت الناس يعرضون على وعليهم قص منها ما يبلغ الثدى ومنها ما يبلغ دون ذلك
 ومرت على عمر بن الخطاب وعليه قميص يحتره قالوا ما اولت يا رسول الله قال الدين **ش** مطابقتها
 للترجمة ظاهرة ورجالهم المذكورون في الباب السابق غير ان هناك بعد ابن شهاب
 حجة بن عبد الله وهنا ابوامامة بن سهل واسمه اسعد بن سهل بن حنيف الانصاري ادرك النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم ويقال انه سمعه وكنىه باسم جده وكنيته ولم يسمع من النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم وسمع اياه وابا سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه والحديث مضى في العلم
 في باب تفاضل اهل الايمان قوله رأيت الناس قال بعضهم رأيت من الرؤية البصرية وقوله
 يعرضون حال ويجوز ان يكون من الرؤية العلمية ويعرضون مفعول ثان والناس بالنصب على المفعولية
 ويجوز فيه الرفع انتهى قلت في هذا التفصيل نظر ويعرضون حال على كل تقدير ولم يبين وجه رفع
 الناس قوله على بتشديد الياء وليس هذا اللفظ في كثير من النسخ ولكن هو مقدر قوله قص
 بضم القاف والميم جمع قميص ومناسبة بالدين انه يستر العورة كما ان الدين يستر الاعمال السيئة قبل
 جرد القميص منه عنه الجواب المنهى هو الذي يجر للخيلاء لا القميص الاخرى الذي هو لباس
 التقوى قوله الثدى بفتح الثاء الثلاثة وسكون الدال ويجمع على ثدى بضم التاء وكسر الدال وتشديد
 الياء وظاهر الكلام ان الثدى يكون للرجل وقال الجوهري الثدى للرجل والمرأة وقال ابن
 فارس الثدى للمرأة وجسمه يذكر ويؤنث وتشدود الرجل كشد المرأة واصل ثدى ثدى على
 وزن فعول فاجتمع حرفا علة وسبق الاول بالسكون فقلت ياء وادغمت في الياء التي بعدها وكسرت
 الدال لاجل الياء التي بعدها ويقال ايضا بكسر التاء الثلاثة قوله ومرت على بتشديد الياء والواو
 في وعليه للجمال وكذا يحتره حال وفي رواية عقيل يحتره قوله ما اولت كذا في رواية الكشي
 وفي رواية غيره ما اولته بالضمير ومضى في الايمان بلفظ ما اولت ذلك ووقع عند الحكم الترمذي
 فقال له ابو بكر رضى الله تعالى عنه على ما تأولت هذا يا رسول الله **ص** باب **ج** جر
 القميص في المنام **ش** اي هذا باب في بيان حكم جر القميص في المنام **ص** حدثنا
 سعيد بن عفير حدثني الليث عن عقيل عن ابن شهاب اخبرني ابوامامة بن سهل عن ابي سعيد الخدري
 رضى الله تعالى عنه انه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول بينا انا نائم
 رأيت الناس عرضوا على وعليهم قص قمها ما يبلغ الثدى ومنها ما يبلغ دون ذلك وعرض على
 عمر بن الخطاب وعليه قميص يحتره قالوا فما اولته يا رسول الله قال الدين **ش** مطابقتها
 للترجمة في قوله وعليه قميص يحتره وهذا هو الحديث الذي مضى في الباب السابق اخرج من
 وجه آخر عن ابن شهاب وفيه فضيلة عمر رضى الله تعالى عنه **ص** باب **ج** الخضر
 في المنام والروضة الخضراء **ش** اي هذا باب في بيان رؤية الخضر في المنام والخضر
 بضم الخاء المعجمة وسكون الضاد المعجمة جمع اخضر وهو اللون المعروف من اصول الالوان ووقع
 في رواية النسفي وابي اجد الجرجاني باب الخضره قوله والروضة الخضراء قال انقير واني الروضة
 التي لا يعرف نبتها غير بالاسلام لنضارتها وحسن بهجتها وتعتبر ايضا بكل مكان فاضل يطاع الله
 فيه كقبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وحلق الذكر وجوامع الخير وقبور الصالحين
 وقال صلى الله تعالى عليه وسلم ما بين قبري ومنبري روضة من رياض الجنة وقال ارتعوا من رياض

الجنة يعني حلق الذكر وقال القبر روضة من رياض الجنة او حفرة من حفر النار وقد تدل الروضة على الصنف وعلى كتاب العلم نقولهم الكتب رياض الحكماء **ص** حدثنا عبد الله بن محمد الجعفي حدثنا حرمي بن عمار حدثنا قرة بن خالد عن محمد بن سيرين قال قال قيس بن عباد كنت في حلقة فيها سعد بن مالك وابن عمر رضي الله تعالى عنه فر عبد الله بن سلام فقالوا هذا رجل من اهل الجنة فقلت له انهم قالوا كذا وكذا فقال سبحان الله ما كان ينبغي لهم ان يقولوا ما ليس لهم به علم انما رأيت كأنما عمود وضع في روضة خضراء فتصب فيها وفي رأسها عروة وفي أسفلها منصف والمنصف الوصيف فقبل ارقه فرقيت حتى اخذت بالعروة فقصصتها على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يموت عبد الله وهو آخذ بالعروة الوثقى **ش** مطابقتها للجزء الثاني من الترجمة في قوله في روضة خضراء وعبد الله بن محمد هو المعروف بالسندی والجعفي بضم الجيم وسكون العين المهملة وبالفاء نسبة الى جعفر بن سعد العشيرة من مذحج وقال الجوهري ابو قبيلة من اليمن والنسبة اليه كذلك وحرمي بفتح الحاء المهملة والراء وبالياء وبالميم وهو اسم بلفظ النسب وعمار بضم العين المهملة وتخفيف الميم وقرة بضم القاف وتشديد الراء ابن خالد السدوسي وقيس بن عباد بضم العين المهملة وتخفيف الباء الموحدة البصري التابعي الثقة الكبير له ادراك قدم المدينة خلافة عمر رضي الله تعالى عنه ووهب من عده من الصحابة وقده مضى ذكره في مناقب عبد الله بن سلام بهذا الحديث ومضى له حديث آخر في تفسير سورة الحج وغزوة بدر ايضا وليس له في البخاري سوى هذين الحديثين قوله في حلقة بسكون اللام ويجمع على حلق بكسر الحاء كقصعة وقصع وقال الجوهري جمع الحلقة حلق بفتح الحاء على غير قياس قوله فيها سعد بن مالك هو سعد بن ابي وقاص رضي الله تعالى عنه قوله هذا رجل من اهل الجنة انما قالوا ذلك لانهم سمعوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول انه لا يزال متمسكا بالاسلام حتى يموت قوله فقلت له اى لعبد الله بن سلام والقائل هو قيس بن عباد قوله فقال سبحان الله اى فقال عبد الله بن سلام سبحان الله للتعجب انما انكر عبد الله عليهم للتواضع وكراهة ان يشار اليه بالاصابع فيدخله العجب قال الكرماني الاولى ان يقال انما قاله لانهم لم يسمعوا ذلك صريحا بل قالوه استدلالا واجتهادا فهو في مشئة الله تعالى قوله انما رأيت الخ التيام هذا الكلام بمقابلته هو انه لما انكر عليهم ما قالوه ذكر المنام المذكور فهذا يدل على انه انما انكر عليهم الجزم ولم ينكر اصل الاخبار بانه من اهل الجنة وهكذا يكون شأن المراقبين الخائفين المتواضعين قوله كأنما عمود وضع في روضة خضراء وفي رواية ابن عون في وسط الروضة ولم يذكر وصف الروضة هنا ومضى في المناقب من رواية ابن عون رأيت كأنني في روضة ذكر من سعتها وخضرتها وقال الكرماني يحتمل ان يراد بالروضة جميع ما يتعلق بالدين وبالعمود الاركان الخمسة وبالعروة الوثقى الدين وفي التوضيح والعمود دال على كل ما يعتمد عليه كالقرآن والسنن والفقه في الدين ومكان العمود وصفات المنام تدل على تأويل الامر وحقيقة التعبير وكذلك العروة الاسلام والتوحيد وهى العروة الوثقى قال تعالى (فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى) فاخبر الشارع بان ابن سلام يموت على الايمان ولما في هذه الرؤيا من شواهد ذلك حكم له

الصحابة بالجنة بحكم الشارع بموته على الاسلام وقال الداودي قالوا لانه كان يدريا وفيه القطع بان
 كل من مات على الاسلام والنوحيد لله دخل الجنة وان نالت بعضهم عقوبات قوله فصب فيها اي
 العمود نصب في الروضة ونصب بضم النون وكسر الصاد المهملة من النصب وهو ضد الخفض
 وفي المطالع وفي رواية العذري انتصب والاول هو الصواب وقال الكرماني ويروى نص
 من ناص بالمكان اي اقام فيه وهو بالنون في اوله وفي رواية المستملي والكشميني قبضت بفتح
 القاف والباء الموحدة وسكون الضاد المعجمة وبتاء الخطاب وقال الكرماني ويروى قبضت
 بلفظ مجهول القيص وهو باعجام الضاد قوله وفي رأسها اي في رأس العمود وانما انت الضمير لان
 العمود اما مؤنث سماعي واما باعتبار معنى العمة وقيل المراد منه عمودة وحيث استوى فيه
 التذكير لم يلحقه التاء قوله منصف بكسر الميم وهو الوصيف بالضاد المهملة اي الخادم وقد
 فسره في الحديث بقوله والمنصف الوصيف وهو مدرج تفسير ابن سيرين وقال ابن التين روي
 منصف بفتح الميم وقال الهروي يقال نصفت الرجل انصفه نضافة اذا خدمته والمنصف الخادم
 والمراد هنا بالوصيف عون الله له قوله فليل ارقه اي قيل لعبد الله بن سلام ارقه وهو امر
 من رقى يرقى من باب علم يعلم اذا سعد ومصدره رقى قوله فرقيت بكسر القاف على الافصح
 قوله حتى اخذت بالعروة وتقدم في المناقب فرقيت حتى كنت في اعلاها فاخذت بالعروة
 فاستمسكت فاستيقظت وانها في يدي ووقع في رواية خرشة عند مسلم حتى اتى بي عودا رأسه في السماء واسفله
 في الارض في اعلاه حلقة فقال لي اصعد فوق هذا قال قلت كيف اصعد فاخذ بيدي فزجل بي زاي وجيم
 اي رفعني فاذا انما متعلق بالحلقة ثم ضرب العمود فخر وبقيت متعلقا بالحلقة حتى اصبحت قوله فقضتها
 اي الرؤيا والباقي ظاهر **ص** **باب** كشف المرأة في المنام **ش** اي هذا باب
 في بيان كشف الرجل المرأة في المنام بان كشف وجهها ليراه ليتزوج بها **ص** حديثنا عبد بن
 اسمعيل حدثنا ابو اسامة عن هشام عن ابيه عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت قال رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم اريتك في المنام مرتين اذا رجل يحملك في سرقة من حرير فيقول هذه امرأتك فاكشفها
 فاذا هي انت فاقول ان يكن هذا من عند الله **ع** **ش** **ص** مطابقه لترجمة في قوله فاكشفها وعبد
 مصغر عبد بن اسمعيل الهباري القرشي الكوفي واسمه في الاصل عبد الله ابو محمد وابو اسامة جاد
 بن اسامة الليثي وهشام هو ابن عروة يروي عن ابيه عروة بن الزبير عن ام المؤمنين عائشة والحديث
 أخرجه البخاري ايضا في النكاح وأخرجه مسلم في الفضائل عن ابي كريب قوله اريتك بضم
 الهمزة وكسر الراء والكاف خطاب لعائشة قوله مرتين وقع عند مسلم مرتين او ثلاثا بالشك بل
 يحتمل ان يكون الشك من هشام فان قصر البخاري على مرتين لانه محقق قوله اذا رجل يحملك
 يأتي في الباب الذي يليه فاذا ملكك يحملك والتوفيق بينهما ان الملك يتشكل بشكل الرجل والمراد
 به جبريل عليه السلام قوله في سرقة بفتح السين المهملة وفتح الراء والقاف اي في قطعة من حرير
 وفي التوضيح السرقة شقة الحرير وقوله من حرير تأكيد كقوله اساور من ذهب والاساور
 لا يكون الا من ذهب وان كان من فضة يسمى قلبا وان كان من قرون او عاج يسمى مسكة قوله
 فاكشفها بلفظ المنكح قوله فاذا هي انت قال القرطبي يريد انه رآها في النوم كما رآها في اليقظة
 فكانت هي المراد بالرؤيا لا غيرها قوله يمضه مجزوم لانه جواب الشرط اي يقذه ويكبله وقال

الكرمانى يحتمل ان تكون هذه الرؤيا قبل النبوة وان تكون بعدها وبعد العلم فان رؤياه وحى
فغير عما علمه بلفظ الشك ومعناه اليقين اشارة الى انه لادخل له فيه وليس ذلك باختياره وفي
قدرته انتهى قلت بين جاد بن سلة في روايته المراد ولفظه اتيت بجارية في سرقة من حرير بعد
وفاة خديجة فكشفتها فاذا هي انت وهذا يدفع الاحتمال الذى ذكره الكرمانى **ص**
باب ثياب الحرير في المنام **ش** اى هذا باب في بيان رؤية ثياب الحرير في المنام **ص**
حدثنا محمد اخبرنا ابو معاوية اخبرنا هشام عن ابيه عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم اريتك قبل ان تزوجك مرتين رأيت الملك يحمالك في سرقة من حرير فقلت لها كشف
فكشف فاذا هي انت فقلت ان يكن هذا من عند الله يمضه ثم اريتك يحمالك في سرقة من حرير
فقلت اكشف فكشف فاذا هي انت فقلت ان يك هذا من عند الله يمضه **ش** هذا هو
الحديث المذكور قبل هذا الباب ومحمد شيخ البخارى قال الكلاباذى محمد بن سلام ومحمد بن
المثنى كل منهما يروى عن ابى معاوية محمد بن خازم بالخاء المعجمة والزاى وجزم السرخسى في
رواية ابى ذر عنه انه محمد بن العلاء ابوكريب ومضى الكلام فيه قوله اكشف فكشف قدم
في الرواية الماضية اكشفها فالكشف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثمة وهنا الملك
والتوفيق بينهما انه يحتمل ان يراد بقوله اكشفها امرت بكشفها او كشف كل منهما شيئا وقيل
نسبة الكشف اليه لكونه الامر به وان الذى باشر الكشف هو الملك وقال ابن بطال رؤية
المرأة في المنام يحتمل وجوها (منها) ان تدل على امرأة تكون له في اليقظة تشبه التى رآها في المنام
كما كانت رؤية الشارع هذه (ومنها) انه قد تدل على الدنيا والمنزلة فيها والسعة في الرزق وهو
اصل عند المعبرين في ذلك (ومنها) انه قد تدل على فتنة بما يقترب بها من دلائل ذلك وثياب الحرير
واتخاذها للنساء في الرؤيا تدل على النكاح وعلى الازواج وعلى العز والقضاء وليس الذهب والفضة
واللباس دال على حشم لابس له محله ولاخير في ثياب الحرير للرجال والله اعلم **ص**
باب المفاتيح في اليد **ش** اى هذا باب في بيان رؤية المفاتيح في اليد وقال اهل
التفسير المفاتيح مال وعز وسلطان وصلاح وعلم وحكمة فمن رأى انه يفتح بابا بفتح فانه
يظهر بحاجته بمعونة من له يد وان رأى ان في يده مفتاحا فانه يصيب سلطانا عظيما فان كان مفتاح
الجنة يصيب سلطانا عظيما في الدين او عملا كثيرا من اعمال البر او يجد كنزا او مالا حلالا لامرانا وان كان
مفتاح الكعبة يحجب سلطانا او اما ما وقس على هذا سائر المفاتيح وقال الكرمانى وقديكون اذا فتح
به بابا دعا يستجاب له **ص** حدثنا سعيد بن عفير حدثنا الليث حدثني عقيل عن ابن
شهاب اخبرني سعيد بن المسيب ان ابا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول بعثت
بجوامع الكلم ونصرت بالرعب وبينا انا نائم اتيت بمفاتيح خزائن الارض فوضعت في يدي قال
محمد بلغني ان جوامع الكلم ان الله يجمع الامور الكثيرة التى كانت تكتب في الكتب قبله في الامر
الواحد والامر من اوتحو ذلك **ش** مطابقتها للترجمة في قوله اتيت بمفاتيح خزائن الارض
ورجاله قدموا قريبا وبعيدا والحديث مضى في الجهاد عن يحيى بن بكير ومضى الكلام فيه قوله
قال محمد ويروى قال ابو عبد الله قلت قال محمد رواية كريمة وقوله ابو عبد الله رواية ابى ذر قيل هو
البخارى لان اسمه محمد وكنيته ابو عبد الله وقال بعضهم الذى يظهر ان الصواب ما عند كريمة

فان هذا الكلام ثبت عن الزهري واسمه محمد بن مسلم وقد ساقه البخاري حيا من طريقه فيبعد ان
 يأخذ كلامه فينسبه لنفسه انتهى قلت سبق بهذا الكلام صاحب التوضيح ولا يخفى عن تأمل قوله
 يجمع الامور الكثيرة الخ قال الهروي يعني القرآن **ص** باب **ش** التعليق بالعروة والحلقة
ش اي هذا باب في بيان من راي في منامه انه يتعلق بالعروة او بالحلقة وقال اهل التعبير بالحلقة
 والعروة المجعولة تدل لمن تمسك بها على قوته في دينه واخلاصه فيه **ص** حديثنا عبد الله بن محمد
 حدثنا ازهر عن ابن عون (ح) وحدثني خليفة حدثنا معاذ حدثنا ابن عون عن محمد حدثنا قيس بن
 عباد عن عبد الله بن سلام قال رأيت كافي في روضة وسط الروضة عود في اعلى العمود عروة تقبل الى
 ارقه قلت لا استطع فأتاني وصيف فرفع ثيابي فركبت فاستمسكت بالعروة فانتهت وانا متمسك بها
 فقصصتها على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال تلك الروضة الاسلام وذلك العمود عود الاسلام وتلك
 العروة العروة الوثقى لا تزال متمسكا بالاسلام حتى تموت **ش** **ص** مطابقتها لترجمة تؤخذ
 من قوله فاستمسكت بالعروة وهو الحديث الذي مر عن قريب في باب الخضر في المنام والروضة الخضر
 ومضى الكلام فيه واخرجه هنا من طريقين (الاول) عن عبد الله بن محمد المعروف بالمسندى عن ازهر
 بفتح الهمة وسكون الزاي ابن سعد السمان البصري عن عبد الله بن عون عن محمد بن سيرين عن قيس بن عباد
 (والثاني) عن خليفة بن خياط بالخاء المعجمة وتشديد الياء آخر الحروف عن معاذ بن معاذ بضم الميم فيهما التسمي
 عن عبد الله بن عون عن محمد بن سيرين عن قيس بن عباد الخ قوله حدثني ويروي حدثنا قوله ارقها فيه
 هاء السكت قوله وصيف بفتح الواو وهو الخادم قوله وانا متمسك بها قيل كيف كانت العروة بعد الانتباه
 في يده واجيب يعني انتهت حال الاستمسك حقيقة بعده لشمول قدرة الله عز وجل له **ص** باب
ش عود الفسطاط تحت وسادته **ش** اي هذا باب في ذكر من راي في منامه عود الفسطاط
 تحت وسادته والعمود معروف وجعه اعمدة وعمد بضمين وبفتحين وهو ما ترفع به الاخية من
 الخشب والعمود يطلق ايضا على ما يرفع به البيوت من حجارة كالرخام والصوان ويطلق ايضا
 على ما يعتمد عليه من حديد او غيره وعود الصبح ابتداء ضوئه والفسطاط بضم الفاء وبكسرهما
 وباطاء المهملة مكررة هو الخيمة العظيمة وقال الكرماني هو السرادق ويقال له التستات والفسطاط
 والفساط وقال الجواليقي هو فارسي معرب قوله تحت وسادته وفي رواية النسفي عند وسادته
 وهي بكسر الواو المخذة وهذه الترجمة ليس فيها حديث وبعده باب الاستبرق ودخول الجنة في المنام
 وهكذا عند الجميع الا انه سقط لفظ باب عند النسفي والاسماعيلي واما ابن بطال فانه جمع الترجمتين في
 باب واحد فقال باب عود الفسطاط تحت وسادته ودخول الجنة في المنام وفيه حديث ابن عمر الا في
 وقال ابن بطال سألت المهلب كيف ترجم البخاري بهذا الباب ولم يذكر فيه حديثا فقال لعله
 راي حديث ابن عمر اكل اذ فيه ان السرقة كانت مضروبة في الارض على عود
 كالنخيل وان ابن عمر قتلهما فوضعها تحت وسادته وقام هو بالسرقة يمسكها وهي كالهودج
 من استبرق فلا يرى موضعها من الجنة الا طار اليد ولما لم يكن هذا بسنده لم يذكره
 لكنه ترجم به ليدل على ان ذلك مروي اوليين سنده فيلحقه بها فاعجلته المنية عن تهذيب
 كتابه **ص** باب **ش** الاستبرق ودخول الجنة في المنام **ش** **ص** اي هذا
 باب في بيان رؤية الاستبرق وهو الغليظ من الديساج وهو قوسى معرب بزيادة القاف وقد

يعبر الحرير في المنام بالشرف في الدين والعلم لان الحرير من اشرف ملابس الدنيا وكذلك العلم بالدين
 اشرف العلوم قوله ودخول الجنة في المنام عطف على الاستبرق اى وفي بيان رؤية الدخول
 في الجنة في المنام ورؤية دخول الجنة في المنام تدل على دخولها في اليقظة ويعبر ايضا بالدخول
 في الاسلام الذى هو سبب لدخول الجنة **ص** حدثنا معلى بن اسد حدثنا وهيب عن ايوب
 عن نافع عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قال رايت في المنام كان في يدي سرقة من حرير لا هوى
 بها الى مكان في الجنة الاطارت بي اليه فقصصتها على حفصة فقصتها حفصة رضى الله تعالى عنها
 على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ان اخالك رجل صالح او ان عبد الله رجل صالح **ش**
 مطابقته للجزء الاول للترجمة تؤخذ من قوله رايت في المنام كأن في يدي سرقة من حرير وتؤخذ
 للجزء الثاني من قوله لا هوى بها الى مكان في الجنة الاطارت بي اليه فان قلت ايس فيه
 ما يطابق الجزء الاول من الترجمة فانه لفظ الاستبرق وليس فيه قلت قد مر ان السرقة قطعة
 من حرير وقيل شقة منه والاستبرق ايضا نوع من الحرير وشيخ البخارى معلى بضم الميم وفتح العين
 المهمة وتشديد اللام المفتوحة ابن اسد الهيمى ابو الهيثم البصرى اخو بهز بن اسد وهيب مصغر
 وهب ابن خالد البصرى وايوب هو السخيتاني ونافع يروى عن مولاه عبد الله بن عمر رضى الله
 عنهما والحديث مضى في صلاة الليل عن ابي النعمان عن حاد ومضى الكلام فيه قوله اهوى
 بها بضم الهمة من الالهواء وثلاثه هوى اى سقط وقال الاصمعي اهويت بالشئ اذا رميت به
 ويقال اهويت له بالسيف قوله الاطارت بي اليه طيران السرقة قوة يرزقه الله تعالى على التمكن
 من الجنة حيث يشاء قوله او ان عبد الله شك من الراوى ووقع في رواية حاد عند مسلم ان عبد الله
 رجل صالح بالجزم وزاد الكشميهنى في روايته عن القبرى لو كان يصلى من الليل ووقع في رواية
 عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال نعم الفتى او قال نعم الرجل ابن عمر كان يصلى من الليل
 رواه مسلم **ص** **باب** القيد في المنام **ش** اى هذا في باب في بيان من راى انه مقيد في المنام
 ولم يذكر ما يكون تعبيره اكفاء بما ذكر في الحديث **ص** حدثنا عبد الله بن الصباح حدثنا معمر
 قال سمعت حوفا قال حدثنا محمد بن سيرين انه سمع ابا هريرة رضى الله تعالى عنه يقول قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم اذا اقترب الزمان لم تكذب رؤيا المؤمن ورؤيا المؤمن جزء من ستة واربعين جزء من النبوة
 وما كان من النبوة فانه لا يكذب قال محمد وانا اقول هذه قال وكان يقال الرؤيا ثلاث حديث النفس
 وتخويف الشيطان وبشرى من الله فمن رأى شيئا يكرهه فلا يقصه على احد وليقم فليصل قال وكان
 يكره الغل في النوم وكان يعجبهم القيد ويقال القيد ثبات في الدين **ش** مطابقته للترجمة في قوله
 وكان يعجبهم القيد الخ وعبد الله بن الصباح بتشديد الباء الموحدة العطار البصرى ومعمر ابن سليمان
 وعوف الاعرابي والحديث من افراده قوله اذا اقترب الزمان لم تكذب رؤيا المؤمن
 هكذا في رواية ابى ذر عن غير الكشميهنى وفي رواية غيره اذا اقترب الزمان لم تكذب رؤيا المؤمن
 تكذب وقال الخطابي فيه قولان (احدهما) ان المعنى اذا تقارب زمان الليل وزمان النهار وهو
 وقت استوائهما ايام الربيع وذلك وقت اعتدال الطبائع الاربع قالبا (والثاني) ان المراد من اقتراب
 الزمان انتهاء مدته اذا دنا قيام الساعة وقال ابن بطال الصواب هو الثاني وقال الداودى المراد
 بتقارب الزمان نقص الساعات والايام والالهي ومراده بالنقص سرعة مرورها وذلك قرب قيام

الساعة وقيل معنى كونه رؤيا المؤمن في آخر الزمان لا تكاد تكذب انها تقع غالباً على الوجه
المرى لا يحتاج الى التعبير فلا يدخلها الكذب والحكمة في اختصاص ذلك بآخر الزمان ان المؤمن في ذلك
الوقت يكون غريباً كما في الحديث بدء الاسلام غريباً وسعود غريباً اخرجه مسلم فيقل انيس المؤمن ومعينه
في ذلك الوقت فيكرم بالرؤيا الصادقة وقيل المراد بالزمان المذكور زمان المهدي عند بسط العدل
وكثرة الامن وبسط الخير والرزق وقال القرطبي المراد والله اعلم بآخر الزمان المذكور في
هذا الحديث زمان الطائفة الباقية مع عيسى ابن مريم صلوات الله عليهما وسلامه بعد قتله الدجال
قوله ورؤيا المؤمن جزء الحديث معطوف على جملة الحديث قبله وهو اذا اقترب الزمان الحديث
فهو مرفوع ايضا وقد مر الكلام فيه عن قريب قوله قال محمد هو ابن سيرين قوله وانا اقول
هذه اشارة الى الجملة المذكورة وقال الكرماني هذه اى المقالة وقوله وانا اقول هذه كذا هو
في رواية ابى ذر وفي جميع الطرق ووقع في شرح ابن بطال وانا اقول هذه الامة وذكره
عباس كذلك وقال خشى ابن سيرين ان يتأول احد معنى قوله واصدقهم رؤيا اصدقهم حديثاً انه
اذا تقارب الزمان لم يصدق الارؤيا الرجل الصالح وانا اقول هذه الامة يعنى ان رؤيا هذه الامة
صادقة كلها صالحها وفاجرها ليكون صدق رؤياهم زجر الهمة ووجه عليهم لدروس اعلام الدين
وطموس اثاره بموت العلماء وظهور المنكر انتهى وقال بعضهم وهذا مرتب على ثبوت هذه الزيادة
وهي لفظ الامة ولم اجد لها في شيء من الاصول انتهى قلت عدم وجدانه ذلك لا يستلزم عدم
وجدان غيره قوله قال وكان يقال الرؤيا ثلاث الخ اى قال محمد بن سيرين الرؤيا على ثلاثة
اقسام ولم يعين ابن سيرين القائل بهذا من هو قالوا هو ابو هريرة وقد رفعه بعض الرواة ووقفه
آخرون وقد اخرجه احمد عن هودة بن خليفة عن عوف بسنده مرفوعاً الرؤيا ثلاث الحديث مثله
واخرجه الترمذى والنسائى من طريق سعيد بن ابى عروبة عن قتادة عن ابن سيرين عن ابى هريرة
قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الرؤيا ثلاث فرؤيا حق ورؤيا يحدث بها الرجل
نفسه ورؤيا تخويف من الشيطان واخرجه مسلم وابوداود والترمذى من طريق عبد الوهاب
الثقفى عن ابوب عن محمد بن سيرين مرفوعاً ايضا بلفظ الرؤيا ثلاث فالرؤيا الصالحة بشرى من الله
والباقي نحوه قوله حديث النفس اى اولها حديث النفس وهو ما كان في اليقظة في خيال الشخص
فيرى ما يتعلق به عند المنام قوله وتخويف الشيطان وهو الحلم اى المكروهات منه قوله وبشرى
اى الثالث بشرى من الله اى المبشرات وهى المحبوبات ووقع في حديث عوف بن مالك عند ابن
ماجة بسند حسن رفعه الرؤيا ثلاث منها اهاويل من الشيطان ليحزن ابن آدم ومنها ما يهيم به الرجل
في يقظته فيراه في منامه ومنها جزء من ستة واربعين جزءاً من النبوة قيل ليس الحصر مراداً من قوله
ثلاث لثبوت اربعة انواع اخرى (الاول) حديث النفس وهو في حديث ابى هريرة في الباب (والثاني)
تلاعب الشيطان وقد ثبت عند مسلم من حديث جابر رضى الله تعالى عنه قال جاء اعرابي فقال
يا رسول الله رأيت في المنام كأن رأسي قطع فانا اتبعه وفي لفظ فتدحرج فاشتدت في اثره فقال لا تخبر
بتلاعب الشيطان بك في المنام وفي رواية له اذا لعب الشيطان باحدكم في منامه فلا يخبر به الناس
(والثالث) رؤيا ما يعتاده الرائي في اليقظة كن كانت مادته انياً كل في وقت فنام فيه فرأى انه يأكل
اوبات طافحاً من كل او شرب فراى انه يتقيأ وبينه وبين حديث النفس عموم وخصوص (والرابع)

الاضغاث قوله قال وكان يكره اى قال ابن سيرين كان ابو هريرة يكره الغل في النوم لانه من صفات اهل النار لقوله تعالى اذا لاغلال في اعناقهم الآية وقد تدل على الكفر وقد تدل على امرأة تؤذى يعنى يعبر بها والغل بضم الغين المعجمة وتشديد اللام هو الحديد الذى يجعل في العنق وقالوا ان انضم الغل الى القيد يدل على زيادة المكروه واذاجعل الغل في اليدين حده لانه كف لهما عن الشر وقد يدل الغل على البخل بحسب الحال وقالوا ايضا ان رأى ان يديه مغلولتان فانه بخيل وان رأى انه قيد وغل فانه يقع في سجن او شدة وقال الكرماني اختلفوا في قوله وكان يقال الى قوله في الدين فقال بعضهم كله كلام الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم وقيل كله كلام ابن سيرين وقيل القيد ثبات في الدين هو كلام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقيل وكان يكره فاعله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو كلام ابى هريرة انتهى قلت اخذ الكرماني هذا من كلام الطيبي قوله وكان يعجبهم كذا ثبت هنا بلفظ الجمع والافراد في يكره ونقول وقال الطيبي ضمير الجمع لاهل التعبير وكذا قوله وكان يقال القيد ثبات في الدين قال المهلب روى عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم القيد ثبات في الدين من رواية قتادة ويونس وآخرين وتفسير ذلك انه يمنع الخطايا ويقيد عنها وروى ابن ماجة من حديث وكيع عن ابى بكر الهذلي عن ابن سيرين فذكر قصة القيد مرفوعة **ص** وروى قتادة ويونس وهشام وابو هلال عن ابن سيرين عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وادرجه بعضهم كله في الحديث وحديث عوف ايبن وقال يونس لا احسبه الا عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في القيد **ش** اى روى اصل الحديث قتادة بن دعامة ويونس بن عبيد احد ائمة البصرة وهشام بن حسان الازدى وابو هلال محمد بن سليم بالضم الراسي قال الكرماني لم يسبق ذكره كل هؤلاء روه عن محمد بن سيرين عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله وادرجه بعضهم كله اى كل المذكور من لفظ الرؤيا ثلاث الى في الدين اى جعله كله مرفوعا والمراد به رواية هشام بن ابى عبد الله الدستوائى عن قتادة عن محمد بن سيرين عن ابى هريرة عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وادرجه في الحديث قوله واكره الغل الخ ولم يذكر الرؤيا جزء من ستة واربعين جزءا من النبوة قوله وحديث عوف ايبن اى وحديث عوف الاخر اى اظهر حيث فصل المرفوع عن الموقوف قال الكرماني ايبن اى في ان يكون ذلك من الحديث قوله وقال يونس لا احسبه اى لا احسب الذى ادرجه بعضهم الا عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في القيد يعنى انه شك في رفعه **ص** قال ابو عبد الله لا تكون الاغلال الا في الاعناق **ش** ابو عبد الله هو البخارى نفسه واشار بهذا الكلام الى رد قول من قال قد يكون الغل في غير العنق كاليد والرجل ولكن لا ينهض هذا الرد لما قال ابو على القالى الغل ما يربط به اليد وقال ابن سيدة الغل جامعة تجعل في العنق او اليد والجمع اغلال ويد مغلولة جعلت في الغل قال تعالى (غلت ايديهم) **ص** **باب** العين الجارية في المنام **ش** اى هذا باب في بيان رؤية العين الجارية في المنام وقال المهلب العين الجارية تحتمل وجوها فان كان مأوها صافيا عبرت بالعمل الصالح والا فلا وقيل العين الجارية عمل جار من صدقة او معروف لحى او ميت وقيل عين الماء نعمة وبركة وخير وبلوغ امنية ان كان صاحبها مستورا وان كان غير عفيفا صابته مصيبة يبكى لها اهل داره

حدثنا عبدان أخبرنا عبدالله أخبرنا معمر عن الزهري عن خارجة بن زيد بن ثابت
 عن ام العلاء وهى امرأة من نسائهم بايعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قالت طارنا
 عثمان بن مظعون فى السكى حين اقترعت الانصار على سكنى المهاجرين فاشتكى لمرضناه حتى توفى ثم
 جعلناه فى ثوابه فدخل علينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت رجعة الله عليك ابا السائب
 فشهادتى عليك لقد اكرمك الله قال وما يدريك قلت لا ادرى والله قال اما هو فقد جاءه اليقين انى
 لا رجولة الخير من الله والله ما ادرى وانا رسول الله ما يفعل بى ولا بكم قالت ام العلاء فوالله
 لا اذكرى احدا بعده قالت ورأيت لعثمان فى النوم عينا تجرى فبحثت رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم فذكرت ذلك له فقال ذلك عمله يجرى له شىء مطابقته للرجعة فى قوله ورأيت
 لعثمان فى النوم الى آخره وعبدان لقب عبدالله بن عثمان المروزى وعبدالله هو ابن المبارك المروزى
 والحديث قد مضى فى باب رؤيا النساء ومضى الكلام فيه وام العلاء والدة خارجة بن زيد الراوى
 عنها هنا واسمها كنيتهما قوله وهى امرأة من نسائهم اى من الانصار وهو من كلام الزهري الراوى
 عن خارجة قوله طارنا يعنى وقع فى سهمنا قوله حين اقترعت وفى رواية ابى ذر عن خيرا الكشميهنى
 حين اقرعت بحذف التاء قوله فاشتكى اى مرض قوله مرضناه بتشديد الراء اى قنا بامر
 فى مرضه قوله حتى توفى كانت وفاته فى شعبان سنة ثلاث من الهجرة قوله ذلك عمله يجرى له
 يعنى شىء عمله ببقوله ثوابه جاريا كالصدقة وانكر صاحب التلويح ان يكون له شىء من الامور
 الثلاثة التى ذكرها مسلم من حديث ابى هريرة رفعه اذا مات ابن آدم انقطع عمله الا من ثلاث الحديث
 ورد عليه بانه كان له ولد صالح شهد بدرا وما بعدها وهو السائب مات فى خلافة ابى بكر رضى الله
 تعالى عنه فهو احد الثلاث وقد كان عثمان من الاغنياء فلا يبعد ان يكون له صدقة استمرت
 بعد موته فقد اخرج ابن سعد من مرسل ابى بردة بن ابى موسى قال دخلت امرأة عثمان بن
 مظعون على نساء النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فראين هبتهن فاقفن مالا ففى قبرش
 اغنى من بهلك فقالت اما ليله فقام الحديث ص باب نزاع الماء من البئر حتى يروى الناس
 شىء اى هذا باب فى بيان من يرى انه ينزع الماء اى يستخرج الماء من البئر حتى يروى بفتح
 الواو من روى يروى من باب علم يعلم قوله الناس بالرفع فاعله ص رواه ابو هريرة عن
 النبى صلى الله تعالى عليه وسلم شىء اى روى نزاع الماء من البئر ابو هريرة وسيأتى موصولا
 فى الباب الثانى ص حدثنا يعقوب بن ابراهيم بن كثير حدثنا شعيب بن حرب حدثنا صفير
 ابن جويرية نا نافع ان ابن عمر رضى الله تعالى عنهما حدثه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم بينا انا على بئر انزع منها اذ جائنى ابوبكر وعمر فاخذ ابوبكر الدلو فنزع ذنوبا او ذنوبين وفى
 نزعه ضعف فقفر الله له ثم اخذها ابن الخطاب من يداى بكر فاستحالت فى يده غربا فلم ارعقريا من
 الناس يفرى فريه حتى ضرب الناس بعطن شىء مطابقته للرجعة ظاهرة ويعقوب بن
 ابراهيم بن كثير بالناء المثلثة الدورق وشعيب بن حرب المدائنى يكنى ابا صالح كان اصله من بغداد
 فسكن المدائن فنسب اليها ثم انتقل الى مكة فنزلها الى ان مات بها وماله فى البخارى سوى هذا الحديث
 وصخر بفتح الصاد المهملة وسكون الخاء المعجمة وبالراء ابن جويرية مصغر جارية بالجيم والحديث
 مضى فى فضائل ابى بكر رضى الله تعالى عنه عن احمد بن سعيد قوله بينا قد ذكرنا غير مرة ان اصل

بيننا فاشبعت قمحة النون فصارت بيننا ويقال ايضا بيننا ويضاف الى جملة قوله اذ جاءني جوابه وكلمة اذ جاءني فاجاء قوله ذنوبا بفتح الذال المججمة وهو الدلو الممتلىء قوله اودنوبين شك من الراوى قوله وفي نزعہ ضعف بفتح الضاد وضمها لغتان قوله ثم اخذها ابن الخطاب اى ثم اخذ الدلو عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه قوله من يد ابى بكر رضى الله تعالى عنه فيه اشارة الى ان عمر ولى الخلافة بعهد من ابى بكر بخلاف ابى بكر فان خلافته لم تكن بعهد صريح من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولكن وقعت عدة اشارات الى ذلك فيها ما يقرب من الصريح قوله فاستحالت اى تحولت في يد عمر رضى الله تعالى عنه غربا بفتح الغين المججمة وسكون الراء وبالباء الموحدة وهو الدلو العظيمة المتخذة من جلود البقر فاذا فكت الراء فهو الماء الذى يسيل بين البئر والحوض قوله عبقر يا بفتح العين المهملة وسكون الباء الموحدة وفتح القاف وهو الكامل الحاذق فى عمله قوله يفرى بسكون الفاء وكسر الراء قوله فريه بفتح الفاء وكسر الراء وتشديد الباء آخر الحروف اى يعمل عمله جيدا صالحا عجيبا قوله حتى ضرب الناس بعطن بفتح المهملتين وآخره نون وهو ما يعدد للشرب حول البئر من مبارك الابل والعطن للابل كالوطن للناس لكن غلب على مبركها حول الحوض وقال ابن الاثير فى حديث ضرب الناس بعطن اى رويت ابلهم حتى بركت واقامت مكانها **ص** باب **نزع** الذنوب والذنوبين من البئر بضعف **ش** اى هذا باب فى بيان نزع الذنوب وهو الدلو الممتلىء كما ذكرناه الآن قوله بضعف اى مع ضعف **ص** حدثنا احمد بن يونس حدثنا زهير حدثنا موسى بن عقبة عن سالم عن ابيه عن رؤيا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فى ابى بكر وعمر قال رأيت الناس اجتمعوا فقام ابو بكر فنزع ذنوبا اودنوبين وفى نزعہ ضعف والله يغفرله ثم قام عمر بن الخطاب فاستحالت غربا فأرأيت من الناس يفرى فريه حتى ضرب الناس بعطن **ش** هذا الحديث هو الذى مضى فى الباب السابق غير انه اخرجه من طريق آخر عن احمد بن يونس هو احمد بن عبد الله ابن يونس الكوفي عن زهير بن معاوية الجمعي عن موسى بن عقبة عن سالم بن عبد الله عن ابيه عبد الله ابن عمر بن الخطاب وقد مضى الكلام فيه **ص** حدثنا سعيد بن عفير حدثنى الليث حدثنى عقيل عن ابن شهاب اخبرنى سعيد ان اباه ريرة اخبره ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال بينا انا نائم رأيتنى على قليب وعليها دلو فنزعت منها ما شاء الله ثم اخذها ابن ابى قحافة فنزع منها ذنوبا اودنوبين وفى نزعہ ضعف والله يغفرله ثم استحالت غربا فاخذها عمر بن الخطاب فلم اره بقريا من الناس ينزع نزع عمر بن الخطاب حتى ضرب الناس بعطن **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وهو مثل حديث ابن عمر اخرجه عن سعيد بن عفير عن الليث بن سعد عن عقيل بن خالد عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهرى عن سعيد بن المسيب والحديث اخرجه مسلم فى الفضائل عن عبد الملك بن شعيب ابن الليث بن سعد عن ابيه عن جده قوله رأيتنى اى رأيت نفسى قوله على قليب هو البئر المقلوب ترابها قبل الطى قوله ابن ابى قحافة هو ابو بكر الصديق واسم ابى قحافة عبد الله بن عثمان رضى الله تعالى عنه قوله والله يغفرله ليس له نقص فيه ولا اشارة الى ذنب وانما هى كلمة كانوا يدعمون بها كلامهم ونعمت الدمامة وكذا ليس فى قوله وفى نزعہ ضعف خط من فضيلته وانما هو اخبار عن حال ولا بينهما وقد كثر انتفاع الناس فى ولاية عمر رضى الله تعالى عنه لملواها واتساع الاسلام

والفتوحات وتمصير الامصار ص باب * الاستراحة في المنام ش اي هذا
باب في بيان امر الاستراحة في المنام قال اهل التعبير ان كان المستريح مستلقيا على قفاه فانه يقوى
امره وتكون الدنيا تحت يده لان الارض اقوى ما يستند اليه بخلاف ما اذا كان منبطحا فانه
لا يدري ما وراءه ح ح حدثنا اسحق بن ابراهيم حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن همام
انه سمع ابا هريرة رضى الله تعالى عنه يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بينا انا نائم
رأيت اني على حوض اسقى الناس فأتاني ابو بكر فاخذ الدلو من يدي ليريحني فززع ذنوبنا
او ذنوبين وفي زععه ضعف والله يغفرله فأتني ابن الخطاب فاخذ منه فلم يزل يزع حتى تولى
الناس والحوض يتفجر ش مطابقتة للترجمة تؤخذ من قوله ليريحني واسحق بن ابراهيم
هو المعروف بابن راهويه ويحتمل ان يكون اسحق بن ابراهيم بن نصر السعدي لان كلا منهما
روى عن عبد الرزاق ومصر بفتح الميم ابن راشد وهمام بتشديد الميم الاولى ابن منبه والحديث
من افرادة قوله على حوض وفي رواية المستملى والكشميهني على حوضى بياء المتكلم وقال الكرماني
قوله على حوض فان قلت سبق على بئر وعلى قلبك قلت لامناضة انتهى قلت هذا ليس بجواب
يرضى سائله بل الذى يقال هنا كانه كان يملأ من البئر فيسكب في الحوض والناس يتناولون الماء
لانفسهم وابهائهم فان قلت ما الفرق بين قوله على حوض وقوله على حوضى قلت على حوض
اولى يعنى على حوض من الاحواض واما على حوضى بالياء فيراد به حوضه الذى اعطاه الله عز وجل
وذكره في القرآن وقيل يحتمل ان يكون له حوض في الدنيا لاحوضه الذى في الآخرة قوله
حتى تولى الناس اى حتى اعرض الناس والواو في الحوض لئلا يتفجر اى يتدفق ويسبل
ص باب * القصر في المنام ش اي هذا في باب بيان رؤية القصر
او الدخول في القصر في المنام قال اهل التعبير القصر في المنام عمل صالح لاهل الدين ولغيرهم
حبس وضيق وقد يعبر عن دخول القصر بالتزويج ح حدثنا سعيد بن عفير حدثني ليث
حدثني عقيل عن ابن شهاب اخبرني سعيد بن المسيب ان ابا هريرة قال بينا نحن جلوس
عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال بينا انا نائم رأيتني في الجنة فاذا امرأة تتوضأ الى
جانب قصر قلت لمن هذا القصر قالوا لعمرك بن الخطاب فذكرت غيرته فوليت مدبرا قال
ابو هريرة فبكي عمر بن الخطاب ثم قال أعليك يا بنى انت وامى يا رسول الله انا شى مطابقتة
للترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكروا عن قريب والحديث مضى في صفة الجنة وفي فضائل عمر
رضى الله تعالى عنه عن سعيد بن ابى مرجم قوله فاذا امرأة تتوضأ ونقل عن الخطابي وابن
قتيبة ان قوله تتوضأ تصحيف والاصل فاذا امرأة شوهاء يعنى حسناء قاله ابن قتيبة قال والوضوء
لغوى ولا مانع منه وقال الكرماني الجنة ليست دار التكليف لما وجه هذا الوضوء ثم اجاب
بقوله لا يكون على وجه التكليف وقال القرطبي انما تتوضأت لتزداد حسنا ونورا لانها تزيل
وسخا ولا قدرا اذا الجنة منزهة عن ذلك وقيل يحتمل ان يكون وضوء حقيقة ولا يمنع من ذلك
كون الجنة ليست دار التكليف لجواز ان يكون على غير وجه التكليف وقيل كانت هذه المرأة
ام سليم وكانت في قيد الحياة حينئذ فرأها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الجنة الى جانب قصر
عمر رضى الله تعالى عنه فيكون تغييره انها من اهل الجنة لقول الجمهور من اهل التعبير ان من رأى

انه دخل الجنة فانه يدخلها فكيف اذا كان الرائي لذلك اصدق الخلق واما وضوئها فيعبر
بنظافتها حسا ومعنى وطهارتها جسماء وحكما واما كونها الى قصر عمر رضى الله تعالى عنه ففيه
اشارة الى انها تدرك خلافته وكان كذلك قوله عليك بابى انت وامى يارسول الله اثار قيل انه
مقلوب لان القياس ان يقول اعليها اثار منك وقال الكرماني لفظ عليك ليس متعلقا باثار
بل التقدير مستعليا عليك اثار اعليها قال ودعوى القياس المذكور ممنوعة اذ لا يخرج
الى ارتكاب القلب مع وضوح المعنى بدونه ويحتمل ان يكون اطلاق على واراد من كما قيل
ان حروف الجر تنسب قلت يحى على بمعنى من كما في قوله تعالى (اذا اكنالوا على الناس
يستوفون) قوله بابى انت وامى جملة معترضة اى انت مفدى بابى وامى **ص** حدثنا عمرو
ابن علي حدثنا معتمر بن سليمان حدثنا عبيد الله بن عمر عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله
قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دخلت الجنة فاذا انا بقصر من ذهب فقلت لمن هذا
فقال لرجل من قريش فما معنى ان ادخله يا ابن الخطاب الا ما علم من غيرك قال وعليك اثار
يارسول الله **ش** **ص** مطابقتها للترجمة ظاهرة وعمرو بن علي ابن بحر بن كثير ابو حفص الباهلي
البصرى الصيرفي وهو شيخ مسلم ايضا ومعتمر بن سليمان ابن طرخان البصرى وعبيد الله بن عمر
ابن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب والحديث مضى في النكاح عن محمد بن ابى بكر المدهنى
واخرجه النسائي في المناقب عن عمرو بن علي به قوله لرجل من قريش قيل انه عرف
من الرواية الاخر انه عمر رضى الله تعالى عنه والاحسن ما قاله الكرماني علم النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم انه عمر اما بالقرائن واما بالوحى **ص** **باب** * الوضوء في المنام **ش** **ص**
اى هذا باب في بيان رؤية الوضوء في المنام قال اهل التعبير رؤية الوضوء في المنام وسبيلة الى
سلطان او عمل فان اتته في النوم حصل مراده في اليقظة وان تعذر لعجز الماء مثلا او توضأ
بما لا يجوز الصلاة به فلا و الوضوء للخائف امان ويدل على حصول الثواب وتكفير الخطايا
ص **ص** حدثني يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب اخبرني سعيد بن المسيب
ان ابا هريرة قال بينما نحن جلوس عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال بينما انا نائم رأيتني في الجنة
فاذا امرأة توضأ الى جانب قصر فقلت لمن هذا القصر فقالوا العمر فذكرت غيرته فوليت مدبرا فبى عمر
رضى الله تعالى عنه وقال عليك بابى انت وامى يارسول الله اثار **ش** **ص** مطابقتها للترجمة
في قوله فاذا امرأة توضأ ورجال هذا مروا عن قريب وفيما مضى ايضا مكررا والحديث مضى
في الباب السابق غير انه هناك عن جابر وهنا عن ابى هريرة ومضى الكلام فيه **ص**
باب * الطواف بالكعبة في المنام **ش** **ص** اى هذا باب في بيان من رأى انه يطوف بالكعبة
في المنام قال اهل التعبير الطواف يدل على الحج وعلى التزويج وحصول امر مطلوب من الامام
وعلى بر الوالدين وعلى خدمة عالم والدخول في امر الامام فان كان الرائي رقيقا دل على نصحه لسببه
ص **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري اخبرني سالم بن عبد الله بن عمر ان عبد الله بن عمر قال
قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بينما انا نائم رأيتني اطوف بالكعبة فاذا رجل آدم سبط
الشعر بين رجلين ينظف رأسه ماء فقلت من هذا قالوا ابن مريم فذهبت التفت فاذا رجل احمر
جسيم جمع الرأس اعور العين اليمنى كأن عينه عنبه طافئة قلت من هذا قالوا هذا الدجال اقرب

الناس به شيها ابن قطن وابن ثمن رجل من بني المصطلق من خزاعة ش **ص** مطابقتها للترجمة
 في قوله رأيتني اطوف بالكعبة وابواليمان الحكم بن نافع والحديث مضى في باب رؤيا الليل ومضى
 ايضا في احاديث الانبياء عليهم السلام في باب (واذكر في الكتاب مريم) ومضى الكلام فيه مستوفى
 قوله سبط الشهر بسكون الباء الموحدة وكسرهما قوله ينطف بضم الطاء وكسرهما قال المصنف
 النطف الصب وكان ينطف لان تلك الليلة كانت ماطرة وقال الكرماني يحتمل ان يكون ذلك اثر
 غسله بزمزم ونحوه او الغرض منه بيان لطافته ونظافته لاحقية النطف وقال ابو القاسم الاندلسي
 وصف عيسى عليه السلام بالصورة التي خلقه الله عليها ورأه يطوف وهذه رؤيا حق لان الشيطان
 لا يتنمل في صورة الانبياء عليهم السلام ولا شك ان عيسى في السماء وهو حي ويفعل الله في خلقه
 ما يشاء وقال الكرماني مر في الانبياء في باب مريم وامام عيسى فاجر جمع قلت ذلك ليس في الطواف
 بل في وقت آخر او يراد به جمعة الجسم اى اكتنازه قوله فذهبت التفت الى آخره قال ابو القاسم
 المذكور وصف الدجال بصورته قال ودل هذا الحديث على ان الدجال يدخل مكة دون المدينة لان
 الملائكة الذين على انقابها يمنعونه من دخولها قال صاحب التوضيح انكروا ذلك وقالوا في
 هذا الدليل نظر وقال الكرماني ان الدجال لا يدخل مكة وقت ظهور شوكته وايضا لا يدخل في
 المستقبل قوله ابن قطن اسمه عبد العزيز بن قطن بن عمرو بن حبيب بن سعيد بن عائد بن مالك ابن خزيمة
 وهو المصطلق بن سعد اخي كعب وعدي اولاد عمرو بن ربيعة وهى لحي بن حارثة بن عمرو مزبيا
 وقال الزهرى ابن قطن رجل من خزاعة هلك في الجاهلية **ص** باب **ص** اذا اعطى فضله
 غيره في المنام ش **ص** اى هذا باب يذكر فيه اذا اعطى شخص ما فضل منه من اللبن لشخص
 غيره في المنام وفي بعض النسخ في النوم **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل
 عن ابن شهاب اخبرني حجة بن عبد الله بن عمر ان عبد الله بن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم يقول بينا انا انا ثم اتيت بقدر لبن فشربت حتى انى لا ارى الرى يجرى ثم اعطيت فضله
 عمر قالوا فاولته يا رسول الله قال العلم ش **ص** مطابقتها للترجمة ظاهرة والحديث قدمضى
 في هذا الكتاب في باب اللبن وفي باب اذا جرى اللبن في اطرافه ومضى الكلام فيه قوله الرى
 بكسر الراء وتشديد الياء ما يروى به يعنى اللبن او هو اطلاق على سبيل الاستعارة واسناد الخروج
 اليه قرينة وقيل اسم من اسماء اللبن **ص** باب **ص** الامن وذهاب الروح في المنام ش **ص**
 اى هذا باب في بيان حصول الامن وذهاب الروح في المنام والروح بفتح الراء وسكون الواو
 وبالعين المهملة الخوف واما الروح بضم الراء فهو النفس قال اهل التعبير من رأى انه قد ادم من شئ
 فانه يخاف منه **ص** حدثني عبيد الله بن سعيد حدثنا عفان بن مسلم حدثنا صخر بن جويرية
 حدثنا نافع ان ابن عمر قال ان رجلا من اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كانوا يرون
 الرؤيا على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيقصونها على رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم فيقول فيها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما شاء الله وانا غلام حديث السن وبني
 المجد قبل ان انكح فقلت في نفسي لو كان فيك خير لرأيت مثل ما يرى هؤلاء فلما اضطجعت ليلة
 قلت اللهم ان كنت تعلم في خيرا فأرني رؤيا فينا انا كذلك اتجاني ملكان في يد كل واحد منهما
 مقمعة من حديد يقبلان بي الى جهنم وانا بينهما ادعوا الله اللهم اعوذ بك من جهنم ثم أراني لقبني

ملك في يده مقمعة من حديد فقال لن ترأى نعم الرجل أنت لو تكررت الصلاة فأنطلقوا ابى حتى وقفوا بى على شفير جهنم فاذا هى مطوية كطى البئر له قرون كقرون البئر بين كل قرنين ملك بيده مقمعة من حديد وأرى فيها رجلا معلقين بالسلاسل رؤسهم اسفلهم عرفت فيها رجلا من قریش فانصرفوا ابى عن ذات اليمين فقصصتها على حفصة فقصصتها حفصة على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان عبد الله رجل صالح فقال نافع لم يزل بعد ذلك يكثر الصلاة **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله لن ترأى وعبيد الله بن سعيد ابو قدامة الشكرى وعفان بن مسلم الصدرة البصرى روى عنه البخارى في الجناز بلا واسطة وصخر مر عن قريب والحديث ذكره المزى في سند حفصة أخرجه البخارى في الصلاة عن عبد الله بن محمد وفي مناقب ابن عمر عن اسحق بن نصر وفي صلاة الليل عن يحيى بن سليمان ومضى الكلام فيه قوله فيقول فيها اى يعبرها قوله حديث السن اى صغير السن وفي رواية الكشميهنى حدث السن قوله وبنتى المسجد اى كنت اسكن فى المسجد قبل ان تزوج قوله فلما اضطجعت ليلة وفي رواية الكشميهنى ذات ليلة قوله فأرنى رؤيا غير منصرف قوله مقمعة بكسر الميم وسكون القاف والجمع مقامع قال الكرمانى هى العموداوشى كالحنجن يضرب به رأس الفيل وقال غيره هى كالسوط من حديد رأسها معوج واغرب الداودى وقال المقمعة والمقرعة واحد قوله يقبلان بى من الاقبال ضد الادبارا ومن اقبلته الشئ اذا جعلته بلى قبالة قوله ان ترأى هكذا فى رواية الكشميهنى وفي رواية غيره لم ترأى اى لم تفرع ووقع عند كثير من الرواة لن ترأى بحرف لن مع الجزم والجزم بلفظة قليلة حكاه الكسائى قوله له قرون جمع قرن وفي رواية الكشميهنى لها قرون وهى جوانبها التى تبني من حجارة توضع عليها الخشبة التى تعلق فيها البكرة والمادة ان لكل بئر قرنان قوله رؤسهم اسفلهم يعنى منكسين قوله ذات اليمين اى جهة اليمين **ص** باب **الاحذ على اليمين فى النوم** **ش** اى هذا باب فى اخذ فى نومه وسير به على يمينه يعبر له بانه من اهل اليمين ويروى باب الاخذ باليمنى **ص** حدثنى عبد الله بن محمد حدثنا هشام بن يوسف اخبرنا مهران عن الزهرى عن سالم عن ابن عمر قال كنت غلاما شابا عزا فى عهد النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وكنت ابيت فى المسجد وكان من رأى منأما قصه على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت اللهم ان كان لى عندك خير فأرنى منأما يعبر لى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فتمت فرأيت ملكين اتيانى فأنطلقا بى فلقبهما ملك آخر فقال لى لن ترأى انك رجل صالح فأنطلقا بى الى النار فاذا هى مطوية كطى البئر واذا فيها ناس قد صرفت بعضهم فاخذنا بى ذات اليمين فلما اصبحنا ذكرت ذلك لحفصة فزعمت حفصة انها قصتها على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ان عبد الله رجل صالح لو كان يكثر الصلاة من الليل **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله فاخذنا بى ذات اليمين وعبد الله بن محمد المعروف بالمسندى والحديث مضى الآن فى الباب السابق قوله عزا بفتح العين المهملة وفتح الزاى وبالباء الموحدة ويقال له الاعرب بقلة فى الاستعمال وهو من لا اهل له ويقال من لا زوجة له قوله فاخذنا بى بالباء الموحدة بعد قوله اخذنا اى الملاك ويروى اخذنا بالنون وفيه جواز المبيت فى المسجد للعرب كما ترجم عليه فى احكام المساجد وجواز النبابة فى الرؤيا وقبول خبر الواحد العدل **ص** باب **القدح فى النوم** **ش** اى هذا باب

في ذكر من اعلى قدح في نومه قال اهل التعبير القدح في النوم امرأة او مال من جهة امرأة وقدح
الزجاج يدل على ظهور الاشياء الخفية وقدح الذهب والفضة ثناء حسن **ص** حدثنا
قبيصة بن سعيد حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن حزن بن عبد الله عن عبد الله بن عمر قال سمعت
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول بينا انا نائم ايت بقدرح لبن فشربت منه ثم اعطيت فضلي عربن
الخطاب قالوا فما اولته يا رسول الله قال العلم **ش** **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة والحديث مضى
عن قريب في باب اذا اعطى فضله غيره في المنام ومضى الكلام فيه **ص** **باب** اذا
طار الشيء في المنام **ش** **ص** اي هذا باب يذكر فيه اذا طار الشيء من الرأى في منامه الذي ليس
من شأنه ان يطير وجواب اذا تحذوف تقديره يعبر بحسب ما يليق له والترجمة ليست فيما اذا رأى
انه يطير قال المعبرون من رأى انه يطير فان كان الى جهة السماء من غير تعريض ناله ضرر فان غاب
في السماء ولم يرجع مات وان رجع افاق من مرضه وان كان يطير عرضا سافر ونال رفعة بقدر
طيرانه فان كان يحتاج فهو مال او سلطان يسافر في كنفه وان كان بغير جناح فهو يدل على التمزير فيما
يدخل فيه **ص** حدثني سعيد بن محمد حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا ابي عن صالح عن ابن
عبدة بن نسيط قال قال عبد الله بن عبد الله بن عباس رضى الله تعالى عنهما عن رؤيا رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم التي ذكر فقال ابن عباس ذكر لي ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
قال بينا انا نائم رأيت انه وضع في يدي سواران من ذهب ففقطعتهما وكرهتهما فاذا لي ففقطعتهما
فطارا فاولتهما كذا بين بخرجان فقال عبد الله احدهما العنسى الذي قتله فيروز باليمن والاخر
مسيلة **ش** **ص** مطابقته للترجمة في قوله ففقطعتهما فطارا وسعيد بن محمد الجرمي بفتح الجيم
واسكان الراء الكوفي ويعقوب بن ابراهيم يروي عن ابيه ابراهيم بن سعيد بن ابراهيم بن عبد الرحمن
بن عوف كان على قضاء بغداد وصالح هو ابن كيسان وابن عبدة بضم العين اسمه عبد الله بن عبدة
ابن نسيط بفتح النون وكسر الشين المعجمة على وزن عظيم ووقع في رواية الكشي عن
عن ابي عبدة بالكنية والصواب ابن عبدة عبد الله اخو موسى بن عبدة يقال بينهما في الولادة
ثمانون سنة وعبد الله الاكبر قتله الحورية بقديد سنة ثلاثين ومائة ويقال فيهما الربذي بفتح
الراء والباء الموحدة وبالذال المعجمة القرشي العامري مولاهم وينسبون ايضا الى اليمن وليس
لعبد الله هذا في البخارى غير هذا الحديث وعبد الله بن عبد الله ابن عتبة بن مسعود احد الفقهاء
السبعة ومضى الحديث بهذا السند في اواخر المغازي في قصة العنسى ومضى الكلام فيه قوله
ذكر لي على صيغة المجهول قال الكرمانى فان قلت فاحكم هذا الحديث حيث لم يصرح باسم اذا كر
قلت غايته الرواية عن صحابي مجهول الاسم ولا بأس به لان الصحابة كلهم عدول قوله سواران
تثنية سوار وقال الكرمانى ويروي اسوران وفي التوضيح وقع هنا اسوران بالالف وفي ما مضى
ويأتى بدون الالف وهو الاكثر عند اهل اللغة وقال ابن التين في باب التفتح قوله فوضع في يدي
سوارين كذا عند الشيخ ابي الحسن وعند غيره اسوران وهو الصواب قال صاحب التوضيح
والذي في الاصول سواران يحذف الالف وان كان ابن بطال ذكره باثباتها وقال ابو عبدة السوار
بالضم والكسر قوله ففقطعتهما بكسر الظاء المعجمة اي استعطمت امرهما قوله كذا بين قال
المهلب اولهما بالكذا بين لان الكذب اخبار عن الشيء بخلاف ما هو به ووضع في غير موضع

والسوار في يده ليس في موضعه لانه ليس من حلى الرجال وكونه من ذهب مشعرا به شئ يذهب عنه ولا بقاء له والطيران عبارة عن عدم ثبات امرهما والتفخ اشارة الى زوالها بغير كلغة شديدة لسهولة التفخ على التافخ قوله قتال عبدالله هو المذكور في السند قوله العنسي بفتح العين المهملة اسمه الاسود الصنعاني وكان يقال له ذو الحمار لانه علم حجارا اذا قال له اسجد بنفض رأسه قتله فيروز الدبلي ومسيمة بن حبيب الحنفي البجلي وكان صاحب نيرنجات وهو اول من ادخل البيضة في القاروة قتله وحشى قاتل حزة رضى الله تعالى عنه ومضى الكلام في علامات النبوة مستوفى

ص * باب * اذا رأى بقرا تنحر شئ * اى هذا باب يذكر فيه اذا رأى في المنام بقرا تنحر وجواب اذا محذوف تقديره اذا رأى احد بقرا تنحر يعبر بحسب ما يليق له والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما رأى بقرا تنحر كان تأويل رؤياه قتل الصحابة الذين قتلوا باحد وقال المهلب وفي رؤياه بقرا ضرب المثل لانه رأى بقرا تنحر فكانت البقرا صحابه فعبر صلى الله تعالى عليه وسلم عن حال الحرب بالبقر من اجل مالها من السلاح والقرون شبت بالرماح ولما كان طبع البقر المناطحة والدفاع عن انفسها بقرونها كما يفعل رجال الحرب وشبه صلى الله تعالى عليه وسلم النحر بالقتل

ص * حديثي محمد بن العلاء حدثنا ابواسامة عن بريد عن جده ابى بردة عن ابى موسى اراه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال رأيت في المنام انى اهاجر من مكة الى ارض بها نخيل فذهب وهلى الى انها اليمامة او هجر فاذا هى المدينة يثرب ورأيت فيها بقرا والله خير فاذا هم المؤمنون يوم احد واذا الخير ما جاءه الله به من الخير وثواب الصدق الذى آتانا الله بعد يوم بدر شئ * مطابقته للترجمة في قوله ورأيت فيها بقرا فان قلت ترجم بقيد النحر ولم يقع ذلك في حديث الباب قلت كأنه اشار بذلك الى ما ورد في بعض طرق الحديث وهو ما رواه احد من حديث جابر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال رأيت كائنى في درع حصينة ورأيت بقرا تنحر الحديث وقال النووى بهذه الزيادة على ما فى الصحيحين يتم تأويل الرؤيا فتحر البقر هو قتل الصحابة الذين قتلوا باحد وشيخ البخارى هو ابو كريب محمد بن العلاء الهمداني الكوفي وهو شيخ مسلم وابواسامة حاد بن اسامة وبريد بضم الباء الموحدة وفتح الراء وسكون الياء ابن عبدالله يروى عن جده ابى بردة اسمه الحارث وقيل حامر يروى عن ابيه ابى موسى الاشعري واسمه عبدالله بن قيس والحديث مضى بهذا السند بتمامه في علامات النبوة وفرق منه في المغازى بهذا السند ايضا وعلق فيها منه قطعة في الهجرة فقال وقال ابو موسى وذكر بعضه هنا وبعضه بعد اربعة ابواب ولم يذكر بعضه قوله اراه بضم الهمزة اى اظنه قيل ان القائل بهذه اللفظة هو البخارى وقال الكرماني هو قول الراوى عن ابى موسى ورواه مسلم وغيره عن ابى كريب محمد بن العلاء شيخ البخارى بالسند المذكور وبدون هذه اللفظة بل جزموا برفعه قوله فذهب وهلى يعنى وهمى وقال ابن التين رويناه بفتح الهاء والذى ذكره اهل اللغة بسكونها تقول وهلت بالفتح اهل وهلا اذا ذهب وهمك اليه وانت تريد غيره ووهل يوهل وهلا بالتحريك اذا فرغ وقال النووى يقال وهل بفتح الهاء يهل بكسرهما وهلا بسكونها مثل ضرب يضرب ضربا اذا غلط وذهب وهمه الى خلاف الصواب واما وهلت بكسرهما او هل وهلا بالتحريك فمعناه فرغت والوهل بالفتح الفرغ وضبطه النووى هنا بالتحريك وقال معناه الوهم وصاحب النهاية جزم انه بالسكون قوله اليمامة بفتح الباء آخر الحروف وتخفيف الميم الاولى وهى بلاد الجوبين

مكة واليمن قوله ارجع كذا وقع بدون الالف واللام في رواية كريمة ووقع في رواية
ابن ذر والاصيلي والهجرج بالالف واللام وهجر بفتحين قاعدة ارض البحرين وقيل بلد باليمن قوله
يثرب كان اسم مدينة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الجاهلية قوله ورأيت فيها اى في الرؤيا
قوله والله خير مبتدا وخير اى ثواب الله للمقبولين خير لهم من بقائهم في الدنيا او صنع الله خير لكم
قيل والاولى ان يقال انه من جملة الرؤيا وانها كلمة سمعها عند رؤياه البقر بدليل تأويله لها بقوله
صلى الله تعالى عليه وسلم فاذا الخير ما جاء الله به قوله بعد بدر هوقح خير ثم فتح مكة ووقع
في رواية بعد بالضم اى بعد احد قال الكرماني ويحتمل ان يراد بالخير الغنيمة وبعد اى بعد الخير
والثواب والخير حصلا في يوم بدر **ص** باب الفخ في المنام **ش** اى هذا باب
يدكر فيه الفخ في المنام قال المعبرون الفخ يعبر بالكلام وقال ابن بطال يعبر بالالة الشئ المنفوخ بغير
تكلف شديد لسهولة الفخ على النافخ **ص** حدثني اسحق بن ابراهيم الحنظلي حدثنا
عبدالرزاق اخبرنا معمر عن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا به ابو هريرة عن رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم قال نحن الاخرون السابقون وقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بينا انا نائم اذ
اتيت خزائن الارض فوضع في يدي سوار ان من ذهب فكبر ا على واهماني فلوحي الى ان
انفتحهما ففتحتهما فطارا فالتها الكذابين الذين اتاينتهما صاحب صنعاء وصاحب اليمامة **ش**
مطابقتها للترجمة ظاهرة واسحق بن ابراهيم هو المعروف بابن راهويه قوله حدثني في رواية
الاكثرين وفي رواية ابن ذر حدثنا ومعمر بفتح الميم ابن راشد وهمام بالتشديد ابن منبه اسم فاعل
من التنبيه قوله هذا ما حدثنا به ابو هريرة اشار بهذا الى ان هماما مروي هذا عن ابن هريرة على
ما هو المهور في الروايات واحترز بهذا عن روايته عن ابن هريرة صحيفة كانت تعرف بصحيفة
همام والحديث كان عند اسحق من رواية همام بهذا السند واول الحديث نحن الاخرون
السابقون مضى في الجمعة وبقية الحديث معطوفة عليه بلفظ وقال رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم وكان اسحق اذا اراد التحديث بشئ منها بدأ بطرف من الحديث الاول وعطف عليه ما يريد
وتقدم هذا الحديث في باب وفد بني حنيفة في اواخر المغازي عن اسحق بن نصر عن عبدالرزاق
بهذا الاسناد لكن قال في روايته عن همام انه سمع ابا هريرة ولم يبدأ اسحق بن نصر فيه بقوله نحن
الاخرون السابقون قوله اذا تيت خزائن الارض من الاتيان يعنى المجئ في رواية ابن ذر
وعند غيره اذا وتيت بزيادة الواو من الاتية بمعنى الاعطاء وفي رواية احمد واسحق بن نصر عن
عبدالرزاق او تيت بخزائن الارض باثبات الباء قوله في يدي وفي رواية اسحق بن نصر في كفي
قوله فكبرا على بضم الباء الموحدة اى عظم امرهما وشق على وقال القرطبي انما عظما عليه
لكون الذهب من حلية النساء ومما حرم على الرجال قوله واهماني اى احزناني واقلقاني قوله
فلوحي الى على بناء المجهول وفي رواية الكشميني في رواية اسحق بن نصر فلوحي الله الى قوله
فطارا في رواية المقبري وزاد فوقه واحد باليمامة والآخر باليمن قوله الذين اتاينتهما الانهما
كانا حين قص الرؤيا موجودين فان قلت وقع في رواية ابن عباس يخرجان بعدى قلت قال النووي
ان المراد بخروجهما بعده ظهور شوكتهما ومحاربتهما ودعواهما النبوة وقال بعضهم فيه نظر لان
ذلك كله ظهر للاسود بصنعاء في حياة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فادعى النبوة وعظمت

شوكته وحارب المسلمين وقتل فيهم وغلب على البلد وآل امره الى ان قتل في حياة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واما مسئلة فكان ادعى النبوة في حياة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لكن لم يعظم شوكته ولم يقع محاربه الا في عهد ابي بكر رضي الله تعالى عنه انتهى قلت في نظره نظرا لان كلام ابن عباس يصدق على ان خروج مسئلة بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واما كلامه في حق الاسود فمن حيث ان اتباعه ومن لاذبه تبعوا مسئلة وقوا شوكته فاطلق عليه الخروج من بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بهذا الاعتبار **ص** **باب** **٥** اذا رأى انه اخرج الشيء من كورة فاسكنه موضعا آخر **ش** اى هذا باب فيه اذا رأى في نومه انه اخرج الشيء من كورة بضم الكاف وسكون الواو وعلى الناحية ووقع في رواية ابي ذر من كوة بضم الكاف وتشديد الواو المفتوحة وقال الجوهرى الكوة بالفتح ثقب البيت وقد تضم الكاف قوله فاسكنه اى اسكن ذلك الشيء في موضع آخر **ص** حدثنا اسماعيل بن عبد الله حدثني اخي عبد الحميد عن سليمان بن بلال عن موسى بن عقبة عن سالم بن عبد الله عن ابيه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال رأيت كأن امرأة سوداء نائرة الرأس اخرجت من المدينة حتى قامت بمهبة وهى الجحفة فأولتها ان وباء المدينة نقل اليها **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله اخرجت موضع خرجت لان في رواية ابن ابي الزناد اخرجت على صيغة المجهول وهى يقتضى المخرج اسم الفاعل ويصدق عليه انه اخرج الشيء من ناحية واسكنه في موضع آخر واسماعيل بن عبد الله هو اسماعيل بن ابي اويس يروى عن اخيه والحديث اخرجه الترمذى في التعبير عن محمد بن بشار واخرجه النسائى فيه عن يوسف بن سعيد واخرجه ابن ماجه فيه عن محمد بن بشار **قوله** نائرة الرأس اى شعر الرأس وفي رواية احمد وابي نعيم نائرة الشعر من نار الشيء اذا انتشر **قوله** بمهبة بفتح الميم وسكون الهاء وفتح الياء آخر الحروف وبالعين المهملة وفسرها بقوله وهى الجحفة بضم الجيم وسكون الحاء المهملة وبالفاء وهى ميقات المصريين قيل هذا التفسير مدرج من قول موسى بن عقبة **قوله** فأولتها ان وباء المدينة وفي رواية ابن جريج فأولتها وباء بالمدينة فنقل الى الجحفة والوباء مقصور وممدود وقال المهملة هذه الرؤيا من قسم الرؤيا المعبرة وهى بما ضرب به المثل **ص** **باب** **٦** المرأة السوداء **ش** اى هذا باب في ذكر رؤبة المرأة السوداء في المنام **ص** حدثنا ابو بكر المقدمى حدثنا فضيل بن سليمان حدثنا موسى بن عقبة حدثني سالم بن عبد الله عن عبد الله بن عمر في رؤيا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في المدينة رأيت امرأة سوداء نائرة الرأس خرجت من المدينة حتى نزلت بمهبة فتأولتها ان وباء المدينة فنقل الى مهبة وهى الجحفة **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وهو الحديث المذكور قبل هذا الباب اخرجه عن محمد بن ابي بكر بن علي بن عطاء بن مقدم المعروف بالمقدمى البصرى وقال الكرماني فان قلت ما حكم هذا الحديث حيث لم يقل قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قلت لزم من التركيب اذ معناه قال رأيت فهو مقدر في حكم الملفوظ **ص** **باب** **٧** المرأة النائرة الرأس **ش** اى هذا باب فيه ذكر رؤية المرأة النائرة الرأس **ص** حدثني ابراهيم بن المنذر حدثني ابو بكر بن ابي اويس حدثني سليمان عن موسى بن عقبة عن سالم عن ابيه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال رأيت امرأة سوداء نائرة الرأس خرجت من المدينة حتى قامت بمهبة فأولت ان وباء المدينة ينقل الى مهبة وهى الجحفة **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وهذا الحديث هو الحديث

الماضي غير انه اخرجه عن ثلاث شيوخ فوضع لكل واحد ترجمة وابوبكر بن ابي اويس هو عبد الحميد
المذكور آنفا وسليمان هو ابن بلال المذكور في باب اذا رأى انه اخرج الشيء وسلم هو ابن عبد الله
يروى عن ابي عبد الله بن عمر الى آخره **ص** باب اذا هزينا في المنام **ش**
اي هذا باب فيه اذا هزينا في منامه وجواب اذا محذوف بقدره بما يليق للدي بهز لان السيف
وجوها في التعبير **ص** حدثنا محمد بن العلاء حدثنا ابواسامة عن يزيد بن عبد الله بن ابي بردة
عن جده ابي بردة عن ابي موسى اراه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال رأيت في رؤياي اني حزرت
سيفا فانقطع صدره فاذا هو ما اصاب من المؤمنين يوم احد ثم هزته أخرى فعادا حسن ما كان
فاذا هو ما جاء الله به من الفتح واجتماع المؤمنين **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة ومحمد بن
العلاء ابو كريب مر عن قريب وابواسامة حاد بن اسامة ويزيد بضم الباء الموحدة ابن عبد الله
يروى عن جده ابي بردة عامر او الحارث عن ابي موسى الاشعري عبد الله بن قيس والحديث مضى
في غزوة احد وهو طرف من حديث مضى في علامات النبوة بكما له وقال المهلب هذه الرواية
من ضرب المثل ولما كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصول باصحابه عبر عن السيف بهم وهزمه
عن امرهم بالحرب وعن القطع فيه بالقتل فيهم وفي الهزة الاخرى لما عاد الى حالته من الاستواء
عبر به عن اجتماعهم والفتح عليهم **ص** باب من كذب في حمله **ش** اي
هذا باب في بيان انهم من كذب في حمله بضم الحاء وسكون اللام وهو ما يراه النائم **ص** حدثنا
علي بن عبد الله حدثنا سفیان عن ابوب من عكرمة عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم قال من تحلم بحلم لم يره كلف ان يعقد بين شعيرتين ولن يفعل ومن استمع الى حديث قوم
وهم له كارهون او يفرون منه صب في اذنه الا نك يوم القيامة ومن صور صورة عذب وكلف ان
ينفخ فيها وليس بنافخ قال سفیان وصله لنا ابوب **ش** مطابقتها للترجمة في قوله من تحلم
بحلم وانما قال في الترجمة من كذب في حمله ولفظ الحديث من تحلم اشارة الى ما ورد في بعض طرقه
وهو ما اخرجه الترمذي من حديث علي رضي الله تعالى عنه رفعه من كذب في حمله كلف يوم القيامة
عقد شعيرة وصححه الحاكم وعلي بن عبد الله هو ابن المديني وسفيان هو ابن عيينة وابوب هو
السخنياني والحديث اخرجه ابوداود في الادب عن مسدد واخرجه الترمذي في اللباس عن قتيبة
بالقصة الاولى والقصة الثالثة وفي الرواية عن محمد بن بشار بالقصة الثانية واخرجه النسائي في الزينة
عن قتيبة بالقصة الاولى واخرجه ابن ماجه في الرواية عن بشر بن هلال بالقصة الثانية قوله
من تحلم اي من تكلف الحلم لان باب التفعّل للتكلف قوله لم يره جيلة وقعت صفة
لقوله تحلم قوله كلف على صيغة المجهول اي كلف يوم القيامة اي يعذب بذلك وذلك
التكليف نوع من العذاب ولا استدلال به في جواز تكليف ما لا يطابق كيف وانه ليس
بمدار التكليف قوله ولن يفعل اي ولن يقدر على ذلك قوله وهم له اي لمن استمع
كارهون لا يريدون استماعه قوله او يفرون منه شك من الراوي قوله الا نك بالمد وضم
النون وبالكاف وهو الرصاص المذاب قوله وكلف يحتمل ان يكون عطفًا تفسيريا
لقوله عذب وان يكون نونا آخر قوله ان ينفخ فيها اي ان ينفخ الروح في تلك الصورة قوله
وليس بنافخ اي ليس بقادر على النفخ قوله قال سفیان هو ابن عيينة وصله لنا اي وصل الحديث

ما ذكر في الروايات انما قال ذلك لان الحديث في الطرق الاخر التي بعده من قوف غير
 مرفوع الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حتى قال في رواية اخرى عن قتادة
 عن عكرمة عن ابي هريرة قوله من كذب في رؤياي وذل شعبة عن ابي هاشم الروماني سمعت عكرمة
 قال ابو هريرة قوله من صور ومن تعلم ومن استمع شئ من هذه ثلاث طرق معلقة وموقوفة
 (الاول) قوله وقال ثيبه وابن سعيد احمد مشايخنا ابو عوانة يفتح العين الميملة الواضحة اليشكري
 عن قتادة عن عكرمة عن ابي هريرة ورواية ثيبه هذه وصلها في نسخة عن ابي عوانة رواية النسائي عند
 من طريق علي بن محمد الفارسي عن محمد بن عبد الله بن زكريا بن حيوية عن النسائي واظنه عن ابي
 هريرة قال من كذب في رؤياه كلف ان يعقدين طرفي شعيرة ومن استمع الحديث ومن صور الحديث (الثاني)
 قوله وقال شعبة عن ابي هاشم اسمه يحيى بن دينار ووقع في رواية المستملي والسرخسي عن ابي هشام
 قيل انه غلط والروماني بضم الراء وتشديد الميم نسبة الى قصر الرمان بواسط كان ينزل قصر الرمان
 بواسط (الثالث) قال قوله ابو هريرة الى آخره كذا وقع في الاصل مختصرا على اطراف الاحاديث الثلاثة
 وجزاء هذه الشروط المذكورة هو كلف وصب وعذب كما تقدم وكذا وصله الاسماعيلي
 في مستخرجه من طريق عبد الله بن معاذ الغنوي عن ابيد عن شعبة عن ابي هاشم بهذا السند مختصرا
 على قوله عن ابي هريرة ^{سمي} حدثنا اسحق حدثنا خالد بن خالد عن عكرمة عن ابن عباس قال
 من استمع ومن تعلم ومن صور نحوه شئ ^{سمي} اسحق هو ابن شاعين وخالد شيخه هو ابن
 عبد الله الطحان وخالد شيخه هو الخزاز كذا اخرجه مختصرا واخرجه الاسماعيلي من طريق وهب
 ابن منبه عن خالد بن عبد الله فذكره بهذا السند الى ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 فرفعه ولفظه من استمع الى حديث قوم وهم له كارهون صب في اذنه الا نك ومن تعلم كلف ان
 يعقدين شعيرة يعذب بها وليس بفاعل ومن صور صورة عذب حتى يعقدين شعيرتين وليس عاقدا ^{سمي}
 تابعه هشام عن عكرمة عن ابن عباس قوله شئ ^{سمي} اي تابع خالد الخزاز هشام بن حسان
 في روايته عن عكرمة عن ابن عباس قوله بغير قول ابن عباس يعني موقفا عليه ^{سمي} حدثنا
 علي بن مسلم حدثنا عبد الصمد حدثنا عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار مولى ابن عمر عن ابيه عن ابن
 عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من افرى الفري ان يرى عينه مالم تر شئ ^{سمي}
 مطابقته للترجمة ظاهرة وعلي بن مسلم الطوسي يزيل بغداد مات قبل البخاري بثلاث سنين وعبد الصمد
 هو ابن عبد الوارث بن سعيد وقد ادركه البخاري بالسن وعبد الرحمن بن دينار يختلف فيه قال ابن
 المديني صدوق وقال يحيى بن معين في حديثه عندي ضعف ومع ذلك عمدة البخاري فيه علي شيخه علي بن ابي
 لم يخرج له البخاري شيئا الا اوله فيه متابع او شاهد والحديث من افراده قوله من افرى بفتح الهزرة وسكون
 الفاء افعال النفضيل اي اكذب الكذبات والفري بكسر الفاء والقصر جمع فري وهو الكذب العظيمة التي
 يتعجب منها ويروى ان من افرى الفري قوله ان يرى بضم الياء وكسر الراء من الاراء وهو فعل
 وتاغل وقوله عينه بالنصب مفعوله الاول وقوله مالم تر مفعول ثان اي الذي لم تره ويروى مالم
 برأ بالثنية باعتبار رؤية عينه مثنى وقال الكرماني فان قلت هو لا يرى عينه بل ينسب اليها
 الرؤية قلت المقصود نسبتها اليها واخباره عنها بالرؤية فان قلت الكذب في القطة اكثر ضررا
 لعدوه الى غيره ولتضمنه المفسد فوجه تعظيم الكاذب في رؤيا بذلك قلت هو لان الرؤيا جزء

من النبوة والكاذب فيها كاذب على الله وهو اعظم القرى واولى بعظيم العقوبة **ص** باب
 اذا رأى ما يكره فلا يخبر بها ولا يذكرها **ش** اي هذا باب يذكر فيه اذا رأى احد في منامه
 ما يكرهه فلا يخبر بها لاحد ولا يذكرها وجمع في الترجمة بين لفظي الحديثين لكن في الترجمة فلا
 يخبر بها ولفظ الحديث فلا يتحدث وهما متقاربان **ص** حديثنا سعيد بن الربيع حدثنا شعبة عن عبد ربه
 ابن سعيد قال سمعت ابا سلمة يقول لقد كنت اري الرؤيا فتمرضني حتى سمعت ابا قتادة يقول وانا
 كنت لارى الرؤيا تمرضني حتى سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول الرؤيا الحسنة من الله
 فاذا رأى احدكم ما يحب فلا يتحدث به الا من يحب واذا رأى ما يكره فليستعوذ بالله من شره او من شر الشيطان
 وليتقل ثلثا او لا يتحدث بها احدا فانها ان تضره **ش** مطابقته للترجمة في قوله ولا يتحدث
 بها احدا وقد ذكرنا الآن ان لفظي الاخبار والتحديث متقاربان وسعيد بن الربيع ابو زيد الهروي
 كان يبيع الثياب الهروية من اهل البصرة وعبد ربه بن سعيد الانصاري اخو يحيى بن سعيد
 الانصاري وابو سلمة ابن عبد الرحمن بن عوف وحديث ابي سلمة عن ابي قتادة مرفى باب من رأى
 النبي صلى الله عليه وسلم وفي باب الحلم من الشيطان وابو قتادة الانصاري في اسمه اقوال فليل الحارث وقيل
 النعمان وقيل عمر قوله فتمرضني بضم التاء من الامراض قوله كنت لارى الرؤيا كذا باللام في رواية المستملي
 وفي رواية غيره بدون اللام قال بعضهم بدون اللام اولى قلت ليت شعري ما وجه الاووية قوله
 فلا يتحدث به الا من يحب اي من يحبه لانه اذا حدث بها من لا يحب فقد يفسرها له بما لا يحب اما بقضا
 واما حسدا فقد يقع على تلك الصفة والمحبة لا يعبرها بالخير والعبارة لاول عابر وقال صلى الله
 تعالى عليه وسلم الرؤيا لاول عابر وكان ابو هريرة يقول لا تقص الرؤيا الا على عالم او ناصح قوله
 وليتقل اي ليصق وذلك لطرد الشيطان واستتذاره من تقل بالثناء المثناة من فوق وبالفاء تقل
 بضم الفاء وكسر ها قوله ثلثا اي ثلاث مرات قوله فانها ان تضره قال الداودي يريد ما كان
 من الله من خير او شر فهو واقع لاحالة **ص** حديثنا ابراهيم بن حنيفة عن ابي حازم
 والدروري عن يزيد عن عبد الله بن خباب عن ابي سعيد الخدري انه سمع رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم يقول اذا رأى احدكم الرؤيا يحبها فانها من الله فليحمد الله عليها وليحدث بها
 واذا رأى غير ذلك مما يكره فانما هي من الشيطان فليستعوذ من شره او لا يذكرها لاحد فانها ان تضره
ش مطابقته للترجمة ظاهرة وابراهيم بن حنيفة ابو اسحق الزيري الاسدي المدني
 يروي عن عبد العزيز بن ابى حازم بالخاء المعجمة والزاوي واسمه سلمة بن دينار والدروري عبد العزيز
 ابن محمد وقد تقدم في باب الرؤيا من الله وكذلك الحديث مضى فيه **ص** باب
 من لم ير الرؤيا لاول عابر اذا لم يصب **ش** اي هذا باب فيه من لم ير الى آخره وقال الكرماني
 المعتبر في اقوال العابرين قول العابر الاول فيقبل اذا كان مصيبا في وجه العبارة اما اذا لم يصب
 فلا يقبل اذ ليس المدار الاعلى اصابة الصواب فعني الترجمة من لم يعتقد ان تفسير الرؤيا هو العابر
 الاول اذا كان مخطئا ولهذا قال صلى الله تعالى عليه وسلم للصديق اخطأت بعضا كأنه يشير الى
 حديث انس قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فذكر حديثا فيه والرؤيا لاول عابر
 وهو حديث ضعيف فيه يزيد الرقاشي ولكن له شاهد اخرجه ابو داود والترمذي وابن ماجة
 بسند حسن وصححه الحاكم عن ابي زرير العقيلي رفعه الرؤيا على رجل طائر فلما تعبر فاذا عبرت

وقعت لفظ ابي داود وفي رواية الترمذي سقطت انتهى قلت هذا الذي قاله غير مناسب لمعنى الترجمة
 يفهمه من له ادنى ادراك وذوق **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب
 عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة ان ابن عباس رضى الله تعالى عنهما كان يحدث ان رجلا اتى رسول
 الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال انى رأيت الليلة فى المنام ظلة تنطف السمن والعسل فارى الناس يتكفون
 منها فاستكثر والمستقل واذ سبب واصل من السماء الى الارض فاراك اخذته فعملوت ثم اخذ رجل آخر
 فعلا به ثم اخذ رجل آخر فعلا به ثم اخذ به رجل آخر فانقطع ثم وصل فقال ابو بكر رضى الله تعالى عنه يا رسول
 الله باني انت وامى والله لتدعنى فاعبرها فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اعبر قال اما الظلة فالاسلام واما
 الذى ينطف من العسل والسمن فالقرآن حلاوته تنطف فالمستكثر من القرآن والمستقل واما السبب الواصل
 من السماء الى الارض فالخلق الذى انت عليه تأخذه فيعلبك الله ثم يأخذه رجل من بعدك فيعلوبه ثم يأخذ
 رجل آخر فيعلوبه ثم يأخذه رجل آخر فيقطع به ثم يوصل له فيعلوبه فاخبرنى يا رسول الله باني انت
 اصبت ام اخطأت قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اصبت بعضها واخطأت بعضها قال فوالله يا رسول الله
 لتحدثنى بالذى اخطأت قال لا تقسم **ش** **ش** مطابقة للترجمة تؤخذ من آخر الحديث واخرجه
 مسلم فى التعبير عن حرمة وعن آخرين واخرجه ابو داود فى الايمان والنذور عن محمد بن يحيى وغيره
 واخرجه النسائى فى الرؤيا عن محمد بن منصور واخرجه ابن ماجه فيه عن يعقوب بن حنيد
 قوله ظلة بضم الظاء المتجمة اى سحابة لها ظلة وكل ما ظل من سقيفة ونحوها يسمى ظلة قاله
 الخطابى وقال ابن فارس الظلة اول شئ يظل وفى رواية ابن ماجه ظلة بين السماء والارض قوله
 تنطف اى تقطر من نطف الماء اذا سال ويجوز الضم والكسر فى الطاء قوله يتكفون اى يأخذون
 باكفهم وفى رواية ابن وهب بايديهم وفى رواية الترمذى يستقون اى يأخذون بالاسقية قوله
 فالمستكثر مرفوع على الابتداء وخبره محذوف اى فيهم المستكثر فى الاخذ اى يأخذ كثيرا قوله
 والمستقل اى ومنهم المستقل فى الاخذ اى يأخذ قليلا قوله سبب اى حبل قوله واصل
 من الوصول وقيل هو بمعنى الموصول كقوله عيشة راضية اى مرضية قوله فعلوت من العلو
 وفى رواية سليمان بن كثير فاعلاك الله قوله ثم اخذه كذا فى رواية الاكثرين وروى ثم اخذه
 قوله وصل على بناء الجهول وفى رواية شيان بن حسين ثم وصله قوله باني انت وامى اى
 مفدى بهما هكذا فى رواية معمر وفى رواية غيره باني فقط قوله لتدعنى بفتح اللام للتأكيد اى
 لتتركنى وفى رواية سليمان الثنلى قوله فاعبرها فى رواية ابن وهب فلا عبرتها بزيادة لام
 التأكيد والنون ومثله فى رواية الترمذى قوله اعبر امر من عبر بهبر قوله ثم يأخذ به
 رجل من بعدك اى ثم يأخذ بالحبل رجل وهو ابو بكر الصديق رضى الله تعالى عنه ويقوم
 بالحق فى امته بعده قوله ثم يأخذ رجل آخر فيعلوبه وهو عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه
 قوله ثم يأخذه رجل آخر فيقطع به وهو عثمان بن عفان رضى الله تعالى عنه قوله ثم
 يوصل له قال المهلب الخطأ فيه حيث زادله والوصل لغيره وكان ينبغى له ان يقف حيث وقفت
 الرؤيا ويقول ثم يوصل على نص الرؤيا ولا يذكر الموصول له ومعنى كتمانها موضع الخطأ لئلا
 يحزن الناس بالعارضى لعثمان فهو الرابع الذى انقطع له ثم وصل اى الخلافة لغيره وقال
 القاضى عياض قيل خطأؤه فى قوله ويوصل له وليس فى الرؤيا الا انه يوصل وليس فيها له

ولذلك لم توصل لعثمان وإنما وصلت الخلافة لعلي رضي الله تعالى عنه وقال بعضهم لفسد له ثابته
 في رواية ابن وهب وغيره كأنهم عن يونس عند مسلم وغيره ثم لقي الكلام وقال المعنى ان عثمان كان
 ان يقطع يد الحبل عن الحقوق بصاحبه بسبب ما وقع له من تلك القضايا التي انكروها فغير عنها
 بانقطاع الحبل ثم وقعت له الشهادة فالتصل بهم فغير عنه بان الحبل وصل له فالتصل بالحق بهم انتهى
 قلت هذا خلاف ما يقتضيه معنى قوله ثم يوصل له فيعلونه قوله فاخبرني يا رسول الله باني يعني انت
 مفدى باني قوله اصبت بعضا واخطأت بعضا اما الذي اصاب فهو تعبير ان تكون الظلة نعمة
 الاسلام الى قوله ثم يوصل له فيعلونه واما الذي اخطأ فاختلوا فيه فقال المطلب موضع
 الخطأ في قوله ثم يوصل له وقد ذكرناه الآن وقال الاسماعيلي الخطأ هو ان الرجل لما قضى على
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رؤياه كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم احق بتعريفها من غيره
 فلما طلب ابو بكر تعبيرها كان ذلك خطأ وهذا نقله الاسماعيلي عن ابن قتيبة وواقعه على ذلك جماعة
 وتعبه النووي تبعاً لغيره فقال هذا فاسد لانه صلى الله تعالى عليه وسلم قد اذن له في ذلك
 فقال له اعبر قيل فيه نظر لانه لم يأذن له ابتداء بل باذنه هو فسأل ان يأذن له في تعبيرها فأذن له
 فقال اخطأت في مبادرتك للسؤال بان تولى تعبيرها لانه اراد اخطأت في تعبيرك وقيل اخطأ
 في تفسيره لما بحضرة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولو كان الخطأ في التعبير لم يقره عليه وقال
 الطحاوي الخطأ لكون المذكور في الرؤيا شيئين العسل واليمن ففسرها بشيء واحد وكان
 ينبغي ان يفسرها بالقرآن والسنة وقيل المراد بقوله اخطأت واصبت ان تعبير الرؤيا امر جليل
 الظن والظان بخطئ ويصيب وقال الكرماني فان قلت لم يبين رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 موضع الخطأ فلم تبينون انتم قلت هذه احتمالات لا جزم فيها اولاً لانه كان يلزم في بيانه مفسد للناس
 واليوم زال ذلك قوله لا تقسم قال الداودي اى لا تكرر عيبك فاني لا اخبرك وقيل معناه
 انك اذا تشكرت فيما اخطأت به عليه وقال الكرماني فان قلت قد امر النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم بابرار القسم قلت ذلك مخصوص بما لم تكن فيه مفسدة وههنا لو ابره لزم مفسد مثل
 بيان قتل عثمان ونحوه او بما يجوز الاطلاع عليه بان لا يكون من امر الغيب ونحوه او بما لا يستلزم
 توبيخاً على احد بين الناس بالانكار مثلاً على مبادرتة او على ترك تعيين الرجال الذين يأخذون
 بالسبب وكان في بيانه صلى الله تعالى عليه وسلم اعيانهم مفسد وفي التوضيح وكذا اذا اقسم على
 ما لا يجوز ان يتم عليه كشرب الخمر والمعاصي ففرض عليه ان لا يبره وفيه جواز فتوى
 المفضل بحضرة الفاضل اذا كان مشاراً اليه بالعلم والامامة وفيه ان العالم قد يخطئ وقد يصيب
 ص * باب * تعبير الرؤيا بعد صلاة الصبح ش * اى هذا باب في بيان تعبير
 الرؤيا بعد صلاة الصبح قيل فيه اشارة الى ضعف ما رواه عبدالرزاق عن معمر عن سعيد بن
 عبدالرحمن من بعض علمائهم قال لا تقصص رؤياك على امرأة ولا تخبر بها حتى تطلع الشمس
 وفيه اشارة الى الرد على من قال من اهل التعبير ان المستحب ان يكون التعبير من بعد طلوع الشمس
 الى الرابعة ومن العصر الى قبل الغروب فان الحديث يدل على استحباب تعبيرها قبل طلوع الشمس
 وقال المطلب ما لم يخصه ان تعبير الرؤيا عند صلاة الصبح اولي من غيره من الاوقات لحفظ صاحبها لها
 اقرب عهد بها ولحضور ذهن العابر فيما يقوله ص * حدثنا مؤمل بن هشام ابو هشام

حدثنا اسماعيل بن ابراهيم حدثنا عوف حدثنا ابو رجاء حدثنا سمرة بن جندب رضى الله تعالى عنه
 قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مما يكثر ان يقول لاصحابه هل رأى احد منكم من رؤيا
 قال فيقص عليه من شاء الله ان يقص وانه قال لنا ذات غداة انه اتانى الليلة آتيان وانهما ابتعثاني وانهما
 قالاني انطلق واني انطلقت معهما وانا اتينا على رجل مضطجع واذا آخر قائم عليه بصخرة
 واذا هو يهوى بالصخرة لرأسه فيبلغ رأسه فيثد هذه الحجر ههنا فيتبع الحجر فيأخذ
 فلا يرجع اليه حتى يصح رأسه كما كان ثم يعود عليه فيفعل به مثل ما فعل المرة الاولى
 قال قلت لهما سبحان الله ما هذان قال قالاني انطلق انطلق فانطلقنا فأتينا على رجل مستلق لقفاه
 واذا آخر قائم عليه بكلوب من حديد واذا هو يأتي احد شق وجهه فيشتر شرشده الى قفاه ومنخره
 الى قفاه وعينه الى قفاه قال وربما قال ابو رجاء فيشق قال ثم يتحول الى الجانب الآخر فيفعل به مثل
 ما فعل بالجانب الاول فايفرغ من ذلك الجانب حتى يصح ذلك الجانب كما كان ثم يعود عليه فيفعل
 مثل ما فعل المرة الاولى قال قلت سبحان الله ما هذان قال قالنا انطلق انطلق فانطلقنا فأتينا
 على مثل النور قال فاحسب انه كان يقول فاذا فيه لفظ واصوات قال فاطلعنا فيه فاذا فيه رجال
 ونساء عراة واذا هم يأتيهم اهب من اسفل منهم فاذا اتاهم ذلك الالهب ضوضوا قال قلت لهما
 ما هؤلاء قال قالاني انطلق انطلق فانطلقنا فأتينا على نهر حسبت انه كان يقول اجر مثل
 الدم واذا في النهر رجل سابح يسبح واذا على شط النهر رجل قد جع عنده سجارة كثيرة واذا
 ذلك السابح يسبح ما يسبح ثم يأتي ذلك الذي قد جع عنده الحجارة فيفغر له ناه فيلقمها حجرا
 فينطلق يسبح ثم يرجع اليه كلما رجع اليه ففرله ناه فلقمها حجرا قال قلت لهما ما هذان قال قالاني
 انطلق انطلق فانطلقنا فأتينا على رجل كرية المرأة كأكراه ما انت راء رجلا مرأة واذا عنده
 نار يحشها ويسعى حولها قال قلت لهما ما هذان قال قالاني انطلق انطلق فانطلقنا فأتينا على روضة
 معتمة فيها من كل نور الربيع فاذا بين ظهري الروضة رجل طويل لا كادارى رأسه طولاً في السماء
 واذا حول الرجل من اكثر ولدان رأيتهم قط قال قلت لهما ما هذان ما هؤلاء قال قالاني انطلق
 انطلق فانطلقنا فأتينا الى روضة عظيمة لم ارب روضة قط اعظم منها ولا احسن قال قالاني ارق
 فيها قال فارقمنا فيها فأتينا الى مدينة مبنية ببلن ذهب وابن فضة فأتينا باب المدينة فاستفتحنا
 ففتح لنا فدخلناها فلقنا فيها رجال شطر من خلقهم كاحسن ما انت راء وشطر كافج ما انت راء
 قال قال لهم اذهبوا ففعلوا في ذلك النهر قال واذا نهر معترض يمرى كان ماءه المحض في البياض
 فذهبوا فوقعوا فيه ثم رجعوا اليها قد ذهب ذلك السوء عنهم فصاروا في احسن صورة قال قالاني
 هذه جنة عدن وهذا منزل قال فسما بصري صعدا فاذا قصر مثل الربابة البيضاء قال قالاني
 هذا منزل قال قلت لهما بارك الله فيكما ذراني فادخله قالاما الآن فلا وانت داخله قال قلت
 لهما فاني قد رأيت منذ الليلة عجبا فها هذا الذي رأيت قال قالاني اما اناسخبرك اما الرجل الاول
 الذي اتيت عليه يبلغ رأسه بالحجر فانه الرجل الذي يأخذ القرآن فيرفضه وينام عن الصلاة
 المكتوبة واما الرجل الذي اتيت عليه فيشتر شرشده الى قفاه ومنخره الى قفاه وعينه الى
 قفاه فانه الرجل يغدو من بيته فيكذب الكذبة تبلغ الآفاق واما الرجل والنساء العراة الذين في
 مثل بناء التنور فانهم الزناة والزواني واما الرجل الذي اتيت عليه يسبح في النهر ويلقم الحجر

فانه آكل الربا واما الرجل الكريه المرأة الذي عنده النار يحسبها ويسعى حولها فانه مالا تخرن
 جهنم واما الرجل الطويل الذي في الروضة فانه ابراهيم عليه الصلاة والسلام واما الولدان الذين حولهم
 فكل مولود مات على الفطرة قال فقال بعض المسلمين يا رسول الله واولاد المشركين فقال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم واولاد المشركين واما القوم الذين كانوا شطرنهم حسنا وشر منهم قبيحا فانهم
 قوم خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا تجاوز الله عنهم ~~شئ~~ مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله
 ذات غدادة لان الغداة ما قبل طلوع الشمس قال الجوهري الغدوة ما بين صلاة الغداة وطلوع
 الشمس ولفظ ذات مقحم او هو من اضافته المسمى الى اسمه ومؤمل على وزن محمد بن هشام
 ابوهاشم كذا لابي ذر عن بعض مشايخه وقال الصواب ابوهاشم وكذا هو عند غير ابى ذر وهو بمن وافق
 كنيته اسم ابيه وهو حنن اسمعيل ابن ابراهيم المشهور بابن عليه اسم الله وهو الذي يروى عند
 مؤمل المذكور وعوف هو المشهور بالاعرابي وابورجاء يفتح الراء والجيم المخففة اسمه هجران
 العطاردي والرجال كلهم بصريون والحديث اخرجه البخاري مقطعا في الصلاة وفي الجنابة
 وفي البيوع وفي الجهاد وفي بدء الخلق وفي صلاة الليل وفي الادب عن موسى بن اسماعيل وفي الصلاة
 وفي احاديث الانبياء وفي التفسير وهنا عن مؤمل ولم يخرج له تاما الا هنا وفي او اخر كتاب الجنائز
 واخرجه مسلم في الرؤيا عن محمد بن بشار مختصرا واخرجه الترمذي فيه عن بندار بن مختصر او اخرجه
 النسائي فيه عن محمد بن عبد الاعلى وفي التفسير عن بندار باكثره وقدمى الكلام في اكثره في كتاب
 الجنائز ولذا كررنا شرح الالفاظ التي لم تذكر هناك فقولاه حديثا مؤمل بن هشام وفي رواية غير ابى ذر
 حدثني قوله كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مما يكثر ان يقول لأصحابه وفي رواية ابى ذر عن
 الكشميهني كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ياتي بمائة من غير ما ساقط يعني كذا وقع عند الباقيين
 وفي رواية النسفي مما يقول لأصحابه وقال الطبري قوله مما يكثر خبر كان ومما موصولة ويكثر صلته
 وان يقول فاعل يكثر قوله هل رأى احد منكم هو المقول قوله فيقص بفتح الياء وضم القاف
 يقال قصصت الرؤيا على فلان اذا خبرته بها اقصصها قصا والقص البيان قوله من شاء الله هكذا
 رواية النسفي وفي رواية غيره ما شاء الله وكلمة من للقاص وكلمة ما المقصوص قوله اليلة بالنصب
 على الظرفية قوله آتيان تنبيه من الايتان ويروي اثنان من التنبيه وعند ابن ابى شيبة اثنان
 او آتيان بالشك وفي رواية جرير رأيت رجلين وفي رواية على رأيت ملكين وسأني في آخر الحديث
 انهما جبريل وميكائيل عليهما السلام قوله اتبعاني بسكون الباء الموحدة وفتح التاء المثناة
 من فوق وبعد العين المهملة تاء مثناة اي ارسلا في قال الجوهري يقال بعشه واتبعت ارسلا وفي رواية
 الكشميهني اتبعاني بنون ساكنة وباء موحدة قوله مضطجع وفي رواية جرير مستلق على فقاء قوله
 واذا آخرى واذا رجا آخر وكلمة اذا المفاجأة قوله بصخرة وفي رواية جبر بن فهر او صخرة قوله
 يهوى بفتح الياء وسكون الهاء وكسر الواو من هوى بالقح يهوى هوى اي سقط الى اسفل وضبطه
 ابن التين بضم الياء من الاهواء يقال اهوى من بعد وهوى بفتح الواو من قرب قوله فيبلغ بفتح
 الياء وسكون التاء المثناة وفتح اللام وبالغين المعجمة اي بشدخ والشدخ كسر الشئ الاجوف
 وقال ابن الاثير الثلغ ضربك الشئ اربط بالشئ البابس حتى ينشدخ قوله فيدهده الحجر اي
 ينحط من علوا الى سفلى يقال تدهده تدهده وفي رواية الكشميهني فيدهداً بهزتين بدل الهائين في

رواية النسفي فيتهدا بهمزة في آخره بدل الهمزة والكلمة بمعنى قوله ههنا اي الى جهة الضارب
قوله حتى يصح رأسه وفي رواية جرير حتى يلتئم وعند احمداد رأسه كما كان وفي حديث علي
رضي الله تعالى عنه فبتع دماغه جانباً وتقع الصخرة جانباً قوله ثم يعود عليه وفي رواية جرير
يعود اليه قوله انطلق انطلق كذا في المواضع كلها بالتكرير وسقط في بعض الروايات التكرار
واما في رواية جرير فليس فيها سبحانه الله وفيها انطلق مرة واحدة قوله بكلوب بفتح الكاف
وضم اللام المشددة وجاء الضم في الكاف ويقال الكلاب والجمع كلاب وهو المنشال من حديد
ينشل بها اللحم من القدر وقال الداودي هو كالسكين ونحوها قوله فيشر شر شدة الى قفاه
اي يقطعه والشدق جانب الفم وقال صاحب العين شر شره قطع شرشره وشق ايضا قوله ابو
رجاء هو راوى الحديث اراد ان ابرأه قال يشق شدة قوله مثل النور وفي رواية محمد بن
جعفر مثل بناء النور وزاد جرير اعلاه ضيق واسفله واسع قوله لغط اي جلبة وصيحة
لا يفهم معناها قوله لهب هو لسان النار وقال الداودي هو شدة الوقيد والاشتعال قوله
حسبت انه كان يقول اجر مثل الدم وفي رواية جرير بن حازم على نهر من دم ولم يقل حسبت
قوله يسبح اي يعوم قوله ضوضوا اي ضجوا وصاحوا قال الكرماني ضوضوا بفتح المعجمتين
وسكون الواو بن بلفظ الماضي وقال الجوهري هو غير مهموز اصله ضوضوا استقلت الضمة على
الواو فحذفت فاجتمع ساكنان فحذف الواو الاولى لاجتماع الساكنين وقال ابن الاثير ضوضوا
وضبط بالهمزة اي ضجوا واستغاثوا والضوضاء اصوات الناس وغلبتهم وهو مصدر قوله
يفغرله فاه اي يفتحها يقال فغرفاه وفغرفوه يتعدى ولا يتعدى ومادته فاه وغين معجمة وراء قوله
فيلقمه بضم الباء من الالقام قوله كلما رجع اليه وفي رواية المستملي كما رجع اليه فاه اي فتح
قوله كرية المرأة بفتح الميم وسكون الراء وهمزة ممدودة بعدها هاء تأنيث اي كرية المنظر واصلها
المرأة تحركت الياء وانفتح ما قبلها فقلت الفاء ووزنها مفعلة بفتح الميم والمرأة بكسر الميم الالة التي
ينظر فيها قوله يحشها بفتح الباء وضم الحاء المهملة وتشديد الشين المعجمة اي يحركها لتتقد يقال
حشيت النار احشها حشا اذا وققتها وجمعت الحطب اليها وحكى في المطالع بضم اوله من
الاحشاش وفي رواية جرير بن حازم يحشها بسكون الحاء وضم الشين المعجمة المكررة ويسمى حوالها
اي حول النار قوله معقة بضم الميم وسكون العين المهملة وكسر التاء المشقة من فوق وتخفيف
الميم بعدها هاء تأنيث ويروى بفتح التاء وتشديد الميم من اعتم التبت اذا كثر وقال
الداودي اعتمت الروضة غطاها الخصب واورد ابن بطلان مقنة فقط بالعين المعجمة والنون ثم قال
ابن دريد وادغن ومغن اذا كثر شجره ولا يعرف الاصحى الا اغن وحده وقال صاحب العين
روضة غناء كثيرة العشب والذباب وقرية غناء كثيرة الاهل قوله من كل نور الربيع بفتح النون
وهو نور الشجر اي زهره ونورت الشجرة اخرجت نورها وقوله نور الربيع رواية الكشيهي
وفي رواية غيره من كل لون الربيع بالواو والنون قوله بين ظهري الروضة تشنية ظهر وفي رواية
يحيى بن سعيد بين ظهري الروضة ومعناها وسطها قوله طولا نصب على التمييز قوله واذا
حول الرجل من اكثر ولدان رأيتهم قط قال الطيبي شيخني اصل هذا الكلام واذا حول الرجل
ولدان ما رأيت ولدانا قط اكثر منهم ونظيره قوله بعد ذلك لم ار روضة قط اعظم منها ولما كان
هذا التركيب متضمنا معنى النني جازت زيادة من رقت التي تختص بالماضي المنفي وقال ابن مالك جاء

استعمال قط في الثبوت في هذه الرواية وهو جائز وغفل أكثرهم عن ذلك فنقصه بالماضي المتفق
وقال الكرماني يحتمل انه اكتفى بالماضي الذي لازم من التركيب اذ معناه ما رأته أكثر من ذلك او يقال
ان النفي مقدر قوله الى روضة وفي رواية اجد والنسائي وابي عوانة والاسماعيلي الى دوحه وهي
الشجرة الكبيرة قوله ارق امر من رقي بركي والهاء فيه للسكت قوله الى مدينة من مدن بالمكان
اذا اقام به على وزن فاعلة ويجمع على مدائن بالهمزة وقيل هي مفعلة من دبت اي ملكت فعلى هذا
لا يهزم جهة فاذا نسبت الى مدينة الرسول قلت مدني والى مدينة منصور قلت مديني والى مدينة
كسرى قلت مديني قوله بلبن ذهب بفتح اللام وكسر الباء جمع لبنه وهي من الطين التي قوله
شطر اي نصف من خلقهم بفتح الخاء المعجمة وسكون اللام بعدها كاف اي هبهم قوله شطر مبتدا
وقوله كاحسن خبره والكاف زائدة والجملة صفة رجال قوله ففعلوا بفتح القاف وضم العين امر
لجماعة بالوقوع اصله اوقعوا لانه من وقع يقع حذف الواو تبعاً لحذفها في المضارع واستغنى
عن الهمزة فبقى فعلوا على وزن علوا فافهم قوله معترض اي يجري عرضاً قوله المحض بفتح الميم
وسكون الحاء المهملة وبالضاد المعجمة هو اللب الخالص من الماء حلوا كان او حامضاً وقدين جهة
التشبيه بقوله في البياض هكذا رواية النسفي والاسماعيلي في البياض وفي رواية غيرهما من البياض
قوله فذهب ذلك السوء عنهم اي صار الشطر القبيح كالشطر الحسن فلذلك قال فصاروا في احسن
صورة قوله جنة عدن اي اقامة وأشار بقوله هذه الى المدينة قوله ففما بصري بفتح السين
المهملة وتخفيف الميم اي نظر الى فوق قوله صعدا بضم المهملة اي ارتفع كثيراً قال الكرماني
صعدا بمعنى صاعدا وقيل صعداء بضم الصاد وفتح العين وبالله ومنه بنفس الصعداء
اي نفس تنفساً ممدوداً وكذا ضبطه ابن التين قوله فاذا قصر كلمة اذا للمفاجاة قوله مثل الربابة
بفتح الراء وتخفيف البائين الموحدين وهي السحابة البيضاء وقال الخطابي السحابة التي ركب
بعضها بعضاً وقال صاحب العين الرباب السحاب واحدها ربابة ويقال انه السحاب الذي تراه كأنه
دون السحاب قديكون ايض وقديكون اسود وقال الداودي الربابة السحابة البعيدة في السماء قوله
ذرائي اي دعائي وارتكاني وهو بفتح الذال المعجمة وتخفيف الراء امر للثنين من يذر اصله يوذّر
حذفت الواو اوقعها بين الياء والكسرة والامر منه ذر واصله اوذر حذفت الواو منه تبعاً
لحذفها في المضارع واستغنى عن الهمزة فقيل ذر على وزن فل واميت ماضى هذا الفعل فلا يقال وذر
قوله فادخله جواب الامر ويجوز في اللام النصب والرفع والجزم اما النصب فعلى تقدير ان ادخله
واما الرفع فعلى تقدير انا ادخله واما الجزم فلانه جواب الامر وفي غالب النسخ ادخله بدون
الفاء قوله وانت داخله يعني في المستقبل وفي رواية جرير بن حازم قلت دعاني ادخل منزلي
قالا انه بقل لك عمر لم تستكمل فلو استكملت اتيت منزلك قوله اما انا سنخبرك كلمة اما بفتح الهمزة وتخفيف
الميم وانا بكسر الهمزة وتشديد النون قوله فيرفضه بكسر الفاء وقيل بضمها اي يتركه ولما رفض
اشرف الاشياء وهو القرآن عوقب في اشرف اعضائه قوله يفسدو اي يخرج من بينه مبكراً
فيكذب الكذبة تبلغ الآفاق وفي رواية جرير بن حازم مكذوب يحدث بالكذب تحمل عند حتى
تبلغ الآفاق فيصنعه الى يوم القيامة قوله العراء جمع عار والرائة جمع زان ومناسبة العري لهم
لاستحقاقهم ان يفضحوا لان عادتهم ان يستترؤا بالخبرة ففوقوا بالهتك والحكمة في العذاب

لهم من نحتهم كون جانيهم من اعضائهم السفلى قوله الذى عنده النار هكذا في رواية الكشميني
عنده وفي رواية غيره الذى عند النار قوله واما الرجل وفي رواية جرير بن حازم والشيخ
في اصل التبعة ابراهيم عليه السلام وانما اختص ابراهيم عليه السلام لانه ابو المسلمين قال
تعالى (ملة ابيكم ابراهيم) قوله مولود مات على الفطرة وفي رواية الضر بن شمبل ولد على الفطرة
وهى اشبه بقوله في الرواية الاخرى واولاد المشركين وقد مضى الكلام في هذا الفصل
في كتاب الجنائز قوله الذين كانوا شطرا منهم حسنا برفع شطر ونصب حسنا كذا في رواية
غير ابى ذر ووجهه ان كان تامه والجملة حال وان كان بدون الواو كقوله تعالى (اهبطوا بعضكم
لبعض عدو) وفي رواية ابى ذر الذين كانوا شطرا منهم حسن ووجهه ظاهر وفي رواية النسفي
والاسماعيلي بالرفع في الجميع وعليه اقتصر الحميدي في جمعه وزاد جرير بن حازم في روايته والدار
الاولى التي دخلت دار عامة المؤمنين وهذه الدار دار الشهداء وانا جبريل وهذا ميكائيل

ص بسم الله الرحمن الرحيم كتاب الفتن ش

اي هذا كتاب في بيان الفتن بكسر الفاء جمع فتنة وهى المحنة والفضيحة والعذاب ويقال اصل الفتنة
الاختبار ثم استعملت فيما اخرجته المحنة والاخبار الى المكروه ثم اطلقت على كل مكروه وآيل
اليه كالكفر والاثم والفضيحة والفجور وغير ذلك وفي بعض النسخ البسملة ذكرت بعد قوله
كتاب الفتن وهى رواية كريمة والاصبلي ص باب ما جاء في قول الله تعالى
واتقوا فتنة الذين ظلموا منكم خاصة ش اي هذا باب في ذكر ما جاء الى
آخره ذكر احمد في تفسيره وهو ما عناه اليه ابن الجوزي في حديثه حديثنا اسود حديثنا جرير
سمعت الحسن قال قال الزبير بن العوام رضى الله تعالى عنه نزلت هذه الآية ونحن متوافرون مع
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فجمعنا نقول ما هذه الفتنة وما نشعر انها تقع حيث وقعت
وعنه انه قال يوم الجمل لما لقي مالتى ماتوه من هذه الآية نزلت فينا اصحاب محمد اليوم وقال
الضحاك في اصحاب محمد صلى الله تعالى عليه وسلم خاصة وقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما امر الله
المؤمنين ان لا يقرؤا منكرا بين ظهورهم وانذرهم بالعذاب وقيل انها تعم الظالم وغيره وقال المبرد
انها نهى بعد نهى لامر الفتنة والمعنى في النهى للظالمين ان لا يقرؤا الظلم وروى الطبرى من طريق
الحسن البصرى قال قال الزبير لقد خوفنا بهذه الآية ونحن مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
وما ظننا انا خصصنا بها واخرجه النسائي من هذا الوجه واخرجه الطبرى من طريق السدى
قال نزلت في اهل بدر خاصة فاصابته يوم الجمل ص وما كان النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم يحذر من الفتن ش عطف على ما قبله اي وفي بيان ما كان النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم يحذر اصحابه من الفتن ويحذر من التحذير و اشار بهذا الى ما تضمنه احاديث الباب
من الوعيد على التبديل والاحداث ش حديثنا على بن عبد الله حديثنا بشر بن السرى
حديثنا نافع بن عمر عن ابن ابى مليكة قال قالت اسماء عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال انا
على حوضى انتظر من يرد على فيؤخذ بناس من دونى فاقول امي فيقول لاندرى مشوا على
القهقري قال ابن ابى مليكة اللهم انا نعوذ بك ان نرجع على اعقابنا او نفتن ش مطابقته
للترجة تؤخذ من معنى الحديث وعلى بن عبد الله هو ابن المدينى وبشر بكسر الباء الموحدة

وسكون الشين المعجمة ابن السمرى بفتح السين المهملة وكسر الراء وتشديد الياء آخر الحروف
 البصرى سكن مكة وكان بقلب بالافوه ثقة كان صاحب دواعظ وابسره في البخارى سوى
 هذا الموضع وناصح بن صهران عبد الله القرشى من اهل مكة وقال ابو داود مات سنة تسع
 وستين ومائة وابن ابى مليكة اسمه عبد الله واسم ابى مليكة زهير وكان عبد الله قاضى مكة امام
 عبد الله بن الزبير واسمها بنت ابى بكر رضى الله تعالى عنهما والحديث مضى في ذكر الخوض
 عن سعيد بن ابى مریم ومضى الكلام فيه قوله انا على حوضى يعنى يوم القيامة قوله انظر
 من يرد على بتشديد الياء اى من يحضر فى ايثاره قوله من دونى اى من عندى قوله فيقول
 اى فيقول الله عز وجل ويروى فيقال قوله لا تدرى خطاب للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 قوله مشوا على القهقرى والقهقرى مقصور وهو الرجوع الى خلف فاذا قلت رجعت
 القهقرى كالك قلت رجعت الرجوع الذى يعرف بهذا الاسم لان القهقرى ضرب من الرجوع
 وقال الا زهرى معنى الحديث الارتداد عما كانوا عليه قوله او نضت على صيغة المجهول
 ص حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا ابو عوانة عن مغيرة عن ابى وائل قال قال عبد الله
 قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انا فرطكم على الخوض ليرفعن الى رجال منكم حتى
 اذا اهويت لانا ولهم اختلجوا دونى فاقول اى ربي اصحابى فيقول لا تدرى ما احدثوا بعدك
 ش مطابقتها للترجمة ظاهرة وابو عوانة بفتح العين المهملة الواضحة اليشكرى ومغيرة
 بضم الميم وكسرهما ابن المقدم بكسر الميم الضبي الكوفي وابو وائل شقيق بن سيلة وعبد الله
 هو ابن مسعود رضى الله تعالى عنه والحديث مضى في ذكر الخوض عن عمرو بن
 على قوله فرطكم بفتح الفاء والراء وبالطاء المهملة اى انا اتقدمكم والفرط من يتقدم
 الواردين فيهم اى الارشاد والدلاء وعدد الخياض ويسقى لهم وهو على وزن
 فعل بمعنى فاعل كبيع بمعنى باع قوله ليرفعن على صيغة المجهول المؤكد بالنون الثقيلة قوله
 اذا اهويت اى ملت وامتدت قوله اختلجوا على صيغة المجهول اى سلبوا من عندى يقال
 خلجته واختلجه اذا جذبته وانتزعه قوله ما احدثوا اى من الامور التى لا يرضى الله بها وجميع
 اهل البدع والظلم والجور داخلون فى معنى هذا الحديث ص حدثنا يحيى بن بكير
 حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن ابى حازم قال سمعت سهل بن سعد رضى الله تعالى عنه يقول
 سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول انا فرطكم على الخوض من ورده شرب مندوم
 شرب منه لم يظمأ بعده ابدا ليردن على اقوام اعرفهم ويعرفونى ثم يحالبنى وبينهم قال ابو حازم
 فسمعنى النعمان بن ابى عياش وانا احدثهم هذا فقال هكذا سمعت سهلا فقلت نعم قال وانا شاهد على
 ابى سعيد الخدرى سمعته يزيد فيه قال انهم منى فيقال لك لا تدرى ما بدلوا بعدك فاقول سمعنا من بدل
 بعدى ش مطابقتها للترجمة ظاهرة ويحيى بن بكير هو يحيى بن عبد الله بن بكير الخزرجى
 المصرى ويعقوب بن عبد الرحمن ابن محمد بن عبد الله القارى من قارة حى من العرب اصله مدنى
 سكن الاسكندرية وابو حازم بالخاء المهملة والزاي سلمة بن دينار والنعمان بن ابى عياش بتشديد الياء
 آخر الحروف والشين المعجمة واسم ابى عياش زيد بن الصامت الزرقى الانصارى المدنى وسهل بن
 سعد الانصارى الساعدى والحديث اخرجه مسلم فى فضل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن

قتيبة قواه من ورده شرب وفي رواية الكشميني من ورده يشرب قواه لم يظما قبل هو كناية عن انه يدخل الجنة لانه صفة من دخلها وقال الكرماني فان قلت قال اولامن ورده شرب وآخرا ليردن على اقوام ثم يحال قلت الورود في الاول انما هو على الحوض وفي الثاني عليه صلى الله تعالى عليه وسلم قلت فيه نظر لا يخفى قواه ما بدلوا وفي رواية الكشميني ما حدثوا واعلم ان حال هؤلاء المذكورين ان كانوا ممن ارتدوا عن الاسلام فلا اشكال في تبرئ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم منهم وابعادهم وان كانوا ممن لم يرتدوا ولكن احدثوا معصية كبيرة من اعمال البدن او بدعة من اعمال القلب فقد اجابوا بانه يحتمل انه اعرض عنهم ولم يسمع لهم اتباعا لامر الله فيهم حتى يعاقبهم على جنائيتهم ثم لامانع من دخولهم في عموم شفاعته لاهل الكبائر من امته فيخرجون عند اخراج الموحدين من النار قوله سحقا اي بعدا وكرر لفظ سحقا من سحق الشيء بالضم فهو سحق اي بعيد واسحقه الله اي ابعده **ص** باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سترون بعدي امورا تنكرونها **ش** اي هذا باب في ذكر قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره وهذه الترجمة بعض متن الحديث الذي يأتي في احاديث الباب **ص** وقال عبدالله بن زيد قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اصبروا حتى تلقوني على الحوض **ش** عبدالله بن زيد ابن عاصم الانصاري العاصمي وحديثه هذا طرف من حديث وصله البخاري في غزوة حنين من كتاب المغازي **ص** حدثنا مسدد حدثنا يحيى بن سعيد حدثنا الاعمش حدثنا زيد بن وهب سمعت عبدالله قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انكم سترون بعدي اثرة وامورا تنكرونها قالوا فما تأمرنا يا رسول الله قال ادوا اليهم حقهم وسلوا الله حقكم **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة ويحيى بن سعيد القطان والاعمش سليمان وزيد بن وهب ابوسليمان الهمداني الجهني الكوفي من قضاة خرج الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقبض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو في الطريق وعبدالله هو ابن مسعود والحديث مضى في علامات النبوة عن محمد ابن كثير ومضى الكلام فيه قواه اثرة بفتح الهمزة والتاء المثناة الاستيثار في الحظوظ الدنياوية والاختيار لنفسه والاختصاص بها قوله وامورا تنكرونها يعني من امور الدين وسقطت الواو في وامورا في بعض الروايات فملى هذا يكون امورا تنكرونها بدلا من اثرة قوله ادوا اليهم حقهم اي ادوا الى الامراء حقهم اي الذي لهم المطالبة به ووقع في رواية الثوري تؤدون الحقوق التي عليكم اي بذل المال الواجب في الزكاة والنفوس والخروج الى الجهاد عند التعمين ونحوه قوله وسلوا الله حقكم قال الداودي سلوا الله ان يأخذ لكم حقكم ويقيض لكم من يؤديه اليكم وقال زيد نسالون الله سرا لانهم ان سألوه جهرا كان سما للولاة ويؤدى الى الفتنة **ص** حدثنا مسدد عن عبدالوارث عن الجعد عن ابى رجاء عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من كره من اميره شيئا فليصبر فانه من خرج من السلطان شبرا مات ميتة جاهلية **ش** مطابقته للترجمة تؤخذ من معنى الحديث وعبدالوارث هو ابن سعيد والجعد بفتح الجيم وسكون العين المهملة هو ابو عثمان الصيرفي وابو رجاء بالجيم عمران العطاردى والحديث اخرجه البخاري في الاحكام ايضا عن سليمان بن حرب واخرجه مسلم في المغازي عن حسن بن الزريع وغيره قوله من خرج من السلطان اي من طاعته قوله فليصبر يعني فليصبر على ذلك

المكروه ولا يخرج عن طاعته لان في ذلك حقن الدماء وتسكين الفتنة الا ان يكفر الامام
ويظهر خلاف دعوة الاسلام فلا طاعة لمخلوق عليه وفيه دليل على ان السلطان لا ينزل بالنسبة
والظلم ولا يتجاوز منازعته في السلطنة بذلك قوله شبرا اى قدر شبرا وهو كناية عن خروجه
ولو كان بادنى شئ قال بعضهم شبرا كناية عن معصية السلطان ومخاربه وقال صاحب التوضيح شبرا
يعنى في الفتنة التى يكون فيها بعض المكروه قلت في كل من التفسيرين بعدد والاوجه مادكرناه قوله
مات مئة بكسر الميم كالجلسة لان باب فملة بالكسر للحالة وبالفتح للهرة قوله جاهلية اى كوت اهل
الجاهلية حيث لم يعرفوا اماما مطاعا وليس المراد انه يموت كافرا بل انه يموت عاصيا **ص**
حدثنا ابو النعمان حدثنا حاد بن زيد عن الجعد بن عثمان حدثني ابو رجاء العطاردي قال سمعت
ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من رأى من اميره شيئا يكرهه فليصبر عليه فانه من
فارق الجماعة شبرا فمات مئة جاهلية شئ **ص** هذا طريق آخر في حديث ابن عباس
المذكور اخرجه عن ابى النعمان محمد بن الفضل بن النعمان السدوسي البصري الى آخره قوله
فانه اى فان الشأن من فارق الجماعة الى آخره قيل المراد بالفارقة السعي في حل عقد البيعة التى حصلت
لذلك الامير ولو يادنى شئ فكفى عنها بمقدار الشبر لان الاخذ في ذلك يؤل الى سفك الدماء بغير حق
قوله فمات الامات مئة جاهلية وقال الكرماني ما لم يخصه ان الزائدة قال الاصمعي الاتقنع زائدة
او تكون حرف عطف وما بعدها يكون معطوفا على ما قبلها **ص** حدثنا اسماعيل حدثني
ابن وهب عن عمرو عن بكر عن بسر بن سعيد عن جنادة بن ابى امية قال دخلنا على عبادة بن الصامت
وهو مريض فقلنا اصلحك الله حدث بحديث ينفعك الله به سمعته من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
قال دعانا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فبايعنا فقال فيما اخذ عناينا ان بايعنا على السمع والطاعة في منشطنا
ومكرهنا وعسرنا ويسرنا واثرة علينا وان لا تنازع الامر اهله الا ان تروا كفرا باو احاعدكم من
الله فيه برهان **ص** مطابقتها للترجمة تؤخذ من معنى الحديث واسماعيل هو ابن ابى اويس
واين وهب هو عبدالله بن وهب المصري وعمرو هو ابن الحارث وكبير مصغر بكر هو ابن عبدالله
ابن الاشج وبسر بضم الباء الواحدة وسكون السين المهملة ابن سعيد مولى الحضرمي من اهل المدينة
وجنادة بضم الجيم وتخفيف النون ابن ابى امية الدوسي وقيل السدوسي وهو الصواب واسم ابى
امية كثير مات جنادة سنة سبع وستين والحديث اخرجه مسلم في المغازي عن اجد بن عبد الرحمن
قوله وهو مريض الوافيه للحال قوله فقلنا اصلحك الله يحتمل انه اراد الدماء بالصالح في جسمه
ليعافى من مرضه او اعم من ذلك وهى كلمة اعتساد وها عندا فتاح الطلب قوله فبايعنا بفتح العين
اى فبايعنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولفظ بايع ماض وفاعله الضمير الذى فيه ونا منفعوله
وبروى فبايعنا باسكان العين اى فبايعنا نحن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله فقال فيما اخذ
علينا اى فيما اشترط علينا قوله ان بايعنا بفتح العين وكلمة ان بفتح الهمزة مفسرة قوله على
السمع والطاعة اى لله ولرسوله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله في منشطنا بفتح الميم وسكون
انون وفتح الشين المعجمة اى في حالة نشاطنا وقال ابن الاثير المنشط مفعول من النشاط وهو الامر
الذى ينشطه ويحف اليه ويؤثر فاعله وهو مصدر بمعنى النشاط قوله ومكرهنا اى ومكروهنا
وقال الداودي اى في الاشياء التى تكرهونها قلت المكروه ايضا مصدر وهو ما يكره الانسان ويشق

عليه قوله وعسرنا ويسرنا اى فى حالة العسر وحالة اليسر قوله واثره علينا بفتح الهمزة
والثاء المثلثة اى على اشارة الامراء بحظوظهم واختصاصهم اياها بانفسهم وحاصل الكلام ان
طواعيتهم لمن يتولى عليهم لا يتوقف على ايصالهم حقوقهم بل عليهم الطاعة ولو منعهم حقهم قوله
وان لا تنازع الامراهله عطف على قوله ان بايعنا والمراد بالامراء الملك والامارة وزاد احد من طريق
عمير بن هاني عن عبادة وان رأيت ان لك فى الامر حقا فلا تمهل بذلك الرأى بل اسمع واطع الى ان يصل
اليك بغير خروج عن الطاعة قوله الا ان تروا كفرا اى بايعنا قاتلا الا ان تروا منهم منكرا محققا
تعلونه من قواعد الاسلام اذ عند ذلك يجوز المنازعة بالانكار عليهم وقال النووي المراد بالكفر
المعاصى وقال الكرماني الظاهر ان الكفر على ظاهره والمراد من النزاع القتال قوله
بواحا بفتح الباء الموحدة وتخفيف الواو وبالحاء المهملة اى ظاهرا باديا من قولهم باح بالشيء
يروح به بواحا وبواحا اذا اذاعه وظهره وانكر ثابت فى الدلائل بواحا وقال انما يجوز بواحا
بسكون الواو وبوفا بضم الباء والهمزة الممدودة وقال النووي هو فى معظم النسخ من
مسلم بالواو وفى بعضها بالراء وقال الخطابي من رواه بالراء فهو قريب من هذا المعنى
واصل البراح الارض القفر التى لا انيس فيها ولا بناء وقيل البراح البياض يقال برح
الخفا اذا ظهر ووقع فى رواية حبان اى النضر الا ان يكون معصية لله بواحا ووقع عند الطبراني
من رواية احمد بن صالح عن ابن وهب فى هذا الحديث كفرا صراحا بضم الصاد المهملة ثم بالراء
قوله برهان اى نص آية او خبر صحيح لا يحتمل التأويل وقال الداودى الذى عليه العلماء فى امراء
الجور انه ان قدر على خلعهم بغير فتنة ولا ظلم وجب والا فالواجب الصبر وعن بعضهم لا يجوز عقد
الولاية لفاسق ابتداء فان احدث جورا بعد ان كان عدلا اختلفوا فى جواز الخروج عليه
والصحيح المنع الا ان يكفر فيجب الخروج عليه **ص** حدثنا محمد بن صرعة حدثنا شعبة
عن قتادة عن انس بن مالك عن اسيد بن حضير ان رجلا اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
فقال يا رسول الله استعملت فلانا ولم تستعملنى قال انكم سترون بعدى اثره فاصبروا حتى تلقوني
ش **ص** مطابقتها لترجمة تؤخذ من معناه ومحمد بن صرعة القرشى البصرى واسيد مصغر
اسد وحضير بضم الحاء المهملة وفتح الضاد المعجمة ابن سمال بن عتيك اى عبيد الانصارى الاشعلى
والحديث مضى فى فضائل الانصار عن بنى نزار ومضى الكلام فيه قوله استعملت فلانا اى قلده
عملا قوله انكم سترون الى آخره قال الداودى هو كلام بقى بعضه وهو كلام ليس من الاول
الا انه اخبر عن هذا الرجل من يرى الاثره واوصاهم بالصبر وقال صاحب التوضيح انه كلام
وانه جواب لما ذكر انتهى قلت هذا ليس بشئ وكيف هو جواب يطابق كلام الرجل الذى يقال
ان غرضه ان استعمال فلان ليس لمصلحة خاصة بل لك وللجميع المسلمين نعم تصير بعدى الاستعمالات
خاصة فيصدق انه فلان وليس لى فظهرت المطابقة هذا كلام الكرماني وتحرير الكلام ان جوابه
صلى الله تعالى عليه وسلم للرجل عن طلب الولاية بقوله سترون بعدى اثره ارادة نفي ظنه انه
آثر الذى ولاه عليه فبين له ان ذلك لا يقع فى زمانه وانهم يخص الرجل بذلك لذاته بل لعموم مصلحة
المسلمين وان الاستيثار للحظ الدنيوى انما يقع بعده وامرهم عند وقوع ذلك بالصبر **ص**
باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هلاك امتى على يدى اغيلة سفهاء ش **ص**

اى هذا باب يذكر فيه قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره وفي بعض النسخ من قريش
 وهو في رواية ابي ذر ولم يقع لغيرهم وروى اجد والنسائي من رواية سماك عن ابي ظالم عن
 ابي هريرة بلفظ ان فساد امتي على يدي غيلة سفهاء من قريش قوله اغيلة تصغير غيلة جمع غلام
 وواحد الجمع المصغر غليم بالتشديد يقال للصبي من حين يولد الى ان يحتلم غلام وجمعه غلمان وغيلة
 واغيلة وقد يطلق لفظ غلام على الرجل المستحكم القوة تشبيها له بالغلام في قوته وقال ابن الاثير
 المراد بالاغيلة هنا الصبيان ولذلك صغرهم **ص** حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا عمرو بن يحيى
 ابن سعيد قال اخبرني جدي قال كنت جالسا مع ابي هريرة في مسجد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 بالمدينة ومعنا مروان قال ابو هريرة سمعت الصادق المصدوق يقول هلكة امتي على يدي غيلة
 من قريش فقال مروان لعنة الله عليهم غيلة فقال ابو هريرة لو شئت ان اقول بني فلان وبني فلان
 لفعلت فكنت اخرج مع جدي الى بني مروان حين ملكوا بالشام فاذا رآهم غلمانا احدا قال لنا
 عسى هؤلاء ان يكونوا منهم قلنا انت اعلم شئ **ص** مطابقتها للترجمة ظاهرة في قوله هلكة امتي
 على يدي غيلة ولكن ليس في الحديث لفظ سفهاء قال الكرمانى لعله بوب ليستذكره فلم يتفقه
 او اشار الى انه ثبت في الجملة لكنه ليس بشرطه قلت قد ذكرنا لان لفظ سفهاء عند اجد والنسائي والحديث
 مضى في علامات النبوة عن اجد بن محمد المكي اخرجه مسلم قوله اخبرني جدي هو سعيد بن عمرو بن
 سعيد بن العاص بن امية وعمرو بن سعيد هو المعروف بالاشدق قتله عبد الملك بن مروان لما خرج عليه
 بدمشق بعد السبعين قوله كنت جالسا مع ابي هريرة كان ذلك زمن معاوية قوله ومعنا مروان هو ابن
 الحكم بن العاص بن امية الذي ولي الخلافة وكان يلي لمعاوية امرة المدينة تارة وسعيد بن العاص والد
 عمرو يليها لمعاوية تارة قوله الصاد المصدوق اى الصادق في نفسه والمصدوق من عند الله او بمعنى
 المصدق من عند الناس قوله هلكة امتي الهلكة بفتحين بمعنى الهلاك وفي رواية اكل هلاك امتي
 قال بعضهم هو المطابق للترجمة قلت اذا كان الهلكة بمعنى الهلاك يحصل المطابقة والمراد بالامية هنا اهل
 ذلك العصر ومن قاربهم لاجمع الامية الى يوم القيامة قوله على يدي غيلة كذا في رواية الاكثرين بالنسبة
 وفي رواية المرخسي والكنشي على ايدي بالجمع قوله لعنة الله عليهم غيلة بتصب غيلة
 على الاختصاص وفي رواية عبد الصمد لعنة الله عليهم من اغيلة والعجب من لعن مروان الغلظة
 المذكورين مع ان الظاهر انهم من ولده فكأن الله تعالى اجري ذلك على لسانه ليكون اشد
 في الحجبة عليهم لعلمهم بتعظون وقد وردت احاديث في لعن الحكم والد مروان وما ولد
 اخرجهما الطبراني وغيره قوله فكنت اخرج مع جدي قائل ذلك عمرو بن يحيى قوله حين ملكوا
 بالشام انما خص الشام مع انهم لما ولوا الخلافة ملكوا غير الشام ايضا لانها كانت مساكنهم
 من عهد معاوية قوله احداثا جمع حدث اى شيانا واولهم يزيد عليه ما يستحق وكان غالبا ينزع
 الشيوخ من اماره البلدان الكبار ويوليها الا صاغر من اقاربه قوله قال لنا القائل هو جد عمرو
 ابن يحيى قوله قلنا انت اعلم القائل ذلك له اولاده واتباعه ممن سمع منه ذلك **ص**
باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ويل للعرب من شر قد اقترب شئ **ص** اى
 هذا باب في ذكر قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ويل للعرب بالذكر لانهم اول من دخل
 في الاسلام والانذار بان الفتنة اذا وقعت كان الهلاك اليهم اسرع **ص** حدثنا مالك بن

اسماعيل حدثنا ابن عيينة انه سمع الزهري عن عروة عن زينب بنت ام سلمة عن ام حبيبة عن زينب بنت جحش رضى الله تعالى عنهن انها قالت استيقظ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من النوم محمرا وجهه يقول لا اله الا الله ويل للعرب من شرق قد اقترب فتح اليوم من روم يأجوج ومأجوج مثل هذه وعقد سفیان تسعين او مائة قبل انهلك وفيما الصالحون قال نعم اذا كثرت الخبيثات **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة فان الترجمة قطعة منه وابن عيينة سفیان وفيه ثلاث من الصحابات زينب بنت ام سلمة ربيعة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وامها ام سلمة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وام حبيبة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اسمها رملة بنت ابي سفیان وزينب بنت جحش ام المؤمنين تزوجها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سنة ثلاث وقال الكرمانى قالوا هذا الاسناد منقطع وصوابه كما في صحيح مسلم زينب عن حبيبة عن زينب بزيادة حبيبة وهذا من الغرائب اجتمع فيه اربع صحابات زوجتان لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وربيتان لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم قال الكرمانى يحتمل ان زينب سمعت من حبيبة ومن امها وكلاهما صواب والحديث مضى في احاديث الانبياء عليهم السلام وفي علامات النبوة عن ابي اليمان واخرجه بقية الجماعة ما خلا ابا داود وقد مضى الكلام فيه مستقصى قوله ويل للعرب لفظ ويل مثل ويح الا ان ويلا يقال لمن وقع فيهلكة يستحقها ويحيا يقال لمن لا يستحقها واراد بالعرب اهل دين الاسلام وانما خص بذكرهم لان معظم شرهم راجع اليهم قوله قد اقترب اى قرب قوله فتح على صيغة المجهول واليوم نصب على الظرفية قوله من روم يأجوج ومأجوج الروم السد الذى بيننا وبينهم وقال الكرمانى يقال ان يأجوج هم الترك وجرى ما جرى ببغداد منهم قلت هذا القول غير صحيح لان الترك مالهم روم والروم بيننا وبين يأجوج ومأجوج وهما من بنى آدم من اولاد يافث بن نوح عليه السلام والذى جرى ببغداد كان من هلاكو من اولاد جنكيزخان وهو الذى قتل الخليفة المستعصم بالله العباسى واخرى ببغداد في سنة ست وخمسين وستمائة قوله وعقد سفیان تسعين او مائة كذا هنا وفي رواية حلقى باصبعه الابهام والى يلبها وفي لفظ عند سفیان بيده عشرة وفي حديث ابي هريرة وعقد وهيب بعده تسعين وقيل المراد التقريب بالتمثيل لاحقيقة الحديد وقال الداودى في رواية سفیان يعنى جعل طرف السبابة في وسط الابهام وليس كما ذكره وقد علم من مقالة اهل العلم بالحساب اى صفة عقد التسعين ان يثنى السبابة حتى يعود طرفها عند اصلها من الكف ويتعلق عليه الابهام قوله وفيما الصالحون الواو فيه للحال قوله اذا كثرت الخبيثات بفتح الخاء والباء الموحدة فسروه بالفسوق كلها او بالزنا خاصة **ش** حدثنا ابو نعيم حدثنا ابن عيينة عن الزهري عن عروة (ح) وحدثني محمود اخبرنا عبدالرزاق اخبرنا معمر عن الزهري عن عروة عن اسامة بن زيد قال اشرف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على اطم من اطام المدينة فقال هل ترون ما ارى قالوا لا قال فاني لا ارى الفتن تقع خلال بيوتكم كوقع المطر **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من معناه واخرجه من طريقين (الاول) عن ابي نعيم الفضل بن دكين عن سفیان بن عيينة عن محمد بن مسلم الزهري عن عروة عن اسامة (الثاني) عن محمود بن غيلان عن عبدالرزاق الى آخره والحديث اخرجه البخارى في الحج عن علي وفي المظالم عن عبدالله بن محمد وفي علامات النبوة عن ابي نعيم

واخرجه مسلم في الفتن عن ابى بكر بن ابى شيبة وغيره قوله اشرف من الاشراف وهو الاطلاع
من علو وفي رواية عند الاسماعيلي اوفي قوله على اطم بضمين وهو الحصن والقصر قوله
خلال بوتكم اى اوساطها وقيل خلال النواحي قوله كوقع المطر هكذا في رواية المستنلى
والكشميني وفي رواية غيرهما كوقع القطر وهو المطر ايضا والتشبيه في الكثرة والعموم
لا خصوصية لها بطائفة وفيه اشارة الى الحروب الجارية بينهم كقتل عثمان رضى الله تعالى عنه
ويوم الحرة بفتح المهملة وتشديد الراء وفيه معجزة ظاهرة للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم
ص * باب * ظهور الفتن ش * اى هذا باب في بيان ظهور الفتن وهو جمع
فتنة ص حدثنا عياش بن الوليد اخبرنا عبد الاعلى حدثنا معمر عن الزهري عن سعيد
عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال يتقارب الزمان وينقص
العمل ويلقى الشخ وتظهر الفتن ويكثر الهرج قالوا يا رسول الله ايم هو قال القتل القتل ش *
مطابقته للترجمة في قوله وتظهر الفتن وعياش بفتح العين المهملة وتشديد الياء آخر الحروف وبالشين
المعجمة ابن الوليد الرقام البصرى وعبد الاعلى بن عبد الاعلى السامى بالسين المهملة البصرى ومعمر
ابن راشد والزهري محمد بن مسلم وسعيد بن المسيب والحديث اخرجه مسلم في القدر وابن ماجه
في الفتن كلاهما عن ابى بكر بن ابى شيبة قوله يتقارب الزمان كذا في رواية الاكثرين
وفي رواية السرخسى الزمن وهى لغة وكذا في رواية مسلم وقال الخطابي يتقارب الزمان
حتى يكون السنة كالشهر وهو كالجمعة وهى كاليوم وهو كالساعة وهو من استلذاذ العيش كأنه
والله اعلم يريد خروج المهدي ويسط العدل في الارض وكذلك ايام السرور فصار وقال الكرماني
هذا لا يناسب اخواته من ظهور الفتن وكثرة الهرج وقيل تقارب الزمان اعتدال الليل والنهار وقيل
اذا دنا قيام الساعة وقيل الساعات والايام والليالي تقصر وقال الطحاوى قد يكون معناه تقلب
احوال اهله في ترك طلب العلم خاصة والرضى بالجهل وذلك لان الناس لا يتساوون في العلم لتفاوت
درجه قال تعالى (وفوق كل ذى علم علم عليم) وانما يتساوون اذا كانوا جاهلا وقال البيضاوى يحتمل ان يكون
المراد بتقارب الزمان تسارع الدول في الانقضاء والقرون الى الانقراض في تقارب زمانهم وتبدل
ايامهم وقال ابن بطال معناه والله اعلم تفاوت احواله في اهله في قلة الدين حتى لا يكون فيهم من
بأمر معروف ولا ينهى عن منكر لغلبة الفسق وظهور اهله وقد جاء في الحديث لا يزال الناس
بخير ما كان فيهم اهل فضل وصلاح وخوف الله يلجأ اليهم عند الشدائد ويستشفى بآرائهم ومبرك
بدمائهم ويؤخذ بقولهم وآثارهم قوله وينقص العمل قيل نقص العمل الحسى ينشأ عن نقص الدين
ضرورة واما المعنوى فسيبه ما يدخل من الخلل بسبب سوء المطعم وقلة المساعد على العمل والنفس
مائلة الى الراحة قوله ويلقى الشخ اى البخل والحرص ويلقى بضم الياء من الالقاء والمراد القسوة
في قلوب الناس على اختلاف احوالهم وليس المراد وجود اصل الشخ لانه لم يزل موجودا وقال
الحميدى المحفوظ في الروايات يلقي بضم اوله ويحتمل ان يكون بفتح اللام وتشديد القاف اى يلقي
ويتعلم ويتواصى به ويقال يحتمل ان يكون القاء الشخ عاما في الاشخاص والمحدود من ذلك
ما يترتب عليه مفسدة والشخ شرا هو من منع ما وجب عليه وهو مثل الشين قال الكرماني ذلك
ثابت في جميع الازمنة ثم قال المراد غلبته وكثرته بحيث يراه جميع الناس فان قلت تقدم في نزول عيسى

في كتاب الانبياء عليهم السلام انه يفيض المال حتى لا يقبله احد وفي كتاب الزكاة لا تقوم الساعة حتى يطوف احدكم بصدقته لا يجد من يقبلها قلت كلاهما من اشراط الساعة لكن كل منهما في زمان غير زمان الآخر قوله وتظهر الفتن المراد كثرتها وانتشارها وعدم التكاثر بها والله المستعان قوله ايم هو اي الهرج وايم بفتح الهزة وتشديد الياء آخر الحروف وضم الميم واصله ايم اي اي شئ الهرج قال صلى الله تعالى عليه وسلم القتل القتل مكرراً وضبطه بعضهم بتخفيف الياء كما قالوا ايش في موضع اي شئ وفي رواية الاسماعيلي وما هو وفي رواية ابي داود ايش هو قال القتل القتل **ص** حدثنا عبيد الله بن موسى عن الاعمش عن شقيق قال كنت مع عبدالله وابي موسى فقالا قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان بين يدي الساعة لا ياما ينزل فيها الجهل ويرفع فيها العلم ويكثر فيها الهرج والهرج القتل **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من معناه والاعمش سليمان وشقيق ابن سلمة وعبيد الله ابن مسعود وابو موسى عبدالله بن قيس الاشعري رضى الله تعالى عنهما ووقع هنا عن ابي ذر عن شيوخته في نسخة مقتمدة حدثنا مسدد حدثنا عبيد الله بن موسى وسقط في بعض النسخ الغير المعتمدة وقال عياض ثبت للقابسي عن ابي زيد المروزي وسقط للباقي وهو الصواب قوله لا ياما في رواية الكشميهني بمحذف اللام قوله ينزل فيها الجهل نزول الجهل تمكنه في الناس برفع العلم ورفع العلم بموت العلماء وهو معنى قوله ويرفع فيها العلم **ص** حدثنا عمر بن حفص حدثنا ابي حدثنا الاعمش حدثنا شقيق قال جلس عبدالله وابو موسى فحدثنا فقال ابو موسى قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان بين يدي الساعة اياما يرفع فيها العلم وينزل فيها الجهل ويكثر فيها الهرج والهرج القتل **ش** هذا طريق آخر في الحديث المذكور اخرجه عن عمر بن حفص عن ابي حفص بن غياث الى آخره قوله اياما ويروى لا ياما وقد فسر الهرج في هذه الروايات الثلاث بالقتل فتدل صريحاً على ان تفسير الهرج مرفوع ولا يعارض ذلك مجيئه في غير هذه الروايات موقوفاً ولا كونه بلسان الحبشة **ص** حدثنا قتيبة حدثنا جرير عن الاعمش عن ابي وائل قال اتاني جالس مع عبدالله وابي موسى فقال ابو موسى سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مثله والهرج بلسان الحبشة القتل **ش** هذا طريق آخر اخرجه عن قتيبة بن سعيد عن جرير بن عبد الحميد عن سليمان الاعمش عن ابي وائل شقيق بن سلمة قوله فقال ابو موسى سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قبل قوله فقال ابو موسى يدل على ان القائل هو ابو موسى وحده في الروايات الماضية التي قال فيها وقال لا احتمال ان ابا وائل سمعه من عبدالله ايضا لدخوله في قوله في رواية الاعمش فقال قال قلت اكثر الرواة اتفقوا عن الاعمش على انه عن عبدالله وابي موسى معا فان قلت رواه ابو معاوية عن الاعمش فقال عن ابي موسى ولم يذكر عبدالله اخرجه مسلم قلت اشار ابن ابي خيثمة الى ترجيح قول الجماعة قوله والهرج بلسان الحبشة القتل قال الكرماني هو ادراج من ابي موسى وقال صاحب النوّضح قد عرفت ان تفسير الهرج ذكر غير مرة ما ظاهره الرفع ومرة من كلام ابي موسى رضى الله تعالى عنه وانه بلغه الحبشة وكذا ساقه الجرمي في غريبه من كلام ابي موسى قال الحبش يدعون القتل الهرج وقيل في ذلك ان اصل الهرج في اللغة العربية الاختلاط يقال هرج الناس اذا خلطوا واختلفوا وهرج القوم في حديثهم اذا كثروا واخلطوا واخطأ من قال فنسبة تفسير الهرج بالقتل للسان الحبشة وهم من بعض الرواة والافهى صريحة صحيحة ووجه الخطأ انها لا تستعمل في اللغة العربية بمعنى القتل الاعلى طريق المجاز لكون الاختلاط مع

الاختلاف ينضى كثيرا الى التثنية وكثيرا ما يسمون الشيء باسم ما يؤل اليه وكيف يدعى على مثل ابى موسى الاشعري او هم في تفسير لفظة لغوية بل الصواب معه واستعمال العرب الهرج بمعنى القتل لا يمنع كونها لغة الحبشة وان ورد استعمالها في الاختلاط والاختلاف لحديث معقل بن يسار رفعه العباد في الهرج الهجرة الى آخره أخرجه مسلم **ص** حدثنا محمد بن حنبل حدثنا محمد بن حنبل حدثنا محمد بن حنبل عن ابي وائل عن عبد الله واحسبه رفعه قال بين يدي الساعة ايام الهرج يزول فيها العلم ويظهر فيها الجهل قال ابو موسى والهرج القتل بلسان الحبشة **ش** هذا طريق آخر في حديث ابى موسى أخرجه عن محمد ولم ينسبه اكثر الرواة ونسبه ابوذر في روايته وقال محمد بن بشار وقال الكلابي باذى محمد بن بشار ومحمد بن المثنى ومحمد بن الوليد رووا عن غندر في الجامع قلت يشير بذلك الى ان محمد الذي ذكر هنا غير منسوب يحتمل ان يكون احد الثلاثة المذكورين ولكن ابوذر نسب فقال محمد بن بشار وهو الظاهر لانه كثيرا ما يروى عن غندر وهو محمد بن جعفر وواصل هو ابن حيان بفتح الحاء المهملة وتشديد الباء آخر الحروف يروى عن ابى وائل شقيق عن عبد الله بن مسعود قوله واحسبه رفعه اى قال ابو وائل احسب عبد الله رفع الحديث الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** وقال ابو عوانة عن عاصم عن ابى وائل عن الاشعري انه قال لعبد الله تعلم الايام التي ذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ايام الهرج نحوه **ش** ابو عوانة بفتح العين المهملة وتخفيف الواو وبعد الالف نون اسمه وضاح بن عبد الله الشكري وعاصم هو ابن ابى النجود القاري المشهور يروى عن ابى وائل شقيق عن ابى موسى الاشعري قوله نحوه اى نحوه الحديث المذكور بين يدي الساعة ايام الهرج **ص** قال ابن مسعود سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من شرار الناس من تدركم الساعة وهم احياء **ش** في بعض النسخ فقال ابن مسعود يعنى بالسند المذكور وقال ابن التين هذا اخبار عن ان الكفار والمنافقين شرار الخلق وهم حينئذ احياء اذ ذاك وقال ابن بطال وهو وان كان لفظه اليوم فالمراد به الخصوص ومعناه ان الساعة تقوم في الاغلب والاكثر على شرار الناس بدليل قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تزال طائفة من امتي على الحق منصورة لا تضلها من ناواها حتى تقوم الساعة فدل هذا الخبر على ان الساعة ايضا تقوم على قوم فضلاء وانهم في صبرهم على دينهم كالقايض على الحجر **ص** **باب** لا يأتى زمان الا الذي بعده شرمته **ش** اى هذا باب يذكر فيه لا يأتى زمان الى آخره **ص** حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن الزبير بن عدى قال اتينا ابن ابن مالك فشكونا اليه ما نلقى من الحجاج فقال اصبروا فانه لا يأتى عليكم زمان الا والذي بعده شرمته حتى تلقوا ربكم سمعته من نبيكم صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** الترجمة المذكورة هي عين الحديث المذكور في الباب ومحمد بن يوسف ابو احمد البخاري البكندى وسفيان هو ابن عيينة والزبير بن عدى الكوفي الهمداني بسكون الميم من صفار التابعين ولي قضاء الري وليس له في البخاري سوى هذا الحديث والحديث أخرجه الترمذي في الفتن عن ابن بشار به قوله ما نلقى من الحجاج هو ابن يوسف الثقفي الامير المشهور ويروى شكونا اليه ما يلقون فيه التفات ووقع في رواية الكشميني فشكروا ووقع عند ابى نعيم فشكروا بنون ومعناه شكوا ما يلقون من ظلمهم وتعديهم وذكر الزبير في الموفقيات من طريق محمد بن عبد الله عن الشعبي قال كان عمر رضى الله تعالى عنه حين بعده اذا اخذوا

العاصي اقاموه للناس ونزعوا عمامته فلما كان زياد ضرب في الجنائيات بالسياط ثم زاد مصعب
ابن الزبير حلق اللحية فلما كان بشر بن مروان سمر كف الجنائي بسمار فلما قدم الحجاج
قال هذا كله لعب فقتل بالسيف قوله اصبروا اي عليه وكذا وقع في رواية عبدالرحمن بن مهدي
قوله فانه اي فان الشأن او الحال قوله زمان وفي رواية عبدالرحمن مام قوله الا والذي بعده
كذا لابي ذر بالواو وسقطت في رواية البساقين قوله شرمنه كذا في رواية الاكثرين وفي رواية
ابي ذر والنسفي اشمر وعليه شرح ابن التين فقال كذا وقع اشمر بوزن افعل وقد قال الجوهري فلان
شر من فلان ولا يقال اشمر الا في لغة رديئة قلت ان صحت الرواية بافعل التفضيل لا يلتفت الى ما قاله
الجوهري وغيره فان قلت هذا الاطلاق مشكل لان بعض الازمنة يكون في الشر دون الذي قبله
وهذا عمر بن عبدالعزيز رضى الله تعالى عنه بعد الحجاج يسير وقد اشتهر خيرية زمانه بل قيل
ان الشر اضمحل في زمانه قلت حمله الحسن البصري على الاكثر الاغلب فسئل عن وجود عمر
ابن عبدالعزيز بعد الحجاج فقال لا بد للناس من تنفيس وقيل ان المراد بالتفضيل تفضيل مجموع
العصر فان عصر الحجاج كان فيه كثير من الصحابة احياء وفي عصر عمر بن عبدالعزيز انقرضوا
والزمان الذي فيه الصحابة خير من الزمان الذي بعده لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم خير القرون
قرني وهو في الصحيحين وقوله اصحابي امانة لامتي فاذا ذهب اصحابي اتى امتي ما يوعدون اخرجه
مسلم فان قلت ماتقول في زمن عيسى عليه السلام فانه بعد زمان الدجال قلت قال الكرماني ان
المراد بالزمان الزمان الذي يكون بعد عيسى عليه السلام او المراد جنس الزمان الذي فيه الامراء والا
فمعلوم من الدين بالضرورة ان زمان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المعصوم لا شر فيه قوله حتى تلقوا
ربكم اي حتى تموتوا قواله سمعته من نبيكم صلى الله تعالى عليه وسلم وفي رواية ابي نعيم سمعت ذلك
ص حديث ابي اليان اخبرنا شعيب عن الزهري (ح) وحدثنا اسمعيل حدثني اخي عن سليمان
عن محمد بن ابي عتيق عن ابن شهاب عن هند بنت الحرث الفراسية ان ام سلمة زوج النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم قالت استيقظ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليلة فزعا يقول سبحان الله
ماذا انزل الله من الخزائن وماذا انزل من الفتن من يوقظ صواحب الحجرات يريد ازواجه لكي يصلين
رب كاسية في الدنيا عارية في الآخرة شي عه مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله وماذا انزل
من الفتن اي الشرور فتكون تلك الليلة التي استيقظ منها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اشمر من الليلة التي قبلها
واخرجه من طريقين (احدهما) عن ابي اليان الحكم بن نافع عن شعيب بن ابي حزة عن محمد بن مسلم بن
شهاب الزهري عن هند والآخر عن اسمعيل بن ابي اويس عن اخيه عبد الحميد عن سليمان بن بلال عن ابن
شهاب عن هند بنت الحرث الفراسية بكسر الفاء وتخفيف الراء وبالسین المهملة نسبة الى بطن من كنانة وهم
اخوة قريش وكانت هند زوج معبد بن المقداد وقد قيل ان لها صحبة والحديث مضى في كتاب العلم
والعظة في الليل قواله ليلة نصب على الظرفية قوله فزعا بفتح الفاء وكسر الزاي وبالعین المهملة
اي خائفا وهو نصب على الحال قوله يقول في موضع الحال وفي رواية سفيان فقال سبحان الله
قوله ماذا انزل الله هكذا في رواية الكشمي وفي رواية غيره ماذا انزل بضم الهمزة من الخزائن
اي الخيرات وهو جمع خزانة وهو الموضع او الوعاء الذي يحفظ فيه الشيء قوله وماذا انزل

من الفتى اى الثمور قوله من يوقظ صواحب الحجرات كذا هو فى رواية الاكثرين وفى رواية
سفيان ايقظوا بصيغة الامر نذب بعض خدمه لذلك والصواب جمع صاحبة والحجرات جمع
جرة وهو الموضع المنفرد فى الدار قوله يريد ازواجه لكى يصلين وفى رواية شعيب حتى يصلين
وخلت سائر الروايات من هذه الزيادة قوله رب كاسية وفى رواية سفيان قرب كاسية بقاء فى اوله
وفى رواية ابن المبارك يارب كاسية وفى رواية هشام كم من كاسية وهذا يؤيد ما قال ابن مالك رب
اكثر ما يرد للتكثير وهذا بخلاف ما قال اكثر النحويين ان رب للتقليل وان معنى ما يصدر به المضى
والصحيح ان معناها فى الغالب التكثير وهو مقتضى كلام سيويه فانه قال فى باب كم واعلم ان كم فى
الخبر لا تعمل الا ما تعمل فيه رب لان المعنى واحد الا ان كم اسم ورب غير اسم ومعنى كاسية فى الدنيا
عارية فى الآخرة كاسية فى الدنيا بالثياب لوجود الغنى جارية فى الآخرة من الثواب لعدم
العلم فى الدنيا وقيل كاسية فى الدنيا لكنها شفاقة لان سر عورتها فتعاقب فى الآخرة بالعرى جزاء
على ذلك وقيل كاسية من النعم عارية من الشكر فهمى عارية فى الآخرة من الثواب **باب** قول
النبى صلى الله تعالى عليه وسلم من جل علينا السلاح فليس منا **ش** **ص** اى
هذا باب فيه قول النبى صلى الله عليه وسلم من جل علينا السلاح فليس منا **ش** **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا
مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
قال من جل علينا السلاح فليس منا **ش** **ص** الترجمة عين الحديث والحديث اخرجه مسلم
فى الايمان عن يحيى بن يحيى واخرجه النسائى فى المجازية عن ابى الظاهر احمد بن عمرو بن السرح
ومعنى الحديث من جل السلاح على المسلمين لقتالهم بافترحق قوله فليس منا اى ليس على طريقتنا اى ليس
متبعات طريقتنا لان حق المسلم على المسلم ان ينصره ويقاوم دونه لان ربه يحمل السلاح عليه لارادة
قتاله وقتله وقال الكرماتى اى ليس ممن اتبع سنتنا وسلك طريقتنا لانه يريد ان لا يكون من ديننا قال فافولك
فى الطائفتين احديهما باغية ثم اجاب بقوله الباغية ليست متبعة سنة النبى صلى الله تعالى عليه وسلم
ص حدثنا محمد بن العلاء حدثنا ابو اسامة عن يزيد عن ابى بردة عن ابى موسى رضى الله تعالى عنه
عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال من جل علينا السلاح فليس منا **ش** **ص** هذا ايضا مثل
ما قبله اخرجه عن ابى كريب محمد بن العلاء عن ابى اسامة عن ابى اسامة عن يزيد بضم الباء الموحدة
وقتح الراء ابن عبد الله عن جده ابى بردة عامرا وحارث عن ابيه ابى موسى الاشعرى عبد الله بن قيس
والحديث اخرجه مسلم فى الايمان عن ابى كريب وابى عامر واخرجه الترمذى فى الحدود عن ابى
كريب وابى السائب واخرجه ابن ماجة فيه عن محمود بن غيلان وغيره **ص** حدثنا محمد
اخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن همام سمعت ابا هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال لا يشتر احدكم
على اخيه بالسلاح فانه لا يدري لعل الشيطان يترغ فيه فيقع فى حفرة من النار **ش** **ص**
مطابقه للترجمة تؤخذ من قوله لا يشتر احدكم على اخيه بالسلاح فان فيه معنى الجمل عليه اخرجه عن محمد قال
الكرماتى هو الذهل وكذا جزمه ابو على الجبائى بانه محمد بن يحيى الذهل وقال بعضهم بمحتمل ان يكون محمد
ابن رافع فان مسلما اخرج هذا الحديث عن محمد بن رافع عن عبد الرزاق قلت الاحتمال بعيد فان اخرج مسلما
عن محمد بن رافع عن عبد الرزاق لا يستلزم اخراج البخارى كذلك ومعرفهم بالميمين ان راشدوهم بالشديد

ابن منبه والحديث أخرجه مسلم في الادب عن محمد بن رافع قوله لا يشير نفى ويجوز لا يشير بصورة
النهى قوله فانه اى فان الذى يشير لا يدري لعل الشيطان ينزع بالعين المعجمة قال الخليل في الغين نزع
الشيطان بين القوم نزعاً حمل بعضهم على بعض بالفساد ومنه من بعد ان نزع الشيطان بين وبين
اخوتي وفي رواية الكشيمنى بالعين المهملة ونقل عياض عن جميع رواة مسلم بالعين المهملة ومعناه
يرمى يده ويحقق الضربة ومن رواه بالمعجمة قال هود من الاخرى اى يزين له تحقيق الضربة قوله
فيقع في حفرة من النار وفي الحديث النهى عما يفضى الى المحذور وان لم يكن المحذور محققاً سواء كان ذلك
في جدار وهزل وروى الترمذى من رواية خالد الحذاء عن ابن سيرين عن ابى هريرة مرفوعاً من اشار الى
اخذ بجديده لعنته الملائكة وقال حسن صحيح غريب **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان قال
قلت لعمرو يا ابا محمد سمعت جابر بن عبد الله يقول مر رجل بسهام في المسجد فقال له رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم امسك بنصائها قال نعم **ش** **ص** مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله امسك بنصائها فان تركه
ربما يحصل خدش وهو في معنى حمل السلاح على المسلمين وعلى بن عبد الله هو ابن المدينى وسفيان هو ابن
عيينة وعمرو هو ابن دينار والحديث مضى في الصلاة عن قتيبة في اول المساجد قوله قال نعم القائل
هو عمرو جوا بالقول سفيان وابو محمد كنية عمرو **ص** **ص** حدثنا ابو النعمان حدثنا جاد بن زيد عن
عمرو بن دينار عن جابر ان رجلاً مر في المسجد باسم قد ابدى نصولها فامر ان يأخذ بنصولها لا يخذش
مسلاً **ش** **ص** هذا طريق آخر في حديث جابر أخرجه عن ابى النعمان محمد بن الفضل السدوسى
قوله باسم جمع سهم قوله قد ابدى اى اظهر والنصول جمع نصل وهو حديدة السهم قوله فامر
على صيغة المجهول والامر هو الشارع قوله يخذش بانحاء والشين المعجنتين من خدش يخذش من باب
ضرب بضرب خدش بالفتح وخذش الجلد قشره يعود ونحوه وهو اول الجراح **ص** **ص** حدثنا
محمد بن العلاء حدثنا ابو اسامة عن بريد عن ابى بردة عن ابى موسى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا مر
احدكم في مسجدنا او في سوقنا ومعه نبل فليمسك على نصلها او قال فليقبض بكفه ان يصيب احداً من
المسلمين منها **ش** **ص** مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله فليمسك على نصلها كما ذكرناه عن قريب
وابو اسامة جاد بن اسامة وبريد بضم الباء ابن عبد الله يروى عن جده ابى بردة عامر او حارث عن
ابى موسى الاشعرى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والحديث مضى في الصلاة عن موسى بن اسماعيل
ومضى الكلام فيه هناك قوله فليقبض بكفه اى على النصال قوله ومعه نبل جملة حاله والبل بفتح الون
السهم قوله ان يصيب كلمة ان مصدرية اى كراهة الاصابة وكلمة لافيه مقدرة نحو بين الله لكم ان تضلوا
ص **ص** باب **ص** قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض
ش **ص** اى هذا باب في ذكر قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا ترجعوا الخ وهذه الترجمة ملفظ ثانياً
اجاديت الباب **ص** **ص** حدثنا عمر بن حفص حدثني ابى حدثنا الاعمش حدثنا شقيق قال قال عبد الله قال النبي
صلى الله عليه وسلم سباب المسلم فسوق وقتاله كفر **ش** **ص** مطابقته للترجمة تؤخذ من معنى الحديث
بالتعسف واخرجه عن عمر بن حفص عن ابيه حفص بن غياث عن سليمان الاعمش عن ابى وائل شقيق بن سلمة
عن عبد الله بن مسعود والحديث قدم مضى في الايمان قوله سباب المسلم بكسر السين مصدر من سبه يسب سباً
وسباباً قوله كفر يعنى اذا كان مستحلالة او هو لفظ **ص** **ص** حدثنا حجاج بن منهال حدثنا شعبة اخبرني
واقف بن محمد عن ابيه عن ابن عمر انه سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا ترجعوا بعدي كفاراً

يضرب بعضهم رقاب بعض **ش** مطابقتها لترجمة عين الحديث واخر جدي اول الديات ومضى
الكلام فيه مستوفى قوله لا ترجعوا بصيغة التثنية وهو المعروف وفي رواية ابى ذر لا ترجعوا بصيغة
الجمع قوله كفارا في معناه اقوال كثيرة قد ذكرنا اكثرها هنالك منها المراد منه انستريعى لا ترجعوا بعدى
ساترين الحق لان معنى الكفر في اللغة الستر ومنها ان الفعل المذكور يفضى الى الكفر وقال الداودى
معناه لا تفعلوا بالمؤمنين ما تفعلون بالكفار ولا تفعلوا بهم ما لا يحل وانتم ترونه حراما قوله يضرب
بالجزم جوا باللام وبالقرفع استينافا وحالا وقال صاحب التلويح من جزم اوله على الكفر ومن رفع
لا يجعله متعلقا بما قبله بل حالا ومستأنفا **ص** حدثنا مسدد حدثنا يحيى حدثنا قرة بن خالد حدثنا ابن
سيرين عن عبد الرحمن بن ابى بكرة عن ابى بكرة وعن رجل آخر هو افضل في نفسى من عبد الرحمن بن ابى
بكرة عن ابى بكرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خطب الناس فقال لا تدرون اى يوم هذا قالوا الله
ورسوله اعلم قال حتى ظننا انه سيسميه بغير اسمه فقال اليس يوم النحر قلنا بلى يا رسول الله قال اى بلد هذا األيست
بالبلدة الحرام قلنا بلى يا رسول الله قال فان دماءكم واموالكم واعراضكم وابشاركم عليكم حرام سكرمة
يوكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا الاهل بلنت قلنا نعم قال اللهم اشهد فليبلغ الشاهد الغائب فانه
رب مبلغ يبلغه من هو اوعى له فكان كذلك قال لا ترجعوا بعدى كفارا يضرب بعضهم رقاب بعض فلما كان
يوم حرق ابن الحضرمي حين حره جارية بن قدامة قال اشرفوا على ابى بكرة فقالوا هذا ابو بكرة
يرث قال عبد الرحمن فحدثني احمى عن ابى بكرة انه قال لو دخلوا على ما بهشت بقصبة **ش** مطابقتها
لترجمة ظاهرة لانها مقطوعة منه ويحيى هو ابن سعيد القطان وابن سيرين محمد بن سيرين والسند كله بصريون
ومضى الحديث في كتاب الحج في باب الخطبة ايام منى قوله عن ابى بكرة هو تنقيح مصغر نفع ابن الحارث
التقي نزل البصرة وتحول الى الكوفة قوله وعن رجل آخر هو جريد بن عبد الرحمن بن عوف صرح
به في كتاب الحج قوله خطب الناس يعنى يوم النحر صرح به في الحج قوله واعراضكم جمع عرض وهو
الحسب وموضع المدح والذم من الانسان قوله وابشاركم جمع البشر وهو ظاهر الجلد قوله في شهركم
قال الكرمانى لم يذكر اى شهر في هذه الرواية مع انه قال بعد في شهركم هذا فكيف شهد به فيما قال في شهركم ثم
اجاب بقوله كان السئوال لتقرر ذلك في اذهانهم وحرمة اشهر كانت متقررة عندهم فان قلت فكذلك حرمة
البلدة قلت هذه الخطبة كانت بمنى وربما قصد رفع وهم من يتوهم انها خارجة عن الحرم او دفع من يتوهم
ان البلدة لم تبق حراما لقناله صلى الله تعالى عليه وسلم فيها يوم الفتح او اقتصره الراوى اعتمادا على
سائر الروايات مع انه لا يازم ذكره في صحة التشبيه قولا رب مبلغ قال الكرمانى بكسر اللام وكذا يلفظ
والضمير الراجع الى الحديث المذكور مفعول اول له ومن هو اوعى مفعول ثان له واللفظان من التبليغ او من
الابلاغ وقال بعضهم رب مبلغ بفتح اللام الثقيلة ويبلغه بكسر هاء قلت الصواب ما قاله الكرمانى قوله من هو
وفي رواية الكشيى عنى لمن هو قوله او عى له اى احفظ وزاد في الحج منه قولا فكان كذلك جملة موقوفة من
كلام محمد بن سيرين تخللت بين الجمل المرفوعة اى وقع التبليغ كثيرا من الحافظ الى الاحفظ قوله قال
لا ترجعوا بالسند المذكور من رواية محمد بن سيرين عن عبد الرحمن بن ابى بكرة قوله فلما كان يوم
حرق على صيغة المجتهول من التحريق وضبط الحافظ الديباطى احرق من الاحراق وقال هو
الصواب وقال بعضهم وليس الآخر بخطأ بل جزم اهل اللغة بالفتن احرقه وحرقه والتشديد
للتكثير انتهى قلت هذا كلام من لا يدوق من معانى التراكيب شيئا وتصويب الديباطى باب

الافعال لكون المقصود حصول الاحراق وليس المراد المبالغة فيه حتى يذكر باب التعجيل
 قوله ابن الحضرمي هو عبدالله بن عمرو بن الحضرمي وابوه عمرو هو اول من قتل من المشركين
 يوم بدر ولعبدالله رؤية على هذا رذكره بعضهم في الصحابة واسم الحضرمي عبدالله بن عمار
 وكان حالف بني امية في الجاهلية والعلاء بن الحضرمي الصحابي المشهور عم عبدالله قوله
 حين حرقه جارية بجيم وياه آخر الحروف ابن قدامة بضم القاف وتخفيف الدال ابن مالك بن
 زهير بن الحصين التميمي السعدي وكان السبب في ذلك ما ذكره العسكري في الصحابة قال كان
 جارية يلقب محرقا لانه احرق ابن الحضرمي بالبصرة وكان معاوية وجهه ابن الحضرمي الى
 البصرة يستنفرهم على قتال على رضى الله تعالى عنه فوجه على جارية بن قدامة فحصره فحصن
 منه ابن الحضرمي في دار فاحرقها جارية عليه وذكر الطبري في حوادث سنة ثمان وثلاثين
 هذه القضية وفيها بعث على رضى الله تعالى عنه جارية بن قدامة فتحصر ابن الحضرمي
 في الدار التي نزل فيها ثم احرق الدار عليه وعلى من معه وكانوا سبعين رجلا او اربعين ونقل
 الكرمانى عن المهلب قال ابن الحضرمي رجل امتنع عن الطاعة فاخرج اليه جارية بن قدامة
 جيشا فظفر به في ناحية من العراق كان ابو بكره النخعي الصحابي يسكنها فامر جارية بصلبه فصلب
 ثم القى في النار في الجذع الذي صلب فيه قلت العمدة على ما ذكره العسكري والطبري وما ذكره
 المهلب ليس له اصل قوله قال اشرفوا على ابى بكره الى آخره جواب قوله فلما كان الى آخره
 وذلك ان جارية لما احرق ابن الحضرمي امر جيشه ان يشرفوا على ابى بكره هل هو على
 الاسلام والانقياد ام لا فقال له جيشه هذا ابو بكره يراك وما صنعت بابن الحضرمي
 وما انكر عليك بكلام ولا بسلاح فلما سمع ابو بكره ذلك وهو في غرفة له قال لو دخلوا
 على ما بهشت بقصبة بكسر الهاء وسكون الشين المجمة وفي رواية الكشميهني بفتح الهاء وهما
 لغتان والمعنى ما دفعتم بقصبة ونحوها فكيف ان اقاتلهم لاني ما ارى الفتنة في الاسلام ولا
 التحريك اليها مع احدي الطائفتين قوله قال عبدالرحمن هو ابن ابى بكره الراوى وهو موصول
 بالسند المذكور قوله حدثني ابي هى هالة بنت غليظ البجليه ذكر كذلك خليفة بن خياط
 في تاريخه وجاعة وقال ابن سعد هى هولة والله اعلم قوله على بتشديد الياء ص
 حدثنا احدين اشكاب حدثنا محمد بن فضيل عن ابيه عن عكرمة عن ابن عباس رضى الله تعالى
 عنهما قال قال النبی صلی الله تعالى عليه وسلم لا ترتدوا بعدى كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض
ش مطابقتها للترجمة ظاهرة لانها قطعة منه واحدين اشكاب بكسر الهمزة وسكون الشين
 المجمة وبالباء الموحدة بعد الالف الصغار الكوفي ومحمد بن فضيل مصغر الفضل بالضاد المجمة
 يروى عن ابيه فضيل بن غزوان بفتح الغين المجمة وسكون الزاى قوله لا ترتدوا تقدم في الحج
 من وجه آخر عن فضيل بلفظ لا ترجعوا وساقه هناك اتم ص حدثنا سليمان بن حرب
 حدثنا شعبة عن علي بن مدرك سمعت ابازرعة بن عمرو بن جرير عن جرير قال قال
 رسول الله صلی الله تعالى عليه وسلم في حجة الوداع استنصت الناس ثم قال لا ترجعوا بعدى كفارا
 يضرب بعضكم رقاب بعض ش مطابقتها للترجمة ظاهرة وعلى بن مدرك على صيغة
 اسم الفاعل من الادراك الكوفي وابو زرعة بضم الزاى اسمه هرم بفتح الهاء ابن عمرو بن جرير

ابن عبد الله الجعفي وليس لابي زرعة بن عمر بن جرير عن جده في البخاري الا هذا الحديث
ومضى الحديث في كتاب العلم قوله لا ترجعوا كذا في رواية الاكثرين وفي رواية الكشيحي
لا ترجعوا بضم العين والنون المنقلة وكفارا جمع كافر نصب على الحال **ص** باب
تكون قسمة القاعدة فيها خير من القائم **ش** اي هذا باب يذكر فيه تكون الى آخره وهذه
الترجيحة بعض الحديث **ص** حدثنا محمد بن عبد الله حدثنا ابراهيم بن سعد عن ابيه عن ابي
سلمة بن عبد الرحمن عن ابي هريرة قال قال ابراهيم وحدثني صالح بن كيسان عن ابن شهاب عن سعيد
ابن المسيب عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ستكون فتن القاعدة فيها
خير من القائم والقائم فيها خير من الماشي والماشي فيها خير من الساعي من تشرف لها تستشرفه
من وجد فيها ملجأ او معاذا فليعذب **ش** مطابقة الترجمة ظاهرة ومحمد بن عبد الله مصنف ابن
محمود في عثمان بن عفان الاموي وابراهيم بن سعد يروي عن ابيه سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن
ابن عوف عن عمه ابي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف عن ابي هريرة والحديث أخرجه مسلم
في الفتن ايضا عن اسحق بن منصور قوله ستكون فتن وفي رواية المستطلي قسمة والمراد جميع الفتن
وقيل هي الاختلاف الذي يكون بين اهل الاسلام بسبب افتراقهم على الامام ولا يكون الحق
فيها معلوما بخلاف على ومعاوية قوله القاعدة فيها اي في الفتن خير من القائم اشارة الى ان شرها
يكون بحسب التعلق بها وزاد الامام علي والنائم فيها خير من البقطان واليقطان فيها خير من القاعدة
ولمسلم اليقطان فيها خير من النائم وللبراز ستكون فتن ثم تكون فتن بزيادة والمضطجع فيها خير من القائم
فيها ولا ياتي داود المضطجع فيها خير من الجالس والجالس خير من القائم ومعنى القاعدة خير من القائم
الذي لا يستشرفها وقال الداودي الظاهر انه انما اراد ان يكون فيها قاعدة وحكي ابن النجاشي عن
الظاهر ان المراد من يكون مباشرة لها في الاحوال كلها يعني ان بعضهم في ذلك اشد من بعض
فاعلاهم في ذلك الساعي فيها بحيث يكون سبب الانارقتها ثم من يكون قائما بسببها وهو الماشي ثم من يكون
مباشرا لها وهو القائم ثم من يكون مع النظارة ولا يقاوم وهو القاعدة ثم من يكون محسنا لها ولا يباشر
ولا ينظر وهو المضطجع البقطان ثم من لا يقع منه شيء من ذلك ولكنه راض وهو النائم والمراد
بالافضلية في هذه الخيرية من يكون اقل شرا ممن فوقه على التفصيل المذكور قوله من تشرف
يفتح النساء المشاة من فوق والشين المجمة وتشديد الراء على وزن تفعل اي تطلع لها بان تصدر
وتعرض لها ولا يعرض عنها وقال الكرماني ويروي من يشرف من الاشراف قوله تستشرفه
اي تهلكه بان يشرف منها على الهلاك يقال استشرفت الشيء علوته واشترفت عليه قوله ملجأ
اي موضعا يلجأ اليه من شرها قوله او معاذا يفتح الميم والعين المهملة وبالذال المجمة اي موضع العوذ
وهو بمعنى الاتجاء ايضا وقال ابن التين رويناه بالضم يعني بضم الميم قوله فليعذب جواب قوله من وجد
ص حدثنا ابو الياسين اخبرنا شعيب عن الزهري اخبرني ابو سلمة بن عبد الرحمن ان ابا هريرة قال قال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ستكون فتن القاعدة فيها خير من القائم والقائم خير من الماشي
والماشي فيها خير من الساعي من تشرف لها تستشرفه من وجد ملجأ او معاذ فليعذب **ش** هذا
طريق آخر في الحديث المذكور أخرجه عن ابي الياسين الحكم بن نافع عن شعيب بن حجرة عن محمد بن
مسلم الزهري الى آخره قد ذكرنا ان المراد من قوله فتن جميع الفتن فان قلت اذا كان المراد جميع

الذين فاقول في الفتن الماضية وقد علمت انه نهض فيها من خيار التابعين خلق كثير وان كان المراد بعض الفتن فامعناه وما الدليل على ذلك قلت اجاب الطبري بانه قد اختلف السلف في ذلك فبيل المراد به جميع الفتن وهي التي قال الشارع فيها القاعد فيها خير من القاسم ومن قد فيها من الصحابة حذيفة ومحمد بن سلة وابوذر وعمران بن حصين وابو موسى الاشعري واسامة بن زيد واهبان بن صيفي وسعد بن ابي وقاص وابن عمرو وابوبكرة ومن التابعين شريح والنخعي وقالت طائفة بلزوم البيت وقالت طائفة بلزوم التحول عن بلد الفتن اصلا ومنهم من قال اذا هجم عليه شيء من ذلك يكف يده ولو قتل ومنهم من قال يدافع عن نفسه وعن ماله وعن اهله وهو معذور ان قتل او قتل وقيل اذا ثبت طائفة على الامام فامتنعت عن الواجب عليها ونصبت الحرب وجب قتالها وكذلك لو تحاربت طائفتان وجب على كل قادر الاخذ على يد الخاطئ ونصر المظلوم وهذا قول الجمهور وقال الطبري والصواب ان يقال ان الفتنة اصلها الابتلاء وانكار المنكر واجب على كل من قدر عليه فاما الحق اصاب ومن امان الخاطئ اخطأ وان اشكل الامر فهي الحالة التي ورد النهي عن القتال فيها وذهب آخرون الى ان الاحاديث وردت في حق ناس مخصوصين وان النهي مخصوص بمن خوطب بذلك وقيل ان احاديث النهي مخصوصة باخر الزمان حيث يحصل التحقق ان المقاتلة انما هي في طلب الملك قلت يدخل فيها الترك اصحاب مصر حيث لم يكن بينهم قتال الا لطلب الملك **ص** باب **ح** اذا التقى المسلمان بسيفيهما شيء **ح** اي هذا باب يذكر فيه اذا التقى المسلمان بسيفيهما وجواب اذا محذوف لم يذكره اكتفاء بما ذكر في الحديث وهو قوله فكلاهما من اهل النار وقوله في الحديث اذا تواجه المسلمان بسيفيهما في معنى اذا التقيا **ص** حدثنا عبدالله بن عبد الوهاب حدثنا جاد عن رجل لم يسمه عن الحسن قال خرجت بسلاح ليالى الفتنة فاستقبلني ابوبكرة فقال اين تريد قلت اريد نصرة ابن عم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا تواجه المسلمان بسيفيهما فكلاهما من اهل النار قيل فهذا القتال فبالا المقتول قال انه اراد قتل صاحبه قال جاد بن زيد فذكرت هذا الحديث لايوب ويونس بن عبيد وانا اريد ان يحدثني به فقالا انما روى هذا الحديث الحسن عن الاحنف بن قيس عن ابي بكرة رضى الله تعالى عنه شيء **ص** مطابقتها لترجمة تؤخذ من قوله اذا تواجه المسلمان بسيفيهما وقد ذكرنا ان معناه اذا التقيا وعبد الله بن عبد الوهاب ابو محمد الحنبل البصري من افراد البخاري وجاد هو ابن زيد وقد نسبته في اثناء الحديث قوله عن رجل قال بعضهم هو عمرو بن عبيد شيخ المعتزلة وكان سى الضبط قاله الحافظ المزي في التهذيب وقال صاحب التلويح هو هشام بن حسان ابو عبد الله القردوسي وتبعه على ذلك صاحب التوضيح وكذا قاله الكرماني ناقلا عن قوم وقال بعضهم فيه بعد قلت ليت شعري ما وجه البعد ووجه البعد فيما قاله ويؤيد ما قاله هؤلاء ما قاله الاسماعيلي في صحيحه حدثنا الحسن حدثنا محمد بن عبيد حدثنا جاد بن زيد حدثنا هشام عن الحسن فذكره ويوضحه رواية النسائي عن علي بن محمد عن خلف بن تميم عن زائدة عن هشام عن الحسن الحديث والحسن هو البصري قوله ليالى الفتنة اراد بها الحرب التي وقعت بين علي ومن معه وعائشة ومن معها كذا قال بعضهم قلت ما معنى ابهامه ذلك والمراد بها وقعة الجمل ووقعة صفين قوله فاستقبلني ابوبكرة هو نعيم بن الحارث الثقفي قوله قلت اريد نصرة ابن عم رسول الله صلى الله

عليه وسلم وهو علي بن ابي طالب رضي الله عنه وفي رواية مسلم اريد نصر ابن عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني عليا رضي الله تعالى عنه قال فقال لي يا اخنف ارجع قوله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية مسلم قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله اذ تواجه المسلمان وروى توجده وقال الكرمانى تواجه اى ضرب كل واحد منهما وجه الآخر اى ذاته قوله فكلاهما من اهل النار وفي رواية الكشميهني في النار وفي رواية مسلم فالقاتل والمقتول في النار قوله اهل النار اى مستحق لها وقد يغفوا الله عنه وقال الكرمانى علي رضي الله تعالى عنه ومعاوية كلاهما كانا مجتهدين غاية ما في الباب ان معاوية كان مخطئا في اجتهاده وله اجر واحد وكان اعلى رضي الله تعالى عنه اجزان قلت المراد بما في الحديث المتواجهان بلا دليل من الاجتهاد ونحوه انتهى قلت كيف يقال كان معاوية مخطئا في اجتهاده فما كان الدليل في اجتهاده وقد بلغه الحديث الذي قال صلى الله تعالى عليه وسلم ويح ان سمية تقتله الفئة الباغية وابن سمية هو عمار بن ياسر وقد قتله فئة معاوية افلا يرضى معاوية تسواء بسواء حتى يكون له اجر واحد وروى الزهري عن جزة بن عبد الله بن عمرو عن ابنه قال ما وجدت في نفسي من شيء ما وجدت اني لمقاتل هذه الفئة الباغية كما امرني الله فان قلت كان عبد الله بن عمر وعمن روى الحديث المذكور واخبر معاوية بهذا فكيف كان مع فئة معاوية قلت روى عنه انه قال لم اضرب بسيف ولم اطعن برمح ولكن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اطع اباك فاطعته وقيل لاراهيم النخعي من كان افضل علقمة او الاسود فقال علقمة لانه شهد صفين وخضب سيفه بها وقيل كان اويس القرني رضي الله تعالى عنه مع علي رضي الله تعالى عنه في الرحالة قاله ابراهيم بن سعد وقال الكرمانى مساعدة الامام الحق ودفع البغاة واجبة فلم يمنع ابوبكرة الحسن عن حضوره مع فئة علي رضي الله تعالى عنه واجاب بقوله اهل الامر لم يكن بعد ظاهرا عليه قوله قيل فهذا القاتل القاتل هو ابوبكرة فقوله القاتل مبتدأ وخبره محذوف اى هذا القاتل يستحق النار فبالالمقتول اى فاذنبه قال انه اى ان المقتول اراد قتل صاحبه وتقدم في الايمان انه كان حريصا على قتل صاحبه فان قلت مر يد المعصية اذا لم يعملها كيف يكون من اهل النار قلت اذا جزم بعملها واصر عليه يصير به فاصبا ومن بعض الله ورسوله يدخله نارا قوله قال جاد بن زيد هو موصول بالسند المذكور قوله لا يوب هو السخنياني ويونس بن عبيد بن دينار القيسي البصري قوله فقالا اى ايوب ويونس انما روى هذا الحديث الحسن عن الاخنف بن قيس عن ابي بكر يعني ان عمرو بن عبيد اخطأ في حديث الاخنف بين الحسن وابي بكرة والاخنف بن قيس السعدي التميمي البصري واسمه الضحاك والاخنف القتيبي وعرف به ودعا له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مات سنة سبع وستين بالكوفة وقال ابو عمر الاخنف بن قيس ادرك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يره ودعا له وانما ذكرناه في الصحابة لانه اسلم على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ص حدثنا سليمان حدثنا جاد بهذا وقال مؤمل حدثنا جاد بن زيد حدثنا ايوب ويونس وهشام ومعلي بن زياد عن الحسن عن الاخنف عن ابي بكرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش سليمان هذا هو ابن حرب وجاد هو ابن زيد وشار بقوله بهذا الى الحديث المذكور الذي رواه آتقنا وليس فيه ذكر الاخنف ثم قال وقال مؤمل يعني ابن هشام احمد مشايخ البخاري عن علقمة عن جاد بن زيد وايوب السخنياني ويونس ابن عبيد وهشام ابن حسان ومعلي بن زياد الى آخره واخرجه الامام علي حدثنا موسى حدثنا يزيد بن

سنان حدثنا ايوب ويونس الى آخره وقال الدارقطني زوايا ايوب ويونس وهشام ومعلي عن الحسن
 عن الاحنف عن ابي بكرة وقال ابو خلف عبدالله بن عيسى ومحبوب بن الحسن عن موسى عن الحسن
 عن ابي بكرة ورواه قتادة وجسر بن فرقد ومعروف الاور عن الحسن عن ابي بكرة ولم يذكر
 فيه الا حنف والصحيح حديث ايوب حدث به عنه حماد بن زيد **ص** ورواه معمر عن ايوب
ش اي روى الحديث المذكور معمر عن ايوب واخرجه الاسماعيلي عن ابن ياسين حدثنا
 زهير بن محمد والرمادي قال حدثنا عبد الرزاق نا معمر عن ايوب عن الحسن عن الاحنف بن قيس
 عن ابي بكرة سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فذكر الحديث دون القصة **ص**
 ورواه بكار بن عبد العزيز عن ابيه عن ابي بكرة **ش** بكار بن عبد العزيز رواه عن ابيه
 عبد العزيز بن عبد الله بن ابي بكرة وليس له ولا لولده بكار في البخاري الا هذا الحديث واصله الطبراني
 من طريق خالد بن خديش بكسر الخاء المعجمة وبالذال المهملة وبالشين المعجمة قال حدثنا بكار بن
 عبد العزيز بالسند المذكور ولفظه سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان قتلة كائنة القاتل والمقتول
 في النار اذا المقتول قد اراد قتل القاتل **ص** وقال غندر حدثنا شعبة عن منصور عن ربعي
 ابن حراش عن ابي بكرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يرفعه سفيان عن منصور **ش**
 غندر بضم الفين المعجمة وسكون النون وفتح الدال وبالراء ابن حراش لقب محمد بن جعفر ومنصور هو ابن
 المعتمر ورعي بكسر الراء واسكان الباء الموحدة وكسر العين المهملة وتشديد الباء ابن حراش بكسر الخاء المهملة
 وتخفيف الراء وبالشين المعجمة الاور العطفاني التابعي المشهور وهذا التعليق واصله الامام احمد قال حدثنا
 محمد بن جعفر وهو غندر بهذا السند مرفوعا ولفظه اذا التقى المسلمان جلا احدهما على صاحبه السلاح
 فهما على حرف جهنم فاذا قتل احدهما الاخر فهما في النار قوله ولم يرفعه سفيان اي لم يرفع
 الحديث المذكور سفيان الثوري عن منصور بن المعتمر بالسند المذكور واصله النسائي من رواية يعلى
 بن عبيد عن سفيان الثوري بالسند المذكور عن ابي بكرة قال اذا جلا الرجلان المسلمان السلاح احدهما
 على الاخر فهما في النار قال العلماء معنى كونهما في النار انهما يستحقان ذلك ولكن امرهما الى الله عز
 وجل ان شاء ما قبهما في النار كسائر الموحدين وان شاء عفا عنهما فلم يعاقبهما اصلا وقيل هو محمول
 على من استحل ذلك **ص** **باب** كيف الامر اذا لم تكن جماعة **ش** اي هذا باب يذكر فيه
 كيف امر المسلم يعني ماذا يفعل في حال الاختلاف والفتنة اذا لم تكن ائمة اذا لم توجد وكان تامة
 وجماعة اي مجتمعون على خليفة وحاصل معنى الترجمة انه اذا وقع اختلاف ولم يكن خليفة فكيف
 يفعل المسلم من قبل ان يقع الاجتماع على خليفة وفي حديث الباب بين ذلك وهو انه يعتزل الناس
 كلهم واوبان بعض باصل شجرة حتى يدركه الموت وذلك خير له من دخوله بين طائفة لا امام
 لهم خشية ما يؤول من عاقبة ذلك من فساد الاحوال باختلاف الاهواء وبسبب الآراء **ص**
 حدثنا محمد بن المثني حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا ابن جابر حدثني بسر بن عبيد الله الحضرمي انه
 سمع ابا ادريس الخولاني انه سمع حذيفة بن اليمان يقول كان الناس يسألون رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم عن الخير وكنت اسأله عن الشر مخافة ان يدركني فقلت يا رسول الله انا كنا في جاهلية
 وشر فجهنا الله بهذا الخير فهل بعد هذا الخير من شر قال نعم قلت وهل بعد ذلك الشر من خير
 قال نعم وفيه دخن قلت وما دخنه قال قوم يهدون بغير هدى تعرف منهم وتكر قلت وهل بعد

ذلك الخير من شر قل نعم دعاة على ابواب جهنم من اجابهم اليها قد نود فيها قامت يا رسول الله حسنة
 لنا قال هم من جلدتنا ويتكلمون بالسنتنا قلت ذلك قال يلزم جماعة المسلمين وامامهم
 قلت فان لم يكن لهم جماعة ولا امام قل فاعتزل تلك الفرق كلها ولو ان تعض بأصل شجرة حتى
 يدركك الموت وانت على ذلك شئ  مطابقتها لترجمة تؤخذ من قوله فان لم يكن لهم جماعة
 ولا امام الى آخره وابن جابر بالجيم وكسر الباء الموحدة هو عبد الرحمن بن زيد بن جابر كما صرح
 به مسلم في روايته عن محمد بن المنني شيخ البخاري فيه ويسر بضم الباء الموحدة وسكون السين
 المهملة ابن عبد الله الحضرمي بفتح الحاء المهملة وسكون الصاد المجمة وابو ادريس حامدا لله بالذال
 المجمة الخولاني بفتح الخاء المجمة والحديث مضى في علامات النبوة عن يحيى بن موسى واخرجه
 مسلم في الفتن عن محمد بن المنني به واخرجه ابن ماجه فيه عن علي بن محمد ببعضه قوله مخافة ان
 لاجل مخافة ان يدركني اى الشر وكلمة ان مصدرية قوله في جاهلية وشر يشير به الى ما كان قبل
 الاسلام من الكفر وقتل بعضهم بعضا وارتكاب الفواحش قوله بهذا الخير يعنى الايمان
 والامن وصلاح الحال واجتناب الفواحش قوله دخن بفتح الدال المهملة وفتح الخاء المجمة وهو
 الدخان واراد به ليس خيرا خالصا بل فيه كدورة بمنزلة الدخان من النار وقبل اراد بالدخن
 الحقد وقيل الدئل وقيل فساد في القاب وقبل الدخن كل امر مكره وقال النووي المراد من
 الدخن ان لا تصفوا القلوب ببعضها لبعض كما كانت عليه من الصفاء قوله يهدون بفتح اوله قوله
 بغير هدى بياء الاضافة عند الاكثرين وبياء واحدة بالتونين في رواية الكشمي عن وفي رواية الاسود
 تكون بعدى امة يهدون بهدى ولا يستنون بسنتي قوله تعرف منهم اى من القوم المذكورين
 وتشكر يعنى من اعمالهم وقال القاضى الخير بعد الشر ايام عمر بن عبد العزيز رضى الله تعالى عنه
 والذي تعرف منهم وتشكرهم الامراء بعده ومنهم من يدعو الى بدعة وضلالة كالخوارج وقال
 الكرماني يحتمل ان يراد بالشر زمان قتل عثمان رضى الله تعالى عنه وباخير بعده زمان خلافة
 على رضى الله تعالى عنه والدخن الخوارج ونحوهم والشر بعده زمان الذين بلغوا به على
 المنابر قوله دعاة بضم الدال جمع داع على ابواب جهنم قال ذلك باعتبار ما يؤول اليه حالهم
 قوله من جلدتنا اى من قومنا ومن اهل اسائنا وملتنا وفيه اشارة الى انهم من العرب وقال الداودي
 اى من بنى آدم وقال القاضى انهم فى الظاهر على ملتنا وفى الباطن مخالفون وجلدة الشئ ظاهره
 وهى فى الاصل غشاء البدن قوله وامامهم بكسر الهمزة اى اميرهم وفي رواية الاسود تسع
 وطبيع وان ضرب ظهرك واخذ مالك قوله وان تعض بفتح العين المهملة وتشديد الصاد المجمة من مضض
 يعضض من باب علم اى ولو كان الاعتزال من تلك الفرق بالعض فلا تمهل عنه ولفظ تعض منصوب
 عند الرواة كلهم وجوز بعضهم الرفع ولا يجوز ذلك الا اذا جعل ان مخففة من المثقلة وقال البضاوى
 المعنى اذا لم يكن فى الارض خليفة فعليك بالعزلة والصبر على تحمل شدة الزمان وعص اصل الشجرة
 كناية عن مكابدة المشقة كقولهم فلان يعص الحجارة من شدة الالم او المزاد الزوم كقوله فى الحديث
 الآخر عضوا عليها بالنواجذ قوله وانت على ذلك اى على العض الذى هو كناية عن لزوم
 جماعة المسلمين واطاعة سلاطينهم ولو عضوا وفيه حجة لجماعة الفقهاء فى وجوب لزوم جماعة المسلمين
 وترك القيام على ائمة الحق لانه صلى الله تعالى عليه وسلم امر بذلك ولم يأمر بتفريق كلهم وشقي

عصاهم واختلفوا في ضفة الامر بذلك فقال بعضهم هو امر الجحباب بلزوم الجماعة وهي السواد
 الاعظم واحتجوا برواية ابن ماجة من حديث انس مرفوعا ان بنى اسرائيل ائترقت دلى احدى
 وسبعين فرقة وان ائتى ستفرق على ثنتين وسبعين فرقة كلها في النار الا واحدة وهي الجماعة وقل
 آخرون الجماعة التي امر الشارع بلزومها هي جماعة العلماء لان الله عز وجل جعلهم حجة على خلقه
 واليهم تفزع العامة في دينها وهم تبع لها وهم المعنون بقوله ان الله ان يجمع ائتى على ضلالة وقل
 آخرون هم جماعة الصحابة الذين قاموا بالدين وقال آخرون انها جماعة اهل الاسلام ماداموا
 مجتمعين على امر واجب على اهل الملل فاذا كان فيهم مخالف منهم فليسوا مجتمعين وقال الامام ابو محمد
 الحسن بن احمد بن اسحق التستري في كتابه افتراق الامة اهل السنة والجماعة فرقة والخوارج خمس
 عشرة فرقة والشيعية ثلاث وثلاثون والمعتزلة ستة والرجئة اثني عشر والمشبهة ثلاثه والجهمية
 فرقة واحدة والضرارية واحدة والكلاية واحدة واصول الفرق عشرة اهل السنة والخوارج
 والشيعية والجهمية والضرارية والرجئة والنجارية والكلاية والمعتزلة والمشبهة وذكر ابو القاسم
 الفوراني في كتابه فرق الفرق ان غير الاسلاميين الدهرية واليهولى اصحاب العناصر التسوية
 والديصانية والمانوية والطبائعية والفلكية والقرامطة **ص** **ش** باب * من كره ان
 يكثر سواد الفتن والظلم **ش** اى هذا باب في بيان من كره ان يكثر من الاكثار او من التكثير
 قوله سواد الفتن والظلم اى اهلها والسواد بفتح السين المهملة وتخفيف الواو الاشخاص
ص حدثنا عبدالله بن يزيد حدثنا حيوة وغيره قالا حدثنا ابو الاسود وقال الهيثم عن ابى
 الاسود قال قطع على اهل المدينة بعث فاكتبته فيه فلقيت عكرمة فاخبرته فنهاني اشد النهى ثم قال
 اخبرني ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ان اناسا من المسلمين كانوا مع المشركين يكثر سواد
 المشركين على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيأتى السهم فيرمى فيصيب احدهم فيقتله
 او يضربه فيقتله فانزل الله تعالى ان الذين توفاهم الملائكة ظالمى انفسهم **ش** **ص** مطابقته
 للترجمة ظاهرة وعبدالله بن يزيد من الزيادة المقرى وحبوة بن شريح الجعبي والحديث مضى في التفسير
 عن عبدالله بن يزيد ايضا واخرجه النسائي في التفسير عن زكريا بن يحيى وابو الاسود محمد بن
 عبدالرحمن الاسدى يتيم عروة بن الزبير قوله وغيره قال صاحب التوضيح قيل المراد به ابن لهيعة
 وقيل كانه يريد به ابن لهيعة فانه رواه عن ابى الاسود محمد بن عبدالرحمن وقدرواه عنه الهيثم وقال
 الكرماني وبرى وعنده ضد الحار والاول اصح قوله قطع على اهل المدينة بعث اى افرد عليهم
 بعث بفتح الباء الموحدة وهو الجيش ومنه كان اذا اراد ان يقطع بعثا قال ابن الاثير اى يفرد قوما بعثهم في
 الغزو ويعينهم من غيرهم قوله فاكتبته فيه على صيغة المجهول قال الكرماني وبالمعروف يقال اكتبته
 اى كتبت نفسى في ديوان السلطان قوله يكثر سواد المشركين او التكثير فيرمى اى فيرمى به وبرى كذلك
 قيل هو من القلب والتقدير فيرمى بالسهم فيأتى وقال الكرماني وفي بعض الروايات لفظ فيرمى مفقود وهو
 ظاهر وقيل يحتمل ان تكون الفاء الثانية زائدة وثبت كذلك لابي ذر في سورة النساء فيأتى السهم ربحى به
 قوله او يضربه معطوف على فيأتى لاعلى فيصيب اى يقتل اما بالسهم واما بالسيوف قوله فانزل الله
 تعالى (ان الذين توفاهم الملائكة) **ص** **ش** باب * اذا بقى في حثالة من الناس **ش**
 اى هذا باب فيه اذا بقى مسلا في حثالة من الناس بضم الحاء المهملة وتخفيف التاء المثناة وهي ردى

كل شيء وما لاخير فيه وجواب اذا مقدر وهو ماذا يصنع قيل هذه الترجمة لفظ حديث اخر
 الطبرى و صححه ابن حبان من طريق الصلاء بن عبد الرحمن بن يعقوب عن ابيه عن ابى
 هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كيف بك يا عبدالله بن عمرو اذا بقيت
 في حثالة من الناس قد مرجت عهودهم و اماناتهم و اختلفوا فصاروا هكذا و شئت بك بين
 اصابعه قال فاما امرنى قال عليك بخاصتك و دع عنك عوامهم و قال ابن بطال اشار
 البخارى الى هذا الحديث و لم يخرج له لان الغلاء ليس من شرطه فادخل معناه في حديث حذيفة
 رضى الله تعالى عنه **ص** حدثنا محمد بن كثير اخبرنا سقيان حدثنا الاعشى عن زيد بن وهب
 قال حدثنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حديثين رأيت اخدهما و انا انتظر الاخر حدثنا
 ان الامانة نزلت في جذر قلوب الرجال ثم علوا من القرآن ثم علوا من السنة و حدثنا عن رفعها
 قال ينام الرجل النومة فتقبض الامانة من قلبه فيظل اثرها مثل اثر الوكت ثم ينام النومة فتقبض فيبقى فيها
 اثرها مثل اثر الجمل بكمر دخرته على رجله فقط فتراه متبرأ و ليس شيء و يصبح الناس يبائعون
 فلا يكاد احد يؤدى الامانة فيقال ان فى بنى فلان رجلا امينا و يقال للرجل ما اعقله و ما اظرفه
 و ما اجلده و ما فى قلبه مثقال حبة خردل من ايمان و لقد اتى على زمان و لا ابالى ايكم بايعت لئن
 كان مسلما رده على الاسلام و ان كان نصرانيا رده على ساعيه و اما اليوم فاكنت اباع الا فلانا
 و فلانا شى **ص** مطابقتها للترجمة تؤخذ من معناه و قد ذكرنا ان ابن بطال قال ادخل البخارى
 معنى حديث ابى هريرة الذى ذكرناه الان فى حديث حذيفة و هذا الحديث بعينه سندنا و متناضى
 فى كتاب الرقاق فى باب رفع الامانة فراجع له لان الكلام فيه قد بسطناه قوله و حدثنا عن رفعها
 هو الحديث الثانى و فيه من اعلام نبوته لان فيه الاخبار عن فساد اديان الناس و قلة امانتهم فى آخر
 الزمان و الجذر بفتح الجيم و كسرهما و سكون الذال المعجمة الاصل اى كانت لهم بحسب الفطرة
 و حصلت لهم بالكسب من الشريعة و الوكت بفتح الواو و سكون الكاف و بالتاء المثناة من فوق الاثر
 اليسير و قبل السواد و قبل اللون المخالف للون الذى قبله و الجمل بفتح الميم و سكون الجيم و فتحها هو
 النقط الذى يحصل فى اليد من العمل و نقط بكسر الفاء و لم يؤث الضمير باعتبار العضو و متبرا
 مفتعلا من الانتبار و هو الارتفاع و منه المنبر و الامانة ضد الخيانة و قيل هى التكليف الالهى و معنى
 المبايعه هنا البيع و الشراء اى كنت اعلم ان الامانة فى الناس فكيف اقدم على معاملة من اتفق غير
 مبال بحاله و ثوقا بامانته اى امانة الحاكم عليه فانه ان كان مسلما فدينه يمنعه من الخيانة و يحمله على
 ادائها و ان كان كافرا و ذكر النصرانى على سبيل التمثيل فساعيه اى الموالى عليه تقوم بالامانة فى ولايته
 فينصفنى و يستخرج حقى منه و اما اليوم فقد ذهبت الامانة فليست اتق اليوم باحد اتهمه على بيع او
 شراء الا فلانا و فلانا يعنى افرادا من الناس **ص** **باب** التعرب فى الفتن شى **ص**
 اى هذا باب فى بيان التعرب بفتح العين المهملة و ضم الراء المشددة و بالباء الموحدة و هو الاقامة بالبادية
 و التكلف فى صيرورته اعرابا و قيل التعرب السكنى مع الاعراب و هو ان ينتقل المهاجر من البلد
 الذى هاجر اليه فيسكن بالبادية فيرجع بعد هجرته اعرابا و كان ذلك محرما الا ان يأذن له الشارع
 فى ذلك و قيده بالفتنة اشارة الى ماورد من الاذن فى ذلك عند حلول الفتن و وقع فى رواية التعرب
 بالزاي و بينهما عموم و خصوص و قال صاحب المطالع و جدته بخط البخارى بالزاي و اخشى

ان يكون وهما فان صح فعناء البعد والاعتزال **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا حاتم عن
 يزيد بن ابي عبيد عن سلمة بن الاكوع انه دخل على الحجاج فقال يا ابن الاكوع ارتدت على عقبك
 نعمت قال لا ولكن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذن لي في البدو **ش** مطابقتها
 للترجمة ظاهرة وحاتم بالحاء المهملة هو ابن اسمعيل الكوفي وي زيد من الزيادة ابن ابي عبيد بضم العين
 مولى سلمة بن الاكوع والحديث اخرجه مسلم في المغازي والنسائي في البيعة كلاهما عن قتيبة كالبخاري
 قوله على الحجاج هو ابن يوسف الثقفي وذلك لما ولي الحجاج امره الحجاز بعد قتل ابن الزبير فسار
 من مكة الى المدينة وذلك في سنة اربع وسبعين وقيل ان سلمة مات في آخر خلافة معاوية سنة ستين
 ولم يدرك زمن امارة الحجاج قوله ارتدت على عقبك كانه اشار بهذا الى ما جاء من حديث ابن
 مسعود اخرجه النسائي مرفوعا لعن الله آكل الربوا وموكله الحديث وفيه والمرئ بعد هجرته
 الى موضعه من غير عذر يعدونه كالمترد قوله قال لا اى لم اسكن البادية رجوعا عن هجرتي
 ولكن بالتشديد والتخفيف قوله في البدو اى في الاقامة فيه والبدو البادية **ص**
 وعن يزيد بن ابي عبيد قال لما قتل عثمان بن عفان رضى الله تعالى عنه خرج سلمة بن الاكوع
 الى الريزة وتزوج هناك امرأة وولدت له اولادا فلم يزل بهاجتي اقبل قبل ان يموت بليال فترز
 لمدينة **ش** هو موصول بالسند المذكور قوله الى الريزة بفتح الراء والباء الموحدة
 والسؤال المجمة موضع بالبادية بين مكة والمدينة قاله بعضهم قلت الريزة هى التى جعلها
 عمر رضى الله تعالى عنه حى لابل الصدقة وهى بالقرب من المدينة على ثلاث مراحل منها قريب من
 ذات عرق قوله فلم يزل بها وفي رواية الكشميني هناك قوله فترز المدينة هكذا فترز بالقاء في رواية
 المستمل والمرخسى وفي رواية غيرهما نزل بلقاء وهذا يشعر بان سلمة لم يمت بالبادية كما جزم به يحيى بن
 عبد الوهاب بن مندة في معرفة الصحابة وقال يحيى بن بكير وغيره مات بالمدينة سنة اربع وسبعين
 وهو ابن ثمانين سنة **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن عبد الرحمن بن عبد الله بن
 ابي صعصعة عن ابيه عن ابي سعيد الخدري انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوشك ان يكون
 خير مال المسلم غنم يتبع بها سعف الجبال ومواقع القطر يفر بدينه من الفتن **ش** مطابقتها
 للترجمة تؤخذ من آخر الحديث وتقدم في الايمان في باب من الدين الفرار من الفتن فانه اخرجه
 هناك عن عبد الله بن سلمة عن مالك الى آخر وتقدم ايضا في باب العزلة من كتاب الرقاق قوله سعف
 الجبال بالسین والعين المهملتين وبالفاء رأس الجبل واعلاه قوله ومواقع القطر اى المطر والمواقع
 اجلة حالية من الضمير المستتر في يتبع **ص** باب **ب** النعوذ من الفتن **ش** اى
 هذا باب في بيان النعوذ من الفتن قال ابن بطال في مشروعية ذلك الرد على من قال اسألوا الله الفتن
 فان فيها حصاد المنافقين وزعم انه ورد في حديث لا يثبت رفعه بل الصحيح خلافه وقد اخرج ابو
 نعيم من حديث على رضى الله تعالى عنه بلفظ لا تكرهوا الفتن في آخر الزمان فانها تير المنافقين وفي
 سنده ضعيف ومجهول **ص** حدثنا معاذ بن فضالة حدثنا هشام عن قتادة عن انس رضى الله
 تعالى عنه قال سألوا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حتى احقوه بالمسألة فصعد النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم ذات يوم المنبر فقال لا تسألوا عن شئ الا بينت لكم فجعلت انظر يمينا وشمالا فاذا كل
 رجل لاثر رأسه في ثوبه يبكي فانشأ رجل كان اذا لا حتى يدعى الى غيرايه فقال يابني الله من ابي فقال
 ابوك حذافة ثم انشأ عمر رضى الله تعالى عنه فقال رضينا بالله ربنا وبالإسلام ديننا وبمحمد رسولا نعوذ

بأنه من سوء الفتن فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما رأيت في الخير والشر كالיום قط انه صورت لي الجنة والنار حتى رأيتهم ادون الحائط قال قتادة يذكر هذا الحديث عنده هذه الآية يا ايها الذين آمنوا لا تسألوا عن اشياء ان تبدلكن تسؤكن ثم **ش** مطابقة للترجمة في قوله نعوذ بالله من شر الفتن ومعاذ بضم الميم ابن فضالة بفتح الفاء وتخفيف الضاد المججمة وهشام هو الدستواش والحديث مضى في الدعوات عن حفص بن عمر قوله حتى احفوه بالخاء المهملة اى الحوا عليه في السؤال وبالفوا قوله ذات يوم المنبر وفي رواية الكشميهني على المنبر قوله لا ث رأسه هكذا في رواية الكشميهني وفي رواية غيره فاذا كل رجل رأسه في ثوبه ولا ث بالياء المنثثة من الاوث وهو الطى والجمع ومنه لث العمامة الوثها لو ثا قوله كان اذا لاسى بالخاء المهملة اى اذا جادل وخاصم يدعى الى غير ابديعنى يقولون له يا ابن فلان وهو خلاف ابيه قوله فقال ابوك حذافة في رواية معتمر سمعت ابي عن قتادة عند الاسماعيلي وامم الرجل خارجة وقيل قيس بن حذافة وقيل المعروف ان القائل عبد الله بن حذافة اخو خارجة قوله من سوء الفتن بضم السين والمهزة وفي رواية الكشميهني من شر الفتن بفتح السين المججمة وتشديد الراء قوله صورت على صيغة المجهول وفي رواية الكشميهني صورت لي قوله دون الحائط اى عنده قوله قال قتادة يذكر بضم الياء وسكون الذال وفتح الكاف ووقع في رواية الكشميهني يذكر على صيغة المعلوم وهذا اوجه **ص** وقال عباس النرسى حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد حدثنا قتادة ان انساً حدثهم ان نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم بهذا وقال كل رجل لا فارأسه في ثوبه يبكي وقال عائداً بالله من سوء الفتن من سوء الفتن **ش** **ص** عباس بالياء الموحدة والسين المهملة ابن الوليد بن نصر الباهلي البصرى بفتح النون وسكون الراء وبالسین المهملة وقال الكلا باذى نرس لقب جدهم كان اسمه نصراً فقال له بعض النبط نرس بدل نصر فيبقى لقباً عليه فنسب ولده اليه وقيل نهر من انهار الفرات بالعراق يقال له نهر النرس مضاف اليه الثياب النرسية وهو يروى عن يزيد بن زريع مصغر زر عن سعيد بن ابي عروبة عن قتادة الى آخره قوله بهذا الحديث الماضي وصله ابو نعيم في المستخرج من رواية محمد بن عبد الله بن رستد بضم الراء وسكون السين المهملة وبالياء المثناة المفتوحة قال حدثنا العباس بن الوليد بن زريع قوله وقال كل رجل اى قال انس كل رجل كان هناك حال كونه لا قابلاً تشديد الفاء رأسه في ثوبه يبكي ويروى لاف وهو الاوجه وقوله يبكي خبر قوله كل رجل لانه مبتدأ ولما الحوا على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في المسألة كره مسائلهم وعن علي المسلمين الاحاح والتعنت عليه وتوقعوا نزول عقوبة الله عليهم فبكوا خوفاً منها فقل الله تعالى الجنة والنار له واره كل ما يسأله منه قوله وقال اى كل رجل قال عائداً بالله اى حال كونه مستعيناً بالله من سوء الفتن قوله او قال اعوذ بالله شك من الراوى ويحتمل ان يكون الشك بين قوله عائداً بالله وقوله اعوذ بالله ويحتمل ان يكون بين قوله من سوء الفتن وقوله من شر الفتن **ص** وقال خليفة حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد ومعتمر عن ابيه عن قتادة ان انساً حدثهم عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بهذا وقال عائداً بالله من شر الفتن **ش** اى قال البخارى قال الى خليفة هو ابن خياط بطريق المذاكرة عن يزيد بن زريع عن سعيد بن ابي عروبة ومعتمر بن سليمان بن طرخان عن قتادة الى آخره قوله بهذا اى بالحديث المذكور وقال عائداً بالله من شر الفتن بالسين المججمة والراء المشددة **ص** **باب** قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الفتن من قبل المشرق **ش** اى هذا باب في ذكر قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

الفتن من قبل المشرق بكسر القاف وقح الباء الموحدة أى من جهته **ص** حدثني عبد الله
 ابن محمد حدثنا هشام بن يوسف عن معمر عن الزهري عن سالم عن ابيه عن النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم انه قام الى جنب المنبر فقال الفتنة ههنا من حيث يطلع قرن الشيطان او قال قرن
 الشمس **ش** مطابقتة للترجمة ظاهرة وعبد الله بن محمد المعروف بالسندی ومعمر بفتح اليمين
 ابن راشد وسالم هو ابن عبد الله يروى عن ابيه عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 والحديث اخرجه الترمذى في الفتن عن عبد بن حنبل عن عبد الرزاق قوله حدثني عبد الله ويروى
 حدثنا قحله قرن الشيطان ذهب الداودى ان للشيطان قرنين على الحقيقة وذكر الهروى ان
 قرنيه ناحيتي رأسه وقيل هذا مثل اى حينئذ يتحرك الشيطان ويتسلط وقيل القرن القوة اى
 يطلع حين قوة الشيطان وانما اشار صلى الله تعالى عليه وسلم الى المشرق لان اهل يومئذ كانوا اهل
 كفر فاخبر ان الفتنة تكون من تلك الناحية وكذلك كانت وهى وقعة الجمل ووقعة صفين ثم
 ظهور الخوارج في ارض نجد والعراق وماورائها من المشرق وكانت الفتنة الكبرى التى كانت
 مفتاح فساد ذات الين قتل عثمان رضى الله تعالى عنه وكان صلى الله تعالى عليه وسلم يحذر
 من ذلك ويعلم به قبل وقوعه وذلك من دلالات نبوته صلى الله تعالى عليه وسلم قوله او قرن
 الشمس شك من الراوى وقال الجوهري قرن الشمس اعلاها **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد
 حدثنا ليث عن نافع عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما انه سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 وهو مستقبل المشرق يقول الا ان الفتنة ههنا من حيث يطلع قرن الشيطان **ش** هذا
 عن عبد الله بن عمر ايضا اخرجه عن قتيبة عن ليث بن سعيد الى آخره **ص** حدثنا علي بن
 عبد الله حدثنا ازهر بن سعد عن ابن عون عن نافع عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قال ذكر
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم بارك لنا في شامنا اللهم بارك لنا في يمننا قالوا يا رسول الله
 وفي نجدنا قال اللهم بارك لنا في شامنا اللهم بارك لنا في يمننا قالوا يا رسول الله وفي نجدنا فاذنه قال في
 الثالثة هناك الزلازل والفتن وبها يطلع قرن الشيطان **ش** مطابقتة للترجمة في قوله وهناك
 الزلازل والفتن وبها يطلع قرن الشيطان وشار بقوله هناك الى نجد ونجد من المشرق قال الخطابي
 نجد من جهة المشرق ومن كان بالمدينة كان نجده بادية العراق ونواحيها وهى مشرق اهل
 المدينة واصل النجد ما ارتفع من الارض وهو خلاف الغور فانه ما انخفض منها وتهامة كلها
 من الغور ومكة من تهامة اليمن وعلى بن عبد الله هو ابن المديني وازهر بن سعد السمان البصرى
 يروى عن عبد الله بن عون بالنون ابن اربطبان البصرى والحديث مضى في الاستسقاء عن
 محمد بن المثنى واخرجه الترمذى في المناقب عن بشر بن آدم ابن بنت ازهر السمان عن جده
 ازهر به وقال حسن صحيح غريب والفتن تبدو من المشرق ومن ناحيتها يخرج بأجوج وأجوج
 وقال كعب بها الداء العضال وهو الهلاك في الدين وقال المهلب اتماترك الداء لاهل المشرق
 ليضعفوا عن الشر الذى هو موضوع في جهتهم لاستيلاء الشيطان بالفتن **ص** حدثنا اسحق
 الواسطي حدثنا خالد عن بيان عن وبرة بن عبد الرحمن عن سعيد بن جبير قال خرج علينا عبد الله
 ابن عمر فرجونا ان يحدثنا حديثا حسنا قال فبادرنا اليه رجل فقال يا ابا عبد الرحمن حدثنا عن
 القتال في الفتنة والله يقول (وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة) فقال هل تدري ما الفتنة فكلت امك

انما كان محمد صلى الله تعالى عليه وسلم يقاتل المشركين وكان الدخول في دينهم فتنة وليس
كقتالكم على الملأ شئ **باب** ما يقوله لآل بيته من حديث ان فيها الفتنة من قبل المشرق سألوا
هنا عن ابن عمر ان يحدثهم بحديث حسن فيه ذكر الرحمة فحدثهم بحديث الفتنة واسحق هو ابن
شاهين الواسطي يروي عن خالد بن عبدالله الطحان ووقع في بعض النسخ خلف بدل خالد وما
اظن صحته وبيان بفتح الباء الواحدة وتخفيف الياء وبعد الالف نون ابن بشر بالشين المعجمة الاحمسي
المهلثين وويرة بفتح الواو والباء الواحدة والراء ابن عبدالرحمن الخارثي والبهاء مفتوحة عند
الجميع وبهجزم ابن عبدالبر قال عياض ضبطناه في مسلم بسكون الباء والحديث مضى في التفسير
عن احمد بن يونس قوله حدثنا حسنا اي حسن اللفظ يشمل على ذكر الرحمة والرحضة قوله
فبادرنا بفتح الراء فعل ومفعول وقوله رجل فاعله واسمه حكيم قوله اليه اي الى ابن عمر قوله
فقال يا ابا عبد الرحمن اصله يا ابا فخذت الالف للتخفيف وابو عبد الرحمن كنية عبدالله بن عمر قوله
والله يقول يريد الاحتجاج بالآية على مشروعية القتال في الفتنة وان فيها الرد على من ترك ذلك
كان عمر رضي الله تعالى عنهما فقال ابن عمر تكلك امك بكسر الكاف اي عدمك امك وهو
وان كان على صورة الدماء عليه لكنه ليس مقصودا وقد مرت قصته في سورة البقرة وهي انه
قيل له في فتنة ابن الزبير رضى الله تعالى عنهما فامعك ان تخرج وقال تعالى (وقاتلوهم حتى لا تكون
فتنة) والفتنة هي الكفر وكان قتالا على الكفر وقتالكم على الملأ اي في طلب الملأ واشاره
الى ما وقع بين مروان ثم عبد الملك ابنه وبين ابن الزبير وما شبه ذلك وكان رأى عبدالله بن عمر
ترك القتال في الفتنة واظهر ان احدي الطائفتين محقة والاخرى مبطله **باب** ما يقوله
باب الفتنة التي تروج كوج البحر شئ **باب** اي هذا باب في بيان الفتنة التي تروج كوج
البحر قيل اشار به الى ما أخرجه ابن أبي شيبة من طريق حاصم بن ضمرة عن علي رضي الله تعالى عنه
في هذه الامة جنس فتنة فذكر الاربعة ثم فتنة تروج كوج البحر وهي التي يصبح الناس فيها كالبهائم
اي لاعقول اهم **باب** وقال ابن عيينة عن خلف بن حوشب كانوا يستحبون ان يتخلوا
بهذه الايات عند الفتن قال امرؤ القيس * الحرب اول ماتكون فتنة * تسعي بزيتها لكل جهول
* حتى اذا اشتعلت وشب ضرارها * ولت عجوزا غير ذات حليل * شمطاء ينكر لونها وتغيرت
* مكروهة للشم والتقبيل شئ **باب** اي قال سفیان بن عیینة عن خلف بالخاء واللام للمفتوحتين
ابن حوشب بفتح الحاء المهملة وسكون الواو وفتح الشين المعجمة وبالباء الواحدة كان من اهل الكوفة
روى عن جماعة من كبار التابعين وادرك بعض الصحابة لكن لا يعلم روايته عنهم وكان عالدا من
عباد اهل الكوفة وثقه العجلي وقال النسائي لا بأس به واثني عليه ابن عينة وليس له في البخاري
الا هذا الموضوع قوله كانوا اي السلف قوله عند الفتن اي عند نزولها قوله قال امرؤ القيس
كذا وقع عند أبي ذر في نسخة والمحفوظ ان هذه الايات العمرون معدى كرب الزبيدي
وقد جزم به المبرد في الكامل وتعليق سفیان هذا وصله البخاری فی النارخ الصغير عن عبدالله
ابن محمد المسندي حدثنا سفیان بن عیینة قوله فتنة بفتح الفاء وكسر التاء المشاة من فوق وتشديد
الياء آخر الحروف اي شابة وعجوز فيه ضم الفاء بالتصغير ويجوز فيه الرفع والنصب اما الرفع فعلى انه
خبير وذلك ان الحرب مبتدا واول ماتكون بدل منه وما مصدرية وتكون تامة تقدرة اول كونها

وقتيه خبر المبتدأ وقال الكرماني وجاز في اول وقتيه اربعة اوجه نصبهما ورفعهما ونصب الاول ورفع الثاني والعكس وكان اما ناقصة واما تامة ثم سكنت ولم يبين وجه ذلك قلت وجه نصبهما ان يكون الاول منصوبا على الظرف وقتيه مرفوعا على الخبرية وتكون ناقصة والتقدير الحرب في اول حالها قتيه ووجه العكس ان يكون الاول مبتدأ تانيا اوبد لان الحرب ويكون تامة وقد حبط بعضهم في هذا المكان يعرفه من يقف عليه قوله بزيتها بكسر الزاي وسكون الياء آخر الحروف وبالنون ورواه سيويه ييرتها بالباء الموحدة والزاي المشددة والبرة اللباس الجيدة قوله اذا اشتعلت بشين معجمة وعين مهملة يقال اشتعلت النار اذا ارتفع لهيبها واذا يجوز ان يكون ظرفية ويجوز ان يكون شرطية وجوابها قوله وانت قوله وشب بالشين المعجمة والباء الموحدة المشددة يقال ثبتت الحرب اذا اتفقت قوله ضرا مها بكسر الضاد المعجمة وهو ما اشتعل من الحطب قوله غير ذات حليل بفتح الحاء المهملة وكسر اللام وهو الزوج ويروى بالخاء المعجمة وهو ظاهر قوله شمطاء من شط بالشين المعجمة اختلاط الشعر الابيض بالشعر الاسود ويجوز في اعرابه النصب على ان يكون صفة لعجوز ويجوز فيه الرفع على ان يكون خبر مبتدأ محذوف اي هي شمطاء قوله ينكر على صيغة المجهول ولونها مرفوع به اي بدل حسننا بقبح ووقع في رواية الحميدي والسهيلي في الروض شمطاء جزت رأسها قوله مكروهة نصب على الحال من الضمير الذي في تغيرت والمراد بالتمثيل بهذه الايات استحضار ماشاهدوه وسمعوه من حال الفتنة فانهم يتذكرون بانشادها ذلك فيصددهم عن الدخول فيها حتى لا يغتروا بظواهر امرها اولا **ص** حدثنا عمر بن حفص بن غياث حدثنا ابني حدثنا الاعمش حدثنا شقيق سمعت حذيفة يقول بينا نحن جلوس عند عمر رضي الله تعالى عنه اذ قال ايكم يحفظ قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الفتنة قال فتنة الرجل في اهله وولده وجاره تكفرها الصلاة والصدقة والامر بالمعروف والنهي عن المنكر قال ليس عن هذا اسألت ولكن التي تموج كموج البحر قال ليس عليك بأس يا امير المؤمنين ان بينك وبينها بابا مغلقا قال عمر رضي الله تعالى عنه ايكسر الباب ام يفتح قال بل يكسر قال عمر رضي الله تعالى عنه اذا لا يعلق ابدا قلت اجل قلنا الحذيفة كان عمر يعلم الباب قال نعم كما علم ان دون غدلية وذلك اني حدثته حديثا ليس بالاغاليط فبهنا ان نسأله من الباب فامرنا مسروقا فسأله فقال من الباب قال عمر **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وعمر بن حفص يروي عن ابيه حفص بن غياث عن سليمان الاعمش عن شقيق بن سلمة عن حذيفة بن اليمان والحديث مضى في الصلاة في باب المواقيت مطولا وفي الزكاة عن قتيبة عن جرير وفي الصوم عن علي بن عبد الله ومضى الكلام فيه قوله ليس عليك وفي رواية الكشميهني عليكم بالجمع قوله بينك وبينها بابا مغلقا قيل قال هذا ثم قال آخرها هو الباب واجيب بان المراد بين زمانك وحياتك وبينها او الباب بدل عمر وهو بين الفتنة وبين نفسه قوله ايكسر الباب ام يفتح قال ابن بطال اشار بالكسر الى قتل عمر وبالفتح الى موته وقال عمر اذا كان بالقتل فلا تسكن الفتنة ابدا قوله كما علم ان دون غدلية اي علما ضروريا قوله بالاغاليط جمع الاغلوطه وهي الكلام الذي يغالط به ويغالط فيه قوله فامرنا اي قلنا او طلبنا وفيه ان الامر لا يشترط فيه العلم والاستعلاء **ص** حدثنا سعيد بن ابني مریم اخبرنا محمد بن جعفر عن

شريك بن عبد الله عن سعيد بن المسيب عن ابي موسى الاشعري قال خرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 يوما الى حائط من حوائط المدينة حاجته وخرجت في اثره فلما دخل الحائط جلست على بابه وقلت
 لا كون اليوم بواب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يأمرني فذهب النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم وقضى حاجته وجلس على قف البئر فكشف عن ساقيه ودلاهما في البئر فجاء ابو بكر رضى الله
 تعالى عنه يستأذن عليه ليدخل فقلت كما انت حتى استأذن لك فوقف فبحث الى النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم فقلت يا نبي الله ابو بكر يستأذن عليك قال ائذنه وبشره بالجنة فدخل فجاء عن
 عمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فكشف عن ساقيه ودلاهما في البئر فجاء عمر رضى الله تعالى
 عنه فقلت كما انت حتى استأذن لك فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ائذنه وبشره بالجنة
 فجاء عن يسار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فكشف عن ساقيه ودلاهما في البئر فامتلاء القف
 فلم يكن فيه مجلس ثم جاء عثمان رضى الله تعالى عنه فقلت كما انت حتى استأذن لك فقال النبي صلى
 الله تعالى عليه وسلم ائذنه وبشره بالجنة معها بلاء يصيبه فدخل فلم يجد معهم مجلسا فقبول حتى
 جاء مقابلهم على شفة البئر فكشف عن ساقيه ثم دلاهما في البئر فجعلت اتمنى احوالى وادعوا الله ان
 يأتي قال ابن المسيب فتأولت ذلك قبورهم اجتمعت ههنا وانقر عثمان شئ ~~محمدا~~ مطابقة للترجمة
 تؤخذ من قوله وبشره بالجنة معها بلاء يصيبه وهذا من جهة القف التي تموج كوج البحر ولهذا
 خصه صلى الله تعالى عليه وسلم بالبلاء ولم يذكر ما جرى على غير رضى الله تعالى عنه لانه لم يمتحن
 مثل ما امتحن عثمان من تسلط عليه ومطالبة خلع الامامة والدخول على حرمه ونسبة القبايح
 وشريك بن عبد الله هو ابن ابي نمر ولم يخرج البخاري عن شريك بن عبد الله النخعي القاضي شيئا
 والحديث مضى في فضل ابي بكر رضى الله تعالى عنه عن محمد بن مسكين واخرجه مسلم في الفضائل
 عن محمد بن مسكين ايضا قوله الى حائط هو بستان اريس بفتح الهمزة وكسر الراء وسكون الياء آخر
 الحروف وبالسین المهملة قوله ولم يأمرني يعنى بان اعمل بوابا وقال الداودى في الرواية الاخرى
 امرني بحفظ الباب وهو اختلاف وليس المحفوظ الا اخذهما ورد عليه بامكان الجمع بانه فعل ذلك
 ابتداء من قبل نفسه فلما استأذن اولاً لابي بكر وكان صلى الله تعالى عليه وسلم كشف عن ساقيه امره
 بحفظ الباب قوله على قف البئر وفي رواية الكشيمني وجلس في قف البئر والقف ما ارتفع من متن
 الارض وقال الداودى ما حول البئر وقال الكرماني القف بضم القاف وهو البناء حول البئر وجر
 في وسطها وشفيرها ومصبها قوله ودلاهما اى ارسلهما فيها قوله كما انت اى قف واثبت كما انت عليه
 قوله معها بلاء هو البلية التي صار بها شهيد الدار قوله مقابلهم اسم مكان فحسا واسم فاعل
 كسرا قوله فتأولت وفي رواية الكشيمني فأولت اى فسرت ذلك بقبورهم وذلك من جهة
 كونهما مصاحبين له مجتمعين عند الحضرة المباركة التي هي اشرف البقاع على وجه الارض لامن
 جهة ان احدهما من اليمن والاخر عن اليسار قوله وانقر عثمان يعنى لم يدفن معها ودفن في
 البقيع ~~ص~~ حدثني بشر بن خالد اخبرنا محمد بن جعفر عن شعبة عن سليمان سمعت ابائنا
 قال قيل لاسامة الاتكلم هذا قال قد كلمته فادون ان اقبح بابا اكون اول من يفقهه وما انا بالذي اقول
 لرجل بعد ان يكون اميرا على رجلين انت خير بعدما سمعت من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

يقول بجاء رجل فطرح في النار فيطحن فيها كطحن الحمار برحاه فيطيب به اهل النار فيقولون
اي فلان الست كنت تأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر فيقول اني كنت آمر بالمعروف ولا افعله
وانهني عن المنكر وافعله ش مطابقة للترجمة يمكن ان تؤخذ بالنسب من كلام
اسامة وهو انه لم يرد قبح باب الجاهرة بالنكير على الامام لمساخشي من عاقبة ذلك من كونه فتنة
ربما تقول الى ان تموج كوج البحر وبشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة ابن خالد
اليشكري وسليمان هو الاعشى وابو وائل شقيق بن سلمة واسامة هو ابن زيد حب رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم والحديث مضى في صفة النار عن علي بن عبد الله واخرجه مسلم في آخر
الكتاب عن يحيى بن يحيى وغيره قوله قيل لاسامة الاتكلم هذا لم يبين هنا من هو القائل لاسامة الا
تكلم هذا ولا المشار اليه بقوله هذا من هو وقد بين في رواية مسلم قيل له لا تدخل على عثمان
رضي الله تعالى عنه وتكلمه في شأن الوليد بن عقبة وما ظهر منه من شرب الخمر وقال الكرمانى الا
تكلم فيما يقع بين الناس من الغيبة والسعي في اطفاء اثارها قوله قال قد كلفته مادون ان افتح بابا
اي كلفته شيئا دون ان افتح بابا من ابواب الفتن اي كلفته على سبيل المصلحة والادب والسرمدون ان
يكون فيه تهيج للفتنة ونحوها وكلمة ماموصوفة قوله اكون اول من يفتحه وفي رواية الكشميهني
اول من فتحه بصيغة الماضي قوله انت خير وفي رواية الكشميهني انت خير ابكر الهمة والثناء
بصيغة الامر من الاتباء وخيرا بالنصب على المفعولية قوله بجاء رجل على صيغة المجهول
وكذلك فطرح قوله فيطحن على بناء المعلوم قوله كطحن الحمار وفي رواية الكشميهني كايطحن
قوله فيطيب به اهل النار اي يجتمعون حوله يقال اطاف به القوم اذا حللوا حوله حلقة قوله
اي فلان يعني بافلان فان قلت ما مناسبة ذكر اسامة هذا الحديث هنا قلت ذكره ليتبرأ بما ظنوا به
من سكوته عن عثمان في اخيه وقال قد كلفته سرا دون ان فتح باب الانتكار على الائمة علانية خشية
ان تفرق الكلمة ثم عرفهم بانه لا يداهن احدا ولو كان امير ابل ينصح له في السر جهده ص
باب ش كذا وقع لفظ باب من غير ترجمة وسقط لابن بطال وقد ذكرنا غير مرة
ان هذا كالفصل للكتاب ولا يعرب الا اذا قلنا هذا باب لان الاعراب لا يكون الا في المركب ص
حدثنا عثمان بن الهيثم حدثنا عوف عن الحسن عن ابي بكرة قال لقد نفعني الله بكلمة ايام الجمل لما بلغ
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان فارسا ملكوا ابنة كسرى قال لن يفلح قوم ولوا امرهم امرا
ش مطابقة للكتاب من حيث ان ايام الجمل كانت فتنة شديدة ووقعتها مشهورة كانت
بين علي وعائشة رضي الله تعالى عنهما وسميت وقعة الجمل لان عائشة كانت على جمل وعثمان بن الهيثم
بفتح الهاء وسكون الياء آخر الحروف وفتح التاء المثلثة وعوف هو الاعرابي والحسن هو البصري
كلهم بصريون والحديث مضى في المغازي قوله لقد نفعني الله اخرج الترمذي والنسائي عن ابي
بكرة بلفظ عصمى الله بشي سمعته من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله ان فارسا مصروف
في النسخ وقال ابن مالك الصواب عدم الصرف وقال الكرمانى بطلق على الفرس وعلى بلادهم
فعلى الاول يجب الصرف الا ان يقال المراد القبيلة وعلى الثاني جاز الامران قوله ابنة كسرى
كسرى هذا شيرويه بن ابرويزن هرمز وقال الكرمانى كسرى بكسر الكاف وفتحها ابن قباد بضم
القاف وتخفيف الباء الموحدة واسم ابنته بوران بضم الباء الموحدة وبالراء والنون وكانت مدة

ملكها سنة وستة اشهر قوله ان يفلح قوم ولوا امرهم امرأة قوم مرفوع لانه فاعل ان
يفلح وامرأة نصب على المفعولية وفي رواية جيد ولي امرهم امرأة بالرفع لانه فاعل ولي وامرهم
بالتنصب على المفعولية واحتج به من منع قضاء المرأة وهو قول الجمهور وخالف الطبري فقال يجوز
ان تقضى فيما تقبل شهادتها فيه واطلاق بعض المالكية الجواز ~~ص~~ حدثنا عبد الله بن محمد
حدثنا يحيى بن ادم حدثنا ابو بكر بن عياش حدثنا ابو حصين حدثنا ابو مريم عبد الله بن زياد الاسدي
قال لما سار طلحة والزبير وعائشة رضى الله تعالى عنهم الى البصرة بعث علي عمار بن ياسر والحسن بن علي
رضي الله تعالى عنهم فقدماعلينا الكوفة فصعدا المنبر فكان الحسن بن علي فوق المنبر في اعلامه وقام
عمار اسفل من الحسن فاجتمعنا اليه فسمعت عمارا يقول ان عائشة قد سارت الى البصرة وانها تزوجة
نبيكم صلى الله تعالى عليه وسلم في الدنيا والآخرة ولكن الله تبارك وتعالى ابتلاكم ليعلم اياه تطيعون ام
هي ش ~~هـ~~ هذا مطابق للحديث السابق من حيث المعنى فالطابق للطابق للشيء مطابق
لذلك الشيء وعبد الله بن محمد المعروف بالمسندى ويحيى بن ادم بن سليمان الكوفي صاحب الثوري
وابو بكر بن عياش بفتح العين المهملة وتشديد الياء آخر الحروف وبالشين المعجمة المقرئ وابو حصين بفتح
الحاء وكسر الصاد المهملتين اسمه عثمان بن عاصم الاسدي وابو مريم عبد الله بن زياد بكسر الزاي وتخفيف
الياء آخر الحروف الاسدي الكوفي وثقه العجلي والدارقطني وماله في البخاري الا هذا الحديث قوله
لما سار طلحة هو ابن عبد الله احد العشرة والزبير هو ابن العوام احد العشرة وعائشة ام المؤمنين
رضي الله تعالى عنهم واصل ذلك ان عائشة كانت بمكة لما قتل عثمان ولما بلغها الخبر قامت في الناس
تحضهم على القيام بطلب دم عثمان وطأعوها على ذلك واتفق رأيهم في التوجه الى البصرة
ثم خرجوا في سنة ست وثلاثين في الف من الفرسان من اهل مكة والمدينة وتلاحق بهم آخرون
فصاروا الى ثلاثين الفا وكانت عائشة على جل اسمه عسكرا شرا يعلي ابن امية رجل من عريضة
بمأتي دينار فدفعه الى عائشة وكان على رضى الله تعالى عنه بالمدينة ولما بلغه الخبر خرج في اربعة آلاف
فيهم اربعمائة ممن يابغوا تحت الشجرة وثمانمائة من الانصار وهو الذي ذكره البخاري بعث علي عمار
بن ياسر وابنه الحسن فقدمما الكوفة فصعدا المنبر يعني عمارا والحسن صعدا متبرجامع الكوفة فكان
الحسن بن علي فوق المنبر لانه ابن الخليفة وابن بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله
فسمعت عمارا القائل ابو مريم الراوي يقول سمعت عمارا يقول ان عائشة قد سارت الى البصرة
والله انها تزوجة نبيكم صلى الله تعالى عليه وسلم في الدنيا والآخرة اراد بذلك عمار رضى الله
تعالى عنه ان الصواب مع علي وان صدرت هذه الحركة عن عائشة فانها بذلك لم تخرج عن الاسلام
ولا عن كونها زوجة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الجنة ولكن الله ابتلاكم ليعلم على صيغة
المجهول اى ليميز قوله اياه الضمير يرجع الى علي قوله ام هي اي ام تطيعون هي يعني
عائشة ووقع في رواية ابن ابي شيبه من طريق بشر بن عطية عن عبد الله بن زياد قال قال عمار ان
امنا سارت مسيرها هذا وانها والله زوج محمد صلى الله تعالى عليه وسلم في الدنيا والآخرة ولكن الله
ابتلانا بها ليعلم اياه نطيع او اياها انتهى انما قال هي وكان المناسب ان يقول اياها لان الضمير يقوم
بعضها مقام البعض والذي يفهم من كلام الشراح ان قوله ليعلم على بناء المعلوم فلذلك قال الكرمانى
فان قلت ان الله تعالى عالم ابداء وازلا وما هو كائن وسيكون قلت المراد به العلم الوقوعي او تعلق العلم

او اطلاقه على سبيل المجاز من التمييز لان التمييز لازم للعلم انتهى ثم ان وقوع الحرب بين الطائفتين كان في النصف من جادى الاخرة سنة ست وثلاثين ولما تواتب الفريقان بعد استقرارهم في البصرة وقد كان مع على نحو عشر بن النفا ومع عائشة نحو ثلاثين الفا كانت الغلبة لعسكر على وقال الزهرى ما شوهدت وقعة مثلها فنى فيها الكماة من فرسان مضر فهرب ابن الزبير فقتل بوادى السباع وجاء طلحة سهم ضرب فحملوه الى البصرة ومات وحكى سيف عن محمد وطلحة قالا كان قتلى الجمل عشرة آلاف نصفهم من اصحاب على ونصفهم من اصحاب عائشة وقيل قتل من اصحاب عائشة ثمانية آلاف وقيل ثلاثة عشر الفا ومن اصحاب على الف وقيل من اهل البصرة عشرة آلاف ومن اهل الكوفة خمسة آلاف وقيل سبعون شيخا من بنى عدى كلهم قراء القرآن سوى الشباب **ص** باب **ع** ش **ش** وقع هذا بغير ترجمة في رواية النسفي وكذا للاسماعيلي وسقط في رواية الباقرين لان فيه الحديث الذي قبله وان كان فيه زيادة في القصة **ص** حدثنا ابو نعيم حدثنا ابن ابي غنية عن الحكم عن ابي وائل قام عمار على منبر الكوفة فذكر عائشة وذكر مسيرها وقال انها زوجة نبيكم صلى الله تعالى عليه وسلم في الدنيا والآخرة ولكنها مما تبتليتم **ش** ابو نعيم الفضل بن دكين وابن ابي غنية بفتح العين المجمة وكسر النون وتشديد الباء آخر الحروف وهو عبد الملك بن حديد الكوفي اصله من اصفهان وليس له في البخارى الا هذا الحديث والحكم بفتحين هو ابن عتيبة مصفر عتبة الدار وابو وائل شقيق بن سلمة قوله قام عمار على منبر الكوفة هذا طرف من الحديث الذي قبله واراد البخارى بباراده تقوية حديث ابي مریم لكونه مما انفرد به ابو حصين قوله ولكنها اي ولكن عائشة قوله مما تبتليتم على صيغة مجهول اي امتحنتم بها **ص** حدثنا بدل بن المحبر حدثنا شعبة اخبرني عمرو سمعت ابا وائل يقول دخل ابو موسى وابو مسعود على عمار حيث بعثه على رضى الله تعالى عنه الى اهل الكوفة يستنفرهم فقالا ما رأيناك انبت امرا اكره عندنا من اسراعتك في هذا الامر منذ اسلمت فقال عمار ما رأيت مثكما منذ اسلمتما امرا اكره عندي من ابطائكما عن هذا الامر وكساهما حلة حلة ثم ارحوا الى المسجد **ش** بدل بفتح الباء الموحدة والدال المهملة ابن المحبر بضم الميم وقح الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة وباراه من النخير اليربوعي البصرى وقيل الواسطي وهو من افراده وعمر وهو ابن مرة بضم الميم وتشديد الراء وابو وائل شقيق بن سلمة وابو موسى الاشعري عبد الله بن قيس وابو مسعود عتبة بضم العين المهملة وسكون القاف وبالباء الموحدة ابن عامر البدرى الانصارى قوله حيث بعثه على وفي رواية الكشميهنى حين بعثه قوله يستنفرهم اي يطلب منهم الخروج اعلى على عائشة وفي رواية الاسماعيلي يستنفر اهل الكوفة الى اهل البصرة قوله فقالا اي ابو موسى وابو مسعود قوله مارا بناك الخطاب لعمار وجعل كل منهم الابطاء والاسراع عيبا بالنسبة لما يعتقدونه والباقي ظاهر قوله وكساهما اي كسى ابو مسعود والدليل على ان الذى كسى ابو مسعود ما صرح به في الرواية الآتية وان كان الضمير المرفوع في كساهما ههنا محتملا له وكان ابو مسعود موسرا جوادا وقال ابن بطال كان اجتماعهم عند ابي مسعود في يوم الجمعة فكسى عمارا حلة ليشهد بها الجمعة لانه كان في ثياب السفر وهيئة الحرب فكروا ان يشهد الجمعة في تلك الثياب وكره ان يكسوه بحضرة ابي موسى ولا يكسو

يا موسى فكسى ابا موسى ايضا والحلة اسم لثوبين من اى ثوب كان اذرا اوردها قوله ثم
 راحوا الى المسجد اى ثم راح عمار وابو موسى وعتيبة الى مسجد الجاهل مع بالكوفة
 ص حديث عبد الله بن عن ابي حنيفة عن الاعمش عن شقيق بن سلمة قال كنت جاسما على
 مسعود وابي موسى وعمار رضى الله تعالى عنهم فقل ابو مسعود ما من اصحابك احد الا لو شئت
 لقلت فيه غيرك ومارأيت منك شيئا منذ صحبت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اعيب عندي
 من استراعتك في هذا الامر قل عمار يا مسعود ومارأيت منك ولا من صاحبك هذا شيئا
 منذ صحبتنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اعيب عندي من ابطأكما في هذا الامر قل
 ابو مسعود وكان موسرا باعلام هات حلتين وقطعت احداهما ابا موسى والاخرى عمارا وقل
 روحا فيه الى الجمعة ش حديث عبد الله بن عمار بن عثمان وابو حنيفة الميموني والرازي
 محمد بن سيمون والاعمش سليمان وشقيق بن سلمة ابو واثل قوله لقلت فيه اى لقدحت فيه
 بوجه من الوجوه قوله اعيب افعل التفضيل من العيب وفيه رد على النجاشي حيث قالوا افعل
 التفضيل من الالوان والعيوب لا يستعمل من لفظه قل الكرماني الابطاء فيه كيف يكون عيبا
 قلت لانه تأخر عن مقتضى (فصلحوا بين اخويكم) ص باب ٢٠ اذا اترد الله بقوم
 عذابا ش حديث اى هذا باب يذكر فيه اذا اترد الله بقوم عذابا وجواب اذا محذوف
 اكتبني به بما ذكر في الحديث ص حديث عبد الله بن عثمان اخبرنا عبد الله اخبرنا يونس
 عن ازهرى اخبرني حنيفة بن عبد الله بن عمر انه سمع ابن عمر يقول قال رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم اذا اترد الله بقوم عذابا اصاب العذاب من كان فيهم ثم يموتوا على اعمالهم ش حديث
 مضابته لترجمة طاهرة وعبد الله بن عثمان هو عبد الله بن عثمان بن عمار وعبد الله هو ابن
 المبارك المروزي ويونس هو ابن يزيد وازهرى محمد بن مسلم وحنيفة بن عبد الله يروى عن
 ابيه عبد الله بن عمر بن الخطاب والحديث اخرجه مسلم في صفة النار عن حنيفة قوله من كان
 فيهم كلمة من من صبغ العموم يعنى يصيب لصاحبين منهم ايضا لكن يبعثون يوم القيامة على حسب
 اعمالهم فيثاب الصالح بذلك لانه كان تحصيله ويعاقب غيره ص باب ٢١ قول
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لحسن بن علي ان ابني هذا سيد ولعل الله ان يصلح به بين فتيين
 من المسلمين ش حديث اى هذا باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخ قوله سيد اللام فيه
 لتأكيد وفي رواية المروزي والكشميهني سيد بغير لام ص حديث علي بن عبد الله
 حدثني سفيان حدثنا اسرائيل ابو موسى وعتيبة بالكوفة جاء الى ابن شبرمة فقال ادخلني على
 عيسى واعظه فكان ابن شبرمة خاف عليه فلم يفعل قال حدثنا الحسن قال لما سار الحسن بن علي
 الى معاوية بالكنائب قال عمرو بن العاص لمعاوية ارى كنيية لا تولى حتى تدبر اخراها قال
 معاوية من اذراى المسلمين فقال انا فقال عبد الله بن عامر وعبد الرحمن بن سمرة فلقاه فثقلوا
 الصلح قال الحسن ولقد سمعت ابا بكره قال بينما النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يحطب جاء
 الحسن فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان ابني هذا سيد ولعل الله ان يصلح به بين فتيين
 من المسلمين ش حديث مضابته لترجمة طاهرة وعلي بن عبد الله ابن الميموني وسفيان هو ابن
 عينة واسرائيل هو ابن موسى وكنيته ابو موسى وهو من رافقت كنيته اسم ابيه وهو بصري

كان يسافر في التجارة الى الهند واقام بها مدة قوله ولقيته بالكوفة قائل هذا سفيان والجملة
حالية قوله وجاء ابن شبرمة هو عبدالله قاضي الكوفة في خلافة ابي جعفر المنصور ومات
في زمنه سنة اربع واربعين ومائة وكان صارما عفيفا ثقة فقيها قوله فقال ادخلني على عيسى
فاعظه عيسى هو ابن موسى بن محمد بن علي بن عبدالله بن عباس بن ابي جعفر المنصور وكان اميرا
على الكوفة اذ ذاك واعظه بفتح الهمزة وكسر العين المهملة وفتح الظاء المعجمة من الوعظ
قوله فكان بالتشديد اى فكان ابن شبرمة خاف عليه اى على اسرائيل فلم يفعل اى فلم
يدخله على عيسى بن موسى ولعل سبب خوفه عليه انه كان ناطقا بالحق فخشى ان لا يتلطف
بعيسى فيبطشه لما عنده من عزة الشباب وعزة الملك وفيه دلالة على ان من خاف على نفسه سقط
عنه الامر بالمعروف والنهي عن المنكر قوله بالكتائب جمع كتيبة على وزن عظيمة وهى طائفة
من الجيش تجمع وهى فعلة بمعنى مفعولة لان امير الجيش اذا رتبهم وجعل كل طائفة
على حدة كتبهم في ديوانه قوله لانولى بالتشديد اى لا تدبر آخرها اى الكتيبة التى لخصومهم
قوله قال معاوية من لذارى المسلمين اى من يتكفل لهم حينئذ والذراى بالتشديد والتخفيف جمع
ذرية قوله فقال عبدالله بن عامر ابن كريز مصغر الكرز بالراء والزاي العبشمى وعبد الرحمن
ابن سمرة نلقاه اى نجتمع به ونقول له نحن نطلب الصلح وهذا ظاهره انهما بدءا بذلك والذى تقدم في
كتاب الصلح ان معاوية هو الذى بعثهما فيكون الجمع انهما خرجوا انفسهما فوافقهما واما امر واقع الصلح
فقليل في سنة اربعين وقليل في سنة احدى واربعين والاصح انه تم في هذه السنة ولهذا كان يقال له عام الجماعة
لا اجتماع الكلمة فيه على معاوية قوله قال الحسن اى البصرى وهو موصول بالسند المتقدم قوله ولقد
سمعت ابا بكره هو نفع بن الحارث الثقفى وفيه تصريح بسماع الحسن عن ابي بكره قوله ابنى هذا اطلق
الابن على ابن البنت قوله ولعل الله استعمل لعل استعمال عسى لاشتراكهما في الرجاء والاشهر في خبر لعل
بغير ان كقوله تعالى (لعل الله يحدث بعد ذلك امرا) قوله فثنين زاد عبدالله بن محمد في روايته عظيمنتين
وحديث الحسن هذا قدم مضى في كتاب الصلح باتمه منه وفيه من الفوائد علم من اعلام النبوة ومنقبة للحسن بن
على لانه ترك الخلافة لاملعة ولالذلة ولالقلة بل لحقن دماء المسلمين وفيد ولاية المفضول الخلافة مع
مع وجود الافضل لان الحسن ومعاوية ولى كل منهما الخلافة وسعد بن ابى وقاص وسعيد بن زيد في
الحياة وهما بدرين قاله ابن التين وفيه جواز خلع الخليفة نفسه اذا رأى في ذلك صلاحا للمسلمين
وجواز اخذ المال على ذلك واعطائه بعد استيفاء شرائطه بان يكون المنزول له اولى من النازل وان
يكون المبدول من مال النازل **ح** حدثنا علي بن عبدالله حدثنا سفيان قال قال عمرو واخبرني
محمد بن علي ان حرملة مولى اسامة اخبره قال عمرو وقد رأيت حرملة قال ارسلني اسامة الى على
وقال انه سيسألك الاثن فيقول ما خلف صاحبك فقل له يقول لك لو كنت في شدة الاسد
لاحيت ان اكون معك فيه ولكن هذا امر لم أره فلم يعطني شيئا فذهبت الى حسن وحسين وابن
جعفر رضى الله تعالى عنهم فاوقروا الى راحلتى **ش** مطابقتها للترجمة يمكن ان يؤخذ من
قوله فذهبت الى حسن وحسين الى آخره فان فيه دلالة على غاية كرم الحسن وسيادته لان الكريم
يصلح ان يكون سيدا واخرجه عن علي بن عبدالله بن المدينى عن سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار
عن محمد بن علي بن الحسين بن علي ابي جعفر الباقر عن حرملة مولى اسامة بن زيد وفي هذا السند ثلاثة

من التابعين في نسق عمرو وابوجعفر وحرمة وهذا الحديث من افراده قوله ارسلني اسامة الى
على اى من المدينة الى على وهو بالكوف ولم يذكر مضمون الرسالة ولكن قوله فلم يعطني شيئا دل على
انه كان ارسله يسأل عليا شيئا من المال قوله وقال انه اى وقيل اسامة الحرمة انه اى عليا يسألك
الا ان يقول ما خلف صاحبك اى ما السبب في تخلفه عن مساعدي قوله فقلله اى لم يعط
لك اسامة او كنت في شدة الاسد لاجبت ان اكون معك فيه اى في شدة الاسد وهو بكسر الشين
المجدة ويجوز قهها وسكون الدال المهملة وبالفتح وهو جانب الفم من داخل ولكل فم شدة ان اليهما
ينتهي شق الفم وهذا الكلام كناية عن الموافقة في حالة الموت لان الذي يفترسه الاسد بحيث
يجعله في شدة في عدد من هلك قوله ولكن هذا امر لم أره يعنى قتال المسلمين وكان قد تخلف لاجل
كراهته قتال المسلمين وسببه انه لما قتل مرداسا وعنه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على ذلك قرر
على نفسه ان لا يقاتل مسلما قوله فلم يعطني شيئا هذه الفاء الفاء الفصيحة والتقدير فذهبت الى على
رضي الله عنه فبلغته ذلك فلم يعطني شيئا قوله فاو قروا الى راحلتى اى حلتى على راحلتى ما طاعت
جمله ولم يعين جنس ما عطوه ولا نوعه والراحلة الناقة التى صلت لاركو من الابل ذكر اكان
او انثى واكثر ما يطلق الوقر بكسر الواو على ما يحمل البغل والحمار واما جل البعير فيقال له الوسق
ص باب اذا قال عند قوم شيئا ثم خرج فقال بخلافه **ش** اى هذا باب فيه اذا قال احد عند
قوم شيئا ثم خرج من عندهم فقال بخلاف ما قاله وفي التوضيح معنى الترجمة انما هو في خلع اهل المدينة
يزيد بن معاوية ورجوعهم عن بيعته وما قالوا له وقالوا بغير حضرته خلاف ما قالوا بحضرته **ص**
حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن ايوب عن نافع قال لما خلع اهل المدينة يزيد بن معاوية
جمع ابن عمر حشمه وولده فقال انى سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ينصب لكل غادر لواء
يوم القيامة وانا قد بايعنا هذا الرجل على بيع الله ورسوله وانى لاعلم غدر اعظم من ان يبيع رجل
على بيع الله ورسوله ثم ينصب له القتال وانى لاعلم احدا منكم خلعه ولا تابع في هذا الامر الا كانت
الفصل بينى وبينه **ش** مطابقته للترجمة من حيث ان في القول في الغيبة بخلاف ما في الحضور نوع غدر
وايوب هو السخني والحديث مضى في الجزية واخرجه مسلم في المغازي عن ابي الربيع قوله حشمه اى
خاصته الذين يفضون له قوله لكل غادر من الغدر وهو ترك الوفاء بالعهد قوله لواء اى راية قوله
وانا قد بايعنا هذا الرجل اى يزيد قوله على بيع الله ورسوله اى على شرط ما امر الله به من البيعة قوله
من ان يبيع من المباينة واصله من البيعة وهى الصقعة من البيع وذلك ان من بايع سلطانه فقد اعطاه
الطاعة واخذ منه العطية فاشبهت البيع الذى فيه المعاوضة من اخذ وعطاء قوله ثم ينصب له القتال
بفتح اوله وفي رواية مؤمل نصب له القتال قوله ولا اعلم احدا منكم خلعه اى يزيد عن الخلافة
ولم يبايع فيها قوله ولا تابع بالهاء المثناة من فوق كذا قاله الكرماني قلت هذا قول الاكثرين وفي
رواية الكشميهنى ولا يبيع بالياء الموحدة وبالياء آخر الحروف قوله الا كانت الفصل انما انت
كانت باعتبار الخلعة والمباينة وبروى الاكان بالتذكير وهو الاصل والفصل بفتح الصاد الحجازي
الفارق والقاطع وقيل هو بمعنى القاطع والياء فيه زائدة لانه من الفصل وهو القطع يقال فصل
الشئ قطعه **ص** حدثنا احمد بن يونس حدثنا ابو شهاب عن عوف عن ابي المنهال قال لما كان ابن
زيد ومروان بالشام ووثب ابن الزبير بمكة ووثب القراء بالبصرة فانطلقت مع ابي الى ابي برزة الاسلمى
حتى دخلنا عليه في داره وهو جالس في ظل علية من نصب فجلسنا اليه فأنشأ ابي يستطعمه

الحديث فقال يا برزة الاترى ما وقع فيه الناس فاول شئ سمعته تكلم به انى احتسبت عند الله انى
اصبحت ساخطا على احياء قريش انكم يا معشر العرب كنتم على الحال الذى علمتم من الذلة والقلّة
والضلالة وان الله انقذكم بالاسلام وبمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم حتى بلغ بكم ماترون وهذه
الدنيا التى افسدت بينكم ان ذاك الذى بالشام والله ان يقاتل الاعلى الدنيا شئ مطابقتها
لترجمة من حيث ان الذى عابهم ابو برزة كانوا يظهرهم انهم يقاتلون لاجل اقيام بامر الدين ونصر الحق
وكانوا فى الباطن انما يقاتلون لاجل الدنيا واحد بن يونس هو واحد بن عبد الله بن يونس ابو عبد الله التميمي
اليبوعى الكوفي وهو شيخ مسلم ايضا وابوشهاب هو عبد ربه بن نافع المدائني الحنطاط بالحاء المهملة
والنون وهو ابوشهاب الاصغر وعوف بالقاء المشهور بالاعرابى وابو المنهال بكسر الميم وسكون
النون سيار بن سلامة قوله لما كان ابن زياد بكسر الزاى وتخفيف الباء آخر الحروف ابن ابي
سفيان الاموى بالاستحقاق ومروان هو ابن الحكم بن ابي العاص ابن عم عثمان رضى الله تعالى عنه قوله
وثب ابن الزبير الواو فيه للحال اى وثب على الخلافة عبد الله بن الزبير ظاهر الكلام ان وثوب ابن الزبير وقع
بعد قيام ابن زياد ومروان بالشام وليس كذلك وانما وقع فى الكلام حذف وتحريره ما وقع عند الاسماعيلي
من طريق يزيد بن زريع عن عوف قال حدثنا ابو المنهال قال لما كان زمن خروج ابن زياد يعنى من البصرة
وثب مروان بالشام ووثب ابن الزبير بمكة ووثب الذين يدعون القراء بالبصرة غم ابنى غما شديدا
وتصحح ما وقع فى رواية ابن شهاب بان زياد واوقيل قوله ووثب ابن الزبير بان ابن زياد لما اخرج من
البصرة توجه الى الشام فقام مع مروان قلت فلذلك وقع الواو فى بعض النسخ قبل قوله ووثب ابن
الزبير ووقع فى بعض بدون زيادة الواو فان قلت ما جواب لما فى قوله لما كان ابن زياد ومروان بالشام
قلت على عدم زيادة الواو هو قوله ووثب على تقدير الواو يكون الجواب قوله فانطلقت مع ابنى والفاء
يدخل فى جوابه كقوله تعالى (فلما نجحهم الى البرفتهم مقتصد) قوله ووثب القراء بالبصرة والقراء جمع قارئ
وهم طائفة سمو انفسهم ثوابين لتوبتهم وندامتهم على ترك مساعدة الحسين رضى الله تعالى عنه وكان اميرهم
سليمان بن صرد بضم الصاد المهملة وقح الراء الخزاعى كان فاضلا قارئا عابدا وكان دعواهم اننا نطلب
دم الحسين ولا نريد الانارة غلبوا على البصرة ونواحيها وهذا كله عند موت معاوية بن يزيد بن معاوية
قوله فانطلقت مع ابنى قاله ابو المنهال وابو سلامة الراى قوله الى ابنى برزة يفتح الباء الموحدة واسكان
الراء وبازاى واسمه نضلة بفتح النون وسكون الضاد المعجمة الاسملى الصحابى خراسانى فأتى قوله
هو جالس الواو في الحال قوله فى ظل عليه بضم العين المهملة وكسر ها وتشديد اللام والياء آخر
الحروف وهى العرفة ويجمع على علالي واصل عليه عليه فابدت الواو اياه قوله فان شأ ابنى اى جعل ابنى
يستطعم الحديث اى يستفقه ويطلب منه الحديث قوله فقال يا برزة فحذفت الالف للتخفيف قوله انى
احتسبت عند الله اى تقربت اليه وفى رواية الكشمي احتسب قيل معناه انه يطلب بسخطه على الطوائف
المذكورين من الله الاجر على ذلك لان الحب فى الله والبغض فى الله من الايمان قوله ساخطا حال وروى
لائما قوله على احياء قريش اى على قبائلهم قوله انكم معشر العرب وفى رواية ابن المبارك العريب قوله
كنتم على الحال الذى علمتم وفى رواية يزيد بن زريع على الحال التى كنتم عليها فى جاهليتكم قوله حتى بلغ
بكم ماترون اى من العزة والكثرة الهداية قوله ان ذاك الذى بالشام يعنى مروان بن الحكم والله ان يقاتل
اى ما يقاتل الاعلى الدنيا شئ وان ذاك الذى بمكة والله ان يقاتل الاعلى الدنيا وان هؤلاء الذين بين

اظهركم والله ان يقاتلون الاعلى الدنيا **ش** هذا ايضا من جملة كلام ابى برزة ولا يوجد الا فى
 بعض النسخ قوله وان ذلك الذى بمكة اراد به عبدالله بن الزبير قوله وان هؤلاء الذين بين اظهركم
 ارادهم القراء توضحه رواية ابن المبارك ان الذين حولكم الذين يزعمون انهم قراؤهم قوله ان يكسر
 الهزة وسكون النون بعد قوله والله كلمة النفى **ص** حدثنا آدم بن ابى اياس ناشعة عن
 واصل الاحدب عن ابى وائل عن حذيفة بن اليمان قال ان المنافقين اليوم شر منهم على عهد النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم كانوا يومئذ يسرون واليوم يجهرون **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان
 جهرهم بالنفاق وشهر السلاح على الناس بخلاف ما بذلوه من الطاعة حين يابغوا اولاً وواصل
 هو ابن حيان يفتح الحاء المهملة وتشديد الباء آخر الحروف الاسدى الكوفى يقال له يباع السابرى
 بضم الباء الموحدة وابو وائل هو شقيق بن سلمة والحديث اخرجه النسائى فى التفسير من اسحق
 ابن ابراهيم قوله على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يتعلق بمقدر وهو نحو تائين اذ لا يجوز ان
 يقال هو متعلق بالضمير القائم مقام المنافقين اذ الضمير لا يعمل قيل انما كان شر الان سرهم لا يتعدى الى
 غيرهم وقال ابن التين اراد انهم اظهروا من السر ما لم يظهر اولئك فانهم لم يصرحوا بالكفر
 وانما هو التفتيلة وانه بافواههم فكانوا يعترفون به **ص** حدثنا خلاد بن يحيى ناسع عن حبيب بن ابى
 ثابت عن ابى الشعثاء عن حذيفة قال انما كان النفاق على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاما اليوم
 فانما هو الكفر بعد الايمان **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان المنافق فى هذا اليوم قال بكلمة
 الاسلام بعد ان ولد فيه وعلى فطرته ثم اظهر كفر افصار مرتدا فدخل فى الترجمة من جهة قوله
 المختلفين وخلاد يفتح الحاء المعجمة وتشديد اللام وبالدال المهملة ابن يحيى بن صفوان ابو محمد السامى
 الكوفى سكن مكة ومعه بكسر الميم وسكون السين المهملة ابن كدام الكوفى وحبيب ضد العبد
 واسم ابى ثابت قيس بن دينار الكوفى وابو الشعثاء يفتح الشين المعجمة وسكون العين المهملة وبالذال المثلثة وثبت
 الاشعث واسمه سليم مصغر سلم بن اسود المحاربى قبل ايسر فى الكتب الستة لابي الشعثاء عن حذيفة
 الا هذا الحديث معنا قوله انما كان النفاق اى موجودا على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 قوله فاما اليوم فانما هو الكفر بعد الايمان كذا فى رواية الاكثرين وفى رواية فانما هو الكفر او الايمان
 وكذا حكى الحميدى فى جمعه انهما روايتان قوله انما هو الكفر لان المسلم اذا ابطن الكفر صار مرتدا
 هذا ظاهره لكن قيل غرضه ان التخلف عن بيعة الامام جاهلية ولا جاهلية فى الاسلام او هو تفرق وقال
 تعالى (ولا تفرقوا) او هو غير مستور اليوم فهو الكفر بعد الايمان **ص** باب لا تقوم الساعة
 حتى يغط اهل القبور **ش** اى هذا باب فيه لا تقوم الساعة حتى يسقط على صيغة المجهول الغبطة
 تمنى مثل حال المغبوط من غير اداة زوالها عنه بخلاف الحسد فان الحسد ينمى زوال نعمته المحسود تقول
 غبطته اغبطه غبطا وغبطة وتغطى اهل القبور تمنى الموت عند ظهور الفتن انما هو خوف ذهاب الدين لغلبة
 الباطل واهله وظهور المعاصى والمنكر **ص** حدثنا اسمعيل حدثني مالك عن ابى الزناد عن الاعمش
 عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى يمر الرجل بقبر الرجل فيقول يا ليتنى
 مكانه **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة واسمعيل ابن ابى اويس اسمه عبدالله وابو الزناد بالزاي والنون
 عبدالله بن ذكوان والاعمش عبد الرحمن بن هرمز والحديث اخرجه مسلم فى الفتن عن قتية قوله يا ليتنى
 مكانه يعنى يا ليتنى كنت ميتا وقدمى الوجه فى ذلك الآن وعن ابن مسعود قال سبأنى عليكم زمان
 لو وجد احدكم فيه الموت يباع لاشتراه **ص** باب تغير الزمان حتى يعبدوا الاوثان

ش **ص** اى هذا باب في بيان تغير الزمان عن حاله الاول قوله حتى يعبدوا الاوثان وسقوط النون
 فيه من غير جازم لغة ويروى حتى تعبد الاوثان وهو جمع وثن وهو كل ماله جنة معه ولة من جواهر الارض
 او من الخشب والججارة كصورة الادمى يعمل وينصب فيعبدوا الصنم الصورة بلا جنة ومنهم من لم يفرق
 بينهما **ص** حدثنا ابو اليان اخبرنا شعيب عن الزهرى قال قال سعيد بن المسيب اخبرني ابو هريرة
 رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى تعالى عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى تضطرب اليات نساء
 دوس على ذى الخلصة وذو الخلصة طاغية دوس التي كانوا يعبدون في الجاهلية ش **ص** مطابقتها
 لترجمة فاهرة لان ذا الخلصة اسم صنم لدوس وعبادتهم اياه من تغير الزمان وابو اليان الحكم بن
 نافع وشعيب بن ابى حزة والزهرى محمد بن مسلم والحديث من افاده قوله اخبرني ابو هريرة ويروى
 ان ابا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول قوله حتى تضطرب اى يضرب بعضها
 بعضها وقال ابن التين فيه الاخبار بان نساء دوس يركبن الدواب من البلدان الى الصنم المذكور فهو المراد
 باضطراب الياتهن والالية بفتح الهمزة واللام جمع الية وهى العجيرة وجمعها اعجاز وقال الكرماني معناه
 لا تقوم الساعة حتى تضطرب اى تتحرك اعجاز نسايتهم من الطواف حول ذى الخلصة اى حتى يكفرن
 ويرجعن الى عبادة الاصنام قوله طاغية دوس بفتح الدال قبيلة ابى هريرة وذو الخلصة بفتح
 الخاء المعجمة وفتح اللام وقيل بسكونها وقيل بضمها وهو موضع بلاد دوس كان فيه صنم
 يعبدونه اسمه الخلصة والطاغية الصنم ولفظ البخارى يشعر بان ذا الخلصة هى الطاغية نفسها
 الا ان يقال كلمة فيها او كلمة هى محذوفة لكن تقدم فى كتاب الجهاد فى باب حرق الدور بانه يمت
 فى خشم تسمى كعبة اليمانية **ص** حدثنا عبدالعزيز بن عبدالله حدثني سليمان عن ثور عن
 ابى الغيث عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى يخرج
 رجل من قحطان يسوق الناس بعصاه ش **ص** مطابقتها لترجمة من حيث ان سوق رجل
 من قحطان الناس انما يكون فى تغير الزمان وتبديل احوال الاسلام لان هذا الرجل ليس من رهط
 الشرف الذين جعل الله فيهم الخلافة ولا من فخذ النبوة وبهذا يرد على الاسماعيلي فى قوله هذا
 ليس من ترجمة الباب فى شئ وسليمان هو ابن بلال وثور بلفظ الحيوان المشهور ابن زيد الدبلى
 وابو الغيث بفتح الغين وسكون الياء آخر الحروف اسمه سالم والسند كلهم كوفيون والحديث
 قدمضى فى مناقب قريش واخرجه مسلم فى الفتى عن قتيبة به قوله من قحطان هو قبيلة وهو
 ابو الين وقال الرشاطى قحطان بن عابر بن شالح بن ارفخشذ بن سام بن نوح وقال القرطبى قوله
 يسوق الناس بعصاه كناية عن غلبته عليهم وانتقادهم له ولم يرد نفس العصا وقيل انه يسوقهم
 بعصاه حقيقة كما يساق الابل والماشية لشدة عنفه على الناس **ص** **باب** خروج
 النار ش **ص** اى هذا باب فى بيان خروج النار من ارض الجاز **ص** وقال انس
 رضى الله تعالى عنه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اول اشراط الساعة نار تحترق الناس
 من المشرق الى المغرب ش **ص** مطابقتها لترجمة ظاهرة هذا التعليق وصله فى اسلام عبدالله
 ابن سلام من طريق حميد عن انس ولفظه واما اول اشراط الساعة فان تحترقهم من المشرق الى
 المغرب ووصله فى احاديث الانبياء عليهم السلام من وجه آخر عن حميد والاشراط العلامات
 واحدها شرط بفتحين وقال ابن التين يريد بقوله اول اشراط الساعة انها تخرج من الين حتى

توديعهم الى بيت المقدس فان قلت جاء في حديث حذيفة بن اسيد لا تقوم الساعة حتى تكون عتس
 قعدها وعد في الاولى خروج الدجال وفي آخره واخر ذلك نار تخرج من بين تعطرد الناس الى
 محشرهم وفي التوضيح وقد جاء في حديث ان النار اشرط الساعة قلت يجوز ان يقال لكل
 واحد اول لتقارب بعضه من بعض اوان الاول امر نسي يطلق على ما بعده باعتبار الذي يليه
 ص حدثنا ابو اليان اخبرنا شعيب عن الزهري قال سعيدين المسيب اخبرني ابو هريرة
 ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى تخرج نار من ارض الجحاز تضئ
 اعناق الابل ببصرى ش مطابقة للترجمة ظاهرة ورجاله عن قريب ذكروا والحديث
 من افراده قوله قال سعيدين المسيب وفي رواية ابى نعيم عن سعيدين المسيب قوله نار من ارض
 الجحاز قال القرطبي في التذكرة خرجت نار بالجحاز بالمدينة وكان بدوها زلزلة عظيمة في ليلة الاربعاء
 بعد العتمة الثالث من جادى الآخرة سنة اربع وخمسين وستمائة واستمرت الى ضحى النهار يوم الجمعة
 فسكنت وظهرت النار بقرية عند قاع النعيم بطرف الحرة ترى في صورة البلاد العظيم عليها سور محيط
 بها عليه شرايف كشراريف الحصون وابراج وما ذن ويرى رجال يقودونها لتمر على جبل الادكنة
 واذا بتد ويخرج من مجموع ذلك نهر اخر ونهر اخر رقه له دوى كدوى الرعد يأخذ الصخور والجبال
 بين يديه وينتهى الى محط الركب العراقى فاجتمع من ذلك ردم صار كالجبل العظيم وانتهت النار الى
 قرب المدينة وكان يأتى ببركة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة نسيم بارد وشوهد لهذه
 النار غليان كغليان البحر وانتهت الى قرية من قرى بين فاحر قتها وقال بعض اصحابنا لقد
 رأيتها صاعدة في الهواء من نحو خمسة ايام من المدينة وسمعت انها رؤيت من مكة ومن
 جبال بصرى وقال النووي تواتر العلم بخروج هذه النار عند جميع اهل الشام وقال ابوشامة
 في زيل الروضتين وردت في اوائل شعبان سنة اربع وخمسين كتب من المدينة فيها شرح
 امر عظيم حدث بهافيه تصديق لما فى الصحيحين فذكر هذا الحديث وفي بعض الكتب ظهر في اول
 جمعة من جادى الآخرة في شرف المدينة نار عظيمة بينها وبين المدينة نصف يوم انفجرت من الارض
 وسال منها واد من نار حتى حاذى جبل احد وفي كتاب آخر سال منها واد مقداره
 اربعة فراسخ وعرضه اربعة اميال يجرى على وجه الارض يخرج منها مهاد وجبال صغار
 وفي كتاب آخر ظهر ضوءها الى ان رأوها من مكة قوله تضئ اعناق الابل تضئ فعل وفاعل
 واعناق الابل مفعوله وتضئ يأتى لازما ومتعديا قوله ببصرى بضم الباء الموحدة واسكان
 الصاد المهملة وبالراء مقصورا مدينة معروفة وهى مدينة حوران بينها وبين دمشق نحو ثلاث مراحل
 ص حدثنا عبد الله بن سعيد الكندى حدثنا عقبة بن خالد حدثنا عبيد الله بن خبيب بن
 عبد الرحمن عن جده حفص بن عاصم عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم يوشك الفرات ان يحسر عن كنز من ذهب فن حضره فلا يأخذ منه شيئا قال عقبة وحدثنا
 عبيد الله حدثنا ابو الزناد عن الاخرج عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مثله الا انه
 قال يحسر عن جبل من ذهب ش مطابقة للترجمة من حيث انه ذكر عقيب الحديث
 السابق وبينهما مناسبة في كون كل منهما من اشراط الساعة والمناسب للناسب للشيء مناسب لذلك
 الشيء وشيخه عبد الله بن سعيد هو ابوسعيد الاشج مشهور بكينته وصفته وهو من الطبقة الوسطى
 الثالثة من شيوخ البخارى ومات بعد البخارى سنة واحدة ومات سنة سبع وخمسين ومائتين وعقبة

بالقاف ابن خالد الكوفي وعبد الله هو ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى
 عنهم المشهور بالعمرى وخيب بضم الخاء المعجمة وفتح الباء الموحدة ابن عبد الرحمن بن خبيب بن
 بساف الانصارى والحديث اخرجه مسلم فى الفتن عن سهل بن عثمان عن عقبه واخرجه ابوداود
 فى الملاحم والترمذى فى صفة الجنة جميعا عن ابي سعيد عن عبد الله بن سعيد الاشج به قوله عن جده
 حفص بن عاصم اى ابن عمر بن الخطاب والضمير لعبد الله بن عمر لاشيخه قوله يوشك اى يقرب
 وهو بكسر الشين المعجمة قوله الفرات نهر مشهور بالثناء المجرورة وقيل يجوز ان يكتب بالهاء
 كالتابوت والتابوه والعنكبوت والعنكبوه قوله ان يحسر بفتح اوله وسكون الخاء المهملة وكسر
 السين المهملة وفتحها اى ينكشف عن الكنز لذهاب مائه وهو لازم ومتعد قوله فبن حضره
 فلا يأخذ منه شيئا هذا يشعر بأن الاخذ منه ممكن بأن يكون دنانير اوقطعا او تبرا ولكن وجه
 منع الاخذ لانه مستعقب للبلبات وهو آية من الآيات وقال ابن التين انما نهى عن الاخذ منه لانه
 للمسلمين فلا يؤخذ الابحقة واعترض بانه غير ظاهر وانما النهى لما ينشأ عن اخذه من الفتنه
 والقتال عليه واخرج مسلم من حديث ابي بن كعب سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 يقول يوشك ان يحسر الفرات عن جبل من ذهب فاذا سمع الناس ساروا اليه فيقتلون عليه فيقتل
 من كل مائة تسعة وتسعون فان قلت وقع عند ابن ماجة فيه فيقتل من كل عشرة تسعة قلت هذه
 رواية شاذة والمحفوظ رواية مسلم ويمكن الجمع بأختلاف تقسيم الناس الى طائفتين قوله قال
 عقبه هو ابن خالد المذكور وهو موصول بالسند المذكور وحدثنا عبيد الله هو العمرى المذكور
 و اشار بهذا الى ان لعبد الله المذكور اسنادين (احدهما) فيه من كنز من ذهب (والآخر) عن جبل من
 ذهب رواه عبيد الله عن ابي الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان عن عبد الرحمن بن هرمز
 الاعرج عن ابي هريرة **ص** **باب** **ش** اى هذا باب وهو كالفصل لما قبله ووقع
 بالترجمة عند جميع الرواة وسقط من شرح ابن بطلال وذكر احاديثه فى الباب الذى قبله **ص**
 حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن شعبة حدثنا معبد سمعت حارثة بن وهب قال سمعت رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم يقول تصدقوا فسيأتى على الناس زمان يمشى الرجل بصدقة فلا يجده من قبلها
 قال مسدد حارثة اخو عبيد الله بن عمر لاه قاله ابو عبد الله **ش** لما كان هذا الباب المجرد
 كالفصل كانت احاديثه ملحقة بالباب المترجم الذى قبله والمطابقة بينهما ظاهرة ويحيى هو ابن سعيد
 القطان ومعبد بفتح الميم وسكون العين وفتح الباء الموحدة ابن خالد القاص وحارثة بالحاء المهملة
 وبالثناء المثلثة ابن وهب الخراعى بعد فى الكوفيين والحديث مضى فى الزكاة عن علي واخرجه
 مسلم فيه عن ابي بكر بن ابي شيبه وغيره قوله فلا يجد من قبلها لكثرة الاموال وقلة الرغبات
 للعلم يقرب قيام الساعة وقصر الامال قوله اخو عبيد الله لاهه هى ام كلثوم بنت جبرول بن مالك
 ابن المسيب بن ربيعة بن اصرم الخزاعية ذكرها ابن سعد قال وكان الاسلام فرق بينها وبين عمر
 قوله قاله ابو عبد الله ليس بمذكور فى اكثر النسخ وابو عبد الله هو البخارى نفسه **ص**
 حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب حدثنا ابو الزناد عن عبد الرحمن عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى تقتل فئتان عظيمتان تكون بينهما قتلة عظيمة دعوتهما واحدة وحتى
 يبعث دجالون كذابون قريب من ثلاثين كلهم يزعم انه رسول الله وحتى يقبض العلم وتكثر الزلازل ويتقارب

الزمان وتظهر الفتن ويكثر الهرج وهو القتل وحتى يكثر فيكم المال فيفيض حتى بهم رب المال من يقبل صدقته وحتى يعرضه عليه فيقول الذي يعرضه عليه لا ارب لي به وحتى يطاول الناس في البنيان وحتى يمر الرجل بقبر الرجل فيقول يا ليتني مكانه وحتى تطلع الشمس من مغربها فاذا طلعت ورأها الناس آمنوا اجمعون فذلك حين (لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن امنت من قبل او كسبت في ايمانها خيرا) ولتقوم الساعة وقد نشر الرجلان ثوبهما بينهما فلا يتبايعانه ولا يطويانه ولتقوم الساعة وقد انصرف الرجل بلبن لقحته فلا يطعمه ولتقوم الساعة وهو يلبط حوضه فلا يسقي فيه ولتقوم الساعة وقد رفع اكلته الى فيه فلا يطعمها ~~شي~~ هذا الاستاد بهؤلاء الرجال قد تكرر جدا قربا وبعدا وابواليمان الحكم بن نافع وشعيب بن ابي حنزة وابو الزناد بازي والنون عبد الله بن ذكوان وعبد الرحمن هو ابن هرمز الاعرج والحديث من افراده قوله فتنان عظيمتان قال الكرمانى طاقشان على معاوية وعن ابن مندة اخرج ابن عساكر في ترجمة معاوية من طريقه ثم من طريق ابي القاسم ابن اخي ابي زرعة الرازي قال جاء رجل الى عبي فقال له انى ابغض معاوية قال لم قال لانه قاتل عليا بغير حق فقال له ابو زرعة رب معاوية رب رحيم وخصم معاوية خصم كريم فادخلت بينهما وقتل الفتنان الخوارج وعلى بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه قوله دعوتهما واحدة اى يدعيان الاسلام ويتأول كل منهما انه محق قوله حتى يبعث اى حتى يظهر دجالون جمع دجال اى خلاطون بين الحق والباطل بموهون والفرق بينهم وبين الدجال الاكبر انهم يدعون النبوة وهوى يدعى الالهية لكنهم كلهم مشتركون في التوبة وادعاء الباطل العظيم وقد وجد كثير منهم فضحهم الله واهلكهم قوله قريب مرفوع على انه خبر مبتدأ محذوف اى عددهم قريب قال الكرمانى او منصوب مكتوب بلاالف على اللفظة الربعية وقد وقع في حديث ثوبان بالجزم انهم ثلاثون وهو سيكون في امتي كذا بون ثلاثون كلهم يزعم انه نبي وانا خاتم النبيين لاني بعدى اخرج ابو داود والترمذى وصححه ابن حبان وروى ابو يعلى من حديث عبد الله بن عمرو بن بدى الساعة ثلاثون دجالا كذابا رواه احمد من حديث على رضى الله تعالى عنه والطبرانى من حديث ابن مسعود وروى احمد والطبرانى من حديث سمرة المصدر بالكسوف وفيه ولا تقوم الساعة حتى يخرج ثلاثون كذابا اخرهم الاور الدجال وروى الطبرانى من حديث عبد الله بن عمر ولا تقوم الساعة حتى يخرج سبعون كذابا وسنده ضعيف وكذا عند ابي يعلى من حديث انس وهو ايضا ضعيف وهو وان ثبت فمحمول على المبالغة في الكثرة لاعلى التحديد وروى احمد بسند جيد عن حذيفة يكون في امتي دجالون كذابون سبعة وعشرون منهم اربع نسوة واني خاتم النبيين ولاني بعدى قوله وكلهم يزعم انه رسول الله ظاهر يدل على ان كلا منهم يدعى النبوة وهذا هو السر في قوله ويقبض العلم يعنى يقبض العلماء وقد تقدم في كتاب العلم من اشراط الساعة ان يرفع العلم وفي رواية ان يقل العلم قوله وتكثر الزلازل وقد استمرت الزلزلة في بلدة من بلاد الروم التى هى للمسلمين ثلاثة عشر شهرا قوله ويتقارب الزمان اى اهله بان يكون كلهم جهالا ويحتمل الجمل على الحقيقة بان يعتدل الليل والنهار دائما وذلك بان تنطبق منطقة البروج على معدل النهار قوله حتى يكثر فيكم المال اشارة الى ما وقع من الفتوح واقتسامهم اموال الفرس والروم في زمن الصحابة قوله فيفيض من الفيضان وهو ان يكثر حتى يسيل كالوادى وهذا اشارة الى ما وقع في زمن عمر بن عبد العزيز لانه وقع في زمنه

ان الرجل كان يرضى ماله للصدقة فلا يجده من يقبل صدقته قوله حتى بهم بضم الياء وكسر الهاء قال ابن بطال
 رب هو مقعول ومن يقبل فاعله ويهمه اى يحزنه وقال النووى بضم الياء وكسر الهاء وبفتح الياء وضم الهاء
 وحيث يذكون رب فاعلا اى يقصده قوله من يقبل قال الكرمانى ظاهره ان يقال من لا يقبل قلت يريد به
 من شأنه ان يكون قابلا لها قوله لا ارب بفتحين اى لا حاجة لى به وهذا اشارة الى ما سيقع فى زمن عيسى
 عليه السلام قوله به للمباغة قوله لتحقته بكسر اللام القريبة العهد بالولادة والناقاة الحلوب قوله
 فلا يطعمه اى فلا يشربه قوله وهو يلبط يقال لا طوبى ليط اذا طينه واصلمحه والصدق يقال لا طحبه بقلبي يلبط
 ويلوط لبطا ولوطا ولياطة وقال الجوهري لبط الحوض بالطين الوطه لوطا اى طينه وقال الهروى
 كل شئ لصق بشئ فقد لاط به يلوط لوطا ويلبط ايضا قوله اكلته بضم الهمزة
 وهى القمة وبفتحها المرة الواحدة الى فيه الى فيه ص باب ذكر الدجال ش
 اى هذا باب فى بيان ذكر الدجال وقدمضى الكلام فيه عن قريب ص حدثنا مسدد نا يحيى حدثنا
 اسماعيل حدثنى قيس قال قال لى المغيرة بن شعبه ما سأل احد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 عن الدجال اكثر ما سألته وانه قال لى ما يضرك منه قلت لانهم يقولون ان معه جبل خبز ونهر ماء قال
 هو اهون على الله من ذلك ش مطابقتها للترجمة ظاهرة ويحيى هو القطان واسماعيل هو ابن
 ابى خالد والحديث اخرجه مسلم فى الفتن عن شهاب بن عباد وآخرين واخرجه ابن ماجه فيه عن
 محمد بن عبدالله بن نمير قوله عن الدجال قال الكرمانى هو شخص بعينه ابتلى الله عبادته واقدره على
 اشياء من مقدورات الله تعالى من احياء الميت واتباع كنوز الارض وامطار السماء وانبات الارض بامرهم ثم
 يعجزه الله عز وجل بعد ذلك فلا يقدر على شئ من ذلك وهو يكون مدعى اللآلئىة وهو فى نفس دعواه مكذب
 لها بصورة حاله من انتقاصه بالور وعجزه عن ازالته عن نفسه وعن ازالة الشاهد بكفره المكتوب بين
 عينيه فان قلت اظهر المجيزة على يد الكذاب ليس بممكن قلت انه يدعى الآلئىة واستحالته ظاهرة فلا محذور
 فيه بخلاف مدعى النبوة فانها ممكنة فلواقى الكاذب فيها بمجيزة لا لتبس النبي بالمنبى وفائدة تمكينه من هذه
 الخوارق امتحان العباد قوله وانه اى وان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لى ما يضرك منه اى
 من الدجال قوله لانهم اى لان الناس يروى انهم وهو رواية المستملى قال الكرمانى هو متعلق
 بمقدر يناسب المقام وقدر بعضهم الخشية منه مثلا وفيه تأمل قوله جبل وفى رواية مسلم معه جبال من
 خبز ولحم قوله ونهر يسكون الهاء وفتحها قوله هو اهون على الله من ذلك قال القاضى هو اهون على الله
 من ان يجعل ذلك سببا لضلالات المؤمنين بل هو ليزداد الذين امنوا ايمانا وليس معناه انه ليس معه شئ من
 ذلك ص حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا وهيب حدثنا ايوب عن نافع عن ابن عمر اراه عن النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال اعور العين اليمنى كأنها عينة طائفة ش مطابقتها للترجمة ظاهرة وهيب
 مصغر وهب ابن خالد وايوب هو السخيتانى قوله اراه بضم الهمزة القائل به هو البخارى وقد سقط قوله
 اراه الى آخره فى رواية المستملى وابى زيد المروزى وابى احمد الجرجاني فصارت صورته موقوفة وبذلك
 جزم الاسماعيلى والحديث فى الاصل مرفوع فقد اخرجه مسلم من رواية جاد بن زيد عن ايوب فقال
 فإدع عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله اعور العين اليمنى اى اعور عين الجهة اليمنى وفى رواية ابى ذر
 اعور عين اليمنى بلا الف ولا م قوله طائفة بالهمزة وهى التى ذهب نورها وبلا همزة النائئة الشاخصة

حدثنا محمد بن حفص حدثنا شيبان عن يحيى عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يبعث الدجال حتى ينزل في ناحية ثم ترجف المدينة ثلاث رجفات فيخرج البديل كافر ومناقى ش مطابقة للترجمة ظاهرة وسعد بن حفص ابو محمد الطلحي الكوفي وشيبان هو ابو معاوية النخعي ويحيى هو ابن ابي كثير بالناء المثلثة والجديث من افرادة قوله حتى ينزل في ناحية المدينة ويأتى عن قريب بعد باب ينزل بعض السباخ التى الى المدينة وفي رواية جاد بن سلمة عن اسحق عن انس فيأتى سبعة الجرف فيضرب رواقه فيخرج اليه كل منافق ومنافقة والجرف بضم الجيم والراء وبالفاء مكان بطريق المدينة من جهة الشام على ميل وقيل ثلاثة اميال والرواق الفسطاط وفي رواية ابن ماجه من حديث ابي امامة ينزل عند الطريق الاجر عند منقطع السبخة قوله ثم ترجف المدينة ويروى فترجف المدينة وهو اوجه ومعناه تحرك المدينة ويضطرب اهلها قوله فيخرج اليه الى الدجال كل كافر ومناقى الذى يظهر الى ان المراد بالكافر غلاة الروافض لانهم كفره وفي المدينة رفضة وفي حديث عجب بن الانزع عند احد الحاكم فلا يبنى منافق ولا منافقة ولا فاسق ولا فاسقة الا يخرج اليه ص حدثنا علي بن عبد الله حدثنا محمد بن بشر حدثنا مسعر حدثنا سعد بن ابراهيم عن ابيه عن ابي بكرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يدخل المدينة رعب المسيح لها يومئذ سبعة ابواب على كل باب ملكان وقال ابن اسحق عن صالح بن ابراهيم عن ابيه قال تقدمت البصرة فقال لى ابو بكرة سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بهذا ش مطابقة للترجمة ظاهرة وعلى بن عبد الله هو ابن الدينى ومحمد بن بشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة العبدى ومسعر بكسر الميم ابن كدام الكوفي وسعد بن ابراهيم يروى عن ابيه ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن ابن عوف عن ابي بكرة نفيق الثقفى والحديث مضى فى الحج عن عبد العزيز بن عبد الله وهنائب للمستقلى وحده وسقط لكل غيره قوله رعب بضم الراء والعين وبسكون الشان وهو الفزع قوله وقال ابن اسحق اى محمد بن اسحق صاحب المغازى روى عنه مسلم واستشهد به البخارى وصالح هو ابن كيسان وابراهيم هو ابن عبد الرحمن بن عوف وهو اخو سعد بن ابراهيم واراد بهذا التعليق ثبوت لقاء ابن عبد الرحمن بن عوف لابي بكرة لان ابراهيم مدنى وقد تنكر روايته عن ابي بكرة لانه نزل البصرة على عهد عمر رضى الله تعالى عنه الى ان مات وصل هذا التعليق الطبرانى فى الاوسط من رواية محمد بن سلمة الحرانى عن محمد بن اسحق بهذا السند قوله بهذا اى بالحديث المذكور ص حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثنا ابراهيم عن صالح عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله ان عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما قال قام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى الناس فأتى على الله بها هواه ثم ذكر الدجال فقال انى لا نذكره وما من نبي الا وقد انذره قومه ولكنى سأقول لكم فيه قول لا ميقله نبي لقومه انه عور وان الله ليس باعور ش مطابقة للترجمة ظاهرة وابراهيم هو ابن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن وصالح هو ابن كيسان وابن شهاب محمد بن مسلم الزهرى وسالم هو ابن عبد الله يروى عن ابيه عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنهم قوله وما من نبي الا وقد انذره قومه زاد فى رواية معمر اقد انذره نوح قومه وفى رواية ابي داود والترمذى لم يكن نبي بعد نوح الا وقد انذر قومه الدجال فان قلت هذا مشكل

لان الاحاديث قد ثبتت انه يخرج بعد امور ذكرت وان عيسى يقتله بعد ان ينزل من السماء فيحكم
 بالشريعة المحمدية قلت كان وقت خروجه اخفى عن نوح ومن بعده فكأنهم ائذروا به ولم يذكر
 لهم وقت خروجه فحذروا قومهم من فتنته قوله انه اعور انما اقتصر على هذا مع ان ادلة
 الحدوث في الدجال ظاهرة لكن العور اثر محسوس يدركه العالم والعامى ومن لا يهتدى الى الادلة
 العقلية فاذا ادعى الربوبية وهونا قص الخلقة والا له يتعالى عن النقص علم انه كذاب **ص** حدثنا
 يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن سالم عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم قال بينا انا نائم اطوف بالكعبة فاذا رجل آدم سبط الشعر ينطف او يهراق رأسه
 ماء قلت من هذا قالوا ابن مريم ذهبت النفث فاذا رجل جسم احمر جعد الرأس اعور العين كأن
 عينه عنبه طافية قالوا هذا الدجال اقرب الناس به شها ابن قطن رجل من خزاعة **ش**
 مطابقته للترجمة ظاهرة وهذا قدمضى في كتاب التعبير في باب الطواف بالكعبة في المنام فانه اخرجه
 هناك عن ابي اليمان عن شعيب عن الزهري عن سالم بن عبد الله الى آخره ومضى الكلام فيه فليراجع
 اليه لان المسافة قريبة **ص** حدثنا عبدالعزيز بن عبد الله حدثنا ابراهيم بن سعد عن
 صالح عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة رضى الله تعالى عنها قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم يستعيز في صلاته من فتنة الدجال **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة وعبد العزيز و ابراهيم
 وصالح وابن شهاب قدمروا الآن والحديث قدمضى في باب الدعاء قبل السلام قبل كتاب الجمعة
 مطولا **ص** حدثنا عبدان اخبرني ابي عن شعبة عن عبد الملك عن ربيع عن حذيفة عن النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال في الدجال ان معه ماء ونارا فاره ماء بارد وماؤه نار قال ابو مسعود
 انا سمعته من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة وعبدان
 لقب عبد الله بن عثمان يروى عن ابيه عثمان بن جبلة بن ابي رواد بفتح الراء وتشديد الواو وعبد الملك
 هو ابن عمير وربيع بكسر الراء وسكون الباء الموحدة وكسر العين المهملة اسم بلفظ النسبة وهو ابن
 حراش بكسر الحاء المهملة وبالشين المعجمة وحذيفة هو ابن اليمان رضى الله تعالى عنه كذا ذكره
 شعبة مختصرا وقد تقدم في اول ذكر بنى اسرائيل من طريق ابي عوانة عن عبد الملك عن ربيع الى
 آخره قوله قال في الدجال اى في شأنه وحكايته قوله فاره ماء قبل النار كيف تكون ماء وهما
 حقيقتان مختلفتان واجيب بان معناه ماصورته نعمة ورجة فهو بالحقيقة لمن مال اليه نعمة ومحنة
 وبالعكس واو مسعود هو عتبة بن عمرو البدرى الانصارى **ص** حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة
 عن قتادة عن انس رضى الله تعالى عنه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما بعث نبي الا انذر امته
 الاعور الكذاب الا انه اعور وان ربكم ليس باعور وان بين عينيه مكتوب كافر **ش** مطابقته
 للترجمة ظاهرة والحديث اخرجه ايضا في التوحيد عن حفص بن عمر واخرجه مسلم في الفتن
 عن ابي موسى وغيره واخرجه الترمذى فيه عن بنداربه قوله الا انه اعور بفتح الهمزة واللام
 المحذوفة لانه حرف التنبيه قوله وان بين عينيه مكتوب كافر كذا في رواية الاكثرين ويروى مكتوبا
 كافرا قال بعضهم ولا اشكال فيه لانه اما اسم ان واما حال قلت نعم مكتوبا نصب على انه اسم ان واما قوله
 واما حال فغير صحيح بل قوله كافرا عمل فيه مكتوبا واما اعراب الاول فهو ان اسم ان محذوف ومكتوب
 كافر في موضع الخبر والتقدير وانه اى وان الدجال بين عينيه مكتوب كافر وكافر اما حروف هجاءه

هي المكتوبة غير مقطعة واما المكتوب (ك ا ف ر) وفي رواية مسلم من رواية محمد بن جعفر
 عن شعبة مكتوب بين عيني (ك ا ف ر) حديثه في ابو هريرة وابن عباس عن النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم ش **ص** اي في الباب يدخل ابو هريرة اي حديث ابو هريرة وابن عباس
 اما حديث ابو هريرة فقد تقدم في ترجمة نوح عليه السلام في احاديث الانبياء عليهم السلام من رواية
 يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الاحدثكم حديثا
 عن الدجال ما حدث به نبي قومه انه اعور الحديث واما حديث ابن عباس فهو ما تقدم في الملائكة
 من طريق ابي العالية عن ابن عباس في ذكر صفة موسى عليه السلام وذكر انه رأى الدجال
ص باب لا يدخل الدجال المدينة ش **ص** اي هذا باب فيه لا يدخل الدجال المدينة
 النبوية **ص** حدثنا ابو اليان اخبرنا شعيب عن الزهري اخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة
 ابن مسعود ان اباسعيد قال حدثنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم احدينا طويلا عن الدجال
 فكان فيما يحدثنا به انه قال يأتي الدجال وهو محرم عليه ان يدخل نقاب المدينة فينزل بعض
 السباخ التي تلي المدينة فيخرج اليه يومئذ رجل هو خير الناس او من خير الناس فيقول اشهد
 انك الدجال الذي حدثنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حديثه فيقول الدجال ارايتم
 ان قتلتم هذا ثم احببته هل تشكون في الامر فيقولون لا فيقتله ثم يحبسه فيقول والله ما كنت
 فيك اشد بصيرة مني اليوم فريد الدجال ان يقتله فلا يسلط عليه ش **ص** مطابقتها للترجمة
 في قوله وهو محرم عليه ان يدخل نقاب المدينة وابو اليان الحكم بن نافع وابوسعيد هو الخدرى
 واسمه سعد بن مالك والحديث قدمضى في آخر الحج في باب من ابواب حرم المدينة وذكر فيه احاديث منها
 هذا الحديث بعينه اخرجه عن يحيى بن بكير عن الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله
 الى آخره ومضى الكلام فيه قوله نقاب المدينة جمع نقب وهو الطريق بين الجبلين وقيل هو
 بقعة بعينها قوله فيخرج اليه رجل قيل هو الخضر عليه السلام قوله ما كنت فيك اشد
 بصيرة لان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اخبر بان ذلك من جملة علاماته قوله فلا يسلط
 عليه اي لا يقدر على قتله بان لا يخلق القطع في السيف او يجعل بدنه كالنحاس مثلا او غير ذلك
ص حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن نعيم بن عبد الله المجرى عن ابي هريرة قال قال
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على انقاب المدينة ملائكة لا يدخلها الطاعون ولا الدجال
 ش **ص** مطابقتها للترجمة ظاهرة ونعيم بضم النون وقبح العين المهملة مصغر نعم ابن عبد الله
 المجرى على صيغة اسم الفاعل من الاجار بالجرم والراء وهو صفة نعيم لصفة عبد الله والحديث
 قدمضى في الباب الذي ذكرناه في الحديث السابق قوله على انقاب المدينة الانقاب جمع القلة
 والنقاب جمع الكثرة وقدمر الكلام في الباب المذكور **ص** حدثني يحيى بن موسى
 حدثنا يزيد بن هارون حدثنا شعبة عن قتادة عن انس بن مالك عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 المدينة يا ايها الدجال فيجد الملائكة يحرسونها فلا يقربها الدجال ولا الطاعون ان شاء الله
 ش **ص** مطابقتها للترجمة ظاهرة ويحيى بن موسى ابن عبد ربه ابو زكريا السخني يقال
 له خت وحديث انس مضى في الباب المذكور باتم منه وليس فيه فلا يقربها الى آخره قوله
 يحرسونها اي يحفظونها وروى احمد والحاكم من حديث صحيح بن الاذرع لا يدخلها الدجال

ان شاء الله كلما اراد دخولها تلقاه بكل نقب من نقابها ملك وصلت سيفه يمنعه عنها وقال ابن
العربي يجمع بين هذا وبين قوله على كل نقب ملكان بان سيف احدهما مسلول والاخر بغلافه
قوله ان شاء الله قيل هذا الاستثناء محتمل للتعليق ومحتمل للتبرك وهو اولى وقيل انه يتعلق
بالطاعون وفيه نظر وحديث محجج المذكور الآن يؤيد انه لكل منهما **ص** باب **ش**
بأجوج ومأجوج **ش** اي هذا باب في ذكر بأجوج ومأجوج ومضى الكلام
فيهما في ترجمة ذي القرنين من احاديث الانبياء عليهم السلام **ص** حدثنا ابو اليمان
اخبرنا شعيب عن الزهري (ح) وحدثنا اسمعيل حدثني اخي عن سليمان عن محمد بن ابي
عتيق عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير ان زينب ابنة ابي سلمة حدثته عن ام حبيبة بنت ابي سفيان
عن زينب ابنة جحش ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دخل عليها يوما فرما يقول لاله
الا الله ويل للعرب من شر قد اقترب فتح اليوم من ردم بأجوج ومأجوج مثل هذه وحلق باصبعيه
الابهام والتي تليها قالت زينب بنت جحش فقلت يا رسول الله أفنهلك وفينا الصالحون قال نعم اذا كثرت
الخبث **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة واخرجه من طريقين (احدهما) عن ابي اليمان الحكم بن نافع
عن شعيب بن ابي حزة عن محمد بن مسلم الزهري عن عروة (والاخر) عن اسمعيل بن ابي اويس
عن اخيه عبد الحميد عن سليمان بن بلال عن محمد بن عبد الله ابن ابي عتيق محمد بن عبد الرحمن بن ابي بكر
وهذا الحديث قدمي في اوائل الفتن في باب ويل للعرب ومضى الكلام فيه مبسوطا قوله فرما
اي خائفا مضطربا قيل قد تقدم في اول كتاب الفتن انها قالت استيقظ النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم من النوم يقول لاله الا الله واجيب بانه لامنافاة لجواز تكرار ذلك القول وقال الكرمانى
وخصص العرب بالذكر لان شرهم بالنسبة اليها اكثر لما وقع ببغداد من قتلهم الخليفة انتهى قلت
لم يقتل الخليفة العرب وانما قتله هلاكه من اولاد جنكيزخان والخليفة هو المستعصم بالله وكان
قتله في سنة ست وخسين وسمائه قوله من ردم هو السد الذي بناه ذو القرنين قوله أفنهلك
بكسر اللام قوله الخبث بفتح الخاء المعجمة وهو الفسق وقيل هو الزنا خاصة **ص**
حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا وهيب حدثنا ابن طاوس عن ابيه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم قال يفتح الردم ردم بأجوج ومأجوج مثل هذه وعقد وهيب تسعين **ش**
مطابقتها للترجمة ظاهرة واخرجه عن موسى بن اسماعيل عن وهيب بن خالد عن عبد الله بن طاوس
عن ابيه عن ابي هريرة والحديث مضى في احاديث الانبياء عليهم السلام عن مسلم بن ابراهيم واخرجه
مسلم في الفتن عن ابي بكر بن ابي شيبة قوله وعقد وهيب تسعين قال الكرمانى فان قلت قال
ههنا عقد وهيب تسعين وفي اول الفتن عقد سفيان وفي الانبياء في باب ذي القرنين وعقد اي رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم قلت لا منع للجمع بان عقد كلهم واما عقده فهو تخليق الابهام والمسجحة
بوضع خاص يعرفه الحساب انتهى قلت قد شرحن ذلك فيما مضى في الفتن فليراجع اليه والله اعلم

ص . بسم الله الرحمن الرحيم كتاب الاحكام **ش**

اي هذا كتاب في بيان الاحكام وهو جمع حكم وهو اسناد امر الى اخر اثباتا او نفيا وفي اصطلاح
الاصوليين خطاب الله المتعلق بافعال المكلفين بالاقضاء والتخيير واما خطاب السلطان للرعية

وخطاب السيد لعبده فوجوب طاعته هو بحكم الله تعالى **ص** **باب** قول الله عز وجل اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم **ش** لم يثبت لفظ باب الا لا يذرو ولا يوجد في كثير من النسخ والطاعة هي الايتان بالمأمور به والانتهاه عن المنهى عنه والمعصية خلافه والمراد من قوله (واولى الامر منكم) الامراء قاله ابوهريرة وقال الحسن العلماء وقال مجاهد الصحابة وقال زيد بن اسلم هم الولاة وقرأ ما قبلها (واذا حكمتم بين الناس ان تحكموا بالعدل) وقال بعضهم في هذا اشارة من المصنف الى ترجيح القول الصائر الى ان الآية نزلت في طاعة الامراء خلافا لمن قال نزلت في العلماء قلت ليت شعري ما دليله على ما قاله لان في هذا اقوالا كثيرة فترجيح قول منها يحتاج الى دليل **ص** حدثنا عبد ان اخبرنا عبدالله عن يونس عن الزهري اخبرني ابو سلمة بن عبدالرحمن انه سمع ابا هريرة رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من اطاعني فقد اطاع الله ومن عصاني فقد عصى الله ومن اطاع اميري فقد اطاعني ومن عصى اميري فقد عصاني **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وعبد ان لقب عبدالله بن عثمان وعبدالله هو ابن المبارك المروزي ويونس هو ابن يزيد والزهري هو محمد بن مسلم والحديث اخرجه مسلم في المغازي عن ابى الطاهر وحرمله قوله من اطاعني فقد اطاع الله مأخوذه من قوله تعالى (من يطع الرسول فقد اطاع الله) لان الله امر بطاعته فاذا اطاعه فقد اطاع الله قوله ومن اطاع اميري الى آخره في رواية همام والاعرج وغيرهما ومن اطاع الامير وقال ابن التين قبل كانت قريش ومن يليها من العرب لا يعرفون الامارة فكانوا يمتنعون على الامراء فقال هذا القول يحثهم على طاعة من يؤمر عليهم والانقياد لهم اذا بعثهم في السرايا واذا ولاهم البلاد فلا يخرجوا عليهم لثلاث تفرق الكلمة **ص** حدثنا اسماعيل حدثني مالك عن عبدالله بن دينار عن عبدالله بن عمر رضى الله تعالى عنهما ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الاكلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته فالامام الذي على الناس راع وهو مسئول عن رعيته والرجل راع على اهل بيته وهو مسئول عن رعيته والمرأة راعية على اهل بيت زوجها وولده وهي مسئولة عنهم وعبد الرجل راع على مال سيده وهو مسئول عنه الا فكلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان الترجمة تدل على وجوب طاعة الائمة واقامة حقوقهم فكذلك هنا على وجوب امور الرعية على الائمة ففي هذا المقدار كفاية لوجه المطابقة واسماعيل هو ابن ابي اويس عبدالله والحديث مضي في كتاب الجمعة في باب الجمعة في القرى والمدن مطو لا ومضى الكلام فيه قوله لا بفتحين وتخفيف اللام كلمة تنبيه وافتتاح قوله عن رعيته الرعية كل من شمله حفظ الراعي ونظمه واصل الرماية حفظ الشيء وحسن التعهد فيه لكن يختلف فرماية الامام هي ولاية امور الرعية واقامة حقوقهم ورعاية المرأة حسن التعهد في امر بيت زوجها ورعاية الخادم هو حفظ ما في يده والقيام بالخدمة ونحوها ومن لم يكن اما ما ولاه اهل ولاسيده ولا باب وامثال ذلك فرعايته على اصدقائه واصحاب معاشرته وقال الطيبي شيخ شيوخى في هذا الحديث ان الراعي ليس مطلوبا لذاته وانما اقيم لحفظ ما استرماه فينبغي ان لا يتصرف الا بما اذن الشارع فيه وهو تمثيل ليس في الباب الطف ولا اجمع ولا بلغ منه فانه اجل اولائهم فصل واتى بحرف التنبيه مكررا قال والفاء في قوله الا فكلكم جواب شرط محذوف وختم بما يشبه الفذلكة اشارة الى استيفاء التفصيل **ص** **باب** الامراء من قريش **ش** اى هذا باب مترجم بقوله الامراء من

قريش الامراء مبتدأ ومن قريش خبره اى الامراء كاثنون من قريش وقال عياض نقل عن ابن ابى صفرة الامر امر قريش قال وهو تصحيف قلت وقع في نسخة لابي ذر عن الكشيهمنى مثل ذلك لكن الاول هو المعروف قيل لفظ الترجمة لفظ حديث اخرجه يعقوب بن سفيان وابو يعلى والطبراني من طريق مسكين بن عبدالعزيز حدثنا سيار بن سلامة ابو المنهال قال دخلت مع ابى على ابى برزة الاسلمى فذكر الحديث وفيه الامراء من قريش وروى عن انس بلفظ الاثمة من قريش ما اذا حكموا فعدلوا ورواه البرار وروى عن انس بطرق متعددة منها ما رواه الطبراني من رواية قتادة عنه بلفظ ان الملك في قريش واخرجه احمد بهذا اللفظ عن ابى هريرة ~~عن~~ حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري قال كان محمد بن جبير بن مطعم يحدث انه بلغ معاوية وهو عنده في وفد من قريش ان عبد الله بن عمرو يحدث انه سيكون ملك من قحطان فغضب فقام فاثني على الله بما هو اهل ثم قال اما بعد فانه بلغنى ان رجلا منكم يحدثون احاديث ليست في كتاب الله ولا تؤثر عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واولئك جهالكم فاياكم والاماني التي تفضل اهلها فاني سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان هذا الامر في قريش لا يعاديهام احد الا كبه الله على وجهه ما قاموا الدين ~~شئ~~ مطابقتها للترجمة في آخر الحديث وشيخ البخاري واثنان بعده قد ذكروا عن قريب ومحمد بن جبير بن مطعم ابن عدى بن نوفل بن عدى بن عبد مناف القرشي المدني مات بالمدينة زمن عمر بن عبدالعزيز رضى الله عنها قاله الواقدي والحديث مضى في مناقب قريش عن ابى اليمان ايضا قوله وهو عنده اى والحال ان محمد بن جبير عند معاوية ويروى وهم عنده اى محمد بن جبير ومن كان معه من الوفد الذين كانوا معه ارسلهم اهل المدينة الى معاوية ليبايعوه وذلك حين بويع له بالخلافة لما سلم له الحسن بن على بن ابى طالب رضى الله تعالى عنها قوله ان عبد الله بن عمرو في محل الرفع لانه فاعل بلغ ومعاوية بالنصب مفعوله وعمرو بالواو وهو ابن العاص قوله يحدث جلة في محل الرفع لانها خبران قوله انه اى ان الشأن سيكون ملك من قحطان قدم ان قحطان ابو اليمان قوله فغضب اى معاوية قال ابن بطال سبب انكار معاوية انه حل حديث عبد الله بن عمرو على ظاهره وقد يكون معناه ان قحطانا يخرج في ناحية من النواحي فلا يعارض حديث معاوية قوله احاديث جمع حديث على غير قياس قال الفراء نرى ان واحد الاحاديث احدثه ثم جعلوه جمعا للحديث والحديث الخبر الذى يأتى على قليل وكثير قوله ولا تؤثر على صيغة المجهول اى لا تنقل عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا ترى قوله واولئك جهالكم بضم الجيم وتشديد الهاء جمع جاهل قوله فاياكم والاماني اى احذروا الاماني بتشديد الباء وتخفيفها وهى جمع امنية واصله من منى بمنى اذا قدر وقال الجوهري فلان يتبنى الاحاديث اى يفتعلها مقلوب من المين وهو الكذب قوله التي تفضل اهلها صفة للاماني وتفضل بضم التاء المثناة من فوق وكسر الصاد المعجمة من الاضلال وروى بفتح اوله ورفع اهلها قوله ان هذا الامر اى الخلافة قوله لا يعاديهام احد اى لا ينافرهم احد في الامر الا كبه الله على وجهه يعنى الا كان مقهورا في الدنيا معذبا في الآخرة قوله كبه الله من الغرائب اذا كب لازم وكب متعد عكس المشهور قوله ما قاموا الدين اى مدة اقامتهم امور الدين قيل يحتمل ان يكون مفهوما فاذا لم يقيموه لا يسمع لهم وقيل يحتمل ان لا يقيم عليهم وان كان لا يجوز ابقاؤهم على ذلك ذكرهما ابن التين وقال الكرمانى هذا يعنى ما رواه معاوية لا ينافى كلام عبد الله يعنى ابن عمرو لا مكان ظهوره عند عدم اقامتهم الدين قلت غرضه ان لا اعتبار له اذا يس في كتاب ولا في سنة فان قلت

مرئى تغيير الزمان عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لانقوم الساعة حتى يخرج رجل من قحطان يسوق الناس بمصادة قلت هذا رواه ابي هريرة وربما ما بلغ معاوية واما عبدالله فلم يرفعه انتهى قلت قد ذكرنا فيه ما فيه الكفاية في باب تغيير الزمان ثم قال الكرماني فان قلت خلا زماننا عن خلافتهم قلت لم يخل اذ في العرب خليفة منهم على ما قيل وكذا في مصر انتهى قلت لم يشتر اصلنا ان في العرب خليفة من بنى العباس ولكن كان فيه من الخفصيين من ذرية ابي حفص صاحب ابن تومرت وقد انتسبوا الى عرب الخطاب وهو قرشي وفي مصر موجود من بنى العباس ولكن ليس بحاكم بل تحت حكم **ص** تابعه نعيم عن ابن المبارك عن معمر عن الزهري عن محمد بن جبير شى **ص** اى تابع شعيبا في روايته عن الزهري عن محمد بن جبير نعيم بن حجاج عن عبدالله بن المبارك عن معمر بن راشد عن الزهري عن محمد بن جبير انما ذكر البخاري هذا تقوية للحجة رواية الزهري عن محمد بن جبير وقال صالح الحافظ الملقب بمجزرة لم يقل احد في روايته عن الزهري عن محمد بن جبير الا ما وقع في رواية نعيم بن حجاج الذى ذكره البخاري قال ولا اصل له من حديث ابن المبارك وكانت عادة الزهري اذا لم يسمع الحديث يقول كان فلان يحدث ورد عليه البيهقي بما اخرجه من طريق يعقوب بن سفيان عن حجاج بن ابى منيع الرصافي عن جده عن الزهري عن محمد بن جبير بن مطعم واخرجه الحسن بن رشيق في فوائده من طريق عبدالله بن وهب عن ابن ابي عمير عن عقييل عن الزهري عن محمد بن جبير **ص** حدثنا احمد بن يونس حدثنا حاصم بن محمد سمعت ابي يقول قال ابن عمر قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يزال هذا الامر في قريش ما بقى منهم اثنان شى **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة وحاصم بن محمد بن زيد بن عبدالله بن عمر والحديث مضى في مناقب قريش عن ابي الوليد واخرجه مسلم في المغازي عن احمد بن يونس قوله قال ابن عمر هو جد الراوى عنه قوله لا يزال هذا الامر في الخلافة في قريش يعنى لا يزال الذى يليها قريشا قوله ما بقى منهم اثنان قال ابن هبيرة يحتمل ان يكون على ظاهره وانهم لا يبق منهم في آخر الزمان الا اثنان امير ومؤمر عليه والناس تبع لهم وقيل ليس المراد حقيقة العدد وانما المراد به انتفاء ان يكون الامر في غير قريش وقال النووي حكم حديث ابن عمر مستمر الى الآن لم تنزل الخلافة في قريش من غير من اجهة لهم على ذلك ومن تغلب على الملك بطريق الشوكة لا ينكر ان الخلافة في قريش وانما يدعى ان ذلك بطريق النيابة عنهم وقال القرطبي هذا الحديث عن المشروعية اى لاتنفد الامامة الكبرى الا لقرشي مهما وجد احد منهم انتهى اذا اجتمع قرشيان جمعا شروط الامامة نظر اقرئهما رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فان استويا فاشبههما قاله ابن التين **ص** باب **ص** اجر من قضى بالحكمة لقول الله تعالى ومن لم يحكم بما انزل الله فاؤلئك هم الفاسقون شى **ص** اى هذا باب في بيان اجر من قضى بالحكمة وفي رواية ابي زيد المروزي باب من قضى بالحكمة بدون لفظ اجر اى من قضى بحكم الله تعالى ولهذا لو قضى بغير حكم الله فسق لقوله تعالى (ومن لم يحكم بما انزل الله فاؤلئك هم الفاسقون) واقتصر البخاري من الآية على ما ذكره ولم يذكر (فاؤلئك هم الفاسقون) ولا (فاؤلئك هم الكاذبون) لانه قيل انما انزل ذلك في اليهود والنصارى وقال النخاس واحسن ما قيل فيه انه ما حكم في الكفار ولا شك ان من رد حكما من احكام الله تعالى فقد كفر وقيل الآية عامة في المسلمين والكفار **ص** حدثنا شهاب بن

عباد حدثنا ابراهيم بن حديد عن اسماعيل عن قيس عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم لاحسد الا في اثنين رجل آتاه الله ما لا فسلطه على هلكته في الحق وآخر آتاه الله حكمة
 فهو يقضى بها ويعلمها شي **ص** مطابقتها للترجمة في قوله آتاه الله حكمة فهو يقضى بها
 وشهاب بن عباد بفتح العين المهملة وتشديد الباء الموحدة العبدى الكوفى وهو شيخ مسلم ايضا
 وابراهيم بن حديد الرواسى بضم الراء وتخفيف الهمة وبالسین المهملة واسماعيل بن ابى خالد
 وقيس هو ابن ابى حازم وعبد الله هو ابن مسعود والحديث مضى في العلم عن الحميدى عن سفيان
 ابن عيينة وفي الزكاة عن محمد بن المثني وسيأتى في الاعتصام ايضا عن شهاب المذكور ومضى
 الكلام فيه قوله الا في اثنين اى خصلتين قوله رجل قال بعضهم رجل بالجر وسكت عليه
 ولم يبين وجهه وبيننا وجهه في كتاب العلم ووجه الرفع والنصب ايضا قوله آتاه الله اى اعطاه
 الله قوله على هلكته بالفتوحات اى على هلاكه قوله وآخر اى ورجل اخر قوله حكمة
 اى علما وافيا والمراد به علم الدين قاله الكرماني وقيل القرآن وبسطنا الكلام فيه في العلم
ص باب **ص** السمع والطاعة للامام ما تكن معصية شي **ص** اى هذا باب في بيان
 وجوب السمع والطاعة للامام وانما قيده بالامام وان كان في احاديث الباب الامر بالطاعة لكل امير
 ولولم يكن اما ما لان طاعة الامراء الذين تأمروا من جهة الامام طاعة للامام والطاعة للامام بالاصالة
 ولن امره الامام بالتبعية قوله ما تكن اى السمع والطاعة معصية لانه لا طاعة للمخلوق في معصية
 الخالق والاخبار الواردة بالسمع والطاعة للائمة ما لم يكن خلافا لامر الله تعالى ورسوله فاذا كان
 خلاف ذلك فغير جائز لاحد ان يطيع احدا في معصية الله ومعصية رسوله ونحو ذلك قالت
 عامة السلف **ص** حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن شعبة عن ابى التياح عن انس بن مالك قال قال
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اسمعوا واطيعوا وان استعمل عليكم عبد حبشى كأن رأسه
 زبيبة شي **ص** مطابقتها للترجمة ظاهرة ويحيى هو ابن سعيد القطان وابو التياح بفتح التاء
 المثناة من فوق وتشديد الياء آخر الحروف وبالحاء المهملة واسمه يزيد من الزيادة ابن حديد الضبعى
 بضم الصاد المعجمة وفتح الباء الموحدة وبالعين المهملة البصرى والحديث مرفى الصلاة عن بندار
 وعن محمد بن ابان قوله وان استعمل على صيغة المجهول اى جعل عاملا بان امرامارة عامة على بلد
 مثلا اوولى فيها ولاية خاصة كالامامة في الصلاة او جباية الخراج او مباشرة الحرب فقد كان
 في ايام الخلفاء الراشدين من تجمع له الامور الثلاثة ومن يختص بعضها قوله حبشى مرفوع
 بقوله وان استعمل المجهول ويروى حبشيا بالنصب على ان يكون استعمل على بناء المعلوم
 والضمير فيه يرجع الى الامام بدلالة القرينة والحبشى بيا النسبة منسوب الى الحبشة وهم جيل
 مشهور من السودان قوله زبيبة هى واحدة الزبيب المشهور وجه التشبيه في تجمع رأسه
 وسواد شعره وهو تمثيل في الحقارة وبشاعة الصورة على سبيل المبالغة وهذا في الامراء والعمال
 دون الخلفاء لان الحبشى لا يتولى الخلافة لان الائمة من قريش وقال الخطابي قد يضرب المثل بما يقع
 في الوجود وهذا من ذلك اطلق العبد الحبشى مبالغة في الامر بالطاعة وان كان لا يتصور شرعا ان يلى
 ذلك وقال الخطابي ايضا العرب لا يعرفون الامامة فحضرهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على
 طاعتهم والانقياد لهم في المعروف اذا بعثهم في السرايا واذا ولاهم البلدان لثلاث فرق الكلمة **ص**
 حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد عن ابى رجاء عن ابن عباس برويه قال قال النبي صلى الله

تعالى عليه وسلم من رأى من أمره شيئا فكرهه فليصبر فإنه ليس أحد يقارق الجماعة شبرا في موت
 الامام مئة جاحلية **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله فليصبر الى آخره لانه يدل على وجوب
 الجمع والطاعة للائمة وجماد هو ابن زيد والجند يفتح الجيم وسكون العين المهملة وبالدال المهملة
 ابن دينار الصيرفي وابور جاء ضد اليأس اسمه عمر ان العطاردي والحديث مضى في الفتن عن ابي
 النعمان واخرجه مسلم في المغازي عن حسن بن الربيع وغيره قوله يرويه قلته الاشعار بان
 الرفع الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اعم من ان يكون بالواسطة او بدونها قوله شبرا اي
 قدر شبر قوله فيموت بالنصب والرفع نحو ماتا تينا فتحذنا قوله مئة بكسر الميم اي كالمئة الجاحلية
 حيث لا امام لهم ولا يراد به ان يكون كافرا وقدم الكلام فيه عن قريب **ح** من حدثنا
 مسدد حدثنا يحيى بن سعيد عن عبيد الله حدثني تافع عن عبد الله عن النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم قال السمع والطاعة على المرء المسلم فيما احب او كره ما لم يؤمر بمعصية فاذا امر بمعصية فلا سمع
 ولا طاعة **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة ويحيى بن سعيد القطان وعبد الله هو ابن عمر
 البصري وعبد الله هو ابن عمر والحديث مضى في الجهاد عن مسدد ايضا واخرجه مسلم في المغازي
 عن زهير بن حرب وغيره واخرجه ابو داود في الجهاد عن مسدد قوله على المرء المسلم اي ثابت
 عليه او واجب قوله فيما احب او كره هكذا في رواية ابي ذر وفي رواية غيره فيما احب وكره
 قوله فاذا امر على صيغة المجهول فلا سمع اي حينئذ ولا طاعة لما امر فيما مضى **ح** من حدثنا
 عربن حفص بن غياث حدثنا ابي حدثنا الاعمش حدثنا سعيد بن عبيدة عن ابي عبد الرحمن عن
 علي رضي الله تعالى عنه قال بعث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سرية وامر عليهم رجلا
 من الانصار وامرهم ان يطيعوه فغضب عليهم وقال اليس قد امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 ان تطيعوني قالوا بلى قال عزمت عليكم لما جعتم خطبا واوقدمت ناراً ثم دخلتم فيها فجمعوا خطبا
 فاقود واتارافواهم وبال دخول فقاموا ينظر بعضهم الى بعض فقال بعضهم انما تبعنا النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم فرارا من النار افندخلها فينماهم كذلك اذ خدت النار وسكن غضبه فذكر النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لودخلوها ما خرجوا منها ابدا اتخا الطاعة في المعروف **ش**
 مطابقتها للترجمة ظاهرة والاعمش سليمان وسعد بن عبيدة يضم العين وفتح الباء الموحدة ابو حنزة
 باز اي حتى ابي عبد الرحمن الذي يروي عنه وابو عبد الرحمن اسمه عبد الله بن حبيب السلي ولا به صحة
 وعلى هو ابن ابي طالب رضي الله تعالى عنه والحديث مر في المغازي في باب بعث النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم الوليد فانه اخرجته هناك عن مسدد عن عبد الواحد عن الاعمش عن سعد بن
 عبيدة الى آخره ومر الكلام فيه هناك مستوفى قوله سرية هي قطعة من الجيش نحو ثلاثمائة
 او اربعمائة قوله رجلا هو عبد الله بن حذافة السهمي قوله لما جعتم بالتخفيف وجاء بالتشديد
 اي الاجتمع وجاء لما يعني كلمة الاستثناء ومعناه ما اطلب منكم الا جمعكم ذكره الزمخشري في المفصل قوله
 افندخلها الهمة فيه للاستفهام قوله خدت بانحاء العجمة وفتح الميم وقال ابن التين في بعض الروايات
 بكسر الميم ولا يعرف في اللغة قال ومعنى خدت سكن لهيها وان لم يطفأ جرها فان طفي قبل همدت
 قوله لودخلوها ما خرجوا منها ابدا قال الداودي يريد تلك النار لانهم يموتون بتخريقها فلا يخرجون
 منها احياء وليس المراد بالنار نار جهنم ولا انهم يخلدون فيها وقال الكرماني قوله لما خرجوا
 فان قلت ما وجه الملازمة قلت الدخول فيها معصية فاذا استحلوها اكفروا وهذا جزء من جنس العمل

قوله انما الطاعة في المعروف يعني يجب الطاعة في المعروف لافي المعصية وقدم **ص**
باب من لم يسأل الامارة امانه الله **ش** اي هذا باب في بيان حال من لم يسأل الامارة
قوله امانه الله جواب من وروى في بعض النسخ امانه الله عليها **ص** حدثنا حجاج بن
منهال حدثنا جرير بن حازم عن الحسن عن عبد الرحمن بن سمرة قال قال النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم يا عبد الرحمن لا تسأل الامارة فانك ان اعطيتها عن مسألة وكلت اليها وان اعطيتها عن غير
مسألة اعنت عليها واذا حلفت على يمين فرأيت غيرها خيرا منها فكفر يمينك واثت الذي هو خير
ش مطابقته للترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكروا غير مرة والحسن هو البصري والحديث
مضى في النذور عن ابي النعمان وفي الكفارات عن محمد بن عبد الله ومضى الكلام فيه مستوفى قوله
وكلت على صيغة المجهول بالتخفيف ومعناه صرف اليها ومن وكل الى نفسه هلك ومند الدماء
ولا تنكحني الى نفسي ووكله بالتشديد استحفظه ويستفاد منه ان طلب ما يتعلق بالحكم مكروه وان
من حرص على ذلك لا يعان فان قلت يعارضه في ذلك مارواه ابو داود عن ابي هريرة رفعه من
طلب قضاء المسلمين حتى يناله ثم غلب عدله جوره فله الجنة ومن غلب جور عدله فله النار قلت
الجمع بينهما بانه لا يلزم من كونه لا يعان بسبب طلبه ان لا يحصل منه العدل اذ اولي او يحمل الطلب
هنا على القصد وهناك على النواية قوله واذا حلفت الى آخره تقدم في كتاب اليمين وفيه الكفارة
قبل الاتيان وكذا في الحديث الذي يأتي بعده **ص** **باب** من سأل الامارة وكل اليها **ش**
اي هذا باب في بيان حال من سأل الامارة قوله وكل على صيغة المجهول جواب من ومعناه لم يعن
على ما اعطى **ص** حدثنا ابو ميمون حدثنا عبد الوارث حدثنا يونس عن الحسن حدثني
عبد الرحمن بن سمرة قال قال لي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يا عبد الرحمن بن سمرة
لا تسأل الامارة فان اعطيتها عن مسألة وكلت اليها وان اعطيتها عن غير مسألة اعنت عليها واذا
حلفت على يمين فرأيت غيرها خيرا منها فأت الذي هو خير وكفر عن يمينك **ش** هذا
طريق آخر في الحديث المذكور في الباب الذي قبله وهو حديث واحد غير انه جعل له ترجعتين باعتبار
اختلاف روايته وباعتبار قسمته على شطرين فبجعل لكل شرط ترجمة وابو ميمون بفتح الميمين عبد الله بن
عمر والمقعد البصري وعبد الوارث ابن سعيد ويونس ابن يزيد والحسن البصري وهنا صرح الحسن
بالحديث عن عبد الرحمن بن سمرة **ص** **باب** ما يكره من الحرص على الامارة **ش**
اي هذا باب في بيان كراهة الحرص على طلب الامارة وتحصيلها لان من حرص عليها وسولت له
نفسه انه قائم بها يخذل في اغلب الاحوال **ص** حدثنا احمد بن يونس حدثنا ابن ابي ذئب
عن سعيد المقبري عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قل انكم
ستحرصون على الامارة وستكون ندامة يوم القيامة فتم المرزعة وبئست الفاطمة **ش** مطابقته
لترجمة ظاهرة وابن ابي ذئب بكسر الهمزة في الفضائل وفي البيعة وفي السير عن محمد بن آدم به قوله انكم
ستحرصون بكسر الهمزة ووقع في رواية شاذة عن ابن ابي ذئب ستعرضون بالعين واثار الى انها
خطأ وقال الجوهرى الحرص الجشع ثم فسر الجشع بقوله الجشع اشد الحرص تقول منه جشع بالكسر
قوله على الامارة بكسر الهمزة ويدخل فيها الامارة العظمى وهى الخلافة والصغرى وهى الولاية
على البلدة وستكون الامارة ندامة يوم القيامة يعني لمن لم يعمل فيها بما ينبغي قوله فتم المرزعة

وبُعثت الفاطمة قال الكرمانى نعم المرزعة اى نعم اولها وبُعثت الفاطمة اى بُعثت آخرها وذلك لان
 معها المال والجاه والذات الحسية والوهمية اولا لكن آخرها القتل والعزل ومطالبات التبعات
 فى الآخرة وقال الداودى نعمت المرزعة فى الدنيا وبُعثت الفاطمة اى بعد الموت لانه يصير الى المحاسبة
 على ذلك فيصير كالذى يسطم قبل ان يستغنى فيكون ذلك هلاكه اعلم ان نعم وبُعث فلان لا يتصرفان
 لانهما ازيلان عن موضوعهما فتم منقول من قولك نعم فلان اذا اصاب نعمة وبُعث منقول من بُعث اذا
 اصاب بؤسا فتقال الى المدح والذم فشابه الحروف وقيل انها استعمالا للحال بمعنى الماضى وفى نعم اربع
 لغات بفتح اوله وكسر ثانيه وكسرها وسكون العين وكسر النون وفتحها وسكون العين تقول نعم
 المرأة هند وان شئت نعمت المرأة هند وقال الطبيعى انما لم تلحق التاء بنعم لان المرزعة مستعارة للإمارة
 وتأنيدها غير حقيقى فترك الحاق التاء بها والحقت ببُعث فظرا الى كون الإمارة حينئذ داهية ذهية
 قال وانما اتى بالتاء فى الفاطمة والمرزعة اشارة الى تصويرتينك الحاليتين المتجددتين فى الارضاع والقطام
 ص وقال محمد بن بشار حدثنا عبد الله بن جرير حدثنا عبد الحميد بن جعفر عن سعيد المقبرى عن
 عمر بن الحكم عن ابي هريرة قوله شىء محمد بن بشار بفتح الباء الموحدة وتشديد الشين المعجمة
 وهو الذى يقال له بندار وعبد الله بن جرير بضم الحاء المهملة وسكون الميم وبعد الالف نون البصرى
 صدوق وقال ابن حبان فى الثقات مخطئ وماله فى الصحيح الا هذا الموضع وعبد الحميد بن جعفر
 المدنى لم يخرج له البخارى الا تعليقا وعمر بن الحكم بفتح الحاء بفتح تين ابن ثوبان المدنى الثقة اخرج له البخارى
 فى غير هذا الموضع تعليقا وهذا كما رأيت قد وقع بين سعيد المقبرى وبين ابي هريرة بخلاف الطريقة
 السابقة قوله عن ابي هريرة قوله اى موقوفا عليه ص حدثنا محمد بن العلاء حدثنا ابواسامة
 عن بريد عن ابي بردة عن ابي موسى رضى الله تعالى عنه قال دخلت على النبی صلى الله تعالى عليه
 وسلم انا ورجلان من قومي فقال احدهما لرجلين امرنا يا رسول الله وقال الآخر مثله فقال انا
 لانولى هذا من سأله ولا من حرص عليه شىء مطابقتها للترجمة فى آخر الحديث وابواسامة
 جاد بن سلمة وبريد بضم الباء الموحدة وفتح الراء وسكون الباء اخر الحروف ابن عبد الله بن ابي بردة
 بضم الباء الموحدة اسمه عامر او الحارث وبريد يروى عن جده ابي بردة وابو بردة يروى عن ابيه
 ابي موسى الاشعرى واسمه عبد الله بن قيس والحديث اخرجه مسلم فى المغازى عن ابي بكر وابي كريب
 كلاهما عن ابي اسامة قوله امرنا بفتح الهزة وتشديد الميم المكسورة وهو صيغة امر من التأمر
 اراد ولنا موضعا قوله حرص عليه بفتح الراء ص باب من استرعى رعية فلم ينصح
 شىء اى هذا باب فى بيان من استرعى على صيغة المجھول بمعنى جعل راعيا على رعية قال الكرمانى
 استهفظ ولم ينصح الرعية اما بتضييعه تعريضهم ما يلزمهم من دينهم واما باهمال حدودهم وحقوقهم
 او ترك حاية حوزتهم او ترك العدل فيهم وجواب من مخدوف اكتفى عن ذكره بما فى حديث الباب
 ص حدثنا ابو نعيم حدثنا ابو الاشهب عن الحسن ان عبيد الله بن زياد عاد معقل بن يسار فى
 مرضه الذى مات فيه فقال له معقل اتى محدثك حديثا سمعته من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 سمعت النبی صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ما من عبد استراعه الله رعية فلم يحطها بنصيحة الا لم يجد
 رائحة الجنة شىء مطابقتها للترجمة ظاهرة وابو نعيم الفضل بن دكين وابو الاشهب جعفر
 ابن حبان بالحاء المهملة والياء آخر الحروف المشددة العطاردى والحسن هو البصرى وعبيد الله

ابن زياد بن ابي سفيان الذي كان امير البصرة في زمن معاوية وولده يزيد ومعتل بفتح الميم واسكان العين وكسر القاف ابن يسار ضد اليمن المزني بالزاي والنون سكن البصرة وابتنى بها دارا واليه ينسب نهر معتل الذي بالبصرة شهد بيعة الحديبية وتوفي بالبصرة في آخر خلافة معاوية وقيل انه توفي ايام يزيد بن معاوية والحديث اخرجه مسلم في الايمان عن القاسم بن زكريا وعن يحيى بن يحيى قوله استمره اى استخفظه قوله فلم يحفظها بفتح الياء وضم الحاء وسكون الطاء المهملتين من الحياطة وهى الحفظ والتعهد اى لم يحفظها ولم يتعهد امرها قوله بنصيحة كذا في رواية المستملى وفي رواية غيره بنصحته بضم النون وضم الصاد وبالضمير في آخره قوله الامجد راحة الجنة وفي رواية مسلم الاحرم الله عليه الجنة وفي رواية الطبراني من حديث عبدالله بن مغفل وعرفها يوجد يوم القيامة من مسيرة سبعين عاما ويروى بدون لفظ الا وهو مشكل لان مفهوم الحديث انه يجدها وهو عكس المقصود قال الكرماني الامقدار اى لم يجد او الخبر محذوف اى مامن عبد كذا الاحرم الله عليه الجنة وقوله لم يجد استيناف كالمفسر له او ماليت لانتفى وجاز زيادة من التأكيد عند بعض النحاة والكلام عند وجود الاظهر **ص** حدثنا اسحق بن منصور اخبرنا حسين الجعفي قال زائدة ذكره عن هشام عن الحسن قال اتينا معتل بن يسار نعوده فدخل علينا عبدالله بن زيادة فقال له معتل احديثك حديثا سمعته من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال مامن والى رعية من المسلمين فيموت وهو غاش لهم الاحرم الله عليه الجنة **ش** هذا طريق آخر في الحديث السابق اخرجه عن اسحق بن منصور بن بهرام الكوسج ابي يعقوب المروزي عن حسين بن علي الجعفي بضم الجيم وسكون العين المهمة وبالفاء نسبة الى جعفر بن سعد العشيرة من مذحج وقال الجوهري ابو قبيلة من اليمن والنسبة اليه كذلك قوله قال زائدة اى ابن قدامة وفيه قال الثانية محذوف تقديره قال الحسين الجعفي قال زائدة ذكره اى الحديث الذي سيأتى هشام بن حسان عن الحسن البصري ووقع في رواية مسلم عن القاسم بن زكريا عن حسين الجعفي بالنعنة في جميع السند قوله مامن وال وفي رواية ابي الميخ مامن امير بدل وال وقال فيه ثم لا يجده بحجيم ودال مشددة من الجد بالكسر ضد الهزل وقال فيه الام لا يدخل معهم الجنة وقال ابن بطلان هذا وعيد شديد على ائمة الجور ممن ضيع من استمره الله او خانهم او ظلمهم فقد توجده اليه الطلب بمظالم العباد يوم القيامة فكيف يقدر على التحلل من ظلم ائمة عظيمة ومعنى حرم الله عليه الجنة ان انقذ الله عليه الوعيد ولم يرض عنه المظلومين ونقل ابن التين عن الداودي نحوه قال ويحتمل ان يكون هذا في حق الكافر لان المؤمن لا بد له من نصيحة قيل هذا احتمال بعيد جدا والتعليل بالكافر مردود لان الكافر لا يدخل الجنة ولو كان ناصحا وقال الكرماني معنى حرم الله اى في اول الحال او هو للتغليظ او عند الاستحلال **ص** باب **ش** من شاق شق الله عليه **ش** اى هذا باب في بيان من شاق على الناس شق الله عليه لان الجزء من جنس العمل ومعنى شق الله عليه ثقل الله عليه يقال شققت عليه اى ادخلت عليه المشقة واصل شاق شاق لانه من باب المفاعلة فادغمت القاف في القاف هكذا رواية الاكثرين وفي رواية النسفي من شق **ص** حدثنا اسحق الواسطي حدثنا خالد عن الجريري عن طريف ابي نيمة قال شهدت صفوان وجندبا واصحابه وهو يوصيهم فقالوا هل سمعت من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شيئا قال سمعته يقول من سمع سمع الله به يوم القيامة قال ومن يشاقق يشق الله عليه

يوم القيامة فقالوا وصنا فقال ان اول ما ينبت من الانسان بطنه فمن استطاع ان لا يأكل الا طيبا فليقلع ومن استطاع ان لا يحبال بينه وبين الجنة بل كفه من دم اهرافه فليقلع قلت لابي عبد الله من يقول سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جندب قال نعم جندب ش ^س مطابقتة للترجمة ظاهرة واسحق شيخ البخاري هو اسحق بن شاهين ابو بشر الواسطي روى عنه في مواضع ولم يزد على قوله حدثنا اسحق الواسطي يروي هناعن خالد بن عبد الله الطحان والجري بضم الجيم وقبح الراء وسكون الياء آخر الحروف نسبة الى جرير بن عباد اخي الحارث بن عباد بن ضبيعة بن قيس بن بكر بن وائل ومن المنسوين اليه هو سعيد بن اياس الجريزي وطريف بالطاء المهملة على وزن كريم بن مجاهد بضم الميم وتخفيف الجيم الجهمي بالجيم مضغرا نسبة الى بني الجهم بطن من تميم وكان مولا لهم وهو بصري وماله في البخاري عن احد من الصحابة الا هذا الحديث وحديث آخر مضى في الادب من روايته عن ابي عثمان النهدي قوله ابي تيمية كنية طريف وصفوان هو ابن محرز بن زياد التابعي الثقة المشهور من اهل البصرة قوله وجندبا هو ابن عبد الله البجلي الصحابي المشهور قوله واصحابه اي اصحاب صفوان قوله وهو يوصيهم اي صفوان بن محرز يوصيهم كذا قاله بعضهم فجعل الضمير راجعا الى صفوان وقال الكرماني وهو ابن جندب كان يوصي اصحابه فجعل الضمير راجعا الى جندب والصواب مع الكرماني يدل عليه ايضا ما ذكره المزي في الاطراف بلفظ شهدت صفوان واصحابه وجندبا يوصيهم قوله فقالوا اي فقال صفوان واصحابه جندب هل سمعت من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شيئا قال اي جندب سمعته اي سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من سمع بالشديد اي من عمل للسمعة يظهر الله للناس سريرة ويعمل اسماعهم بما يظوى عليه من خبث السرائر جزاء لعله وقيل اي يسمعه الله ويريه ثوابه من غير ان يعطيه وقيل من اراد بعلم الناس اسمعه الله الناس وذلك ثوابه فقط وفيه ان الجزاء من جنس الذنب وقال الخطابي من راي ايا بعمله وسمع الناس يعظموه بذلك شهره الله يوم القيامة فضحه حتى يرى الناس ويسمعون ما يحل به من الفضيحة عقوبة على ما كان منه في الدنيا من الشهرة وقال الداودي يعني من سمع بمؤمن شيئا بشهرته اقامه الله يوم القيامة مقاما يسمع به وقال صاحب العين سمعت بالرجل اذا اذعت عنه عينا والسمعة ما يسمع به من طعام او غيره ليري ويسمع وقال ابو عبيد في حديث الباب من سمع الله بعمله سمع الله به خلقه وحقره وصغره قوله ومن يشاقق بشقاق الله عليه كذا في رواية السرخسي والمستمل بصيغة المضارع وفك القاف في الموضعين وفي رواية الكشميهني ومن شاق شق الله عليه بصيغة الماضي والادغام في الموضعين وفي رواية الطبراني عن احمد بن زهير عن اسحق بن شاهين شيخ البخاري ومن شاقق يشق الله عليه بصيغة الماضي في الاول والمضارع في الثاني والمعنى ان يضل الناس ويحملهم على ما يشق من الامر وقيل المعنى ان يكون ذلك من شقاق الخلاف وهو بان يكون في شق منهم وفي ناحية من جاعتهم وقيل المعنى النهي عن القول القبيح في المؤمنين وكشف مساوئهم وعيوبهم قوله فقال اي جندب ان اول ما ينبت من الانسان بطنه وكذا اخرج الطبراني من طريق قتادة عن الحسن البصري عن جندب موقفا قوله ينبت بضم الباء وسكون النون من الانسان وماضيه انتن والتن الراجعة الكريمة وقال الجوهرى تنن الشيء وانتن بمعنى فهو منتن ومنتن بكسر الميم اتناما لكسرة التاء قوله الاطيبا اي حلالا قوله ان لا يحبال وفي رواية الكشميهني ان لا يحول قوله بل كفه

وفي رواية الكشميهني ملء كفه بغيراء موحدة قوله كفه كذا في رواية الاصيلي وكريمة بالضمير
وفي رواية غيرهما ملء كف بدون الضمير قوله من دم كلمة من بيانية قوله اهراقه اي صبه
وقال ابن التين وقع في روايتنا اهراقه والاصل اراقته والهاء فيه زائدة قوله وان لا يحال الى آخره
موقوف ايضا وكذا اخرجه الطبراني من طريق قتادة عن الحسن عن جندب موقوفا وزاد
الحسن بعد قوله اهراقه **ك**انما يذبح دجاجة كلما يقدم لباب من ابواب الجنة حال بينه
وبينه ووقع مرفوعا عند الطبراني ايضا من طريق اسماعيل بن مسلم عن الحسن عن جندب
ولفظه تعلمون اني سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول يحول بين احدكم
وبين الجنة وهو راها ملء **ك**ف دم من مسلم اهراقه بغير حله وهذا اولم يرد مصرحا برفعه
فكانه في حكم المرفوع لانه لا يقال بالراى وهو وعيد شديد لقتل المسلم قوله قلت لابي عبد الله ابو عبد الله
هو البخاري والقائل له هو الفري وليس هذا في رواية النسفي **ص** **باب** القضاء
والفتيا في الطريق **ش** اي هذا باب في بيان القضاء اي الحكم والفتيا بضم الفاء يقال استفتيت
الفتيا فافتاني والاسم الفتيا والفتوى قوله في الطريق اي حال كون القضاء والفتيا في الطريق
وقال المهلب الفتوى في الطريق على الدابة وما يشاكلها من التواضع لله فان كانت لضعيف او جاهل
فمحودة عند الله والناس وان تكلف ذلك لرجل من اهل الدنيا ولم يخشى لسانه فكروا ان ينزل
مكانه واختلف اصحاب مالك في القضاء سائرا او ماشيا فقال اشهب لابأس بذلك اذا لم يشغله
السير او المشى عن الفهم وقال سحنون لا ينبغي ان يقضى وهو يسير او يمشى وقال ابن حبيب ما كان
من ذلك يسيرا كالذى يأمر بسجن من وجب عليه او يأمر بشيء او يكف عن شيء فلا بأس بذلك
واما الابتداء بالنظر ونحوه فلا وقال ابن بطال وهو حسن وقول اشهب اشبه بالدليل وقال
ابن التين لا يجوز الحكم في الطريق فيما يكون غامضا **ص** وقضى يحيى بن يعمر في الطريق
ش يعمر بفتح الياء آخر الحروف وسكون العين المهملة وفتح الميم وبالراء التابعي الجليل
المشهور وكان من اهل البصرة فانتقل الى مرو بامر الحاج فولى قضاء مرو لقتيبة بن مسلم وكان
من اهل الفصاحة والورع وقال الحكم وقضى في اكثر مدن خراسان وكان اذا تحول الى بلدة
استخلف في التي انتقل منها وفي التوضيح يحيى بن يعمر قضى في الطريق لعله فيما كان نص فيه
او مسألة لاحتجاج الى فكر دون ما غرض قوله في الطريق اي حال كونه في الطريق ووصل
هذا محمد بن سعد في الطبقات عن شابة عن موسى بن يسار قال رأيت يحيى بن يعمر على القضاء
يمرو فربما رأته يقضى في السوق وفي الطريق وربما جاءه الخصمان وهو على حمار فيقضى
بينهما **ص** وقضى الشعبي على باب داره **ش** الشعبي هو عامر بن شراحيل
ابن عبد الله ابو عمر ونسبته الى شعب من همدان مات في اول سنة ست ومائة وهو ابن سبع
وسبعين سنة وقال منصور بن عبد الرحمن القداني عن الشعبي ادركت خمسمائة من اصحاب رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم يقولون علي وطلمة والوزير في الجنة وروى عنه جماعة كثيرون منهم
الامام ابو حنيفة رضي الله تعالى عنه قوله على باب داره اي حال كونه على باب داره وقال ابن سعد
في الطبقات اخبرنا ابو نعيم اخبرنا ابو اسرايل رأيت الشعبي يقضى عند باب الفيل بالكوفة
ص حدثنا عثمان بن ابي شيبة حدثنا جرير عن منصور عن سالم بن ابى الجعد حدثنا انس

ابن مالك رضي الله تعالى عنه قال لما قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خارجا من المسجد
فقيظا رجل عند مدية المسجد فقال يا رسول الله متى الساعة قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
ما عددت لها فكمائن الرجل استكان ثم قال يا رسول الله ما عددت لها كبير صيام ولا صلاة ولا صدقة
ولكنني احب الله ورسوله قال انت مع من احببت شي **ص** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله
عند مدية المسجد لان السدة في قوله هي الساحة امام البيت وقيل هي باب الدار وقيل هي المظلة
على الباب او قاية المطر والشمس وقيل حبة الدار وقيل لاسماعيل بن عبدالرحمن السدي لانه
كان يبيع المقائع عند مدية مسجد الكوفة وهي بضم السين وتشديد الدال المثلثين وعثمان
شيخ البخاري اخو ابي بكر بن ابي شيبة وجريه هو ابن عبدالحميد ومنصور هو ابن المعتمر وسالم
ابن ابي الجعد بفتح الجيم وسكون العين المهملة واسم ابي الجعد رافع الاشجعي مولا لهم الكوفي
مات في سنة تسع او ثمان وتسعين في ولاية سليمان بن عبد الملك والحديث مضى في الادب عن عبدان
عن ابيه ومضى الكلام فيه قوله ما عددت لها كذا في رواية ابي ذر وفي رواية غيره ما عددت
بالتشديد مثل جمع مالا وعدده اي ماهيات للساعة واستعددت لها قوله استكان اي خضع وهو
من باب استفعل من السكون الدال على الخضوع وقال الداودي اي سكن وقال الكرماني استكان
افتعل من السكون فالد شاذ وقيل استفعل من الكون فالمد قياس قوله كثير صيام بالياء المثلثة
عند البعض وعند الاكثرين بالياء الموحدة **ص** باب **ص** ما ذكر ان النبي صلى الله تعالى عليه
عليه وسلم لم يكن له ابواب شي **ص** اي هذا باب في بيان ما ذكر ان النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم لم يكن له ابواب ليمنع الناس وقال المهلب لم يكن للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابواب راتب فان
قلت قد تقدم ان ابا موسى كان بوابا للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما جلس على القف قلت اجمع
بينهما انه اذا لم يكن في شغل من اهله ولا انفرد لشيء من امره انه كان يرفع حجابيه بينه وبين الناس
ويبرز لطالب الحاجة اليه وقد تقدم في النكاح انه كان في وقت خلوته يتخذ بوابا **ص**
حدثنا اسحق اخبرنا عبدالصمد حدثنا شعبة حدثنا ثابت البناني عن انس بن مالك يقول لامرأة
من اهله تعرفين فلانة قالت نعم قال فان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مر بها وهي تبكي عند قبر فقال اتقي الله
واصبري فقالت اليك عنى فانك خلوت من مصيبيتي قال فجاوزها ومضى فر بها رجل فقال ما قال
لك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قالت ما عرفته قال انه رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم قال فجاءت الى بابه فلم تجد عليه بوابا فقالت يا رسول الله والله ما عرفتك فقال النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم الصبر عند اهل صدمة شي **ص** مطابقتها للترجمة في قوله فاجازها ومضى فر بها رجل
بوابا واسحق شيخ البخاري هو ابن منصور وعبدالصمد هو ابن عبدالوارث والحديث مضى في
الجنائز عن آدم بن ابي اياس وعن بندار عن غندر ومضى الكلام فيه قوله عند قبر وكان قبرها قوله
وهي تبكي الواو فيه للحال قوله فلانة غير منصرف كناية عن اعلام انثى الاناسي قوله اليك
عنى اي تنح عنى وكف نفسك منى قوله خلوت بك سر الخاء المعجمة وهو الخالي قوله فر بها رجل
هو الفضل بن عباس قوله الصبر ويروى ان الصبر قوله عند اهل صدمة وفي رواية الكشي هي
عند الصدمة الاولى اي عند فورة المصيبة وشدها والصدم ضرب الشيء الصلب بمثله والصدمة
المرّة منه واختلف في مشروعية الحاجب للحاكم فقال الشافعي وجعاعة ينبغي للحاكم ان لا يتخذ

حاجبا وذهب آخرون الى جوارزه وقال آخرون بل يستحب ذلك لترتيب الخصوص ومنع المستطيل
ودفع الشرير ونقل ابن التين عن الداودي قال الذي احداثه بعض القضاة من سدة الحجاب وادخال
بطائق الخصوص لم يكن من فعل السلف ولن يأتي آخر هذه الامة بافضل ما تاتي به اولها وهذا من التكبر
كان عمر رضى الله تعالى عنه يرقد في الافنية نهارا **ص** **باب** الحاكم يحكم بالقتل على
من وجب عليه دون الامام الذى فوقه **ش** اى هذا باب مترجم بقوله الحاكم الى آخره فقوله
الحاكم مرفوع على الابتداء وقوله يحكم بالقتل خبره وليس لفظ الباب مضافا الى الحاكم واختلف
العلماء فى هذا الباب فقال ابن القاسم فى المجموعة لا يقيم الحدود فى القتل ولا لالة المياه ليحلب الى الامصار
ولا يقيم القتل بمصر كلها الا بالفسطاط او يكتب الى والى الفسطاط بذلك وقال اشهب من ولاته
الامير وجعله واليا على بعض المياه وجعل ذلك اليه فليقم الحد فى القتل والقطع وغير ذلك وان
لم يجعله اليه فلا يقيمه وذكر الطحاوى عن اصحابنا الكوفيين قال لا يقيم الحدود الامراء الامصار
وحكامها ولا يقيمها عامل السواد ونحوه وقال الشافعى اذا كان الوالى عدلا يضع الصدقة مواضعها
فله عقوبة من غل الصدقة وان لم يكن عدلا فله ان يعزره **ص** حدثنا محمد بن خالد الذهلى حدثنا
الانصارى حدثنا ابى عن ثمامة عن انس ان قيس بن سعد كان يكون بين يدى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم
بنزلة صاحب الشرط من الامير **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من معنى الحديث لان قيس
ابن سعد لما قدم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان فى تعديته وينفذ فى اموره ويدخل فى الترجمة
وان كان لا يخفى عن النظر ومحمد بن خالد هو محمد بن يحيى بن عبد الله بن خالد بن فارس الذهلى وقد
ذكرنا غير مرة عن الكلاباذى وغيره اخرج عن محمد هذا فلم يصرح به فتارة يقول حدثنا محمد
وتارة محمد بن عبد الله فينسبه الى جده وتارة محمد بن خالد فينسبه الى جدابه وقد ذكر السبب فيه
والانصارى هو محمد بن عبد الله الانصارى ووقع هكذا فى رواية الاكثرين ووقع فى رواية ابى
زيد المروزى حدثنا الانصارى محمد تقدم النسبة على الاسم ولم يسم اياه وابوه عبد الله بن المشنى عن
عبد الله بن انس وثمامة بضم التاء المثناة وتخفيف الميم هو عم ابيه وهو ابن عبد الله بن انس بن مالك
وقد اخرج البخارى عن الانصارى بلا واسطة عدة احاديث فى الزكاة والقصاص وغيرها
وروى عنه بواسطة فى عدة فى الاستسقاء وفى بدء الخلق وفى شهود الملائكة بدرا وغيرها قوله
ان قيس بن سعد زاد فى رواية المروزى ابن عبادة وهو الانصارى الخزرجى الذى كان والده
رئيس الخزرج قوله كان يكون بين يدى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وقال الكرمانى فائدة تكرار
الكون بيان الاستمرار والدوام وقال بعضهم بعد ان نقل هذا الكلام من الكرمانى قد وقع فى رواية
الترمذى وابن حبان والاسماعيلى وابى نعيم وغيرهم من طرق عن الانصارى بلفظ كان قيس بن سعد من
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال فظهر ان ذلك من تصرف الرواة انتهى قلت غرضه الشهز على
الكرمانى لان ما قاله الكرمانى اولى واحسن من نسبة هذا الى تصرف الرواة وليس للرواة
الا نقل ما حفظوه من الاحاديث وليس لهم ان يتصرفوا فيها من عند انفسهم وفى رواية الترمذى ومن
ذكر معه بلفظ كان قيس بن سعد ولا يستأزم فى رواية كان يكون وكل منهم لا يروى الا ما حفظه قوله
صاحب الشرط بضم الشين المججمة وفتح الراء جمع شرطة وهم اول الجليس سموا بذلك لانهم اعلموا
انفسهم بعلامات والاشراط الاعلام وصاحب الشرط معناه العلامات يعرف بها الواحد شرطة والنسبة

اليها شرطى بضمين وقد تفتح الراء وقيل المراد بصاحب الشرطة كبيرهم وقال الازهرى شرطة كل شئ
 خياره ومنه الشرطة لانهم نخبة الجند وقيل سمو بذلك لانهم اعدوا انفسهم لذلك يقال اشرط فلان نفسه لامر
 كذا اذا اعد لها قاله ابو عبيدة وقيل مأخوذ من الشرط وهو الحبل المبرم لما فهم من الشدة وفي الحديث تشبيه ما
 مضى بما حدث بعده لان صاحب الشرطة لم يكن موجودا في العهد النبوى عند احد من العمال وانما حدث
 في دولة بنى امية فاراد انس بن مالك تقريب حال قيس بن سعد عند السامعين فشبهه بما يعمدونه
 ص حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن قرة حدثني جريد بن هلال حدثنا ابو بردة عن ابى
 موسى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعثه واتبعه بمعاذ ش مطابقة للترجمة
 من حيث ان هذا الحديث قطعة من الحديث الذى اخرجه مطولا في كتاب استنابة المرتدين
 بهذا الاسناد بعينه عن مسدد عن يحيى القطان عن قرة بن خالد السدوسى عن جريد بن هلال
 عن ابى بردة بضم الباء الموحدة عامراو حارث عن ابى موسى الاشعري عبد الله بن قيس
 وفيه قتل معاذ المرتدون ان يرفع امره الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وبه احتج
 من رأى ان الحاكم والوالى اقامة الحدود دون الامام الذى فوقه قوله بعثه اى ارسله الى ابن
 قاضيا ثم اتبعه بمعاذ بن جبل رضى الله تعالى عنه ص حدثني عبد الله بن الصباح حدثنا
 محبوب بن الحسن حدثنا خالد عن جريد بن هلال عن ابى بردة عن ابى موسى ان رجلا سأل
 تهود فانه معاذ بن جبل وهو عند ابى موسى فقال مال هذا قال اسلم ثم تهود قال لا اجلس حتى
 اقله قضاء الله ورسوله صلى الله تعالى عليه وسلم ش مطابقة للترجمة مثل ما ذكرناه
 في الحديث السابق على انه ايضا اخرجه من طريق آخر عن عبد الله بن الصباح بتشديد الباء
 الموحدة العطاردي البصرى عن محبوب ضد الميقوض ابن الحسن القرشى البصرى ويقال اسمه
 محمد ومحبوب لقب له وهو به اشهر وهو مختلف في الاحتجاج به وليس له في البخارى سوى هذا
 الموضع وهو في حكم المتابعة لانه قد تقدم في استنابة المرتدين من وجه آخر عن جريد بن هلال
 وخالد الذى روى عنه محبوب هو الخذاء ص باب هل يقضى الحاكم او يفتى وهو
 غضبان ش اى هذا باب في بيان هل يقضى الحاكم هكذا رواية الكشميهنى وفي رواية غيره هل
 يقضى القاضى وجواب الاستفهام محذوف يوضحه حديث الباب ص حدثنا آدم
 حدثنا شعبة حدثنا عبد الملك بن عمير سمعت عبد الرحمن بن ابى بكرة قال كتب ابو بكرة الى ابنه
 وكان بسجستان بان لا تقضى بين اثنين وانت غضبان فاقى سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 يقول لا يقضين حكم بين اثنين وهو غضبان ش مطابقة للترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكروا غير
 مرة وابو بكرة اسمه نفيص بن الحارث الثقفي والحديث اخرجه مسلم في الاحكام ايضا عن قتيبة
 وغيره واخرجه ابن ماجة في الاحكام عن هشام بن عمار وغيره قوله كتب ابو بكرة الى ابنه
 وفي رواية الترمذى عن عبد الرحمن بن ابى بكرة قال كتب ابى الى عبيد الله بن ابى بكرة وهذا
 يفسر رواية البخارى المبهمة وكذا وقع في اطراف المزى الى ابنه عبيد الله ووقع في رواية مسلم
 عن عبد الرحمن قال كتب ابى وكتبت الى عبيد الله بن ابى بكرة قيل معناه كتب ابو بكرة بنفسه
 مرة وامر ولده عبد الرحمن ان يكتب لاختيه فكتب له مرة اخرى انتهى وقال بعضهم
 ولا يتعين ذلك بل الذى يظهر ان قوله كتب ابى اى امر بالكتابة قوله وكتبت اى باشرت

الكتابة التي امر بها والاصل عدم التعدد انتهى قلت الاصل عدم التعدد والاصل عدم
ارتكاب المجاز والعدول عن ظاهر الكلام لالالة وما المانع من التعدد قوله وكان بسجستان
وفي رواية مسلم وهو قاضي بسجستان وهي جلة حالية وهي في الاصل اسم اقليم من الاقاليم
العرفية وهو اقليم عظيم واسم قصبته زربنج بفتح الزاي والراء وسكون النون وبالجم هو
مدينة كبيرة من سجستان وقال ابن حوئل وقد يطلق على زربنج نفسها سجستان قلت اسم
سجستان انسى هذا اليوم واطلق اسم اقليم على المدينة وهي بين خراسان ومكران والسند
وبين كرمان بينها وبين كرمان مائة فرسخ منها اربعون فرسخا مفارقة ليس فيها ماء والنسبة اليها
سجستاني وسجزي بزاي بدل السين الثانية والثناء وهو على غير قياس قوله غضبان الغضب
غليان دم القلب لطلب الانتقام وروى الترمذي من حديث ابي سعيد مرفوعا الا وان الغضب
جرة في قلب ابن آدم اما ترون الى حجرة عينية وانتفاخ او داجه قوله حكم بفتحين هو
الحاكم وقال المهلب سبب هذا النهي ان الحكم حالة الغضب قد يتجاوز الى غير الحق
فنع وبذلك قال فقهاء الامصار وقال الغزالي فهم من هذا الحديث انه لا يقضى حاقنا او جائعا
او متألما بمرض وقال الرافعي وكذلك لا يقضى بكل حال يسوء خلقه فيها ويتغير عقله فيها
يجوع وشبع مفرط ومرض مؤلم وخوف مزعج وحزن وفرح شديد وكفيلة نعاس
وملال وكذا لو حضره طعام ونفسه تنوق اليه قال والمقصود ان يتمكن من استيفاء الفكر
والنظر فان قلت هل هذا النهي نهى تحريم او كراهة قلت نهى تحريم عند اهل الظاهر
وجله العلماء على الكراهة حتى لو حكم في حال غضبه بالحق نفذ حكمه وهو مذاهب
الجمهور فان قلت قد صح عنه صلى الله تعالى عليه وسلم انه حكم في حالة غضبه كحكمه للزبير في شراج
الحره حين قال له الانصاري ان كان ابن عتك فتلون وجهه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال اسق
يازبير الحديث وفي الصحيح ايضا في قصة عبدالله بن عمر حين طلق امرأته وهي حائض فذكره عمر
رضي الله تعالى عنه لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فتغيظ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
قلت اجابوا عنه باجوبة احسنها انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان معصوما فلا يتطرق اليه احتمال
ما يخشى من غيره في الحكم وغيره **ص** حدثنا محمد بن مقاتل اخبرنا عبدالله اخبرنا اسمعيل
ابن ابي خالد عن قيس بن ابي حازم عن ابي مسعود الانصاري قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله اني والله لا تأخر عن صلاة الغداة من اجل فلان مما يطيل بنا فيها قال
فا رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قط اشد غضبا في موعظة منه يومئذ ثم قال يا ايها الناس
ان منكم منفرين فايكم ماصلي بالناس فليوجز فان فيهم الكبير والضعيف وذا الحاجة **ش**
مطابقته للترجمة ظاهرة وعبدالله الذي روى عنه شيخ البخاري عبدالله بن المبارك وابو مسعود عقبه
ابن عمرو والحديث مضى في كتاب العلم في باب الغضب في الموعظة عن محمد بن كثير ومضى ايضا
في كتاب الصلاة في باب تخفيف الامام في القيام عن احمد بن يونس ومضى الكلام فيه قوله فليوجز
اي فليختصر ويروى فليتجاوز **ص** حدثنا محمد بن ابي يعقوب الكرماني حدثنا حسان بن
ابراهيم حدثنا يونس قال سمعت اخبرني سالم ان عبدالله بن عمر اخبره انه طلق امرأته وهي حائض
فذكر عمر للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم فتغيظ فيه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم قال ليراجعها

ثم يسألها حتى تظهر تم تحيض فتظهر ذن بالله ان يطلعهها فليطلعهها ثم يسألها مطابقتها للترجمة
 شاعرة واسم ابني يعقوب اسحق الكرمانى نسبته الى كرمان ذل الكرمانى المشهور عند الحديثين
 قبح الكاف لكن اهلها يقولون بالكسر واهل مكة اعرف بشعابها وهو بلد اهل السنة والجماعة
 ولا يكاد يوجد فيها شئ من العقائد الفاسدة وهى مولدى واول ارض مس جلدى تراها
 ويونس هو ابن يزيد الايلي ومحمد هو الزهرى قوله فتغيب فيه وفي رواية الكشميهنى فتغيب عليه
 والضمير في فيه يرجع الى النعل المذكور وهو الطلاق الموصوف وفي عليه الفاعل وهو ابن عمر والحديث
 مضى في الطلاق في مواضع في اوائل ص ١٠٠ باب ١٠ من رأى للقاضى ان يحكم بعلمه
 في امر الناس اذا لم يخف الظنون والتهمه كما قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لهند خذى
 ما يكتفيك وولدك بالمعروف وذلك اذا كان امر مشهور ش ١٠٠ اى هذا باب في بيان من
 رأى من الفقهاء ان للقاضى و يروى للحاكم ان يحكم بعلمه في امر الناس و اشار بهذا الى قول الامام ابى
 حنيفة رضى الله تعالى عنه فان مذهبه ان للقاضى ان يحكم بعلمه في حقوق الناس وقيد به لانه ليس
 له ان يقضى بعلمه في حقوق الله كالحود قوله اذا لم يخف اى القاضى الظنون والتهمه بفتح الهاء
 و شرط شرطين في جواز ذلك احدهما عدم التهمه والاخر وجود شهرة القضية اشار اليه
 بقوله اذا كان امر مشهور قوله كما قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره ذكره في معرض
 الاحتجاج لمن رأى ان للقاضى ان يحكم بعلمه فان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قضى لهند بنفقتها
 ونفقة ولدها على ابى سفيان لعلمه بوجوب ذلك وهند هى بنت عتبة بن ربيعة بن عبد شمس بن عبد
 مناف ام معاوية زوجة ابى سفيان بن حرب اسلمت عام الفتح بعد اسلام زوجها وهذا وصلة
 البخارى في النفقات ثم هذه المسألة فيها اقوال للعلماء فقال الشافعى يجوز للقاضى ذلك في حقوق الناس
 سواء علم ذلك قبل القضاء او بعده وبه قال ابو ثور وقال ابو حنيفة ما علمه قبل القضاء من حقوق
 الناس لا يحكم فيه بعلمه ويحكم فيما اذا علمه بعد القضاء وقال ابو يوسف ومحمد يحكم فيما علم قبل
 القضاء وقال شريح والشعبي ومالك في المشهور عند واحد واسحق وابوعبيد لا يقضى بعلمه اصلا
 وقال الاوزاعي ما اقربه الخصمان عنده اخذهما به وانفذه عليهما الا الحد وقال عبد الملك يحكم
 بعلمه فيما كان في مجلس حكمه وقال الكرابسى الذى عندى ان شرط جواز الحكم بالعلم ان يكون
 الحاكم مشهورا بالصلاح والعفاف والصدق ولم يعرف بكثير ذلة ولم يوجد عليه جرعة بحيث تكون
 اسباب التقي فيه موجودة واسباب التهم فيه مفقودة فهذا الذى يجوز له ان يحكم بعلمه مطلقا
 ص ١٠٠ حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهرى حدثني عروة ان مائشة رضى الله تعالى
 عنها قالت جاءت هند بنت عتبة بن ربيعة فقالت يا رسول الله والله ما كان على ظهرا الارض اهل
 خباء احب الى ان يذلوا من اهل خبائك وما اصبح اليوم على ظهرا الارض اهل خباء احب الى ان
 يعزوا من اهل خبائك ثم قالت ان اباسفيان رجل مسيك فهل على من حرج ان اطعم الذى له عيالنا
 قال لم اخرج عليك ان تطعمهم من معروف ش ١٠٠ مطابقة للترجمة تؤخذ من آخر الحديث فان
 فيه قضاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعلمه كما ذكرناه عن قريب وابو اليمان الحكم بن نافع وقد مضت
 في كتاب النفقات قضية هند حيث قال البخارى باب اذا لم يتفق الرجل للمرأة ان تأخذ
 الى آخره واخرجه عن محمد بن المثني عن يحيى عن هشام عن ابيه الى آخره وهنا من طريق

الزهرى عن حروة عن عائشة و فيه زيادة على ذلك قوله خباثك بالمسدهى الخيمة قيل ارادت بقواها اهل خباثك نفسه صلى الله تعالى عليه وسلم وكنت عنه باهل الخباء اجلالا له ويحتمل انها ارادت به اهل بيته او صحبته وقيل الدار يسمى خباء والقبيل يسمى خباء وهذا من الاستعارة والمجاز قوله ان يذلو كلمة ان مصدرية اى ذلتهم وكذلك الكلام فى ان يعزوا قوله مسيك بكسر الميم وتشديد السين المهملة صيغة مبالغة فى مسك اليد يعنى بئجيل جدا ويجوز فتح الميم وكسر السين المخففة قوله من حرج اى من اثم قوله ان طم اى بان اطعم وعيالنا منصوب لانه مفعول اطعم قوله لا حرج عليك اى لا اثم عليك ولا منع من ان تطعمهم من معروف يعنى لا يكون فيه اسراف ونحوه فان قلت كيف يصح الاستدلال بهذا الحديث على جواز حكم القاضى بعلمه لانه خرج مخرج الفتيا قلت الاغلب من احوال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الحكم والالزام **ص** **باب** * الشهادة على الخط المختوم وما يجوز من ذلك وما يضييق عليهم وكتاب الحاكم الى عماله والقاضى الى القاضى **ش** اى هذا باب فى بيان حكم الشهادة على الخط المختوم بالخاء المعجمة والتاء المشاة من فوق هكذا فى رواية الاكثرين وفى رواية الكشميى المحكوم بالخاء المهملة والكاف وليست هذه اللفظة بموجودة عند ابن بطال ومعناه هل تصح الشهادة على خط بانه خط فلان وقيد بالختوم لانه اقرب الى عدم التزوير على الخط قوله وما يجوز من ذلك اى من الشهادة على الخط قوله وما يضييق اى مالا يجوز من ذلك وحاصل المعنى ان القول بجواز الشهادة على الخط ليس على العموم نفيا وأبنا لانه لو منع مطلقا تضيع الحقوق ولا يعمل به مطلقا لانه لا يؤمن فيه التزوير فحينئذ يجوز ذلك بشروط قوله وكتاب الحاكم الى عماله عطف على قوله باب الشهادة اى وفى بيان جواز كتاب الحاكم الى عماله بضم العين وتشديد الميم جمع عامل قوله وكتاب القاضى الى القاضى اى وفى بيان جواز كتاب القاضى الى القاضى وهذه الترجمة مشتملة على ثلاثة احكام كما رأيتها ويحى الآن بيان حكم كل منها مع بيان الخلاف فيها **ص** وقال بعض الناس كتاب الحاكم جائز الا فى الحدود ثم قال ان كان القتل خطأ فهو جائز لان هذا مال بزعمه وانما صار مالا بعد ان ثبت القتل فالخطأ والحمد واحد **ش** اراد بعض الناس الحنفية وليس غرضه من ذكر هذا ونحوه مما مضى الا التشنيع على الحنفية لامر جرى بينه وبينهم حاصل غرض البخارى من هذا الكلام اثبات المناقضة فيما قاله الحنفية فانهم قالوا كتاب القاضى الى القاضى جائز الا فى الحدود ثم قالوا ان كان القتل خطأ يجوز فيه كتاب القاضى الى القاضى لان قتل الخطأ فى نفس الامر مال لعدم القصاص فيلحق بسائر الاموال فى هذا الحكم وقوله وانما صار مالا الى آخره بيان وجه المناقضة فى كلام الحنفية حاصله انما يصير قتل الخطأ مالا بعد ثبوته عند الحاكم والخطأ والحمد واحد يعنى فى اول الامر حكمهما واحد لا تفاوت فى كونهما حدا والجواب عن هذا ان يقال لانسلم ان الخطأ والحمد واحد وكيف يكونا واحدا ومقتضى العمد القصاص ومقتضى الخطأ عدم القصاص ووجوب المال اثلا يكون دم المقتول خطأ هدرًا وسواء كان هذا قبل الثبوت او بعده **ص** وقد كتب عمر الى عامله فى الحدود **ش** اى كتب عمر بن الخطاب الى عامله فى الحدود وغرضه من ايراد هذا الرد على

المطية ايضا في عدم رؤيتهم جواز كتاب القاضي الى القاضي في الحدود ولا يرد على ما ذكره
وذكر هذا الاثر عن عمر للرّد عليهم فيما قالوه قوله في الحدود رواية الاكثرين وفي رواية
ابي ذر عن المستمل والكشميني في الجارود بالجيم وباراء المضمومة وفي آخره الدال المهملة وهو
الجارود بن العلي يكنى ابغياث كان سيدا في عبد القيس رئيسا قال ابن اسحق قدم على رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم في سنة عشر في وفد عبد القيس وكان نصرانيا فأسلم وحسن اسلامه وبقا
ان اسمه بشرب عمرو واما قبل له الجارود لانه اغار في الجاهلية على بكر بن وائل ومن معد فاصابهم
وجردهم وسكن البصرة الى ان مات وقبل بارض فارس وقبل قتل بارض نها وندمع النعمان بن مقرن
في سنة احدى وعشرين وله قصة مع قدامة بن مظعون عامل عمر رضى الله تعالى عنه على
البحرين اخرجهما عبدالرزاق من طريق عبدالله بن عامر بن ربيعة قال استعمل عمر قدامة بن
مظعون فقدم الجارود سيد عبد القيس على عمر فقال ان قدامة شرب فسكر فكتب عمر الى
قدامة في ذلك فذكر القصة بطولها في قدوم قدامة وشهادة الجارود وابى هريرة عليه وجلده
الحل والجواب عنه ان كتاب عمر رضى الله تعالى عنه الى عامله لم يكن في اقامة الحد واما
كان لاجل كشف الحال الا يرى ان عمر هو الذي اقام الحد فيه بشهادة الجارود وابى
هريرة **ص** وكتب عمر بن عبد العزيز رضى الله تعالى عنه في سن كسرت ش **ص**
اي كتب الى عامله زريق بن حكيم في شأن سن كسرت وكان كتب اليه كتابا اجاز فيه
شهادة رجل على سن كسرت وهذا وصله ابو بكر الخلال في كتاب القصص والديات
من طريق عبدالله بن المبارك عن حكيم بن زريق عن ابيه فذكر ما ذكرناه **ص**
وقال ابراهيم كتاب القاضي الى القاضي جائز اذا عرف الكتاب والخاتم ش **ص**
ابراهيم هو النخعي ووصله ابن ابي شيبة عن عيسى بن يونس عن عبيدة عنه
ص وكان الشعبي يحيز الكتاب المحتوم بما فيه من القاضي ش **ص** الشعبي
هو عامر بن سراحيل التابعي الكبير ووصله ابن ابي شيبة من طريق عيسى بن ابي عزة قال
كان عامر يعني الشعبي يحيز الكتاب المحتوم بحيثه من القاضي **ص** ويروى عن ابن عمر نحوه
ش **ص** اي يروى عن عبدالله بن عمرو نحوه ما روى عن الشعبي ولم يصح هذا فلذلك ذكره
بصبغة التمريض **ص** وقال معاوية بن عبد الكريم الثقفي شهدت عبد الملك بن يعلى قاضي
البصرة وياس بن معاوية والحسن وثمامة بن عبدالله بن انس وبلال بن ابي بردة وعبدالله بن ابي
بريدة الاسلمي وعامر بن عبيدة وعباد بن منصور يحيزون كتب القضاة بغير محضر من الشهود فان
قال الذي جئ عليه بالكتاب انه زور قيل له اذهب فالتمس المخرج من ذلك ش **ص** معاوية
ابن عبد الكريم الثقفي المعروف بالضال بالضاد المعجمة واللام المشددة سمي بذلك لانه ضل في طريق
مكة وثقه احمد وابو داود والنسائي ومات سنة ثمانين ومائة ووصل اثره وكعب في مصنفه عنه
قول له شهدت ابي حضرت عبد الملك بن يعلى بوزن يرضى التابعي الثقة ولاء يزيد بن هبيرة
قضاء البصرة لما زل امارتها من قبل يزيد بن عبد الملك بن مروان ومات على القضاء بعد المسائة
بستين او ثلاث ويقال بل عاش الى خلافة هشام بن عبد الملك فعزله قوله وياس بكسر الهمزة
وتخفيف الياء آخر الحروف وبالسین المهملة ابن معاوية المزني المعروف بالذكاء وكان قدولى قضاء

البصرة في خلافة عمر بن عبدالعزيز رضى الله تعالى عنه ولاه عدى بن ارساة عامل عمر عليها بعد امتناع منه مات سنة ثنتين ومائة وهو ثقة عند الجميع قوله والحسن هو البصرى الامام المشهور وكان ولي قضاء البصرة مدة لطيفة ولاه عدى بن ارساة عاملها وابوه يسار رأى مائة وعشرين من اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مات في شهر رجب سنة عشر ومائة وهو ابن تسع وثمانين سنة قوله وثمالة بضم الثاء المثناة وتخفيف الميمين ابن عبد الله بن انس بن مالك وكان تابعيا ثقة ولي قضاء البصرة في اوائل خلافة ابن هشام بن عبد الملك ولاه خالد القسرى سنة ست ومائة وعزله سنة عشرو ولي بلال بن ابي بردة ومات ثمالة بعد ذلك روى عن جده انس بن مالك والبراء بن عازب قوله وبلال بن ابي بردة بضم الباء الموحدة اسمه عامر او حارث بن ابي موسى الاشعري وكان صديق خالد بن عبد الله القسرى فولاه قضاء البصرة لما ولي امرتها من قبل هشام بن عبد الملك وضم اليه الشرطة وكان اميرا وقاضيا الى ان قتله يوسف بن عمر الثقفي لما ولي الامر بعد خالد ولم يكن محمودا في احكامه قوله وعبد الله بن بريدة بضم الباء الموحدة وفتح الراء الاسلمى التابعي المشهور وكان ولي قضاء مرو بعد اخيه سليمان سنة خمس ومائة الى ان مات وهو على قضائهما سنة خمس عشرة ومائة وذلك في ولاية اسد بن عبد الله القسرى على خراسان وهو اخو خالد القسرى وحديث عبد الله بن بريدة الحصب هذا في الكتب السنة قوله وامر بن عبيدة بضم العين وفتح الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وقيل عبدة بفتح العين وقيل عبدة بفتح العين وسكون الباء وهو تابعي قديم ثقة وحديثه عند النسائي وعامر كان ولي القضاء بالكوفة مرة قوله وعباد بفتح العين المهملة وتشديد الباء الموحدة ابن منصور النابج بالنون والجم ابو سلمة البصرى قال ابو داود ولي قضاء البصرة خمس مرات وكان يرعى بالقدر فلذلك ضعفوه وحديثه في السنن الاربعة وعلق له البخارى شيئا مات سنة اثنتين وخسين ومائة قوله يجيرون جملة حالية قوله فالتمس الخرج بفتح الميم وسكون الخاء المعجمة اى اطلب الخروج من عهدة ذلك اما بالقدرح في البيعة بما يقبل فتبطل الشهادة واما بما يدل على البراءة من المشهود به **ص** واول من سأل على كتاب القاضى البيعة ابن ابي ليلى وسوار بن عبد الله **ش** ابن ابي ليلى هو محمد بن عبد الرحمن بن ابي ليلى واسم ابي ليلى يسار قاضى الكوفة واول ما وليها في زمن يوسف بن عمر الثقفي في خلافة الوليد بن يزيد ومات سنة اربعين ومائة وهو صدوق اتفقوا على ضعف حديثه من قبل سوء حفظه وحديثه في السنن الاربعة وسوار بفتح السين المهملة وتشديد الواو ابن عبد الله العنبرى نسبة الى بنى العنبر من بنى تميم قال ابن حبان في الثقات كان فقيها ولاه المنصور قضاء البصرة سنة ثمان وثلاثين ومائة فبقى على قضائها الى ان مات في ذي القعدة سنة ست وخسين ومائة **ح** وقال لنا ابو نعيم حدثنا عبيد الله بن محرز جمث بكتساب من موسى بن انس قاضى البصرة واقت عنده البيعة ان لى عند فلان كذا وكذا وهو بالكوفة وجئت به القاسم بن عبيد الرحمن فاجازه **ش** ابو نعيم الفضل بن دكين احد مشايخ البخارى نقله عنه مذاكرة وعبيد الله بن محرز بضم الميم وسكون الخاء المهملة وكسر الراء وفي آخره زاي هو كوفي وماله في البخارى سوى هذا الاثر وموسى بن انس ابن مالك قاضى البصرة التابعي المشهور ثقة وحديثه في الكتب الستة وكان ولي القضاء بالبصرة في ولاية حكم بن ايوب الثقفي والقاسم بن عبد الرحمن ابن عبد الله بن مسعود وكان على قضاء البصرة زمن عمر بن عبدالعزيز رضى الله تعالى عنه وكان لا يأخذ سلى

القضاء اجراء وكان ثقة صالحا من التابعين لفي جابر بن سمرة قيل انه مات سنة ست عشرة ومائة
 قوله فاجاز به الجيم اي امضاه وعمل وفي معنى الحناية يشترط في قول ائمة الفئوى ان يشهد بكتاب
 القاضى الى القاضى شاهدان عدلان ولا يكتفى بمرفد خط القاضى وختمه وحكى عن الحسن
 وسوار والحسن العنبرى انهم قالوا اذا كان يعرف خطه وختمه قبله وهو قول ابى ثور ايضا
 وفي التوضيح واختلفوا اذا شهد القاضى شاهدين على كتابه ولم يقرأ عليهما ولا عرفهما بما فيه
 فقال مالك يجوز ذلك ويلزم القاضى المكتوب اليه قبوله بقول الشاهدين هذا كتابه دفعه
 السنا مخروما وقال ابو حنيفة والشافعى وابو ثور اذا لم يقرأ عليهما القاضى ولم يحرره لم يعمل القاضى
 المكتوب اليه بما فيه وروى عن مالك مثله واختلفوا اذا انكسر ختم الكتاب فقال ابو حنيفة
 وزفر لا يقبله الحاكم وقال ابو يوسف يقبله ويحكم به اذا شهدت به البيعة وبه قال الشافعى
 ص وكره الحسن وابو قلابه ان يشهد على وصية حتى يعلم ما فيها لانه لا يدري لعل فيها
 جورا ش الحسن هو البصرى وابو قلابه بكسر القاف وتخفيف اللام هو عبدالله بن
 زيد الجرمي بفتح الجيم وسكون الراء قوله ان يشهد بفتح الياء وفاعله محذوف تقديره ان يشهد
 احد على وصية الى آخره قوله جورا بفتح الجيم وهو في الاصل الظلم والمراد به هنا غير الحق
 وقال الداودى هذا هو الصواب الذى لا شك فيه انه لا يشهد على وصية حتى يعلم ما فيها ونعقبه
 ابن التين فقال لا ادري لم صوبه وهى ان كان فيها جور بوجب الحكم ان لا يمضى لايمض وان كان
 بوجب الحكم امضاه يمض ومذهب مالك جواز الشهادة على الوصية وان لم يعلم الشاهد
 ما فيها ص وقد كتب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى اهل خيبر اما ان تدوا صاحبكم
 واما ان تؤذنوا بحرب ش هذا قطعة من حديث سهل بن ابى حمزة في قصة حويصة ومحبيصة
 وقتل عبدالله بن سهل بخير وسيأتى هذا بعد عدة ابواب في باب كتاب الحاكم الى عماله قوله اما
 ان تدوا اي اما ان تعطوا الدية وهو من ودى يدى اذا اعطى الدية واصل تدوا تؤدبوا فمحذوف
 الواو التى هى فاء الفعل في المفرد وقوعها بين الياء والكسرة ثم حذفت في التثنية والجمع تبعاً للمفرد
 ثم نقلت ضمة الياء الى الدال فالتقى ساكنان وهما الياء والواو فمحذفت الياء ولم يحذف الواو لانه
 علامة الجمع فصارتوا على وزن تعوا ص وقال الزهرى في شهادة على المرأة من وراء
 الست ان عرفها فاشهدوا الا فلا تشهد ش اي قال محمد بن مسلم بن شهاب الزهرى في حكم الشهادة على
 المرأة ان عرفها الشاهد يشهد لها وعليها وان لم يعرفها فلا يشهد قوله في شهادة ويروى في الشهادة بالالف
 واللام قوله من وراء الست اما بالنقب واما بغير ذلك وحاصله انه اذا عرفها بأى طريق كان يجوز
 الشهادة عليها ولا يشترط ان يراها حال الاشهاد واثرا الزهرى هذا وصله ابن ابى شيبة من طريق جعفر بن
 يرقان عنه ومذهب مالك جواز شهادة الاعمى في الاقرار وفي كل ما طريقه الصوت سواء عنده تحملها
 اعمى او بصيرا ثم عمى وقال ابو حنيفة والشافعى لا تقبل اذا تحملها اعمى ودليل مالك ان الصحابة والتابعين
 رويوا عن امهات المؤمنين من وراء حجاب وميزوا اشخاصهن بالصوت وكذا آذان ابن ام مكتوم
 ولم يفرقوا بين ندائه ونداء بلال الا بالصوت ولان الاقدام على الفروج اعلى من الشهادة بالحقوق والاعمى
 له وطء زوجته وهو لا يعرفها الا بالصوت وهذا لم يمنع منه احد ص حدثنا محمد بن
 بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة قال سمعت قتادة عن انس بن مالك قال لما اراد النبي صلى الله تعالى

عليه وسلم ان يكتب الى الروم قالوا انهم لا يقرؤن كتابا الا محتوما فاتخذ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خاتمان فضة كائى افطر الى ويصده ونقشه محمد رسول الله ش مطابقتها للترجمة من حيث انها مشتملة على احكام منها الشهادة على الخط المختوم وهذا الحديث فيه الخط والخطم وقال الطحاوى حديث انس رضى الله تعالى عنه يستفاد منه ان الكتاب اذا لم يكن محتوما فالخجة بما فيه قائمة لكونه صلى الله تعالى عليه وسلم اراد ان يكتب اليهم قالوا انهم لا يقرؤن كتابا الا محتوما فلذلك اتخذ خاتما من فضة والحديث تقدم بسانه فى شرح حديث ابى سفيان مطولا فى بدء الوحى واخرجهنا عن محمد بن بشار الذى يقال له بن دار عن غندر بضم الغين المعجمة وسكون النون وهو لقب محمد بن جعفر قوله ويصه بفتح الواو وكسر الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وبالصاد المهملة اى بريقه ولعانه **ح** ص باب متى يستوجب الرجل القضاء ش **ح** اى هذا باب يذكر فيه متى يستوجب الرجل اى متى يستحق ان يكون قاضيا وقال الكرماني اى متى يصير اهلا للقضاء او متى يجب عليه القضاء **ح** ص وقال الحسن اخذ الله على الحكم ان لا يبعوا الهوى ولا يخشوا الناس ولا يشتروا بآياته ثمنا قليلا ثم قرأ (يا داود انا جعلناك خليفة فى الارض فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله ان الذين يضلون عن سبيل الله لهم عذاب شديد بما نسوا يوم الحساب) وقرأ (انا انزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكم بها النبيون الذين اسلموا للذين هادوا والرابيون والاحبار بما استحفظوا) استودعوا (من كتاب الله وكانوا عليه شهداء فلا تخشوا الناس واخشوني ولا تشتروا بآياتي ثمنا قليلا ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الكافرون) وقرأ (وداود وسليمان اذ يحكما فى الحارث اذ نفشت فيه غم القوم وكنا لحكمهم شاهدين ففهمنا سليمان وكلا آتينا حكما وعلما) فحمد سليمان ولم يلم داود واو لا ما ذكر الله من امر هذين لرأيت ان القضاة هل كوا فانه اثنى على هذا بعلمه وعذر هذا باجتهاده ش **ح** اى قال الحسن البصرى رحمه الله اخذ الله اى ازم الله على الحكم بضم الحاء جمع حاكم ان لا يبعوا الهوى اى هوى النفس وهو ما تحبه وتشتهيه من هوى يهوى من باب علم يعلم هوى والنهى عن اتباع الهوى امر بالحكم بالحق قوله ولا يخشوا الناس نهى عن خشيتهم وفى النهى عن خشيتهم امر بخشية الله ومن لازم خشية الله الحكم بالحق قوله ولا يشتروا بآياته اى بايات الله ثمنا قليلا وهكذا فى بعض النسخ وفى بعضها ولا تشتروا بايات وفى النهى عن بيع آياته الامر باتباع ما دلت عليه وانما وصف الثمن بالقلة اشارة الى انه وصف لازمه بالنسبة للعوض فانه اعلى من جميع ما حوته الدنيا قوله ثم قرأ اى ثم قرأ الحسن البصرى قوله تعالى (يا داود انا جعلناك خليفة) اى صيرناك خلفا بمن كان قبلك فى الارض اى على الملك من الارض كن يستخلفه بعض السلاطين على بعض البلاد ويملكه عليها قوله فاحكم بين الناس بالحق اى بالعدل الذى هو حكم الله قوله ولا تتبع الهوى اى لا تمل مع ما تشتهى اذا خالف امر الله تعالى قوله فيضلك منصوب على الجواب وقبل مجزوم عطفا على النهى وفتح اللام لالتقاء الساكنين قوله ان الذين يضلون عن سبيل الله اى عن دلائله التى نصبها فى القول او عن شرائعه التى شرعها واوحى بها قوله بما نسوا اى بنسيانهم يوم الحساب ويوم الحساب متعلق بنسوا او بقوله لنهم اى لهم عذاب شديد يوم القيامة بسبب نسيانهم وهو ضلالهم عن سبيل الله قوله وقرأ اى الحسن البصرى قوله فيها هدى اى بيان ونور القيا الكاشف

لشبهات وذات ان اليهود استنوا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في امر الزانيين فانزل الله هذه قوله
 بحكم بها النبيون الذين استنوا وصفهم بالاسلام لاحل ان غيرهم من الذين لم يكونوا مسلمين وهو
 قوله النبي الامي الآية لان غيره لم يؤمن بالله وقيل اراد الذين انتقادوا لحكم الله لا بالاسلام الذي
 هو ضد الكفر وقيل اسلموا انفسهم لله وقيل بما في التوراة قوله لذين حادوا اي تابوا من الكفر
 فله ابن عباس وقال الحسن هم اليهود ويجوز ان يكون فيها تقديم وتأخير اي لذين حادوا يحكم
 بها النبيون قوله الربانيون العلماء الحكماء وهو جمع ربني واصله رب العلم والالف والنون
 فيه للمبالغة وقيل مجاهدتهم فرق الاحبار والاحبار العلماء لانهم يحبرون الشيء وهو في صدورهم
 محبر قوله بما استخفظوا استودعوا من كتاب الله هذا تفسير ابن عبيدة وقد ثبت هذا المصطفى
 يقال استخفظته كذا استودعته اياءه قوله وكانوا عليه اي على الكتاب او على ما في التوراة قوله
 فلا تخشوا الناس اي في اظهار صفة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واخشوني في كتمان صفة
 والخطاب لعلماء اليهود وقيل ليهود المدينة بان لا يخشوا يهود خبير وقيل لنبي الحكم عن خشيتهم
 غير الله تعالى في حكومتهم قوله ولا تشعروا باياتي ثمنا قليلا اي ولا تستبدلوا باحكامي وفرغني
 وقيل بصفة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله ومن لم يحكم الى آخره هذه والايتان بعدها
 نزلت في الكفار ومن غير حكم الله من اليهود وليس في اهل الاسلام منها شيء لان المسلم وان ارتكب
 كبيرة لا يقال له كافر قوله وقرأ اي الحسن البصري وداود وسليمان اذ يحكمان يعني يحكمان
 في الحرب وخرج عبدالرزاق بسند صحيح عن مسروق قال كان حرثهم عينا نقشت في الغنم اي
 رعت ليلا يقال نقشت الدابة تنفش نقوشا اذا رعت ليلا بلاراع وحملت اذا رعت نهارا بليل
 فقهاكم اصحاب الحرب مع اصحاب الغنم عند داود عليه السلام فتقضى بالغنم لاصحاب الحرب غروا
 بسليمان فاجبروه الخبر فقال سليمان لا ولكن اتقضى بينهم ان يأخذوا الغنم فيكون لهم لبنها وصوفها
 وسمنها ومنفعتها ويقوم هؤلاء على حرثهم حتى اذا عاد كما كان ردوا عليهم غنمهم فدخل اصحاب
 الغنم على داود فاجبروه فارسل الى سليمان فعزم عليه بحق النبوة والملك والولد كيف رأيت فيما
 قضيت فقل عدل الملك واحسن وغيره كان ارفق بهما جميعا قال ما هو فاجبره بما حكم به فقال داود
 عليه السلام نعم ما قضيت قوله تقبمناها يعني القضيبة قوله وكلا اي كل واحد من داود
 وسليمان آيتنا اي اعطينا حكما وعلا وقل الداودي اتني الله عليهما بذلك فحمد سليمان
 ولم يزد داود من الثوم وفي بعض النسخ ولم يزد من الذم قيل فقول الحسن البصري ولم يزد
 داود بان فيه نقص لحق داود عليه السلام وذلك ان الله تعالى قال و(كلا آيتنا حكما وعلا)
 فجعله ما في الحكم والعلم ومير سليمان بالثمن وهو علم خاص زاد على العام بقصل الخصومة قل
 والاصح في الواقعة ان داود اصاب الحكم وسليمان ارشد الى الصلح وقيل الاختلاف بين
 الحكمين في الاولوية لافي الحمد والخطأ ومعنى قول الحسن فحمد سليمان يعني لموافقتهم الطريق
 الارجح ولم يزد داود لا نصرا على الطريق الرجح وانما نزل بهذه القصة على ان النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم ان يجتهد في الاحكام ولا ينتظر نزول الوحي لان داود عليه السلام اجتهد في المسألة
 المذكورة قطعا لانه لو كان قضى فيها بالوحي ما خص الله سليمان بفهمها دونه وقد اختلف من
 اجاز للنبي ان يجتهد هل يجوز عليه الخطأ في اجتهداده فاستدل من اجاز ذلك بهذه القصة ورد عليه

بان الله تعالى اثنى على داود فيها بالحكم والعلم والخطأ ليس حكما ولا علما وانما هو ظن غير
 مصيب قوله ولو لا ما ذكر الله من امر هذين يعني داود وسليمان عليهم السلام قوله لرأيت جواب
 لو واللام فيه للتأكيد وهي مفتوحة وفي رواية الكشميهني لرؤيت على صيغة المجهول قوله ان
 القضاة اى قضاة هذا الزمان هلكوا لما تضمنه قوله عز وجل (ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم
 الكافرون) ودخل في جموعه العابد والمخطئ فاستدل بقوله ففهمناها سليمان الآية على ان الوعيد
 خاص بالعابد و اشار الى ذلك بقوله فان الله اثنى على هذا اى على سليمان بعلمه قوله وعذر بالذال
 المعجزة قوله هذا يعنى داود باجتهاده فلذلك لم يلبه **ص** وقال مزاحم بن زفر قال لنا
 عمر بن عبد العزيز رضى الله تعالى عنه خسر اذا اخطأ القاضى منهن خطبة كانت فيه وصمة ان يكون
 فهما حلما عقيفا صليبا عالما سؤلا عن العلم ش **ص** مزاحم بضم الميم وبالزاي وكسر الحاء
 المهملة ابن زفر بضم الزاي وقح الفاء وبراء الكوفي وهو ممن اخرج له مسلم وعمر بن عبد العزيز
 الخليفة المشهور العادل قوله خسر اى خسر خصال قوله اذا اخطأ اى تجاوز وفات منهن
 اى من الجنس المذكورة وقال الكرماني ويروى منهم اى من القضاة قوله خطبة بضم الخاء المعجمة
 وتشديد الطاء كذا في رواية ابى ذر عن غير الكشميهني وفي روايته عنه خصلة بفتح الخاء المعجمة
 وسكون الصاد المهملة وهما بمعنى قوله وصمة بفتح الواو وسكون الصاد المهملة اى عيب وعار
 قوله ان يكون تفسير لحال القاضى المذكور وهو جلة في محل الرفع على الخبرية تقديره وهى
 ان يكون قوله فهما بفتح الفاء وكسر الهاء قال بعضهم هو من صيغ المبالغة قلت هو من الصفات
 المشبهة ووقع في رواية المستملى فقيها قوله حلما يعنى على من يؤذيه ولا يبادر بالانتقام وقيل الحلم
 هو الطمأنينة يعنى متحملا لسماع كلام المتحاكين واسع الخلق غير ضجور ولا غضوب قوله عقيفا
 اى يكف عن الحرام فانه اذا كان عالما ولم يكن عقيفا كان ضرره اشد من ضرر الجاهل ويقال العفة النزاهة
 عن القبايح اى لا يأخذ الرشوة بصورة الهدية ولا يبذل الى ذى جاه ونحوه قوله صليبا على وزن
 فصيل من الصلابة اى قوياشديدا يقف عند الحق ولا يميل مع الهوى ويستخلص حق الحق من المبطل
 ولا يتهاون فيه ولا يحاميه قوله سؤلا على وزن فعول اى كثير السؤال عن العلم مذاكرا مع اهل
 العلم لانه ربما يظهر له من غيره ما هو اقوى مما عنده وهذا الاثر وصله سعيد بن منصور في السنن عن
 عبادة بن عباد ومحمد بن سعد في الطبقات عن عفان كلاهما قال حدثنا مزاحم بن زفر قال قدمنا على عمر
 ابن عبد العزيز في خلافته وقد امر اهل الكوفة فسألنا عن بلادنا وقاضينا وامره وقال خسر اذا
 اخطأ الى آخره فان قلت هذه ستة لاجسة قلت السادس من تمة الخامس لان كمال العلم لا يحصل
 الا بالسؤال **ص** **باب** رزق الحكام والعاملين عليها ش **ص** اى هذا باب
 فيه بيان رزق الحكام بضم الحاء وتشديد الكاف جمع حاكم والعاملين جمع عامل وهو الذى يتولى
 اسرا من اعمال المسلمين كالولاية وجباة الفيء وعمال الصدقات ونحوهم وفي بعض النسخ باب رزق
 الحاكم وفي بعضها باب رزق القاضى والرزق ما يرتبه الامام من بيت المال لمن يقوم بمصالح المسلمين
 قوله عليها قال بعضهم اى على الحكومات قلت الصواب ان يقال على الصدقات بقرينة ذكر
 الرزق والعاملين **ص** وكان شريح القاضى يأخذ على القضاء اجرا ش **ص**
 شريح هو ابن الحارث بن قيس النخعي الكوفي قاضى الكوفة ولاه عمر رضى الله تعالى عنه ثم قضى

حتى اعطاني مرة مالا فقلت اعطاه من هو افقر اليه مني فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخذه فتموله
وتصدق به فاجاءك من هذا المال وانت غير مشرف ولا سائل فتخذه ومالا فلا تتبعه نفسك شي
مطابقته للترجمة ظاهرة وابو اليمان الحكم بن نافع وشعيب بن ابى حنيفة والزهرى محمد بن مسلم
والسائب بن يزيد من الزيادة ابن اخت نمر بفتح النون وكسر الميم بعده هاراء هو الصحابي المشهور
واذكر من زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ست منين وحفظ عنه وهو من اواخر الصحابة
موتا وآخر من مات منهم بالمدينة وقال ابو عمر قيل انه توفي سنة ثمانين وقيل ست وثمانين وقيل سنة
احدى وتسعين وهو ابن اربع وتسعين وقيل ست وتسعين وحويطب تصغير الحاطب بالمهملين ابن
عبد العزى اسم الصنم المشهور العامري من الطلقاء كان من مسلمة الفتح وهو احد المؤلفة قلوبهم
ادرك الاسلام وهو ابن ستين سنة او نحوها واعطى من غنائم بدر مائة بعير وكان ممن دفن عثمان
ابن عفان رضى الله تعالى عنه وباع من معاوية دارا بالمدينة باربعين الف دينار مات بالمدينة في آخر
خلافة معاوية وهو ابن مائة وعشرين سنة وعبد الله بن السعدى هو عبد الله بن وقدان بن عبد
شمس بن عبدود وانما قيل له ابن السعدى لان ابيه كان مسترضعا في بني سعد مات بالمدينة سنة سبع
 وخسين وليس له في البخارى الا هذا الحديث الواحد وهذا الاسناد من الفرائب اجتمع فيه اربعة
من الصحابة رضى الله تعالى عنهم والحديث اخرجه مسلم في الزكاة عن ابى الظاهر بن المرح وغيره
واخرجه ابوداود فيه وفي الجراح عن ابى الوليد الطيالسى عن ليث به واخرجه النسائى في الزكاة
عن قتيبة به وغيره قوله المحدث بضم الهمزة وفتح الحاء وتشديد الدال قوله تلى من اعمال الناس
اى الولايات من امرة او قضاء او نحوهما ووقع في رواية بشربن سعيد عند مسلم استعملنى عمر رضى الله
تعالى عنه على الصدقة فمين الولاية قوله فاذا اعطيت على صيغة المجهول قوله العمالة بالضم اجرة
العامل وبالفتح نفس العمل قوله ماتريد الى ذلك يعنى ما غاية قصدك بهذا الرد قوله افراسا جمع فرس
قوله واعبد اجمع عبد كذا في رواية الاكثرين وفي رواية الكشميهنى اعتدا بضم التاء المثناة من فوق
جمع عتيد وهو المال المدخر قوله الذى اردت بفتح التاء قوله يعطينى العطاء اى المال الذى يقسمه
الامام فى المصالح قوله اعطاه افقر اليه منى اى اعط بجمزة القطع الذى هو افقر اليه منى وفصل
بين افعال التفضيل وبين كلمة من لانه انما لم يحز عند النخاسة اذا كان اجنبيا وهنا هو الصنف
به من الصلة لان ذلك محتاج اليه بحسب جوهر اللفظ والصلة محتاج اليها بحسب الصيغة قوله
غير مشرف اى غير طامع ولانظر اليه قوله والاى وان لم يحى اليك فلا تتبعه نفسك فى طلبه واركه
قيل لم منعه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من الاثار اجيب بانه اراد الافضل والاعلى من
الاجر لان عمر وان كان مأجورا بإشاره الاحوج لكن اخذه ومباشرة الصدقة بنفسه اعظم
وذلك لان التصديق بعد التمول انما هو دفع الشح الذى هو مستول على النفوس قوله وعن
الزهرى حدثنى سالم هو موصول بالسند المذكور والى الزهرى وقد اخرج النسائى عن عمرو بن
منصور عن ابى اليمان شيخ البخارى الحديثين المذكورين الى عمر رضى الله تعالى عنه وفيه اخذ
الرزق لمن اشتغل بشئ من مصالح المسلمين وذكر ابن المنذر ان يزيد بن ثابت رضى الله تعالى عنه كان
 يأخذ الاجر على القضاء وروى ذلك عن ابن سيرين وشريح وهو قول الليث واسحق وابى عبيد

وقال الشافعي اذا اخذ القاضي جعلاً لم يجز عندي وقال ابن المنذر وحديث ابن السعدي حجة
 في جواز ارزاق القضاة من وجوهها وفيه ان اخذ ما ياء من المال بغير مسألة افضل من تركه لانه
 يقع في اضاغة المال وقد نهى الشرع عن ذلك وذهب بعض الصوفية الى ان المال اذا جاء من غير اشراف
 نفس ولا سؤال لا يرد فان رد عوقب بالحرمان ويحكي عن اجد ايضا واهل الظاهر وقال ابن
 التين في هذا الحديث كراهة اخذ الرزق على القضاء مع الاستغناء وان كان المال طيباً **ص**
باب من قضى ولا عن في المسجد **ش** اي هذا باب في بيان من قضى ولا عن في المسجد قوله
 قضى ولا عن فلان تنازاً في المسجد ومعنى لا عن امر بالاعان على سبيل المجاز نحو كسي الخليفة
 الكعبة **ص** ولا عن عمر رضي الله تعالى عنه عند منبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
ش اي امر عمر رضي الله تعالى عنه بالاعان عند منبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 وانما خص عمر المنبر لانه كان يرى التحليف عند المنبر ابلغ في التغليظ ويؤخذ منه التغليظ في الاعان
 بالمكان وقاسوا عليه الزمان وفي التوضيح يغلف في الاعان بالزمان والمكان وهي سنة عندنا لا فرض
 على الاصح وقال مالك بالتغليظ وابو حنيفة رضي الله تعالى عنه منعه وروى ابن كنانة
 عن مالك يجزى في المال العظيم والدما وزمن الاعان بعد العصر عندنا وعند المالكية اثر الصلاة
 واختصاص العصر لاختصاصه بالملائكة اعنى ملائكة الليل والنهار **ص** وقضى شرح
 والشعبي ويحيى بن يعمر في المسجد **ش** شرح هو القاضي المشهور والشعبي هو عامر بن
 شراحيل ويحيى بن يعمر بفتح الياء والميم بينهما عين مهملة البصري القاضي بمرو واثر شرح وصله
 ابن ابي شيبة من طريق اسمعيل بن ابي خالد قال رأيت شرحاً يقضى في المسجد وعليه برنس خنز
 واثر الشعبي وصله سعيد بن عبد الرحمن المخزومي في جامع سفيان عن طريق عبد الله بن شبرمة قال
 رأيت الشعبي جلد يهوديا في قرية في المسجد واثر يحيى بن يعمر وصله ابن ابي شيبة من رواية عبد الرحمن
 ابن قيس قال رأيت يحيى بن يعمر يقضى في المسجد **ص** وقضى مروان على زيد بن ثابت
 باليمن عند المنبر **ش** مروان هو ابن الحكم قوله عند المنبر وفي رواية الكشي يهني على المنبر
 وهذا طرف من اثر مضى في كتاب الشهادات **ص** وكان الحسن وزرارة بن اوفى يقضيان
 في الرحبة خارجاً من المسجد **ش** الحسن هو البصري وزيره بضم الزاي وتخفيف الراء
 الاولى ابن اوفى بفتح الهجمة وسكون الواو وبالفاء مقصورا العامري قاضي البصرة قوله في
 الرحبة بفتح الحاء وسكونها قاله الكرماني والظاهر ان التي بالسكون هي المدينة المشهورة وهي
 الساحة والمكان المتسع امام باب المسجد غير منفصل عنه وحكمها حكم المسجد فيصح فيها الاعتكاف
 في الاصح بخلاف ما اذا كانت منفصلة **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان قال
 الزهري عن سهل بن سعد قل شهدت المتلاعنين وانا ابن خمس عشرة سنة وفرق بينهما **ش**
 مطابقته للترجمة من حيث ذكر الاعان وعلي بن عبد الله هو ابن المديني وسفيان هو ابن عيينة
 وسهل بن سعد الساعدي الانصاري المدني قدمضي هذا مطولا في الاعان وقال مالك وابن القاسم يتبع
 الفراق بنفس الاعان ولا تحل له ابداً وقال ابن ابي صفرة الامان لا يرفع العصمة حتى يوقع الزوج
 الطلاق **ص** حدثنا يحيى حدثنا عبد الرزاق اخبرنا ابن جريح اخبرني ابن شهاب عن سهل اخي
 بنى ساعدة ان رجلاً من الانصار جاء الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال رأيت رجلاً وجد مع امرأته

رجلا أبقته فثلا عنافى المسجد وانا شاهد **ش** مطابقة الترجمة فى آخر الحديث ويحيى هذا يحتمل ان يكون يحيى بن جعفر بن اعين البخارى البكندى وان يكون يحيى بن موسى بن عبد ربه السخيتانى البلخى الذى يقال له خت لان كلا منهما روى عن عبد الرزاق بن همام وروى البخارى عن كل منهما وهذا طريق آخر فى حديث سهل اخرجه عن يحيى بن عبد الرزاق عن عبد الملك بن جريح عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهرى عن سهل بن سعد الى آخره قوله اخبرنى ابن شهاب وفى الطريق الاول قال الزهرى اشارة الى ان قوله قال فلان دون قوله اخبرنى فلان او عن فلان قوله اخى بنى ساعدة اى واحد منهم كما يقال هو اخو العرب اى واحد منهم وبنو ساعدة ينسب الى ساعدة ابن كعب بن الخزرج قوله ان رجلا هو عويمر الجحلى والحديث مرطولا فى اللعان ومضى الكلام فيه **ص** باب من حكم فى المسجد حتى اذا اتى على حد امر ان يخرج من المسجد فيقام **ش** اى هذا باب فيه بيان من كان لا يكره الحكم فى المسجد اذا حكم فيه ثم اتى الى حكم فيه اقامة حد من الحدود ينبغى ان يأمر ان يخرج من وجب عليه الحد من المسجد فيقام الحد عليه خارج المسجد وقد فسر بعضهم هذه الترجمة بقوله كأنه يشير بهذه الترجمة الى من خصص جواز الحكم فى المسجد بما اذا لم يكن هناك شئ يتأذى به من فى المسجد او يقع به نقص للمسجد كالتلويت انتهى قلت تفسير هذه الترجمة بما ذكرناه وليس ما ذكره تفسيرها اصلا يقف عليه مراله ادنى ذوق من معانى التراكيب نعم الذى ذكره ينبغى ان يحترز عنه ولكن لا مناسبة له فى معنى الترجمة واختلف العلماء فى اقامة الحدود فى المسجد فروى عن عمر وعلى رضى الله تعالى عنهما منع ذلك كما يحىى الآن وهو قول مسروق والشعبي وعكرمة والكوفيين والشافعى واحمد واسحق وروى عن الشعبي انه اقام على رجل من اهل الذمة حدا فى المسجد وهو قول ابن ابي ليلى وروى عن مالك الرخصة فى الضرب بالاسواط اليسيرة فى المسجد فاذا كثرت الحدود فلا تقام فيه وهو قول ابن ثور ايضا وقال ابن المنذر ولا ازم من اقام الحد فى المسجد ما مما لا يلا اجد دليلا عليه وفى التوضيح واما الاحاديث التى فيها النهى عن اقامة الحدود فى المسجد فضعيفة **ص** وقال عمر رضى الله تعالى عنه اخرجاه من المسجد **ش** اى قال عمر بن الخطاب اخرجاه اى الذى وجب عليه الحد من المسجد وفى بعض النسخ وضربه بعد قوله من المسجد وهذا الاثر واصله ابن ابي شيبة وعبد الرزاق كلاهما من طريق طارق بن شهاب قال اتى عمر بن الخطاب برجل فى حد فقال اخرجاه من المسجد ثم اضربه وسنده على شرط الشيخين **ص** ويندكر عن على رضى الله تعالى عنه نحوه **ش** اى يندكر عن على بن ابي طالب نحو ما ذكره عن عمر بن الخطاب واصله ابن ابي شيبة من طريق ابن معقل بسكون العين المهملة والقاف المكسورة ان رجلا جاء الى على فساره فقال يا قهبر اخرج من المسجد فاقم عليه الحد وفى سنده من فيه مقال فلذلك ذكره بصيغة التمريض **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنى الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن ابي سلمة وسعيد بن المسيب عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه قال اتى رجل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو فى المسجد فناداه فقال يا رسول الله اتى زينة فاعرض عند فلما شهد على نفسه اربعة قال أهلك جنون قال لا قال اذهبوا به فارجموه قال ابن شهاب فاخبرنى من سمع جابر بن عبد الله قال كنت فىمن رجمه بالمصلى **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة ورجاله قد تكرر ذكرهم جدا قربا وبعدا ومضى الحديث ايضا فى باب رجم الحصن

من كتاب الحدود والرجل المذكور فيه هو ما عرّف قوله فأعرض عنه أي كراهة ذلك وإرادته
السترو فيه تأويلان أحدهما أن ذلك إنما يكون إذا قام به من له حق والثاني أنه لم يحضره أحد
من الشهود قوله بالمصلي أي في المصلي وهو مصلي الجنائز عند البقيع وفي التوضيح قيل للمالك
أنرى للامام إذا اعترف عنده أحد بالزنا أن يعرض عنه أربع مرات فقال ما عرّف هذا إذا اعترف
مرة وأقام على اعترافه أقيم عليه الحد والحديث يردّه واختلف إذا جحد الاقرار ولم يأت بعده
فقال مالك مرة يقبل منه وقال أخرى لا وابتعد من قال يحتمل أن يكون صلى الله تعالى عليه وسلم
أمر برجه قبل أن يستكمل الأربع **ص** رواه يونس ومعمّر وابن جريح عن الزهري
عن أبي سلمة عن جابر رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الرجم **ش**
أي روى الحديث المذكور يونس بن يزيد ومعمّر بن راشد وعبد الملك بن عبدالعزيز بن جريح
عن محمد بن مسلم الزهري عن أبي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف عن جابر بن عبد الله وإراد البخاري
بهذا أن هؤلاء خالفوا عقيلاً في الصحابي فاته جعل أصل الحديث من رواية أبي سلمة عن أبي هريرة
وهؤلاء جعلوا الحديث كله عن جابر ورواية معمّر وصلها البخاري في الحدود وكذلك رواية
يونس قوله في الرجم أشعار بعدم روايتهم الاقرار أربعاً **ص** باب موعظة الامام
للخصوم **ش** أي هذا باب فيه بيان موعظة الامام للخصوم عند الدعوى **ص** حدثنا
عبد الله بن مسلمة عن مالك عن هشام عن أبيه عن زينب ابنة أم سلمة رضى الله تعالى عنها أن رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم قال إنما أنا بشر مثلكم وأنكم تختصمون إلى ولعل بعضكم أن يكون ألحن بحجته
فأقضه نحو ما سمع فن قضيت له بحق أخيه شيئاً فلا يأخذه فانما اقطع له قطعة من النار **ش**
مطابقته للترجمة ظاهرة وهشام يروى عن أبيه عروة بن الزبير واسم أم سلمة هند المخزومية أم المؤمنين
والحديث قدمضى في المظالم وأوائل كتاب الحيل ومضى الكلام فيه قوله إنما أنا بشر على معنى الاقرار
على نفسه بصيغة البشرية من أنه لا يعلم الغيب إلا ما علمه الله منه قوله أنكم تختصمون إلى يريد
والله أعلم وأنا لا أعرف الحق منكم من المبطل حتى يميز الحق منكم من المبطل فلا يأخذ المبطل
ما عطيه قوله ألحن بحجته يعني أظن لها واجدل وقال ابن حبيب انطق وأقوى مأخوذ من
قوله تعالى (ولتعرفنهم في لحن القول) أي في بطن القول وقيل معناه أن يكون أحدهما أعلم بمواقع
الحجج وأهدى لا يرادها ولا يخلطها بغيرها وقال أبو عبيد اللحن بفتح الحاء النطق وبلاساكن الخطأ
في القول وذكر ابن سيدة لحن الرجل لحناً تكلم بلبس ولحن له لحن لحناً قال له قولاً يفهمه عنه
ويخفى على غيره وألحنه القول أفهمه إياه ولحنه لحناً فهمه ورجل لحن عالم بعواقب الكلام ظريف ولحن
لحناً ظن لحجته وانتبه لها ولا لحن الناس فالحنهم قوله فأقضى نحو ما سمع فيه أن الحاكم مأمور بأن
يقضى بما يقربه الخصم عنده قوله فن قضيت له خطاب للمقضى له لأنه يعلم من نفسه هل
هو محق أو مبطل **ص** باب الشهادة تكون عند الحاكم في ولايته القضاء أو قبل
ذلك للخصم **ش** أي هذا باب في بيان حكم الشهادة التي تكون عند الحاكم يعني إذا كان
الحاكم شاهداً للخصم الذي هو أحد المتحاكين عنده سواء تحملها قبل توليته للقضاء أو في زمان
التولى هل له أن يحكم بها اختلفوا في أن له ذلك أم لا فلذلك لم يجزم بالجواب لقوة الخلاف في المسألة
وإن كان آخر كلامه يقتضى اختيار أن لا يحكم بعلمه فيها أو بيان الخلاف فيه يأتي عن قريب إن شاء

الله تعالى وفي التوضيح ترجحة البخاري فيها دليل على ان الحاكم انما يشهد عند غيره بما تقدم
عنده من شهادة في ولايته او قبلها وهو قول مالك واكثر اصحابه. وقال بعض اصحابنا يعني من
الشافعية يحكم بما علمه فيما اقر به احد الخصمين عنده في مجلسه **ص** وقال شريح
القاضي وسأله انسان الشهادة فقال انت الامير حتى اشهد لك **ش** **ص** وهذا وصلة
عبد الرزاق عن ابن عينة عن ابن شبرمة قال قلت للشعبي يا ابا عمرو ارأيت رجلين استشهدا
على شهادة فسات احدهما واستقضى الاخر فقال اتى شريح فيها وانا جالس فقال انت
الامير وانا اشهد لك **قوله** انت الامير اي السلطان او من هو فوقه **ص** وقال عكرمة
قال عمر رضي الله تعالى عنه لعبد الرحمن بن عوف رضي الله تعالى عنه لورأيت رجلا على حدزنا
او سرقه وانت امير فقال شهادتك شهادة رجل من المسلمين قال صدقت قال عمر لولا ان يقول
الناس زاد عمر في كتاب الله لكتبت آية الرجم بدي **ش** **ص** عكرمة هو مولى ابن عباس
قال عمر اي ابن الخطاب الى آخره واخرجه ابن ابي شيبة عن شريك عن عبد الكريم الجزري عن
عكرمة بلفظ ارأيت لو كنت القاضي والوالي وابصرت انسانا أ كنت مقبیه عليه قال لا حتى يشهد
معي غيري قال اصنيت لو قلت غير ذلك لم تجد بضم التاء المثناة من فوق وكسر الجيم وسكون الدال
من الاجادة وهذا السند منقطع لان عكرمة لم يدرك عبد الرحمن فضلا عن عمر رضي الله تعالى
عنه **قوله** قال عمر لولا ان يقول الناس الى آخره قال المهلب رحمه الله استشهد البخاري بقول
عبد الرحمن ابن عوف المذكور بقول عمر هذا انه كانت عنده شهادة في آية الرجم انما من القرآن
فلم يلحقها بنص المصحف بشهادته فيه وحده وافصح بالعلة في ذلك بقوله لولا ان يقول الناس زاد
عمر في كتاب الله فاشار الى ان ذلك من قطع الذرائع لتلايحد حكام السوء السبيل الى ان يدعوا العلم لمن
احبوا له الحكم بشئ **ص** وافرما عن عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم باثنا اربعا
فامر برجه ولم يذكر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اشهد من حضره **ش** **ص** اشار
بهذا الى ان حكم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على ماعز بالرجم كان باقراره دون ان
يشهد من حضره وحديث ماعز قد تكرر ذكره **ص** وقال جواد اذا اقر مرة عند الحاكم
رجم وقال الحكم اربعا **ش** **ص** جواد هو ابن سليمان فقيه الكوفة والحكم بفحنتين ابن عتيبة
مصغر عتبة الباب فقيه الكوفة ايضا **قوله** اربعا يعني لا يرجم حتى يقر اربع مرات ووصله ابن
ابن شيبة قال سألت جادا عن الرجل يقر باثنا اربعا قال مرة قال وسألت الحكم فقال اربع مرات
ص حدثنا قتيبة حدثنا الليث عن يحيى عن عمر بن كثير عن ابي محمد مولى ابي قتادة ان ابا قتادة قال
قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم حنين من له بينة على قتل قتله فله سلمه فقامت لالتمس
بينة فلم اراحدا يشهد لي فجلست ثم بدالي فذكرت امره الى رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم فقال رجل من جلسائه سلاح هذا القاتل الذي يذكر عندي قال فارضه منه فقال ابو بكر كلا
لا يعطه اصيبخ من قريش ويدع اسدا من اسد الله يقاتل عن الله ورسوله قال فامر رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم فاداه الى فاشترت منه خرافا فكان اول مال تأثله **ش** **ص** مطابقتها للترجمة تؤخذ من
قوله فامر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هكذا في رواية كريمة فامر بفتح الهزة والميم بعدها راء
وفي رواية فقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاداه الى وفي رواية ابي ذر عن غير الكشي يهني فحكم

وكذا لاكثر رواة الفربري ويحيى هو ابن سعيد الانصارى وعمر بن كثير ضد القليل مولى ابي ايوب
الانصارى وابو محمد هو نافع مولى ابي قتادة الحارث الانصارى الخزر جى والحدبث
مضى فى الخمس والبيع عن القعنبي وفى المغازى فى غزوة حنين عن عبد الله بن يوسف
وقد مر الكلام فيه قوله سلبه بفتح اللام مال مع القتل من الثياب والاسلحة ونحوهما قوله
فارضه منه هى رواية الاكثرين وعند الكشميهنى منى قوله كلاً كلمة ردع قوله اضيغ
بضم الهزة وقح الصاد المهملة وبالفين المعجمة تصغير اصبغ صغره تحقير الله بوصفه باللون
الردى وقال الخطابي الاصبغ بالصاد المهملة نوع من الطير ونبات ضعيف كالشام وروى
بالضاد المعجمة والعين المهملة مصغر الضبع على غير قياس كأنه لما عظم اباقتاده بانه اسد
صغر هذا وشبهه بالضبع لضعف افتراسه بالنسبة الى الاسد واصبغ منصوب لانه مفعول
ثان لقوله لايعطه قوله ويدع قال الكرماني بالرفع والنصب والجزم ولم يبين وجه ذلك اعتمادا
على ان القارئ الذى له يد فى العربية لا يخفى عليه ذلك قوله اسد ابفتحتين ومن اسد الله بضم الهزة
وسكون السين جمع اسد قوله خرا فابكر الخاء المعجمة وتخفيف الراء هو البستان قوله فاداه
الى بتشديد الاء قوله خرا فابكر الخاء المعجمة وتخفيف الراء هو البستان قوله فاداه
اتخذته اصل المال واقتنيه ويقال مال مؤثّل ومجد مؤثّل أى مجموع ذو اصل وقال الكرماني
فان قلت اول القصة وهو طلب البينة تخالف آخرها حيث حكم بدونها قلت لا تخالف لان
الخصم اعترف بذلك مع ان المال لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم له ان يعطى من شاء ويمنع
من شاء **ص** قال عبدالله عن الليث ققام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاداه الى
ش عبدالله هو ابن صالح كاتب الليث ابن سعد والبخارى يعتمد فى الشواهد قوله
ققام يعنى موضع فامر **ص** وقال اهل الحجاز الحاكم لا يقضى بعلمه شهد بذلك فى ولايته
او قبلها ولو اقر خصم عنده لا آخر بحق فى مجلس القضاء فانه لا يقضى عليه فى قول بعضهم
حتى يدعوا بشاهدين فيحضرهما اقراره وقال بعض اهل العراق ماسمع اورآه فى مجلس القضاء
قضى به وما كان فى غيره لم يقض الا بشاهدين وقال آخرون منهم بل يقضى به لانه مؤتمن
وانما يراد من الشهادة معرفة الحق فعلمه اكثر من الشهادة وقال بعضهم يقضى بعلمه فى الاموال
ولا يقضى فى غيرها **ش** اراد باهل الحجاز مالكا ومن وافقه فى هذه المسألة قوله
ولو اقر خصم الى قوله فيحضرهما اقراره بضم الياء من الاحضار وهو قول ابن القاسم
واشهب قوله وقال بعض اهل العراق اراد بهم ابا حنيفة ومن تبعه وهو قول مطرف وابن
الماجشون واصبغ وسخنون من المالكية وقال ابن التين وجرى به العمل وبوافقه ما اخرجه
عبد الرزاق بسند صحيح عن ابن سيرين قال اعترف رجل عند شريح بامر ثم انكره فقضى
عليه باعترافه فقال اتقضى على بغير بينة فقال شهد عليك ابن اخت خالتك يعنى نفسه قوله
وقال آخرون منهم اى من اهل العراق واراد بهم ابا يوسف ومن تبعه ووافقهم الشافعى رحمه الله
تعالى قوله وقال بعضهم يعنى من اهل العراق واراد بهم ابا حنيفة وابا يوسف فيما نقله الكرابيى
عنه **ص** وقال القاسم لا ينبغي للحاكم ان يمضى قضاء بعلمه دون علم غيره مع ان علما اكثر من شهادة
غيره ولكن فيه تعرضا لهمة نفسه عند المسلمين وإيقاعا لهم فى الظنون وقد كره النبي صلى الله

تعالى عليه وسلم الظن فقال انما هذه صفة شئ القاسم اذا اطلق يراد به ابن محمد بن
ابى بكر الصديق رضى الله تعالى عنه قاله الكرماني وقال بعضهم كنت اظن انه ابن محمد بن
ابى بكر الصديق احدا لفقهاء السبعة من اهل المدينة لانه اذا اطلق في الفروع الفقهية انصرف
الذهن اليه لكن رأيت في رواية عن ابى ذر انه القاسم بن عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود
فان كان كذلك فقد خالف اصحابه الكوفيين ووافق اهل المدينة انتهى قلت الكلام في صحة
رواية ابى ذر على ان هذه المسألة فقهية وعند الفقهاء اذا اطلق القاسم يراد به القاسم بن محمد بن ابى
بكر الصديق ولئن سلمنا صحة رواية ابى ذر فاطبق الفقهاء على انه اذا اطلق يراد به ابن محمد بن ابى بكر
ارجح من كلام غيرهم قوله ان يمضى بضم الياء آخر الحروف من الامضاء هكذا في رواية
الكشميهني وفي رواية غيره ان يقضى قوله دون علم غيره اى اذا كان وحده عالما به لا غيره
قوله ولكن فيه تعرضا بشديد النون وتعرضا منصوب لانه اسم لكن وفي بعض النسخ
بالخفيف فعلى هذا قوله تعرض بالرفع وارتفاعه على انه مبتدأ وخبره قول فيه مقدما قوله
وايقاعا نصب عطفًا على تعرضا وقال الكرماني منصوب بانه مفعول معه والعامل ههنا
ما يلزم الظرف قوله وقد كرهه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الظن ذكره في معرض الاستدلال
في نفي قضاء الحاكم في امر بعلمه دون علم غيره لان فيه ايقاع نفسه في الظن والنبي صلى الله
تعالى عليه وسلم كره الظن الا يرى انه قال للرجلين مرابه وصفية بنت حى زوجته معه
انما هذه صفة على ما باتى الآن عقيب هذا الاثر انما قال ذلك خوفا من وقوع الظن
الفاسد لهما في قلبهما لان الشيطان يوسوس فقال ذلك دفعا لذلك ص حدثنا
عبد العزيز بن عبد الله حدثنا ابراهيم عن ابن شهاب عن علي بن حسين ان النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم اتته صفة بنت حى فلما رجعت انطلق معها فربه رجلان من الانصار فدعاها فقال انما هي
صفة فلا سبحان الله قال ان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم ش ذكر هذا الحديث بياناً لقوله
في الاثر المذكور انما هذه صفة اخرجته عن عبد العزيز بن عبد الله الاويسى عن ابراهيم بن سعد بن
ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهرى عن علي بن حسين بن علي بن ابى طالب
وهو الملقب بزينة العابدين وهذا مرسل لان علي بن حسين تابعي ولاجل ذلك عقبه البخارى
بقوله رواه شعيب الى آخره قوله اتته صفة كانت اتته وهو معتكف في مسجد وزارته فلما رجعت
انطلق النبي صلى الله عليه وسلم معها فيه زيارة المرأة زوجها وجواز حديث المعتكف امراته وخروجه
معهما اليشبعها قوله فدعاها اى طلبها فقال انما هي صفة انما قال ذلك لتلايظنا ظنا فاسدا قوله
فلا سبحان الله تعجبا من قول رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ان الشيطان يوسوس فحفت
ان يوقع في قلبكما شيئا من الظنون الفاسدة فتأتمان به فقلته دفعا لذلك وقال الخطابي وقد بلغنى عن
الشافعي انه قال في معنى هذا الحديث اشفق عليهما من الكفر لوظنا به ظن التهمة فبادر لاعلامهما
دفعا لوسواس الشيطان وقيل قولهما سبحان الله بعده ص رواه شعيب وابن مسافر
وابن ابى عتيق واسحق بن يحيى عن الزهرى عن علي بن يحيى عن ابن حسين عن صفة عن النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم ش اى روى الحديث المذكور شعيب بن ابى حزة وابن مسافر

هو عبد الرحمن بن خالد بن مسافر الفهمي مولى الليث بن سعد وابن ابي عتيق هو محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الرحمن بن ابي بكر الصديق رضى الله تعالى عنه واسحق بن يحيى ابن الكلبي المحصى كلهم روه عن ابن محمد بن مسلم الزهري عن علي بن حسين بن علي ابن ابي طالب رضى الله تعالى عنه ورواية شعيب وصلها البخارى في الاعتكاف ورواية ابن مسافر وصلها ايضا في الصوم وفي فرض الخمس ورواية ابن ابي عتيق وصلها البخارى في الاعتكاف واوردها في الادب ايضا مقرونة برواية شعيب ورواية اسحق بن يحيى وصلها الذهلي في ازهرات **ص** باب ***** امر الوالى اذا وجه اميرين الى موضع ان يتطاوما ولا يتعاصبا **ش** ***** اى هذا باب في بيان امر الوالى الى اخره قوله ان يتطاوما وكلمة ان مصدرية اى تطاووعهما يعنى كل منهما يطيع الآخر ولا يتخالفه قوله ولا يتعاصبا اى لا يظهر احدهما العصيان للآخر لانه متى وقع الخلاف بينهما يفسد الحال ويروى يتفاضبا بالغين والضاد المجتئين وبالباء الموحدة قيل قد ذكر هذين اللفظين من باب التفاعل وكان الذى ينبغي ان يذكرهما من باب المفاعلة لان التفاعل يكون بين القوم على ما عرف في موضعه قلت تبع لفظ الحديث فانه ذكر فيه من باب التفاعل **ص** حدثنا محمد بن بشار حدثنا العقدي حدثنا شعبة عن سعيد بن ابى بردة قال سمعت ابى قال بعث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابى ومعاذ بن جبل الى اليمن فقال يسرا ولا تعسرا وبشرا ولا تنفرا وتطاوما فقال له ابو موسى انه يصنع بارضا البتع فقال كل مسكر حرام **ش** ***** مطابقتة للترجمة في قوله وتطاوما والعقدي هو عبد الملك بن عمرو بن قيس ونسبته الى العقد بفحختين وهم قوم من قيس وهم صنف من الازد وسعيد بن ابى بردة بضم الباء الموحدة عامر بن عبد الله ابى موسى الاشعري والحديث مرسل لان ابابردة من التابعين سمع اياه وجاعة آخرين من الصحابة كان على قضاء الكوفة فعزله الحجاج وجعل اخاه مكانه مات سنة اربع ومائة والحديث مضى في اواخر المغازى في بعث ابى موسى ومعاذ بن جبل الى اليمن قبل حجة الوداع فانه اخرجه هناك عن طرق ومضى الكلام فيه قوله بعث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابى القائل هو ابو بردة وابوه ابو موسى الاشعري قوله يسرا ولا تعسرا اى خذا بما فيه اليسر واخذهما ذلك هو عين تركهما للعسر قوله وبشرا اى بما فيه تطيب للنفوس ولا تنفرا بما لا يقصد الى ما فيه الشدة قوله وتطاوما اى تحابا فانه متى وقع الخلاف وقع التباغض قوله فقال له اى فقال للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه يصنع بارضا البتع والدليل على ان القائل للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابو موسى ماتقدم في آخر المغازى الذى ذكرناه الآن عن ابى موسى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعثه الى اليمن فسأله عن اشربة تصنع بها فقال وماهى قال البتع والمزر والبتع بكسر الباء الموحدة وسكون التاء المثناة من فوق وبالعين المهملة وقد فسر ابو بردة في الحديث الذى تقدم بانه نبيذ العسل والمزر بكسر الميم وسكون الزاى وبالراء نبيذ الشعير قوله فقال اى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كل مسكر حرام وقال صاحب التوضيح فيه رد على ابى حنيفة ومن وافقه قلت هذا كلام ساقط سمج في اى موضع قال ابو حنيفة ان المسكر ليس بحرام حتى يشنع هذا

التشيع الباطل **ص** وقال النضر وابوداود ويزيد بن هرون وو كيع عن شعبة عن سعد بن عباد
عن جده عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اشار بهذا التعليق الى ان الحديث السابق قدر فعه
هو لاء المذكورون وهم النضر بفتح النون وسكون الضاد المججمة ابن شميل مصغر شمل بالشين
المججمة ابن حرشة ابوالحسن المازني مات اول سنة اربع ومائتين وابوداود سليمان بن داود الطيالسي
من رجال مسلم ويزيد من الزيادة ابن هرون الواسطي وو كيع ابن الجراح الكوفي اربعة هم رروا عن
شعبة بن الحجاج عن سعيد بن ابي بردة عن ابيه ابي بردة عن جده ابي موسى الاشعري عن النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم والصغير في جده يرجع الى سعيد ورواية النضر وابي داود وو كيع تقدمت في
اواخر المغازي في باب بعث ابي موسى ومعاذ الى اليمن ورواية يزيد بن هرون وصلها ابو عوانة في صحيحه
وفيد تقديم افضل الصحابة على العمل واختصاص العلماء منه وفي التوضيح وفي الحديث اشتراكهما
في العمل في اليمن والمذكور في غيره انه قدم كل واحد منهما على مخالاف ومخالاف الكورة
واليمن مخالافان قلت كان عمل معاذ الجود ومات على من بلاد اليمن وعمل ابي موسى التهاميم وما انخفض
منها **ص** **باب** ***** اجابة الحاكم الدعوة **ش** **ص** اى هذا بلب في بيان اجابة الحاكم
الدعوة بفتح الدال وبالكسر في النسب وادعى ابن بطلال الاتفاق على وجوب اجابة دعوة الولية
واختلافهم في غيرها من الدعوات ونظروا فيه **ص** وقد اجاب عثمان بن عفان رضى الله
تعالى عنه عبدا للمغيرة بن شعبة **ش** **ص** هذا يوضح معنى الترجة فانه لم يذكر فيها الحكم
واجابة عثمان لعبدالمغيرة دليل الوجوب وظاهر الامر ايضا في قوله صلى الله تعالى عليه وسلم
(اجيبوا الداعي) ولكن لا يجاب الاجابة شرائط مذكورة في الفروع الفقهية والاثرا المذكور وصله
ابو محمد بن صاعد في فوائده بسند صحيح الى ابي عثمان النهدي ان عثمان بن عفان اجاب عبدا للمغيرة بن
شعبة دعاه وهو صائم فقال اردت ان اجيب الداعي وادعوا بالبركة **ص** حدثنا مسدد
حدثنا يحيى بن سعيد عن سفيان حدثني منصور عن ابي وائل عن ابي موسى عن النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم قال فكوا العاني واجيبوا الداعي **ش** **ص** مطابقتها للترجة ظاهرة ويحى هو
القطان وسفيان هو الثوري ومنصور هو ابن المعتمر وابو وائل شقيق بن سلمة والحديث قدمضى في
الولية وغيرها باتم من هذا قوله العاني اى الاسير في ايدي الكفار قوله الداعي اى الى الطعام
ص **باب** ***** هدايا العمال **ش** **ص** اى هذا باب في بيان حكم الهدايا التي تهدي
الى العمال بضم العين وتشديدا ليم جمع حامل وهو الذى يتولى امرا من امور المسلمين وروى احمد
من حديث ابي حنيفة رفعه هدايا العمال غلول ويروى هدايا الامراء غلول **ص** حدثنا
علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن الزهري انه سمع عروة اخبرنا ابو حنيفة الساعدي قال استعمل النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم رجلا من بني اسد يقال له ابن الاتبية على صدقة فلما قدم قال هذا لكم وهذا
اهدى لى فقام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على المنبر قال سفيان ايضا فصعد المنبر فحمد الله واثنى
عليه ثم قال ما بال العامل تبعته فيأتى فيقول هذا لك وهذا لى فجلس في بيت ابيه وامه فينظر
أيمدى له ام لا والذي نفسى بيده لا يأتى بشئ الا جاءه يوم القيامة بحمله على رقبة ان كان بعير له
رغاء او بقرة لها خوار او شاة تيعر ثم رفع يده حتى رأينا عفرة ابطيه الاهل بلغت ثلاثا **ش** **ص**
مطابقتها للترجة ظاهرة وعلي بن عبد الله هو ابن المديني وسفيان هو ابن عيينة وابو حنيفة اسمه عبد

الرجح وقيل المنذر والحديث قد مضى في الزكاة عن يوسف بن موسى وفي الجمعة والدور عن أبي الجار
وفي الهبة عن عبد الله بن شدد وفي ترك الحليل عن عبيد بن اسماعيل وأخرجه مسلم في المغازي عن أبي
بكر بن أبي شيبة وغيره وأخرجه أبو داود في الخراج عن أبي الظاهر وغيره قوله من بنى اسد قيل وقع
حنا بفتح المهملة وسكون السين المهملة ووقع في الهبة من بنى الازد والسين تقلب زايًا ووقع في
رواية الاصيلي من بنى الاسد بالالف واللام قوله ابن اللثبية بضم المهملة وسكون الناء المثناة
من فوق وكسر الباء الموحدة وتشديد الباء آخر الحروف ويقال اللثبية بضم اللام وسكون الناء المثناة
من فوق وفتحها وكسر الباء الموحدة ووقع لمسا باللام وهي اسم امه وقال ابن دريد بنو لثب بطن
من العرب منهم ابن اللثبية رجل من الازد ويقال فيه الاسد بالسين واسمه دراه على وزن فمسال
قوله قل سفيان ايضا اى قال سفيان بن عيينة تارة قام وتارة صعد قوله ان كان بعيراله رغاء اى
ان كان الذى غله بعيرا البعير يقع على الذكر والانثى من الابل ويجمع على ابعة وبعران والرغاء
بضم الراء وتخفيف الغين المعجمة مع المد وهو صوت البعير والخوار بضم الخاء المعجمة
وتخفيف الواو صوت البقرة وبروى جوار بالجم والمهمزة من يحسأرون كصوت البقرة
وسياتى هذا قوله اوشاة تعبر بفتح التاء المثناة من فوق وسكون الباء آخر الحروف وفتح
العين المهملة ويجوز كسرهما ووقع عند ابن التين اوشاة لهايعار بفتح الياء آخر الحروف وتخفيف
العين المهملة وهو صوت الشاة الشديد قاله القزاز وقال غيره بضم اوله صوت المعز يعرت المعز
تعر بالفتح والكسر تعار اذا صاححت قوله عفرة ابطيه بضم العين المهملة وسكون الفاء وباراء
البياض المخالط للحمرة ونحوه وبروى عفرى ابطيه وفي رواية ابي ذر عفر ابطيه بفتح العين وسكون
الفاء وبروى بفتح الفاء ايضا بلاهاء قوله الابالتخفيف وبلغت بالتشديد قوله ثلاثاى قالها ثلاث
مرات وفي الهبة اللهم هل بلغت ثلاثا وفي رواية مسلم هل بلغت مرتين والمعنى بلغت بحكم الله
اليكم امثالاً لقوله تعالى (بلغ) **ح** قال سفيان قصه علينا الزهرى وزاد هشام عن ابي
عن ابي حنيفة قال سمع اذناى وابصرته عني وسلوا زيد بن ثابت فانه سمعه معي ولم يقل الزهرى
سمع اذنى **ش** سفيان هو ابن عيينة قوله وزاد هشام عن ابي ذر عروة هو ايضا من قول
سفيان وليس تعليقا من البخارى قوله سمع اذناى بالثنية وبروى بالافراد وسمع بصيغة الماضي وقال عياض
بسكون الصاد والميم وفتح الراء والعين للاكثر وفي رواية لمسلم بصرو وسمع بالسكون فيهما والثنية
في اذنى وعينى وفي رواية له بصرو عيناى وسمع اذناى وفي رواية ابي عوانة بصرو عيناى ابي حنيفة
وسمع اذناه في رواية لمسلم عن عروة قلت لابي حنيفة سمعته من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال
من فيه الى اذنى قال النووى معناه اتى اعلمه علمائنا لا اشك في علمي به قوله وسلوا اى اسألوا قوله
فانه اى فان زيد بن ثابت سمعه معي وفي رواية الحارثي فانه كان حاضرا معي قوله ولم يقل الزهرى
سمع اذنى هو ايضا من قول سفيان **ح** ص خوار صوت والجوار من تجأرون كصوت البقرة
ش هذا من كلام البخارى وقع هنا في رواية ابي ذر عن الكشيتهنى قوله خوار بضم
الخاء المعجمة وفسره بقوله صوت قوله والجوار بضم الجيم وبالمهمزة وأشار بقوله من تجأرون
الى ما في سورة قدا فلعن (بالعذاب اذا هم يجأرون) قال ابو عبيدة اى يرفعون ابصارهم كما يجأر الثور
والحاصل انه بالجيم وبالخاء المعجمة بمعنى الا انه بالخاء للبقرة وغيرها من الحيوان وبالجيم للبقرة والناس

قال الله تعالى (فاليه تجأرون) وفيه ان ما هدى الى العمل وخدمة السلطان بسبب السلطنة
انه لبيت المال الان الامام اذا اباح له قبول الهدية لنفسه فهو يطيب له كما قال صلى الله تعالى
عليه وسلم لمعاذ حين بعث الى اليمن فدعيت الذي دار عليك في مالك واتي قد طيب لك الهدية
فقبلها معاذ واتي بما هدى اليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فوجده قد توفي فاخبر بذلك
الصديق رضي الله تعالى عنه فاجازه ذكره ابن بطلان وقال ابن النين هدايا العمال رشوة وليست
بهدية اذ لولا العمل لم يهد له كما نبه عليه الشارع وهدية القاضي سمحت ولا تملك **ص**
باب استقضاء الموالى واستعمالهم **ش** اي هذا باب استقضاء الموالى اي تواليته
القضاء واستعمالهم اي على امرة البلاد حربا او خراجا او صلاة والمراد بالموالى العتقاء والاصل
في هذا الباب ما ذكره الله عز وجل في كتابه الكريم (انا كرمكم عند الله اتقاكم) وقد قدم الشارع
في العمل والصلاة والسعاية الفضول مع وجود الفاضل توسعة منه على الناس ورقبائهم **ص**
حدثنا عثمان بن صالح حدثنا عبد الله بن وهب قال اخبرني ابن جريح ان نافعا اخبره ان ابن عمر رضي الله
تعالى عنهما اخبره قال كان سالم مولى ابي حذيفة يؤم المهاجرين الاولين واصحاب النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم في مسجد قباء فيهم ابوبكر وعمر وابوسلمة وزيد وعامر بن ربيعة **ش** مطابقتها
لترجمة وهوان سالما تقدم وهو مولى علي من ذكر من الاحرار ظاهرة عثمان بن صالح السهمي
المصري وابن جريح عبد الملك والحديث من افراذه وسالم مولى ابي حذيفة قال ابو عمر سالم ابن معقل
بفتح الميم وكسر القاف مولى ابي حذيفة ابن عتبة من اهل فارس من اصطخر وقيل انه من العجم وكان
من فضلاء الموالى ومن خيار الصحابة وكبارهم ويعد في القراء وكان عبد البثينة بنت يعار زوج ابي
حذيفة فاعتقته سائبة فانقطع الى ابي حذيفة فتبناه وزوجه من بنت اخته فاطمة بنت الوليد بن
عتبة قوله يؤم المهاجرين الاولين هم الذين صلوا الى القبلتين وفي الكشف هم الذين شهدوا
بدر اقول قباء ممدود او غير ممدود منصرفا وغير منصرف قوله وابوسلمة ابن عبد الاسد المخزومي زوج
ام سلمة قبل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ام المؤمنين وزيد بن حارثة كذا قاله بعضهم وقال الكرمانى
زيد بن الخطاب العدوى من المهاجرين الاولين شهد المشاهد كلها والظاهر ان الصواب معه
وعامر بن ربيعة العنزي بالنون والزاي اسلم قديما وشهد بدر والمجاهد كلها ومات سنة ثلاث
وقيل خمس وثلاثين فان قلت عد ابي بكر رضي الله تعالى عنه في هؤلاء مشكل جدا لانه انما هاجر
في صحبة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قلت لا اشكال الاعلى قول ابن عمر ان ذلك كان قبل مقدم
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واجاب اليه في بانه يحتمل ان يكون سالم استمر يؤمهم بعد ان تحول
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى المدينة وتزل بدار ابي ايوب قبل بناء مسجده بها فيحتمل ان يقال
وكان ابوبكر يصلي خلفه اذا جاء الى قباء **ص** **باب** العرفاء للناس **ش** اي
هذا باب في امر العرفاء وهو جمع عريف وهو القائم بامر طائفة من الناس وفي التوضيح اتخاذ
العرفاء النظار سنة لان الامام لا يمكنه ان يباشر بنفسه جميع الامور فلا بد من قوم يختارهم لعونه
وكفائته **ص** حدثنا اسماعيل بن ابي اويس حدثني اسماعيل بن ابراهيم عن عمه موسى بن عقبة قال ابن
شهاب حدثني عروة بن الزبير ان مروان بن الحكم والمسور بن مخرمة اخبراه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم قال حين اذن لهم المسلمون في عتق سبي هوازن فقال انى لا ادرى من اذن منكم من لم يأذن فارجسوا

حتى يرفع اليها عرفاؤكم امركم فرجع الناس فكلهم عرفاؤهم فرجعوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبروه ان الناس قد طيبوا واذنوا **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة واسماعيل بن ابراهيم ابن عقبة بن ابي عياش يروى عن عمه موسى بن عقبة ورجال هذا الحديث كلهم مديون والمسور بكسر الميم ابن مخزومة بفتح الميمين وبالحاء المعجمة والحديث مضى في غزوة حنين قوله حين اذن لهم المسلمون اى للنبى ومن تبعه او من اقامه في ذلك ويروى حين اذنه بالافراد وكذا في رواية النسائي قوله هو اذن قبيلة قوله من اذن منكم ممن لم ياذن كذا في رواية غير الكشميهنى وكذا النسائي وفي رواية الكشميهنى من اذن فيكم قوله قد طيبوا اى تركوا السببا بطيب انفسهم واذنوا في اعتناقهم واطلاقهم **ص** باب ما يكره من ثناء السلطان واذا خرج قال غير ذلك **ش** اى هذا باب في بيان ما يكره من ثناء السلطان اى من ثناء الناس السلطان والاضافة فيه اضافة الى المفعول اى الثناء بحضرته بقربة قوله واذا خرج يعنى من عنده قال غير ذلك اى غير الثناء بالمدح وغيره الهجو والخوض فيه بذكر مساويه **ص** حدثنا ابو نعيم حدثنا حاصم بن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر عن ابيه قال اناس لابن عمر رضى الله تعالى عنهما انا ندخل على سلطاننا فنقول لهم خلاف ما نكلم اذا خرجنا من عندهم قال كنا نعدده نفاقا **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وابو نعيم الفضل بن دكين قوله قال اناس سمى منهم هريرة بن الزبير ومجاهد وابو اسحق الشيباني ووقع عند الحسن بن سفيان من طريق معاذ عن عاصم عن ابيه دخل رجل على ابن عمر اخرج به ابو نعيم من طريقه قوله على سلطاننا وفي رواية الطيالسي عن عاصم سلاطينا بصيغة الجمع قوله فنقول لهم اى ثنى عليهم وفي رواية الطيالسي فتكلم بين ايديهم بشئ وفي رواية هريرة بن الزبير عند الحارث بن ابي اسامة قال اتيت ابن عمر فقلت انا نجلس الى ائمتنا هؤلاء فيتكلمون بشئ نعلم ان الحق غيره فنصدهم فقال كنا نعد هذا نفاقا فلا ادري كيف هو عندكم قوله كنا نعدده من العده كذا في رواية ابي ذرولة عن الكشميهنى كنا نعد هذا وعند ابن بطال كنا نعد ذلك بدل هذا قوله نفاقا لانه ابطان امر واطهار امر آخر ولا يراد به انه كفر بل انه كالكفر ولا ينبغي لمؤمن ان يثنى على سلطان او غيره في وجهه وهو عنده مستحق للذم ولا يقول بحضرته خلاف ما يقوله اذا خرج من عنده لان ذلك نفاق كما قال ابن عمر وقال فيه صلى الله تعالى عليه وسلم شر الناس ذو الوجهين الحديث لانه يظهر لاهل الباطل الرضى عنهم ويظهر لاهل الحق مثل ذلك ليرضى كل فريق منهم ويريد انه منهم وهذه المذاهب محرمة على المؤمنين فان قلت هذا الحديث وحديث ابي هريرة الذى يأتى الآن يعارضان قوله صلى الله تعالى عليه وسلم الذى يستأذن عليه بئس ابن العشيرة ثم تلقاه بوجه طلق وترحيب قلت لا يعارضه لانه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يقل خلاف ما قاله عند بل ابتاه على التجريح عند السامع ثم تقتضيه عليه بحسن اللقاء والترحيب لما كان يلزمه صلى الله تعالى عليه وسلم من الاستيلاف وكان يلزمه التعريف لخاصته باهل الخلط والتهمة بالنفاق **ص** حدثنا قتيبة حدثنا الليث عن يزيد بن ابي حبيب عن عراك عن ابي هريرة انه سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان شر الناس ذو الوجهين الذى يأتى هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان ذا الوجهين ايضا يأتى على قوم ثم يأتى الى قوم آخر فيتكلم بخلافه ويزيد من الزيادة ابن حبيب المصرى من صفار التابعين وعراك بكسر العين المهملة وتخفيف الراء وبالكاف ابن مالك الغفارى المدنى والحديث اخرج به

اخرجه مسلم في الادب عن قتيبة ومحمد بن ربح كلاهما عن الايث قس له ذو الوجهين ليس المراد منه حقيقة الوجه بل هو مجاز عن الجهتين مثل المدحة والمذمة قال الله تعالى (واذلقوا الذين امنوا قالوا امنا واذا خلوا الى شياطينهم قالوا انا معكم انما نحن مستهزؤن) اي شر الناس المنافقون قال الكرماني فان قلت هذا عام لكل نفاق سواء كان كفرا ام لا فكيف يكون سواء في القسم الثاني قلت هو للتغليظ او للمستعمل او المراد شر الناس عند الناس لان من اشتهر بذلك لا يحبه احد من الطائفتين

ص **باب** **القضاء على الغائب ش** اي هذا باب في بيان القضاء اي الحكم على الغائب اي في حقوق الادميين دون حقوق الله بالاتفاق حتى لو قامت البينة على غائب بسرفة مثلا حكم بالمال دون القطع وقال ابن بطال اجاز مالك والليث والشافعي وابوعبيد والجماعة الحكم على الغائب واستثنى ابن القاسم عن مالك ما يكون للغائب فيه حبس كالارض والعقار الا ان طالت غيبته او انقطع خبره وانكر ابن الماجشون صحة ذلك عن مالك وقال العمل بالمدينة على الغائب مطلقا حتى لو غاب بعد ان يتوجه عليه الحكم قضى عليه وقال ابن ابي ليلى وابو حنيفة لا يقضى على الغائب مطلقا وامان هرب او استربعد اقامة البينة فينادى القاضي عليه ثلاثا فان جاء والا نفذ الحكم عليه وقال ابن قدامة اجازة ايضا ابن شبرمة والاوزاعي واسحق وهو احدى الروايتين عن احمد ومنعه ايضا الشعبي والثوري وهي الرواية الاخرى عن احمد **ص** حدثنا محمد بن كثير اخبرنا سفيان عن هشام عن ابيه عن عائشة رضي الله تعالى عنها ان هند قالت للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان اباسفيان رجل شحيح واحتاج ان آخذ من ماله قال خذ مايكفيك وولدتك بالمعروف **ش** لا مطابقة بين الترجمة وحديث الباب لانه لاحكم فيه على الغائب لان اباسفيان كان حاضرا في البلد وايضا فان الحديث استفتاء وجواب وليس بحكم لان الحكم له شروط واحتجاج الشافعي ومن تبعه بهذا الحديث على جواز القضاء على الغائب غير موجه اصل على ما لا يخفى وقال صاحب التوضيح وقد تناقض الكوفيون في ذلك فقالوا لو ادعى رجل عند حاكم ان له على غائب حقا وجاء رجل فقال انه كفيله واعترف له الرجل بانه كفيله الا انه قال لاشي له عليه وقال ابو حنيفة يحكم على الغائب ويأخذ الحق من الكفيل وكذلك اذا قامت وظلت النفقة من مال زوجها فانه يحكم لها عليه بها عندهم انتهى قلت سبحان الله كيف يقول صاحب التوضيح وقال ابو حنيفة يحكم على الغائب ويأخذ الحق من الكفيل وابو حنيفة لم يحكم على الغائب وانما حكم على الكفيل وهو حاضر وفي ضمن هذا يقع على الغائب والضمينات لا تعلل وايضا انكار المدعى عليه شرط جواز القضاء بالبينة ليقع قاطعا للخصومة ولم يوجد انكار فلا يجوز الا ان يحضر من يقوم مقامه كالكفيل والوكيل والوصي وكذلك في المسألة الثانية لا يحكم القاضي على الغائب بل يفرض في ماله المودع عند احدا والدين او المضاربة ولكن بشروط وهي ان يعلم القاضي بذلك المال وبالنكاح او باعتراف من كان المال في يده بالمال والنكاح وبتحليفه اياها على عدم النفقة واخذ الكفيل منها وشيخ البخاري محمد بن كثير ضد الكفيل وسفيان هو ابن عينة وهشام هو ابن عروة بروى عن ابيه عروة بن الزبير عن عائشة والحديث قد مضى عن قريب في باب من رأى للقاضي ان يحكم بعلمه **ص** **باب** **من قضى له بحق اخيه فلا يأخذه فان قضاء الحاكم لا يحمل**

حراما ولا يحرم حلالا ش **ش** اي هذا باب يذكر فيه من قضى له على صيغة المجهور قوله
 بحق اخيه انما ذكر بالاخوة باعتبار الجنسية لان المراد خصمه وهو اعم من ان يكون مسلما او ذميا
 او معاديا او مرتدا لان الحكم في الكل سواء وقيل يحتمل ان يكون هذا من باب التهيج وعبر بقوله
 بحق اخيه مراعاة للنظر الخبر الذي تقدم في ترك الحيل من طريق الثوري عن هشام بن عروة
 قوله فان قضاء الحاكم الى اخره هذا الكلام من كلام الشافعي فانه لما ذكر هذا الحديث قال
 فيه دلالة على ان الامة انما كفوا القضاء على الظاهر وفيه ان قضاء القاضي لا يحرم حلالا ولا يحل
 حراما وتحرير هذا الكلام ان مذهب الشافعي واحد وابي ثور وداود وسائر الظاهرية ان كل
 قضاء قضى به الحاكم من تملك مال او ازالة ملك او اثبات نكاح او من حله بطلاق او بما اشبه
 ذلك ان ذلك كله على حكم الباطن فان كان ذلك في الباطن كهو في الظاهر وجب ذلك على ماحكم
 به وان كان ذلك في الباطن على خلاف ما شهد به الشاهدان وعلى خلاف ما حكم به بشهادتهما على الحكم
 الظاهر لم يكن قضاء القاضي موجبا شيئا من تملك ولا تحريم ولا تحليل وهو قول الثوري والاوزاعي
 ومالك وابي يوسف ايضا وقال ابن حزم لا يحل ما كان حراما قبل قضائه ولا يحرم ما كان حلالا
 قبل قضائه انما القاضي منفذ على الممتنع فقط لا مزبلة له سوى هذا وقال الشعبي وابو حنيفة
 ومحمد ما كان من تملك مال فهو على حكم الباطن وما كان من ذلك من قضاء بطلاق
 او نكاح بشهود ظاهرهم العدالة وباطنهم الجراحة فيحكم الحاكم بشهادتهم على ظاهرهم الذي
 تعبد الله ان يحكم بشهادة مثلهم معه فذلك يجزيهم في الباطن لكفائته في الظاهر **ش** حدثنا
 عبدالعزيز بن عبد الله حدثنا ابراهيم بن سعد عن صالح عن ابن شهاب قال اخبرني عروة بن الزبير ان زينة
 ابنة ابي سلمة اخبرته ان ام سلمة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخبرتها عن رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم انه سمع خصومة بباب حجرته فخرج اليهم فقال انما انا بشر وانه يأتيني الخصم
 فلهل بعضكم ان يكون ابلغ من بعض فاحسب انه صادق فاقضى له بذلك فن قضيت له بحق مسلم
 فانما هي قطعة من النار فليأخذها وليتركها **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله فاقضى له
 بذلك الى آخر الحديث وابراهيم بن سعد ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف وصالح هو ابن كيسان
 والحديث قدمضي في المظالم عن عبدالعزيز بن عبد الله ايضا وفي الشهادات وفي الاحكام عن القعنبى
 وعن ابي اليمان وفي ترك الحيل عن محمد بن كثير ومضى الكلام فيه قوله خصومة وفي رواية شعيب
 عن الزهري جلبة بفتح الجيم واللام وهو اختلاط الاصوات وفي رواية الطحاوى جلبة خصام عند
 بابه والخصام جمع خصيم كالكرام جمع كريم وفي رواية مسلم جلبة خصم وله في رواية من
 طريق معمر عن هشام جلبة بتقديم اللام على الجيم وهى لغة في جلبة ولم يعين اصحاب الجلبة
 وفي رواية ابي داود اتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رجلا نختصمان واما الخصومة ففي
 رواية عبد الله بن رافع انها كانت في مواريث لهما وروى الطحاوى بسنده الى عبد الله بن رافع
 مولى ام سلمة عن ام سلمة قالت جاء رجلا نختصمان الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 وسلم فقال انما انا بشر الحديث قوله بباب حجرته وفي رواية مسلم عند بابه والحجرة هى منزل ام
 سلمة وكانت الخصومة في مواريث واشياء بينهما قد درست وليست لهما بينة فقال رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم وفي رواية مسلم في رواية معمر بباب ام سلمة قوله انما انا بشر البشر يطلق على الجماعة
 والواحد يعنى انه منهم والمراد انه مشارك للبشر في اصل الخلقة ولوزاد عليهم بالزايا التى

اختص بها في ذاته وصفاته وقد ذكرت في شرح معاني الآثار في قوله انما انا بشر اي من البشر ولا ادري باطن ما يتحركون فيه عندي ويختصمون فيه لدى وانما اقضى بينكم على ظاهر ما تقولون فاذا كان الانبياء عليهم السلام لا يعلمون ذلك فغير جائز ان يصح دعوى غيرهم من كاهن او منجم العلم وانما يعلم الانبياء من الغيب ما اعلوا به بوجه من الوحي قوله فلعل استعمال عسى وبينهما مقارضة قوله ابلغ من بعض اي افسح في كلامه واقدر على اظهار حجة وفي رواية سفيان الثوري في ترك الحيل لعل بعضكم ان يكون الحن بحجته من بعض قوله فاحسب انه صادق هذا يؤذن ان في الكلام حذفا تقديره هو في الباطن كاذب وفي رواية معمر فاظنه صادقا قوله فاقضى له بذلك اي احكم له بما يذكره بظني انه صادق وفي رواية ابي داود من طريق النووي فاقضى له عليه على نحو ما اسمع وفي رواية عبد الله بن رافع اني انما اقضى بينكم برأيي فيما لم ينزل على فيه قوله فن قضيت له بحق مسلم وفي رواية مالك ومعمر فن قضيت له بشئ من حق اخيه وفي رواية الثوري فن قضيت له من اخيه شيئا وكأنه ضمن قضيت معنى اعطيت وعند ابي داود عن محمد بن كثير شيخ البخاري فيه فن قضيت له من حق اخيه بشئ فلا يأخذه قوله فانما هي الضمير للحكومة التي تقع بينكم على هذا الوجه يعني بحسب الظاهر قوله قطعة من النار تمثيل يفهم منه شدة التعذيب وهو من مجاز التشبيه كقوله تعالى (انما يأكلون في بطونهم نارا) قوله فليأخذها اوليتها وفي رواية يونس فليحملها اوليتها وزاد عبد الله بن رافع في آخر الحديث في رواية الطحاوي بعد ان قال فليأخذها اوليتها فبكي الرجلان وقال كل واحد منهما حق لآخر فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اما اذ فعلتما هذا فاذهبا فالتسما وتوخيا الحق ثم استهما ثم ليجل كل واحد منكما صاحبه قوله توخيا الحق اي تحرياه قوله ثم استهما اي ثم اقترعا فان قلت مامعنى او هنا قلت التخيير على سبيل التهديد اذ معلوم ان العاقل لا يختار اخذ النار التي تحرقه وفيه من القوائد ان البشر لا يعلمون ما غيب عنهم وستر من الضمائر وان بعض الناس ادري بمواضع الحجة وتصرف القول من بعض وان القاضي انما يقضى على الخصم بما يسمع منه من اقرار وانكار او بينات على حسب ما احكمته السنة في ذلك وان التحري جائز في اداء المظالم وان الحساكم يجوز له الاجتهاد فيما لم يكن فيه نص وان الصلح على الانكار جائز خلافا للشافعي قاله ابو عمرو ان الاقتراع والاستهام جائز وقال ابو عمر قد احتج اصحابنا بهذا الحديث في رد حكم القاضي بعلد ~~ص~~ حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن ابن شهاب عن عمرو بن الزبير عن عائشة رضى الله تعالى عنها زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انها قالت كان عتبة بن ابي وقاص عهد الى اخيه سعد بن ابي وقاص ان ابن وليدة زمعة منى فاقبضه اليك فلما كان عام الفتح اخذه سعد فقال ابن اخي قد كان عهد الى فيه فقام اليه عبد بن زمعة فقال اخي وابن وليدة ابي ولد على فراشه فتساوفا الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال سعد يا رسول الله ابن اخي كان عهد الى فيه وقال عبد بن زمعة اخي وابن وليدة ابي ولد على فراشه فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هولك يا عبد بن زمعة ثم قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الولد للفراش وللعاهر الحجر ثم قال لسودة بنت زمعة احتجبي منه لما رمى من شبهه بعبئة فارأها حتى لقي الله تعالى شئ ~~منه~~ وجه ايراد هذا الحديث السابق ان الحكم بحسب الظاهر ولو كان في نفس الامر خلاف ذلك فانه

صلى الله تعالى عليه وسلم حكم في ابن وليدة زمعة بحسب الظاهر وان كان في نفس الامر ليس
 من زمعة ولا يسمى ذلك خطأ في الاجتهاد فيدخل هذا في معنى الترجمة واسمعيلى هو ابن ابي اويس
 والحديث قدمضى في البيوع في باب تفسير المشتبهات فانه اخرجته هناك عن زمعة عن مالك وفي
 الفرائض عن قتيبة وفي المحاررين عن ابي الوليد ومضى الكلام فيه قوله كان عتبة بضم العين وسكون
 التاء المشاة من فوق قوله ابن وليدة زمعة الوايدة الجارية وزمعة بسكون الميم وقبحها واسم الابن
 عبدالرحمن قوله عهد الى بتشديد الياء وعهد اوصى قوله فتساوقا من التساوق وهو مجئ
 واحد بعد واحد والمراد هنا المسارعة قوله هؤلك اى انه ابن امته قوله وللعاهر اى الزانى
 قوله الحجر اى الخيبة كما يقال بغية الحجر وقيل يراد به الحجر الذى يرجيه المحصن وليس
 بظاهر قوله احتجى منه اى من الابن المنازع فيه انما قال ذلك تورعا واحتياطا **ص**
باب الحكم في البرئ ونحوها **ش** اى هذا باب في بيان الحكم في البرئ ونحوها مثل
 الحوض والشرب يكسر الشين المجمة **ص** حدثنا اسحق بن نصر حدثنا عبدالرزاق اخبرنا
 سفيان عن منصور والاعمش عن ابي وائل قال قال عبدالله قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يحلف
 على يمين صبر يقطع مالا وهو فيها فاجر الا لقي الله وهو عليه غضبان فآثر الله ان الذين يشترون
 بعهد الله وايمانهم ثمننا قليلا الآية فجاء الاشعث وعبدالله يحدثهم فقال في ثلاث وفي رجل خاصته
 في برئ فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الاك بينة قلت لا قال فليحلف قلت اذا يحلف فنزلت
 ان الذين يشترون بعهد الله الآية **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وقبل وجد دخول هذه
 الترجمة في القصة مع انه لا فرق بين البرئ والدار والعبد حتى ترجع على البرئ وحدها انه اراد
 الرد على من زعم ان الماء لا يملك فحقق بالترجمة انه يملك لو فوع الحكم بين المتخاصمين فيها انتهى
 قلت في اول كلامه نظر لانه لم يقتصر في الترجمة على البرئ وحدها بل قال ونحوها وفي آخر كلامه
 ايضا نظر لانه ليس في الخبر تصريح بذكر الماء فكيف يصح الرد واسحق بن نصر هو اسحق بن
 ابراهيم بن نصر السعدى البخارى روى عند البخارى فتارة يقول حدثنا اسحق بن نصر وتارة
 يقول اسحق بن ابراهيم بن نصر وعبدالرزاق ابن همام بالتشديد وسفيان هو الثورى ومنصور
 هو ابن المعتمر والاعمش هو سليمان وابو وائل هو شقيق بن سلمة وعبدالله هو ابن مسعود رضى الله
 تعالى عنه والحديث مضى في الشرب قوله على يمين صبر اى يمين حبس الشخص عندها قوله
 يقطع اى يكتب قطعة من المال لنفسه قوله وهو فيها فاجر اى كاذب والجملة حالية قوله
 غضبان المراد من الغضب لازمه وهو العذاب لان الغضب لا يصح على الله لانه غليان دم القلب
 لارادة الانتقام قوله الاشعث بالشين المجمة وبالثاء الثلاثة ابن قيس الكندى قوله وعبدالله
 يحدثهم الواو فيه للحال قوله في تشديد الياء قوله وفي رجل اسمه الجفشيش الكندى ويقال
 الحضرمى قال ابو عمر يقال فيه بالجيم وبالحاء وبالنهاء يكنى ابا الخير ويقال اسمه جرير بن معدان قدم
 على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في وفد كندة قوله يحلف بالنصب **ص** **باب**
 القضاء في كثير المال وقليه **ش** اى هذا باب في بيان القضاء اى الحكم في كثير المال وقليه يعنى
 لا فرق في الحكم بين الكثير والقليل لان كل ذلك مال ولكن الاقل من درهم لا يعد مالا في العرف
 حتى انه لو قال لفلان على مال فانه لا يصدق في اقل من درهم والكثير ماله حد والمال الكثير

نصاب الزكاة وقبل نصاب السرقة عشرة دراهم ثم قوله باب مبتدأ مخذوف الخبر وقوله القضاء مبتدأ
وقوله في كثير المال خبره تقديره القضاء واقع او ثابت او سواء في كثير المال وقليله وفي بعض
النسخ باب القضاء في كثير المال وقليله سواء بالخبر البارز وقال بعضهم باب بالتوين قلت لا يقال
بالتوين الا اذا قدر مبتدأ قبله نحو هذا باب كاذرناه لان الا ضرب لا يكون الا في المركب **ص**
وقال ابن عيينة عن ابن شبرمة القضاء في قليل المال وكثيره سواء **ش** اي قال سفيان
ابن عيينة عن عبد الله بن شبرمة قاضي الكوفة وهكذا ذكر سفيان في جامعه عن ابن شبرمة
ص حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري اخبرني عروة بن الزبير ان زينب
بنت ابي سلمة اخبرته عن امها ام سلمة قالت سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جلبة خصام
عند بابها فخرج اليهم فقال لهم انما انا بشر وانه يأتيني الخصم فلعل بعضا ان يكون بلغ من بعض اقضى له
بذلك واحسب انه صادق فن قضيت له بحق مسلم فاما هي قطعة من النار فليأخذها وليدعها
ش مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله بحق مسلم لان الحق يتناول القليل والكثير والحديث
مضى قبل هذا الباب ومضى الكلام فيه هناك **ص** **باب** بيع الامام على الناس اموالهم
وضياعهم وقديع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مدبرا من نعيم بن النحام **ش** اي هذا باب
في بيان حكم بيع الامام على الناس اموالهم وضياعهم وهو جع ضيعة وهي العقار قاله الكرماني وقال
ايضا هو من عطف الخاص على العام قلت وقد فسر الجوهري الضيعة بالعقار ايضا وقال
صاحب دستور اللغة الضيعة القرية قلت وفي اصطلاح الناس كذلك لا يطلقون الضيعة
الا على القرية واليه اشار ابن الاثير ايضا ما يكون منه معاش الرجل كالضيعة والتجارة
والزراعة ونحو ذلك وذكره في باب الضاد مع الياء ثم قيل انما اضاف البيع الى الامام ايشير
الى ان ذلك يقع منه في مال السفينة او في وفاة دين الغائب او من تمتع او غير ذلك ليتحقق ان للامام
التصرف في الاموال في الجملة وقال المهلب انما يبيع الامام على الناس اموالهم اذ ارأى منهم سفها
في احوالهم فاما من ليس بسفيه فلا يباع عليه شيء من ماله الا في حق يكون عليه وقديع النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم مدبرا من نعيم بن النحام انما ذكره في معرض الاستدلال لما ذكره قبله وانما يباع
مدبره لانه اتفق جميع ذات يده في المدبر لانه تعرض للهلكة فنقض صلى الله تعالى عليه وسلم فعله وانما
لم ينقض على الذي قاله لا خلافة لانه لم يفوت على نفسه جميع ماله ونعيم مصغرا هو النحام لانه صلى الله
تعالى عليه وسلم قال سمعت نعمة نعيم اي سئلته في الجنة ولفظ الابن زائد وقال ابو عمر نعيم بن عبد الله النحام
القرشي العدوي وانما سمي النحام لانه صلى الله تعالى عليه وسلم قال دخلت الجنة فسمعت نعمة من نعيم فيها و
النعمة السعلة قيل النعمة المدد و آخرها فسمى بذلك النحام كان قديما الاسلام يقال انه اسلم بعد عشرة انفس
قبل اسلام عمر رضي الله عنه وكان بكمتم اسلامه وكانت هجرته عام خير وقيل بل هاجر في ايام الحديبية
وقيل اقام بمكة حتى كان قبل الفتح قتل باجنادين شهيد اسنة ثلاث عشرة في آخر خلافة ابي بكر رضي الله
عنه وقيل قتل يوم اليرموك في رجب سنة خمس عشرة **ص** **حدثنا** ابن نمير **حدثنا** محمد بن بشر
حدثنا اسماعيل حدثنا سلمة بن كهيل عن عطاء عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال بلغ النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم ان رجلا من اصحابه اعتق غلاما عن دبر لم يكن له مال غيره فباعه بثمانمائة درهم ثم ارسل بثمه
اليه **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة وابن نمير هو محمد بن عبد الله بن نمير مصغرا من الحيوان المشهور

ومحمد بن بشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة واسماعيل هو ابن ابي خالد وسلمة بن كهيل معمر
 كهيل وعطاء هو ابن ابي رباح بفتح الراء وتخفيف الباء الموحدة وجابر هو ابن عبد الله وكذا وقع في بعض النسخ
 والحديث مضى في البيوع واخرجه ابو داود في العتق عن احمد بن حنبل واخرجه النسائي فيه عن ابي
 داود الخرائي وغيره واخرجه ابن ماجه عن شيخ البخاري وغيره قوله عن دبر يعني علق عتقه بعد موته
 ووقع هنالك كشمه بنى عن دين بفتح الدال وسكون الياء آخر الحروف وبالنون قيل هو تصحيف والمشهور
 هو الاول والرجل المذكور هو ابو المذكور واسم الغلام يعقوب والمشتري نعيم النحام **ص**
باب من لم يكثر بطعن من لا يعلم في الامراء حديثا **ش** اى هذا باب في ذكر من لم
 يكثر اى لم يبال ولم يلفت واصله من الكثر بفتح الكاف وسكون الراء وبالهاء المثلثة يقال ما كثرمت
 اى ما بالى ولا يستعمل الا في النفي واستعماله في الاثبات شاذ وقال المهلب معنى هذه الترجمة ان الطاعن اذا
 لم يعلم حال المطعون عليه فرماه بما ليس فيه لا يعرب بذلك الطعن ولا يعمل به قوله بطعن من لا يعلم اشارة
 الى ان من طعن فعلم انه يعمل به فلو طعن بامر محتمل كان ذلك راجعا الى رأى الامام **ص** حدثنا
 موسى بن اسماعيل حدثنا عبد العزيز بن مسلم حدثنا عبد الله بن دينار قال سمعت ابن عمر يقول بعث
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعثنا وامر عليهم اسامة بن زيد فطعن في امارته وقال ان تطعنوا في امارته
 فقد كنتم تطعنون في اماره ابيه من قبله وايم الله ان كان خليفا لامره وان كان لمن احب الناس الى وان هذا
 لمن احب الناس الى بعده **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة والحديث مضى في آخر المغازي في باب بعث
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اسامة بن زيد في مرضه الذي توفي فيه ومضى الكلام فيه قوله بعثنا اى
 جيشا قوله وامر بتشديد الميم اى جعله اميرا على الجيش قوله فطعن على صيغة المجهول قوله في امارته
 بكسر الهمزة قوله ان تطعنوا في امارته اى في اماره اسامة فقد كنتم تطعنون في اماره ابيه اى
 ابي اسامة وهو زيد قوله من قبله وذلك انهم طعنوا في اماره زيد من قبل طعن اسامة وكان
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعث اسامة الى الحركات من جهينة وبعثه اميرا في غزوة موته
 فاستشهد هناك وقال الكرمانى قالت النخاسة الشرط سبب للجزاء مقدم عليه وههنا ليس كذلك
 ثم اجاب بانه يؤل مثله بالاخبار عندهم اى ان طعنتم فيه فاخبركم بانكم طعنتم من قبل في ابيه وبلازمه عند
 البيانين اى ان طعنتم فيه تأثمم بذلك لانه لم يكن حقا والغرض انه كان خليفا بالامارة اشار اليه
 بقوله وايم الله الى آخره ولفظ ايم الله من الفاظ القسم كقولك لعمر الله وفيها لغات كثيرة
 تفتح همزتها وتكسر وهمزتها همزة وصل وقد تقطع واهل الكوفة من النخاة يزعمون انها جمع بين
 وغيرهم يقول هو اسم موضوع للقسم قوله ان كان لفظه ان مخففة من المثقلة اصله انه كان اى
 ان زيد بن اسامة كان خليفا اى لا نقا لامره ومستحقا لها وفي رواية الكشميهنى للامارة قوله
 وان كان اى وانه كان لمن احب الناس الى بتشديد الياء قوله وان هذا اى وان زيدا هذا وأشار
 اليه لمن احب الناس الى بعده اى بعد اسامة فان قلت قد طعن على اسامة وابنه ما ليس فيهما
 ولم يعزل الشارع واحدا منهما بل بين فضلهما ولم يعتبر عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه بهذا
 القول في سعد وعزله حين قذفه اهل الكوفة بما هو برئ منه قلت عمر رضى الله تعالى عنه
 لم يعلم من مغيب امر سعد ما علمه الشارع من امر زيد واسامة وانما قال عمر لسعد حين
 ذكر ان صلاته تشبه صلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك الظن بك ولم يقطع على

ذلك كما قطع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في امر زيد انه خليف للامارة وقيل الطاعنون
فيهما من استصغار سنهما على من قدما عليه من مشيخة الصحابة وقيل هم المنافقون الذي كانوا يطغنون
على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ويقبحون آراءه **ص** باب **١٠** الالد الخصم وهو
الدام الخصومة **ش** **١١** اى هذا باب في ذكر الالد بفتح الهمزة واللام وتشديد الدال
الخصم بفتح الخاء المعجمة وكسر الصاد المهملة وفسره البخارى بقوله وهو الدائم الخصومة
اراد ان خصومته لا تنقطع **ص** لداعوجا **ش** **١٢** اشار به الى قوله (لتنذر به قوما
لدا) واللد بضم اللام جمع الدواعوج بضم العين جمع اعوج وفسره به وفي رواية الكشميني
الداعوج وفي تفسير عبد بن حميد من طريق معمر عن قتادة في قوله (قوما لدا) قال جدلا بالباطل
ص حدثنا مسدد حدثنا يحيى بن سعيد عن ابن جريح سمعت بن ابي مليكة يتحدث عن عائشة
رضي الله تعالى عنها قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ابغض الرجال الى الله الالد
الخصم **ش** **١٣** الترجمة والحديث واحد ويحيى هو القطان وابن جريح هو عبد الملك
ابن عبد العزيز بن جريح وابن ابي مليكة هو عبد الله واسم ابي مليكة بضم الميم زهير والحديث مضى في
المظالم عن ابي ماصم وفي التفسير عن قبيصة عن سفيان الثوري ومضى الكلام فيه قال الكرماني لا بغض
هو الكافر ثم قال معناه ابغض الكفار المعاندا وابغض الرجال المحاصمين الالد الخصم قيل المعنى
الثاني هو الاصوب واعم من ان يكون كافرا او مسلما **ص** **١٤** باب **١٥** اذا قضى الحاكم ببحور
او خلاف اهل العلم فهو رد **ش** **١٥** اى هذا باب فيه اذا قضى الحاكم ببحور اى بظلم او قضى
بحكم هو بخالف اهل العلم قوله فهو رد جواب اذا اى مردود يعنى ينقض وهذا لا خلاف فيه
بين اهل العلم فان كان على وجه الاجتهاد والتأويل كما صنع خالد بن الوليد رضي الله تعالى عنه
على ما باتى الآن فان الائم فيه ساقط والضمان لازم في ذلك عند عامة اهل العلم الا انهم اختلفوا
فيه فقالت طائفة اذا اخطأ الحاكم في حكمه في قتل او جراح فدية ذلك في بيت المال وكذا عند الثوري
وابن حنيفة واحد واسحق وعند الاوزاعي وابن يوسف ومحمد والشافعي على ما قاله الامام
ص حدثنا محمود حدثنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن الزهري عن سالم عن ابن عمر بعث النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم خالدا (ح) وحدثني نعيم بن حاد اخبرنا عبد الله اخبرنا معمر عن الزهري عن سالم
عن ابيه قال بعث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خالد بن الوليد رضي الله تعالى عنه الى بني جذيمة
فلم يحسنوا ان يقولوا اسلمنا فقالوا صبا ناصبنا فجعل خالد يقتل ويأسر ودفع الى كل رجل منا اسيره
فامر كل رجل منا ان يقتل اسيره فقلت والله لا اقتل اسيري ولا يقتل رجل من اصحابي اسيره فذكرنا
ذلك للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال اللهم انى ابرأ اليك مما صنع خالد بن الوليد مرتين **ش** **١٦**
مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم انى ابرأ اليك مما صنع خالد
يعنى من قتله الذين قالوا صبا ناصبنا قبل ان يستفسرهم عن مرادهم بذلك القول فان فيه اشارة الى
نصيب فعل ابن عمر ومن تبعه في تركهم متابعة خالد على قتل من امرهم بقتلهم من المذكورين
وقال الخطابي الحكمه في تبريه صلى الله تعالى عليه وسلم من فعل خالد مع كونه لم يعاقبه على ذلك
لكونه مجتهدا ان يعرف انه لم يأذن له في ذلك خشية ان يعتقد احد انه كان بأذنه ولينزجر
غير خالد بعد ذلك عن قتل مثله وقال ابن بطال الائم وان كان ساقطا عن المجتهد في الحكم اذا تبين انه

بخلاف جماعة اهل العلم لكن الضمان لازم للمخطئ عند الاكثـر مع الاختلاف وقديناه الآن ثم انه
 اخرج هذا الحديث من طريقين (احدهما) عن محمود بن غيلان عن عبد الرزاق بن همام عن معمر بن
 راشد عن محمد بن مسلم الزهري عن سالم بن عبد الله عن ابيه عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى
 عنه (والاخر) عن نعيم بضم النون وفتح العين المهملة ابن جاد الرقاء بتشديد الفاء الروزى الاعور
 ذو التصانيف امتحن في القرآن وقيدفات بسامر اسنة تسع وعشرين ومأتين وفي رواية ابى ذر وحديثي
 ابو عبد الله نعيم بن جاد وفي رواية غيره قال ابو عبد الله حديثي وابو عبد الله هذا هو البخارى ونعيم
 يروى عن عبد الله بن المبارك الروزى عن معمر الى آخره والحديث مضى في المغازى في باب بعث
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خالد بن الوليد الى بنى جذيمة وهى قبيلة من عبد قيس قوله
 صبأنا من صبا الرجل اذا خرج من دين الى دين قوله بماصنع خالدى في العجالة يقتلهم وترك التثبت
 في امورهم **ص** باب الامام يأتى قوما فيصلح بينهم **ش** اى هذا باب فيه الامام
 الى آخره وارتقاء الامام بالابتداء وخبره يأتى قوله فيصلح وفي رواية الكشميهنى ليصلح بينهم باللام
 بدل الفاء ويجوز اضافة الباب الى الامام اى هذا باب في امر الامام حال كونه يأتى قوما لا جل
 الاصلاح بينهم **ص** حديثنا ابو النعمان حديثنا ابو حازم المدنى عن سهل بن سعد الساعدى
 قال كان قتال بين بنى عمرو وبلغ ذلك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فصلى الظهر ثم اتاهم يصلح بينهم
 فلما حضرت صلاة العصر فاذن بلال رضى الله تعالى عنه واقام وامر ابا بكر رضى الله تعالى عنه
 فتقدم وجاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابو بكر في الصلاة فشق الناس حتى قام خلف ابى بكر فتقدم
 في الصف الذى يليه قال وصفح القوم وكان ابو بكر اذا دخل في الصلاة لم يلتفت حتى يفرغ فلما رأى التصفيح
 لا يمسك عليه التفت فرأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خلفه فاولم اليه النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم ان امضه واوماً بيده هكذا ولبث ابو بكر هنية يحمد الله على قول النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم ثم مشى القهقرى فلما رأى صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك تقدم فصلى النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم بالناس فلما قضى صلاته قال يا ابا بكر ما منعتك اذا ومأت اليك ان لا تكون مضيت قال لم يكن لابن ابى
 خافة ان يؤم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال للقوم اذا نأبكم امر فليسجد الرجال وليصفح النساء
ش مطابقتها لترجمة ظاهرة وابو النعمان محمد بن الفضل وحاجد بن زيد وكذا في بعض النسخ
 وابو حازم بالحاء المهملة والزأى سلمة المدنى والحديث مضى في الصلاة في باب من دخل ليؤم الناس
 قوله بين بنى عمرو اى ابن عوف بالفاء وهى قبيلة قوله فاذن بلال قيل ليس هذا محل الفاء سواء كان لما للشرط
 او للظرفية واجيب بان جزاءه محذوف وهو جاء المؤذن والفاء للمطف عليه قوله فشق الناس فان قلت جاء
 عنه صلى الله تعالى عليه وسلم انه نهى عن التخطى الحديث قلت الامام مستثنى من ذلك فله ان يتخطى الى موضعه
 وقال المهلب الشارع ليس كغيره في امر الصلاة وغيره فانه ليس لاحدان بتقديم عليه فيها قوله
 وصفح القوم بتشديد الفاء من التصفيح وهو التصفيق وهو التصويت باليد قوله لا يمسك عليه
 بلفظ المجهول ويروى عنه قوله امضه من الامضاء وهو الانفاذ قوله هكذا اى مشيراً بالمكنة في مكانه
 قوله هنية مصغر الهنة اصلها الهنوة اى زماناً يسيراً قوله يحمد الله حال اى يحمد الله على قول
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المستفاد من الاشارة بالامضاء والمكنة في المكان وفي رواية الكشميهنى
 فحمد الله بالفاء قوله القهقرى نوع من المشى وهو رجوع الى خلف قوله يا ابا بكر اصله يا ابا بكر

حذفت الالف للتخفيف قوله ادأى حين او مات اليك قوله مضيت اى تقدمت قوله لم يكن لابن ابي
تعاذفة بضم القاف وتفتح الحاء المسهلة وبالفاء وهو كنية والدأى بكر واسعد عثمان النبي اسلم عام
الفتح وعاش الى خلافة عمر رضى الله تعالى عنه انما قال هكذا ولم يقل لى اولابى بكر تحقير نفسه
واستصغارا لمرتبه عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله اذا نابكم بالنون اى اذا اصابكم
امرو وروى اذا رابكم اى سخط لكم حاجة فليسبح الرجال اى ليقولوا سبحان الله قوله وليصنع النساء
من التصفيح وقدم تفسيره وهوان تضرب يدها على ظهر يديها الاخرى **ص** باب ما يستحب
للكتاب ان يكون امينا ما قلنا **ش** اى هذا باب فى بيان ما يستحب للكتاب الحكم ان يكون امينا فى
كتابته بعيدا من الظلم ولا يأخذ اكثر من اجرة المثل فى موضع يجوز له الاخذ ولا يأخذ مثل ما يأخذ
غالب شهود مصر قوله عافلا يعنى لا يكون مغفلا مثل بعض قضاة مصر لان المغفل بخدع ويضيع
حقوق الناس ولا سيما اذا كان لا يخرج من كلام بعض خواصه من اكالىن اموال الناس المفسدين
وعن الشافعى رضى الله تعالى عنه ينبغى للكتاب القاضى ان يكون عافلا ثلاثا يخدم ويحرص
على ان يكون فقيها ثلاثا يوثى من جهالة ويكون بعيدا **ص** حدثنا محمد بن حبيب الله
ابو ثابت حدثنا ابراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن عبيد بن السباق عن زيد بن ثابت رضى الله تعالى عنه
قال ابوبكر ان عمرا تانى فقال ان القتل قد استحر يوم اليمامة بقاء القرآن وانى اخشى ان يستحر القتل
بقراء القرآن فى المواطن كلها فيذهب قرآن كثير وانى ارى ان تأمر بجمع القرآن قلت كيف افعل
شيئا لم يفعله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال عمر هو والله خير فلم يزل عمر يرجعنى فى ذلك
حتى شرح الله صدرى للذى شرح له صدر عمر ورأيت فى ذلك الذى رأى عمر قال زيد قال ابوبكر
وانك رجل شاب عاقل لا تهتمك قد كنت تكتب الوحى لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فتجمع
القرآن فاجعه قال زيد فوالله لو كلفنى نقل جبل من الجبال ما كان باثقل على مما كلفنى من جمع القرآن
قلت كيف تفعل ان شيئا لم يفعله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ابوبكر هو والله خير فلم يزل
يبحث مراجعتى حتى شرح الله صدرى للذى شرح الله صدر ابى بكر وعمر ورأيت فى ذلك الذى
رأيا فتنبعت القرآن اجمعه من العصب والرقاع والخاف وصدور الرجال فوجدت آخر سورة
التوبة (لقد جاءكم رسول من انفسكم) الى آخرها مع خزيمة او ابى خزيمة فالحقنها فى سورتها وكانت
الحف عند ابى بكر حياته حتى توفاه الله عز وجل ثم عند عمر حياته حتى توفاه الله تعالى ثم عند حفصة
بنت عمر رضى الله تعالى عنهما قال محمد بن عبيد الله اللخاف يعنى الخزف **ش** مطابقتها للترجمة
تؤخذ من قوله وانك رجل شاب عاقل لا تهتمك ومحمد بن عبيد الله بنصغير العبد ابو ثابت مولى عثمان
رضى الله تعالى عنه و ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف وابن شهاب هو محمد بن
مسلم الزهرى وعبيد مصفر عبد ابن السباق بالسين المهملة وتشديد الباء الموحدة الثقفى والحديث
مضى فى تفسير سورة براءة وفى فضائل القرآن ودضى الكلام فيه قوله اليمامة بفتح الباء آخر الحروف
وتخفيف الميم الاولى جارية زرقاء كانت تبصر الراكب من مسيرة ثلاثة ايام و بلاد الجوم منسوبة
اليها وهى من اليمن وفيها قتل مسيلة الكذاب وقتل من القراء سبعون او سبعةائة قوله استخر اى اشتد
وكثر قوله خير يحتمل ان يكون افعال التفضيل وان لا يكون قيل كيف يكون فعلهم خيرا بما كان فى

راويان (والطريق الآخر) عن اسماعيل بن ابي اويس عن مالك الى آخره والحديث مضى في القصة فتروا
 من كبراء قوم اى عظمائهم قوله ان عبد الله بن سهل اى ابن زيد بن كعب الحارثي محبصة بضم الميم
 وفتح الحاء المهملة واما الياء آخر الحروف فشددة مكسورة او مخففة ساكنة وباهمال الصاد ابن
 مسعود بن كعب الحارثي قوله من جهد بالفتح الفقر والاشتداد ونكاية العيش قوله وطرح في
 فقير بالفاء المفتوحة والقاف المكسورة والياء آخر الحروف الساكنة والراء وهو ثم القاء والخميرة
 التي يغرس فيها الفسيلة قوله واخوه حويصة بالهملتين على وزن محيصة في الوجهين قوله وهو
 اى حويصة قوله كبر اى قدم الاسن في الكلام قوله امان يدوا اى اما ان يعطى اليهود الدية من
 ودى اذا اعطى الدية ومضارع يدى اصله يودى حذف الواو لوقوعها بين الياء والكسرة
 فصار على وزن بعل قوله فكتب ماقتلناه في رواية الكشي هي فكتبوا وهذا اوجه قال الكرماني
 فكتب اى كتب الحى المسمى باليهود وفيه تكلف وقال بعضهم واقرب منه ان يراد الكاتب منهم
 لان الذى يباشر الكتابة انما هو واحد قلت هذا ايضا فيه تكلف والاقرب والاصوب كتبوا
 بصيغة الجمع والاولى ان يكون كتب على صيغة المجهول ولفظ ماقتلناه مرفوع به محلا اى كتب
 هذا اللفظ قوله أنخلفون قال الكرماني كيف عرضت اليمين على الثلاثة وانما هى للوارث خاصة
 وهو اخوه قلت كان معلوما عندهم ان اليمين يختص به فاطلق الخطاب لهم لانه كان لا يعمل شيئا
 الا بمشورتهم اذ هو كان كالولد لهما قوله فوداه اى فاعطى ديته رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم انما اعطاه من عنده قطعا للزناح وجبرا لخطايرهم والا فاستحقاقهم لم يثبت **ص**
باب هل يجوز للحاكم ان يبعث رجلا وحده للنظر في الامور **ش** اى هذا باب
 يذكر فيه هل يجوز للحاكم ان يبعث رجلا حال كونه وحده للنظر في الامور اى في امور المسلمين
 وفي رواية المستملى والكشي هي ان يبعث رجلا وحده ينظر في الامور وجواب الاستفهام مخدوف
 لم يذكره اكتفاء بما يوضح ذلك في حديث الباب وفيه خلاف فعند محمد بن الحسن لا يجوز للقاضى
 ان يقول اقر عندى فلان بكذا لا يقضى به عليه من قتل او مال او عتق او طلاق حتى يشهد معه على
 ذلك غيره واجاب عن حديث الباب انه خاص بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ويبنى ان
 يكون اى في مجلس القاضى ابدا عدلان يسمعان من يقر ويشهدان على ذلك فينفذ الحكم بشهادتهما وقال
 ابو حنيفة وابو يوسف اذا اقر رجل عند القاضى باى شئ كان وسعه ان يحكم به وقال ابن القاسم على
 مذهب مالك ان كان القاضى عدلا وحكم به ينفذ به قال الشافعى وقال ابن القاسم وان
 لم يكن عدلا لم يقبل قوله وقال المهلب في هذا الحديث حجة لما لك في جواز انفاذ الحاكم رجلا
 واحدا يثق به يكشفه عن حال الشهود في السر كما يجوز قبول الفرد فيما طريقته الخبر لا الشهادة
 وقال وقد استدل به قوم في جواز تنفيذ الحكم دون اعذار الى المحكوم عليه قال وهذا ليس بشئ
 لان الاعذار يشترط فيما كان الحكم فيه بالبين لا ما كان بالاقرار كما في هذه القصة لقوله صلى الله
 تعالى عليه وسلم فان اعترفت **ص** حدثنا آدم حدثنا ابن ابي ذئب حدثنا الزهري عن عبد الله
 ابن عبد الله عن ابي هريرة وزيد بن خالد الجهني قال جاء اعرابي فقال يا رسول الله اقض بيننا
 بكتاب الله فقال خصمه فقال صدق فاقض بيننا بكتاب الله فقال الاعرابي ان ابني كان عسيفا
 على هذا فزني بامرأته فقالوا لى على ابنك الرجم ففديت ابني منه بمائة من الغنم ووليدة ثم سألت

اعدل العلم فقلوا انه على ابنك جلد مائة وتقريب عام فقل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا تقصرون
 بينكما بكتاب الله اما الوليدة والغنم فرد عليك وعلى ابنك جلد مائة وتقريب عام واما انت يا انيس
 لرجل فاخذ على امرأة هذا ذارجها فغدا عليها انيس فرجها ش **ش** مطابقتها لآثر جنة
 فؤخذ من قوله فاخذ يا انيس على امرأة هذا وشيخ البخاري آدم بن اياس واسمه عبدالرحمن
 اصله من خراسان سكن عسقلان وهو من افراده وابن ابي ذئب محمد بن عبدالرحمن بن المغيرة
 ابن الحارث بن ابي ذئب **ب** كسر الذال المججمة واسمه هشام والزهرى محمد بن مسلم
 وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود احدا للنقهاء السبعة والحديث مضى مكررا في الشروط عن قتيبة
 وفي الوكالة عن ابي الوليد وفي الصلح عن آدم وفي النذور عن اسماعيل وفي المحاريب عن عبد الله بن يوسف
 وعن عاصم بن علي وعن مالك بن اسماعيل وغير ذلك ومضى الكلام فيه قوله كان عسيفا
 اى اجيرا قوله لا قضين بينكما بكتاب الله اى بحكم الله وليس هو في كتاب الله صريحا
 قوله ووليدة هى الجارية قوله فرداى مردود يجب الرد عليك قوله يا انيس مصغرا نس
 ابن الضحاك الاسلمى على الاصح والمرأة كانت اسمية قوله ذارجها يعنى ان اعترفت فارجها
 صرح به في سائر الروايات **ص** **ش** باب **ش** ترجمة الحكم وهل يجوز ترجان واحد
ش اى هذا باب في بيان ترجمة الحكم جمع حاكم وفي رواية الكشميهنى ترجمة الحاكم
 بالافراد الترجمة تفسير الكلام بلسان غير لسانه يقال ترجم كلامه اذا فسر بلسان آخر ومنه
 الترجان والجمع التراجم قال الجوهرى ولك ان تضم التاء لضم الجيم فتقول ترجان قوله
 وهل يجوز ترجان واحد انما ذكره بالاستفهام لاجل الخلاف الذى فيه فنجد ابي حنيفة واحدا
 يكتفى بواحد واختاره البخاري وابن المنذر وآخرون وقال الشافعى واحدا في الاصح اذا لم
 يعرف الحاكم لسان الخصم لا يقبل فيه الاعد لان كالشهادة وقال اشهب وابن نافع عن مالك
 وابن حبيب عن مطرف وابن الماجشون اذا اختصم الى القاضى من لا يتكلم بالعربية ولا يفقه
 كلامه فليترجم له عنهم ثقة مسلم مأمون وانسان احب الى والمرأة تجزى ولا يقبل ترجمة كافر
 وشرط المرأة عند من يراه ان تكون عدلة ولا يترجم من لا يجوز شهادته **ص** وقال
 خارجة بن زيد بن ثابت عن زيد بن ثابت ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم امره ان يتعلم
 كتاب اليهود حتى كتبت للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم كتبه واقرأته كتبهم اذا كتبوا اليه
ش هذا التعليق من الاحاديث التى لم يخرجها البخاري الا معلقة وقد وصله مطولا
 في كتاب التاريخ عن اسماعيل بن ابي اويس حدثني عبدالرحمن بن ابي الزناد عن ابيه عن خارجة
 بن زيد عن زيد بن ثابت ثابت الحديث قوله كتاب اليهود اى كتبهم يعنى خطهم وفي
 رواية الكشميهنى كتاب اليهودى بياء النسبة قوله حتى كتبت بلفظ المتكلم قوله كتبه يعنى
 اليهم قوله واقرأته كتبهم يعنى الذى يكتبونها اليه **ص** وقال عمر وعنده على
 وعبدالرحمن وعثمان رضى الله تعالى عنهم ماذا تقول هذه قال عبدالرحمن بن حاطب فقلت
 تخبرك بصاحبها الذى صنع بهما **ش** اى قال عمر بن الخطاب والحال ان عنده على بن
 ابي طالب وعبدالرحمن بن عوف وعثمان بن عفان رضى الله تعالى عنهم قوله ماذا تقول هذه
 تقول عمر رضى الله تعالى عنه واشار بقوله هذه الى امرأة كانت حاضرة عندهم فترجم

عبدالرحمن بن حاطب بن ابي بلتمعة مترجعا عنها لعمر رضى الله تعالى عنه ياخبارها عن فعل صاحبهما
وهي كانت نوبة بضم النون وسكون الواو وكسر الباء الموحدة وتشديد الباء آخر الحروف
العجمية من جملة عنقاء حاطب وقد زنت وحملت فاقرت ان ذلك من عبيد اسمه برغوس
بالراء والغين المعجمة وبالسین المهملة بدرهمين وهذا التعليق وصله عبدالرزاق وسعد بن منصور
من طرق عن يحيى بن عبدالرحمن حاطب عن ابيه نحوه **ص** وقال ابو جرة كنت
اترجم بين ابن عباس وبين الناس **ش** ابو جرة بالجيم والراء واسمه نصر بن عمران
الضبي البصري واخرجه النسائي بزيادة بعد قوله وبين الناس واتته امرأة فسألته عن نبيذ
الجر فنهى عنه الحديث **ص** وقال بعض الناس لا بد للحاكم من مترجين **ش**
قال الكرماني قال مغلطاي المصري كأنه يريد بعض الناس الشافعي وهو رد لقول من قال
ان البخاري اذا قال بعض الناس اراد به ابا حنيفة ثم قال الكرماني اقول غرضهم بذلك غالب
الامر او في موضع تشنيع عليه وقبح الحال او اراد به ههنا ايضا بعض الحنفية لان محمد بن
الحسن قال بانه لا بد من اثنين غاية ما في الباب ان الشافعي ايضا قائل به لكن لم يكن مقصودا
بالذات انتهى وقال بعضهم المراد بعض الناس محمد بن الحسن فانه الذي اشترط انه لا بد
في الترجمة من اثنين وتزلهما منزلة الشهادة ووافقه الشافعي فتعلق بذلك مغلطاي فقال فيه
ما ذكره البخاري قلت سبحان الله ما هذا التعصب الباطل حتى يوقعوا به انفسهم في المحذور فآله
الكرماني الذي طرح جلباب الحياء ويقول او في موضع تشنيع عليه وقبح الحال وما
التشنيع وقبح الحال الا على من يتكلم في الائمة الكبار الذين سبقوهم بالاسلام وقوة الدين
وكثرة العلم وشدة الورع والقرب من زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومع هذا فالكرماني
ما جزم بان مراد البخاري بعض الناس ابو حنيفة ومحمد بن الحسن لانه ردد في كلامه والعجب
من بعضهم الذي جزم بان المراد به محمد بن الحسن فهو بهم عن المراد به الشافعي مثل ما ذكره
الشيخ علاء الدين مغلطاي لما ذا والحال ان المراد به لو كان الشافعي لما يلزم به النقص للشافعي
ولا ينقص من جلالة قدره شيء على ان البخاري لا يراعي الشافعي قط والدليل عليه انه ما روى عنه قط
في جامعه الصحيح ولو كان يعترف به لروى عنه كما روى عن الامام مالك جملة مستكثرة وكذلك روى
عن احمد بن حنبل في آخر المغازي في مسند بريدة انه غزا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ست عشرة
غزوة وقال في كتاب الصدقات حدثنا محمد بن عبدالله الانصاري حدثنا ابي حدثنا ثمامة الحديث ثم قال
عقبه وزادني احمد بن حنبل عن محمد بن عبدالله الانصاري وقال في كتاب النكاح قال لنا احمد بن حنبل
ص حدثنا ابو اليان اخبرنا شعيب عن الزهري اخبرني عبيد الله بن عبدالله بن عبدالله بن
عباس اخبره ان اباسفيان بن حرب اخبره ان هرقل ارسل اليه في ركب من قريش ثم قال لترجانه قل لهم
اني سائل هذا فان كذبنى فكذبوه فذكر الحديث فقال للترجانه قل له ان كان ماتقول حقا فسيمالك
موضع قدمي هاتين **ش** قال الكرماني ذكر ترجمة الحاكم ولا حكم فيها ونصب الادلة في غير
ما ترجم عليه قلت غرض البخاري ذكر لفظ الترجمة ليس الا وائس مراده الحكم بالترجمة ورجال
الحديث قد تكرر ذكرهم وابو اليان الحكم بن نافع والحديث مضى في اول الكتاب مطولا وابو
سفيان اسمه صخر بن حرب **ص** باب **ح** محاسبة الامام عماله **ش** اي هذا باب

في بيان محاسبة الامام عماله بضم العين جمع اهل **حسن** حدثنا محمد اخبرنا عبدة حدثنا هشام
ابن عروة عن ابيه عن ابي حنيفة الساعدي رضى الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
استعمل ابن الاتبية على صدقات بني سليم فلما جاء الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وحاسبه
قال هذا الذي لكم وهذه هدية اهديت لي فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيها جلست
في بيت ابيك وبيت امك حتى تأتيك هديتك ان كنت صادقا ثم قام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
فخطب الناس وحده الله واتى عليه ثم قال ما بعد فاني استعمل رجلا منكم على امور مما ولائي الله فيأتي
احدكم فيقول هذا لكم وهذه هدية اهديت لي فها لا جلوس في بيت ابيه وبيت امه حتى تأتبه هديتان كان
صادقا فوالله لا يأخذ احدكم منها شيئا قال هشام بغير حقه الا جاء الله يحمله يوم القيامة الا فلا عرفن ما جاء الله
رجل ببعيره راء او بقرة لها خوار او شاة تبعر ثم رفع يديه حتى رايت بياض ابطيه الا هل بلغت
ش **حسن** مطابقته لترجمة ظاهرة ومحمد هو ابن سلام وعبدة هو ابن سليمان والحديث مضى عن
قريب في باب هدايا العمال ومضى الكلام فيه مستوفى قوله ابن الاتبية بضم الهمزة وسكون
الناء المشاة من فوق ويقال ابن الاتبية باللام بدل الهمزة واسمه عبدالله قوله فها لا جلوس هكذا
رواية الكشميني في الموضوعين وفي رواية غيره الا وهما بمعنى قوله فلا عرفن بلفظ النهى وبروى
فلا عرفن واللام جواب القسم قوله ما جاء الله اى مجيئه ربه وكلمة ما مصدرية او موصوفة اى رجل
جاء الله قوله رجل بغير اى يجرى رجل بغير او هو خبر مبتدا اى هو رجل قوله تبعر بكسر
العين المهملة وقحها من العارة وهو صوت الفم قوله الا كلمة تنبيه وحش على ما يجرى بعدها
حسن **ص** باب **حسن** بطانة الامام واهل مشورته **ش** **حسن** اى هذا باب في بيان بطانة لامام
ويجى تفسير البطانة الا ان قوله واهل مشورته من عطف الخاص على العام والمشورة بفتح الميم
وضم الشين المجبة وسكون الواو وقح الراء وهو اسم من شاورت فلانا في كذا وتشاوروا واستشوروا
والشورى التشاور وقال الجوهري المشورة الشورى وكذا المشورة بضم الشين تقول منه شاورته في
الامر واستشرته بمعنى انتهى قلت قد ينكر سكون الشين فيه وهذا كلام الجوهري يدل على صحته وحاصل
معنى شاورته عرضت عليه امرى حتى بدلى على الصواب منه **حسن** **ص** البطانة الدخلاء **ش** **حسن**
البطانة بكسر الباء الموحدة صاحب الوليعة والدخيل والمطلع على السريرة وفسره البخاري
بقوله الدخلاء وهو جمع دخيل وهو الذى يدخل على الرئيس في مكان خلوته ويفضى اليه سره
ويصدق فيه ما يخبر به مما يخفى عليه من امر رعيته ويعمل بمقتضاه **حسن** **ص** حدثنا اصبح اخبرنا ابن وهب
قال اخبرني يونس عن ابن شهاب عن ابي سلمة عن ابي سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم قال ما بعث الله من نبي ولا استخلف من خليفة الا كانت له بطانتان تأمره
بالمعروف وتحضه عليه وبطانة تأمره بالشر وتحضه عليه فالمعصوم من عصم الله تعالى **ش** **حسن**
مطابقته لترجمة ظاهرة واصبح هو ابن الفرج المصري وابن وهب هو عبدالله بن وهب المصري
ويونس هو ابن يزيد الايلي وابن شهاب محمد بن مسلم الزهري وابو سلمة ابن عبدالرحمن بن عوف
رضي الله تعالى عنه وابو سعيد الخدري اسمه سعد بن مالك والحديث مضى في القدر عن عبدان
واخرجه النسائي في البيعة وفي السير عن يونس بن عبد الاعلى عن عبدالله بن وهب به قوله
ما بعث الله من نبي ولا استخلف من خليفة وفي رواية صفوان بن سليم ما بعث الله من نبي ولا بعده

من خليفة ووقع في رواية الاوزاعي ومعاوية بن سلام مامن وال وهو اعم قولاه بالمعروف في
 رواية سليمان بالخير قولاه وتخصد بالحساء المهلة والصاد المحممة المشددة اي برغبه فيه
 وبؤكده عليه فان قلت هذا التفسير مشكل في حق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قلت في بقية الحديث
 الاشارة الى سلامة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من بطانة الشر بقوله والمعصوم من عصم الله وهو معصوم
 لاشك فيه ولا يلزم من وجوده من يشير على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالشر ان يقبل منه وقيل المراد
 بالبطانتين في حق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الملك والشيطان وشيطانه قد اسلم فلا يأمره
 الا بخير قولاه والمعصوم من عصم الله اي من عصمه الله وكذا في بعض الرواية وقال الكرماني اي
 لكل نبي وخليفة جلساء صالحة وجلساء طالحة والمعصوم من عصمه الله من الطالحة ولكل منهما
 نفس امارة بالسوء ونفس لوامة والمعصوم من اعطاه الله نفسا مطمئنة ولكل قوة ملكية وقوة
 حيوانية والمعصوم من رجع الله له جانب الملكية قال المهلب غرضه اثبات الامور لله تعالى فهو
 الذي يعصم من نزغات الشياطين والمعصوم من عصمه الله لامن عصم نفسه ص سليمان عن يحيى
 الانصاري قولاه بهذا اي بالحديث المذكور ووصله الاسمعيلى من طريق ابوب بن سليمان بن بلال
 عن ابى بكر بن ابى اويس عن سليمان بن بلال قال قال يحيى بن سعيد اخبرني ابن شهاب فذكره
ص وعن ابن ابى عتيق وموسى عن ابن شهاب مثله ش هذا عطف على يحيى بن
 سعيد وابن ابى عتيق هو محمد بن عبد الرحمن ابن ابى بكر الصديق وموسى هو ابن عقبة ووصله
 البيهقي من طريق ابى بكر بن ابى اويس عن سليمان بن بلال عن محمد بن ابى عتيق وموسى بن عقبة به
 قولاه مثله اي مثل الحديث المذكور وقال الكرماني والفرق بينهما اي بين قوله بهذا وبين قوله
 مثله ان المروى في الطريق الاول هو الحديث المذكور بعينه وفي الثاني هو مثله وقال بعضهم
 ولا يظهر بين هذين فرق قلت كيف ينفى الفرق ومثل الشيء غير عينه ص وقال شعيب
 عن الزهرى حدثني ابوسلمة عن ابى سعيد قوله ش شعيب هو ابن ابى حزة الحمصي يعنى
 روى شعيب عن محمد بن مسلم الزهرى قال حدثني ابوسلمة بن عبد الرحمن عن ابى سعيد الخدرى قوله
 يعنى لم يرفعه بل جعله من كلام ابى سعيد وانتصاب قوله بنزع الخافض اي من قوله قيل هذه الرواية
 الموقوفة وصلها الذهلى في الزهريات ص وقال الاوزاعي ومعاوية بن سلام حدثني الزهرى
 حدثني ابوسلمة عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش الاوزاعي هو عبد الرحمن
 ابن عمرو ومعاوية ابن سلام بتشديد اللام الدمشقي اشار بهذا الى ان الاوزاعي ومعاوية خالفا
 من تقدم فبعلا الحديث عن ابى هريرة بدل ابى سعيد وخالفا شعيبا ايضا فان شعيبا وفقه وهما رفعا
 فرواية الاوزاعي وصلها احمد من رواية الوليد بن مسلم عنه ورواية معاوية بن سلام وصلها النسائي
 من رواية مهمر بالتشديد ابن يعمر بفتح الباء وسكون العين المهملات حدثنا معاوية بن سلام حدثنا الزهرى
 حدثني ابوسلمة ان اباهريرة قال فذكره ص وقال ابن ابى حسين وسعيد بن ابى زياد عن ابى سلمة
 عن ابى سعيد قوله ش ابن ابى حسين هو عبد الله بن عبد الرحمن بن ابى حسين النوفلى المكي وسعيد بن
 زياد الانصاري المدني من صفار التابعين روى عن جابر وحديثه عنه عند ابى داود والنسائي وماله
 راوا الاسعيد بن ابى هلال وقد قال فيه ابو حاتم الرازى مجهول وماله في البخارى ذكر الا في هذا

الموضع **ص** وقال عبيد الله بن ابي جعفر حدثني صفوان عن ابي سلمة عن ابي ايوب قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** عبيد الله بن ابي جعفر اسمه يسار ضد اليمين المصري من التابعين الصغار وصفوان هو ابن سليم بالضم مولى آل عوف وابو ايوب الانصاري اسمه خالد بن زيد ووصل هذه الطريقة النسائي من طريق اللبث عن عبيد الله بن ابي جعفر عن صفوان عن ابي سلمة عن ابي ايوب قال الكرمانى والحديث مرفوع من ثلاثة انفس من الصحابة قلت هم ابو سعيد وابو هريرة وابو ايوب **ص** **باب** كيف يبايع الامام الناس **ش** **ص** اى هذا باب فيه كيف يبايع الامام الناس قيل المراد بالكيفية الصيغ القولية لا الفعلية بدليل ما ذكره فيه ست احاديث وهى البيعة على السمع والطاعة وعلى الهجرة وعلى الجهاد وعلى الصبر وعلى عدم الفرار ولو وقع الموت وعلى بيعة النساء وعلى الاسلام وكل ذلك وقع عند البيعة بينهم بالقول **ص** حدثنا اسمعيل حدثني مالك عن يحيى بن سعيد قال اخبرني عباد بن الوليد قال اخبرني ابي عن عباد بن الصامت قال بايعنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على السمع والطاعة فى المنشط والمكره وان لانتازع الامر اهله وان نقوم او نقول بالحق حيث ما كنا لا نخاف فى الله اومة لا ثم **ش** **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة لان فيه كيفية المبايعة واسمعيل هو ابن ابي اويس ويحيى ابن سعيد الانصارى وعبادة بالضم وتخفيف الباء الموحدة ابن الوليد بن عباد بن الصامت الانصارى وقال الكرمانى لم يتقدم ذكره والحديث اخرجه مسلم فى المغازى عن ابي بكر بن ابي شيبة وغيره قوله بايعنا قيل كان هذا فى بيعة العقبة الثانية وقال ابن اسحق وكانوا فى العقبة الثانية ثلاثة وسبعين رجلا من الاوس والخزرج وامر ابن قوله فى المنشط بفتح الميم مصدر ميمى من النشاط وهو الامر الذى ينشط له ويحف اليه ويؤثر فعله والمكره ايضا مصدر ميمى يعنى بايعنا على المحبوب والمكره قوله وان لا ننازع الامر اهله اى وفى ان لا ننازع الامراء والائمة وعلى اهل الاسلام الطاعة والسمع فان عدل فله الاجر وعلى الرعية الشكر وان جار فعله الوزر وعلى الرعية الصبر والتضرع الى الله فى كشف ذلك قوله او نقول شك من الراوى **ص** حدثنا عمرو بن على حدثنا خالد بن الحارث حدثنا حبيب عن انس رضى الله تعالى عنه قال خرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فى غداة باردة والمهاجرون والانصار يحفرون الخندق فقال اللهم ان الخير خير الاخرة فاغفر للانصار والمهاجرة فاجابوا (نحن الذين بايعوا محمدا على الجهاد ما بقينا ابدا) **ش** **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة وعمر بن على الصيرفى البصرى وخالد بن الحارث الهجيمى البصرى وحيد الطويل والحديث مضى باتم منه فى غزوة الخندق قوله فاجابوا اى المهاجرين والانصار **ص** حدثنا عبيد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن عبيد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما قال كنا اذا بايعنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على السمع والطاعة يقول لنا فيما استطعت **ش** **ص** مطابقته ظاهرة والحديث من افراده قوله فيما استطعت هكذا فى رواية المسنلى والسرخسى بالافراد وفى رواية غيرهما فيما استطعتم بالجمع قاله النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اشفاقا ورحمة لهم **ص** حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن سفيان حدثنا عبد الله بن دينار قال شهدت ابن عمر حيث اجتمع الناس على عبد الملك قال كتب ابنى اقربا لسمع والطاعة لعبد الله عبد الملك امير المؤمنين على سنة الله ونة رسوله ما استطعت وان بنى قد افروا بمثل ذلك **ش** **ص** ويحيى هو القطان وسفيان هو الثوري

والحديث من افراده قوله عبد الملك هو ابن مروان بن الحكم الاموي والمراد باجتماع الناس عليه
عقدهم له بالخلافة وكان يبيع له في حياة ابيه فلما مات ابوه في ثالث رمضان في سنة خمس وستين
جددت لعبد الملك البيعة بدمشق ومصر واعمالهما واستقرت يده على ما كانت يدايه عليه قوله
كتب ابي ابن عمري اقر بالسمع والطاعة الى آخره قوله ما استطعت اى قدر استطاعتي قوله وان
بنى قد اقروا بذلك اى بالسمع والطاعة وابناؤهم عبد الله وابويكر وابوعبيدة وبلال وعمرامهم صفية
بنت ابي عبيد بن مسعود الثقفي وعبد الرحمن امه ام علقمة بنت نافس بن وهب وسالم وعبيد الله وحزة
امهم ام ولد وزيد ام ولد **مختص** حدثنا عبد الله بن مسلمة حدثنا حاتم عن يزيد قال قلت لسلمة
على اى شىء بايعتم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الحديبية قال على الموت شىء **مختص** مطابقته للترجمة
ظاهرة وحاتم بالخاء الميمية ابن اسماعيل الكوفي سكن المدينة ويزيد من الزيادة ابن ابي عبيد مولى سلمة بن
الاكوع يروى عن مولا سلمة بن الاكوع وهو القائل له على اى شىء بايعتم قوله على الموت يعنى لا تفر
وان قلنا وهذا الحديث مختص وتماه في كتاب الجهاد في باب البيعة على الحرب ان لا يفر **مختص**
حدثنا عبد الله بن محمد بن اسماء حدثنا جوهرية عن مالك عن الزهرى ان حنيد بن عبد الرحمن اخبره ان
المسور بن مخرمة اخبره ان الرهط الذين ولاهم عمر اجتمعوا فمشاوروا فقال لهم عبد الرحمن لست
بالذى انا فسيكم على هذا الامر ولكنكم ان شئتم اخترت لكم منكم ففعلوا ذلك الى عبد الرحمن فناولوا
عبد الرحمن امرهم قال الناس على عبد الرحمن حتى ما رى احدا من الناس يتبع اولئك الرهط ولا يأتى
عقبه ومال الناس على عبد الرحمن يشاورونه تلك الليالى حتى اذا كانت الليلة التى اصبحنا منها فبايعنا
عثمان قال المسور طرقتني عبد الرحمن بعد هجوع من الليل فضرب الباب حتى استيقظت فقال اراك نائما
فوالله ما كنت اكنهت هذه الليلة بكثير نوم انطلق فادع الزبير وسعدا فدعوتهم الى فشاورهم اثم دعاني فقال
ادع على عيسى فدعوته ففاجاه حتى ابهار الليل ثم قام على من عنده وهو على طمع وقد كان عبد الرحمن
يخشى من على شيئا ثم قال ادع على عثمان فدعوته ففاجاه حتى فرق بينهما المؤذن بالصبح فلما صلى للناس
الصبح واجتمع اولئك الرهط عند المنبر فارسل الى من كان حاضرا من المهاجرين والانصار وارسل الى
امراء الاجناد وكانوا وافوا تلك الجمعة مع عمر رضى الله تعالى عنه فلما اجتمعوا تشهد عبد الرحمن
ثم قال اما بعد يا على انى قد نظرت في امر الناس فلم اراهم يعدلون بعثمان فلا تجعل على نفسك سبيلا فقال
ابايك على سنة الله وسنة رسوله والخليفة من بعده فبايعه عبد الرحمن وبايعه الناس المهاجرون
والانصار وامراء الاجناد والمسلمون شىء **مختص** مطابقته للترجمة ظاهرة وهذا آخر الاحاديث
الستة التى اخرج كلامها لكل من البيعة الستة وجوهرية مصغر جارية ابن اسماء الضبعي
وهو عم عبد الله بن محمد بن اسماء الراوى عنه وحيد بن عبد الرحمن ابن عوف والمسور
بكسر الميم ابن مخرمة بفتح الميم بن نوفل بن اخت عبد الرحمن بن عوف يكنى ابا
عبد الرحمن سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله ان الرهط الذين ولاهم عمر رضى الله
تعالى عنهم عثمان وعلى وطلمة والزبير وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن ابي وقاص رضى
الله تعالى عنهم وقال ان عجل بن امر فالشورى في هؤلاء الستة الذين توفي رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم وهو عنهم راض وقال الطبرى فلم يكن احد من اهل الاسلام يومئذ
منزلتهم من الدين والمجرة السابقة والفضل والعلم بسياسة الامر قوله فقال لهم عبد الرحمن

هو ابن عوف قوله انا فكم اى انا زعمكم فيه اذ ليس لى فى الاستقلال بالخلافة رغبة قوله
على هذا الامر هكذا فى رواية الكشميهنى وفى رواية غيره عن هذا الامر اى من جهته ولاجله
قوله فلما ولوا عبدالرحمن امرهم يعنى امر الاختيار منهم قوله قال الناس على عبدالرحمن
من الجبل وفى رواية سعيد بن عامر فاثال الناس بنون وبشاء مثلثة اى قصدوه كلهم شيئا بعد شئ
واصل النثل الصب يقال نثل كنانته اى صب ما فيها من السهام قوله ولابطأ عقبه بفتح العين
المهملة وبكسر القاف وبالباء الموحدة اى ولا يمشى خلفه وهى كناية عن الاضرار قوله قال
الناس على عبدالرحمن كرر هذه اللفظة لبيان سبب الميل وهو قوله يشاورونه تلك الالبالى
قوله بعد هجع بفتح الهاء وسكون الجيم وبالعين المهملة اى بعد قطعة من الليل يقال لقيته بعد
هجع من الابل والهجع والمهجة والمهجع والمعنى وقال صاحب العين المجموع النوم
بالل خاصة يقال هجع بهجع وقوم هجع وهجوع قوله هذه الالبلة كذا فى رواية المستملى
وفى رواية غيره ما اكتحلت هذه الثلاث ويؤيده رواية سعيد بن عامر والله ما حلت فيهما
غضا منذ ثلاث قوله بكثير نوم يالاء المثلثة وبالباء الموحدة وهو مشعر بانه لم يستوعب الليل
سهر ابل نام لكن يسيرا منه والاكتحال فى هذا كناية عن دخول النوم جفن العين كما يدخلها
الكحل ووقع فى رواية يونس ماذا قت عيناى كثير نوم قوله فشاورهما من المشاورة وفى رواية
المستملى فسارهما بالسين المهملة وتشديد الراء فان قلت ليس لطلحة ذكر ههنا قلت لعله كان
شاوره قبلها قوله حتى ابهار الابل بالباء الموحدة الساكنة وتشديد الراء اى حتى انتصف
الليل وبهرة كل شئ وسطه وقيل معظمه قوله على طمع اى ان يوليه قوله وقد كان
عبدالرحمن ينجشى من على شيئا اى من المخالفة الموجبة للفننة قوله وكانوا وافوا تلك الحجة
اى قدموا الى مكة فحجوا مع عمرو رافقوه الى المدينة وامراء الاجنادهم معاوية امير الشام
وعمر بن سعد امير حص والمغيرة بن شعبة اميرا لكوفة وابو موسى الاشعرى امير البصرة
وعمر بن العاص امير مصر قوله تشهد عبدالرحمن وفى رواية ابراهيم بن طهمان جلس
عبدالرحمن على المنبر وفى رواية سعيد بن عامر فلما صلى صهيب بالناس صلاة الصبح جاء
عبد الرحمن يتخطى حتى صعد المنبر قوله فلا تجعلن على نفسك سبيلا اى من الخلافة اذا
لم يوافق الجماعة وهذا ظاهران عبدالرحمن لم يتردد عند البيعة فى عثمان فان قلت فى رواية
عمرو بن ميمون التصريح بانه بدا بعلى فاخذ بيده فقال لك قرابة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
والقدم فى الاسلام ما قد علمت والله عليك ان امرتك لتعدلن وان امرت عثمان لتسمن ولتطعن
ثم خلا بالآخر فقال له مثل ذلك فلما اخذ الميثاق قال ارفع يدك با عثمان فبايعه وبايع له على
رضى الله تعالى عنه قلت طريق الجمع بينهما ان عمرو بن ميمون حفظ ما لم يحفظه الآخر ويحتمل
ان يكون الآخر حفظه ولكن طوى ذكره بعض الرواة قوله فبايعه عبدالرحمن فيه حذف
تقديره قال نعم بعد ان قال له ابايعك على سنة الله الى آخره قوله والمسلمون من عطف
العصام على الخاص وفيه فائدة جليلة ذكرها ابن المنير وهى ان الوكيل المقوض له ان يوكل
وان لم ينص له على ذلك لان الحسنة اسندوا الامر لعبدالرحمن وافردوه به فاستقل مع ان عمر
رضى الله تعالى عنه لم ينص لهم على الانفراد ص ٨ باب ٨ من بايع مرتين ش

اى هذا باب في ذكر من بايع مرتين يعنى حالة واحدة للتأكد **ص** حدثنا ابو حاصم
 عن يزيد بن ابى عبيد عن سلمة قال بايعنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تحت الشجرة فقال لى
 يا سلمة الاتباع قلت يا رسول الله قد بايعت فى الاول قال وفى الثانى **ش** مطابقتها
 للترجمة ظاهرة و ابو حاصم الضحاك ابن مخلد المشهور بالنيل والبخارى يروى عنه
 كثيرا بالواسطة ويزيد بن ابى عبيد مولى سلمة بن الاكوع رضى الله تعالى عنه
 والحديث اخرجه فى الجهاد عن مكى بن ابراهيم وهذا هو الحادى والعشرون من ثلاثيات
 البخارى قوله تحت الشجرة وهى التى فى الحديث بيسة وهى التى نزل فيها (لقد رضى الله
 عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة) وهذه تسمى بيعة الرضوان قوله فى الاول
 اى فى الزمان الاول وفى رواية الكشميى فى الاول بالتأنيث اى الساعة الاولى وفى الطائفة الاولى
 قوله وفى الثانى اى تابع ايضا فى الثانى اى فى الوقت الثانى وقال المهلب اراد ان يؤكد بيعة سلمة
 بعلمه بشجاعته وغناؤه فى الاسلام وشهرته بالثبات فلذلك امره بتكرير المبايعة ليكون له فى ذلك
 فضيلة **ص** * باب * بيعة الاعراب **ش** اى هذا باب فى ذكر بيعة الاعراب على
 الاسلام والجهاد والاعراب ساكنوا البادية من العرب الذين لا يقيمون فى الامصار ولا يدخلونها
 الا الحاجة والعرب اسم لهذا الجيل المعروف من الناس ولا واحد له من لفظه وسواء اقام بالبادية او المدن
 والنسبة اليهما اعرابي وعربي **ص** حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن محمد بن المنكدر عن
 جابر بن عبد الله ان اعرابيا بايع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على الاسلام فاصابه وعك
 فقال اقلنى بيعتى فابى ثم جاءه فقال اقلنى بيعتى فابى فخرج فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم المدينة كالكبير تنفى خبثها وتنضع طيبها **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة والحديث مضى
 فى او اخر الحج فى باب المدينة تنفى الخبث وايضا يأتى فى الاعتصام عن اسمعيل واخرجه مسلم فى المناسك
 عن يحيى بن يحيى واخرجه الترمذى فى المناقب عن قتيبة بن سعيد واخرجه النسائى فى البيعة وفى السير
 عن قتيبة به قوله وعك بفتح الواو وسكون العين المهملة وقد يفتح بعدها كاف وهو الحكى وقيل المهملا
 وقيل ارعادهما قوله اقلنى بيعتى تقدم فى فضل المدينة من رواية الثورى عن ابن المنكدر انه اماد ذلك
 ثلاث مرات قوله فابى اى فامتنع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن اقلته لان البيعة كانت
 فرضا على جميع المسلمين اعرابا كانوا او غيرهم واباؤه صلى الله تعالى عليه وسلم بعد طلب الاقالة
 لانه لا يعين على معصية قوله فخرج اى الاعرابى من المدينة قوله كالكبير بكسر الكاف وهو ما ينفخ
 الخداد فيه قوله تنفى خبثها بالفتحات وبالضم والسكون وهو الردى والغش اى تنفى من لاخير
 فيه قوله وتنضع بضم التاء المثناة من فوق وسكون النون من انضع اذا ظهر ما فى نفسه وطيبها
 بكسر الطاء مفعوله اى تظهر طيبها وتخلصه و يروى وينضع بفتح الياء آخر الحروف وسكون النون
 اى يظهر طيبها وهو مرفوع على انه فاعل ينضع ويروى وتبضع بضم التاء المثناة من فوق وسكون
 الباء الموحدة وكسر الضاد المعجمة كذا ذكره الزمخشري وقال هو من ابضعته بضاعة اذا دفعها
 اليه يعنى ان المدينة تعطى طيبها ساكنها وقدروى بالضاد وانحاء المعجمتين وبالهاء المهملة من النضج
 والنضج وهو رش الماء **ص** * باب * بيعة الصغير **ش** اى هذا باب فى بيان
 حكم بيعة الصغير ولم يذكر الحكم فيه على عادته غالبا اما اكتفاء بما بين فى حديث الباب واما للحل

الخلاف فيه فقال جماعة من العلماء البيعة لا تلزم الا من تلزمه عقود الاسلام كلها من البالغين وقال
 بعض العلماء انها تلزم الا صاغر بمبايعة آبائهم وقديباع عبدالله بن الزبير رضى الله تعالى عنهما ومات
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو ابن ثمان سنين **ص** حدثنا علي بن عبدالله حدثنا عبدالله
 ابن يزيد حدثنا سعيد هو ابن ابي ايوب قال حدثني ابو عقيل زهرة بن معبد عن جده عبدالله بن هشام
 وكان قد ادرك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وذهبت به امه زينب ابنة حميد الى رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت يا رسول الله بابه فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 هو صغير فمخ رأسه ودعاه وكان يضحي بالشاة الواحدة عن جميع اهله **ش** مطابقتها
 للترجمة من حيث انه اوضح الابهام الذي فيها حيث قال صلى الله تعالى عليه وسلم وهو صغير
 يعني لا تلزمه البيعة لانه صغير الا انه مسح رأسه ودعاه فيركه دعائه ماش زمانا كثيرا بعد النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى بن عبدالله هو ابن المديني وعبدالله بتكبير العبد ابن يزيد ابو عبد الرحمن
 مولى آل عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه اصله من ناحية البصرة وسكن مكة روى عنه البخاري
 في غير موضع وروى هنا عن علي بن عبدالله عنه وعن محمد بن منصور عن البيهقي وسعيد بن
 ابي ايوب الخزازي المصري واسم ابي يعقوب مقلص وانما قال هو ابن ابي يعقوب اشعارا بان ذكر
 نسبه منه لامن شيخه وابو عقيل هو زهرة بضم الزاي وسكون الهاء ابن معبد بفتح الميم وسكون العين
 المهملة وفتح الباء الموحدة ابن عبدالله بن هشام ابو عقيل بفتح العين وكسر القاف القرشي المصري
 سمع جده عبدالله بن هشام الصحابي وقال ابو عمر عبدالله بن هشام بن عثمان بن عمرو القرشي التيمي جد
 زهرة بن معبد يعد في اهل الحجاز وهذا الحديث طرف من حديث مضى في كتاب الشريعة
 من رواية عبدالله بن وهب عن سعيد بن ابي ايوب قوله وكان يضحي اى وكان عبدالله
 ابن هشام يضحي الى آخره وهذا اثر موقوف صحيح بالسند المذكور الى عبدالله ومضى
 الكلام فيه في باب الاضحية عن المسافر والنساء وكانت مادة البخاري حذف الموقوفات
 غالبا ولم يحذف هنا لان المتن قصير **ص** باب من بايع ثم استقال البيعة **ش** مطابقتها
 اى هذا باب فيه ذكر من بايع ثم استقال اى ثم طلب اقالة البيعة **ص** حدثنا
 عبدالله بن يوسف اخبرنا مالك عن محمد بن المنكر عن جابر بن عبد الله ان اعرابيا بايع
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على الاسلام فاصاب الاعرابي وعك بالمدينة فأتى الاعرابي
 الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله أفلنى بيعتى فابى رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم ثم جاء فقال أفلنى بيعتى فابى ثم جاء فقال أفلنى بيعتى فابى فخرج الاعرابي فقال
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انما المدينة كالكبير تنفى خبيثها وتنصع طيبها **ش** مطابقتها
 للترجمة ظاهرة والحديث قدم مضى قبل باب ومضى الكلام فيه **ص** باب من بايع
 رجلا لا يبايعه الا الدنيا **ش** اى هذا باب في بيان من بايع رجلا لا يقصد من مبايعته طاعة الله
 بل يبايعه لاجل الدنيا **ص** حدثنا عبدان عن ابي حنيفة عن ابي صالح عن ابي هريرة
 قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا يزكيهم ولهم
 عذاب اليم رجل على فضل ماء بالطريق يمنع منه ابن السبيل ورجل بايع اما مالا يبايعه الا
 لدنياه ان اعطاه ما يريد وفي له والا لم يفله ورجل يبايع رجلا بسلعة بعد العصر فحلف بالله
 لقد اعطى بها كذا وكذا فصدقه فاخذها ولم يعط بها **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وعبدان

لقب عبد الله بن عثمان بن جبلة المروزي وابو حزة بالخاء الممهلة والزاي محمد بن ميمون البشكري
والاعشى سليمان وابوصالح ذكوان السمان الزيات والحديث مرفى في الشرب في باب انهم من منع ابن
السبيل من الماء فانه اخرجده هناك عن موسى بن اسماعيل عن عبد الواحد بن زياد عن الاعشى الى
آخره ومضى الكلام فيه قوله ثلاثا اي ثلاثة اشخاص قوله لا يكلمهم الله عدم تكليم الله اياهم
عبارة عن عدم الالتفات اليهم وعدم تركيتهم اياهم عبارة عن عدم قبول اعمالهم قوله رجل اي
احد الثلاثة رجل كان على فضل ماء قوله ورجل اي الثاني رجل بايع اماما قوله لديناه
وبروى الدنيا بلا ضمير ولا تنوين قوله والاى وان لم يعط له ما يريد لم يفاله قوله ورجل اي
الثالث رجل يبايع رجلا بسبعة بعد العصر قيد بقوله بعد العصر تغليظا لان اشرف الاوقات
في النهار بعد العصر لرفع الملائكة الاعمال واجتماع ملائكة الليل والنهار فيه ولهذا تغلظ
الايمان فيه قوله اعطى على بناء المجهول قوله بها اي في مقابلتها والباء للمقابلة نحو بعثت هذا بذلك
قوله فاخذها اي المشتري بالقيمة التي ذكر البائع انه اعطى فيها كذا اعتمادا على كلامه قوله
ولم يعط بها اي والحال انه لم يعط ذلك المقدار مقابل سلعته ويجوز في لم يعط بناء المجهول وبناء
المعلوم والضمير للمخالف فيها ووقع في رواية عبد الواحد بلفظ لقد اعطيت بها وفي رواية ابي
معاوية فحلفه بالله لاخذها بكذا اي لقد اخذها وقال الكرمانى ما ملخصه ان المذكور في الشرب
مكان البائع للامام الخالف لاقطاع مال رجل مسلم فهم اربعة لثلاثة ثم اجاب بان التخصيص بعدد
لاينفي الزائد عليه انتهى وقيل يحتمل ان يكون كل من الراويين حفظ ما لم يحفظ الآخر لان المجتمع
من الحديثين اربع خصال وكل واحد من الحديثين مصدر بثلاثة فكأنه كان في الاصل اربعة فاقصر
كل من الراويين على واحد منه مع الاثنيتين اللتين توافقا عليهما فصار في رواية كل منهما ثلاثة
ص * باب * بيعة النساء شي * اي هذا باب في بيان بيعة النساء ص
رواه ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم شي * اي روى ذكر بيعة النساء عبد الله
ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم و اشار بذلك الى ما ذكر من حديث ابن عباس الذي
تقدم في العيدين من رواية طاوس عنه وفيه فقال اي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (يا ايها النبي
اذا جاءك المؤمنات يبائعنك) الآية الحديث ص حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري
وقال الليث حدثني يونس عن ابن شهاب اخبرني ابو ادريس الخولاني انه سمع عبادة بن الصامت
يقول قال لنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ونحن في مجلس تبابعوني على ان لا تشركوا
بالله شيئا ولا تسرقوا ولا تزنوا ولا تقتلوا اولادكم ولا تأتوا بهتانا تقترونه بين ايديكم وارجلكم
ولا تعصوا في معروف فن وفي منكم فاجره على الله ومن اصاب من ذلك شيئا فوقع في الدنيا فهو كفارة
له ومن اصاب من ذلك شيئا فستره الله فامر به الى الله ان شاء عاقبه وان شاء عفا عنه فبايعناه على
ذلك شي * وجه ذكر هذا الحديث في ترجمة بيعة النساء لانها وردت في القرآن في حق
النساء فعرفت بهن ثم استعملت في الرجال قلت وقد وقع في بعض طرقه عن عبادة قال اخذ
علينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كما اخذ على النساء ان لا تشرك بالله شيئا ولا
نسرق ولا تزنوا الحديث وابو اليمان الحكم بن نافع قوله وقال الليث بن سعد الامام المشهور
وابو ادريس عائد الله بن عبد الله بن عمر والخولاني بفتح الخاء المعجمة الدمشقي قاضي دمشق

مات سنة ثمانين والحديث مضى بهذا الاسناد والتمت في الايمان في باب مجرد ومضى الكلام فيه وفي
 التوضيح وهذه البيعة في احاديث الباب كانت بيعة العقبة الاولى بمكة قبل ان يفرض عليه الحرب
 ذكره ابن اسحق واعل السير وكانوا اثني عشر رجلا قوله فهو كفارة له هذا صريح في الرد على
 من قال ان الحدود زاجرات لامكفرات **ص** حدثنا محمود حدثنا عبد الرزاق اخبرنا معمر
 عن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يبايع النساء
 بالكلام بهذه الآية لا يشركن بالله شيئا قالت ومامت يدرس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يدا امرأة
 الامراء يملكها **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة ومحمود هو ابن غيلان والحديث اخرجه
 الترمذي عن عبد الرحمن بن حنبل عن عبد الرزاق نحوه قوله بالكلام لان المصاحفة ليست شرطا
 في صحة البيعة وقال الكرماني فيد اشارة الى ان بيعة الرجال كانت باليد ايضا قوله بهذه الآية وهي
 قوله عز وجل (يا ايها النبي اذا جاءك المؤمنات يبايعنك) الآية قوله يملكها اما بالنكاح واما بملك
 اليمين **ص** حدثنا مسدد حدثنا عبد الوارث عن ايوب عن حفصة عن ام عطية قالت بايعنا
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقرا علينا ان لا يشركن بالله شيئا ونهانا عن النياحة فقبضت امرأة
 منا يدها فقالت فلانة اسعدتني وانا اريد ان اجزيها فلم يقل شيئا فذهبت ثم رجعت فاوقت امرأة
 الامام سليم وام العلاء وابنة ابي سبرة امرأة معاذ وابنة ابي سبرة وامرأة معاذ **ش** مطابقتها
 للترجمة ظاهرة وعبد الوارث هو ابن سعيد وايوب هو السخيتاني وحفصة هي بنت سيرين اخت
 محمد بن سيرين وام عطية اسمها نسبية بضم النون وقبح السين المهملة وسكون الياء آخر الحروف
 وبالباء الموحدة الانصارية وقيل بفتح الزون ايضا ومر في كتاب الزكاة ما يوهم انها غير ام عطية حيث
 قالت عن ام عطية قالت بعثت الى نسبية الانصارية بشاة لكن الصحيح انها هي اياها لا غيرها والحديث
 قدم مضى في الجناز في باب ما ينهى من النوح والبكاء ولكن هناك عن ايوب عن محمد عن ام عطية
 قوله بايعنا بصيغة المتكلم وان صحت الرواية بصيغة الغائب فالمعنى صحيح قوله فقبضت
 امرأة يدها قال الكرماني فان قلت هذا مشعر بان البيعة لمن كانت ايضا باليد قلت لعلهن كن يشرن
 باليد عند المبايعة بلا ماسة قوله فلانة غير منصرف اي اسعدتني في النياحة وانا اريد ان اجزيها
 اي اكافئها بالنياحة وذهبت لان تساعدنا او لغيرة ورجعت وبايعها فان قلت لم ما قال صلى الله تعالى
 عليه وسلم شيئا لها وسكت عنها ولم تجرها قلت لعله عرف انه ليس من جنس النياحات المحرمة او ما
 التفت الى كلامها حيث بين حكمها هن او كان جوازها من خصائصها والمفهوم من كلام مسلم ان فلانة
 كناية عن ام عطية الراوية للحديث قوله ام سليم بضم السين ام انس واسمها مليكة وام العلاء بنت
 الحارث بن حارثة بن ثعلبة الانصارية وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعودها في مرضها
 وابنة ابي سبرة بفتح السين المهملة وسكون الباء الموحدة وهي امرأة معاذ بن جبل قوله او ابنة
 ابي سبرة وامرأة معاذ شك من الراوى وقد مر في الجناز فاوقت منا امرأة غير خمس نسوة ام سليم
 وام العلاء وابنة ابي سبرة امرأة معاذ وامرأتان او ابنة ابي سبرة وامرأة معاذ وامرأة اخرى
 وهناك ايضا شك الراوى وقد حققنا الكلام هناك **ص** باب **من نكث بيعة ش**
 اي هذا باب في بيان من نكث بيعة اي نقضها وفي رواية الكشمي يبيعه بزيادة الضمير **ص**
 وقوله تعالى ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله يد الله فوق ايديهم فمن نكث فاما ينكث على نفسه ومن

أوفى بما عاهد عليه الله فسيؤتيه اجرا عظيما **ش** وقوله تعالى بالجبر عطف على من نكث
 أي وفي بيان قوله تعالى وهكذا هو رواية أبي ذر وفي رواية غيره وقال الله تعالى وساق الآية كلها
 وفي رواية كريمة وأبي زيد ساق إلى قوله فانما ينكث على نفسه ثم قال إلى قوله فسيؤتيه اجرا
 عظيما **قوله** يبايعونك الخطاب للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعني بالحدودية وكانوا الفاوار بعثاء
قوله يد الله فوق أيديهم يعني عند البايعة **قوله** فمن نكث أي فمن نقض البيعة فانما ينقض على
 نفسه وقال جابر بآيعة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تحت الشجرة على الموت وعلى أن لا نفر
 فانكث احدهما البيعة الا جدد بن قيس وكان منافقا اختبى تحت ابط بعيره ولم يسمع مع القوم **قوله**
 اجرا عظيما يعني الجنة **ص** حدثنا ابو نعيم حدثنا سفيان عن محمد بن المنكدر قال سمعت جابرا
 قال جاء امرأى إلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال بآيعة على الاسلام فبايعه على الاسلام
 ثم جاء من الغد محموم فقال قلنى فابى فلما ولى قال المدينة كالكبير تنفى خبثها وينصع طيبها **ش**
 مطابقتها لترجمة ظاهرة و ابو نعيم بضم النون الفضل بن دكين وسفيان هو ابن عيينة والحديث مضى
 عن قريب في باب بيعة الاعراب ومضى الكلام فيه مستوفى **ص** **باب** الاستخلاف **ش**
 أي هذا باب في بيان الاستخلاف أي تعيين الخليفة عند موته خليفة بعده اوتعين جماعة ليتخاروا
 واحدا منهم **ص** حدثنا يحيى بن يحيى اخبرنا سليمان بن بلال عن يحيى بن سعيد قال سمعت
 القاسم بن محمد قال قالت عائشة رضي الله تعالى عنها وارأساه فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم ذاك لو كان وانا حي فاستغفرك وادعوك فقالت عائشة واثكليه والله انى لا ظنك تحب موتى
 لو كان ذلك لظلت آخر يومك مع رساي بعض ازواجك فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بل انا وارأساه
 لقد هممت او اردت ان ارسل إلى ابى بكر وابنه فاعهد ان يقول القائلون او يتننى المتنون ثم قلت
 يا أبى الله ويدفع المؤمنين او يدفع الله ويأبى المؤمنون **ش** مطابقتها لترجمة تؤخذ من قوله لقد
 هممت او اردت ان ارسل إلى ابى بكر وابنه فاعهد إلى آخره قال المهلب فيه دليل قاطع على خلافة
 الصديق وهذا مما وعده لآبى بكر رضى الله تعالى عنه فكان كما وعد ذلك من اعلام نبوته
 وشيخ البخارى يحيى بن يحيى ابن ابى بكر ابو زكريا التميمى الحنفى وهو شيخ مسلم ايضا ويحيى بن سعيد
 هو الانصارى والقاسم بن محمد ابن ابى بكر الصديق رضى الله تعالى عنه والحديث مضى في الطب
قوله وارأساه هو قول المنفجع على الرأس من الصداق ونحوه **قوله** لو كان ذاك أي موتك والسياق
 يدل عليه والواو في وانا حي للحال **قوله** واثكليه أي وافقدان المرأة ولدها وهذا كلام كان يجرى
 على لسانهم عند اصابة مصيبة او خوف مكروه ونحو ذلك ويروى واثكلتها بزيادة التاء المشاة
 من فوق في آخره ويروى ايضا بزيادة الياء آخر الحروف وكسر اللام ويروى واثكلاه بلفظ الصفة
قوله اظللت بالكسر أي دنوت وقربت في آخر يومك حال كونك معرسا ويقال اظلاك شهر كذا
 أي دنى منك واطلاك فلان اذا دنى منك كأنه الذى عليك ظله ومعرسا بكسر الراء من امرس باهله اذا
 بنى لها ويقال امرس الرجل فهو معرس اذا دخل بامرأته عند بنائها **قوله** بل انا وارأساه هذا
 اضراب هن كلام عائشة أي اضرب انا عن حكاية وجع رأسك واشتغل بوجع رأسى اذا بأس بك
 وانت تعيشين بعدى عرفه بالواو **قوله** او اردت شك من الراوى **قوله** إلى ابى بكر وابنه قيل
 ما فائدة ذكر الابن اذ لم يكن له دخل في الخلافة واجيب بان المقام مقام استقالة قلب عائشة يعني كما

ان الامر مفوض الى والدك كذلك الابتعاد في ذلك بحضور اخيك فافاربك هم اهل امرى واهل مشورتي اولما اراد تفويض الامر اليه بحضورها اراد احضار بعض محارمه حتى لو احتاج الى رسالة الى احدا وقضاء حاجة لتصدى لذلك ويروى اواتيه من الاتيان قاله في المطالع قيل انه هو الصواب قوله فاعهد اى اوصى بالخلافة قوله ان يقول اى كراهة ان يقول القائلون بالخلافة الى اولفان قوله اوتبنى المتبنون اى او مخافة ان يتبنى احد ذلك اى اعينه قطعاً للنزاع والاطماع قوله يا بى الله اى يا بى الله الخلافة لغير ابي بكر ويدفع المؤمنون ايضا غيره قوله اويدفع الله ويأبى المؤمنون شك من الراوى وفي مسلم يا بى الله ويدفع المؤمنون الا ابا بكر رضى الله تعالى عنه

ص حدثنا محمد بن يوسف اخبرنا سفيان عن هشام بن عروة عن ابيه عن عبد الله بن عمر قال قيل لعمر رضى الله تعالى عنه الاستخلاف قال ان استخلف فقد استخلف من هو خير منى ابوبكر وان اترك فقد ترك من هو خير منى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاثبوا عليه فقال راغب وراغب وددت انى نجوت منها كفافا لالى ولا على لا اتحملها حيا ولا ميتا **ش** مطابقة لترجمة ظاهرة ومحمد بن يوسف هو القرابى وسفيان هو الثورى وهشام بن عروة يروى عن ابيه عروة بن الزبير عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قوله الاستخلاف الالكمة تنبيه وتحضيض اى الاتجعل خليفة بعدك وفي مسلم عن ابن عمر حضرت ابي حين اصيب قالوا استخلف قوله فقد ترك اى التصريح بالشخص المعين وعقد الامر له قوله فاثبوا عليه اى اثبت الصحابة الحاضرون على عمر رضى الله تعالى عنه قوله فقال اى عمر راغب وراغب اى راغب في الشاء في حسن رأى وراغب من اظهار ما بنفسه من الكراهة وقبل راغب في الخلافة راهب منها فان وليت راغب خشيت ان لا يعان عليها وان وليت الراهب خشيت ان لا يقوم بها ولهذا توسط حاله بين الخاليتين جعلها لاحد من الطائفة الستة ولم يجعلها لواحد معين منهم وقال الكرماني ويحتمل ان يراد انى راغب فيما عند الله راهب من عذابه ولا اعول على نياتكم وفيه دليل على ان الخلافة تحصل بنص الامام السابق قوله كفا اى يكف عني واكف عنها اى رأساً برأس لالى ولا على قوله لا اتحملها اى الخلافة حيا ولا ميتا اى فلا اجمع في تحملها بينهما فلا عين شخصاً بعينه وقال النووى وغيره اجعوا على انعقاد الخلافة بالاستخلاف وعلى انعقادها بعقد اهل الحل والعقد لانسان حيث لا يكون هناك استخلاف غيره وعلى جواز جعل الخليفة الامر شورى بين عدد محصور او غيره واجعوا على انه يجب نصب خليفة وعلى ان وجوبه بالشرع لا بالعقل وقال الاصم وبعض الخوارج لا يجب نصب الخليفة وقال بعض المعتزلة يجب بالعقل لا بالشرع **ص** حدثنا ابراهيم بن موسى اخبرنا هشام عن معمر عن الزهرى اخبرنى انس بن مالك رضى الله تعالى عنه انه سمع خطبة عمر الآخرة حين جلس على المنبر وذلك الغد من يوم توفى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فتشهد وابوبكر رضى الله تعالى عنه صامت لا يتكلم قال كنت ارجو ان يعيىش رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى يدبرنا يريد بذلك ان يكون آخرهم فان بك محمد صلى الله تعالى عليه وسلم قدمنا فان الله تعالى قد جعل بين اظهركم نوراً تهتدون به بما هدى الله محمداً صلى الله تعالى عليه وسلم وان ابا بكر صاحب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثانى اثنين فانه اولى المسلمين باموركم فقوموا فبايعوه وكانت طائفة منهم قد بايعوه قبل ذلك في سقيفة بنى ساعدة وكانت بيعة العامة على المنبر قال الزهرى عن انس بن مالك سمعت عمر رضى الله

تعالى عنه يقول لابي بكر يومئذ اصعد المنبر فلم يزل به حتى صعد فبايعه الناس عامة **ش** **ص** مطابقتة للترجمة تؤخذ من قوله وانا اولى المسلمين بامورهم وابراهيم بن موسى ابن يزيد الفراء ابو اسحق الرازى يعرف بالصغير وهو شيخ مسلم ايضا وهشام هو ابن يوسف ومعه هو ابن راشد قوله الاخرة منصوب على انه صفة الخطبة واما الخطبة الاولى فهي التي خطب بها يوم الوفاة وقال ان محمدا لم يمت وانه سيرجع وهي كالاعتذار من الاولى قوله وذلك الغد منصوب على الظرفية اي اتيانه بالخطبة في الغد من يوم توفي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله وابوبكر الوافيه للحال قوله صامت اي ساكت قوله كنت ارجو اي قال عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه قوله حتى يدبرنا بضم الباء الموحدة اي يموت بعدنا ويخلفنا يقال دبرني فلان خلفني وقد مره في الحديث بقوله يريد بذلك ان يكون آخرهم ووقع في رواية عقيل ولكن رجوت ان يعيشر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى يدبر امرنا بتشديد الباء الموحدة من التدبير قوله فان بك محمد صلى الله تعالى عليه وسلم من كلام عمر رضى الله تعالى عنه قوله نورا اي قرآنا ووقع بيانه في رواية معمر عن الزهري في اوائل الاعتصام بلفظ وهذا الكتاب الذي هدى الله به رسوله فخذوا به تهتدوا فانما يهدي الله محمداه قوله صاحب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ابن التين قدم الصحبة لشرفها ولما كان غيره قد شاركه فيها عطف عليه ما انفرد به وهو كونه ثاني اثنين وهو اعظم فضائله التي استحق بها ان يكون خليفة من بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولذلك قال وانه اولى الناس باموركم قوله فقوموا من كلام عمر رضى الله تعالى عنه ايضا مخاطب به الحاضرين من الصحابة قوله في سقيفة بني ساعدة السقيفة الساباط والطاق كانت مكان اجتماعهم للحكومات وبني ساعدة ابن كعب بن الخزرج قال ابن دريد ساعدة اسم من اسماء الاسد قوله وكانت بيعة العامة على المنبر اي في اليوم المذكور قوله قال الزهري عن انس موصول بالاسناد المذكور قوله صعد المنبر وفي رواية الكشميوني حتى اصعده قوله فبايعه الناس عامة اراد ان البيعة الثانية كانت اعم واشهر من البيعة التي وقعت في سقيفة بني ساعدة **ص** **ص** حدثنا عبدالعزيز بن عبدالله حدثنا ابراهيم بن سعد عن ابيه عن محمد بن جبير بن مطعم عن ابيه قال انت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم امرأة فكلمته في شيء فامرها ان ترجع اليه قالت يا رسول الله ارايت ان جئت ولم اجدك كاؤها تريد الموت قال ان لم تجدني فأتني بابكر **ش** **ص** مطابقتة للترجمة في آخر الحديث فانه مشعر بان بابكر هو الخليفة بعده وابراهيم بن سعد يروي عن ابيه سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف رضى الله تعالى عنه ومحمد بن جبير بضم الجيم وفتح الباء الموحدة يروي عن ابيه جبير بن مطعم بن عدي بن نوفل القرشي النوفلي والحديث مضى في فضل ابي بكر عن الحميدي ويأتي في الاعتصام عن عبيد الله بن سعد والحديث من ابي الدلائل على خلافة ابي بكر رضى الله تعالى عنه **ص** **ص** حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن سفيان حدثني قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب عن ابي بكر رضى الله تعالى عنه قال لو فد بزاخة تتبعون اذ تاب الابل حتى يرى الله خليفة نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم والمهاجرين امرا يعذرونكم به **ش** **ص** مطابقتة للترجمة في قوله حتى يرى الله خليفة نبيه الى آخره ويحيى هو القطان وسفيان هو الثوري والحديث من افراده ولكنه اخرجه مختصرا قوله لو فد بزاخة الوفد بفتح الواو وسكون الفاء هم القوم يحتمدون ويردون البلاد واحدهم وافد وكذلك الذين يقصدون الامراء لزيارة واسترقاد واتجاجع وغير

ذلك وبزاحة بضم الباء الموحدة وتخفيف الزاي وبالحاء المعجمة ووضع بالبحرين او ماء لبنى اسد
وغطفان كان فيها حرب للمسلمين في ايام الصديق رضى الله تعالى عنه ووفد بزاحة ارتدوا ثم تابوا
وارسلوا وفدهم الى الصديق يعتذرون اليه فاحب ابوبكر ان لا يقضى فيهم الا بعد المشاورة في امرهم
فقال لهم ارجعوا واتبعوا اذئاب الابل في الصحارى حتى يرى الله خليفة نبيه الى آخره وذكر يعقوب
ابن محمد الزهرى قال حدثني ابراهيم بن سعد عن سفیان الثوري عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب
قال قدم وفداهل بزاحة وهم من طي يسأونه الصلح فقال ابوبكر اختاروا اما الحرب المجلية واما
السلم الخزية فقالوا قد عرفنا الحرب فقال السلم الخزية قال ينزع منكم الكراع والحلقة وتدون قتلانا
وقتلناكم في النار ويغنم ما صلبنا منكم وتردون اليها ما صلبتم منا وتتركون اقواما تتبعون اذئاب
الابل حتى يرى الله خليفة نبيه والمهاجرين امرا يعذرونكم به فخطب ابوبكر الناس فذكر ما
قال وقالوا فقال عمر رضى الله تعالى عنه قد رأيت وسنشير عليك اماما ذكرت من ان ينزع منهم الكراع
والحلقة فقم مارأيت واما ما ذكرت من ان تدون قتلانا ويكون قتلناكم في النار فان قتلانا تأملت على امر الله
واجورها على الله فليس لهاديات فتابع الناس على قول عمر رضى الله عنه قلت الكراع اسم لجميع الخيل
والحلقة بسكون اللام السلاح عاما وقيل هي الدروع خاصة قوله من ان تدوا بالبال المسهلة
اي تعطوا الدية **ص** **باب** **ش** **ش** اي هذا باب وليس له ترجمة وقد ذكرنا
غير مرة انه كالفصل لما قبله وليس لفظ باب في رواية ابى ذر عن الكشميهني والسرخسي **ص**
حدثني محمد بن المثنى حدثنا غندر حدثنا شعبة عن عبد الملك سمعت جابر بن سمرة قال سمعت النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم يقول يكون اثني عشر اميرا فقال كلمة لم اسمعها فقال ابى انه قال كلهم
من قريش **ش** **ش** مطابقة لما قبله ظاهرة وغندر بضم الغين المعجمة وسكون النون هو محمد
ابن جعفر وعبد الملك هو ابن عمير وصرح به في رواية مسلم وفي رواية سفیان بن عيينة لا يزال امر
الناس ماضيا ما وليهم اثني عشر رجلا وفي رواية ابى داود لا يزال هذا الدين عزيزا الى اثني
عشر خليفة وقال المهلب لم الق احدا يقطع في هذا الحديث بمعنى فقوم يقولون يكون اثني عشر
اميرا بعد الخلافة المعلومة مرضيين وقوم يقولون يكونون متوالين امارتهم وقوم يقولون يكونون في
زمن واحد كلهم من قريش يدعى الامارة فالذي يغلب عليه الظن انه انما اراد ان يخبر باعاجيب ما يكون بعده
من الفتن حتى يفرق الناس في وقت واحد على اثني عشر اميرا وما زاد على الاثني عشر فهو زيادة في التعجب
كأنه اندر بشرط من الشروط وبعضه يقع ولو اراد صلى الله تعالى عليه وسلم غير هذا لقال يكون
اثني عشر اميرا يفعلون كذا ويصنعون كذا فلما اعراهم من الخير علمنا انه اراد ان يخبر بكونهم في
زمن واحد قيل هذا الحديث له طرق غير الرواية التي ذكرها البخاري مختصرة واخرج ابو داود
في هذا الحديث من طريق اسمعيل بن ابى خالد عن ابيه عن جابر بن سمرة بلفظ لا يزال هذا الدين قائما
حتى يكون عليكم اثني عشر خليفة كلهم يجتمع عليه الامة واخرجه الطبراني من وجه آخر عن الاسود
ابن سعيد عن جابر بن سمرة بلفظ لا يضرهم عداوة من ماداهم وقيل في هذا العدد سؤ الان (احدهما)
انه يعارضه ظاهر قوله في حديث سفينة الذي اخرجه اصحاب السنن الاربعة وصححه ابن حبان
وغیره الخلافة بعدى ثلاثون سنة ثم يكون ملكا لان الثلاثين لم يكن فيها الا خلفاء الاربعة وایام
الحسن بن علي رضى الله عنهما (والثاني) انه ولي الخلافة اكثر من هذا العدد واجيب عن الاول انه اراد

في حديث سفينة خلافة النبوة ولم يقيد جابر بن سمرة بذلك وعن الثاني انه لم يقل لا بلى الاثني عشر
 وانما قال يكون اثني عشر فلا يمنع الزيادة عليه وقيل المراد من اثني عشرهم عدد الخلفاء من بني امية
 ثم عند خروج الخلافة من بني امية وقعت الفتن العظمى والملاحم الكثيرة حتى استقرت دولة بني العباس
 فتغيرت الاحوال عما كانت عليه تفسيرنا بينا وقبل يحتمل ان يكون اثني عشر بعد المهدي الذي يخرج
 في آخر الزمان وقيل وجد في كتاب دانيال اذ مات المهدي ملك بعده خمسة رجال من ولد السبط الاكبر
 ثم خمسة من ولد السبط الاصغر ثم يوصى آخرهم بالخلافة لرجل من ولد السبط الاكبر ثم يملك بعده
 ولده فيتم بذلك اثني عشر ملكا كل واحد منهم امام مهدي وعن كعب الاحبار يكون اثني عشر مهديا
 ثم ينزل روح الله فيقتل الدجال وقيل المراد من وجود اثني عشر خليفة في جميع مدة الاسلام
 الى يوم القيامة يعملون بالحق وان توالي ايامهم ويؤيد هذا ما أخرجه مسدد في مسنده الكبير من
 طريق ابي بجران ابا الجلد حدثه انه لا يهلك هذه الامة حتى يكون منها اثني عشر خليفة كلهم يعمل
 بالمهدي ودين الحق منهم رجلان من اهل بيت محمد صلى الله تعالى عليه وسلم يعيش احدهما
 اربعين سنة والاخر ثلاثين سنة وقيل جميع من ولى الخلافة من الصديق الى عمر بن عبدالعزيز
 اربعة عشر نفسا منهم اثنان لم تصح ولايتهما ولم تطل مدتهما وهما معاوية بن يزيد ومروان بن
 الحكم والباقيون اثني عشر نفسا على الولاة كما اخر صلى الله تعالى عليه وسلم وكانت وفاة عمر بن
 عبدالعزيز رضى الله تعالى عنه سنة احدى ومائة وتغيرت الاحوال بعده وانقضى القرن الاول
 الذي هو خير القرون قوله فقال ابي يعنى سمرة والوالد والولد كلاهما صحا بيان قوله وانه
 اى وان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** باب **ص** اخراج الخصوم واهل
 الريب من البيوت بعد المعرفة **ش** اى هذا باب في بيان اخراج الخصوم اى اهل الخصامات
 والنزاع واهل الريب بكسر الراء جمع ريبه وهى التهمة والمعصية قوله بعد المعرفة اى بعد شهرتهم بذلك
 يعنى لا تجسس عليهم وذلك الاخراج لاجل تأذى الجيران ولجل مجاهرتهم بالمعاصى وقد ذكر في
 الاشخاص باب اخراج اهل المعاصى والخصوم من البيوت بعد المعرفة وقد اخرج عمر اخنوخ بن بكر حين
 ناحت ثم ذكر الحديث الذى ذكره هنا ومضى الكلام فيه مستوفى وقال المهلب اخراج اهل الريب
 والمعاصى من دورهم بعد المعرفة بهم واجب على الامام لاجل تأذى من جاورهم ومن اجل مجاهرتهم
 بالعصيان واذالم يعرفوا باعينهم فلا يلزم البحث عن امرهم لانه من التجسس الذى نهى الله
 عنه وقيل ليس اخراج اهل المعاصى بواجب فن ثبت عليه ما يوجب الحد اقيم عليه **ص**
 وقد اخرج عمر رضى الله تعالى عنه اخنوخ بن بكر حين ناحت **ش** اى اخرج عمر بن الخطاب
 رضى الله تعالى عنه اخنوخ بن بكر رضى الله تعالى عنه حين ناحت من النباحة وانما اخرجهما من
 البيت لانه نهاهما فلم تنته وقيل انه ابعدهما عن نفسه ثم بعد ذلك رجعت الى بيتها **ص** حدثنا
 اسماعيل حدثني مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم قال والذى نفى بيده لقد هممت ان آمر بحطب يحتطب ثم آمر بالصلاة فيؤذن لها ثم آمر
 رجلا فيؤم الناس ثم اخالف الى رجال فاخرجهم بيوتهم والذى نفى بيده لويعلم احدكم
 انه يجدر قاسمينا او امراتين حسنتين لشهد العشاء **ش** مطابقتها للترجمة من حيث انه ابلغ

من معناها فان فيها الاخراج من البيوت وفيه احراقها بالنار واسماعيل هو ابن ابي اويس
 وابو الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان والاعرج عبد الرحمن بن هرمز ومضى الحديث
 في الاشخاص وقوله في الصلاة في باب الصلاة بالجماعة ومضى الكلام فيه قوله يحتطب وبروي
 يحتطب بالتشديد اى يجمع الحطب قوله ثم اخالف الى رجال اى آتاهم اى اخالف المشتغلين
 بالصلاة قاصدا الى بيوت الذين لم يخرجوا عنها الى الصلاة واحرقها عليهم قوله عرفا
 بفتح العين المهملة وسكون الراء هو العظم الذى اخذ عنه اللحم قوله او امر مائتين تشية مرماة
 بكسر الميم وهى مائتين ظلفى الشاة من اللحم وقيل هى الظلف وقيل هى سهم تعلم عليه الرمي وهو
 اردل السهام اى لو علم انه لو حضر صلاة العشاء لوجدنعا دنيويا وان كان خسيسا حقير الخضرها
 لقصور همته ولا يحضرها لمالها من الاجور والثوبات **ص** وقال محمد بن يوسف قال
 يونس قال محمد بن سليمان قال ابو عبد الله مرماة مائتين ظلف الشاة من اللحم مثل منساة وميضاة
 الميم مخفوضة **ش** هذا لم يثبت الا لابي ذر عن المستملى وحده ومحمد بن يوسف هو القبري
 ويونس ما وقعت عليه ومحمد بن سليمان ابواحد الفارسي راوى التاريخ الاكبر عن البخاري قوله
 مثل منساة بغير همزة في قراءة ابي عمرو ونافع في قوله تعالى (تأكل منساة) وقراءة الباقيين بهمزة
 مفتوحة وهى العصا وكذلك الوجهان في الميضاة قوله الميم مخفوضة اى مكسورة في كل من
 المنساة والميضاة وروى ابو زيد عن ابن القاسم في رجل فاسد يأوى اليه اهل الفسق والشر ما يصنع
 به قال يخرج من منزله ويحرق عليه الدار قلت لا يباع عليه قال لا لعله يتوب فيرجع الى منزله
 وعن ابن القاسم يقدم اليه مرة او مرتين او ثلاثا فان لم ينته اخرج واكرت عليه وقال بعض اصحابنا
 الحنفية اذا لم ينته بعد التهمى مرارا يهد بيته وحديث الباب من اقوى الحجج فيه **ص**
 * باب * هل للامام ان يمنع الجرمين واهل المعصية من الكلام معه والزيارة ونحوه **ش**
 اى هذا باب فيه هل يجوز للامام ان يمنع الجرمين من الاجرام وفي رواية ابى احمد الجرجاني المجنونين
 والاول اولى لان المجنون لا يتحقق عصيانه قوله واهل المعصية من عطف العام على الخاص
ص حدثني يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عبد الرحمن بن عبد الله
 ابن كعب بن مالك ان عبد الله بن كعب بن مالك وكان قائدا كعب من بنيه حتى عمى قال سمعت كعب
 ابن مالك قال لما خلف عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في غزوة تبوك فذكر حديثه وفيه
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المسلمين عن كلامنا فلبثنا على ذلك خمسين ليلة وآذن رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم بتوبة الله علينا **ش** مطابقته للجزء الاخير للترجمة ظاهرة
 والحديث بطوله قدم في المغازي في غزوة تبوك ومضى الكلام فيه قوله وآذن بالمد اى اعلم بان الله
 تاب علينا قال الله تعالى (وعلى الثلاثة الذين خلفوا) الآية

ص بسم الله الرحمن الرحيم كتاب التمني **ش**

اى هذا كتاب في بيان التمني وهو تفعل من الامنية والجمع امانى والتمنى ارادة تتعلق بالمستقبل
 فان كان في خير من غير ان يتعلق بحسد فهو مطلوب والافهو مذموم والفرق بين التمني والترجي
 ان بينهما عموما وخصوصا فالترجي في الممكن والتمنى اعم من ذلك **ص** * باب * من تمنى

الشهادة ش **ش** اى هذا باب في بيان امر من تمنى الشهادة وفي رواية ابى ذر عن المستملى باب
 ماجاء في التمنى ومن تمنى الشهادة وكذا لابن بطلال لكن بغير بسملة واثبتها ابن التين لكن حذف لفظ
 باب وفي رواية النسفي بعد البسملة ماجاء في التمنى واقتصر الاسماعيلى على باب ماجاء في تمنى الشهادة
ص حدثنا سعيد بن عفير حدثني الليث حدثني عبد الرحمن بن خالد عن ابن شهاب عن ابى سلمة وسعيد
 ابن المسيب ان ابا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول والذي نفسى بيده لو لان
 رجلا لا يكرهون ان يتخلفوا بعدى ولا اجدا احلهم ما تخلفت لوددت انى اقتل في سبيل الله ثم احيى ثم
 اقتل ثم احيى ثم اقتل ثم احيى ثم اقتل **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة فان قلت ما وجه ظهوره
 ومن اين يستفاد التمنى في الحديث قلت من لفظ وددت اذا التمنى اعم من ان يكون بحرف ليت وغيرها
 ونصف السند من الاول بصريون ونصف الثاني مديون وعبد الرحمن بن خالد بن مسافر القهمى
 والحديث مضى في كتاب الجهاد في باب تمنى الشهادة قوله بيده من التشابهات والائمة في امثالها
 طائفتان مفوضة ومأولة قوله ما تخلفت اى من سرية قوله لوددت من الودادة وهى ارادة
 وقوع شئ على وجه مخصوص يراد وقال الراغب الود محبة الشئ وتمنى حصوله **ص**
 حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة ان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال والذي نفسى بيده وددت انى لاقتل في سبيل فاقول ثم احيى ثم اقتل
 ثم احيى ثم اقتل ثم احيى ثم اقتل وكان ابو هريرة يقولن ثلاثا اشهد بالله **ش** هذا طريق آخر
 اخبره عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن ابى الزناد عبد الله بن ذكوان عن عبد الرحمن بن هرمز
 الاعرج عن ابى هريرة قوله لاقتل بلام التأكيد من باب المفاعلة هكذا في رواية الكشيتهنى وفي
 رواية غيره بدون اللام قوله يقولن اى كلمة اقتل ثلاثا قوله اشهد بالله انه صلى الله تعالى
 عليه وسلم قال ذلك وقادته التأكيد وظاهره انه من كلام الراوى عن ابى هريرة اى اشهد بالله ان
 ابا هريرة كان يقول كلمات اقتل ثلاث مرات **ص** باب **ش** تمنى الخير وقول النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم لو كان لي احد ذهبا **ش** اى هذا باب في بيان تمنى الخير وهذه الترجمة اعم
 من الترجمة التى قبلها لان تمنى الشهادة في سبيل الله من جملة الخير واشار بهذا العموم الى ان التمنى
 لا ينحصر في طلب الشهادة قوله وقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالجر عطف على قوله
 تمنى الخير قوله لو كان لي احد ذهبا جواب لوهو قوله لاحببت على ما يأتى الاثن ولكن في حديث
 الباب لو كان عندي على ما تنق عليه وبالفظة المذكور هنا مضى في الرقاق موصولا **ص**
 حدثنا اسحق بن نصرنا عبد الرزاق عن معمر عن همام سمع ابا هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم قال لو كان عندي احد ذهبا لاحببت ان لا يأتى ثلاث وعندي منه دينار ليس شئ ارصده
 في دين على اجد من يقبله **ش** قيل لا مطابقة بين الحديث والترجمة لانه لا يشبه التمنى
 ورد عليه بان في قوله لاحببت معنى التمنى وقيل انها بمعنى وددت وقال الكرماني ايضا الحديث
 لا يوافق الترجمة لان لو تدل على امتناع الشئ لامتناع غيره لا التمنى ثم اجاب بقوله لو بمعنى ان لجرد
 الملازمة ومحبة كون غير الواقع واقعا هو نوع من التمنى فقائدت ان هذا تمن على هذا التقدير قال
 السكاكى الجملة الجزائية جملة خبرية مقيدة بالشرط فعلى هذا هو تمن بالشرط ورجاله قد ذكروا
 غير مرة قريبا وبعيدا والحديث مضى في الرقاق في باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما احب

ان لي مثل احد ذهباً قوله ثلاث اى ثلاثة ايام والواو في وعندي للحال قوله ارصده من الرصد
او من الارصاد قوله من يقبله الضمير فيه راجع الى الدينار او الى الدين والجملة حال فافهم
ص **باب** قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لو استقبلت من امرى ما استدبرت
ش **اي** هذا باب في بيان قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لو استقبلت من امرى ما
استدبرت اى الذى استدبرته وجواب لو مخذوف تقديره ما سقت الهدى على ما يأتى الآن في
حديث الباب **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب حدثني عروة
ان عائشة رضى الله تعالى عنها قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لو استقبلت من امرى
ما استدبرت ما سقت الهدى ولحلت مع الناس حين حلوا **ش** الترجمة جزء الحديث
والحديث مضى في الحج قوله لو استقبلت اى لو علمت في اول الحال ما علمت آخر من جواز العمرة
في اشهر الحج ما سقت معي الهدى اى ما فارت او ما فدرت قوله ولحلت اى لتمعت لان صاحب
الهدى لا يمكن له الاحلال حتى يبلغ الهدى محله **ص** حدثنا الحسن بن عمر حدثنا يزيد عن حبيب
عن عطاء عن جابر بن عبد الله قال كنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلبينا بالحج وقد منّا مكة
لاربعة خلون من ذى الحجة فامرنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان نطوف بالبيت والصفاء والمروة وان
نجعلها عمرة ونحل الامن كان معه هدى قال ولم يكن مع احد منا هدى غير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وطلحة
وجاء على رضى الله تعالى عنه من اليمن معه الهدى فقال اهلات بما اهل به رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم فقالوا انطلق الى منى و **ذكر** احدا يقطر قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
انى لو استقبلت من امرى ما استدبرت ما هتديت ولو لا ان معي الهدى لحلت قال ولقيه سراقه
وهو برمى جرة العقبة فقال يا رسول الله لنا هذه خاصة قال لا بل للابد قال وكانت عائشة
رضى الله تعالى عنها قدمت مكة رهى حائض فامرها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان تنسك المناسك
كلها غير انها لا تطوف ولا تصلى حتى تطهر فلما نزلوا البطحاء قالت عائشة يا رسول الله اتطلقون
بمحجة وعمرة وانطلق بمحجة قال ثم امر عبد الرحمن بن ابي بكر الصديق رضى الله تعالى عنهما ان ينطلق
معهما الى النعيم فاعتمرت عمرة في ذى الحجة بعد ايام الحج **ش** مطابقته للترجمة من حيث انها جزء
منه وشيخه الحسن بن عمر ابن شقيق البصرى وزيد من الزيادة هو ابن زريع البصرى وحبيب ضد
العدو ابن ابي قريبة ابو محمد المعلم البصرى وعطاء بن ابي رباح والحديث مضى في الحج في باب تقضى
الحائض المناسك كلها الا الطواف بالبيت ومضى الكلام فيه مستوفى قوله فلبينا بالحج اى كنا مفردين
قوله وطلحة هو ابن عبيد الله احد العشرة المبشرة قوله فقالوا اى الصحابة المأمورون بالاحلال
قوله يقطر اى منيا بسبب قرب عهدنا بالجماع قوله وسراقه بالضم هو ابن مال الكنتاني بالنونين
ص **باب** قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليت كذا وكذا **ش** **اي** هذا باب
في بيان قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الخ وكلمة ليت حرف تمن يتعلق بالاستحالة غالبا وبالممكن قليلا ومنه
حديث الباب فان كلاما من الحراسة والميت بالمكان الذى تمناه قد وجد **ص** حدثنا خالد بن مخلد
حدثنا سليمان بن بلال حدثني يحيى بن سعيد سمعت عبد الله بن عامر بن ربيعة قال قالت عائشة رضى الله تعالى
عنهم ارق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذات ليلة فقال ليت رجلا صالحا من اصحابي يحرسنى الليلة
اذ سمعنا صوت السلاح قال من هذا قيل سعد بن عبد الله جئت احرسك فنام النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم حتى سمعنا غطيته قال ابو عبد الله وقالت عائشة قال بلال (الليت شعري هل ايتن ليلة * بواد

وحولى اذخر وجليلى) فاذبرت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش مطابقتها لترجمة
ظاهرة على ما قلناه الآن وخالد بن مخلد بفتح الميم واللام الجلى الكوفي ويحيى بن سعيد الانصارى
والحديث مضى فى الجهاد عن اسماعيل بن الخليل ومضى الكلام فيه قوله ارق اى سهر قوله ذات
ايلة لفظ ذات مقحم قوله سعد وسعد بن ابى وقاص رضى الله تعالى عنه قبل لم احتاج الى الحراسة والله
عن وجل قال (والله بعصمك من الناس) اجيب لعله كان قبل نزول الآية قوله غطيته بفتح الغين المعجمة
صوت النائم ونفخه قوله قال ابو عبد الله هو البخارى قوله قالت عائشة هو تعليق منه تقدم موصولا
بتمامه فى مقدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فى كتاب الهجرة قوله اذخر حشيش مايب الرائحة والجليل
بفتح الجيم التمام واحده جليلة والثمام بضم التاء المثلثة وقال ابن الاثير التمام بنت ضعيف قصير لا ي طول
ص باب ١٠ تمنى القرآن والعلم ش اى هذا باب فى بيان تمنى قراءة القرآن
ونحصيل العلم وازاد اليه العلم بطريق الاحق به فى الحكم وهذا حسن وكذا كل تمن فى ابواب الخير
ولكن انما يجوز منها ما كان فى معنى هذا الحديث اذا خلصت النية فى ذلك وخلص ذلك من البغى
والحسد ص حدثنا عثمان بن ابى شبة اخبرنا جرير عن الاعمش عن ابى صالح عن ابى هريرة
قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تحاسدوا الا فى اثنين رجل آتاه الله القرآن فهو بملوء آتاه
الليل والنهار يقول لو اوتيت مثل ما اوتى هذا لفعلت كما يفعل ورجل آتاه الله مالا ينقده فى حقه فيقول
لو اوتيت مثل ما اوتى هذا لفعلت كما يفعل ش مطابقتها لترجمة تؤخذ من قوله لو اوتيت لان
فيه التنى وجريروا بن عبد الحميد والاعمش سليمان وابو صالح ذكوان الزيات والحديث يأتى
فى النوحيد واخرجه النسائى فى كتاب العلم عن اسحاق بن ابراهيم قوله الا فى اثنين اى فى خصلتين
وبروى فى اثنين اى فى شيئين قوله رجل آتاه الله المضاف فيه محذوف اى خصلة رجل قوله
آتاه الليل وفى رواية المستمل من آتاه الليل بزيادة من قوله يقول لو اوتيت اى سامعه يقول
لو اوتيت اى لو اعطيت وظاهره ان القائل هو الذى اوتى القرآن وليس كذلك وانما معناه
ما ذكرناه واوضحه فى فضائل القرآن واقظه فسمعه جاره فقال ليتنى اوتيت الى آخره قوله لفعلت
اى لقرأت اولاً ولا نفقت ثانياً قبل هذا غبطة لاحسد واجيب بان معناه لاحسد الا فيهما
ولكن هذان لاحسد فيهما فلا حسد كقوله تعالى (لا يذوقون فيها الموت الا الموتة الاولى)
قال الكرماني والحديث مرفى فى كتاب العلم قلت ليس كذلك لان الذى مضى فى كتاب العلم من حديث
عبد الله بن مسعود لاحسد الا فى اثنين رجل آتاه الله مالا فسلطه على هلكته فى الحق ورجل آتاه الله الحكمة
فهو يقضى بها ويعلمها ص حدثنا قتيبة حدثنا جرير بهذا ش اى حدثنا قتيبة بن سعيد
حدثنا جرير بن عبد الحميد بهذا الحديث المذكور وشار بهذا الى انه له شيخان فى هذا الحديث
احدهما عثمان بن ابى شبة عن جرير والآخر قتيبة بن سعيد عن جرير ايضا ص باب ١١
ما يكره من التنى ش اى هذا باب فى بيان ما يكره من التنى وشار بهذا الى ان التنى الذى
فيه الاثم يكره وعن الشافعى لولا انا نأثم بالتنى لتبيننا ان يكون كذا والتنى الذى فيه الاثم هو الذى
يكون داعياً الى الحسد والبغضاء ص ولا تمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض لارجل
نصيب مما اكتسبوا ولانساء نصيب مما اكتسبن واسألوا الله من فضله ان الله كان بكل شىء عليماً
ش سبقت الآية بكما لها فى رواية كريمة وفى رواية ابى ذر (ولا تمنوا ما فضل الله

بعضكم على بعض) الى قوله (ان الله كان بكل شيء عليا) وقال المهلب بين الله تعالى في هذه الآية
 ما لا يجوز تمنيه وذلك ما كان من عرض الدنيا واشباهه وقال الطبري قيل ان هذه الآية نزلت
 في نساء تمنين منازل الرجال وان يكون لهن ما لهم فبهى الله سبحانه عن الاماني الباطلة اذا كانت
 الاماني الباطلة تورث اهلها الحسد والبغى بغير الحق وقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما
 في هذه الآية لا يتمنى الرجل ان يقول ليت لي مال فلان واهله فنهى الله عن ذلك وامر عباده ان
 يسألوا من فضله **ص** حدثنا الحسن بن الربيع حدثنا ابو الاحوص عن عاصم عن النضر
 ابن انس قال قال انس رضى الله تعالى عنه اولا انى سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول
 لا تمنوا الموت لتمت شئ **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة والحسن بن الربيع ابن سليمان الجبلي
 الكوفي يعرف بالبوراني وهو شيخ مسلم ايضا وابو الاحوص سلام بن شديد اللام ابن سليم
 الكوفي والنضر بفتح النون وسكون الضاد المججمة ابن انس بن مالك والحديث اخرجه مسلم
 في الدعوات عن حامد بن عمر قوله لا تمنوا بتأئين في اوله وهى رواية الكشميهنى وفي رواية غيره
 بحذف التاء الاولى للتخفيف ومعنى النهى عن تمنى الموت هو ان الله عز وجل قدر الالجال فتمنى
 الموت غير راض بقدر الله ولا يسلم لقضائه **ص** حدثنا محمد بن محمد حدثنا عبدة عن ابن ابي خالد
 عن قيس قال اتينا خباب بن الارت نعوذ وقد اكتبى سبعا فقال اولا ان رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم نهانا ان ندعو بالموت لدعوت به شئ **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة ومحمد
 هو ابن سلام بالتشديد والتخفيف وعبدة بفتح العين وسكون الباء الموحدة هو ابن
 سليمان و ابن ابي خالد هو اسماعيل واسم ابي خالد سعد الجبلي وقيس هو ابن ابي حازم
 بالحاء المهملة والزاى والحديث مضى في الطب عن آدم وفي الدعوات عن مسدد وفي الرقاق
 عن ابي موسى ومضى الكلام فيه قوله نعوذ بجملة حالية وكذلك وقد اكتبى قيل الكى
 منهى عنه اجيب بانه عند عدم الضرورة او عند اعتقاد ان الشفاء منه قلت في الجواب الاول
 نظر لا يخفى **ص** حدثنا عبدالله بن محمد حدثنا هشام بن يوسف اخبرنا معمر عن الزهري
 عن ابي عبيد اسمه سعد بن عبيد مولى عبدالرحمن بن ازهر عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم قال لا يتمنى احدكم الموت اما محسنا فله زداد واما مسيئا فله يستعيب
 شئ **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكروا غير مرة والحديث مضى في الطب عن ابي
 اليمان واخرجه النسائي في الجنائز عن عمرو بن عثمان قوله اما محسنا فتقديره اما ان يكون محسنا وكذا
 التقدير في قوله واما مسيئا ووقع في رواية احمد عن عبد الرزاق بالرفع فيهما وهذا هو الاصل
 ويحتمل ان يكون الحذف من بعض الرواة وقد بين رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما للمحسن
 والمسيء في ان لا يتمنى الموت وذلك ازدياد المحسن من الخير ورجوع المسيء عن الشر وذلك نظر
 من الله للعبد واحسان منه اليه خيره من تمنيه الموت قوله ويستعيب اى يسترضى الله بالنوبة
 وهو مشتق من الاستعقاب الذى هو طلب الاعتاب والمهزلة للازالة اى يطلب ازالة العتاب وهو على غير
 قياس اذا الاستفعال انما يبنى من الثلاثى لامن المزيد فيه **ص** باب قول الرجل اولا الله
 ما هتدينا شئ **ص** اى هذا باب في بيان قول الرجل اولا الله ما هتدينا هكذا الترجمة في رواية
 الاكثرين وفي رواية المستملى والسرخرى باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** حدثنا

عبدان اخبرني ابى عن شعبة حدثنا ابو اسحق عن البراء بن عازب قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ينقل منا التراب يوم الاحزاب ولقد رأيته وارى التراب بياض بطنه يقول * لولا انت ما احدثنا * نحن ولا تصدقنا ولا صلينا * فانزل سكينه علينا * ان الاولى وربما قال ان الملاقبة غلبنا * اذا ارادوا قتلة ابينا ابينا * يرفع بها صوته ش * الترجمة جزء لما في الحديث لان فيه لولا الله ايضا في رواية شعبة وعبدان لقب عبدالله بن عثمان يروى عن ابيه عثمان بن جبلة بن ابى رواء البصرى وابو اسحق عمرو بن عبد الله السبيعي الكوفي وقد مضى هذا باب حفر الخندق في غزوة الخندق من حديث شعبة باتم سباقا ومضى في الجهاد ايضا فلوله ولقد رأيته اي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله وارى اي غطى التراب بياض بطنه وهى جللة حالية بخذف حرف قد كافي قوله تعالى (اوجاؤكم حصرت صدورهم) قوله بطنه وروى ابويه قوله فانزل بالنون الخفيفة للتأكيد قوله سكينه هى الوقار والطمأنينة قوله ان الاولى اي ان الذين وربما قال ان الملا وتقدم في الجهاد ان الاعداء قوله بغوا اي ظلموا قوله ابينامن الاباء وهو الامتناع وهو مكررو قد مضى الكلام مستوفى في المواضع المذكورة ص باب كراهية التمني لقاء العدو ش اي هذا باب في بيان كراهية تمنى لقاء العدو ومضى في اواخر الجهاد باب لا تمنوا لقاء العدو فان قلت يجوز تمنى الشهادة لان تمنىها محبوب فكيف ينهى عن لقاء العدو قلت حصول الشهادة اخص من اللقاء لا يمكن تحصيل الشهادة مع نصرت الاسلام ودوام عزه واللقاء هذا يفضى الى عكس ذلك فنهى عن تمنى ولا ينافى ذلك تمنى الشهادة رقيق لعل الكراهية مختصة بمن يثق بقوته ويعجب بنفسه ونحو ذلك ص ورواه الاخرج عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش اي وروى المذكور من كراهية تمنى لقاء العدو وعبد الرحمن بن هرم عن الاخرج عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقد مر هذا في الجهاد معلقا من رواية عبد الملك العقدي عن مغيرة بن عبد الرحمن عن ابى الزناد عن الاخرج ومضى الكلام فيه فليراجع اليه هناك ص حدثني عبد الله بن محمد حدثنا معاوية بن عمرو حدثنا ابو اسحق عن موسى بن عقبة عن سالم ابى النضر مولى عمر بن عبيد الله وكان كاتبه قال كتب اليه عبدالله بن ابى اوفى فقرأته فاذا فيه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تمنوا لقاء العدو وسلوا الله العافية ش مطابقة للترجمة ظاهرة وعبد الله بن محمد المعروف بالسندى ومعاوية ابن عمرو ابن المهلب الازدي البغدادي اصله كوفي وهو ايضا احد مشايخ البخارى روى عنه في الجمعة وروى عبد الله المسندى ومحمد بن عبد الرحمن واصل بن ابي رجا عنه في مواضع وابو اسحق هو ابراهيم ابن محمد الفزاري بفتح الفاء وبانزاي وموسى بن عقبة بضم العين المهملة وسكون القاف الامام في المغازي وسالم ابو النضر بفتح الون وسكون الضاد المجمة مولى عمر بن عبيد الله قوله وكان كاتبه اي وكان سالم بن ابي النضر كاتبه عمر بن عبيد الله القرشي قوله قال كتب اليه اي قال سالم كتب الى عمر بن عبيد الله عبدالله بن ابى اوفى الصحابي واسم ابى اوفى علقمة والحديث مضى في الجهاد في باب لا تمنوا لقاء العدو قوله وسلوا الله العافية اي السلامة من المكر وهات والبليات في الدنيا والاخرة وفي الحديث دلالة على جواز الرواية بالكتابة دون السماع ص باب ما يجوز من الالو ش اي هذا باب في بيان ما يجوز ان يقال لو كان كذا كان كذا قوله من الالو يسكون الوار وروى بالتشديد ولما اردوا اعرابها جعلوها اسماء بتعريف ليكون علامة لذلك وبالتشديد ليصير متمكنا قال الشام

على الام على الو او كنت عالما بان بار اولم تقتنى او ائله و قال ابن الاثير الاصل لو ساكنت الو او وهى
 حرف من حروف المعاني يمتنع بها الشيء لا يمتنع غيره غالباً فلما ارادوا اعرابها اتوا فيها بالنعرب ليكون
 علامة لذلك ومن ثمة شدد الو او وقد سمع بالتشديد منونا قال الشاعر وذكر البيت المذكور وقال
 فى بعض النسخ وتبعه الكرماني فى باب ما يجوز من الو بغير الف ولا م ولا تشديد على الاصل وقال
 بعضهم لعله من اصلاح بعض الرواة لكونه لم يعرف وجهه قلت هذا هو الصواب لان معناه باب
 ما يجوز من ذكر الو فى كلامه لا يحتاج الى تكلفات بعيدة واما الشاعر فانه شدد لول للضرورة ونسبة
 بعض الرواة الى عدم معرفته وجد ذلك من سوء الأدب **ص** وقوله تعالى لو ان لي بكم قوة **ش**
 هذا حكاية عن قول لوط عليه السلام وتماه او آوى الى ركن شديد واحتج به البخارى على جواز
 استعمال الو فى الكلام وقال عياض الذى يفهم من ترجمة البخارى وما ذكره فى الباب من الاحاديث انه
 يجوز استعمال الو ولو لا فيما يكون للاستقبال مما فعله لوجود غيره ثم قال النهى على ظاهره وعمومه
 لكنه نهى تنزيه وقال النووى الظاهر ان النهى عن اطلاق ذلك فيما لا فائدة فيه وامان قاله تأسفاً
 على ما فاته من طاعة الله او ما هو متعذر عليه ونحو هذا فلا بأس به وعليه يحمل اكثر الاستعمال
 الموجود فى الاحاديث ثم ان اجواب الو فى قوله (لو ان لي بكم قوة) محذوف تقديره لقابلتكم
 والمعنى لو كان لي قوة اى منعة وشيعة تنصرنى وقصته مشهورة فى التفسير **ص** حدثنا
 على بن عبد الله حدثنا سفیان بن عيينة ابو الزناد عن القاسم بن محمد قال ذكر ابن عباس المتلاعنين
 فقال عبد الله بن شداد هى التى قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لو كنت راجا امرأة من غير
 بدنة قال لانك امرأة اعلنت **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة فى قوله لو كنت راجا وعلى بن
 عبد الله هو ابن المدينى وسفيان هو ابن عيينة وابو الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان والقاسم
 ابن محمد ابن ابى بكر الصديق رضى الله تعالى عنه قوله ذكر ابن عباس المتلاعنين اى قصتهما قوله
 فقال عبد الله بن شداد بفتح الشين المججمة وتشديد الدال ابن الزناد واسمه اسامة بن عمرو الليثى الكوفى
 قوله هى التى اى هى المرأة التى قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره ويوضحه
 ما قدمضى فى اللعان فى باب قول النبى صلى الله تعالى عليه وسلم لو كنت راجا بغير بدنة وهو الذى
 رواه القاسم بن محمد عن ابن عباس انه ذكر المتلاعنين عند النبى صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث وفيه
 فانه رجل من قومه يشكو اليه قد وجد مع امرأته رجلا الى آخره وهى المرأة التى قال عبد الله بن
 شداد هى التى قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لو كنت راجا امرأة من غير بدنة وجواب
 لو محذوف اى لرجلها قوله قال لا اى قال ابن عباس ليست تلك المرأة وقال تلك امرأة اعلنت
 اى اعلنت السوء فى الاسلام **ص** حدثنا على حدثنا سفیان بن عيينة قال عمرو حدثنا عطاء قال اعتم النبى
 صلى الله تعالى عليه وسلم بالمشاء فخرج عمر رضى الله تعالى عنه فقال الصلاة يا رسول الله رقد
 النساء والصبيان فخرج ورأسه يقطر يقول لولا ان اشق على امتى او على الناس وقال سفیان ايضا
 على امتى لامرئهم بالصلاة هذه الساعة قال ابن جريح عن عطاء عن ابن عباس اخر النبى صلى الله
 تعالى عليه وسلم هذه الصلاة فجاء عمر فقال يا رسول الله رقد النساء والولدان فخرج وهو يمسح الماء
 عن شقه يقول انه للوقت لولا ان اشق على امتى وقال عمرو حدثنا عطاء ليس فيه ابن عباس اما عمر فقال
 رأسه يقطر وقال ابن جريح يمسح الماء عن شقه وقال عمرو لولا ان اشق على امتى وقال ابن جريح

انه للوقت لولا ان اشق على امتي وقال ابراهيم بن المنذر حدثنا عن محمد بن مسلم عن عمرو عن
عطاه عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش ش قيل لا مطابقة هنا بين
الحديث والترجمة لان الترجمة معقودة على لو وفي هذا الحديث لولا ولولا متناع الشيء لا متناع
غيره ولولا لا متناع الشيء لوجود غيره فبينهما بون بعيد واجيب بان ما لولا الى لو اذ معناه لو
لم تكن المشقة لامرتهم ويحتمل ان يقال اصله لوزيد عليه لا وقد ذكر في هذا الباب تسعة احاديث
في بعضها النطاق بلو وفي بعضها لولا وشيخ البخاري هنا على بن عبد الله بن المديني وسفيان بن
عيينة وعمر بن دينار وعطاء بن ابي رباح قوله قال اعلم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
اي قال عطاه اعلم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى قوله قال ابن جريح مرسل وشرح المتن
فيه مضى في الصلاة ولذا ذكر بعض شيء قوله اعلم اي ابطأ واحتبس او دخل في ظلمة الليل قوله
الصلاة منصوب على الافراء ويجوز الرفع على تقدير هي الصلاة اي وقتها قوله يقطر اي ماء
قوله لولا ان اشق بضم الشين اي لولا ان اثقل عليهم وادخلهم في المشقة قوله وقال سفيان بن
عيينة الراوي قوله قال ابن جريح الى قوله وقال عمرو وسند وابن جريح هو عبد الملك بن عبد العزيز
ابن جريح وهو ليس بتعليق بل هو موصول بالسند المذكور قوله والولدان جمع وليد وهو الصبي
قوله انه للوقت اي ان هذا الوقت وقت الصلاة واللام مفتوحة اي لولا ان اشق عليهم لحكمت
بان هذه الساعة هي وقت صلاة العشاء قوله وقال عمرو اي ابن دينار حدثنا عطاه اي ابن ابي رباح
ليس فيه اي في سنده عبد الله بن عباس قوله اما عمرو الى قوله وقال ابراهيم اشارة الى اختلاف لفظ
عمرو ولفظ ابن جريح فيما رواه فقال عمرو رأسه يقطر وقال ابن جريح يمسح الماء عن شقه وكذا
اختلفا فيما بعد ذلك حيث قال عمرو لولا ان اشق على امتي وقال ابن جريح انه للوقت قوله وقال
ابراهيم بن المنذر على وزن اسم فاعل من الانذار ابن عبد الله بن المنذر أبو اسحق الخزاعي المديني وهو
احد مشايخ البخاري روى عنه في غير موضع وروى عن محمد بن ابي غالب عنه حديثا في الاستبذان
وابراهيم هذا يروى عن معن بفتح الميم وسكون الغين المهملة وبالنون ابن عيسى القزاز بالقاف
وتشديد الزاي الاولى عن محمد بن مسلم الطائفي عن عمرو بن دينار عن عطاه بن ابي رباح عن عبد الله بن
عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا موصول بذكر ابن عباس وهو مخالف لتصريح
سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار حديثه ليس فيه ابن عباس قيل هذا بعد من او هام الطائفي وهو موصوف
بسوء الحفظ قلت اذا كان الامر كما قال هذا القائل فكيف رضى البخاري باخراجه عنه موصولا
ص ص حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن جعفر بن ربيعة عن عبد الرحمن سمعت ابا هريرة
ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لولا ان اشق على امتي لامرتهم بالسؤال ش ش
وجه المطابقة قد ذكرناه وعبد الرحمن هو ابن هرمز الاعرج والحديث من افرادة ص
تابعه سليمان بن مغيرة عن ثابت عن انس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش ش قد ذكر
هذه المتابعة في كثير من النسخ بعد حديث انس الذي يأتي قيل كذا وقع في رواية كريمة
وهو غلط والصواب ثبوتها بعد حديث انس فحينئذ معنى تابعه تابع خيدا عن ثابت سليمان
ابن المغيرة القيسي البصري وصل هذه المتابعة مسلم من طريق ابي النضر عن
سليمان بن المغيرة ص حدثنا عياش بن الوليد حدثنا عبد الله بن علي حدثنا جندب عن

ثابت عن انس رضي الله تعالى عنه قال واصل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم آخر
 الشهر وواصل اناس من الناس فبلغ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال او مدي الشهر
 لو اواصل وصلا يدع المتعمقون تعمقهم اني لست مثلكم اني اظل يطعمني ربي ويسقيني **ش**
 مطابقتة لترجمة في قوله لومدي الشهر اي لو كل بي الشهر وجواب لوهو قوله لو اواصلت وهياش
 بتشديد الياء آخر الحروف وبالشين المعجمة ابن الوليد الرقام البصري وعبدا لا على هو ابن عبدا لا على
 السامي البصري وحيد بن ابي حيد الطويل يروي عن ثابت الباني عن انس بن مالك وتارة
 يروي حيد عن انس بلا واسطة في الاكثر والحديث مضى في الصوم قوله انس بضم الهمزة هو
 الناس قال الكرماني ما معناه قلت التنوين فيه للتبعيض كما قال الزخشمي في قوله تعالى اسرى
 بعيده لیسلا اول لتعليل كافي قوله ورضوان من الله اكبر قوله يدع اي يترك المتعمقون اي المتكلفون
 المتشددون قوله اظل اي اصير حال كوني يطعمني ربي ويسقيني قال الكرماني في هذه الرواية اظل
 فكيف صح الصيام مع الاطعام بالنهار وفي التي بعده ابيت فكيف صح الوصال قلت الغرض من
 الاطعام لازمه وهو التقوية **ح** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري وقال الليث
 حدثني عبد الرحمن بن خالد عن ابن شهاب ان سعيد بن المسيب اخبره ان ابا هريرة قال نبى رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم عن الوصال قالوا فانك تواصل قال ايكم مثلي اني ابيت يطعمني ربي ويسقيني
 فلما ابوا ان ينتهوا واصل بهم يوما ثم رؤا الهلال فقال او تأخر لزدتكم كالمثل لهم **ش** مطابقتة
 لترجمة ظاهرة وابو اليمان الحكم بن نافع وبقية الرجال تقدموا غير مرة والحديث مضى في الصوم
 قوله وقال الليث حدثني عبد الرحمن بن خالد هو ابن مسافر القهفي امير مصر وهذا التعليق وصله
 الدارقطني من طريق ابي صالح عن الليث قوله كالمثل لهم بضم الميم وقبح النون وكسر الكاف
 المشددة اي كالمعذب لهم **ح** حدثنا مسدد حدثنا ابو الاحوص حدثنا شعيب عن الاسود
 ابن يزيد عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت سألت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الجدر ايمن
 البيت هو قال نعم قلت فالفهم لم يدخلوه في البيت قال ان قومك قد قصرت بهم النفقة قلت فاشان باب
 مرتفع اقل فعل ذلك قومك ليدخلوا من شاؤا ولولا ان قومك حديث عهد بالجاهلية فآخاف ان
 تنكر قلوبهم ان ادخل الجدر في البيت وان الصق باب في الارض **ش** مطابقتة لترجمة في
 قوله اول ووجهها ما ذكرناه عن قريب وابو الاحوص سلام بالتشديد ابن سليم واشعث بالشين
 المعجمة والناء المثناة ابن ابي الشعثاء الكوفي والاسود بن يزيد من الزيادة والحديث مضى في الحج
 ومضى الكلام فيه قوله عن الجدر بفتح الجيم يعني الحجر بكمرا الحاء ويقال له الخطيم ايضا قوله فالفهم
 ويروى ما بالفهم قوله لم يدخلوه بضم الباء من الادخال والضمير المنصوب يرجع الى الجدر قوله
 قصرت بهم النفقة اي آلت العماراة من الحجر وغيره ولم يريدوا ان يضيفوا اليها من خارج ما كان في زمان
 ابراهيم عليه السلام قوله فعل ذلك اي ارتفع الباب قوله ليدخلوا اي لان يدخلوا من الادخال
 قوله من شاؤا مفعوله قوله ان قومك يعني قريشا ويروى ان قومي قوله حديث عهد اي جديد
 عهد بالاضافة ويروى حديث عهدهم برفع عهدهم بقوله حديث بالتنوين وجواب لولا محذوف
 اي لفعلت قوله ان ادخل بضم الهمزة وهو فعل المتكلم من المضارع وكذا قوله ان الصق من الاصاق
ح حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب حدثنا ابو الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة قال قال رسول الله

صلى الله تعالى عليه وسلم لولا الهجرة لكنت امرأ من الانصار واوسلک الناس واديا وسلکت
 الانصار واديا اوشع بالسکک وادی الانصار اوشع بالانصار ش **وجه** مطابقتها للترجمة
 ما ذكرناه فيما مضى وابواليمان الحكم بن نافع وشعيب بن ابی حزة وابوزناد بالزاي والنون عبد الله
 ابن ذكوان والاعرج عبدالرحمن بن هرمز ومضى الحديث في مناقب الانصار قوله لولا الهجرة
 قال يحيى السنة ليس المراد منه الانتقال عن النسب الولادى لانه حرام مع ان نسبه افضل الانساب وانما
 اراد النسب البلادى اى لولا ان الهجرة امر دينى وعبادة مأمور بها لانتسبت الى داركم والغرض
 منه التعريض بان لافضيلة اعلى من النصرة بعد الهجرة وبيان انهم بلغوا من الكرامة مبلغا اولائه من
 المهاجرين لعد نفسه من الانصار قوله شعيب كسر الشين المعجمة الطريق في الجبل وما انفرج بين الجبلين
 والانصار هم الصحابة المدينون الذين آووا ونصروا اتابعهم في طرائقهم ومقاصدهم في الخيرات
 والفضائل ص **حدثنا** موسى حدثنا وهيب عن عمرو بن يحيى عن عباد بن تميم عن عبد الله
 ابن زيد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لولا الهجرة لكنت امرأ من الانصار واوسلک الناس
 واديا اوشع بالسکک وادی الانصارى وشعيبا ش **وجه** مطابقتها للترجمة ما ذكر
 وشيخ البخارى موسى بن اسماعيل البصرى بقاله التبوذكى وهيب مصغروهب ابن خالد البصرى
 وعمرو بن يحيى المازنى الانصارى وعياد بفتح العين المهملة وتشديد الباء الموحدة ابن تميم بن زيد
 سمع عمه عبد الله بن زيد المدنى الانصارى المازنى رضى الله تعالى عنه ومضى الحديث في غزوة الطائف
 بعين هذا الاسناد باتم منه مطولا ص **تابع** عباد بن تميم ابوالتياح عن انس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 في الشعب ش **اى** تابع عباد بن تميم ابوالتياح بفتح التاء المثناة من فوق وتشديد الياء آخر
 الحروف وبالحاء المهملة يزيد بن حميد الضبعى بضم الصاد المعجمة وفتح الباء الموحدة وبالعين المهملة
 البصرى عن انس في الشعب يعنى في قوله لوسلک الناس واديا اوشع بالسکک وادی الانصار اوشع بهم

ص **بسم الله الرحمن الرحيم** * باب * ما جاء في اجازة خبر الواحد
 الصدوق في الاذان والصلاة والصيام والفرائض والاحكام ش

اى هذا باب في بيان ما جاء في اجازة خبر الواحد الخ الاجازة هو الانفاذ والعمل به والقول بحجتيه قوله
 الصدوق ببناء المبالغة والمراد ان يكون له ملكة الصدق يعنى يكون عدلا وهو من باب اطلاق اللزوم
 وارادة الملزوم قوله في الاذان الخ انما ذكر هذه الاشياء ليعلم ان انفاذ الخبر انما هو في العمليات لا في
 الاعتقادات والمراد بقبول خبره في الاذان انه اذا كان مؤتمنا فاذن تضمن دخول الوقت فجازت صلاة
 ذلك الوقت وفي الصلاة الاعلام بجهة القبلة وفي الصوم الاعلام بطلوع الفجر او غروب الشمس
 قوله والفرائض من عطف العام على الخاص قوله والاحكام جمع الحكم وهو خطاب الله تعالى المتعلق
 بافعال المكلفين بالانقياض او التخيير وهو من عطف العام على عام اجنص منه لان الفرائض فرد من
 الاحكام ثم اعلم انه عند جميع الرواة هكذا باب ما جاء الخ بلفظ باب ووقع في بعض النسخ قبل
 البسملة كتاب خبر الواحد وكذا وقع عند الكرماني وثبتت البسملة قبل لفظ باب في رواية كريمة
 والاصلي وسقطت لابي ذر والقباسى والجرجاني ص **وقول الله تعالى** فلو لا نفر من كل
 فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم لعلهم يحذرون ش
 وقول الله تعالى بالجر عطف على المضاف اليه في باب ما جاء اى وفي بيان قول الله تعالى وساق الآية

كلها في رواية كريمة. وفي رواية غيرها وقول الله تعالى (فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة) الآية واول
الآية قوله تعالى (وما كان المؤمنون لينفروا كافة فلولا نفر) الآية وسبب نزول هذه الآية ان الله لما نزل
في حق المناقين ما نزل بسبب تخلفهم عن الغزاة مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال المؤمنون
والله لا نتخلف غزوة يغزوها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا سرية ابدا فلما ارسل السرايا
بعد تبوك نفر المؤمنون جميعا وتركوه صلى الله تعالى عليه وسلم وحده فنزلت هذه الآية ولفظها
لفظ الخبر ومعناه الامر والمعنى ما كان لهم ان ينفروا جميعا بل ينفر بعضهم ويبقى مع النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم بعض قوله فلولا نفر يعني فعين لم يكن خبر الكافة ولم يكن مصلحة فهلا نفر (من كل فرقة
منهم طائفة) قال الزمخشري اى من كل جماعة كثيرة جماعة قليلة منهم يكفونهم النفر (ليتقوهوا في الدين)
اى ليتكفوا الفقاهة فيه (ولينذروا قومهم) يعلمهم اذ ارجعوا اليهم اى النافرين (اذا ارجعوا اليهم لعلهم
يحذرون) اراد ان يحذروا الله فيعملوا عملا صالحا والكلام في الطائفة و مراد البخارى ان لفظ طائفة
يتناول الواحد فافوفه ولا يختص بعدد معين وهو منقول عن ابن عباس والنخعي ومجاهد
وعطاء وعكرمة وعن ابن عباس ايضا من اربعة الى اربعين وعن الزهري ثلاثة وعن الحسن
عشرة وعن مالك اقل الطائفة اربعة وعن عطاء اثنان فصاعدا وقال الراغب لفظ طائفة
يراد بها الجمع والواحد طائف ويراد بها الواحد ~~ص~~ ويسمى الرجل طائفة لقوله
تعالى (وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فلو اقتتل رجلان دخل في معنى الآية ش ~~ص~~
لو قال ويسمى الواحد او الشخص لكان اولى قوله لقوله تعالى (وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا)
استدلال منه بهذه الآية على ان الواحد يسمى طائفة قوله فلو اقتتل رجلان دخل في معنى الآية لا لطلاق
الطائفة على الواحد وعن مجاهد في الآية المذكورة انهما كانا رجلين و يروى فلو اقتتل الرجلان
بالالف واللام قوله دخل ويروى دخلا وهو الصواب ~~ص~~ وقوله تعالى ان جاءكم
فاسق بنبأ فتبينوا ش ~~ص~~ قال الكرماني وجه الاستدلال به انه اوجب الحذر عند مجي فاسق
بنأ اى نجبر وامر بالتبين عند الفسق فحيث لافسق لا يجب التبين فيجب العمل به وقال بعضهم
وجه الدلالة منها تؤخذ من مفهوم الشرط والصفة فالهنا يقتضيان قول خبر الواحد العدل
انتهى قلت كلام الكرماني كاد ان يقرب وكلام الآخر كاد ان يبعد جدا لان الخصم لا يقو
بالمفهوم والذي يظهر انه انما ذكر هذه الآية لقوله في الترجمة خبر الواحد الصدوق واحتج
بها على ان خبر الواحد الفاسق لا يقبل فافهم ~~ص~~ وكيف بعث النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم امرائه واحدا بعد واحد فان سها احد منهم رد الى السنة ش ~~ص~~ استدلال بهذا ايضا
على اجازة خبر الواحد الصادق فان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يبعث امرائه الى
الجهاد واحدا بعد واحد لان خبر الواحد اولم يكن مقبولا لما كان في رساله معنى وقال الكرماني اذا كان
خبر الواحد مقبولا فياقتد بهت الآخر بعد الاول قلت لرده الى الحق عند سهوه وهو معنى
قوله فان سها واحد منهم اى من الامراء المبعوثين رد الى السنة وهو على صيغة الجهول و اراد
بالسنة الطريق الحق والنجح الصواب وقال الكرماني والسنة هى الطريقة المحمدية يعنى شريعته
واجبا ومندوبا وغيرهما ~~ص~~ حدثنا محمد بن المنثى حدثنا عبد الوهاب حدثنا ايوب عن ابى قلابه
حدثنا مالك بن الحويرث قال ائنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ونحن شبة متقاربون فاذا عنده

عشرين ليلة وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رقيقا فلما ظن ان انا قد اشتهينا اهلنا اوقد
استفنا سألنا عن تركنا بعدنا فاخبرناه قال ارجعوا الى اهلكم فاقبوا فيهم وعلوهم ومروهم
وذكر اشياء احفظها اولا احفظها وصلوا كما رأيتوني اصلي فاذا حضرت الصلاة فليؤذن لكم
احدكم وليؤمكم اكبركم **ش** مطابقتها للترجمة في قوله فليؤذن احدكم لان اذان الواحد
يؤذن بدخول الوقت والعمل به وعبد الوهاب هو ابن عبد المجيد الثقفي وابوب هو السخيتاني
وابوقلابة بكسر القاف عبدالله بن زيد الجرعي ومالك هو ابن الحويرث بضم الحاء المهملة وفي آخره
ناه مثلثة ابن حشيش بشينين معجنتين على وزن عظيم من بنى سعد بن بكر بن عبد مناة بن كنانة
بجازى سكن البصرة ومات بها سنة اربع وسبعين والحديث بعين هذا الاسناد والمتن قدمضى
في الصلاة في باب الاذان للمسافر وقد كرر هذا الحديث بلا فائدة جديدة ومضى الكلام فيه هـ ك قوله
اتينا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى وافدين عليه قوله ونحن شبة بشين معجمة وبائين موحدتين
وفجأت جمع شاب وهو من كان دون الكهولة قوله متقاربون اى فى السن ووقع عند ابى داود
متقاربون فى العلم وعند مسلم متقاربون فى القراءة قوله رقيقا بقاءين وبروى بقاء وقاف وعند مسلم
بقاءين فقط قوله اشتهينا اهلنا وفى رواية الكشميهنى اهلينا بكسر اللام وزيادة الياء جمع اهل
وفى الصلاة اشتقنا الى اهلنا والمراد بالاهل الزوجات او اعم من ذلك قوله سألنا بفتح اللام
والضمير المرفوع فيه يرجع الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله ارجعوا الى اهلكم انما
اذن لهم بالرجوع لان الهجرة كانت قد انقطعت بعد الفتح فكانت الاقامة بالمدينة باختيار الوافد
قوله وعلوهم اى الشرائع ومروهم بالايان بالواجبات والاجتناب عن المحرمات قوله
احفظها اولا احفظها ليس شك بل هو تنويع وقائل هذا هو ابوقلابة قوله وصلوا كما رأيتوني اصلي
اى من جملة الاشياء التى احفظها ابوقلابة عن مالك هو قوله صلى الله تعالى عليه وسلم هذا قوله
فاذا حضرت الصلاة اى فاذا دخل وقتها قوله اكبركم اى افضلكم او اسنكم وعند النسائي
فى الفضيلة **ص** حدثنا مسدد عن يحيى عن التميمى عن ابى عثمان عن ابن مسعود قال قال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يمنع احدكم اذان بلال من سحوره فانه يؤذن او قال
ينادى بليل ليرجع قائمكم وينبه نائمكم وليس الفجر ان يقول هكذا وجمع يحيى كفيه حتى يقول هكذا
او مد يحيى اصبعيه السبابتين **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله لا يمنع احدكم اذان
بلال من سحوره فانه يخبر ان هذا الوقت الذى يؤذن فيه من الليل حتى يحوز التسحر فى ذلك الوقت
وهو خبر واحد صدوق فى هذا الاذان ويحيى هو ابن سعيد القطان والتميمى هو سليمان بن طرخان
وابو عثمان هو عبد الرحمن النهدي بفتح النون وسكون الهاء والحديث مضى فى الاذان قبل الفجر
قوله من سحوره بالضم وهو التسحر وبالفصح ما يتسحر به من الطعام قوله او قال ينادى شك من
الراوى قوله ليرجع من الرجوع وهو متعمد ومن الرجوع لازم قوله هكذا اى مستطيلا غير
منتشر وهو الصبح الكاذب قوله وجمع يحيى هو يحيى القطان الراوى قوله حتى يقول هكذا
اى حتى يصير مستطيلا منتشرا فى الافق ممدودا من الطرفين اليمين والشمال وهو الصبح الصادق
ص حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا عبد العزيز بن مسلم حدثنا عبد الله بن دينار قال سمعت
عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان بلا لا ينادى بليل

فكروا واشربوا حتى ينادي ابن أم مكتوم **ش** مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله ان بلالا ينادي بليل على الوجه الذي ذكرناه في رأس الحديث السابق وهو ايضا في الباب المذكور وابن أم مكتوم اسمه عبدالله وقيل عمرو بن قيس القرشي العامري واسم أم مكتوم حاتكة بنت عبدالله وهو ابن خال خديجة بنت خويلد رضي الله تعالى عنها هاجر الى المدينة قبل مقدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم استخلفه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على المدينة ثلاث عشرة مرة وكان اعمى **ص** حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة عن الحكم عن ابراهيم عن علقمة عن عبدالله قال صلى بنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الظهر خسا فقيل اريد في الصلاة قال وماذا قالوا صليت خسا فسجد سجدتين بعدما سلم **ش** قال ابن النين ما حاصله ان هذا الحديث ليس بمطابق للترجمة لان الخبر فيه ليس بواحد وانما كانوا جاعة واجاب عنه الكرماني بما حاصله ان هذا لم يخرج باخبار الجماعة عن الاحاد نعم صار من الاخبار المفيدة لليقين بسبب انه صار محفوظا بالقرائن انتهى قلت هذا جواب غير مشبع بل الجواب الكافي هو ان حديث عبدالله بن مسعود رواه البخاري عن شيخين (احدهما) هذارواه عن حفص بن عمر بن غياث عن شعبة عن الحكم بفتح الكاف ابن عتيبة مصغر عتبة الباب عن ابراهيم النخعي عن علقمة بن قيس عن عبدالله بن مسعود وفيه قالوا صليت خسا (والآخر) اخرجه في الصلاة في باب ما اذا صلى خسا رواه عن ابي الوليد عن شعبة الى آخره مثله سواء غير ان فيه قال وماذا قال صليت خسا فاقائل واجد فضدقه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لكونه صدوقا عنده فهذا مطابق للترجمة فلا يضرب ايراد الحديث الذي فيه القائلن جاعة في هذه الترجمة لان الحديثين حديث واحد عن صحابي واحد في حادثة واحدة واما حكم الحديث فقدمضى بيانه هناك **ص** حدثنا اسماعيل حدثني مالك عن ايوب عن محمد عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انصرف من اثنتين فقال له ذو الدين اقصر الصلاة يا رسول الله ام نسيت فقال اصدق ذو الدين فقال الناس نعم فقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فصلى ركعتين آخريتين ثم سلم ثم كبر ثم سجد مثل سجوده او اطول ثم رفع ثم كبر فسجد مثل سجوده ثم رفع **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة لانه صلى الله تعالى عليه وسلم عمل بخبر ذي الدين وهو واحد فان قلت لم يكتف صلى الله تعالى عليه وسلم بمجرد اخباره حتى قال اصدق ذو الدين فقالوا نعم قلت لم يكن سؤاله صلى الله تعالى عليه وسلم عنهم الا لاجل استنباط خبره لكونه انفرد دون من صلى معه لاحتمال خطائه في ذلك ولا يلزم من ذلك رد خبره مطلقا وشيخ البخاري اسماعيل بن ابي اويس واسم عبدالله ابن اخت مالك وايوب هو السخنياني ومحمد هو ابن سيرين والحديث مضى في الصلاة في باب من لم يتشهد في سجدتي السهو فانه اخرجه هناك عن عبدالله بن يوسف عن مالك الى آخره ومضى الكلام فيه مسقوف في واسم ذي الدين خرباق بكسر الخاء المعجمة واستكان الراء وبالباء الموحدة وبالقاف ولقبه بطول في يده **ص** حدثنا اسماعيل حدثني مالك عن عبدالله بن دينار عن عبدالله بن عمر قال بينا الناس اقباء في صلاة الصبح ان جاءهم آت فقال ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد انزل عليه الالبلة قرآن وقد امن ان يستقبل القبلة فاستقبلوها وكانت وجوههم الى الشام فاستبدروا الى الكعبة **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة وهي في قوله اذا تاهم آت لان

الصلاة قد عملوا بخبره واستداروا الى الكعبة وكانت وجوههم الى الشام ومضى الحديث في اوائل الصلاة في باب ما جاء في القبلة فانه اخرجته هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك الخ ومضى الكلام فيه **ص** حدثنا يحيى حدثنا وكيع عن اسرائيل عن ابى اسحق عن البراء قال لما قدم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة صلى نحو بيت المقدس ستة عشر او سبعة عشر شهرا وكان يحب ان يوجه الى الكعبة فانزل الله تعالى قدرى قلب وجهك في السماء فلو نيلك قبلة ترضاها فوجه نحو الكعبة وصلى معه رجل العصر ثم خرج فر على قوم من الانصار فقال هو يشهد انه صلى مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وانه قد وجه الى الكعبة فانحرفوا وهم ركوع في صلاة العصر **ش** **ص** مطابقتها للترجمة في معنى قوله وصلى معه رجل الخ وشيخ البخارى يحيى بن موسى البليخي وو كيع هو ابن الجراح واسرائيل هو ابن يونس يروى عن جده ابى اسحق عن عمرو بن عبد الله السبيعي عن البراء بن عازب رضى الله تعالى عنه والحديث مضى في الصلاة في باب التوجه نحو القبلة عن عبد الله بن رجاء واخرجه الترمذى في الصلاة وفي التفسير عن هناد عن وكيع ومضى الكلام فيه قوله وصلى معه رجل العصر الصحيح ان الرجل لم يعرف اسمه وقال الكرمانى فان قلت في الحديث السابق انها صلاة الفجر قلت التحويل كان عند صلاة العصر وبلوغ الخبر الى قباء في اليوم الثانى وقت صلاة الصبح فان قلت فصلاة اهل قباء في المغرب والعشاء قبل وصول الخبر اليهم صحيحة قلت نعم لان النسخ لا يؤثر في حقهم الا بعد العلم به قوله وهم ركوع اى را كهون **ص** **ص** حدثنا يحيى بن قزعة حدثنى مالك عن اسحق بن عبد الله بن ابى طلحة عن انس بن مالك قال كنت اسقى ابا طلحة الانصارى واباعبدة بن الجراح وابى بن كعب رضى الله تعالى عنهم شرابا من فضيخ وهو تمر فبجاءهم آت فقال ان الخمر قد حرمت فقال ابو طلحة يا انس قم الى هذه الجرار فاكسرها قال انس فقمتم الى مهراس لنا ففصرتها باسفلها حتى انكسرت **ش** **ص** مطابقتها للترجمة في قوله فبجاءهم آت لم يعرف اسمه وورد في بعض طرق هذا الحديث فوالله ما سئلوا عنها ولا راجعوا بعد خبر الرجل وهو حجة قوية في قبول خبر الواحد لانهم اثبتوا نسخ الشيء الذى كان مباحا حتى اقدموا من اجله على تحريمه والعمل بمقتضى ذلك والحديث مضى في اوائل كتاب الاثرية في باب نزول تحريم الخمر وهى من البسر والتمر ويحيى بن قزعة بالقاف والزاى والعين المهمة المفتوحات واسحق بن عبد الله بن ابى طلحة واسمه زيد بن سهل الانصارى بن ابى انس بن مالك روى عن انس بن مالك واسم ابى عبدة عامر بن عبد الله بن الجراح قوله من فضيخ بالضاد والخاء المهمتين شراب يتخذ من البسر قوله وهو تمر اى الفضيخ تمر منضوخ اى مكسور قوله الى مهراس بكسر الميم **ص** **ص** حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن ابى اسحق عن صلة عن حذيفة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لاهل نجران لابعثن اليكم رجلا امينا حق امين فاستشرف لها اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فبعث اباعبدة رضى الله تعالى عنه **ش** **ص** مطابقتها للترجمة في قوله لابعثن اليكم رجلا امينا وابو اسحق هو عمرو بن عبد الله السبيعي وصلة بكسر الصاد المهمة وقبح اللام المخففة ابن زفر وحذيفة بن اليمان العبدي والحديث مضى في مناقب ابى عبدة عن مسلم بن ابراهيم وفي المغازى عن بندار وعن عباس بن الحسين قوله لاهل نجران وقصتهم مارواه البخارى في المغازى حدثنى عباس بن الحسين حدثنا يحيى بن آدم عن اسرائيل عن ابى اسحق

عن صلة بن زفر عن حذيفة قال جاء العاقب والسيد صاحبنا بجران الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث وفيه ابعث معنا رجلا امينا فقال صلى الله تعالى عليه وسلم لا بعث اليكم رجلا امينا الحديث قوله لاهل نجران بفتح النون وسكون الجيم وهو بلد باليمن قوله فاستشرف لها اي تطلع لها ورغبوا فيها حرصا على ان يكون كل منهم هو الامين الموعد الموصوف لاحرصا على الولاية والامانة وان كانت مشتركة بين الكل لكن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خص بعضهم بصفات غلبت عليهم وكان بها اخص كالحياء بعثن رضي الله تعالى عنه **ص** حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن خالد عن ابي قلابة عن انس قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لكل امة امين وامين هذه الامة ابو عبيدة **ش** ذكر هذا لكونه مناسباً للحديث الذي قبله فيكون مناسباً للترجمة لان المناسب للمناسب للشيء مناسب لذلك الشيء وخالد هو ابن مهران الحذاء البصري وابو قلابة عبد الله بن زيد والحديث مضى في مناقب ابي عبيدة **ص** حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن يحيى بن سعيد عن عبيد بن حنين عن ابن عباس عن عمر رضي الله تعالى عنهما قال وكان رجل من الانصار اذا غاب عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وشهدته آتيته بما يكون من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واذا غبت عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وشهدته اتاني بما يكون من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان عمر رضي الله تعالى عنه كان يقل خبر الشخص الواحد ويحيى بن سعيد الانصاري وعبيد بن حنين كلاهما صغير مولى زيد بن الخطاب والحديث مضى في العلم في باب التناوب في العلم فاتفق منه مطولا ومضى الكلام فيه قوله وشهدته اي وحضرته قوله بما يكون اي من اقواله وافعاله واحواله قوله وشهد وفي رواية الكشميني والمستمل وشهدته بالضمير في آخره اي وحضر عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وشاهد ما كان عنده من الاقوال والافعال **ص** حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن زيد بن سعد بن عبيدة عن ابي عبد الرحمن عن علي رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعث جيشا وامر عليهم رجلا فاقوا قد نارا وقال ادخلوها فأرادوا ان يدخلوها وقال آخرون انما فررنا منها فذكروا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال للذين ارادوا ان يدخلوها ودخلوها لم يزالوا فيها الى يوم القيامة وقال للآخرين لا طاعة في معصية انما الطاعة في المعروف **ش** قال ابن التين ما حصله انه لا مطابقة بين هذا الحديث والترجمة لانهم لم يطبعوه ورد عليه فانهم كانوا مطيعين له في غير دخول النار وبه يتم المقصود قوله غندر هو لقب محمد بن جعفر وزيد بضم الزاي وفتح الباء الموحدة مصغر زيد بن الحارث اليامي بالياء آخر الحروف وسعد بن عبيدة بالضم ختن ابي عبد الرحمن السلمي واسمه عبد الله والحديث مضى في اوائل الاحكام في باب السمع والطاعة للامام فانه اخرجه هناك باتم منه عن عمر بن حفص ومضى الكلام فيه **ص** حدثنا زهير بن حرب حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا ابي عن صالح عن ابن شهاب ان عبيد الله بن عبد الله اخبره ان ابا هريرة وزيد بن خالد اخبراه ان رجلين اختصما الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (ح) وحدثنا ابو الليثان اخبرنا شعيب عن الزهري اخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود ان ابا هريرة قال بينما نحن عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذ قام رجل من الاعراب فقال يا رسول الله افض لي بكتاب الله فقال صدق يا رسول الله افض له بكتاب الله واثن لي فقال له النبي صلى الله تعالى

تعالى عليه وسلم قل فقال ان ابني كان عسيفا على هذا والعسيف الاجير فزني بامرأته فاخبروني ان
 على ابني الرجم فاقديت منه بمائة من الغنم ووليدة ثم سألت اهل العلم فاخبروني ان على امرأته الرجم
 وانما على ابني جلد مائة وتغريب عام فقال والذي نفسي بيده لا قضين بينكما بكتساب الله اما
 الوليدة والغنم فردوها واما ابنك فعليه جلد مائة وتغريب عام واما انت يا اينس لرجل من اسلم
 فاعد على امرأة هذا فان اعترفت فارجمها ففدا عليها اينس فاعترفت فرجمها **ش**
 مطابقته للترجمة يمكن ان تؤخذ من تصديق احد المتخاصمين الآخر وقبول خبره وقد اخرجه من
 طريقين (احدهما) عن زهير مصغر زهرا بن حرب بن شداد ويعقوب بن ابراهيم يروي عن ابيه
 ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف وصالح هو ابن كيسان وابن شهاب هو محمد بن
 مسلم الزهري (والآخر) عن ابي اليان الحكم بن نافع عن شعيب بن ابي حزة عن الزهري الى آخره
 والحديث قد مضى في مواضع كثيرة منها عن قريب في المحار بين في باب اذا رمى امرأته
 او امرأة غيره بالزنا عند الحاكم واسفل منه بسبعة ابواب في باب هل يأمر الامام رجلا
 فيضرب الحد غائبا عنه ومضى الكلام فيه مرارا **قوله** واثنى لي عطف على قول الاعرابي
 اي اينس في التكلم وعرض الحال **قوله** فقال اي الاعرابي ان ابني الى آخره **قوله** والعسيف
 الاجير مدرج **قوله** يا اينس بضم الهمزة مصغر انس بالنون **ص** باب **بعث**
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الزبير طلعة وحده **ش** اي هذا باب في بيان بعث
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الزبير بن العوام حال كونه طلعة حال كونه وحده والطلعة بفتح
 الطاء هو من يبعث ليطالع على احوال العدو ويجمع على طلائع **ص** حدثنا علي بن عبد الله
 حدثنا سفيان حدثنا ابن المنكر قال سمعت جابر بن عبد الله قال نذب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الخندق
 فانتدب الزبير ثم ندبهم فانتدب الزبير ثم ندبهم فانتدب الزبير فقال لكل نى حوارى وحوارى الزبير قال سفيان
 حفظته من ابن المنكر وقال له ايوب يا بابكر حدثهم عن جابر فان القوم يحبهم ان تحدثهم عن جابر
 فقال في ذلك المجلس سمعت جابرا فتابع بين احاديث سمعت جابرا قلت لسفيان فان الثورى يقول
 يوم قريظة فقال كذا حفظته منه كما انك جالس يوم الخندق قال سفيان هو يوم واحد وتسلم سفيان
ش مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله نذب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فانتدب الزبير
 رضى الله تعالى عنه وعلى بن عبد الله هو ابن المدينى وسفيان هو ابن عيينة يروي عن محمد بن المنكر
 عن جابر رضى الله تعالى عنه والحديث مضى في الجهاد في باب هل تبعث الطليعة وحده **قوله** نذب
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بقال نذب الى الامر اي دعا اليه وحدث عليه **قوله** يوم الخندق قال
 موسى بن عقبة كانت في شوال سنة اربع **قوله** فانتدب الزبير اي اجابه واسرع اليه **قوله** حوارى بفتح
 الحاء المهملة وتخفيف الواو وكسر الراء وتشديد الياء آخر الحروف ومعناه الناصر وقال ابن الاثير
 يقال حوارى من اصحابى اي خاصتى من اصحابى وناصرى قيل كل الصحابة كانوا انصارا لله صلى الله تعالى
 عليه وسلم واجيب بانه كان له اختصاص بالنصرة وزيادة فيها على اقرانه لاسيما في ذلك اليوم وهو
 لفظ مفرد متصرف واذا اضيف الى ياء المتكلم جاز حذفها او الاكتفاء بالكسرة وتبديلها فتحمة للتخفيف
 اذ فيه استئصال **قوله** قال سفيان هو ابن عيينة **قوله** وقال له ايوب اي قال لابن المنكر ايوب السخنياني
قوله يا بابكر اصله يا بابكر حذف الهمزة للتخفيف وهو كنية محمد بن المنكر **قوله** ان تحدثهم اي

بان تحثهم وانه ان محمداً قولاً فتابعه ثنتين في رواية الاكثرين وفي رواية التمهيد في فناء
 داء واحدة قولاً بين احاديث وفي رواية التمهيد اربعة احاديث قولاً قلت لسفيان القائل هو
 علي بن عبد الله بن الحسين شيخ البخاري وسفيان هو ابن عينة قولاً فان الثوري اي سفيان الثوري
 بقول يوم قريظة يعني موضع يوم الخندق قولاً يقال كذا حفظته اي فقال سفيان بن عينة كذا حفظته
 من ابن المنكر يعني يوم الخندق حفظاً ظاهراً محققاً كنهه ورجلواك هنا قولاً يوم الخندق ظرف
 لقوله كذا حفظته قولاً قال سفيان اي ابن عينة هو يوم واحد يعني يوم الخندق ويوم قريظة يوم واحد
 وقال الكرماني يوم الاحزاب ايضا اذ الثلاثة كانوا في زمن واحد قلت قريظة بضم القاف وفتح الراء
 وبالفاء المعجمة قبلة من اليهود وسمى يوم الاحزاب لاجتماع طوائف الناس فيه جمع حزب
 بالكسر حشر ص د باب قول الله تعالى لا تدخلوا بيوت النبي الا ان يؤذن لكم فاذا اذن له
 واحد جاز ش . اي هذا باب في ذكر قول الله تعالى الى آخره كان ينبغي ان يذكر هذا في
 التفسير قال قتادة ومقاتل دخلت جماعة في بيت ام سلمة رضي الله تعالى عنها فاكلوا ثم اطالوا الجلوس
 فتأذى بهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واستخى منهم ان يأمرهم بالخروج والله لا يستحي
 من الحق فانزل الله هذه الآية فتولاه الا ان يؤذن لكم اي الا ان تدعوا الى طعام فيؤذن لكم فتأكلونه
 فتولاه فاذا اذن له واحد جاز لعدم تعيين العدد في النص فصار الواحد من جملة ما يصدق عليه وجود
 الاذن ص حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد عن ابوب عن ابي عثمان عن ابي موسى ان
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دخل حائطاً وامرني بحفظ الباب فجاء رجل يستأذن فقال
 ايذن له وبشره بالجنة فاذا ابوبكر رضي الله عنه ثم جاء عمر رضي الله تعالى عنه فقال ايذن له وبشره بالجنة
 ثم جاء عثمان رضي الله تعالى عنه فقال ايذن له وبشره بالجنة ش . مطابقتها للترجمة ظاهرة
 وحده هو ابن زيد وابوب هو السخيتاني وابو عثمان هو عبد الرحمن النهدي وابو موسى عبد الله بن قيس
 الاشعري والحديث مضى في مناقب عمر بن الخطاب فانه اخرجه هناك بانم منه حدثنا يوسف بن
 موسى حدثنا ابواسامة حدثني عثمان بن غياث حدثنا ابو عثمان النهدي عن ابي موسى واخرجه
 ايضا في مناقب ابي بكر باطول منه حدثنا محمد بن مسكين ابو الحسن حدثنا يحيى بن حسان حدثنا شريك
 ابن ابي نمر عن سعيد بن المسيب اخبرنا ابو موسى الاشعري الحديث قولاً حائطاً هو بستان اريس بفتح
 الهمزة وكسر الراء قولاً وامرني بحفظ الباب قال ابن التين قول ابي موسى هنا وامرني بحفظ
 الباب وقال في الرواية الماضية ولم يأمرني بحفظه فاحدهما وهم واجاب الكرماني بانه لم يأمره
 اولاً وامره آخر ص حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثنا سليمان بن بلال عن يحيى عن
 عبيد بن حنين سمع ابن عباس عن عمر رضي الله تعالى عنهم قال جئت فاذا رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم في مشربة له وغلالم لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اسود على رأس
 الدرجة قلت نل هذا عمر بن الخطاب فادن لي ش . مطابقتها للترجمة ظاهرة ويحيى هو
 ابن سعيد الانصاري وعبيد بن حنين كلاهما بالتصغير والحديث مضى في سورة التحريم مطولاً جداً
 قولاً في مشربة بفتح الميم وسكون الشين المنجحة وضم الراء وفتحها الغرفة قولاً وغلالم اسود رباح
 بفتح الراء وتخفيف الباء الموحدة وبالحاء الموحدة ص د باب ما كان النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم يبحث من الامراء والرسل واحداً بعد واحد ش . اي هذا باب في بيان

ما كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعث وفي بعض النسخ باب ما كان بعث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أما الامراء فانه صلى الله تعالى عليه وسلم كان امر على مكة عتاب بن اسيد وعلى الطائف عثمان بن ابي العاص وعلى البحرين ابن العلاء الحضرمي وعلى عمان عمرو بن العاص وعلى نجران اباسفيان بن حرب وعلى صنعاء وسائر بلاد اليمن باذان ثم ابنيه شهر وغيره والمهاجرين ابى امية وابان بن سعيد بن العاص وامر على السواحل ابادوسى الاشعري وعلى الجند وماعها معاذ بن جبل وكان كل منهما يقضى في عمله ويسير فيه وكانا ربما التقيا وامر يزيد بن ابى سفيان على يثاء وثمامة بن اثال على اليمامة وسنذكر قصة باذان عن قريب واما الرسل فانه صلى الله تعالى عليه وسلم بعث ستة نفر مصطحبين في سنة ستة من الهجرة رسلا منه الى من ذكر وهم حاطب بن ابى بلتعنة ارسله الى المقوقس صاحب الاسكندرية واسمه جريج بن ميني فضى بكتاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اليه فقبل الكتاب واكرم حاطبا واحسن نزله وسرحه الى النى صلى الله تعالى عليه وسلم واهدى له مع حاطب كسوة وبغلة بمرجها وجاريتين احديهما مارية ام ابراهيم عليه الصلاة والسلام واخرى وهبها صلى الله تعالى عليه وسلم لمحمد بن قيس العبدري وشجاع ابن وهب ارسله الى الحارث بن ابى شمر الغساني ملك البلقاء من ارض الشام وقيل توجه لجلبة وقيل لهما معا وقال ابن اسحق ثم بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شجاع بن وهب الى المنذر بن الحارث بن ابى شمر الغساني صاحب دمشق قال شجاع فاتته اليه وهو بغوطة دمشق فقرأ كتاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ورحبه وقال ها انا اسير اليه وعزم على ذلك فغنه قيصر ولما بلغ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك قال باد ملكه ودحية بن خليفة ارسله الى قيصر ملك الروم فاكرمه قيصر ووضع كتاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فخذاه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وثبت عنده صحة نبوته فهم بالاسلام فلم توافقه الروم فخافهم على ملكه فامسك ورد دحية ردا جيلا وسليط بن عمرو العامري ارسله الى هوزة بن على ملك اليمامة فاكرمه وانزله ورد الجواب بقوله ان جعلت لي بعض الامر سرت اليك واسلمت ونصرتك والاقصدت حربك فقال صلى الله تعالى عليه وسلم لا ولا كرامة الا هم اكفنيه فأت وعمر بن امية الضمري ارسله الى النجاشي ملك الحبشة واسمه اسحمة فاخذ كتاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ووضع على عينيه ونزل عن سريره وجلس على الارض واسلم على يد جعفر بن ابى طالب ولما مات صلى الله تعالى عليه وسلم وعبد الله بن حذافة ارسله الى كسرى برون بن هرم فزق كتابه وقال يكاتبني وهو عبدى ولما بلغ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك قال مزق الله ملكه ثم كتب كسرى الى باذان وهو نائبه على اليمن ان ابعت الى هذا الرجل بالحجاز رجلين من عندك جلدين فليأتاني به فبعث باذان قهرمانه وكان كاتباً حسباً بكتاب فارس وبعث معه رجلاً من الفرس يقال له خرخرة وكتب معهما الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يأمره ان ينصرف معهما الى كسرى فخرجا حتى قدما على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ودخلا على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقد حلقاهاهما واعفيا شواربهما فكره النظر اليهما وقال لهما ارجعا حتى تأتيا غدا واتى الخبر من السماء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بان الله عز وجل سلط على كسرى ابنه شيرويه فقتله في شهر كذا وكذا في ليلة كذا وكذا من الليل فدعاها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاخبرها واعطى خرخرة

نطاعة فيها ذهب وفضة كان اهداه الله بعض الملوك فخر سامن عنده حتى قدماعلى باذان واخبراه
 انخبر فقال والله ما عذا بكلام ملك واتى لارى الرجل نبيسا كما يقول وليكون ما قد قال فلم ينشب
 باذان ان قدم عليه كتاب شيرويه فيه انه قتل كسرى فى تاريخ كذا وكذا فلما وقف عليه قال ان هذا
 الرجل لرسول فاسلم واسلمت الابناء من فارس وقرره النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فى موضعه
 وهو اول نائب من نوابه صلى الله تعالى عليه وسلم ويقال انه صلى الله تعالى عليه وسلم ارسل
 العلامة بن الحضرمي الى المنذر بن ساري العبدى ملك البحرين من قبل الفرس فاسلم واسلم جميع
 العرب بالبحرين وارسل الحارث بن عمير الى ملك بصرى فلما نزل ارض موته عرض له عمرو بن
 شرحبيل الفسائي فقتله ولم يقتل لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رسول غيره وارسل جرير بن
 عبد الله الجلي الى ذى الكلاع وذى عمرو فاسلما وتوفى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وجرير
 عندهما وارسل السائب بن العوام اخو الزبير الى فروة عمر والجزاهى وكان عاملا لقبصر بمان
 فاسلم وكتب الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وبعث اليه هدية مع مسعود وهى بغلة شهباء
 يقال لها فضة وفرس يقال لها الظرب وقباص سندس مخصوص بالذهب فقبل الله تعالى عليه
 وسلم هديته واجاز مسعودا اثني عشر اوقية وارسل عياش بن ابي ربيعة المخزومي الى الحارث
 وفروخ ونعيم بنى عبد كلال من حير والله اعلم **ص** وقال ابن عباس بعث النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم دحية الكلبي بكتابه الى عظيم بصرى ان يدفعه الى قيصر **ش** هذا
 قطعة من الحديث الطويل المذكور فى بدء الوحى وهذا التعليق لم يثبت الا فى رواية الكشميهنى وحده
ص حدثنا يحيى بن بكير حدثني الليث عن يونس عن ابن شهاب انه قال اخبرني عبد الله بن عبد الله
 ابن عتبة ان عبد الله بن عباس اخبره ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعث بكتابه الى كسرى
 فامر ان يدفعه الى عظيم البحرين يدفعه عظيم البحرين الى كسرى فلما قرأه كسرى مزقه فحسبت ان
 ابن المسيب قال قدما عليهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يمزقوا كل ممزق **ش**
 قد مررت الآن قضية كسرى وذكرنا ان الرسول كان عبد الله بن حذافة ويونس هو ابن يزيد الابل
 قوله فامر اى امر حاملة وهو عبد الله بن حذافة قوله فحسبت القائل هو ابن شهاب الزهري
 قوله كل ممزق اى كل تمزيق وكذا جرى ولم يبق من الاكاسرة احد وآخريهم يزجره فقتل فى ايام
 عمر رضى الله تعالى عنه وقيل فى ايام عثمان رضى الله تعالى عنه **ص** حدثنا مسدد حدثنا
 يحيى عن يزيد بن ابي عبيد حدثنا سلمة بن الاكوع ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لرجل
 من اسلم اذن فى قومك او فى الناس يوم عاشوراء ان من اكل فليتم بقية يومه ومن لم يكن اكل فليصم
ش مطابقتها للترجمة فى قوله قال لرجل من اسلم اذن فى قومك فانه من جملة الرسل الذين
 ارسلهم واسم الرجل هند بن اسماء بن حارثة ويحيى هو ابن سعيد القطان ويزيد من الزيادة ابن ابي
 عبيد مولى سلمة بن الاكوع والحديث مضى فى آخر كتاب الصوم عن المكى بن ابراهيم ثلاثيا
 قوله فليتم بقية يومه اى يصم تمام يومه **ص** باب **ص** وصاة النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم وفود العرب ان يبلغوا من وراءهم قاله مالك بن الحويرث **ش** اى هذا باب
 فى بيان وصاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بفتح الواو وبالقصير ويجوز كسرهما اى وصية النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم وفود العرب الوفود جمع وفد وقدم تفسيره عن قريب قوله ان يبلغوا

ي بان يلقوا وكذا ان مصدريه ويلقوا من التبليغ قوله من وراءهم في مثل النصب على المنعول
 قوله ثمة ثالث بن الحويرث اشار به الى حديث الذي مضى في اوائل باب اجابة خبر الواحد لمراجع
 انيد سنن ص حديثنا على بن الجعد اخبرنا شعبة (ح) وحدثني اسحق اخبرنا النضر اخبرنا شعبة عن ابي جرة
 قال كان ابن عباس رضى الله عنهما يقعدني على سرير فقال ان وفد عبد القيس لما اتوا رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال من الوفد قالوا ربيعة قال مرحبا بالوفد او القوم غير خزايوا لندامى قالوا يا رسول الله ان بيننا
 وبينك كفار مضر فمرنا بما ندخل به الجنة ونخبر به من وراءنا فسالوا عن الاشربة فنهاهم عن اربع
 وامرهم باربعة امرهم بالايمان بالله قال هل تدرون ما الايمان بالله قالوا الله ورسوله اعلم قال شهادة
 ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا رسول الله واقام الصلاة وابتاء الزكاة واطن فبصيام رمضان
 وتؤتوا من المغنم الخمس ونهاهم عن الدباء والحتم والزفت والنقير وربما قال المقير قال احفظوهن
 وابلقوهن من وراءكم ثم **ش** مطابقتها للترجمة في آخر الحديث وهو ظاهر واخرجه من
 طريقين (احدهما) عن علي بن الجعد بفتح الجيم وسكون العين الممثلة ابن عبد الجوهري البغدادي عن
 شعبة عن ابي جرة بفتح الجيم وبالراء نصربن عمران الضبجي البصري (والآخر) عن اسحق قال الكرمانى
 هو اما ابن منصور واما ابن ابراهيم وقال بعضهم اسحق ابن راهويه كذا ثبت في رواية ابي ذر فاغنى
 عن تردد الكرمانى قلت ثبوته في رواية ابي ذر لا ينافي ثبوت غيره في رواية غيره والحديث مضى
 في كتاب الايمان في باب اداء الخمس من الايمان فانه اخرجه هناك عن علي بن الجعد الى آخره ومضى الكلام
 فيه هناك مستوفى قوله يقعدني من الاقصاد وكان ترجانا بينه وبين الناس فيما يستفتونه فلذلك كان
 يقعه على سريره قوله عبد القيس هو ابو قبيلة كانوا بنزاون البحرين وحوا الى القطيف بفتح
 القاف قوله ربيعة فخذ من عبد القيس لانهم من اولاده قوله خزايا جمع خزان وهو المفتضح والذليل
 قوله ولاندامى اى وغير ندامى وهو جح ندمان بمعنى النادم قوله مضربضم الميم وقبح الضاد المججمة
 وبالراء قبيلة ويقال ربيعة ومضر اخوان يقال ربيعة الجبل ومضر الجراء لانهما لما اقتسما الميراث
 اخذ مضر الذهب وربيعة الفرس ولم يكن لهم الوصول الى المدينة الاعليهم وكانوا يخافون منهم
 الا في الشهر الحرام قوله من وراءنا بحسب المكان من البلاد البعيدة وبحسب الزمان من الاولاد ونحوهم
 ويروى من وراثنا بكسر الميم قوله وتؤتوا من المغنم قال الكرمانى لم عدل عن اسلوب اخواته قلت
 الاشعار بمعنى التجدد لان سائر الاركان كانت ثابتة قبل ذلك بخلاف الخمس فان فرضيته كانت متجددة
 ولم يذكر الحج لانه لم يفرض حينئذ اولانهم لا يستطيعون الحج بسبب لقاء مضر فان قلت المذكور
 خمس لا اربع قلت لم يجعل الشهادة من الاربع لعلمهم بذلك وانما امرهم باربعة لم يكن في علمهم انها من
 دعائم الايمان قوله والدباء بشديد الباء الموحدة وبالمد اليقطين والمزفت بتشديد الفاء المطلى بالزفت والنقير
 بفتح النون وكسر القاف الجذع المقور الوسط كانوا يبنون فيه قوله وربما قال اى قال ابن عباس
 المقير اى المطلى بالقار وهو الزفت والنهى عن الظرف لكن المراد منه النهى عن شرب الانبذة
 التي فيها **ص** باب **ح** خبر المرأة الواحدة **ش** اى هذا باب في بيان خبر المرأة
 الواحدة هل يعمل به ام لا وفي التوضيح فيه الامساك على شك فيه حتى يتيقن امره **ص**
 حدثنا محمد بن الوليد حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن توبة القنبري قال قال الى الشعبي ارايت حديث
 الحسن عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقاعدت ابن عمر قريبا من سنتين اوسنة ونصف فلم

اسمعه يحدث عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم غير هذا قال كان ناس من صحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيهم سعد فذهبوا يأكلون من لحم فنادتهم امرأة من بعض ازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فامسكوا فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كلوا واطعموا فانه حلال او قال لا بأس به شك فيه ولكنه ليس من طعامي شي بشيء مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله فامسكوا حيث سمعوا من كلام تلك المرأة تركوا الا كل فدل ذلك على ان خبر المرأة الواحدة العدة يعمل به وقوله صلى الله تعالى عليه وسلم كلوا غير متوجه الى نفي كلامها بل هو اعلام بانها تؤكل وانما منعتهم المرأة لكونها علمت ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما كان يأكل فبنت على هذا ومنعتهم وما علمت ان ترك اكل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من ذلك لكونه يعافه بل لكونه حراما وتوبة بفتح التاء المثناة من فوق وسكون الواو وبالباء الموحدة ابن كيسان الغبري نسبة الى بني الغبريطن مشهور من بني تميم والشبجي عامر بن شراحيل من كبار التائبين قبل انه ادرك خمسمائة صحابي قوله ارأيت من رؤية البصر والاستفهام للانكار قوله حديث الحسن اى البصرى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان الشعبي ينكر على من يرسل الاحاديث عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اشارة الى ان الحامل لفاعل ذلك طلب الاكثر من التحديث عنه والالكان يكتفى باسمه موصولا وقال الكرماني عرضه ان الحسن مع انه تابعي يكثر الحديث عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعنى جرى على الاقدام عليه وعبدالله بن عمر مع انه صحابي يقلل فيه محتاط يحتز بما يمكن قوله وقاعدت ابن عمر قال بعضهم الجملة حالية قلت ليس كذلك بل هو ابتداء كلام لبيان تقليل ابن عمر في الحديث اى جالست معه قريبا من سفينتين او قريبا من سنة ونصف فلم اسمعه يحدث عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم غير هذا و اشار به الى الحديث الذى بعده وهو قوله كان ناس من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيهم سعد هو ابن ابي وقاص قوله فنادتهم امرأة هى ميمونة احدى زوجات النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله شك فيه اى قال شعبة شك فيه توبة الغبري قوله ولكنه اى لكن الضب ليس من طعامي اى من الطعام المؤلف به فاعافه

ص بسم الله الرحمن الرحيم كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة ش

اى هذا باب في بيان الاعتصام وهو افعال من العصمة وهذه الترجمة مقتبسة من قوله تعالى (واعتصموا بحبل الله) اذ المراد بالحبل الكتاب والسنة على سبيل الاستعارة المصروفة والقربة لاضافة الى الله والجامع كونها سببا للمقصود الذى هو الثواب كإمان الحبل سبب للمقصود من السقي ونحوه والمراد بالكتاب القرآن المتعبد بتلاوته وبالسنة ما جاء عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من اقواله وافعاله وتقريره وما هم بفعله ص حدثنا الحميدي حدثنا سفيان عن مسعر وغيره عن قيس بن مسهر عن طارق بن شهاب قال قال رجل من اليهود لعمر رضى الله تعالى عنه يا امير المؤمنين لو ان علينا نزلت هذه الآية (اليوم اكملت لكم دينكم وانتم عليكم نعمتى ورضيت لكم الاسلام ديناً) لاتخذنا ذلك اليوم عيداً وقال عمر ائني لاعلم اى يوم نزلت هذه الآية نزلت يوم عرفة نى يوم الجمعة سمع سفيان من مسعر ومسعر قيسا وقيس طارقاً ش بشيء وجمد ذكر هذا الحديث عقيب هذه الترجمة من حيث ان الآية تدل على ان هذه الامة معتصمة بالكتاب والسنة لان الله تع من عليهم بهذه الآية

بكامل الدين واتمام النعمة وبرضاه لهم بدين الاسلام والحمدى عبد الله بن الزبير بن عيسى منسوب
 الى احد اجداده جديدا بضم وسفيان هو ابن عيينة ومعه بكسر الميم ابن كدام بكسر الكاف وتخفيف
 الدال قوله وغيره قيل يمتثل ان يكون سفيان الثوري فان احد اخرجه من روايته عن قيس بن
 مسلم الجدلى بفتح الجيم والدال المهملة الكوفي كان مابدا ثقة ثبتا لكنه نسب الى الارزاء وهو يروى
 عن طارق بن شهاب الاحمسي معدود في الصحابة لانه رأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لكن
 لم يثبت له منه سماع والحديث مضى في كتاب الايمان في باب زيادة الايمان ونقصانه ومضى الكلام
 فيه قوله يوم عرفة هو غير منصرف وعرفات منصرف لان عرفة علم للزمان المعين وعرفات اسم
 جنس له قوله سمع سفيان من مسعر الى آخره من كلام البخارى واشار به الى ان الفعنة
 المذكورة من هذا السند محمولة عنده على السماع لاطلاعه على سماع كل منهم من شيخه
 فافهم **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب اخبرني انس
 ابن مالك انه سمع عمر رضى الله تعالى عنه الغد حين بايع المسلمون ابا بكر رضى الله تعالى عنه
 واستوى على منبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تشهد قبل ابي بكر فقال اما بعد فاختر الله
 رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم الذى عنده على الذى عندكم وهذا الكتاب الذى هدى الله به
 رسولكم فخذوا به تهتدوا واتموا هدى الله به رسولكم **ش** مطابقتة للترجمة تؤخذ من
 قوله وهذا الكتاب الى آخره بفهمه من له ذوق من دقائق التراكيب والحديث مضى في كتاب
 الاحكام في باب الاستخلاف باتم منه قوله القداى في اليوم الثانى من يوم المبايعات الاولى الخاصة
 ببعض الصحابة قوله الذى عنده اى فى الآخرة على الذى عندكم اى فى الدنيا **ص** حدثنا
 موسى بن اسماعيل حدثنا وهيب عن خالد عن عكرمة عن ابن عباس قال ضمنى اليه النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم وقال اللهم علمه الكتاب **ش** مطابقتة للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم
 دعاه بان يعلمه الله الكتاب ليعتصمه وهو هيب مصغر وهب ابن خالد بن عجلان البصرى يروى
 عن خالد الخذاء والحديث قدمضى في كتاب العلم في باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم
 علمه الكتاب **ص** حدثنا عبد الله بن صباح حدثنا معتمر قال سمعت حوفا ان ابا المنهال حدثه
 انه سمع ابا برزة قال ان الله يقينكم اونهشكم بالاسلام وبمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم **ش**
 مطابقتة للترجمة من حيث اغناء الله عباده بالاسلام وبنيبه صلى الله تعالى عليه وسلم وهو عبارة عن
 الاعتصام بالدين وبرسوله وعبد الله بن صباح بتشديد الباء الموحدة العطار البصرى ومعتمر هو
 ابن سليمان بن طرخان البصرى وعوف بالقاء فى آخره هو المشهور بعوف الاخر ابي وابو المنهال بكسر
 الميم وسكون النون سيار بن سلامة وابو برزة بفتح الباء الموحدة وسكون الراء وبازاى اسمه نضلة
 بفتح النون وسكون الضاد المعجمة ابن عبيد الاسلى سكن البصرة والحديث مضى في الفتن في باب
 اذا قال عند قوم شيئا قوله يغنيكم من الاغناء بالغين المعجمة والنون قوله اونهشكم بنون ثم عين مهملة
 وشين معجمة اى رفعكم اوجبركم من الكسرا واقامكم من العثر **ص** حدثنا اسماعيل حدثني
 مالك عن عبد الله بن دينار ان عبد الله بن عمر كتب الى عبد الملك بن مروان يبايعه واقرا بذلك بالسمع
 والطاعة على سنة الله وسنة رسوله فيما استطعت **ش** مطابقتة للترجمة فى قوله على سنة الله
 وسنة رسوله فقد اعتصم بهما والحديث مضى باتم من هذا فى اواخر كتاب الاحكام في باب

كيف يراهم الإمام قبله باب ١٠٠ حال قبله وقوله وروى واقرأ وهو عطف على متقدم
 عليه كان في مكتوب ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قوله فيما استطعت يعني قدر استطاعتي
 حديثه ص ١٠٠ باب ١٠٠ قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعثت بجوامع الكلم شي ١٠٠
 أي هذا باب في ذكر قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعثت بجوامع الكلم أي بجوامع الكلمات
 القليلة الجامعة للمعاني الكثيرة وحاصله أنه صلى الله عليه وسلم كان يتكلم بالقول الموجز القليل اللفظ
 الكثير المعاني وقيل المراد بجوامع الكلم القرآن بدليل قوله بعثت والقرآن هو الغاية في إيجاز اللفظ
 واتساع المعاني حديثه ص ١٠٠ حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثنا إبراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن
 سعيد بن المسيب عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال بعثت
 بجوامع الكلم ونصرت بالعرب وبينا أنا نائم رأيت آتيت بمفاتيح خزائن الأرض فوضعت في
 يدي قال أبو هريرة فقد ذهب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واتم تلغوثونها وترغوثونها
 أو كلمة تشبهها شي ١٠٠ الترجمة جزء من الحديث وإبراهيم بن سعيد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن
 عوف يروى عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري والحديث من أفراد قوله ونصرت على بناء
 المجهول قوله بالعرب أي الخوف أي بمجرد الخبر والاصل إلى العدو يفزعون مني ويؤمنون قوله
 وبينا أصله بين أشبهت فتحة النون فصارت الفا وبضاف إلى جملة قوله رأيتني بضم التاء المثناة أي
 رأيت نفسي قوله آتيت على بناء المجهول أي أعطيت قوله فوضعت أي مفاتيح خزائن الأرض
 بها فتح الله على امتدوا الخزائن جمع خزائنه وهي الموضع الذي يخزن فيها قوله قال أبو هريرة وهو وصول
 بالسند المذكور أولا قوله فقد ذهب أي مات قوله واتم تلغوثونها بلام ساكنة
 وضم معجمة مفتوحة ثم بناء المثلثة مأخوذة من اللغيت بوزن عظيم وهو الطعام المخلوط
 بالشعير ذكره صاحب المحكم عن ثعلب والمراد تأكلونها كيف ما اتفق ويقال معنى تلغوثونها
 تأكلونها بمعنى الدنيا من اللغيت وهو طعام يخلط بالشعير قوله وترغوثونها شك من الراوي وهو مثل
 تلغوثونها ولكن بالراء بدل اللام ومعناه ترضعونها من رغيته الجدي أمه إذا رضعها قاله القزاز
 وقال أبو عبد الملك أما باللام فلا تعرف له معنى وأما بالراء فمعناه ترضعونها يقال ناقة رغوثة أي
 غريزة اللبن وكذلك الشاة وفي المنتهى لابي المعالي اللغوي لغت طعامه ولغت بالعين المعجمة والعين
 المهملة إذا فرقت قال واللفيت ما بقي في الكيل من الحب فعلى هذا المعنى وانتم تأخذون المال فتفرقونه
 بعد أن تحوزوه قوله أو كلمة تشبهها أي أو قال كلمة تشبه إحدى الكلمتين المذكورتين نحو تشتلونها
 من الانتال بناء الأفعال أو تلتلونها من التل بالنون والتاء المثلثة وهو الاستخراج يقال نل كنانته
 إذا استخراج ما فيها من السهام ونل جرابه إذا نقض ما فيه وقال الداودي المحفوظ في هذا الحديث
 تلتلونها وفي التلويح في بعض النسخ الصحيحة وانتم تلغوثونها بعين مهملة ثم كاف قال بعضهم وهو
 تصحيف ولو كان له بعض اتجاه قلت مجرد دعوى التصحيف لا يسمع ولا يعد لصحة المعنى حديثه ص ١٠٠
 حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثنا الليث عن سعيد عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه
 عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ما من الأنبياء نبي إلا أعطى من الآيات ما مثله أو من أو آمن
 عليه البشر وإنما كان الذي أوتيت وحيا أرحاه الله إلى فأرجوا أن أكثرهم تابعوا يوم القيامة
 شي ١٠٠ مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله وإنما كان الذي أوتيت وحيا إلى آخره فإنه صلى الله

تعالى عليه وسلم اراد بقوله وحيا اوحاه الله الى القرآن ولا شك ان فيه جوامع الكلم وهو
في القرآن كثير منها قوله تعالى (ولكم في القصص حيو) الآية وقوله (ومن يطع الله ورسوله) الآية
وسعيد هذا يروى عن ابيه ابي سعيد المقبري واسمه كيسان والحديث مضى في فضائل القرآن عن
عبدالله بن يوسف قوله الا اعطى على صيغة المجهول قوله من الآيات اى المجزات قوله مأمثله
في محل الرفع لاستناد اعطى اليه قوله او من بضم الهزة وسكون الواو وكسر الميم من الامن قوله
او آمن شك من الراوى بالمد وفتح الميم من الايمان وحكى ابن قرقول ان في رواية القابسي بفتح الهزة
وكسر الميم بغير مد من الايمان قوله عليه اى مغلوبا عليه يعنى فيه تضمنين معناها والا فاستعماله بالباء
او باللام قوله وانما كان الذى اوتيت هكذا رواية المستمل وفي رواية غيره اوتيته بالهاء ومعنى
الخصر فيه ان القرآن اعظم المجزات بدوامه الى آخر الدهر ولما كان لاشئ يقاربه فضلا عن ان
يساويه كان ماعداه بالنسبة اليه كأن لم يقع ويقال معناه ان كل نبى اعطى من المعجزات ما كان مثله
لمن كان قبله من الانبياء فآمن به البشر واما معجزتى العظمى فهى القرآن الذى لم يعط احده مثله
فلهذا انا اكثرهم تبعا ويقال ان الذى اوتيته لا يتطرق اليه تخيل بسحر وشبه بخلاف معجزة خيري
فانه قد يخيّل الساحر بشئ مما يقارب صورته كما خيلت المعجزة في صورة العصا والخيال قد يروج
على بعض العوام الناقصة العقول قوله تابعا نصب على التمييز **ح** باب **ص** الاقتداء
بسنة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ش **ح** اى هذا باب في بيان وجوب الاقتداء بسنة
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وسننه اقواله وافعاله وامر الله عز وجل عباده باتباع نبيه
والاقتداء بسننه فقال (فأمنوا بالله ورسوله) وقال (فالذين آمنوا به وعزروه ونصروه) الآية وتوحد
من خالف سبيله ورغب عن سننه فقال (فليحذر الذين يخالفون عن امره) الآية **ح** وقول الله
تعالى (واجعلنا للمتقين اماما) قال ائمة نقى بمن قبلنا ويقتدى بنا من بعدنا ش **ح** وقول الله
بالجر عطف على الاقتداء قوله ائمة لم يعلم القائل من هو ولكن ذكر في التفسير قال بجاهد اى
اجعلنا ممن يقتدى بمن قبلنا حتى يقتدى بنا من بعدنا قوله ائمة يعنى استعمل الامام هنا بمعنى
الجمع بدليل اجعلنا وقال الكرماني فان قلت الامام المقتدى فمن اين استفاد المأمومية حتى ذكر
المقدمة الاولى ايضا قلت هى لازمة اذ لا يكون متبوعا الا اذا كان تابعا لهم اى ما لم يتبع الانبياء
لاتتبعه الاولياء ولهذا لم يذكر الواو بين المقدمتين **ح** وقال ابن عوف ثلاث احبهن
لنفسى ولاخوانى هذه السنة ان يتعلموها ويسألوا عنها والقرآن ان يتفهموه ويسألوا عنه
ويدعوا الناس الامن خير ش **ح** اى وقال عبدالله بن عوف البصرى من صغار التابعين
ووصل تعليقه هذا محمد بن نصر المروزى في كتاب السنة والجوزقى من طريقه قال محمد بن
نصر حدثنا يحيى حدثنا سليم بن احضر سمعت ابن عوف يقول غير مرة ولا مرتين ولا ثلاث
ثلاث احبهن لنفسى الخ قوله ولاخوانى وفي رواية جاد ولاصحابى قوله هذه السنة اشار الى
طريقة النبى صلى الله تعالى عليه وسلم اشارة نوعية لاشخصية وقال في القرآن يتفهموه وفي السنة
يتعلموها لان الغالب على حال المسلم ان يتعلم القرآن في اول امره فلا يحتاج الى الوصية بتعلمه
فلهذا اوصى بفهم معناه وادراك منطوقه وفحواه قوله ان يتفهموه وفي رواية يحيى فيتدبروه قوله
ويدعوا الناس بفتح الدال اى يتركوا الناس ووقع في رواية الكشيتهنى بسكون الدال من الدعاء

وفي روايته ويدعوا الناس الى خير قال الكرماني في قوله ويدعوا الناس اي يتركوا الناس اي
لا يتعرضوا اليهم رحم الله امراً شغله خويصة نفسه عن الغير نعم ان قدر على ايصال خير فيها ونعمت
والا ترك الشر ايضا خير **ص** حدثنا عمرو بن عباس حدثنا عبد الرحمن حدثنا سفيان عن
واصل عن ابى وائل قال جلست الى شيبه في هذا المسجد قال جلس الى عمر رضى الله تعالى عنه
في مجلسك هذا فقال لقد هممت ان لادع فيها صفراء ولا يبيض الاقمتها بين المسلمين قلت ما انت
بفاعل قال لم قلت لم يفعله صاحبك قال هما المرآن يقتدى بهما ش **ش** مطابقتها للترجمة
تؤخذ من قوله هما المرآن يقتدى بهما اي بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابى بكر رضى الله
تعالى عنه والاقداء بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم اقتداء بسنته وعمرو يفتح العين ابن عباس
بالباء الموحدة الاهوازي وعبد الرحمن ابن مهدي وسفيان هو الثوري وواصل هو ابن حبان
بشديد الباء آخر الحروف وبالنون وابو وائل بالهمزة بعد الالف شقيق بن سلمة قوله الى شيبه
بفتح الشين وسكون الباء آخر الحروف وبالباء الموحدة هو ابن عثمان الحنبل العبدري اسم بعد
الفخ وبقي الى زمان يزيد بن معاوية وليس له في البخارى ولا في مسلم الا هذا الحديث قوله هذا
المسجد اي مسجد الحرام قوله لقد هممت اي قصدت ان لادع اي ان لا اترك فيها اي في الكعبة صفراء
اي ذهباً ولا يبيض اي فضة قوله قلت القائل هو شيبه قوله ما انت بفاعل لمى ما انت تفعل
ذلك قوله قال لم اي قال عمر لم لا افعل قوله لم يفعله صاحبك اراد بهما النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
وابا بكر رضى الله تعالى عنه وجواب او محذوف اي لفعلت ولكنهما ما فعلاه فقال عمر هما المرآن يقتدى
بهما وقال ابن بطلال اراد عمر رضى الله تعالى عنه قسمة المال في مصالح المسلمين فلما ذكر شيبه ان النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم وابا بكر بعده لم تعرضا له لم يسمعه خلافهما ورأى ان الاقتداء بهما واجب
فرجما يهدم البيت او يحتاج الى ترميمه فيصرف ذلك المال فيه ولو صرف في منافع المسلمين لكان
كأنه قد خرج عن وجهه الذي عين فيه **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان قال
سألت الاعمش فقال عن زيد بن وهب سمعت حذيفة يقول حدثنا رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم ان الامانة نزلت من السماء في جذر قلوب الرجال ونزل القرآن فقرأوا القرآن وعملوا
من السنة **ش** مطابقتها للترجمة في آخر الحديث وهو ظاهر وعلي بن عبد الله هو ابن المديني
وسفيان هو ابن عيينة والاعمش سليمان وزيد بن وهب الهمداني الجعفي الكوفي من قضاة خرج
الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقبض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو في الطريق سمع جماعة
من الصحابة والحديث مضى مطولاً في الرقاق وفي الفتن عن محمد بن كثير عن الثوري قوله الامانة
قيل المراد بها الايمان وشرائعه قوله جذر بفتح الجيم واسكان الذال المججمة الاصل والرجال
المؤمنون قوله ونزل القرآن يعني كان في طباعهم الامانة بحسب القطرة التي فطر الناس عليها
ووردت الشريعة بذلك فاجتمع الطبع والشرع في حفظها **ص** حدثنا آدم بن ابى اياس حدثنا
شعبة اخبرنا عمرو بن مرة سمعت مرة الهمداني يقول قال عبد الله ان احسن الحديث كتاب الله
واحسن الهدي هدى محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وشر الامور محدثاتها وان ما توعدون لا ت
وما انتم بمجزيين **ش** مطابقتها للترجمة في قوله واحسن الهدي هدى محمد صلى الله تعالى
عليه وسلم لان الهدي هو السمى والطريقة وهي من سنن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعمرو بن مرة الجعفي
بفتح الجيم وتخفيف الميم وشيخه مرة بن شراحيل ويقال له مرة الطيب بالتشديد

وعبد الله هو ابن مسعود رضي الله تعالى عنه والحديث مضى في كتاب الادب قوله واحسن
 الهدي يفتح الهاموسكون الدال كذا في رواية الاكثرين وفي رواية الكشميني بضم الهاء وفتح الدال
 مقصورا وهو ضد الضلال قوله وشرا الامور الى آخره زيادة على الرواية المتقدمة في الادب والبخاري
 اختصره هناك وظاهر سياق هذا الحديث انه موقوف لكن القدر الذي له حكم الرفع مندو واحسن
 الهدي هدى محمد صلى الله تعالى عليه وسلم فان فيد اخبارا عن صفة من صفاته صلى الله تعالى
 عليه وسلم وهو احد انسام المرفوع على ما قالوه ولكن قد جاء هذا عن ابن مسعود مصرحا فيه
 بالرفع من وجد آخر اخرجه اصحاب السنن الاربعة لكن ليس هو على شرط البخاري قوله محدثاتها
 جمع محدثة والمراد به ما حدث وليس له اصل في الشرع وسمى في عرف الشرع بدعة وما كان له
 اصل يدل عليه الشرع فليس بدعة قوله وان ما توقعدون الى آخره من كلام ابن مسعود اخذه من
 القرآن للموعظة التي تناسب الحال **ص** حدثنا مسدد حدثنا سفيان حدثنا الزهري عن
 عبيد الله عن ابي هريرة وزيد بن خالد قال كنا عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لا قضي
 بينكما بكتاب الله **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان قوله صلى الله تعالى عليه وسلم بكتاب
 الله السنة يعني يطلق عليها كتاب الله لانها توجهه فاذا كان المراد هو السنة يدخل في الترجمة
 وسفيان هو ابن عيينة والزهري محمد بن مسلم وعبيد الله هو ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود وهذا
 قطعة من حديث العسيف والذي استأجره وقدم بتمامه غير مرة قوله بينكما الخطاب لوالد
 العسيف والذي استأجره وليس خطابا لابن هريرة وزيد بن خالد لانه قد تبوهم ذلك ظاهرا
ص حدثنا محمد بن سنان حدثنا فليح حدثنا هلال بن علي عن عطاء بن يسار عن ابي هريرة
 ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال كل امتي يدخلون الجنة الا من ابى قالوا يا رسول الله ومن
 ابى قال من اطاعني دخل الجنة ومن عصاني فقد ابى **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله
 من اطاعني لان من اطاعه يعمل بسنته وفليح بضم الفاء وفتح اللام وبالهاء المهملة ابن سليمان المدني
 وهلال بن علي هو الذي يقال له ابن ابي ميمونة وهلال بن هلال وهلال بن اسامة المدني وعطاء بن
 يسار ضد اليمن والحديث من افراده قوله الامن ابى اى امتنع عن قبول الدعوة او عن امتثال الامر
 فان قلت العاصي يدخل الجنة ايضا اذ لا يبقى مخلدا في النار قلت يعني لا يدخل في اول الحال
 او المراد بالاباء الامتناع عن الاسلام **ص** حدثنا محمد بن عباد اخبرنا يزيد حدثنا سليم بن حيان واثني
 عليه سعيد بن مينا حدثنا او سمعت جابر بن عبد الله يقول جاءت ملائكة الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو
 نائم فقال بعضهم انه نائم وقال بعضهم ان العين نائمة والقلب يقظان فقالوا ان لصاحبكم هذا مثلا فاضربوا له
 مثلا فقال بعضهم انه نائم وقال بعضهم ان العين نائمة والقلب يقظان فقالوا امثله كمثل رجل بنى دارا وجعل
 فيها ما أدبته وبث داعيا فن اجاب الداعي دخل الدار واكل من المأدبة وعن لم يجب الداعي لم يدخل الدار
 ولم يأكل من المأدبة فقالوا اولو هاله يفقهها فقال بعضهم انه نائم وقال بعضهم ان العين نائمة والقلب يقظان
 فقالوا فالدار الجنة والداعي محمد صلى الله تعالى عليه وسلم فن اطاع محمد صلى الله تعالى عليه وسلم فقد
 اطاع الله ومن عصى محمد فقد عصى الله ومحمد صلى الله تعالى عليه وسلم فرق بين الناس **ش**
 مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله فن اطاع محمدا فقد اطاع الله لان من اطاعه يعمل بسنته ومحمد بن
 عباد بفتح العين المهملة وتخفيف الباء الموحدة وبالดาล المهملة الواسطي وماله في البخاري الا هذا

الحديث وآخر مضى في كتاب الادب ويزيد من الزيادة ابن هارون وسليم بفتح السين المهملة على وزن كرم ابن حبان بفتح الحاء المهملة وتشديد الياء آخر الحروف قوله اثني عليه اي على سليم بن حبان سعيد بن مينا القائل بهذا هو محمد شيخ البخاري وفاعل اثني هو يزيد قوله قال حدثنا او سمعت القائل ذلك سعيد بن مينا والشاك هو سليم بن حبان شك في اي الصيغتين قالها شيخه سعيد ويجوز في جابر النصب والرفع اما النصب فعلى تقدير سمعت جابرا واما الرفع فعلى تقدير حدثنا جابر قوله جاءت ملائكة لم يدرا ساميهم وجاء في رواية الترمذي على ما ذكره عن قريب ان الذين حضروا في هذه القصة جبريل وميكائيل عليهما السلام ولفظه خرج علينا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوما فقال اني رأيت في المنام كان جبريل عند رأسي وميكائيل عند رجلي قوله ان لصاحبكم اي لسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم قوله فاضربوا له مثلا في رواية الاكثر قال فاضربوا له وسقط لفظ قال في رواية ابى ذر قوله مثله بفتح الميم والمثلثة اي صفته ويمكن ان يراد به ما عليه اهل البيان وهو ما نشاء من الاستعارات التمثيلية قوله مأدبة يسكون الهزوة وضم الدال بعدها باء واحدة وحكى الفتح في الدال وقال ابن التين عن ابى عبد الملك الضم والفتح لغتان فصيحتان وقال ابو موسى الحامص من قال بالضم اراد الوليمة ومن قال بالفتح اراد ادب الله الذي ادب به عباده ويتعين الضم هنا قوله اولوها اي فسروها واكشفوها له كما هو تعبير الرؤيا حتى يفهم الحق وقال الكرماني فان قلت التشبيه يقتضي ان يكون مثل الباني هو مثل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حيث قال مثله كمثل رجل بنى دار الامثل الداعي قلت هذا ليس من باب تشبيه المفرد بالمفرد بل تشبيه المركب بالمركب من غير ملاحظة مطابقة المفردات من الطرفين كقوله تع (انما مثل الحيوة الدنيا كماء) قوله فرق بفتح الراء المشددة على انه فعل ماض كذا في رواية ابى ذر وفي رواية غيره يسكون الراء ويتنوين القاف بمعنى فارق بين المطيع والماصى قوله ومحمد مرفوع على انه مبتدأ ورفق اوفرق على الوجهين خبره ص تابعة قتيبة عن ايث عن خالد عن سعيد بن ابى هلال عن جابر خرج علينا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم شى اي تابع محمد بن عباد قتيبة بن سعيد كلاهما من مشايخ البخاري وليث هو ابن سعد وخالد هو ابن يزيد ابو عبد الرحيم المصري احد الثقات وسعيد بن ابى هلال الليثى المدني وروى الترمذي هذه المتابعة حدثنا قتيبة قال نا الليث عن خالد بن يزيد عن سعيد بن ابى هلال ان جابر بن عبد الله الانصاري قال خرج علينا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوما فقال اني رأيت في المنام كان جبريل عند رأسي وميكائيل عند رجلي يقول احدهما لصاحبه اضرب له مثلا فقال اسمع سمعت اذنك واعقل عقل قلبك انما مثلك ومثل امك كمثل ملك اتخذ دارا ثم بنى فيها بيتا ثم جعل فيها مأدعة ثم بعث رسولا يدعو الناس الى طعامه ففهم من اجاب الرسول ومنهم من تركه قاله هو الملك والدار الاسلام والبيت الجنة وانت يا محمد رسول من اجابك دخل الاسلام ومن دخل الجنة ومن دخل الجنة اكل مما فيها هذا حديث مرسل لان سعيد بن ابى هلال لم يذكر جابر بن عبد الله انتهى قيل فائدة ايراد البخاري هذه المتابعة لرفع توهم من يظن ان طريق سعيد بن مينا موقوف لانه لم يصرح برفع ذلك الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وذكر هذه المتابعة لتصريحها بالرفع ص حدثنا ابو نعيم حدثنا سفيان عن الاعمش عن ابراهيم عن همام عن حذيفة قال يامعشر القراء استقيموا فقد سبقتكم سبقا بعيدا فان اخذتم يمينا وشمالا لقد ضللتكم ضلالا بعيدا شى مطابقة لترجمة في قوله استقيموا لان الاستقامة هي الاقتداء بسنن الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم وابو نعيم الفضل بن دكين وسفيان الثوري والاعمش هو سليمان وابراهيم هو

النخعي وهما بتشديد الميم هو ابن الحارث ورجال السند كلهم كوفيون قوله يامعشر القراء بضم القاف
 جمع قارئ والمراد بهم العلماء بالقرآن والسنة والعباد وكان في الصدر الاول اذا اطلقوا القراء ارادوا بهم
 العلماء قوله استقيموا اي اسلكوا طريق الاستقامة وهو كناية عن التمسك بامر الله فعلا وتركوا قوله
 فقد سبقتم على صبغة المجهول يعني لازموا الكتاب والسنة فانكم منسبوقون سبقا بعيدا اي قويا متمكنا فرما
 يلحقون بهم بعض الحقوق قوله فان اخذتم مينا وشمالا اي خالفتهم الامر واخذتم غير طريق الاستقامة
 فقد ضللتهم ضلالا بعيدا اي قويا متمكنا قال الله تعالى (وان هذا صراطي مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق
 بكم عن سبيله) **ح** حدثنا ابو كريب حدثنا ابو اسامة عن يربد عن ابي بردة عن ابي موسى عن النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال انما مثلي ومثل مابعثني الله به كمثل رجل اتى قوما فقال يا قوم اني
 رأيت الجليش يعني واني انا النذير العريان فالنجاء فاطاعه طائفة من قومه فادخلوا فانطلقوا
 على مهلهم فنجوا وكذبت طائفة منهم فاصبحوا مكانهم فصبحهم الجليش فاهلكهم واجتاحهم
 فذلك مثل من اطاعني فاتبع ما جئت به ومثل من عصاني وكذب بما جئت به الحق **ش**
 مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله فاطاعه من قومه لان اطاعة النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم اقتداء بسنته وابو كريب محمد بن العلاء وابو اسامة جاد بن اسامة ويريد بضم الباء
 الموحدة وقبح الراء هو ابن عبد الله يروي عن جده ابي بردة عامرا والحارث وابو بردة
 يروي عن ابيه ابي موسى الاشعري عبد الله بن قيس والحديث مضى في الرقاق في باب الانتهاء
 عن المعاصي قوله العريان اي المجرد عن الثياب كانت حادتهم ان الرجل اذا رأى العدو واراد
 انذار قومه يخلع ثوبه ويديره حول رأسه اعلاما لقومه من البعيد بالغارة ونحوها قوله فالنجاء
 ممدودا ومقصورا بالنصب على انه مفعول مطلق اي الاسراع والادلاج بكسر الهمزة السير
 اول الليل ومن باب الافتعال السير آخر الليل قوله على مهلهم اي على سكينتهم قوله
 فصبحهم الجليش اي اتوهم صباحا واغاروا عليهم قوله واجتاحهم بالجيم ثم الحاء المهملة
 اي استأصلهم **ح** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ليث عن عقيل عن الزهري اخبرني
 عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابي هريرة قال لما توفي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واستخلف
 ابو بكر رضي الله تعالى عنه بعده وكفر من كفر من العرب قال عمر رضي الله تعالى عنه لابي بكر
 كيف تقاتل الناس وقد قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امرت ان اقاتل الناس حتى
 يقولوا لا اله الا الله فن قال لا اله الا الله عصم مني ماله ونفسه الا بجمعه وحسابه على الله فقال
 والله لا قاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة فان الزكاة حق المال والله لو منعوني عقالا كانوا
 يؤدونه الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لقاتلتهم على منعه فقال عمر فوالله ما هو الا ان
 رأيت الله قد شرح صدر ابي بكر للقتال فعرفت انه الحق قال ابن بكير وعبد الله بن عتبة
 وهو اصح **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله لا قاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة فان من فرق
 بينهما خرج عن الاقتداء بسنته صلى الله تعالى عليه وسلم ورجاله قد ذكروا غير مرة والحديث
 قدمضي في اول الزكاة ومضى الكلام فيه قوله واستخلف على صبغة المجهول قوله الناس
 هم طائفة منعوا الزكاة بشبهة ان صلاة ابي بكر رضي الله تعالى عنه ليست سكننا اثم بخلاف
 صلاة الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم فانها كانت سكننا قال تعالى (وصل عليهم ان صلاتك

سكن ابيهم) قوله الزكاة حق المال اى هذا داخل تحت الاستثناء الراجع للعصمة المبيح للقتال
قوله قال ابن بكير اى يحيى بن عبدالله بن بكير المصرى و عبدالله هو ابن صالح كاتب الليث
يعنى حديثه يحيى بن بكير و عبدالله عن الليث بالسند المذكور بلفظ عناقا بدل عقلا **ح**
حديثى اسماعيل حديثى ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب حديثى عبدالله بن عبد الله بن عتبة ان عبدالله بن
عباس قال قدم عيينة بن حصن بن حذيفة بن بدر فنزل على ابن اخيه الحربى قيس بن حصن وكان من النفر
الذين يدينهم عمر رضى الله تعالى عنه وكان القراء اصحاب مجلس عمر ومشاورته كهولا كانوا
اوشبانا فقال عيينة لابن اخيه يا ابن اخي هل لك وجد عند هذا الامير فتستأذن لى عليه قال سأتأذن
لك عليه قال ابن عباس فاستأذن لعيينة فلما دخل قال يا ابن الخطاب والله ما تعطينا الجزل وما تحكم
بيننا بالعدل فغضب عمر حتى هم ان يقع به فقال الحريا امير المؤمنين ان الله تعالى قال لنبيه صلى الله
تعالى عليه وسلم (خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين) وان هذا من الجاهلين فوالله
ما جاوزها عمر حين تلاها عليه وكان وقفا عند كتاب الله **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله
وكان وقفا عند كتاب الله فان الذى يقف عند كتاب الله هو الذى يقتدى بسنن رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم والوقوف عند كتاب الله عبارة عن العمل بما فيه واسماعيل هو ابن ابي اويس
يروى عن عبدالله بن وهب عن يونس بن يزيد الايبلى عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهرى والحدث
مضى فى التفسير فى سورة الاعراف عن ابي اليمان عن شعيب قوله عيينة مصغر عينة بفتح العين
المهملة وسكون الياء آخر الحروف وبالنون ابن حصن بكسر الحاء المهملة وسكون الصاد المهملة
وبالنون ابن حذيفة بن بدر الفزارى معدود فى الصحابة وكان فى الجاهلية موصوفا بالشجاعة والجهل
والجفاء وله ذكر فى المغازى ثم اسلم فى القح وشهد مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حينما فاعطاه مع المؤلفة
وسماه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الاحق المطاع ووافق طليحة الاسدى لما ادعى النبوة فلما
غلبهم المسلمون فى قتال اهل الردة فرطليحة واسر عينة فأتى به ابو بكر رضى الله تعالى عنه فاستتابه
فتاب قوله الحر بضم الحاء المهملة وتشديد الراء ابن قيس بن حصن بن حذيفة بن بدر الفزارى
قال ابو عمر الحر كان من الوفد الذين قدموا على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من فزارة مرجعه
من تبوك قوله وكان من النفر اى وكان الحربى قيس من الطائفة الذين يدينهم عمر اى يقربهم ثم بين
ابن عباس سبب ادناؤه الحر بقوله وكان القراء اصحاب مجلس عمر واراد بالقراء العلماء والعباد فدل
ذلك على ان الحر المذكور كان يتصف بذلك فلذلك كان عمر يدينه قوله ومشاورته اى واصحاب مشاورته
يعنى كان يشاورهم فى الامور وقال الكرماني ومشاورته بلفظ المصدر بلفظ المفعول قوله
كهولا كانوا اوشبانا الكهول جمع كهول والشبان جمع شاب اراد ان هؤلاء المذكورين اصحاب
مجلسه واصحاب مشورته سواء فيهم الكهول والشبان لان كلهم كانوا على خير قوله هل لك وجه
اى وجاهة ومنزلة قوله عند هذا الامير اراد به امير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه لكن
لم يقل هذا الامير الا من قوة جفائه وعدم معرفته بمنازل الاكابر قوله فتستأذن لى بالنصب اى
تطلب منه الاذن فى خلوة لان عمر كان لا يحبب الاعند خلوته وراحته ولاجل ذلك قال الحر
ساستأذن لك حتى تجتمع به وحدهك قوله قال ابن عباس موصول بالسند المذكور قوله يا ابن
الخطاب هذا ايضا من جفائه حيث لم يقل يا امير المؤمنين او يا عمر بن الخطاب وقد تقدم فى سورة

الاعراف فلما دخل عليه قال هي يا ابن الخطاب بكسر الهاء وسكون الباء وهذه كلمة يقال في الاستزادة
 ومعنى التهديد واتسار صاحب النوضيح الى المعنى الثاني قوله الجزل بفتح الجيم وسكون الزاي
 بعدها لام اى العطاء الكثير واصل الجزل ما عظم من الخطب قوله وما تحكم وفي رواية الكشميهني
 ولا تحكم قوله حتى هم ان يقع به اى حتى قصد ان يبالغ في ضربه وفي رواية التفسير حتى هم ان
 يقع به قوله وان هذا من الجاهلين اى اعرض عنه قوله فوالله ما جاوزها قيل انه من كلام ابن
 عباس وقيل من كلام الحر بن قيس ومعنى ما جاوزها ما عمل بغير ما دل عليه الآية بل عمل بمقتضاها
 فلذلك قال وكان وقافا عند كتاب الله اى يعمل بما فيه ولا يتجاوز حيزه **ص** حدثنا عبد الله بن
 مسلمة عن مالك عن هشام بن عروة عن فاطمة بنت المنذر عن اسماء ابنة ابي بكر رضى الله تعالى
 عنهما انها قالت اتيت عائشة رضى الله تعالى عنها حين خسفت الشمس والناس قيام وهى قائمة تصلى
 فقلت ما للناس فاشارت بيدها نحو السماء فقالت سبحان الله فقلت آية قالت برأسها ان تم فلما
 انصرف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حمد الله واثني عليه ثم قال ما من شئ لم اره الا وقد
 رأيته في مقامى هذا حتى الجنة والنار واوحى الى انكم تقتنون في القبور قريبا من قسنة الدجال
 فاما المؤمن او المسلم لا ادري اى ذلك قالت اسماء فيقول محمد جانا بالبينات فاجبنا وآمنا فيقال
 نعم صالحا علما انك موقن واما المنافق او المرتاب لا ادري اى ذلك قالت اسماء فيقول لا ادري
 سمعت الناس يقولون شيئا فقلته **ش** وجه مطابقته للترجمة يمكن ان يؤخذ من قوله محمد
 جانا بالبينات فاجبنا لان الذى اجاب وآمن هو الذى اقتدى بسنة صلى الله تعالى عليه وسلم
 وفاطمة بنت المنذر زوجة هشام بن عروة واسماء جدتها والحديث مضى في كتاب العلم في باب
 من اجاب الفتيا باشارة اليد والرأس قوله حين خسفت الشمس وبروى كسفت الشمس فدل
 على ان الخسوف والكسوف كليهما يستعملان للشمس وفيه رد على من قال ان الكسوف مخص
 بالشمس والخسوف بالقمر قوله تقتنون اى تمتحنون وذلك بسؤال منكر ونكير قوله فاجبنا
 اى دعوته وآمانه **ص** حدثنا اسماعيل حدثني مالك عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة
 عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال دعوني ما تركتكم انما هلك من كان قبلكم بسؤالهم
 واختلافهم على انبيائهم فاذا نهيتكم عن شئ فاجتنبوه واذا امرتكم بما فأنوا منه ما استطعتم
ش مطابقته للترجمة تؤخذ من معنى الحديث لان الذى يجنب عما نهى الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم ويأتمر بما امر به يكون من اقتدى بسنن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 واسماعيل هو ابن ابى اويس ابن اخت مالك وابو الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان والاعرج
 عبد الرحمن بن هرمز والحديث من افراده بهذا الوجه قوله دعوني اى اتركوني قوله ما تركتكم
 اى مدة تركى اياكم وانما غير بين اللفظين لان الماضى اميت من باب يدع واما قراءة ما ودعك ربك
 وما قلى بالتخفيف فشاذة قوله هلك على صيغة المعلوم من الماضى ومن فاعله وهو رواية الكشميهني
 وفي رواية غيره انما هلك على صيغة المعلوم ايضا من الثلاثى المزيد فيه ويكون سؤالهم صرفوا
 فاعله وقوله من كان مفعوله وايس فيدا اباء واما على رواية غير الكشميهني بالباء بسؤالهم اى بسبب
 سؤالهم قوله واختلافهم بالرفع والجر بسبب المطف على ما قبله قوله راذا امرتكم بما
 وفي رواية مسلم بشئ قوله فأتوانته ما استطعتم اى أتوا قوا قدر استطاعتكم وقال النووي هذا

من جوامع الكلام وقواعد الاسلام ويدخل فيه كثير من الاستحكام كالصلاة لمن عجز عن ركن او شرط
فأتى بالمتدور وكذا الوضوء وستر العورة وحفظ بعض القامحة والامساك في رمضان لمن افطر بالعدو
ثم قدر في اثناء الزيار الى غير ذلك من المسائل التي يطول شرحها **ص** باب ما يكره
من كثرة السؤال وتكلف ما لا ينبغي **ش** اي هذا باب في بيان ما يكره من كثرة السؤال عن
امور معينة ورد الشرح بالايان بها مع ترك كيفيةها والسؤال عما لا يكون له شاهد في عالم الحس
كالسؤال عن قرب الساعة وعن الروح وعن مدة هذه الامة الى امثال ذلك مما لا يعرف الا بالانقل
الصرف قوله وتكلف ما لا ينبغي اي ما لا يهجه **ص** وقوله تعالى لا تسألوا عن اشياء ان
تبدلكم تسؤلكم **ش** وقوله بالجر عطفًا على قوله ما يكره وكأند استدلال بهذه الآية على
المدعى من الكراهة وفي سبب نزولها اختلاف فقال سعيد بن جبير نزلت في الذين سأوا عن البحيرة
والسائبة والوصيلة الا ترى ان ما بعدها (ما جعل الله من بحيرة) وقال الحسن البصري سألوهم عن
امور الجاهلية التي عفى الله عنها ولا وجه للسؤال عما عفى الله عنها وقيل كان الذي سأل
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن ابيه ينازع عدد رجلا فآخبره بانه منها وما اعلم ان السؤال
عن مثل هذا لا ينبغي وانه اظهر فيه الجواب ساء ذلك السائل وادى ذلك الى فضيحة وقيل
انما نهى في هذه الآية لانه احب السر على عباده راحة مندهم واحب ان لا يفتروا المسائل
وقال المهلب واصل النهي عن كثرة السؤال والتنطع في المسائل مبين في قوله تعالى في بقرة بنى
اسرائيل حين امرهم الله بذبح بقرة فلو ذبحوا اى بقرة كانت لكانوا مؤتمرين غير ماصين
فلما شدد واشدد الله عليهم وقيل اراد النهي عن اشيء سكت عنها ففكره السؤال عنها لئلا يحترم
شيئا كان مسكوتا عنه **ص** حدثنا عبد بن يزيد المقرئ حدثنا سعيد حدثني عقيل عن ابن
شهاب عن عامر بن سعد بن ابي وقاص عن ابيه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان اعظم
المسلمين جرما من سأل عن شئ لم يحرم فحرم من اجل مسأته **ش** مطابقتها للجزء الثاني
لترجمة ظاهرة وسعيد هو ابن ابي ايوب الخزازي المصري واسم ابي ايوب مقلص بكسر
الميم وسكون القاف وفي آخره صادمهملة وكان ثقة ثبتا قوله عن ابيه هو سعد بن ابي وقاص
والحديث اخرجه مسلم في فضائل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن يحيى بن يحيى وغيره واخرجه
ابوداود في المسند عن عثمان بن ابي شيبة قوله ان اعظم المسلمين جرما اى من حيث الجرم اى الذنب
وفي رواية مسلم ان اعظم الناس في المسلمين جرما قال الطبري شيخ شيخى فيه من المبالغة انه جعله
عظيمًا ثم فسره بقوله جرم لا يدل على انه نفس الجرم وقوله في المسلمين اى في حقهم قوله عن شئ
وفي رواية سفيان عن امر قوله لم يحرم على صيغة المجهول من التحريم صفة لقوله شئ قوله
فحرم على صيغة المجهول ايضا من التحريم وفي رواية مسلم عليهم وله من رواية سفيان عليهم
وقال ابن بطلان عن المهلب ظاهر الحديث يتمسك به القدريّة في ان الله يفعل شيئا من اجل شئ وليس
كذلك بل هو على كل شئ قدير فهو فاعل السبب والسبب كل ذلك بتقديره ولكن الحديث يحول
على التحذير مما ذكر فنعظم جرم من فعل ذلك لكثرة الكارهيين لفعله وقال غيره اهل السنة لا ينكرون
امكان التعليل وانما ينكرون وجوبه فلا يمتنع ان يكون المقدر الشئ الفلاني يتعلق به الحرمة ان سئل
عنه وقد سبق القضاء بذلك لان السؤال علة للتحريم فان قلت قوله تعالى (فاسألوا اهل الذكر ان كنتم

لا تعاون) يدل على وجوب السؤال قلت هو معارض بقوله (لا تسألوا عن أشياء) فالتحقيق ان المأمور به هو ما تقرر حكمه من وجوب ونحوه والمنهى هو ما لم يتعبد الله به عباده ولم يتكلم بحكم فيه فان قلت السؤال ليس بتعلق به حرمة ولئن تعلقت به فليس بكبيرة ولئن كانت فليست باكبر الكبار قلت السؤال عن الشيء بحيث يصير سببا للتحريم شيء مباح هو اعظم الجرائم لانه صار سببا للتضييق في الامر على جميع المسلمين فالقتل مثلا مضرت راجعة الى المقتول وحده بخلافه فانه عام لكل ^{حقيقة} ص حدثنا اسحق اخبرنا عفان حدثنا وهيب حدثنا موسى بن عتبة سمعت ابا النضر يحدث عن بسر بن سعيد عن زيد بن ثابت ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اتخذ جرة في المسجد من حصير فصلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيها الى حتى اجتمع اليه الناس ففقدوا صوته ليلة فظنوا انه قد نام فجعل بعضهم يتخنى يخرج اليهم فقال ما زال بكم الذي رأيت من صنعكم حتى خشيت ان يكتب عليكم ولو كتب عليكم ما قمتم فصلوا ايها الناس في بيوتكم فان افضل صلاة المرء في بيته الا المكتوبة ^{شيء} مطابقة للترجمة للجزء الثاني وهي انكاره صلى الله تعالى عليه وسلم ما صنعوا من تكلف ما لم يأذن لهم فيه من الجمعية في المسجد في صلاة الليل وشيخه اسحق هو ابن منصور وقال الجبائي لعلاء بن منصور او ابن راهويه وعفان هو ابن مسلم الصفار وهيب هو ابن خالد وابو النضر بفتح النون وسكون الميمجة سالم بن ابي امية وبسر بضم الباء الموحدة وسكون السين الميملة ابن سعيد مولى الحضرمي من اهل المدينة والحديث مضى في كتاب الصلاة عن عبد الله بن علي بن جاد ومضى الكلام فيه قوله اتخذ جرة بالراء وفي رواية المستمل بالزاي وهما بمعنى قال الكرمانى اتخذ جرة اي حوط موضعا في المسجد بحصير يستريحه من الناس ليصلى فيه قولا ليالى اي من رمضان وذلك كان في التراويح قوله من صنعكم بفتح الصاد وكسر النون وفي رواية السرخسي من صنعكم بضم الصاد وسكون النون قوله ان يكتب اي ان يفرض قوله الا المكتوبة اي المفروضة فان قلت صلاة العيد ونحوها شرع فيه الجماعة في المسجد قلت لها حكم الفريضة لانها من شعائر الشرع فان قلت تحية المسجد وركعتا الطواف ليس البيت فيها افضل قلت العام قد يخص بالدلالة الخارجية وتحية المسجد لتعظيم المسجد فلا تصح الا فيه وما من عام الا وقد خص الا قوله تع (والله بكل شيء عليم) ^{حقيقة} ص حدثنا يوسف بن موسى حدثنا ابو اسامة عن بريد عن ابي بردة عن ابي موسى الاشعري رضى الله تعالى عنه قال سئل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن اشياء كرهها فلما اكثر واعليه المسألة غضب وقال سلوني فقام رجل فقال يا رسول الله من ابي قال ابوك حذافة ثم قام آخر فقال يا رسول الله من ابي فقال ابوك سالم مولى شيبه فلما رأى عمر رضى الله تعالى عنه ما بوجه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من الغضب قال انا نتوب الى الله عز وجل ^{شيء} مطابقة للجزء الاول للترجمة ظاهرة وشيخه يوسف بن موسى ابن راشد القطن الكوفي سكن بغداد ومات بها سنة اثنتين وخمسين ومائتين وابو اسامة جاد بن اسامة وبريد بضم الباء الموحدة وفتح الراء ابن عبد الله يروى عن جده ابي بردة عامرا والحدث عن ابي موسى الاشعري والحديث مضى في كتاب العلم في باب الغضب في الموعظة فانه اخرجه هناك عن محمد بن العلاء عن ابي اسامة ومضى الكلام فيه قوله ان اتوب الى الله عز وجل زاد في رواية الزهري فبرك عمر رضى الله تعالى عنه على ركبته فقال رضيانا بالله ربنا وبالا سلام ديننا وبمحمد رسولا وفي رواية قتادة من الزيادة نعوذ بالله من شر الفتن

وفي مرسل السدى عند الطبري في نحو هذه القصة فقام اليه عمر فقبل رجلاه وقال رضيتمنا بالله ربنا
 فذكر مثله وزاد بالقرآن اما ما عاف عفا الله عنك فلم يزل به حتى رضى ص حدثنا
 موسى حدثنا ابو عوانة حدثنا عبد الملك عن ورا د كاتب المغيرة قال كتب معاوية الى المغيرة اكتب
 الى ما سمعت من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فكتب اليه ان نبي الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم كان يقول في دبر كل صلاة لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء
 قدير اللهم لا مانع لما اعطيت ولا معطي لما منعت ولا يتقاع ذا الجدم منك الجدم وكتب اليه انه كان ينهى
 عن قيل وقال وكثرة السؤال واضاعة المال وكان ينهى عن عقوق الامهات واد البنات ومنع
 وهات شر ص مطابقته للجزء الاول للترجمة في قوله وكثرة السؤال وموسى هو ابن اسماعيل
 وابو عوانة بفتح العين المهملة اسمه الواضح اليشكري وعبد الملك هو ابن عمير ووراد بفتح الواو
 وتشديد الراء كاتب المغيرة بن شعبة ومولاه والحديث اخرجه البخاري في مواضع في الصلاة في
 باب الذكر بعد الصلاة فانه اخرجه هناك عن محمد بن يوسف الى قوله منك الجدم وفي الرقاق عن
 علي بن مسلم وفي القدر عن محمد بن سنان وفي الدعوات عن قتيبة ومضى الكلام فيه في هذه المواضع
 قوله في دبر اي في عقب كل صلاة قوله الجدم الجنت والحظ اواب الاب وبالكسر الاجتهاد اي
 لا ينفع الغنى او النسب او الكد والسعي منك غناه وانما ينفعه الايمان والطاعة وقال الخطابي من
 ههنا بمعنى البذل وقال الجوهري معنى منك ههنا عندك تقديره ولا ينفع هذا الغنى عندك غنى
 وانما ينفعهم العمل بطاعتك قوله وكتب اليه عطف على قوله فكتب اليه وهو موصول بالسند
 المذكور قوله عن قيل وقال بلفظ الاسمين ولفظ الفعلين الماضيين اي نهى عن الجدل والخلاف
 او عن اقوال الناس قوله وكثرة السؤال اي عن المسائل التي لا حاجة اليها او عن اخبار الناس او عن
 احوال تفاصيل معاش صاحبك او هو سؤال للاموال والانتجاع من الامور الدنياوية قوله واضاعة
 المال هو صرفه في غير ما ينبغي قوله عن عقوق الامهات جمع ام واصلها امهه فلذلك تجمع على
 امهات وقال بعضهم الامهات للناس والامات للبهائم قاله الجوهري وانما اقتصر على الامهات لان
 حرمتهم أكد من الالباء ولان اكثر العقوق يقع للامهات قوله واد البنات هود فتن احياء
 تحت التراب وهذا كان من عاداتهم في الجاهلية قوله ومنع اي ومنع الرجل ما توجه عليه
 من الحقوق قوله وهات اي ونهى عن طلب الرجل ما ليس له حاجة اليه وقال الجوهري تقول هات
 يارجل بكسر الاء اي اعطني والاثنين هاتين والجمع هاتوا والمرأة هاتي والمرأتين هاتيا وللنساء
 هاتين مثل طاطين وقال الخليل اصل هات من آتى يؤتى فقلت الالف هاء ص حدثنا
 سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن ثابت عن انس قال كنا عند عمر رضى الله تعالى عنه
 فقال نهينا عن التكلف ش ص مطابقته للجزء الثاني للترجمة ظاهرة وهكذا اورده البخاري
 مختصرا واخرجه ابن نعيم في المستخرج من طريق ابى مسلم الكجى عن سليمان بن حرب شيخ البخاري
 ولفظه عن انس كنا عند عمر رضى الله تعالى عنه وعليه قبص في ظهره اربع رقاع فقرا وفاكة
 وابقال هذه الفاكة قد صرنا هاء الاب ثم قال مه نهينا عن التكلف قيل اخراج البخاري هذا الحديث
 في هذا الباب اشارة منه الى ان قول الصحابي امرنا ونهينا في حكم المرفوع ولو لم يصفه الى النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم ومن ثمه اقتصر على قوله نهينا عن التكلف وحذف القصة ص

حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري (ح) وحدثني شعيب عن عبد الرزاق أخبرنا معمر عن
الزهري أخبرني أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خرج حين
زاعت الشمس فصلى الظهر فمالم تامة على المنبر فذكر الساعة وذكر أن بين يديها أمورا عظيما ثم قال
من أحب أن يسأل عن شيء فليسأل عند فوالله لا تسألوني عن شيء إلا أخبرتكم به ما دمت في مقام
هذا قال أنس فأكثر الناس البكاء واكثر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أن يقول سلوني
فقال أنس فقام إليه رجل فقال أين مدخلي يا رسول الله قال النار فقام عبدالله بن حذافة فقال من
أبى يا رسول الله قال أبوك حذافة قال ثم أكثر أن يقول سلوني سلوني فبرك عمر رضي الله تعالى عنه على
ركبته فقال رضينا بالله ربنا وبالإسلام ديننا وبمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم رسولا قال فسكت رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم حين قال عمر ذلك ثم قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أولى والذي
نفسى بيده لقد عرضت على الجنة والنار آتفا في عرض هذا الحائط وأنا صلي فلم أركأ اليوم في الخير والشر
ش **مطابقته للجزء الأول للترجمة** وأخرج من طريقين (الأول) عن أبي اليمان الحكم بن نافع
عن شعيب بن أبي حنزة عن محمد بن مسلم الزهري عن أنس بن مالك (والثاني) عن محمود بن غيلان عن
عبد الرزاق ابن همام عن معمر بن راشد عن الزهري والحديث مضى في الصلاة في باب وقت الظهر
عند الزوال أخرجه عن أبي اليمان عن شعيب عن الزهري عن أنس وهذا ساقه على لفظ معمر ومضى
الكلام فيه قوله فأكثر الناس البكاء وفي رواية الكشي هي فأكثر الانصار البكاء لما سمعوا من
الأمور العظام البائلة التي بين أيديهم قوله واكثر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أن يقول
سلوني كلمة أن مصدرية أي أكثر من قوله سلوني وذلك على سبيل الغضب قوله النار بالرفع
ووجه ذلك أنه كان منافقا أو عرف رداة خاتمة حاله كما عرف حسن خاتمة العشرة المبشرة
قوله فبرك من البروك وهو للبعير فاستعمل الإنسان كما استعمل المشفر للشفة مجازا قوله آتفا
يقال فعلت الشيء آتفا أي في أول وقت يقرب مني وهذا معناه الآن قوله في عرض هذا
الحائط بضم العين أي في جانبه أو ناحيته قوله وأنا صلي جملة حالية قوله كالיום صفة لمحذوف
أي فلم أركأ يوما مثل هذا اليوم **ص** حدثنا محمد بن عبد الرحيم أخبرنا روح بن عبادة حدثنا
شعبة أخبرني موسى بن أنس قال سمعت أنس بن مالك قال قال رجل يا نبي الله من أبى قال أبوك فلان
ونزلت (يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء) الآية **ش** **مطابقته للترجمة ظاهرة** ومحمد
ابن عبد الرحيم أبو يحيى كان يقال له صاعقة وروح بفتح الراء ابن عبادة بالضم وتخفيف الباء
والحديث مضى في التفسير عن المنذر بن الوليد الجارودي وفي الرقاق عن محمد بن عبد الرحيم مثل
ما هنا **ص** حدثنا الحسن بن صباح حدثنا شبابة حدثنا ورقاء عن عبدالله بن عبد الرحمن
سمعت أنس بن مالك يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لمن يبرح الناس يتساءلون
حتى يقولوا هذا الله خالق كل شيء فمن خلق الله **ش** **مطابقته للترجمة في الجزء الأول**
وشبابة الحسن بن الصباح بتشديد الباء الواسطة وشبابة بفتح الشين المعجمة وتخفيف الباء الموحدة
الأولى ابن سوار بفتح السين المهملة وتشديد الواو وورقاء مؤنث الأورق ابن عمر وعبدالله بن
عبد الرحمن أبو طوالة بضم الطاء المهملة وتخفيف الواو الانصاري قاضي المدينة والحديث من
أفراده من هذا الوجه قوله أن يبرح أي لن يزال قوله يتساءلون وفي رواية المستمل يتساءلون بتشديد

السبع قال الكرمانى معرفة الله بالدليل فرض عين او فرض كفاية والسؤال عنها واجب والجواب
يحتمل ان يراد ان كونه تعالى غير مخلوق ضرورى او كسبى بقارب الضرورى قال السؤال عنه
تعدت او هو مذمة للسؤال الذى يكون على سبيل التعمت والافهوض صريح الايمان اذ لا بد من الانقطاع
الى من لا يكون له خالق دفعاً للتسلسل او ضرورة قولهم حتى يقولوا اى حتى ان يقولوا قولهم
هذا الله خالق كل شىء وفي رواية مسلم هذا خلق الله الخلق ثم انه يحتمل ان يكون هذا مفعولاً
والمعنى حتى يقال هذا القول وان يكون مبتدأ حذف خبره اى هذا الامر قد علم ويحتمل
ان يكون هذا الله مبتدأ وخبراً وخالق كل شىء خبر مبتدأ محذوف اى هو خالق كل شىء ويحتمل
ان يكون هذا مبتدأ والله عطف بيان وخالق كل شىء خبره وفي مسلم فن وجد من ذلك شيئاً
فليقل آمنت بالله وزاد في رواية اخرى ورسله وفي رواية ابن داود فقولوا الله احد الله الصمد
السورة ثم ينقل عن يساره ثم ليستعذ بالله **حديث** ص حديثنا محمد بن عيسى بن ميمون حدثنا عيسى بن يونس
عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه قال كنت مع النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم في حرث بالمدينة وهو يتوكأ على عسيب فمر بنفر من اليهود فقال بعضهم ساوه
عن الروح وقال بعضهم لا تسألوه لا يسمعكم ماتكرهون فقالوا يا ابا القاسم حدثنا
عن الروح فقام ساعة ينظر فمرفت انه يوحى اليه فتأخرت عنه حتى صعد الوحي ثم قال
ويسألونك عن الروح قل الروح من امر ربي **ش** **حديث** مطابقتها للجزء الثانى للترجمة ظاهرة
ومحمد بن عبيد مصفر عبد والاعمش سليمان وابراهيم الخفي وعلقمة ابن قيس والحديث مضى في
تفسير سورة سليمان فانه اخرجه هناك عن عمر بن حفص عن ابيه عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة
عن عبد الله بن مسعود ومضى الكلام فيه قوله في حرث بالناء المثلثة اى زرع ويروى في حرث
بناخاء المعجمة والباء الموحدة قوله عسيب بفتح العين وكسر السين المهملتين وهو جريد النخل
قوله لا يسمعكم بالرفع والجزم قوله حتى صعد الوحي بكسر العين المهملة **حديث** ص باب **الافتداء**
بافعال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اى هذا باب في بيان الافتداء بافعال النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم ولم يوضح ما حكم الافتداء بافعاله صلى الله تعالى عليه وسلم لمكان الاختلاف فيه
فقال قوم يجب اتباعه في فعله كما يجب في قوله حتى يقوم دليل على النذب او الخصوصية كذا قاله
الداودى وبه قال ابن شريح وابوسعيد الاصطخري وقال آخرون يحتمل الوجوب والنذب
والاباحة فيحتاج الى القرينة وبه قال ابو بكر بن ابي الطيب وقال آخرون للنذب اذا ظهر وجه القرينة
وقيل ولو لم يظهر وقال آخرون ما فعله ان كان بياناً للمحمل فتحكمه حكم ذلك المحمل وجوبا او ندبا
او اباحة وقال الشافعى انه يدل على النذب وقال مالك يدل على الاباحة **حديث** ص حديثنا ابو نعيم
حدثنا سفيان عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال اتخذ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خاتماً من ذهب
فاتخذ الناس خواتيم من ذهب فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انى اتخذت خاتماً من ذهب فنبذه
وقال انى ان البسه ابدافنبذ الناس خواتيمهم **ش** **حديث** مطابقتها للترجمة من حيث ان الناس اقتدوا
بفعله صلى الله تعالى عليه وسلم حيث نبذوا خواتيمهم التى صنعوها من ذهب لما نبذ النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم خاتمه وابو نعيم الفضل بن دكين وسفيان هو الثورى كان من عليه الحافظ المزى
والحديث مضى من وجه آخر في كتاب الالباس في باب خواتيم الذهب قوله خواتيم يعنى اتخذ كل

واحد خاتما لان مقابلة الجمع بالجمع مفيدة لتوزيع قوله اخذت ويروى اخذت **ص** باب ما يكره من التعمق والتنازع في العلم والغلو في الدين والبدع **ش** اي هذا باب في بيان ما يكره من التعمق وهو التشدد في الامر حتى يتجاوز الحد في قوله والتنازع في العلم اي التجادل فيه يعني عند الاختلاف في الحكم اذا لم يتضح الدليل فيه قوله والغلو بضم الغين المعجمة واللام وتشديد الواو وهو التجاوز في الحد قاله الكرماني قلت الغلو فوق التعمق وهو من غلا في الشيء يغلو غلوا وغلا في السمر يغلو غلاء وورد النهي عنه صريحا فيما اخرجه النسائي وابن ماجه والحاكم من طريق ابى العالية عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فذكر حديثا وفيه واياكم والغلو في الدين فانما اهلك من قبلكم الغلو في الدين وهو مثل البحث في الربوبية حتى يحصل نزعة من نزعات الشيطان فيؤدي الى الخروج عن الحق والذين غلوا في الفكرة آل بهم الامر الى ان جعلوا آلهة ثلاثة تعالى الله عن ذلك قوله البدع جمع بدعة وهى ما لم يكن له اصل في الكتاب والسنة وقيل اظهر شئ لم يكن في عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا في زمن الصحابة رضى الله تعالى عنهم **ص** لقوله تعالى يا اهل الكتاب لانفلوا في دينكم ولا تتولوا على الله الاحق **ش** احتج بهذه الآية على تحريم الغلو في الدين واهل الكتاب اليهود والنصارى واذا قلنا ان لفظ اهل الكتاب للتعميم يتناول غير اليهود والنصارى بالاحاق **ص** حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا هشام اخبرنا معمر عن الزهري عن ابى سلمة عن ابى هريرة قال النبى صلى الله تعالى عليه وسلم لا تواصلوا قالوا انك تواصل قال انى است مثلكم انى ابيت يطعمنى ربي ويسقبنى فلم ينتهوا عن الوصال قال فواصل بهم النبى صلى الله تعالى عليه وسلم يومين وليلتين ثم رأوا الهلال فقال النبى صلى الله تعالى عليه وسلم لو تأخر الهلال لودتكم كالمسكول لهم **ش** قيل لا مطابقة بين الحديث والترجمة هنا اصلا ورد بان عاده جرت بايراد ما لا يطابق الترجمة ظاهرا لكن يناسبها طريق من طرق الحديث الذى يورده وهنا كذلك ومضى في حديث انس في كتاب التمنى قال واصل النبى صلى الله تعالى عليه وسلم آخر الشهر وواصل انس من الناس فبلغ النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لومدى الشهر او اصلت وصالا يدع المتعمقون تعمقهم انى است مثلكم اظل يطعمنى ربي ويسقبنى فان هذا يطابق الترجمة وحديث الوصال واحد وان كان رواية الصحابة متعددة وقد رواه في كتاب الصيام فى ثلاثة ابواب عن انس وابن عمر وابن سعيد وعن عائشة وابى هريرة وحديث الباب رواه فى باب التنكيل لمن اكثر الوصال اخرجه هناك من ابى اليمان عن شعيب عن الزهري عن ابى سلمة عن ابى هريرة وهنا اخرجه عن عبد الله بن محمد المعروف بالسندى عن هشام بن يوسف الجاني قاضيا من معمر بفتح الميم ابن راشد عن محمد بن مسلم الزهري عن ابى سلمة بن عبد الرحمن بن عوف قوله لا تواصلوا اي في الصوم قوله انى ابيت يطعمنى ربي ويسقبنى قيل اذا كان يطعمه الله لا يكون مواصل بل مفطرا واجيب بان المراد بالاطعام لازمه وهو التقوية او المراد من طعام الجنة وهو لا يفطر آكله قوله فلم ينتهوا عن الوصال قبل لم خالفوا النهى واجيب بانهم ظنوا انه ليس للتحريم قوله لودتكم اي فى المواصلات حتى تعجز واعنه وعن سائر الطاعات قوله كالمسكول اي كالمعاقب من التنكيل وهو التعذيب ومنه النكال هكذا رواية الاكثرين والكتيبة يروى

تألمسكى بضم الميم وسكون النون وبعد الكاف يا آخر الحروف ساكنة من النكابة والانكابة
وهو رواية ابي درعن السرخسى وعن المستعلى كالمشكر من الانكار ومضى فى كتاب الصوم من طريق
شعيب عن الزهرى كالتشكيل لهم حين ابوا ان ينتهوا **ص** حدثنا عمر بن حفص بن غياث
عن ابيه حدثنا الاعمش حدثنى ابراهيم التيمى حدثنى ابي قال خطبنا على رضى الله تعالى عنه على
منبر من آجر وعليه سيف فيه صحيفة معلقة فقال والله ما عندنا من كتاب يقرأ الا كتاب الله وما
فى هذه الصحيفة فثمرها فاذا فيها اسنان الابل واذا فيها المدينة حرم من غير الى كذا فن احدث
فيها حدثا فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين لا يقبل الله منه صرفا ولا عدلا واذا فيه ذمة
المسلمين واحدة يسعى بها ادناهم فن اخفر مسلما فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين لا يقبل الله
منه صرفا ولا عدلا واذا فيها من والى قوم ما بغير اذن مواليه فعليه لعنة الله والملائكة والناس
اجمعين لا يقبل الله منه صرفا ولا عدلا **ش** **س** مطابقته لترجمة ماقاله الكرمانى لعله استفاد
من قول على رضى الله عنه تكثرت من تطوع فى الكلام وجاء بغير ما فى الكتاب والسنة وقال بعضهم
الغرض من ايراد الحديث هنا لعن من احدث حدثا فانه وان قيد فى الخبر بالمدينة فالحكم عام فيها
اذا كان من متعلقات الدين انتهى قلت الذى قاله الكرمانى هو المناسب لالفاظ الترجمة والذى
قاله هذا القائل بعيد من ذلك يعرف بانأمل وشيخ البخارى يروى عن ابيه حفص بن غياث بالغين
المعجمة والناء المثلثة عن سليمان الاعمش عن ابراهيم التيمى وابراهيم يروى عن ابيه يزيد بن شريك
التيمى والحديث مضى فى آخر الحج فى باب حرم المدينة ومضى الكلام مستوفى فيه ولذا ذكر بعض
شئ بعد المساندة فقول من آجر قال الكرمانى الآجر بالمد وضم الجيم وتشديد الراء معرب وقال
الجوهري الآجر الذى يبنى به فارسى معرب ويقال ايضا آجور على فاعول وقال فى باب الدال
الترديد الآجر قلت فى لغة اهل مصر هو الطوب المشوى قوله اسنان الابل اى ابل الديات
لاختلافها فى العهد قوله غير بفتح العين المهملة وسكون الياء آخر الحروف وبالراء جبل بمكة
قوله الى كذا كناية عن موضع اوجبل قوله حدثنا اى بدعة وظما قوله لعنة الله المراد باللعنة
هنا البعد عن الجنة اول الامر بخلاف لعنة الكفار فانها البعد عنها كل الابد اول واخرا قوله
صرفا ولا عدلا الصرف الفريضة والعدل النافلة وقيل بالعكس قوله واذا فيها ذمة المسلمين اى
فى الصحيفة ويروى فيه اى فى الكتاب والذمة العهد والامان يعنى امان المسلم للكافر صحيح والمسلمون
كنفس واحدة فيعتبر امان ادناهم من العبد والمرأة ونحوهما قوله فن اخفر اى نقص عهده
قوله والى اى نسب نفسه اليهم كاتماؤه الى غير ابيه او اتماؤه الى غير معتقه وذلك لما فيه من كفر
النعمة وتضييع حقوق الارث والولاء وقطع الرحم ونحوه ولفظ بغير اذن مواليه ليس
لتقييد الحكم به وانما هو ايراد الكلام على ما هو القالب **ص** **ص** حدثنا عمر بن حفص حدثنا ابي
حدثنا الاعمش حدثنا مسلم عن مسروق قال قالت عائشة رضى الله تعالى عنها صنع النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم شيئا ترخص فيه وتنزه عنه قوم فباغ ذلك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فحمد الله
ثم قال ما بال اقوام يتنزهون عن الذى اصنعه فوالله انى اعلمهم بالله واشدهم له خشية **ش** **س**
مطابقته للجزء الاول لترجمة تؤخذ من قوله ترخص فيه وتنزه قوم لان تنزيههم عما رخص فيه
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تعنى والملائكة الاولى من رجال الحديث قد ذكر والآن ومسلم قال الكرمانى

يحتمل ان يكون ابن صبيح مصغر الصبح ويحتمل ان يكون ابن ابي عمران البطين بفتح الباء الموحدة
 لانهما يرويان عن مسروق والاعرج يروى عنهما وقال غيره هر مسلم بن صبيح ابو الضحى مشهور
 بكنيته اكثر من اسمه وقد وقع عند مسلم مصرحا، في رواية جرير عن الاعرج فقال عن ابي الضحى
 به قلت وكذا نص عليه الحافظ المزى فقال مسلم بن صبيح ابو الضحى عن مسروق عن عائشة ثم
 ذكر الحديث المذكور وقدمضى في الادب في باب من لم يواجده بالعتاب قوله صنع النى صلى الله
 تعالى عليه وسلم شيئا فرخص فيه اى اسهل فيد مثل الافطار في بعض الايام والصوم في بعضها
 من غير رمضان ومثل التزوج وتنزه قوم عنه اى احترزوا عنه بان سردوا الصوم واحتاروا العزوبة
 واسار ابن بطل الى ان الذى تنزهوا عنه القبله للصائم وقال الداودى التنزه عما رخص به الشارع
 من اعظم الذنوب لان هذا يرى نفسه اتقى في ذلك من رسوله وهذا الحاد وكذا قال ابن التين
 ولا شك انه الحاد اذا اعتقد ذلك قوله اعلمهم بالله اشارة الى القوة العملية واشدهم خشية الى
 القوة العملية اى يتوهمون ان يرغبهم عما فعلت افضل لهم عند الله وليس كما توهموا اذا نالهم
 واولاهم بالعمل ^ص حدثنا محمد بن مقاتل اخبرنا وكيع عن نافع بن عمر عن ابن ابي مليكة قال كاد
 الخيران ان يهلكا ابوبكر وعمر رضى الله تعالى عنهما لما قدم على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقد بنى
 تميم اشار احدهما بالاقرع بن حابس التميمي الحنظلي اخى بنى بجاشع واسار الآخر بغيره فقال ابوبكر لعمر
 انما اردت خلا في فقال عمر ما اردت خلا فك فارتفعت اصواتهما عند النى صلى الله تعالى عليه وسلم
 فترل يا ايها الذين آمنوا لا ترفعوا اصواتكم الى قوله عظيم وقال ابن ابي مليكة قال ابن الزبير فكان
 عمر بعد ولم يذكر ذلك عن ابيه يعنى ابابكر اذا حدث النى صلى الله تعالى عليه وسلم بحديث
 حدثه كاخى السرار لم يسمعه حتى يستفهمه ش ^ص مطابقته للجزء الثانى وهو التنازع في العلم
 تؤخذ من قوله فارتفعت اصواتهما اى اصوات ابى بكر وعمر رضى الله تعالى عنهما كما يجرى الآن
 وكان تنازعهما في تولية اثنين في الامارة كل منهما كان يريد تولية خلاف ما يريد الآخر فتخاربا
 على ذلك عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وارتفعت اصواتهما فانزل الله تعالى (يا ايها الذين
 آمنوا لا ترفعوا اصواتكم) الى قوله عظيم وانما قلنا تنازعهما في العلم لان كلا منهما اشار بالتولية
 لكل واحد من الاثنين واختلفا وقد ذكرنا ان معنى التنازع في العلم الاختلاف وشيخ البخارى محمد بن مقاتل
 ابو الحسن المروزي الجساور بمكة ونافع بن عمر الجمحي يروى عن عبدالله بن ابي مليكة بضم الميم
 واسمه زهير الاحول المكي القاضى على عهد عبدالله بن الزبير والحديث قد مضى في تفسير سورة
 الجحرات فانه اخرجه هناك عن بسرة بن صفوان عن نافع بن عمر الى آخره قوله الخيران تنسية
 خير بفتح الخاء المعجمة وتشديد الباء آخر الحروف المكسورة واراد بهما ابابكر وعمر وفسرهما
 بقوله ابوبكر وعمر اى هما ابوبكر وعمر ^ص لما قدم على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقد بنى
 تميم وفي الرواية المتقدمة ركب بنى تميم قوله اشار احدهما اى احد الخيرين وهو عمر رضى الله
 تعالى عنه بتأثير الاقرع بن حابس الحنظلي اخى بنى بجاشع اى واحد منهم وبنو بجاشع بضم
 الميم وبالجم والشرين المعجمة المكسورة ابن دارم بن مالك بن زيد مناة بن تميم وكانت عاتهم بالبصرة
 قوله واسار الآخر اراد به ابابكر رضى الله تعالى عنه قوله بغيره اى بدير الاقرع وهو الققعع بن

معبد بن زرارة السبيي احد وفد بني تميم وكانا يطلبان الامارة ولما تنازع ابوبكر وعمر رضى الله
 تعالى عنهما في ذلك وارتفعت اصواتهما عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تزلت (يا ايها الذين آمنوا
 لا ترفعوا اصواتكم) الى قوله عظيم وقيل تزلت في غير ذلك على ما ذكره في التفسير قوله ولا تبهروا
 له بالقول اي في المخاطبة وقيل لا تدعوه باسمه يا محمد كما يدعو بعضهم بعضا قوله ان تحبط اعمالكم اي
 خشية ان تحبط اعمالكم والحال انتم لا تشعرون اي لا تعلمون قوله ان الذين يفضون اصواتهم الغض القصد
 من كل شيء قوله لا تتقوى اي اخاص من العصية قوله قال ابن الزبير اي عبد الله بن الزبير فكان عمر بعد
 اي بعد نزول هذه الآية اذا حدث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره قوله ولم يذكر عن
 ابيه يعني ابابكر معترض بين قوله بعد وقوله اذا حدث وفسر قوله عن ابيه بقوله يعني ابابكر
 وام يكن ابوبكر ابابكر عبد الله بن الزبير حقيقة وانما كان جده للام واطلق عليه الاب وفهم منه ان الجد
 للام يسمى ابا كما في قوله تعالى (ولا تنكحوا ما نكح آبائكم من النساء) والجد للام داخل في ذلك قوله
 كاخى السرار قال ابو العباس النحوي لفظ اخي صلة اي صاحب المشاورة والسرار بكسر السين
 وقال ابن الاثير والمعنى كاخى السرار لصاحب السرار وكثل المشاورة لخفض صوته قوله
 لم يسمعه بضم الياء اي لم يسمع عمر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حديثه حتى يستفهم النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم منه من الاستفهام وهو طلب الفهم **ص** حدثنا اسماعيل حدثني مالك
 عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة ام المؤمنين رضى الله تعالى عنها ان رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم قال في مرضه مروا ابابكر يصلى بالناس قالت عائشة قلت ان ابابكر اذا قام في مقامك لم يسمع الناس
 من البكاء فر عمر فليصل فقال مروا ابابكر فليصل بالناس فقالت عائشة فقلت لحفصة قولى ان ابابكر اذا قام
 في مقامك لم يسمع الناس من البكاء فر عمر فليصل بالناس فقالت حفصة فقال رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم انكن لانتن صواحب يوسف مروا ابابكر فليصل بالناس فقالت حفصة لعائشة
 ما كنت لاصيب منك خيرا **ش** **ص** مطابقتها للترجمة من حيث ان فيه المرادة والمراجعة في
 الامر وهو مذموم داخل في معنى التعمي لان التعمي المبالغة في الامر والتشديد فيه واسماعيل هو
 بن ابي اويس والحديث مضى في الصلاة في ثلاثة ابواب من ابواب الامامة آخرها باب اذ ابكى
 الامام في الصلاة واخرجه هناك عن اسماعيل ايضا الى آخره قوله ففعلت حفصة اي قالت لان
 الفعل اعم الافعال قوله صواحب يوسف اي انتن تشوشن الامر على كماهن شوشن على يوسف
 عليه السلام **ص** حدثنا آدم حدثنا ابن ابي ذئب حدثنا الزهري عن سهل بن سعد الساعدي
 قال جاء عويمر العجلاني الى عاصم بن عدى فقال رأيت رجلا وجد مع امرأته رجلا فيقتله انقتلونه به سلى
 يا عاصم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فسأله فكره النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 المسائل وعاب فرجع عاصم فاخبره ان النبي كره المسائل فقال عويمر والله لا تين النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم فجاء وقد انزل الله تع القرآن خلف عاصم فقال له قد انزل الله فيكم قرآنا فدما بها
 فتقدم اقلنا عنهم قال عويمر كذبت عليها يا رسول الله ان امسكتها ففارقها ولم بأمره النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم بفرافها فجرت السنة في المتلاعنين وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انظروها فان
 جاءت به احقر قصيرا مثل وحره فلا اراه الا قد كذب وان جاءت به اسحج اعين ذا البتين فلا احسب
 الا قد صدق عليها فجاءت به على الامر المكروه **ش** **ص** مطابقتها للترجمة لان
 عويمرا فحس في السؤال فلهذا كره النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المسائل وطابها وادم هو ابن ابي

اياس يروى عن محمد بن عبدالرحمن بن المغيرة بن الحارث بن ابي ذئب بكسر الهمزة واسمه
 هشام بن سعيد والحديث قد مضى في كتاب الامعان في مواضع ومضى الكلام فيه قوله خلف
 حاصم اى بعد رجوعه واراد بالقرآن قوله تعالى (والذين يرمون ازواجهم) الآية قوله فدما
 بها اى بعومر وزوجته قوله ولم يأمره لان نفس الامعان يوجب المفارقة وفيه خلاف قوله فحجرت
 السنة اى صار الحكم بالفراق بينهما شريعة قوله وحررة بفتح الواو والهاء المهملة والراء وهى
 دوية فوق العدسة جراء وقيل دوية جراء تلزق بالارض كالوزغة تقع في الطعام فتفسده قوله
 اسحهم اى اسوداعين اى واسع العين قوله ذا اليتين هو على الاصل والا فلا استعمال على حذف
 الناء منه قبل كل الناس ذوا اليتين اى عجيزتين واجيب بان معناه اليتين كبيرتين قوله على الامر
 المكروه اى الاسحهم الاعين لانه متضمن لثبوت زناها مادة **حجرت** ص حدثنا عبدالله بن يوسف
 حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني مالك بن اوس النضرى وكان محمد بن جبير بن مطعم ذكر لى
 ذكرا من ذلك فدخلت على مالك فسألته فقال انطلقت حتى ادخل على علي عمراته حاجبه يرفا فقال
 هل لك في عثمان وعبدالرحمن والزيبر وسعد بن سنان قال نعم فدخلوا وسلموا وجلسوا فقال هل لك
 في علي وعباس فاذن لهما قال العباس يا امير المؤمنين اقض بيني وبينى الظالم استبأ فقال الرهط عثمان
 واصحابه يا امير المؤمنين اقض بينهما وارح احدهما من الآخر فقال اشدوا انشدكم بالله الذى باذنه تقوم السماء
 والارض هل تعملون ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لانورت ما تركنا صدقة يريد
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نفسه قال الرهط قد قال ذلك فاقبل عمر على علي وعباس رضى الله
 تعالى عنهم فقال انشدكم بالله هل تعلمان ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ذلك قال نعم
 قال عمر رضى الله تعالى عنه فاقض محمدكم عن هذا الامر ان الله كان خص رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم في هذا المال بشئ لم يعطه احدا غيره فان الله يقول (ما افاء الله على رسوله منهم فآوا جفتم)
 الآية فكانت هذه خالصة لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم والله ما اختارها دونكم ولا استأثر
 بها عليكم وقد اعطاكموها وبها فيكم حتى بقى منها هذا المال و كان النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم ينفق على اهله نفقة سنتهم من هذا المال ثم يأخذ ما بقى فيجعله يجعل مال الله فعمل النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك حبا لله انشدكم بالله هل تعلمون ذلك فقالوا نعم ثم قال لعلي وعباس
 انشدكم بالله هل تعلمان ذلك قال نعم ثم توفي الله نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ابو بكر انا
 ولى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقبضتها ابو بكر فعمل فيها بما عمل فيها رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم واتما حينئذ واقبل على علي وعباس فقال ترعمان ان ابا بكر فيها كذا وكذا
 والله يعلم انه فيها صادق بار راشد تابع للحق ثم توفي الله ابا بكر فقلت انا ولى رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم وابى بكر فقبضتها سفتين اعمل فيها بما عمل به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 وابو بكر ثم جئتماني وكلمتكم على كلمة واحدة وامر كما جعيتني تسألني نصيبك من ابن اخيك
 واتاني هذا يسألني نصيب امرأته من ابنتها فقلت ان شئتما دفعتهما اليكما على ان عليكما عهد الله
 وميثاقه تعملان فيها بما عمل به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وبما عمل فيها ابو بكر وبما عملت
 فيها منذ وليتها والا فلا تكلماني فيها فقلت انا دفعتهما اليها بذلك فدفعتهما اليكما بذلك انشدكم بالله
 هل دفعتهما اليهما بذلك قال الرهط نعم فاقبل علي وعباس فقال انشدكم بالله هل دفعتهما

اليكما ذلأنعم قال الثلثان متى قصاء غير ذلك هو الذي بآدنه تقوم السماء والأرض لا اقضى فيها قضاء
غير ذلك حتى تقوم الساعة فان مجزما عنها زادفعاها الى فاني اكفيكم اها ش مطابقة
الجزء الاول للترجمة لان منازعة على وعباس قد طالت واشدت عند عمرونيه نوع من التعميقات التي
الى قول عثمان ومن معه يا امير المؤمنين اقض بينهما وارح احدهما من الآخر ومالك بن اوس
النضري بفتح النون وسكون الضاد المعجمة نسبة الى النضر بن كنانة بن خزيمية بن مدر كذب
الياس بن مضر وفي همدان ايضا النضر بن ربيعة قال ابن دريد النضر الذهب والحديث مضى
في باب فرض الخس بطوله ومضى الكلام فيه مبسوطا قوله يرفا بفتح الياء آخر الحروف وسكون
الراء وبالفاء ميموزا وغير ميموز اسم حاجب عمر رضى الله تعالى عنه ومولاه قوله الظالم انما
جاز للعباس مثل هذا القول لان عليا كان كالولد له ولوالد ما ليس لغيره او هي كلمة لا تراد بها
حقيقتها او الظلم وضع الشيء في غير موضعه وهو متناول للصغيرة وللخصلة المباحة التي لا تليق به
عرفا وبالجمل حاشا اعلى ان يكون ظالما ولا يصير ظالما بالنسبة اليه ولا بد من التأويل قال بعضهم
هنا مقدر اى هذا الظالم ان لم ينصف او كالظالم وقال المازرى هذا اللفظ لا يليق بالعباس وحاشا
على من ذلك فهو سهو من الرواة وان كان لا بد من صحته فيأول بان العباس تكلم بما لا يعتقد ظاهره
مبالغة في الزجر وردع المايعة انه مخطى فيه وايذا لم ينكره احد من الصحابة لا الخليفة ولا غيره
مع تشددهم في انكار المنكر وماذا الا انهم فهموا بقريئة الحال انه لا يريد به الحقيقة قوله واستبأ اى
تخاشنا في الكلام وتكلمنا تغليظ القول كاستبين قوله اتشدوا من الافتعال اى اصبروا وامهلوا قوله
انشدكم بالله وفي رواية الكشميني انشدكم الله بحذف الباء اسألكم بالله قوله لانورث بفتح الراء قوله صدقة
بارفع يريده نفسه اى لا يريد به الامه وقيل انما جرح لان ذلك حكم عام لكل الانبياء قوله هذا الامر اى
قصة ماتركه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكيفية تصرفه فيه في حياته وتصرف ابى بكر فيه
ودعوى فاطمة والعباس الارث ونحوه قوله في هذا المال اى التي قوله لم يعط احدا غيره لانه
اباح الكل له لا غيره قوله احتازها بالخاء المهملة والزاي يعنى جميعها وفي رواية الكشميني بالجيم
والزاي قوله استأثر بها اى استقل واستبد قوله وبتهاى فرقها قوله يجعل مال الله اى ما هو لمصالح
المسلمين قوله وانما مبتدأ قوله ترعان خبره قوله كذا وكذا اى ليس محقا ولا فاعلا بالحق فان
قلت كيف جازلها مثل هذا الاعتقاد في حقه قلت قالاجتهادهما قبل وصول حديث لانورث
اليهما وبعد ذلك رجعا عنه واعتقدا انه محق بدليل ان عليا رضى الله تعالى عنه لم يغير الامر عما
كان عليه حين انتهت نوبة الخلافة اليه قوله على كلمة واحدة يعنى لم يكن بينكما مخالفة وامر كما يجتمع
لا تفرق فيه ولا تنازع عليه قوله عنها اى فان مجزما عن التصرف فيما مشتركا فانا اكفيكم اها وانصرف
فيها لكما ص باب * اثم من آوى محدثا ش اى هذا باب في بيان اثم من
آوى بالمد محدثا بضم الميم وكسر الدال اى مبتدئا او ظالما او آوى محدثا المعصية ص رواه
على رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش اى روى اثم من آوى
محدثا على بن ابى طالب عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال بعضهم تقدم موصولا في الباب الذى
قبله قلت ليس في الباب الذى قبله ما يطابق الترجمة وانما الذى يطابقها ما تقدم في باب الجزية في
باب اثم من هاد شم غدر فان فيه فن احدث حدثا او آوى محدثا فعليه لعنة الله الحديث ص

حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا عبد الواحد حدثنا حاصم قال قلت لانس أحرم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة قال نعم ما بين كذا الى كذا لا يقطع شجرها من احدث فيها حدثا فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين قال حاصم فاخبرني موسى بن انس انه قال او آوى محدثا **ش** مطابقة للترجمة في آخر الحديث وعبد الواحد هو ابن زياد وحاصم هو ابن سليمان الاحول والحديث مضى في الحج عن ابي النعمان محمد بن الفضل ومضى الكلام فيه قوله قال حاصم فاخبرني هو موصول بالسند المذكور قوله موسى بن انس قال الدار قطن في كتاب العلل موسى بن انس وهم من البخاري او من موسى بن اسماعيل شيخه والصواب النضر بسكون المعجمة ابن انس كما رواه مسلم في صحيحه **ص** باب ما يذكر من ذم الرأي وتكلف القياس **ش** اي هذا باب في بيان ما يذكر من ذم الرأي الذي يكون على غير اصل من الكتاب او السنة او الاجماع واما الرأي الذي يكون على اصل من هذه الثلاثة فهو محمود وهو الاجتهاد قوله وتكلف القياس الذي لا يكون على هذه الاصول لانه ظن واما القياس الذي يكون على هذه الاصول فغير مذموم وهو الاصل الرابع المستنبط من هذه والقياس هو الاعتبار والاعتبار مأثور به فالقياس مأثور به وذلك لقوله تعالى (فاعتبروا يا اولي الابصار) فالقياس اذا مأثور به فكان حجة فان قلت روى البيهقي من طريق مجاهد عن الشعبي عن عمرو بن حورث عن عمر قال اياكم واصحاب الرأي فانهم اعداء السنن اغتتهم الاحاديث ان يحفظوها فقالوا بارأي فضلوا واضلوا قلت في صحته نظر ولئن سلمنا فانه اراد به الرأي مع وجود النص **ص** ولا تنف لا تنقل ما ليس لك به علم **ش** احتج به لما ذكره من ذم التكلف ثم فسر القفو بالقول وهو من كلام ابن عباس اخرج به الطبري وابن ابي حاتم من طريق علي بن ابي طلحة عنه وقال ابو عبيدة معناه لا تتبع ما لا تعلم ولا تعينك وقال الراغب الافتناء اتباع القفا كان الارتداف اتباع الردف ويكنى بذلك عن الاغتيال وتبع العائب ومعنى لا تنف ما ليس لك به علم لا تحكم بالقيافة والظن وهو حجة على من يحكم بالقائف **ص** حدثنا سعيد بن تليد حدثني ابن وهب حدثني عبد الرحمن بن شريح وغيره عن ابي الاسود عن عمرو قال حج علينا عبد الله بن عمرو فسمعته يقول سمعت النسي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان الله لا ينزع العلم بعد ان اعطاهم وما نترعاه ولو لكن ينزع منه مع قبض العلماء بعلمهم فيبقى ناس جهال يستفتون فيفتون برأيهم فيصلون ويضلون فحدثت به عائشة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم ان عبد الله بن عمرو حج بعد فقالت يا ابن اخي انطلق الى عبد الله فاستبث لي منه الذي حدثني عنه فجيته فسالته فحدثني به كتحو ما حدثني فاتيته عائشة فاخبرتها ففجبت فقالت والله لقد حفظ عبد الله بن عمرو **ش** مطابقة للترجمة في قوله فيفتون برأيهم الذي هو غير مبني على اصل من الكتاب او السنة او الاجماع وسعيد بن تليد بفتح التاء المثناة من فوق وكسر اللام على وزن عظيم وهو سعيد بن عيسى بن تليد نسب الى جده ابو عثمان المصري يروي عن عبد الله بن وهب عن عبد الرحمن بن شريح الاسكندراني عن ابي الاسود محمد بن عبد الرحمن قوله وغيره هو عبد الله بن لهيعة ابوه البخاري لضعفه عنده واعتمد على عبد الرحمن بن شريح والحديث مضى في كتاب العلم في باب كيف يقبض العلم واخرجه مسلم في القدر عن قتيبة وآخرين واخرجه الترمذي في العلم عن هرون بن اسحق واخرجه النسائي فيه عن محمد بن رافع وغيره واخرجه ابن ماجه في السنة عن ابي كريب وغيره قوله حج علينا اي مارا علينا قوله عبد الله بن عمرو اي ابن العاص قوله اعطاهم كذا في رواية ابي ذر

عن المستلي والكشميني وفي رواية غيرهم اعطاهم كونه قولهم انتراما نصب على المصدرية ووقع
 في رواية حرمله لا ينزع العلم من الناس في الرواية المتقدمة في كتاب العلم من طريق مالك ان الله
 لا يقبض العلم انتزاعا ينتزعه من المباد وفي رواية الجيدى في مسنده من قلوب العباد وعند
 الطبراني ان الله لا ينزع العلم من صدور الناس بعد ان يعطيهم اياه قوله مع قبض العلماء بعلمهم
 اى يقبض العلماء مع علمهم وقال الكرماني او يراد من لفظ بعلمهم بكتبهم بان يعنى العلم من الدفاتر
 ويبقى مع على المصاحبة او مع بمعنى عند قوله يستفتون على صيغة المجهول اى يطلب منهم الفتوى
 قوله فيفتون بضم الباء على صيغة المعلوم من الافتاء قوله فيضلون بفتح الباء ويضلون بضم
 الباء من الاضلال قوله فحدثت به عائشة ام المؤمنين قوله بعد اى بعد تلك السنة والحجة قوله
 فقالت يا ابن اختى اى فقالت عائشة لعروة يا ابن اختى لان عروة ابن اسماء اخت عائشة قوله
 فاستثبت لى منه اى من عبد الله بن عمرو وقوله كنحو ما حدثنى اى في مرته الاولى قوله فمجتبت اى
 عائشة من جهة انه ما غير حرفا منه **ح** حدثنا عبد الله بن ابراهيم بن ابي حنيفة سمعت الاعمش
 قال سألت ابائى هل شهدت صفين قال نعم فسمعت سهل بن حنيف يقول (خ) وحدثنا موسى بن
 اسماعيل حدثنا ابو عوانة عن الاعمش عن ابي وائل قال قال سهل بن حنيف يا ايها الناس اتهموا رأيكم
 على دينكم لقد رأيته يوم ابى جندل ولو استطيع ان ارد امر رسول الله صلى الله عليه وسلم لردته
 وما وضعنا سيفنا على عواقبنا الى امر يفظعنا الى اسهل بنا الى امر نعرفه غير هذا الامر قال وقال ابو وائل
 شهدت صفين وبئست صفون **ش** مطابقة للترجمة في قوله اتهموا رأيكم على دينكم قال
 الكرماني وذلك ان سهلا كان يتهم بالتقصير في القتال في صفين فقال اتهموا رأيكم فاني لا اقصر
 وما كنت مقصرا وقت الحاجة كما في يوم الحديبية فاني رأيت نفسي يومئذ لو قدرت على مخالفة
 حكم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لقانلت قتالا لا مزيد عليه لكنى اتوقف اليوم لمصالح
 المسلمين انتهى وقال بعضهم قوله اتهموا رأيكم على دينكم اى لاتعملوا في امر الدين بالرأى المجرد
 الذى لا يستند الى اصل من الدين انتهى قلت ما قاله الكرماني اقرب الى معنى التركيب وما قاله غيره
 اقرب الى الترجمة واخرج الحديث المذكور من طريقين (الاول) عن عبدان لقب عبد الله بن عثمان عن
 ابى حنيفة بالحاء المهملة والزاى محمد بن ميمون السكري عن سليمان الاعمش عن ابى وائل شقيق بن
 سلمة عن سهل بن حنيف بضم الحاء المهملة وفتح النون (والطريق الثانى) عن موسى بن اسماعيل عن ابى
 عوانة بفتح العين المهملة الواضاح الشكرى عن سليمان الاعمش الى آخره والحديث مر
 في كتاب الجزية في باب مجرد بعد باب اثم من عاهد ثم غدر فانه اخبره عن عبدان
 عن ابى حنيفة عن الاعمش ومضى ايضا في غزوة الحديبية قوله هل شهدت صفين اى هل
 حضرت وقعة صفين التى كانت بين على بن ابى طالب ومعاوية بن ابى سفيان وصفين بكسر الصاد المهملة
 وتشديد الفاء المكسورة وسكون الباء آخر الحروف والنون وهو موضع بين الشام والعراق بشاطئ
 الفرات قوله اتهموا رأيكم مر تفسيره الآن قوله لقد رأيته اى لقد رأيته نفسى يوم ابى جندل وهو يوم
 من ايام غزوة الحديبية وقصتها مختصرة انها كانت في ذى القعدة سنة ست بلا خلاف وخرج رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم اليها في رمضان وساق معه الهدى واحرم بالعمرة ليا من الناس من حربه ومعه
 المهاجرون والانصار وكان الهندي سبعين يدنو والناس سبعماية رجل فكانت كل بدنة عن عشرة نفر

ولم يبلغ الخبر قريشاً خرجوا ونزوا بنى طوى وما هدوا الله ان محمد لا يدخلها ابداً ثم ان بديل بن ورقاء
 اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في رجال من خزاعة فسألوهم ما الذي جاء به فاخبرهم انه لم يأت للحرب
 بل زائر البيت ورجعوا الى قريش فاخبروه به ثم جرى امور كثيرة من مراسلات وغيرها الى ان بعث
 قريش سهيل بن عمرو الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالمصالحة وان يرجع عامه هذا
 وجرى كلام كثير حتى جرى الصلح على وضع الحرب عشر سنين على ان من اتى من قريش بغير اذن وليه
 رده عليهم ومن جاء قريشا من مع محمد لم يردوه عليه فينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يكتب
 الكتاب هو وسهيل بن عمرو اذ جاء ابو جندل بن سهيل بن عمرو يرسل في الحديد قد انقلت منهم ولما رأى
 سهيل ابا جندل قام اليه فضرب وجهه واخذ بتليبه وقال يا محمد قد جلت القضية بيني وبينك قبل ان يأتيتك
 هذا قال صدقت فجعل يجر ابا جندل ليرده الى قريش وجعل ابو جندل يصرخ باعلى صوته يا معشر المسلمين
 اردوا الى المشركين يفتنونني في ديني فزاد الناس ذلك همما الى همهم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 يا ابا جندل اسبر واحتمس فان الله جاعل لك ولين معك من المستضعفين بمكة فرجا ومخرجا ولم فارغ الصلح
 قام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى هديه فخره وحلق رأسه وقام الصحابة كلهم يخرون ويحلقون رؤسهم
 ثم قفل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى المدينة قوله واواستطيع ان ارد امر رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم لردته قد ذكرنا انهم لما اتهموا سهيل بن حنيف بالتقصير في القتال في قصة صفين صعب عليه وقال
 لهم اننا لست بمقصر في القتال وقت الحاجة ولما جاء ابو جندل الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 مسلما فرداه الى المشركين لاجل الصلح المذكور بينهم وبين النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صعب على سهيل
 ذلك جدا فقال لهم حين اتهموه بالتقصير في القتال لو كنت استطيع رد ابي جندل لردته ولكني قصرت
 لاجل امر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فانه امر برده ولم يكن يسعني ان ارد امر رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم وقال الكرماني لم ينسب اليوم الى ابي جندل لالا الحديبية قلت لان رده الى
 المشركين كان شاقا على المسلمين وكان ذلك اعظم ما جرى عليهم من سائر الامور وارادوا القتال بسببه
 وان لا يردوا ابا جندل ولا يرضون بالصلح قوله وما وضعنا سيوفنا على عواتقنا جمع عاتق
 قوله الى امر يفظعنا بضم الباء وسكون الفاء وكسر الظاء المعجمة اي يخوفنا ويهولنا قاله الكرماني
 وقال ابن الاثير اي يوقعنا في امر فظيع اي شديد شنيع وقد فظع يفظع فهو مفظع وفظع الامر فهو فظيع وقال
 الجوهري وافظع الرجل على ما لم يسم فاعله اي تزل به امر عظيم وافظعت الشيء واستفظعته وجدته فظيلا
 قوله الاسهل بنا اي افضين بنا الى سهولة يعني السيوف افضين بنا الى مرسل نعرفه خيرا غير هذا الامر اي
 الذي نحن فيه من هذه المقاتلة في صفين فانه لا يسهل بنا وفي رواية الكشمهني بها وقال بعضهم الاسهل
 اي انزلتنا في السهل من الارض اي افضين بنا هو كناية عن التحول من الشدة الى الفرج قلت هذا معنى
 بعبد على ما لا يخفى على المتأمل قوله قال وقال ابو وائل اي قال الاعشى قال ابو وائل المذكور شهدت صفين
 وبئست صفون اي بئست المقاتلة التي وقعت فيها واعراب هذا اللفظ كاعراب الجمع كقوله تعالى (كلا
 ان كتاب الابرار لفي عليين وما ادرئنا عليون) والمشهور ان يعرب بالنون ويكون بالياء في الاحوال الثلاث
 تقول هذه صفين برفع النون ورأيت صفين ومررت بصفين بفتح النون وفيها وكذلك تقول في قنسرين
 وفلسطين ونهرين والاصل ان فيها لفتان احدهما اجراء الاعراب على ما قبل النون وتركها مفتوحة كجمع
 السلامة والثانية ان يجعل النون حرف الاعراب كما ذكرنا ووقع في رواية ابي ذر شهدت صفين وبئست

صفتين وفي رواية النسفي وبُعثت الصفون بالالف واللام وهو لا ينصرف للملية والتأنيث
والشهور كسر الصاد وقيل جاء بفتحها ايضا **ص** باب ما كان النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم يسأل مما لم ينزل عليه الوحي فيقول لا ادري اولم يجب حتى ينزل عليه الوحي
ولم يقل برأى ولا قياس لقوله بما اراد الله **ش** اى هذا باب في بيان ما كان النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم الخ قوله يسأل على صيغة المجهول قوله لا ادري قال الكرماني فيه خزانة
حيث قال لا ادري اذ ليس في الحديث ما يدل عليه ولم يثبت عند صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك
وقال بعضهم هو تساهل شديد منه لانه اشار في الترجمة الى ما ورد في ذلك ولكنه لم يثبت عنده
منه شيء على شرطه ثم ذكر حديث ابن مسعود من علم شيئا فليقل به ومن لم يعلم فليقل الله اعلم
وذكر حديث ابن عمر جاء رجل الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال اى القاع خير قال
لا ادري فاتاه جبريل عليه السلام فسأله فقال لا ادري فقال سل ربك فاتفق جبريل اتفاسضة
وحديث ابى هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ما ادري الحدود كفارة لاهلها
انتهى قلت نسبة الكرماني الى التساهل الشديد تساهل اشد منه لان قوله ليس في الحديث
ما يدل عليه صحيح وقوله ولم يثبت عنه ذلك ايضا صحيح لان مراده انه لم يثبت عنده فاذا كان كذلك
فقول البخارى لا ادري غير واقع في محله قوله ولم يقل برأى ولا قياس قال الكرماني قيل لافرق
بينهما وهما مترادفان وقيل الراى هو التفكير اى لم يقل بمقتضى العقل ولا بالقياس وقيل الراى اعم
لتأوله مثل الاستحسان وقال المهلب ما حاصله الرد على البخارى في قوله ولم يقل برأى ولا قياس
لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قد علم امته كيفية القياس والاستنباط في مسائل لها اصول
ومعان في كتاب الله عز وجل ليرى كيف يصنعون فيما عد موافيه النصوص والقياس هو تشييد
مالا حكم فيه بما فيه حكم في المعنى وقد شهد صلى الله تعالى عليه وسلم الجربا لحيل فقال ما نزل الله
على فيها بشيء غير هذه الآية الفاذة الجامعة (فن يعمل مثقال ذرة خيرا يره) وقال لاتي اخبرته
ان اباها لم يحج ارايت لو كان على ابيك دين اكنت قاضيته فالله احق بالقضاء وهذا هو عين
القياس عند العرب وعند العلماء بمبادئ الكلام واما سكوتة صلى الله تعالى عليه وسلم حتى نزل
الوحي فاما سكت في اشياء معضلة ليست لها اصول في الشريعة فلا بد فيها من اطلاع الوحي
ونحن الآن قد فرغت لنا الشرائع واكل الله الدين فاما ننظر ونقيس موضوعاتها فيما اعضل من النوازل
قوله لقوله بما اراد الله اى لقول الله تعالى ويروى هكذا لقول الله وهو رواية المستمل واحتج
البخارى بقوله تعالى (لتحكم بين الناس بما اراد الله) اى بما اعلمك الله واجيب عن هذا بان صلى الله تعالى
عليه وسلم اذا حكم بين الناس بالقياس فقد حكم ايضا بما اراد الله ونقل ابن التين عن الداودي
بما حاصله ان الذى احتج به البخارى بما اداه من النفي حجة في الاثبات لان المراد بقوله بما اراد الله
ليس محصورا في النصوص بل فيه اذن بالتول في الراى قلت فح تنقلب الحجة عليه **ص**
وقال ابن مسعود سئل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الروح فسكت حتى نزلت الآية
ش ذكر هذا التعليل عن عبد الله بن مسعود دليلا لقوله في الترجمة ولم يجب لان عدم
الاجابة السكوت ولا ينهض هذا دليلا لما اداه لانا قد ذكرنا ان سكوتة في مثل هذا الموضع لكونه
في اشياء معضلة وليس لها اصول في الشريعة فلا بد في مثل هذا من الوحي ومع هذا ما طعنه الله

في هذه الآية وهي وبسألونك عن الروح الآية على حقيقة كيفية الروح بل قال قل الروح من امر ربي وهذا التعليق مضى موصولا في آخر باب ما يكره من كثرة السؤال لكنه ذكر فيه فقام ساعة ينتظر واورده في كتاب العلم بلفظ فسكت واورده في تفسير سبحان بلفظ فامسك وفي رواية مسلم فاسكت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلم يرد عليه شيئا **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفیان قال سمعت ابن المنكدر يقول سمعت جابر بن عبد الله يقول مرصت فجاءني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعودني وابو بكر وهما ماشيان فاتاني وقد اغمى على فتوضأ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم صب وضوءه على فافقت فقلت يا رسول الله وربما قال سفیان اي رسول الله كيف اقضى في مالي كيف اصنع في مالي قال فاجابني بشيء حتى تزلت آية الميراث **ش** **ص** مطابقتها للترجمة على زعمه تؤخذ من آخر الحديث وعلى بن عبد الله هو ابن المديني وسفيان هو ابن عيينة يروي عن محمد بن المنكدر والحديث مضى في سورة النساء في قوله تعالى (يوصيكم الله) ولفظه في آخر الحديث فترت يوصيكم الله في اولادكم قوله وقد اغمى على اي غشي والواو فيه الحال قوله وضوءه بفتح الواو وهو الماء الذي يتوضأ به قال الداودي وفي هذا الحديث الوضوء للمريض شفاء قوله وقال سفیان هو ابن عيينة الراوي قال الداودي فيه جواز الرواية بالمعنى ورد عليه بان هذا لا يتضمن حكما وليس من قول رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** **باب** * تعليم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم امته من الرجال والنساء مما علمه الله ليس برأى ولا تمثيل **ش** **ص** اي هذا باب في بيان تعليم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امته الى آخره قال المهلب مراده ان العالم اذا كان يمكنه ان يحدث بالنصوص لا يحدث بنظره ولا قياسه انتهى وقال صاحب التوضيح ترجم في كتاب العلم باب هل يجعل للنساء يوما على حدة في العلم ثم نقل كلام المهلب ثم قال بهذا معنى الترجمة لانه صلى الله تعالى عليه وسلم حدثهم حديثا عن الله لا يبلغه قياس ولا نظر وانما هو توقيف ووحى وكذلك ما حدثهم به من سنته فهو عن الله تعالى ايضا لقوله وما ينطق عن الهوى قوله ليس برأى قد مر تفسير الرأى قوله ولا تمثيل اي قياس وهو اثبات مثل حكم معلوم في معلوم آخر لا اشتراكهما في علة الحكم وهذا يدل على انه من نفاة القياس وقد قلنا فيما مضى ان القياس اعتبار والاعتبار مأموره بقوله تعالى فاعتبروا فالقياس مأموره **ص** **ص** حدثنا مسدد حدثنا ابو عوانة عن عبد الرحمن بن الاصبهاني عن ابي صالح ذكوان عن ابي سعيد رضي الله تعالى عنه جاءت امرأة الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت يا رسول الله ذهب الرجال بحديثك فاجعل لنا من نفسك يوما نأتيك فيه تعلمنا بما علمك الله فقال اجتمعن في يوم كذا وكذا في مكان كذا وكذا فاجتمعن فأتاهن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فعلمن بما علمه الله ثم قال ما يمكن امرأة تقدم بين يديها من ولد هاتلثة الا كان لها حجابا من النار فقالت امرأة منهن يا رسول الله اثنتين قال فامدتها مرتين ثم قال اثنتين واثنتين واثنتين **ش** **ص** قال الكرماني لما حصله ان موضع الترجمة هو قوله لها حجابا من النار لان هذا امر توقيفي تعليم من الله تعالى ليس قولاً برأى ولا تمثيل لا دخل لهما فيه انتهى قلت هذا الحديث لا يدل على مطابقة الترجمة اصلا لان عدم دلالة على الرأى والتمثيل لا يستلزم تفهما و ابو عوانة بالفتح هو الموضح الميث كرى وعبد الرحمن بن الاصبهاني هو عبد الرحمن بن عبد الله الاصبهاني الكوفي واصله من اصبهان وقال الكرماني في اصبهان اربع لغات فتح الهمزة كسر هاو بالباء الموحدة وبالفاء وقد مضى الحديث في كتاب العلم في باب هل يجعل للنساء يوم

على حدة في العلم فانه اخرجته هناك عن ادم عن شعبة عن ابن الاصماني الى آخره وفي الجنازة عن مسلم
 ابن ابراهيم ومضى الكلام فيه قوله جاءت امرأة قبل يمتل ان تكون هي اسماء بنت يزيد بن
 السكن قوله من نفسك اي من اوقات نفسك قوله اجتمعن اولا بلفظ الامر وثانيا بالماضي
 قوله تقدم من التقديم اي الى يوم القيامة ص باب قول النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم لا تزال طائفة من امتي ظاهرين على الحق يقاتلون وهم اهل العلم ش اي هذا باب
 في بيان قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره وروى مسلم مثل هذه الترجمة عن ثوبان قال
 حدثنا حماد هو ابن زيد عن ايوب عن ابي فلابة عن ابي اسماء عن ثوبان قل قل رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم لا تزال طائفة من امتي ظاهرين على الحق لا يضرهم من خذائهم حتى يأتي امر الله
 وهم على ذلك وروى ايضا مثله عن المغيرة بن شعبة وجابر بن سمرة قوله وهم اهل العلم من كلام
 البخاري وقال الترمذي سمعت محمد بن اسماعيل هو البخاري يقول سمعت علي بن المديني يقول هم
 اصحاب الحديث ص حدثنا عبد الله بن موسى عن اسمعيل عن قيس عن المغيرة بن شعبة عن
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يزال طائفة من امتي ظاهرين حتى يأتيهم امر الله وهم ظاهرون
 ش مطابقة للترجمة ظاهرة وعبد الله بن موسى ابن باذام الكوفي واسمعيل هو ابن ابي خالد وقيس
 هو ابن ابي حازم بالخاء المهملة والزاي والحديث مضى في علامات النبوة واخرجه مسلم كذا كرناه
 آنفا قوله ظاهرين اي معاونين على الحق وقبل غالين وقبل طالين قوله امر الله اي القيمة قوله
 وهم ظاهرون اي غالبون على من خالفهم قيل فيه حجية الاجماع وامتناع خلو العصر عن المجتهدين
 فان قلت يعارض هذا الحديث حديث عبد الله بن عمرو ولا تقوم الساعة الا على شرار الناس هم شر
 من اهل الجاهلية لا يدمون الله بشئ الارده عليهم رواه مسلم قلت المراد من شرار الناس الذين
 تقوم عليهم الساعة قوم يكونون بموضع مخصوص وبموضع آخر تكون طائفة يقاتلون على
 الحق لا يضرهم من خالفهم وبؤيده ما رواه ابوامامة مرفوعا لا تزال طائفة من امتي ظاهرين
 على الحق لعدوهم قاهرين حتى يأتيهم امر الله وهم كذلك قيل يا رسول الله وابنهم قال هم بيت المقدس
 واكناف بيت المقدس قلت الاكناف جمع كنف بالتحريك وهو الجانب والناحية ص حدثنا اسماعيل
 حدثنا ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب اخبرني حميد قال سمعت معاوية بن ابي سفيان يخطب
 قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من برد الله به خيرا يفقهه في الدين وانما انا قاسم
 ويعطى الله ولن يزال امر هذه الامة مستقيما حتى تقوم الساعة اوحى يأتي امر الله ش
 مطابقة للترجمة ظاهرة وقال الكرمانى ليس في الباب ما يدل على انهم اهل العلم على ما ترجم
 عليه واجاب بقوله نعم فيه اذ من جملة الاستقامة ان يكون فيهم التفقه والمتفقه ولا بد منه لترتيب
 الاخبار المذكور بعضها ببعض وتحصل جهة جامعة بينهما معنى واسماعيل هو ابن ابي اويس
 يروى عن عبد الله بن وهب عن يونس بن يزيد عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري عن حميد بالضم
 ابن عبد الرحمن بن عوف والحديث اخرجته في العلم عن سعيد بن عفيرة وفي الحسن عن حبان عن ابن
 المبارك واخرجه مسلم في الزكاة عن حرلة عن ابن وهب به قوله خيرا عام لان النكرة في سياق
 النفي تقيده العموم اي جميع الخيرات ويحتمل ان يكون التنوين للتعظيم قوله انا قاسم اي اقسم
 بينكم فالتى الى كل واحد ما يليق به من احكام الدين والله يوفق من يشاء منهم للفقه والتفهم

منه والتفكر في معانيه قوله اوحى بآمر الله شك من الراوى وفيدان امته آخر الامم **ص** باب
قوله الله تعالى اويلبسكم شيئا **ش** اى هذا باب في ذكر قول الله عز وجل (اويلبسكم شيئا) واوله
(قل هو القادر على ان يبعث عليكم عذابا من فوقكم او من تحت ارجلكم اويلبسكم شيئا) وفي الآية اقوال
قال ابن عباس من فوقكم ائمة السوء وقيل الانبياء وقال الضحاك من فوقكم اى كباركم او من تحت ارجلكم
من سفلكم وقال ابو العباس من فوقكم يعنى الرجم ومن تحت ارجلكم يعنى الخسف قوله اويلبسكم
شيئا الشيع الفرق والمعنى شيئا منفردة مختلفة لا متفقة يقال لبست الثى خلطته والبست عليه
اذلم تبيته وقال ابن بطال اجاب الله دعاء نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم في عدم استيصال
امته العذاب ولم يحبه في ان لا يلبسهم شيئا اى فرقا مختلفين وان لا يذيق بعضهم بأس بعض اى بالحرب
والقتل بسبب ذلك وان كان ذلك من عذاب الله لكنه اخف من الاستيصال وفيد للمؤمنين كفارة
ص حدثنا على بن عبد الله حدثنا سفيان قال عمرو سمعت جابر بن عبد الله يقول لما نزل على
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قل هو القادر على ان يبعث عليكم عذابا من فوقكم قال اعوذ
بوجهك او من تحت ارجلكم قال اعوذ بوجهك فلما نزلت اويلبسكم شيئا ويذيق بعضهم بأس
بعض قال هاتان اهون اويسر **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وعلى بن عبد الله هو ابن
الدينى وسفيان هو ابن عينة وعمرو بالقح هو ابن دينار والحديث مضى في سورة الانعام واخرجه
الترمذى في التفسير عن محمد بن يحيى بن ابي عمر قوله من فوقكم كما طار الحجارة عليهم كما كان على قوم لوط
عليه السلام او من تحت ارجلكم كالخسف كما فعل بقارون قوله اويلبسكم شيئا اى يخلطكم فرقا اصحاب
اهوا مختلفة قوله ويذيق بعضهم اى يقتل بعضهم بقوله بوجهك من التشابهات قوله هاتان اى
المختان او الخصلتان وهما اللبس والاذافة اهون من الاستيصال والانتقام من عذاب الله وان كانت
الفنية من عذاب الله ولكن هى اخف لانها كفارة للمؤمنين قوله اويسر شك من الراوى
ص **باب** من شبه اصلا معلوما باصل مبين قد بين الله حكمهما ليفهم السائل
ش اى هذا باب في بيان من شبه اصلا معلوما الخ وهذا الباب للدلالة على صحة القياس
وانه ليس مذموما فان قلت الباب المتقدم يشعر بالذم والكرهية قلت القياس على نوعين صحيح
مشتمل على جميع شرائطه المذكورة في فن الاصول وقامد بخلاف ذلك فالذموم هو الفاسد
واما الصحيح فلا مذمة فيه بل هو مأمورية كما ذكرناه عن قريب قوله من شبه اصلا معلوما قال
الكرمانى لو قال من شبه امرا معلوما لوافق اصطلاح اهل القياس وهذا المذكور من الترجمة
رواية الكشميهنى والاسماعيلى والجرجاني ورواية غيرهم من شبه اصلا معلوما باصل مبين
وقد بين النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حكمهما وفي رواية النسقى من شبه اصلا معلوما باصل
مبهم قد بين الله حكمهما ليفهم السائل **ص** حدثنا اصبع بن الفرغ حدثني ابن وهب
عن يونس عن ابن شهاب عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن ابي هريرة ان اعرابيا اتى رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ان امرأتى ولدت غلاما اسود وانى انكرته فقال له رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم هل لك من ابل قال نعم قال فا الوانها قال جمر قال هل فيها من اوراق
قال ان فيها لورقا قال فانى ترى ذلك جاءها قال يا رسول الله عرق ترعها قال ولعل هذا عرق
ترعه ولم يرخصله في الانتفاء منه **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان النبي صلى الله

عليه وسلم شبه الاخرى ما انكر من اوان الغلام بما عرف في نتاج الابل فقال له هل لك من ابل الى قوله لعل عرقا نزعها فان له بما يعرف ان الابل الحجر فتجج الاورق اى الاخير وهو الذى فيه سواد وبياض فكذلك المرأة البيضاء تلد الاسود واصبغ بن الفرج ابو عبدالله المصرى روى عن عبدالله بن وهب المصرى عن يونس بن يزيد الايبلى عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهرى عن ابى سلمة بن عبدالرحمن عن ابى هريرة والحديث قدمضى في اللعان ولكن عن يحيى بن قزعة عن مالك عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن ابى هريرة ومضى الكلام فيه قوله واتى انكرته لاني ابيض وهو اسود قوله اورقا بضم الواو جمع الاورق وهو ما في اونه بياض الى سواد قوله عرق اى اصل قوله نزعها اى اجتذبه اليه حتى ظهر اونه عليه قوله في الانتفاء اى في اللعان ونفى الولد من نفسه **ص** حدثنا مسدد حدثنا ابو عوانة عن ابى بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ان امرأة جاءت الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت ان امي تذرني ان تحج فانت قبل ان تحج افأحج عنها قال نعم حجتي عنها ارايت لو كان على امك دين اكننت قاضيته قالت نعم قال فاقضوا الذى له فان الله احق بالوفاء **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم شبه لتلك المرأة التى سألته الحج عن امها بدين الله بما تعرف غيره من دين العباد غير انه قال فدين الله احق وابو عوانة يفتح الواضاح وابو بشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة جعفر بن ابى وحشية والحديث قد مر في كتاب الحج في باب الحج والذئور عن الميت ومضى الكلام فيه قوله قاضيته بالضمير ويروى قاضية بدون الضمير قوله فاقضوا اى افضوا ايها المسلمون الحق الذى لله تعالى ودخلت المرأة في هذا الخطاب دخولها بالقصد الاول وقد علم في الاصول ان النساء يدخلن في خطاب الرجال لاسيما عند القرينة المدخلة قيل قال الفقهاء حق الادعى مقدم على حق الله تعالى واجيب بان التقديم بسبب احتياجه لاينافى الاحقية بالوفاء وال لزوم واحتج المزي بهذين الحديثين على من انكر القياس قال واول من انكر القياس ابراهيم النظام وتبعه بعض المعتزلة وداود بن علي وما اتفق عليه الجماعة هو الحجة فقد قاس الصحابة ومن بعدهم من التابعين وفقهاء الامصار وقيل دعوى الاولوية في انكار القياس ابراهيم مردود لانه ثبت عن ابن مسعود في الصحابة ومن عامر الشعبي التابعي من فقهاء الكوفة ومحمد بن سيرين من فقهاء البصرة والله اعلم **ص** **باب** ما جاء في اجتهاد القضاة بما انزل الله تعالى لقوله ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الظالمون **ش** اى هذا باب في بيان ما جاء في اجتهاد القضاة في حكمهم بما انزل الله تعالى وفي رواية ابى ذر والنسفي وابن بطال وطائفة باب ما جاء في اجتهاد القضاة والاجتهاد لغة المبالغة في الجهد واصطلاحا استغراغ الوسع في درك الاحكام الشرعية قوله لقوله (ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الظالمون) وفي القرآن ايضا (فاولئك هم الفاسقون وفاولئك هم الكافرون) وتخصيص آية الظلم من حيث ان الظلم عام شامل للفسق والكفر لانه وضع الشيء في غير موضعه وهو يشملهما **ص** ومدح النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صاحب الحكمة حين يقضى بها ويعلمها لا يتكلف من قبله ومشاورة الخلفاء وسؤالهم اهل العلم **ش** يجوز في قوله ومدح النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وجهان احدهما ان يكون مصدرا مجرورا عطفاه على قوله ما جاء في اجتهاد القضاة ويكون

المصدر مضافا الى فاعله وقوله صاحب الحكمة منصوب على انه مفعوله والثاني ان يكون فعلا ماضيا من المدح ويكون النبي مرفوعا على انه فاعل له وصاحب الحكمة منصوب على المفعولية والحكمة العلم الوافي المتقن قوله حين يقضى بها اي بالحكمة قوله من قبله بكسر القاف وفتح الواوحدة اي من جهته وفي رواية الكشميهني من قبله بكسر القاف وسكون الباء آخر الحروف اي من كلامه وفي رواية النسفي من قبل نفسه قوله ومشاورة الخلفاء بالجر عطف على قوله في اجتهاد القضية اي وفيما جاء في مشاورة الخلفاء اراد ان مشاورة الخلفاء وسؤالهم اهل العلم بما نزل الله تعالى في الاحكام وذكرا خلفاء ايسر بقيد لان سائر الاحكام في ذلك سواء وقوله اهل العلم منصوب تنازع فيه العالم لان اعني قوله مشاورة وقوله وسؤالهم **ص** حدثنا شهاب بن عباد حدثنا ابراهيم بن حنبل عن اسمعيل بن قيس عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا حسد الا في اثنتين رجل آتاه الله مالا فسلطه على هلكته في الحق وآخر آتاه الله حكمة فهو يقضي بها ويعلمها **ش** **ص** مطابقته للترجمة الثانية ظاهرة وشهاب بن عباد بافتح وتشديد الباء الموحدة العبدى الكوفى وابراهيم بن حنبل بالضم الرؤاسى واسمعيل بن ابي خالد الجبلى واسم ابي خالد سعد وقيس بن ابي حازم وعبد الله هو ابن مسعود والحديث مضى في اوائل الاحكام في باب اجر من قضى بالحكمة فانه اخرجه هناك عن شهاب بن عباد ايضا الخ ومضى الكلام فيه **ص** **ص** حدثنا محمد اخبرنا ابو معاوية حدثنا هشام عن ابيه عن المغيرة بن شعبه قال سأل عمر بن الخطاب عن املاص المرأة وهى التى يضرب بطنها فقلتى جنينا فقال ايكم سمع من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيه شيئا فقلت انا فقال ما هو قلت سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول فيه غرة عبد او امة فقال لا تبرح حتى تجبئنى بالخروج فيما قلت فخرجت فوجدت محمد بن مسلمة فبحثت به فشهد معي انه سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول فيه غرة عبد او امة **ش** **ص** مطابقته للترجمة الثانية ظاهرة ومحمد شيخ البخارى قال الكلاباذى ابن سلام وابن المننى برويان عن ابي معاوية محمد بن حازم بالمعجمة قلت لم يحزم باحدهما والمشهور انه محمد بن سلام لان اختصاصه به مشهور والحديث مضى في آخر الدييات في باب جنين المرأة قوله عن املاص المرأة الاملاص القاء المرأة الجنين ميتا وهى التى يضرب بطنها قوله ايكم سمع قيل خبر الواحد حجة يجب العمل به فلم الزم بالشاهد واجيب للتأكيده وليطمئن قلبه بذلك مع انه لم يخرج بالنضمام آخر الية عن كونه خبر الواحد قوله غرة بالتوين قوله عبد عطف بيان **ص** **ص** تابعه ابن ابي الزناد عن ابيه عن عروة عن المغيرة **ش** **ص** اي تابع هشام بن عروة في روايته عن ابيه عروة ابن ابي الزناد هو عبد الرحمن عن ابيه هو عبد الله بن ذكوان عن عروة بن الزبير عن المغيرة ابن شعبه واخرج الحاملى هذه المتابعة دو صولة فقال حدثنا محمد بن اسماعيل البخارى حدثنا عبد العزيز بن عبد الله الاويسى حدثني ابن ابي الزناد عن ابيه عن عروة عن المغيرة فذكره قيل وقع في رواية الكشميهني عن الاعرج عن ابي هريرة وهو غلط والصواب عن عروة عن المغيرة وذكر هذه المتابعة سقط في رواية النسفي **ص** **ص** **ص** باب **ص** قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لتبتعن سنن من كان قبلكم **ش** **ص** اي هذا باب في ذكر قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لتبتعن بفصح اللام لتأكيده وفتح التائين المدغم احديهما في الاخرى وكسر الباء الموحدة وضم العين وبالتون الثقيلة واصله تتبعون من الاتباع قوله سنن من كان بفصح السين والنون اي طريقة من كان قبلكم يعنى في كل

من اجورهم شيئا ومن دعا الى ضلاله كان عليه من الاثم مثل اثم من تبعه لا يتقص ذلث من اثمهم شيئا
 اخرجه مسلم وابوداود والترمذي قوله او من سنة سنة كذلك ورد حديث اخرجه مسلم عن
 جرير بن عبد الله البجلي وهو حديث طويل وفيه قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من سن
 في الاسلام سنة حسنة فله اجرها واجر من عمل بها من غير ان يتقص من اجورهم شيئا ومن
 سن في الاسلام سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها من غير ان يتقص من اوزارهم
 شيئا قوله لقول الله تعالى (ومن اوزار الذين يضلونهم) الآية واولها (ليحملوا اوزارهم كاملة
 يوم القيمة ومن اوزار الذين يضلونهم) قال بجاهد حملهم ذنوب انفسهم وذنوب من اطاعهم ولا يخفف
 ذلث عن اطاعهم شيئا **ص** حدثنا الحميدي حدثنا سفيان حدثنا الاعمش عن عبد الله بن
 مرة عن مسروق عن عبد الله قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليس من نفس تقتل ظلما
 الا كان على ابن آدم الاول كفل منها وربما قال سفيان من دمها لانه اول من سن القتل اولا
ش مطابقة لآثر جنة من حيث ان فيه السنة السيئة وهي قتل النفس والحميدي عبد الله
 ابن الزبير بن عيسى منسوب الى حميد احدا جداده وسفيان هو ابن عيينة يروي عن سليمان
 الاعمش عن عبد الله بن مرة بضم الميم وتشديد الراء عن مسروق بن الاجدع عن عبد الله بن
 مسعود والحديث مضى في خلق آدم عن عمر بن حفص بن غياث عن ابيه وفي الديات عن
 قبيصة عن سفيان الثوري ومضى الكلام فيه قوله يقتل على صيغة المجهول قوله على ابن آدم
 الاول وهو قابيل وهو اول من سن القتل لانه قتل اخاه هابيل وهو اول قتل وقع في العالم قوله
 كفل بكسر الكاف اي نصيب **ص** باب ما ذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 وحض على اتفاق اهل العلم وما اجتمع عليه الحرمان مكة والمدينة وما كان بها من مشاهد النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم والمهاجرين والانصار ومضى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والمنبر
 والقبر **ش** اي هذا باب في بيان ما ذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وحض اي حرض
 فقوله ذكر وقوله حض تنازما في العمل في قوله اتفاق اهل العلم ويروي وما حض عليه
 من اتفاق اهل العلم قاله الكرماني واذا اتفق اهل عصر من اهل العلم على قول حتى ينقضوا
 ولم يتقدم فيه اختلاف فهو اجماع واختلاف اذا كان من الصحابة اختلاف ثم اجمع من بعدهم على
 احد اقوالهم هل يكون ذلك اجماعا والصحيح انه ليس باجماع واختلف في الواحد اذا خالف
 الجماعة هل يؤثر في اجماعهم وكذلك في اثنين وثلاثة من العدد الكثير قوله وما اجتمع عليه الحرمان
 عطف على ما قبله وقوله مكة والمدينة اي احدا الحرمين مكة والآخر مدينة اراد ان ما اجمع عليه
 اهل الحرمين من الصحابة ولم يخالف صاحب من غيرهما فهو اجماع كذا قيده ابن التين ثم نقل عن
 سحنون انه اذا خالف ابن عباس اهل المدينة لم ينفذ لهم اجماع وقال ابن بطال اختلف اهل العلم
 فيما هم فيه اهل المدينة حجة على غيرهم من الامصار فكان الا بهري يقول اهل المدينة حجة على غيرهم
 من طريق الاستنباط ثم رجع فقال قولهم من طريق النقل اولى من طريق غيرهم وهم وغيرهم سواء
 في الاجتهاد وهذا قول الشافعي وذهب ابو بكر بن الطيب الى ان قولهم اولى من طريق الاجتهاد
 والنقل **ش** وذهب اصحاب ابى (ح) رضى الله تعالى عنه الى انهم ليسوا حجة على غيرهم لا من طريق
 النقل ولا من طريق الاجتهاد وقال المهلب غرض البخاري في الباب تفضيل المدينة بما خصها الله به من معالم

الدين وانها دار الوحي ومهبط الملائكة بالهدى والرجة وبشفعة شرفها الله عز وجل بسكنى رسوله
 وجعل فيها قبره ومنبره وبينهما روضة من رياض الجنة قوله وما كان الى آخره اشارة ايضا
 الى تفضيل المدينة بفضائل وهي ما كان من مشاهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وانما جمع
 المشهد بقوله من مشاهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اشارة الى ان المدينة مشهد النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم ومشهد المهاجرين ومشهد الانصار واصله من شهد المكان شهودا اذا حضره
 قوله ومصلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عطف على مشاهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والمنبر
 والقبر معطوفان عليه وهذه ايضا اشارة الى فضيلة المدينة بامور منها ان فيها مصلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 وهو موضع يصلى فيه ومنها ان فيها منبره وقال فيه منبري على حوضي ومنها ان فيها قبره الذي بينه
 وبين منبره روضة من رياض الجنة كما ذكرناه **ح** حدثنا اسماعيل حدثني مالك عن محمد بن المنكدر
 عن جابر بن عبد الله السلمي ان اعرابيا بايع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على الاسلام فاصاب
 الاعرابي وعك بالمدينة فجاء الاعرابي الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله
 اقلني بيعتي فابي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم جاءه فقال اقلني بيعتي فابي ثم جاءه فقال اقلني
 بيعتي فابي فخرج الاعرابي فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انما المدينة كالكبير تنفي خبثها وتنصع
 طيبهاش **ح** مطابقته للترجمة من حيث الفضيلة التي اشتمل على ذكرها كل منها واسماعيل بن ابي اويس
 والحديث مضى في الاحكام في باب من بايع ثم استقال البيعة ومضى الكلام فيه مبسوطا **ح** حدثنا
 موسى بن اسمعيل حدثنا عبد الواحد حدثنا معمر عن الزهري عن عبد الله بن عبد الله حدثني ابن عباس
 رضى الله تعالى عنهما قال كنت اقرئ عبد الرحمن بن عوف رضى الله تعالى عنه فلما كان آخر حجة
 بجماعهم رضى الله تعالى عنه فقال عبد الرحمن بن عوف لابي اوشهدت امير المؤمنين اتاه رجل قال ان فلانا يقول لو مات
 امير المؤمنين لبايعنا فلانا فقال عمر لا قوم العشي فاحذر هؤلاء الرهط الذين يريدون ان يعصبواهم
 قلت لا تفعل فان الموسم يجمع رعايا الناس ويغلبون على مجلسك فاحاف ان لا يزلوها علي وجهها
 فطير بها كل مطير فامهل حتى تقدم المدينة دار الهجرة ودار السنة فتخلص باصحاب رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم من المهاجرين والانصار فيحفظوا مقالنك ويزلوها علي وجهها فقال
 والله لا قوم من به في اول مقام اقومه بالمدينة قال ابن عباس فقد منا المدينة فقال ان الله بعث محمدا
 صلى الله تعالى عليه وسلم بالحق وازل عليه الكتاب فكان فيما ازل آية الرجم **ش**
 مطابقته للترجمة في قوله دار الهجرة ودار السنة فتخلص باصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم من المهاجرين والانصار وذكر في الترجمة ما يتعلق بوصف المدينة بهذه الاشياء وموسى بن
 اسمعيل البصري التبوذكي يروي عن عبد الواحد بن زياد عن معمر بن يقطين الميمني ابن راشد عن محمد بن
 مسلم الزهري عن عبد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود وهذا الحديث قطعة من حديث طويل
 قدمضي في كتاب الحدود في باب رجم الحبلى من الزنا اذا احصنت ومضى الكلام فيه مبسوطا قوله
 اقرئ بضم الهمزة من الاقراء قوله فلما كان آخر حجة جواب لما محذوف نحو رجوع عبد الرحمن
 ابن عوف من عند عمر رضى الله تعالى عنهما قوله بئني يحتمل ان يتعلق بقوله كنت اقرئ
 قوله لو شهدت كلمة لو اما للتمني وانا جزاء محذوف قوله الذين يريدون ان يعصبواهم اى الذين
 يقصدون امورا ليس ذلك وظيفتهم ولا لهم مرتبة ذلك فيريدون ان يبايئرونها بالظلم والعصب قوله

رماع الناس بفتح الراء وتخفيف العين المهملة الاولى وهم احداث الناس وارادلهم قوله ويغلبون
 على مجلسك اى يكثرثون فى مجلسك قوله لا ينزلوها بضم الياء اى لا ينزلون خطبتك او وصيتك او
 كلمتك او مقالتك والقرينة على ذلك قوله على وجهها اى على ما ينبغي حق كلامك قوله فيطير
 بها كل مطير قال صاحب التوضيح اى تأول على خلاف وجهها قلت معناه ينقلها كل ناقل بالسرعة
 والانتشار لا بالتأنى والضبط وقوله يطير بفتح الياء مضارع من طار وقوله كل مطير فاعله والمطير
 بضم الميم اسم فاعل من اطار وقال الكرماني ويروى فيطير وا بها بصيغة المجهول من النطير مفردا وجمعها
 وكل مطير بفتح الميم وكسر الطاء ويروى مطار بضم الميم وقوله فامهل امر من الامهال اى اصبر
 ولا تستعجل قوله دار الحجر بالنصب على البدلية من المدينة قوله فتخلص بالنصب اى حتى تقدم
 المدينة فتصل باصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله فيحفظوا عطف على قوله
 فتخلص قوله قال ابن عباس موصول بالسند المذكور قوله بعث محمد صلى الله تعالى عليه
 وسلم بالحق حذف منه قطعة كبيرة بين قوله فقال الى آخره مضى بسانها فى الباب المذكور
 فى الحدود وقوله آية الرجم وهى قوله الشيخ والشيخة اذا زنيا فارجوهما وهو منسوخ
 التلاوة باق الحكم ص حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد عن ايوب عن محمد قال كنا
 عند ابي هريرة وعليه ثوبان مشقان من كتمان فتخط فقال بخ بخ ابو هريرة يتخط فى الكتان
 لقد رأيتنى وانى لآخر فيما بين منبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى حجرة عائشة رضى الله
 عنها مغشيا على فيجئ الجائى فيضع رجله على عنق ويرى انى مجنون وما بى من جنون وما بى الا الجوع
 ش مطابقتها للترجمة فى قوله وانى لآخر فيما بين منبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 الى حجرة عائشة وهى مكان القبر الشريف وحاد هو ابن زيد يروى عن ايوب السخنيانى عن
 محمد بن سيرين والحديث اخرجه الترمذى فى الزهد عن قتبية قوله وعليه الواو فيه للحال
 قوله مشقان بضم الميم وفتح الميم الثانية والشين المعجمة المشددة وبالقاف اى مصبوغان
 بالمشق بكسر الميم وسكون الشين وهو الطين الاحمر قوله فتخط اى استنثر قوله بخ بخ بفتح
 الباء الموحدة فيها وتشديد الخاء المعجمة وبخفيها وهى كلمة تقال عند الرضاء والاعجاب وقال
 الجوهري هى كلمة تقال عند المدح والرضاء بالشئ وقد تكون للمبالغة قوله لقد رأيتنى بضميرى
 المتكلم وهو من خصائص افعال القلوب اى لقد رأيت نفسى قوله لآخر اى اسقط قوله مغشيا
 على حال اى مغمى عليه قوله ويرى انى مجنون اى يظن انى مجنون والحال ما بى من الجنون
 وما بى الا الجوع ص حدثنا محمد بن كثير اخبرنا سفيان عن عبد الرحمن بن عابس قال سئل
 ابن عباس اشهدت العيد مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال نعم ولولا من لأتى منه ما شهدت
 من الصغر فأتى العلم الذى عند دار كثير بن الصلت فصلى ثم خطب ولم يذكر اذانا ولا اقامة
 ثم امر بالصدقة فجعل النساء يثرن الى آذانهم وحلوقهن فأمر بلالا رضى الله تعالى عنه فأتاهن ثم
 رجع الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله فأتى
 العلم الذى عند دار كثير بن الصلت لان العلم بفتحين هو المصلى وفى الترجمة من مشاهد النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم مصلاه الذى كان يصلى فيه صلاة العيد والجنائز ودار كثير بن الصلت
 بنيت بعد العهد النبوى وانما عرف المصلى بها لشهرتها وقال ابو عمر كثير بن الصلت ابن معدى كرب

بكرى وروى عن أبي بكر وعمر وعثمان وزيد بن ثابت رضي الله تعالى عنهم وقال المذنب الاصح ان
 الذي سماه كثيرا عمر رضي الله تعالى عنه وشيخ البخاري محمد بن كثير بالناء المثلثة وسفيان هو الثوري
 وعبد الرحمن بن عابس بالعين المثلثة وبعدها لالف باء واحدة مكسورة وبالسين المثلثة ابن ربيعة الضبي
 والحديث مضى في الصلاة عن عمرو بن علي وفي العيدين عن مسدد ومضى الكلام فيه
 ص حدثنا ابو نعيم حدثنا سفيان عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر ان النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم كان يأتي قباء ماشيا وراكباً **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من حيث ان قباء
 مشهد من مشاهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابو نعيم الفضل بن دكين وسفيان هو ابن عينة
 والحديث مضى في آخر الصلاة في ثلاثة ابواب متوالية اولها باب مسجد قباء **ص**
 حدثنا عبيد بن اسماعيل حدثنا ابواسامة عن هشام عن ابيه عن عائشة قالت لعبد الله بن الزبير ادفني
 مع صواحي وليتدفني مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في البيت فاني اكره ان اذكي وعن هشام
 عن ابيه ان عمر رضي الله تعالى عنه ارسل الى عائشة اين فاني ان ادفن مع صاحبي فقالت اي والله
 وكان الرجل اذا ارسل اليها من الصحابة قالت لا والله لا اوثرهم باحد ابدا **ش** مطابقتها
 للترجمة تؤخذ من قوله ان ادفن مع صاحبي يعني في قبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابواسامة
 جاد بن اسامة وهشام هو ابن عروة يروي عن ابيه عروة بن الزبير رضي الله تعالى عنهم والحديث
 من افراده قوله ادفني مع صواحي اي امهات المؤمنين يعني ادفني في مقبرة البقيع معهن قوله
 في البيت اراد جبرتها التي دفن فيها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وصاحباؤه قوله ان اذكي على
 على صيغة المجهول من التركبة المعنى انها كرهت ان يظن انها افضل الصحابة بعد النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم وصاحبيه حيث جعلت نفسها ثالثة الضجيجين قوله مع صاحبي اراد بهما
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وابا بكر رضي الله تعالى عنه قوله اي والله بكسر الهمزة
 وسكون الياء وهو حرف جواب بمعنى نعم ولا يقع الا بعد القسم قوله من الصحابة فيه حذف تقديره
 اذا ارسل اليها احدهن الصحابة يسألها ان يدفن معهم قوله قالت جواب الشرط قوله لا اوثرهم بالناء
 المثلثة يقال آثر كذا بكذا اي اتبعه اياه اي لا تبعهم بدفن آخر عندهم وقال صاحب المطالع هو
 من باب القلب اي لا اوثر بهم احدا ويحتمل ان يكون لا اوثرهم باحد اي لا انبشهم ليدفن احدهم
 والباء بمعنى اللام واستشكله ابن التين بقول عائشة في قصة عمر رضي الله تعالى عنه لا اوثره
 على نفسي ثم اجاب باحتمال ان يكون الذي اثرت عمر به المكان الذي دفن فيه من وراء قبر ابيه بقرب النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم وذلك لا ينفى وجود مكان آخر في الحجرة وذكر ابن سعد من طرق
 ان الحسن بن علي رضي الله تعالى عنه اوصى اخاه ان يدفنه عندهم ان لم تقع بذلك فتنة فصدده
 عن ذلك بنوا امية فدفن بالبقيع واخرجه الترمذي من حديث عبد الله بن سلام وقال مكتوب
 في التوراة صفة محمد وعيسى عليهما السلام يدفن معه قال ابو داود احد رواه وبقى في البيت
 موضع قبر وفي رواية الطبراني يدفن عيسى مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وابي بكر
 وعمر رضي الله تعالى عنهم فيكون قبرا رابعا **ص** حدثنا ايوب بن سليمان حدثنا ابو بكر
 ابن ابي اويس عن سليمان بن بلال عن صالح بن كيسان قال ابن شهاب اخبرني انس بن مالك

ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلي العصر فيأتى العوالى والشمس مرتفعة وزاد
الليث عن يونس وبعد العوالى اربعة اميال او ثلاثة ش ص مطابقتها للترجمة يمكن ان تؤخذ
من قوله فيأتى العوالى لان اتيانه الى العوالى يدل على ان العوالى من جلة مشاهده في المدينة
وايوب بن سليمان ابن بلال وابو بكر بن ابي اويس اسمه عبد الحميد وابو اويس اسمه عبد الله
الاصمعي الاعشى المدني والحديث من افراذه قوله والشمس الواو فيه الحال قوله وزاد الليث
اي زاد الليث في رواية عن يونس بن يزيد عن ابن شهاب عن انس ووصل هذه الزيادة البيهقي
من طريق عبد الله بن صالح كاتب الليث حدثني الليث عن يونس اخبرني ابن شهاب عن انس
فذكر الحديث بتمامه وزاد في آخره وبعد العوالى من المدينة اربعة اميال قوله او ثلاثة شك
من الراوى اي او ثلاثة اميال والعوالى جمع طالية وهى مواضع مرتفعة على غيرها قرب
المدينة وذكر هنا بعدها من المدينة اربعة اميال وقيل ثلاثة والاميال جمع ميل وهو ثلث الفرسخ
وقيل هو مد البصر ص حدثنا عمرو بن زرارة حدثنا القاسم بن مالك عن الجعيد
سمعت السائب بن يزيد كان الصاع على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مدا وثلثا بمد كم
اليوم وقد زيد فيه ش ص لم يذكر احد هنا وجه المطابقة بين الحديث والترجمة اصلا
ويمكن ان يكون الصاع النبوى داخلا في قوله وما اجتمع عليه الحرمان لان الصاع النبوى كان
مما اجتمع عليه اهل الحرمين في ايام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو انه كان مدا وثلث مد
وقد زيد بعده صلى الله تعالى عليه وسلم في زمن عمر بن عبدالعزيز رضى الله تعالى عنه مد وثلث
وهو معنى قوله وقد زيد فيه وهى جلة حالية وشيخ البخارى عمرو بالفتح ابن زرارة بضم الزاى
وقح الرائين بينهما الف والقاسم بن مالك ابو جعفر المزنى الكوفى والجعيد بضم الجيم وقح العين
المهملة مصغر جعد وقد يستعمل مكبرا وهو ابن عبد الرحمن بن اويس الكندى المدنى والسائب
بن يزيد ابن اخت النمر الكندى ويقال غيره الصحابي والحديث مضى في الحج عن عمرو بن زرارة
وفي الكفارات عن عثمان بن ابي شيبة واخرجه النسائى في الزكاة عن عمرو بن زرارة قوله
مدا وثلثا ويروى مد وثلث ووجهه ان يكون على اللغة الربعية يكتبون المنصوب بدون الالف
وقال الكرماني او يكون في كان ضمير الشأن قلت فعلى هذا يكون مد وثلث مرفوعا على
الخبرية عن الصاع المرفوع على الابتداء ص حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك
عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم قال اللهم بارك لهم في مكيالهم وبارك لهم في صاعهم ومدهم يعنى اهل المدينة
ش ص هذا الحديث متعلق بالحديث السابق لان فيه الدعاء بالبركة في صاعهم فطابقة
ذاك للترجمة تشد مطابقة هذا والحديث مضى في البيوع عن عبد الله بن سلمة ايضا وفي الكفارات
عن عبد الله بن يوسف واخرجه مسلم والنسائى كلاهما عن قتيبة ص حدثنا ابراهيم
ابن المذر حدثنا ابو ضمرة حدثنا موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر ان اليهود جاؤا الى
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وامرأة زنيا فامر بهما فرجا قريبا من حيث توضع
الجنائز عند المسجد ش ص مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله من حيث توضع الجنائز
وفي رواية المستملى حيث توضع الجنائز اي للصلاة عليها وهو المصلى وابو ضمرة بفتح الضاد
المعجمة وسكون الميم وبالراء واسمه انس بن عياض والحديث مضى في المحاربين في باب احكام

اهل الزمة عن اسماعيل بن عبد الله بانهم منه ومضى الكلام فيه **حديث** عن حدثنا اسماعيل
 حدثني مالك عن عمرو مولى المطلب عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 طلع له احد فقال هذا جبل يحبنا ونحبه اللهم ان ابراهيم حرم مكة وانا اجرم ما بين لابتيها
 ش **مطابقته** للترجمة من حيث ان احدا ايضا من مشاهده صلى الله تعالى عليه وسلم واسماعيل
 هو ابن ابي اويس وعمرو مولى المطلب بن عبد الله المخزومي والحديث مضى في الجهاد عن عبد
 العزيز بن عبد الله وفي احاديث الانبياء عن القعني وفي المغازي في آخر غزوة احد عن عبد الله بن يوسف
 ومضى الكلام فيه قوله يحبنا ونحبه اذ لا يكون حقيقة بان الله يخلق فيه الحياة والادراك
 والمحبة كتحين الجذع قوله ما بين لابتيها تنبيه لاية بفتح الباء الموحدة المخففة وهي الحرية وهي
 الحجازة السوداى ما بين طرفيهما من الحجازة السود **حديث** عن تابعه سهل عن النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم في احد ش **اي** تابع انس بن مالك سهل بن سعد في روايته الحديث
 المذكور لكن تابعه سهل بن سعد من غير التحريم اشار به الى ما ذكر في كتاب الزكاة معلقا من حديث
 سهل بن سعيد ولفظه وقال سليمان عن سهل بن سعيد عن عماره بن عزيقة عن عباس عن ابيه عن النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال احد جبل يحبنا ونحبه وعباس هو ابن سهل بن سعد يروى عند
حديث عن حدثنا ابن ابي مريم حدثنا ابو غسان حدثني ابو جازم عن سهل انه كان بين حدار
 المسجد مما يلي القبلة وبين المنبر من الشاة ش **مطابقته** للترجمة ظاهرة وابن ابي مريم هو
 سعيد بن محمد بن الحكم بن ابي مريم المصري وابو غسان بفتح الغين المجبة وتشديد السين المهملة
 محمد بن مطرف وابو جازم بالخاء المهملة والزاي سلمة بن دينار الاعرج عن سهل بن سعد والحديث
 مر في اوائل الصلاة **حديث** عن حدثنا عمرو بن علي حدثنا عبد الرحمن بن مهدي حدثنا مالك
 عن خبيب بن عبد الرحمن عن حفص بن عاصم عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم ما بين بيتي ومنبري روضة من رياض الجنة ومنبري على حوضي ش **مطابقته**
 للترجمة ظاهرة وخبيب بضم الخاء المعجمة وفتح الباء الموحدة وحفص بن عاصم ابن عرب الخياط
 رضى الله تعالى عنه والحديث مضى في آخر الصلاة وفي آخر الحج عن مسدد في الحوض عن ابراهيم
 ابن المنذر واخرجه مسلم في الحج عن زهير بن حرب وغيره قوله روضة من رياض الجنة يجوز
 ان يكون حقيقة وانها تنقل الى الجنة او العمل فيها موصل الى الجنة واحتج به في المعونة
 على تفضيل المدينة لانه قد علم انه انما خص ذلك الموضع منها بفضيلة على بقية فكان بان يدل
 على فضلها على ما سواها اولى وقال الكرماني روضة اي كروضة او هو حقيقة وكذا حكم المنبر
 قالوا معناه من من لزم العبادة فيما بينهما فله روضة منها ومن لزمها عند المنبر يشرب من الحوض
حديث عن حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا جويرية عن نافع عن عبد الله قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 بين الخيل فارسلت التي ضمرت منها وامدنها الى الحقياء الى ثنية الوداع والتي لم تضمر امدها ثنية الوداع
 الى مسجد بني زريق وان عبد الله كان فيمن سابق ش **مطابقته** للترجمة من حيث ان المواضع المذكورة فيه
 تدخل في لفظ المشاهد في الترجمة المذكورة وجويرية مصغر جارية ابن اسماء البصري والحديث
 مضى في الصلاة في باب هل يقال مسجد بني فلان قوله سابق من السابقة وهي المرافعة في اعداء
 الخيل قوله فارسلت على صيغة المجهول وفي رواية الكشميهني فارسل اي فارسل النبي صلى الله

تعالى عليه وسلم اى بامرہ قوله ضمرت على صيغة المجهول من التضمير وقال الخطابي تضمير الخيل
ان يظهر عليها بالعلق مدة ثم تفتشى بالجلال ولا تعلق الا قوتا حتى تعرق فيذهب كثرة لجمها
وتصلب وزيد في المسافة للخيول المضمرة لقوتها ونقص منها لما لم تضم اقصورها عن شأوذات
التضمير ليكون عدلا بين النوعين وكذا اعداد للقوة في اعزاز كلمة الله امثالا لقوله تعالى (واعدوا
لهم ما استطعتم) قوله منها اى من الخيول قوله وامدها الامد الغاية قوله الى الخفاء بفتح
المهملة واسكان الفاء وبالياء آخر الحروف وبالد وهو موضع بينه وبين ثنية الوداع خمسة
اميال اوسمة والثنية اضيفت الى الوداع لان الخارج من المدينة يمشى معه المودعون اليها قوله بنو زريق
بضم الزاي وقبح الراء وبنو زريق من الانصار قوله وان عبد الله هو عبد الله بن عمر رضى الله عنهما
ص خلاص حدثنا قتيبة عن ليث عن نافع عن ابن عمر (ح) وحدثني اسحق اخبرنا عيسى وابن ادريس وان
ابى غنية عن ابى حيان عن الشعبي عن ابن عمر قال سمعت عمر رضى الله عنه على منبر النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم **ش** مطابقتها للترجمة في قوله على منبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واقتصر من الحديث
هذا المقدار لكون الذى يحتاج اليه هنا هو ذكر المنبر وتامه مضى في كتاب الاشربة في باب ما جاء في
ان الخمر ما خامر العقل حدثنا احمد بن ابى رجاء اخبرنا يحيى عن ابى حيان التميمي عن الشعبي عن ابن عمر قال
خطب عمر على منبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال انه قد نزل تحريم الخمر وهى من خمسة اشياء
الغيب والتمر والخنطة والشعر والعسل الحديث وهنا أخرجه من طريقين (احدهما) عن قتيبة بن سعيد عن
ليث بن سعد عن نافع عن عبد الله بن عمر (والآخر) عن اسحق قال الكلاباذى هو ابن ابراهيم الخنظلى
المعروف بابن راهويه وهو يروى عن عيسى بن يونس بن ابى اسحق عمرو بن عبد الله التميمي السبيعي
وعن عبد الله بن ادريس بن يزيد الكوفي وعن ابن ابى غنية بفتح الغين المعجمة وكسر النون وتشديد
الياء اخر الحروف واسمه يحيى بن عبد الملك بن حميد بن ابى غنية الخزاعى الكوفي واصله من اصبهان
تحويلوا عنها حين افتتحها ابو موسى الاشعري الى الكوفة وهو يروى عن ابى حيان بفتح الحاء المهملة
وتشديد الياء آخر الحروف وبالنون واسمه يحيى بن سعيد بن حيان ابو حيان التميمي تيم الرباب الكوفي
وهو يروى عن عامر بن شراحيل الشعبي عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما **ص** حدثنا
ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهرى اخبرني السائب بن يزيد سمع عثمان بن عفان رضى الله عنه خطيبا على
منبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** مطابقتها للترجمة في المنبر و ابو اليمان الحكم بن نافع
وشعيب هو ابن ابى حنيفة يروى عن محمد بن مسلم الزهرى عن السائب بن يزيد الصحابي واقتصر على
هذا المقدار من الحديث لاجل لفظ المنبر قوله خطيبا حال من عثمان ويروى خطبنا بنون المتكلم مع غيره
بلفظ الماضى اى خطبنا عثمان وقد اخرج ابو عبيد في كتاب الاموال من وجه آخر عن الزهرى فزاد فيه
يقول هذا شهر زكاتكم فن كان عليه دين فلبؤده الحديث ونقل فيه عن ابراهيم بن سعد انه اراد شهر
رمضان وقال ابو عبيد وجاء من وجه آخر انه شهر الله المحرم **ص** حدثنا محمد بن بشار حدثنا
عبد الاعلى حدثنا هشام بن حسان ان هشام بن عروة حدثه عن ابيه ان عائشة قالت قد كان يوضع على
ولرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هذا المكن فشرع فيه جميعا **ش** لم ارا احد من الشراح
ذكر وجه دخول هذا الحديث في هذا الباب غير ان واحدا منهم ذكر وقال ان مكن عائشة الذى كانت
تشرع فيه مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومقدار ما يكفيهما من المائنة ولا يوجد ذلك المكن

ص حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر وقت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قرنا لاهل نجد والجحيفة لاهل الشام وذا الحليفة لاهل المدينة قال سمعت هذا من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وبلغني ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ولاهـل اليمن يلم و ذكر العراق فقال لم يكن عراق يومئذ ش مطابقتـه للترجة لا تخفى لمن تأملها ومحمد بن يوسف ابواجد البخارى البيكندى وسفيان هو ابن عيينة والحديث قدمضى فى اوائل الحج عن ابن عمر من وجوه قوله وقت اى عين المقات قوله قرنا بسكون الراء وقال الجوهري هو بفتحها وهو على مرحلتين من مكة ويروى قرن باعتبار انه غير منصرف ابوبعـثار اللغة الربعية قوله وبلغني فان قلت هذه رواية عن مجهول قلت لا قدح بذلك لانه يروى عن صحابي آخر والصحابة كلهم عدول قوله وذكر على صيغة المجهول قوله فقال اى ابن عمر لم يكن عراق يومئذ يعنى لم يكن اهل العراق فى ذلك الوقت مسلمين حتى يوقت لهم مـقات وكانت العراق يومئذ بايدي كسرى وعـماله من الفرس والعرب وقال بعضهم يعكر على هذا الجواب ذكر اهل الشام فلعل مراد ابن عمر نفي العراقيين وهما المصران المشهوران الكوفة والبصرة وكل منهما انما صار مصرا جامعا بعد فتح المسلمين بلاد الفرس انتهى قلت هذا كلام واه لان ابن عمر يقول وقت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فى ذلك الوقت لم يكن اسم الكوفة ولا اسم البصرة مذكورا ولا خطر بخاطر احدان فى العراق بلدين الكوفة والبصرة وانما عصرتا فى ايام عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه والجواب عن قوله ويعكر ان الحج فرض فى سنة ست من الهجرة كما قرره الشافعى فلهذا ذهب الى انه للتراخي لانه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يحج الا فى سنة عشر وبينهما اربع سنين وفى هذه المدة دخل ناس فى الاسلام من القاطنين فيما وراء المدينة من ناحية الشام وتوقيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المواقيت كان فى زمن حجه

ص حدثنا عبد الرحمن بن المبارك حدثنا الفضيل حدثنا موسى بن عقبة حدثنى سالم بن عبد الله عن ابيه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه ارى وهو فى معمرسه بنى الحليفة فقيل له انك بطحاء مباركة ش مطابقتـه للترجة لا تخفى لان ذا الحليفة ايضا من اعظم مشاهدته صلى الله تعالى عليه وسلم ولهذا قيل له انك فى بطحاء مباركة و بطحاء الوادى وابطحة حصاة الين فى بطن المسيل وذا الحليفة على ستة اميال من المدينة وقيل سبعة وهو ماء من مياه بنى جشم بينهم وبين خفاجة وهى مـقات اهل المدينة التى تسميها العوام ابار على رضى الله تعالى عنه وعبد الرحمن بن المبارك ابن عبد الله والفضيل بضم الفاء ابن سليمان التيمرى البصرى والحديث مضى فى اوائل الحج قوله ارى بضم الهمزة على بناء المجهول قوله فى معمرسه وهو اسم المكان من التعريس وهو المنزل الذى كان فى آخر الليل انتهت احاديث هذا الباب وهى اربعة وعشرون حديثا كلها داخلـة تحت ترجمته فبعون الله ولطفه ذكرنا وجوه المطابقات فيها على الفتح الا لـهى والفيض الربانى فله الحمد اولا وآخر ابداء دائما

ص باب قول الله تعالى ليس لك من الامر شئ شى اى هذا باب فى ذكر قول الله عز وجل (ليس لك من الامر شئ) اى ليس لك من امر خلقى شئ وانما امرهم والقضاء فيهم بيدي دون غيرى واقضى الذى اشاء من التوبة على من كفر بى وعصاى او العذاب اما فى عاجل الدنيا بالقتل واما فى الآجل بما اعددت لاهل الكفر ومضى ذكر سبب نزولها فى تفسير سورة آل عمران ويحجى الآن ايضا وقال ابن بطال دخول

هذه الترجمة في كتاب الاعتصام من جهة دعاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على المذكورين
لكونهم لم يدعوا للإيمان ليقتصموا به من اللعنة وان معنى قوله ليس لك من الامر شيء هو معنى
قوله ليس عليك هداهم ولكن الله يهدي من يشاء **ص** حدثنا احمد بن محمد اخبرنا عبد الله
اخبرنا معمر عن الزهري عن سالم عن ابن عمر انه سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول في صلاة
الفجر ورفع رأسه من الركوع قال اللهم ربنا ولك الحمد في الآخرة ثم قال اللهم العن فلانا وفلانا
فانزل الله عز وجل (ليس لك من الامر شيء اوتوب عليهم اوبعذبهم فانهم ظالمون) **ش** **ص**
مطابقته للترجمة ظاهرة واحمد بن محمد السمسار المروزي وعبد الله هو ابن المبارك ومعمر ابن راشد
والحديث مضى في سورة آل عمران ومضى الكلام فيه قوله يقول قال الكرمانى ان مقول يقول
ثم اجاب بقوله جعله كالفعل اللازم اى يفعل القول ويخفيه او هو محذوف وقال بعضهم يحتج
ان يكون بمعنى قائلا اولفظ قال المذكور زائد قلت هذا الاحتمال لا يمنع السؤال لانه وان كان
حالا فلا بد له من مقول ودعواه زيادة قال غير صحيحة لانه واقع في محله قوله ورفع رأسه الواو فيه
للحال قوله ربنا ولك الحمد ويروى بدون الواو قوله في الآخرة من كلام ابن عمر اى في الركعة
الآخرة ووهم فيه الكرمانى وهما فاحشا وظن انه متعلق بالحمد حتى قال وجه التخصيص بالآخرة
مع ان له الحمد في الدنيا ايضا لان نعيم الآخرة اشرف فالحمد عليه هو الحمد حقيقة او المراد بالآخرة
العاقبة اى قال كل الحمد اليك انتهى وفي جمع الحمد على الجمود نظر قوله فلانا وفلانا قال
الكرمانى يعنى رعلا وذكوان قيل وهم فيه ايضا لانه سمي ناسيا باعيانهم لا القبائل **ص**
باب قوله تعالى وكان الانسان اكثر شيء جدلا وقوله تعالى ولا تجادلوا اهل الكتاب
الابالتى هي احسن **ش** **ص** اى هذا باب في ذكر قوله تعالى (وكان الانسان اكثر شيء جدلا)
وفي التفسيرين سبب نزولها قوله وقوله تعالى (ولا تجادلوا) الآية اختلف العلماء في تأويل هذه
الآية فقالت طائفة هي محكمة ويجوز مجادلة اهل الكتاب بالتى هي احسن على معنى الدعاء لهم
الى الله والتنبيه على حجة وآياته رجاء اجابتهم الى الايمان هذا قول مجاهد وسعيد بن جبير وقال ابن زيد معناه
ولا تجادلوا اهل الكتاب يعنى اذا اسلموا واخبروكم بما في كتبهم الابالتى هي احسن في الخطابة
الا الذين ظلموا باقتضاهم على الكفر فخطبواهم بالسيف وقال قتادة هي منسوخة بالآية القتال
ص **ص** حدثنا ابو اليان اخبرنا شعيب عن الزهري (ح) وحدثني محمد بن سلام اخبرنا عتاب
ابن بشير عن اسحق عن الزهري اخبرني علي بن حسين ان حسين بن علي رضى الله تعالى عنهم اخبره
ان علي بن ابي طالب قال ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم طرقة وفاطمة رضى الله تعالى عنها انت
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لهم الاتصلون فقال علي فقلت يا رسول الله انما انفسنا
بيد الله فاذا شاء ان يبعثنا بعثنا فانصرف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حين قال له ذلك ولم يرجع
اليه شيئا ثم سمعه وهو مدبر يضرب فخذه وهو يقول وكان الانسان اكثر شيء جدلا **ش** **ص**
مطابقته للجزء الاول للترجمة ظاهرة واخرجه من طريقين (أحدهما) عن ابي اليان الحكم بن نافع
عن شعيب بن ابي حنيفة عن محمد بن مسلم الزهري عن علي بن الحسين (والآخر) عن محمد بن سلام بالتخفيف
ورفع عند النسفي غير منسوب عن عتاب بفتح العين المهملة وتشديد التاء المشاة من فوق وبالنسب
الموحدة ابن بشير بفتح الباء الموحدة وكبير الشين المحجمة الجزرى بالجيم والراى والراى عن اسحق

ابن راشد الجزري ايضا ووقع اسحق عند النسفي وابي ذر غير منسوب وتسب عند الباقرين وساق
المتن على لفظه عن الزهري عن علي بن حسين بن علي بن ابي طالب عن ابيه الحسين بن علي بن ابي طالب
رضي الله تعالى عنهم والحديث مضى في الصلاة عن ابي اليمان ايضا وفي التفسير عن علي بن عبد الله
قوله طرقه اي طرق عليا وفاطمة منصوب بطرقه ومعناه اتاه ليللا وسأني مزبد الكلام فيه قوله
فقال لهم الاتصلون اي اعلى وفاطمة ومن عندهما وان اقل الجمع اثنان وفي رواية شعيب الاتصليان بالثنية
على الاصل قوله بعثنا اي من النوم للصلاة قوله حين قال له ذلك فيه التفات وفي رواية شعيب
حين قلت ذلك قوله وهو مدبر بضم اوله وكسر الباء الموحدة اي مول ظهره بتشديد اللام
وفي رواية الكشميخي وهو منصرف قوله يضرب فخذه بجله وقعت حالا وكذلك قوله وهو
يقول وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حرضهم على الصلاة باعتبار الكسب والقدرة
واجابه علي رضي الله تعالى عنه باعتبار القضاء والقدر قالوا وكان يضرب فخذه تعجبا من سرعة
جوابه والاعتبار بذلك او تسليما لقوله وقال المهلب لم يكن اعلى رضي الله تعالى عنه ان يدفع مادماه
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من الصلاة بقوله بل كان عليه الاعتصام بقبوله ولا جدة لاحد في
ترك الأمور به بمثل ما احتج به على قيل له ما فائدة قوله رفع القلم عن النائم **ح** قال ابو عبد الله يقال
ما تالك ليللا فهو طارق ويقال الطارق النجم والثقب المضى يقال اثقب نارك للموقد **ش**
ابو عبد الله هو البخاري قوله يقال ما تالك ليللا فهو طارق كذا لابي ذر وسقط من رواية النسفي
وثبت للباقرين لكن بدون لفظ يقال وقيل معنى طرقه جاءه ليللا وقال ابن فارس حكى بعضهم ان ذلك
قد يقال في النهار ايضا وقيل اصل الطروق من الطرق وهو الدق وسمى الآتي بالليل طارقا
لحاجته الى دق الباب قوله ويقال الطارق النجم والثقب المضى قال تعالى (وما ادراك ما الطارق
النجم الثاقب) كانه يثقب الظلام بضوءه فينفذ فيه ووصف بالطارق لانه يبدو بالليل قوله اثقب
امر من الثقب وهو متعد يقال ثقت الشيء ثقبا وهو من باب نصر ينصر والامر منه اثقب بضم
الهمزة قوله للموقد بكسر القاف وهو الذي يوقد النار **ح** حدثنا قتيبة حدثنا الليث عن سعيده عن
ابيه عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه بينا نحن في المسجد خرج رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم فقال انطلقوا الى يهود فخرجنا معه حتى جشابت المدراس فقام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
فناداهم فقال يا معشر يهود اسلموا تسلموا فقالوا قد بلغت يا ابا القاسم قال فقال لهم رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم ذلك اريد تسلموا تسلموا فقالوا قد بلغت يا ابا القاسم فقال لهم رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم ذلك اريد ثم قالها الثالثة فقال اعلموا انما الارض لله ورسوله وانى اريد ان اجلبكم من هذه
الارض فن وجد منكم بماله شيئا فليبعه والا فاعلموا انما الارض لله ورسوله **ش** مطابقتها للجزء الثاني
لترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم بلغ اليهود ودعاهم الى الاسلام فقالوا بلغت
ولم يدعنا لطاعته فبالغ في تبليغهم وكرره وهذه مجادلة بالتي هي احسن وسعيد هو المقبري
يروى عن ابيه كيسان والحديث مضى في الجزية عن عبد الله بن يوسف وفي الاكراه عن
عبد العزيز بن عبد الله واخرجه مسلم وابو داود والنسائي كلهم عن قتيبة فسلم في المغازي
وابو داود في الخراج والنسائي في السير قوله بيت المدراس بكسر الميم وهو الذي يقرأ فيه
التورية وقيل هو الموضع الذي كانوا يقرؤون فيه وازضافة البيت اليه اضافة العام الى الخاص
ويروى المدراس بضم الميم قاله الكرماني قوله اسلموا بفتح الهمزة من الاسلام وتسلموا

من السلامة قوله ذلك اريد بضم الهمزة وكسر الراء اى التبليغ هو مقصودى رما على الرسول
 ان البلاغ وفي رواية ابى زيد المروزى فيما ذكره القاسمى بفتح الهمزة وبزى من الزيادة
 واطبقوا على انه تحريف ووجهه بعضهم بان معناه اكرر مقالتي مبالغة في التبليغ قوله
 ان اجليكم اى اطردكم من تلك الارض وكان خروجهم الى الشام وقتل الجوهري جلوا عن
 اوطانهم وجلوتهم انا يتعدى ولا يتعدى واجلوا عن البلد واجليتهم انا كلاهما بالالف وزاد
 فى الغربيين وحلى عن وطنه بالتشديد قوله بماله الباء للمقابلة نحو بعته بذلك **ص** باب
 قوله تعالى وكذلك جعلناكم امة وسطا **ش** اى هذا باب في ذكر قوله تعالى وكذلك الخ
 معناه مثل اجعل الغرب الذى اختصصناكم فيه بالهداية (جعلناكم امة وسطا) اى عدلا (لتكونوا
 شهداء على الناس يوم القيمة) كاجاء في حديث نوح يقول قوم نوح عليه السلام كيف يشهدون
 علينا ونحن اول الامم وهم آخر الامم فيقولون نشهد ان الله عز وجل بعث الينا رسولا وانزل
 الينا كتابا فكان فيما انزل الينا خبركم **ص** وما امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بلزوم
 الجماعة وهم اهل العلم **ش** هذا عطف على ما قبله تقديره وفيما امر النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم بلزوم الجماعة المراد بالجماعة اهل الحل والعقد في كل عصر وقال الكرماني
 مقتضى الامر بلزوم الجماعة انه يلزم المكلف متابعة ما اجتمع عليه المجتهدون وهم المراد بقوله
 وهم اهل العلم **ص** حدثنا اسحق بن منصور حدثنا ابو اسامة حدثنا الاعمش حدثنا
 ابو صالح عن ابى سعيد الخدرى قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يجاء بنوح يوم القيمة
 فيقال له هل بلغت فيقول نعم يارب فتنال امته هل بلغكم فيقولون ماجاءنا من نذير فيقول
 من شهودك فيقول محمد وامته فيجاء بكم فتشهدون ثم قرأ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 (وكذلك جعلناكم امة وسطا) قال عدلا (لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا)
ش مطابقته للترجمة ظاهرة واسحق بن منصور ابن بهرام الكوسج ابو يعقوب المروزى
 وابو اسامة حاد بن اسامة والاعمش سليمان وابو صالح ذكوان الزيات والحديث مضى في ذكر
 نوح عليه السلام عن موسى بن اسماعيل وفي التفسير عن يونس بن راشد ومضى الكلام فيه
 قوله حدثنا الاعمش ويروى قال الاعمش حذف منه قال الثانية قوله فيقول محمد ويروى فيقال
ص وعن جعفر بن عون حدثنا الاعمش عن ابى صالح عن ابى سعيد الخدرى عن النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم بهذا **ش** جعفر بن عون بالنون ابن جعفر الخزومى القرشى
 الكوفى وهو معطوف على قوله ابو اسامة والقائل هو اسحق بن منصور فروى هذا الحديث
 عن ابى اسامة بصيغة التحديث وعن جعفر بن عون بالنعنة وابو نعيم جزم بان رواية جعفر بن
 عون معلقة واخرجه من طريق ابى مسعود الرازى عن ابى اسامة وحده ومن طريق بنسار
 عن جعفر بن عون وحده **ص** باب **ع** اذا اجتهد العامل او الحاكم فاختأ
 خلاف الرسول من غير علم فيحكمه مردود لقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من عمل
 عملا ليس عليه امرنا فهو رد **ش** اى هذا باب فيه اذا اجتهد العامل وفي رواية
 الكشميني اذا اجتهد العالم قوله العامل قال الكرماني اى عامل الزكاة قلت لفظ العامل
 اعم من آخذ الزكاة وقال الحاكم اى القاضى وهذا ايضا اعم من القاضى قوله

او الحاك كلة اوفيه للتنويع فان قلت قدمضى في كتاب الاحكام باب اذا قضى الحاكم بيجور
 وخلاف اهل العلم فهو مردود فساداً ذكر هذه الترجمة هنا قلت تلك الترجمة معقودة
 لمخالفة الاجماع وهذه الترجمة معقودة لمخالفة الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم قوله
 فاطماً اى في اخذ واجب الزكاة اوفى قضائه قاله الكرماني قلت هو اعم من ذلك قوله خلاف الرسول
 اى مخالفاً للسنة قوله من غير علم اى جاهلاً قال الكرماني وحاصله ان حكمه بغير السنة تم تبيين له ان السنة
 تخلاف حكمه وجب عليه الرجوع منه اليها وهو الاعتصام بالسنة ثم قال وفي الترجمة نوع
 اعجز قلت كانه اشار بذلك الى قوله فاطماً لان ظاهره ينافي المقصود لان من اخطأ خلاف الرسول
 لا يذم بخلاف من اخطأ وفاقه وقال بعضهم رداً عليه تمام الكلام عند قوله فاطماً وهو يتعلق
 بقوله اجتهد وقوله خلاف الرسول اى فقال خلاف الرسول فاعجز قلت في هذا انتهى قلت فيما قاله
 عجزاً اكثر مما قاله الكرماني لان تقديره بقوله فقال خلاف الرسول يكون عطفاً على اخطأ
 فيؤدى الى نفي المقصود الذى ذكرناه الآن ووجد بخط الديماطى في حاشية نسخته الصواب فاطماً
 بخلاف الرسول قوله لقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره قد تقدم هذا موصولاً في كتاب
 الصلح عن عائشة رضى الله تعالى عنها بلفظ آخر ورواه مسلم بهذا اللفظ ومضى الكلام فيه هناك
 وقال ابن بطال مراده ان من حكم بغير السنة جهلاً او غلطاً يجب عليه الرجوع الى حكم السنة
 وترك ما خالفها امثالاً لامر الله بالاجاب طاعة رسوله وهذا هو نفس الاعتصام بالسنة ~~حجته~~ ص
 حدثنا اسماعيل عن اخيه عن سليمان بن بلال عن عبد المجيد بن سهيل بن عبد الرحمن بن عوف انه سمع
 سعيد بن المسيب يحدث ان ابا سعيد الخدرى وابا هريرة حدثاه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 بعث اخابى عدى الانصارى واستعمله على خير فقدم بقر جنيب فقال له رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم اكل تمر خير هكذا قال لا والله يا رسول الله انا لنشتري الصاع بالصاعين من الجمع فقال
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لاتفعلوا ولكن مثلاً بمثل او يبعوا هذا واشتروا به من هذا
 وكذلك الميزان ~~شئ~~ مطابقتها للترجمة من حيث ان الحكابي اجتهد فيما فعل من غير علم فردّه
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ونهاه عما فعل واسماعيل هو ابن ابى اويس واخوه ابو بكر واسمه
 عبد المجيد بتقديم الحاء المهملة على الميم وهو روى عن سليمان بن بلال ابى ايوب القرشى التميمى عن
 عبد المجيد بالميم قبل الجيم ابن سهيل بن عبد الرحمن بن عوف الزهرى المدنى وقال الفسافى سقط
 من كتاب الفربرى من هذا الاسناد سليمان بن بلال وذكروا بوزيد المروزى انه لم يكن فى اصل الفربرى
 والصواب رواية النسفى فانه ذكره ولا يتصل السند الابه والحديث مضى فى كتاب البيوع فى باب
 اذا اراد بيع تمر يتر خير منه قوله اخابى عدى يعنى واحداً منهم كما يقال يا خاهمدان اى واحداً منهم
 واسم هذا المنعوت سواد بن غزبة بفتح الغين المعجمة وكسر الزاى وتشديد التحتية قوله جنيب بفتح الجيم
 وكسر النون هو نوع من التمر وهو اجود تمرهم والجمع ردى وقال الاصمعى كل لون من النخل
 لا يعرف اسمه فهو جمع وقال الجوهرى الجمع الدقل وقال القزاز الجمع اخلاط اجناس التمر قوله
 لاتفعلوا اى هذا الفعل وفى مسلم هو الربا فردوه ثم يبعوا تمرنا واشترى والنا هذا قوله وكذلك
 الميزان يعنى كل ما يوزن يباع وزناً بوزن وقال الكرماني الحديث تقدم فى البيع وليس فيه ذكر
 هذه الجملة فامعناها واجاب بقوله يعنى الموزونات حكمها حكم المكيلات لا يجوز فيها ايضا

'لنفاضل فلا بد فيها من البيع ثم الاشتراء بشئ صحيح ص باب ٤ اجر الحاكم اذا اجتهد
 فاصاب او اخطأ ش اي هذا باب في بيان اجر الحاكم اذا اجتهد في حكمه فاصاب او اخطأ
 اما اذا اصاب فله اجران واما اذا اخطأ فله اجر وتفاوت الاجر مع التساوي في العمل لكون
 المصيب فاز بالصواب وفاز بتضاعف الاجر وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء ولعل للمصيب زيادة
 في العمل اما كية واما كيفية قيل لم يكون الاجر للصحة واجيب لاجل اجتهاده في طاب الصواب لاعلى
 خطائه وقال ابن المنذر وانما يؤجر الحاكم اذا اخطأ اذا كان عالما بالاجتهاد فاجتهده فاما اذا لم يكن عالما
 فلا حديث ص حدثنا عبد الله بن يزيد حدثنا حيوة حدثني يزيد بن عبد الله بن الهاد عن محمد بن ابراهيم بن
 الحارث عن بشر بن سعيد عن ابي قيس مولى عمرو بن العاص عن عمرو بن العاص انه سمع رسول الله صلى
 الله تعالى عليه وسلم يقول اذا حكم الحاكم فاجتهد ثم اصاب فله اجران واذا حكم فاجتهد ثم اخطأ فله اجر
 قال فحدثت بهذا الحديث ابا بكر بن عمرو بن حزم فقال هكذا حدثني ابو سلمة بن عبد الرحمن عن ابي
 هريرة وقال عبد العزيز بن مطلب عن عبد الله بن ابي بكر عن ابي سلمة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 مثله ش مطابقته للترجمة من حيث انه يوضح الابهام الذي فيه لانه لم يبين فيها كية الاجر
 ولا كيفية وعبد الله بن يزيد من الزيادة المقرئ من الاقرء وحيوة ابن شريح بضم الشين المعجمة
 ويزيد من الزيادة ابن عبد الله بن اسامة بن الهاد ومحمد بن ابراهيم ابن الحارث التيمي المدني التابعي
 ولابيه صحبة وبسر بضم الباء الواحدة ابن سعيد وابوقيس من الفقهاء قال في الطبقات اسمه سعد
 وقال البخاري لا يعرف له اسم وتبعه الحاكم ابو احمد وجزم ابن يونس في تاريخ مصر بانه عبد الرحمن
 ابن ثابت وهو اعرف بالمصريين من غيره وليس لابن قيس هذا في البخاري الا هذا الحديث وفي
 هذا السند اربعة من التابعين اولهم يزيد بن عبد الله والحديث اخرجه مسلم في الاحكام عن يحيى
 ابن يحيى وغيره واخرجه ابوداود في القضاء عن القواريري واخرجه النسائي فيه عن ابي يحيى بن
 ابراهيم واخرجه ابن ماجه في الاحكام عن همام بن عمار قوله اذا حكم الحاكم فاجتهد القياس
 ان يقال اذا اجتهد فحكم لان الحكم متأخر عن الاجتهاد ولكن معنى حكم اذا اراد ان يحكم قوله
 ثم اصاب وفي رواية احد فاصاب وهو الاصول ومعناه صادق ما في نفس الامر من حكم الله
 قوله فاحطأ اي ظن ان الحق في جهته فصادف ان الذي في نفس الامر بخلاف ذلك قوله قال
 فحدثت اي قال عبد الله بن يزيد احد رواة الحديث قوله هكذا حدثني ابو سلمة يعني مثل حديث
 عمرو بن العاص قوله وقال عبد العزيز بن مطلب بضم الميم وتشديد الطاء ابن عبد الله بن حنطب
 الخزومي قاضي المدينة وكنيته ابوطالب وهو من اقران مالك ومات قبله وليس له في البخاري
 سوى هذا الموضع الواحد المعلق المرسل لان اباسلمة تابعي وعبد الله بن ابي بكر يروي عن شيخ ابيه
 وهو ولد الراوى المذكور في السند الذي قبله ابو بكر بن محمد بن عمرو بن حزم وكان قاضي المدينة
 ايضا صحيح ص باب ٥ الحجبة على من قال ان احكام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كانت
 ظاهرة وما كان يغيب بعضهم عن مشاهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وامور الاسلام ش
 اي هذا باب في بيان الحجبة الى اخره فقد هذا الباب لبيان ان كثيرا من اكابر الصحابة كان يغيب
 عن مشاهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ويفوت عنهم ما يقوله صلى الله تعالى عليه وسلم
 او يفعله من الافعال التكليفية فيسترون على ما كانوا اطلعوا عليه اما على المنسوخ لعدم اطلاعهم

على الناسخ واما على البراءة الاصلية ثم اخذ بعضهم من بعض مواروه عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فهذا الصديق رضى الله تعالى عنه على جلالة قدره لم يعلم النص في الجدة حتى اخبره محمد بن مسلمة والمغيرة بالنص فيها وهذا عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه رجع الى ابي موسى الاشعري رضى الله تعالى عنه في الاستيذان وهو حديث الباب وامثال هذا كثيرة ويرد بهذا الباب على الرافضة وقوم من الخوارج زعموا ان احكامه صلى الله تعالى عليه وسلم وسنته منقولة عنه نقل تواتر وانه لا يجوز العمل بما ينقل متواترا وهو مردود بما صح ان الصحابة كان يأخذ بعضهم من بعض ويرجع بعضهم الى رواية غيره عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وانعقد الاجماع على القول بالعمل باخبار الآحاد قوله كانت ظاهرة اى للناس لا تخفى الاعلى النادر قوله وما كان يغيب عطف على مقول القول وكلمة ما نافية او عطف على الحجة فامو صولة قوله عن مشاهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ووقع في رواية النسفي مشاهدة ويروى عن مشهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالافراد ووقع في مستخرج ابي نعيم وما كان يفيد بعضهم بعضا بالغاء والدال من الافادة **ص** حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن ابن جريح حدثني عطاه عن عبيد بن عمير قال استأذن ابو موسى على عمر فكأنه وجدته مشغولا فرجع فقال عمر الم اسمع صوت عبد الله بن قيس اينوا له فدعى له فقال ما حالك على ما صنعت فقال انا كنا نؤمر بهذا فقال فأتني على هذا بيئة اولافعلن بك فانطلق الى مجلس من الانصار فقالوا لا يشهد الا اصغرنا فقام ابوسعيد فقال قد كنا نؤمر بهذا فقال عمر رضى الله تعالى عنه خفي على هذا من امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الهانى الصفيق بالاسواق **ش** **ص** مطابقته للترجمة من حيث ان عمر رضى الله تعالى عنه لما خفي عليه امر الاستيذان رجع الى قول ابي موسى الاشعري في قوله قد كنا نؤمر بهذا اى بالاستيذان فدل هذا على ان خبر الواحد يعمل به وان بعض السنن كان يخفى على بعض الصحابة وان الشاهد منهم بلغ الغائب ما شهد وان الغائب كان يقبله ممن حدثه ويعتمده ويعمل به فان قلت طلب عمر رضى الله تعالى عنه البيئة يدل على انه لا يحتج بخبر الواحد قلت فيه دليل على انه حجة لانه بالنضمام خبر ابي سعيد اليه لا يصير متواترا وقال البخارى في كتابه الاسلام اراد عمر التثبيت لانه لا يجيز خبر الواحد ويحيى في السند هو القطان يروى عن عبد الملك بن عبد العزيز ابن جريح عن عطاه بن ابي رباح عن عبيد بن عمير الليثى المكي قال استأذن ابو موسى وهو عبد الله بن قيس الاشعري رضى الله تعالى عنه وقدمت قضية ابي موسى مع عمر بن الخطاب في كتاب الاستيذان في باب التسليم والاستيذان ثلاثا قوله ما حالك على ما صنعت اى من الرجوع وعدم التوقف قوله قد كنا نؤمر قال الاصوليون مثله يحمل على ان الامر به هو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو قوله اذا استأذن احدكم ثلاثا فلم يؤذن له فليرجع قوله فقالوا القائل اولا هو ابي بن كعب ثم بعد الانصار في ذلك قوله فقام ابوسعيد هو الخدرى سعد بن مالك قوله الهانى اى شغلنى الصفيق وهو ضرب اليد على اليد للبيع **ص** **ص** حدثنا على حدثنا سفيان حدثني الزهري انه سمع من الاحرج يقول اخبرني ابو هريرة قال انكم تزعمون ان ابا هريرة يكثر الحديث على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والله الموعد انى كنت امرأ مسكينا الزم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على مل بطنى وكان المهاجرون يشغلهم الصفيق بالاسواق وكانت الانصار يشغلهم القيام على

اموالهم فشهدت من رسول الله ذات يوم وقال من يبسط رداءه حتى اقضى مقالتي ثم يقبضه فلن ينسى شيئا سمعه مني فبسطت بردة كانت على فوالذي بعثه بالحق مانسيت شيئا سمعته منه **ش** **مسلم** مطابقتها للترجمة من حيث ان اباهريرة اخبر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من اقواله وافعاله ماغاب عنه كثير من الصحابة ولما بلغهم ما سمعوه قبلوه وعملوا به فدل على ان خبر الواحد يقبل ويعمل به وفيه حجة على الذين شرطوا التواتر في اخبار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى هو ابن عبد الله بن المديني وسفيان هو ابن عيينة والزهرى محمد بن مسلم والاعرج عبد الرحمن بن هرمز والحديث قدمضى في اول كتاب البيوع باطول منه من وجه آخر ومضى ايضا في كتاب العلم في باب حفظ العلم من حديث مالك عن الزهرى عن الاعرج قوله **قوله** والله الموعود بجلة معترضة ومراده من هذا يوم القيامة يعنى يظهر انكم على الحق في الانكار او انى عليه في الاكثار قوله على ملء بطنى بكسر الميم والهمزة في آخره اراد به سدجوعه قوله على اموالهم اى على مزارعهم والمال وان كان عامال لكنه قد يخص بنوع منه ولم يكن للانصار الا المزارع قوله ثم يقبضه بالرفع قوله فلن ينسى هكذا رواية الكشميهنى ونقل ابن التين انه وقع في الرواية فلن ينس بالنون والجرم وروى عن الكسائى انه قال الجزم بلن لغة لبعض العرب ويروى فلم ينس قوله سمعه مني ويروى بسمعه بصورة المضارع **ص** **باب** من رأى ترك النكير من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حجة لامن غير الرسول **ش** **مسلم** اى هذا باب في بيان من رأى ترك النكير اى الانكار وهو بفتح النون وكسر الكاف مبالغة في الانكار غرضه ان تقرير الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم حجة اذ هو نوع من فعله ولانه لو كان منكرا للزمه التغير ولا خلاف بين العلماء في ذلك لانه صلى الله تعالى عليه وسلم لا يجوز له ان يرى احدا من امته يقول قولاً او يفعل فعلاً محظورا فيقرره عليه لان الله تعالى فرض عليه النهى عن المنكر قوله لامن غير الرسول يعنى ايس بحجة ترك الانكار من غير الرسول لجواز انه لم يتبين له ح وجه الصواب وقال ابن التين الترجمة تتعلق بالاجماع السكونى وان الناس اختلفوا فيه وقد علم ذلك في موضعه **ص** **حديث** جاد بن حديد حدثنا عبيد الله بن معاذ حدثنا ابى حدثنا شعبة عن سعد بن ابراهيم عن محمد بن المنكدر قال رأيت جابر بن عبد الله يحلف بالله ان ابن الصياد الدجال قلت تحلف بالله قال انى سمعت عمر رضى الله تعالى عنه يحلف على ذلك عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلم يشكره النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** **مسلم** مطابقتها للترجمة ظاهرة وحديث جاد بالضم الخراسانى وذكر الحافظ المزي في التهذيب ان في بعض النسخ القديمة من البخارى حديث جاد بن حديد صاحب لنا حدثنا بهذا الحديث وعبيد الله بن معاذ في الاحياء وقد اخرج مسلم هذا الحديث عن عبيد الله بن معاذ بلا واسطة قيل هو احد الاحاديث التي نزل فيها البخارى عن مسلم اخرجها مسلم عن شيخ واخرجها البخارى بواسطة بينه وبين ذلك الشيخ قلت عبيد الله بن معاذ من مشايخ مسلم روى عنه في غير موضع وروى البخارى عن محمد بن النضر وجاد بن حديد واحد غير منسوب عنه في ثلث مواضع في كتابه في تفسير سورة الانفال في موضعين وفي آخر الاعتصام وروى البخارى هنا عن جاد عن عبيد الله عن ابيه معاذ بن حسان العنبرى البصرى عن شعبة عن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن محمد بن المنكدر عن جابر واخرجه مسلم وابوداود كلاهما عن عبيد الله بن معاذ فسلم

اخرجه في الفتن وابو داود في الملاحم قوله ان ابن الصياد كذا لابي ذر بصيغة المبالغة ووقع
 عند ابن بطال مثله لكن بغير الالف واللام وكذا في رواية مسلم وفي رواية الباقر بن الصائد بوزن
 الظالم واسمه صاف وانما حلف عمر بالظن ولعله سمعه من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم او فهمه
 بالعلامات والقرائن فان قلت جاء في خبره ان عمر قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دعني
 اضرب عنقه فقال ان يكن هو فلن تسلط عليه وان لم يكن فلا خير لك في قتله فهذا يدل على شكه
 صلى الله تعالى عليه وسلم فيه وترك القطع عليه انه الدجال قلت يمكن ان يكون هذا الشك منه كان
 متقدما على عيين عمر بانه الدجال ثم اعلم الله انه الدجال وجواب آخر ان الكلام وان خرج مخرج الشك
 فقد يجوز ان يراد به اليقين والقطع كقوله (لئن اشركت ليحبطن عملك) وقد علم تعالى ان ذلك لا يقع منه
 فانما اخرج هذا منه صلى الله تعالى عليه وسلم على المتعارف عند العرب في مخاطبتها (قال الشاعر)
 يا ظبية الوعاء بين جلال (وبين التقا أنت ام ام سالم) فاخرج كلامه مخرج الشك مع كونه
 غير شك في انها ليست بام سالم وكذلك كلامه صلى الله تعالى عليه وسلم خرج مخرج الشك لطفلا
 منه بعمر في صرفه عن عمره على قتله **ص** **باب** * الاحكام التي تعرف بالدلائل وكيف
 معنى الدلالة وتفسيرها **ش** اي هذا باب في بيان الاحكام التي تعرف بالدلائل اي باللازمات
 الشرعية او العقلية وقال ابن الحاجب وغيره المتفق عليها خسة الكتاب والسنة والاجماع والقياس
 والاستدلال وذلك كما علم ثبوت المزوم شرعا او عقلا علم ثبوت لازمه عقلا او شرعا قوله بالدلائل
 كذا في رواية الاكثرين وفي رواية الكشميهني بالدليل بالافراد والدليل ما يرشد الى المطلوب ويلزم من
 العلم به العلم بوجود المدلول قوله وكيف معنى الدلالة بفتح الدال وكسر ها وحكى ضمها ايضا والفتح اعلى
 ومعنى الدلالة هو كاشد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان الخاص وهو الحميم حكمه داخل تحت حكم العام
 وهو (فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره) فان من ربطها في سبيل الله فهو عامل الخير يرى جزاءه خيرا ومن ربطها
 فخرها ورىء فهو عامل الشر يرى جزاءه شرما قوله وتفسيرها يجوز بالرفع والجر وتفسيرها يعنى تبينها
 كتعليم عائشة رضي الله تعالى عنها للمرأة السائلة التوضوء بالفرصة **ص** وقد اخبر النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم امر الخيل وغيرها ثم سئل عن الجمر فدلهم على قوله تعالى (فمن يعمل
 مثقال ذرة خيرا يره) **ش** قد بينا معناه الآن **ص** وسئل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 عليه وسلم عن الضب فقال لا آكله ولا احرمه واكل على ما ائذ النبي الضب فاستدل ابن عباس
 بانه ليس بحرام **ش** فيه ايضا بيان تقريره عليه الصلاة والسلام وانه يفيد الجواز الى
 ان يوجد منه قرينة تصرفه الى غير ذلك قوله فاستدل ابن عباس بانه اي بان اكل الضب
 ليس بحرام وذلك لما رأى انه يؤكل على ما ائذ به بحضرته ولم ينكره ولا منعه ولقائل ان يقول
 لا آكله قرينة على عدم جواز اكله مع قوله تعالى (ويحرم عليهم الخبائث) ولا شك ان الضب
 من الخبائث لان النفس الزكية لا يقبله الا ترى كيف قال صلى الله تعالى عليه وسلم اتى اعافه واما
 قوله ولا احرمه فيحتمل ان يكون قبل نزول الآية ويحتمل ان كان الذين اكلوه في ذلك الوقت
 في مجاعة وكان الوقت في ضيق شديد من عدم ما يؤكل من الحيوان **ص** حدثنا اسماعيل
 حدثني مالك عن زيد بن اسلم عن ابي صالح السمان عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم قال الخيل لثلاثة رجل اجر ورجل ستر وعلى رجل وزر فاما الرجل الذي له اجر فرجل

ربهما في سبيل الله طوال في مرجع اوروضة فما اصابته في طيلها ذلت المرج و الروضة كان له
 حسنات و لو انما قطعت طيلها فاستنت شرقا و شرفين كانت آثارها و ارواها حسنات له و لو انما
 مرت بنهر فثمرت منه و لم يرد ان يسقى به كان ذلك حسنات له و هي لذلك الرجل اجر و رجل
 ربطها تغنيا و تعففا و لم ينس حق الله في رقابها و لا ظهورها فهي له ستر و رجل ربطها فخرا و رياء
 فهي على ذلك و زر و سئل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن الجمر قال ما نزل الله على فيها
 الا هذه الآية الفاذة الجامعة (فن يعمل مثقال ذرة خيرا يره و من يعمل مثقال ذرة شرا يره)
 ش مطابقة لترجمة من حيث ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما بين امور الخيل و سئل
 عن الجمير عرف حكم الجمير بالدليل وهو قوله تعالى (فن يعمل مثقال ذرة الاية) وقد ذكرناه الا ان
 و اسماعيل هو ابن ابي اويس و ابو صالح ذكوان الزيات السمان و الحديث قد مضى في الشرب
 عن عبد الله بن يوسف و في الجهاد و في علامات النبوة عن القعبي و في التفسير عن اسماعيل و عن
 يحيى بن سليمان و مضى الكلام فيه قوله و زر هو الاثم قوله فاطال مفعوله محذوف اي اطال لها
 الذي يشديه قوله في مرجع هو الموضع الذي ترى فيه الدواب قوله اوروضة شك
 من الراوى قوله في طيلها بكسر الطاء و فتح الباء آخر الحروف وهو الجبل الطويل الذي
 تشديه الدابة عند الرعى قوله فاستنت من الاستئنان وهو العدو قوله شرقا بفتحين وهو
 الشوط قوله يسقيه اي يسقيه و الباء زائدة و يروى تسقى بلفظ المجهول قوله تغنيا قال ابن
 نافع اي يستغنى بها عما في ايدي الناس و اتصاها على التعليل قوله و تعففا اي بتعفف بها
 عن الافتقار اليهم بما يعمل عليها و بكسبه على ظهورها قوله في رقابها فيه دليل على ان فيها
 الزكاة و اعتمد عليه الحنفية في ايجاب الزكاة في الخيل و الخصم فسرهم بقوله لا ينسى التصديق
 بعض كسبه عليها لله تعالى قوله و سئل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قبل يمكن ان يكون
 السائل هو صعصعة بن معاوية عم الاحنف التميمي لان له حديثا رواه النسائي في التفسير
 و صححه الحاكم و لفظه قدمت على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فسمعتة يقول من يعمل
 مثقال ذرة خيرا يره الى آخر السورة قال ما ابالي ان لا اسمع غيرها حسبي حسبي قوله
 الفاذة بتشديد الذال المعجمة المفردة في معناها و معنى الجامعة التي تجمع اعمال البر كلها دقيقتها
 و جليلها و كذلك اعمال المعاصي ص حدثنا يحيى حدثنا ابن عيينة عن منصور
 ابن صفية عن امه عن عائشة ان امرأة سألت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش خرج
 هذا الحديث من طريقين (احدهما) اخرجه مختصرا عن يحيى قال الكلاباذي هو يحيى بن جعفر
 البكندي و قال بعضهم صنيع ابن السكن يقتضي انه يحيى بن موسى البلخي قلت تبع الكلاباذي
 في هذا جماعة منهم البيهقي و ابن عيينة و هوسفيان و منصور ابن عبد الرحمن ابن طلحة بن الحارث
 ابن ابي طلحة بن عبد الدار العبدري الحبيبي يروى عن امه صفية بنت شبة بن عثمان بن ابي طلحة و لصفية
 و لا يها صحبة و الطريق الثاني هو قوله ص حدثنا محمد هو ابن عتبة حدثنا الفضيل بن سليمان
 النخعي حدثنا منصور بن عبد الرحمن بن شبة حدثني ابي عن عائشة ان امرأة سألت النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم عن الحيض كيف تفتسل منه قال تأخذين قرصة ممسكة فتوضئين بها قالت كيف اتوضأ بها
 يا رسول الله قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم توضأي قالت كيف اتوضأ بها يا رسول الله قال صلى الله تعالى
 عليه وسلم توضئين بها قالت عائشة ففرفت الذي يريد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فجدت بها

فعلتها ش مطابقته للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم لما سألت المرأة المذكورة عن كيفية الاغتسال علمها بالدليل وشيخ البخاري محمد بن عقبة الشيباني الكوفي قال ابو حاتم ليس بالمشهور ورد عليه بانه روى عنه مع البخاري يعقوب بن سفيان وابو كريب وآخرون ووثقه جماعة منهم ابن عدى وقال الكلاباذي هو من قدماء شيوخ البخاري وماله عنده سوى هذا الموضع ورد عليه بان له موضعا آخر مضى في الجمعة وآخر في غزوة المريسيع وله في الاحاديث الثلاثة عنده متابع فما اخرج له شيئا استقلالا ولكنه ساق المتن هنا بلفظه وامالفظ ابن عيينة فقد مضى في الطهارة قاله بعضهم وليس كذلك بل هو في كتاب الحيض في باب ذلك المرأة نفسها اذا طهرت من الحيض اخرجته عن يحيى المذكور في الطريق الاول عن ابن عيينة الى آخره ومضى الكلام فيه قوله ان امرأته هي اسماء بنت شكل بفتح الشين المعجمة والكاف واللام قوله كيف تفعل منه على صيغة المجهول قوله تأخذين وروى تأخذى والاول هو الصواب قوله فرصة بتثنية القاموس كون الراء وبالصاد المهملة وهي القطعة من القطن او الخزوق تتمسح بها المرأة من الحيض قوله ممسكة اي مطيبة بالمسك وقال الخطابي قد تأول الممسكة على معنى الامساك دون الطيب يريد انها تمسكها بيدها فتستعملها قوله فتوضئين بهما اي تنظفين وتطهرين اي اراد معناها الاغوى قوله فجذبته الى تشديد الباء ص حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا ابو عوانة عن ابي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ان ام حفيد بنت الحارث بن حزن اهدت الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سمناء واقطا واضبا فدعا بهن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاكلن على مائدته فتركن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كالمقذر لهن ولو كن حراما ما اكلن على مائدته ولا امر باكلهن ش مطابقته للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم لما تركهن كالمقذر لهن ربما امتنعوا عن اكلها ثم انه لما دعا بهن واكلن على مائدته صار ذلك دليلا على اباحتهم وابوعوانة بفتح المهملة الواضاح اليشكري وابو بشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة جعفر بن ابي وحشية والحديث مضى في الاطعمة في باب الاقط عن مسلم بن ابراهيم قوله ان ام حفيد بضم الحاء المهملة وفتح الفاء وسكون الباء آخر الحروف وبالدال المهملة واسمها هزيلة مصغر هزلة بالزاي بنت الحارث الهلالية اخت ميمونة ام المؤمنين وهي خالة ابن عباس وخالة خالد بن الوليد واسم ام كل منهما لبابة بضم اللام وتخفيف الباء الموحدة الاولى قوله واضبا بفتح الهمزة وضم الضاد المعجمة وتشديد الباء الموحدة جمع ضب وفي رواية الكشميهني وضبا بالافراد وقال صاحب التوضيح اصل اضبا اضيبا على وزن افلس اجتمع مثلان متحركان واسكن الاول ونقلت حر كته الى الساكن الذي قبله انتهى قلت كانه استغرب هذا وطول الكلام فيه ومن قرأ مختصرا في علم التصريف يعلم هذا ومع هذا لم يكمل ما قاله فيه وتتمه انه لما اجتمع فيه حرفان مثلان نقلت حركة الاول الى الضاد وادغم في الثاني قوله كالمقذر بالقاف والذال المعجمة قوله لهن اي لهذه المذكورات الثلاث وفي رواية الكشميهني له بالافراد وهو الواوجه لانه لم يكن يتقذر السمن والافط وكذا الكلام في دعا بهن وفي الباقي وذكرنا الخلاف في النصب فيما مضى ص حدثنا احمد بن صالح حدثنا ابن وهب اخبرني يونس عن ابن شهاب اخبرني عطاء بن ابي رباح عن جابر بن عبد الله قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

من اكل ثوما او بصلا فليعتزلنا او ليعتزل مسجدنا وليقعد في بيته وانه اتى بدر قال ابن وهب يعني طبقا فيه خضرات من يقول فوجد لها ريحا فسال عنها فاجبر بما فيها من البقول فقال قربوها فقربوها الى بعض اصحابه كان معه فلما رآه كرهاا قال كل فاني اناحي من لا تاحي شئ مطابقة للترجمة من حيث ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما امتنع من الخضرات المذكورة لاجل ريحها امتنع الرجل الذي كان معه فلما رآه قد امتنع قال له كل وقسر كلامه بقوله فاني اناحي من لا تاحي وابن وهب هو عبد الله بن وهب المصري ويونس هو ابن زيد الابلي والحديث مضى في الصلاة عن سعيد بن عفير ومضى الكلام فيه قوله وليقعد في بيته وفي رواية الكشي يهني اولي قعد بن زيادة الالف في اوله قوله بدر يفتح البناء الموحدة وهو الطبق على ما يأتي سمي بدر الاستدانة تشبيها بالتمر قوله قال ابن وهب موصول بسند الحديث المذكور قوله فيه خضرات يفتح اوله وكسر ثانياه وقال ابن التين وضبط في بعض الروايات بفتح الضاد وضم الخاء قوله قربوها بكسر الزاء امر للجماعة وقوله فقربوها بصيغة الجمع للماضي قوله الى بعض اصحابه منقول بالمعنى لان لفظه صلى الله تعالى عليه وسلم قربوها لابي ايوب رضي الله تعالى عنه فكان الراوي لم يحفظه فكفي منه بذلك وعلى تقدير ان لا يكون عينه فقيه الثقات لان نسق العبارة ان يقول الى بعض اصحابي قوله كان معه من كلام الراوي اي مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله فلما رآه كرهاا فاعل كره بمقتضى ظاهر الكلام هو بعض اصحابه ولكنه في الحقيقة هو ابو ايوب وفيه حذف تقديره فلما رآه امتنع من اكلها وامر بتقريبها اليه كره اكلها ويحتمل ان يكون التقدير فلما رآه لم يأكل منها كره اكلها قال ابن بطال قوله قربوها نص على جواز الاكل وكذا قوله اناحي الى آخره وقالوا يدخل في حكم الثوم والبصل الكراث والفجل وقد ورد في الفجل حديث وعمل ذلك بان الملائكة تأذى مما تأذى به بنو آدم قيل يريد غير الحافظين **ح** وقال ابن عفير عن ابن وهب بقدر فيه خضرات ولم يذكر الليث وابوصفوان عن يونس قصة القدر فلا ادري هو من قول الزهري او في الحديث شئ اي قال سعيد بن كثير بن عفير بضم العين المهملة وفتح الفاء نسب لجدته عن عبد الله بن وهب بقدر بكسر القاف وسكون الدال قوله ولم يذكر الليث اي ابن سعيد وابوصفوان عبد الله بن سعيد الاموي قال الكرماني والظاهر ان لفظ وام يذكر وكذا لفظ فلا ادري لاجد بن صالح ويحتمل ان يكون لعبد الله بن وهب او لابن عفير وللجاري تعليقا قوله فلا ادري هو من قول الزهري او في الحديث معناه ان الزهري نقله مرسل عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولهذا لم يزوه يونس ليث وابي صفوان او مسندا كذا في الحديث ولهذا نقله يونس لابن وهب ومضى الحديث في آخر كتاب الجماعة في باب ما جاء في الثوم **ح** حدثني عبد الله بن سعد بن ابراهيم حدثنا ابى وعنى قال حدثنا ابى عن ابيه اخبرني محمد بن جبير ان اياه جبير بن مطعم اخبره ان امرأة من الانصار اتت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فكلمته في شئ فامرها بامر فقالت ارأيت يا رسول الله ان لم اجدك قال ان لم تجدني فاتي ابا بكر شئ مطابقة للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال للمرأة المذكورة فيه انها ان لم تجدني فاتي ابا بكر رضي الله عنه قال الكرماني ما وجه مناسبة هذين الحديثين بالترجمة قلت (اما الاول) فيستدل منه ان الملاك تأذى بالرائحة الكريهة (واما الثاني) فيستدل به على خلافة ابى بكر رضي الله تعالى عنه قلت باب الاحكام التي تعرف بالدلائل ليس بينها وبين الحديثين

مطابقة بالوجه الذي ذكره من استنباط الحكم من الحديثين وانما وجه المطابقة ما ذكرته من
الفيض الرجائي وشيخه عبيد الله بن سعد بن ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف وابوه
سعد وعمه يعقوب بن ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف وقال الدماطي مات
يعقوب سنة ثمان وماثين وكان اصغر من اخيه سعد انفرد به البخاري واتفقا على اخيه وجبير
بضم الجيم وفتح الباء الموحدة ابن مطعم اسم فاهل من الاطعام ابن عدي بن نوفل القرشي النوفلي
والحديث مضى في فضل ابي بكر رضى الله تعالى عنه عن الحميدي وفي الاحكام عن عبدالعزيز بن
عبد الله ومضى الكلام فيه قوله ان امرأة لم يدرك اسمها قوله في شيء يعني سألته في شيء يعطيها
ص زاد الحميدي عن ابراهيم بن سعد كأنها تعني الموت شيء يروى زادنا الحميدي
اي زاد الحميدي عبد الله بن الزبير بن عيسى المنسوب الى احد اجداده حميد يعني زاد على الحديث
الذي قبله لفظا كأنها تعني الموت يعني بعدم وجدا نها النبي موته صلى الله تعالى عليه وسلم وقد
مضى في مناقب الصديق حدثنا الحميدي ومحمد بن عبد الله قال حدثنا ابراهيم بن سعد وساقه بتمامه وفيه الزيادة
ويستفاد منه انه اذا قال زادنا وزادنا وزادنا فهو كقوله حدثنا وكذلك قال لنا وقال لي ونحو ذلك

بسم الله الرحمن الرحيم ص باب ٥ قول النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم لا تسألوا اهل الكتاب عن شيء شيء

اي هذا باب في قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره هذه الترجمة حديث اخر جدا جدوا بن ابي شيبة
والبرار من حديث جابر رضى الله تعالى عنان عمر رضى الله عنه اتي بكتاب اصابه من بعض اهل الكتاب
فقرأه عليه فغضب فقال لقد جئتكم بها بيضاء نقية لا تسألوهم عن شيء فيخبرونكم بحق فكذبوا به
او باطل فتصدقوا به والذي نفسي بيده لو ان موسى كان حيا ما وسعه الا ان يتبعني ورجاله ثقات
الا ان في مجاله ضعفا قوله لا تسألوا اهل الكتاب اي اليهود والنصارى قوله عن شيء اي بما يتعلق
بالشرائع لان شرعنا مكتم ولا يدخل في النهي سؤلهم عن الاخبار المصدقة لشرعنا وعن
الاخبار عن الامم السالفة واما قوله تعالى (فاسئل الذين يقرؤون الكتاب من قبلك) فالمراد به من آمن
منهم والنهي انما هو عن سؤال من لم يؤمن منهم ص وقال ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري
اخبرني حميد بن عبد الرحمن سمع معاوية يتحدث رهطا من قريش بالمدينة وذكر كعب الاحبار فقال
ان كان من اصدق هؤلاء المحدثين الذين يتحدثون عن اهل الكتاب وان كما مع ذلك لنبلو عليه
الكذب شيء مطابقة للترجمة في ذكر كعب الاحبار الذي كان يتحدث من الكتب القديمة
ويسأل عنه من اخبارهم وكعب هو ابن ماته بكسر التاء المشاة من فوق بعدها عين مهملة ابن
عمر بن قيس من آل ذي رعين وقيل ذي الكلاع الحميري وقيل غير ذلك في اسم جده ويكنى ابا اسحق
كان في حياة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رجلا وكان يهوديا عالما بكتبهم حتى كان يقال له كعب الخبر
وكعب الاحبار اسلم في عهد عمر رضى الله عنه وقيل في خلافة ابي بكر رضى الله تعالى عنه وقيل
اسلم في عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واناخرت هجرته والاول اشهر وغزا الروم في خلافة عمر ثم تحول
في خلافة عثمان رضى الله تعالى عنه الى الشام الى ان مات بحمص وقال الواقدي وغيره مات سنة
اثنتين وثلاثين وقال ابن سعد كروه لابي الدرداء فقال عندنا الحميرية لهما كثيرا واخرج ابن سعد
من طريق عبد الرحمن بن حبيب بن نفير قال قال معاوية الا ان كعب الاحبار احد العلماء ان كان عنده علم

كالبخاري وإن كنا مفرطين وروى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مراسلا وعن عمر بن الخطاب
 وعائشة وآخرين من الصحابة رضى الله تعالى عنهم وروى عن عبد الله بن عمرو عبد الله بن عباس
 وعبد الله بن الزبير ومعاوية رضى الله تعالى عنهم وروى له البخاري والأربعة ابن ماجه في التفسير وشيخ
 البخاري أبو اليمان الحكم بن نافع وشعيب بن أبي حمزة والزهري ومحمد بن مسلم وحيد بالضم ابن عبد الرحمن
 ابن عوف ومعاوية بن أبي سفيان قوله سمع معاوية أي أنه سمع معاوية وحذف أنه يقع كثيرا قوله بالمدينة
 يعني لما حج في خلافته قوله وذكر على صيغة المجهول قوله إن كان كلمة إن مخففة من المنقولة
 قوله من اصدق هؤلاء المحدثين وروى ابن اصدق هؤلاء المحدثين زيادة لام التأكيدي قوله الكتاب يشمل
 التوراة والإنجيل والصحف قوله وإن كنا مع ذلك أي مع كونه اصدق المحدثين أراد بالمحدثين
 انكار كعب بن كان من اهل الكتاب لنبلو أي لختبر عليه الكذب يعني يقع بعض ما يخبرنا عنه
 بخلاف ما يخبرنا به وقال ابن حبان في كتاب الثقات أراد معاوية أنه يخطئ أحيانا فيما يخبر به ولم يرد
 أنه كان كذابا وقال غيره الضمير في قوله لنبلو عليه الكذب للكتاب لا للكعب وإنما يقع في كتبهم
 الكذب لكونهم بدلوه وحرفوه وقال ابن الجوزي المعنى الذي يخبر به كعب عن اهل الكتاب
 يكون كذبا لأنه يتعمد الكذب والافتد كان كعب من اخيار الاخبار **ص** حدثني محمد بن
 بشار حدثنا عثمان بن عمر اخبرنا علي بن المبارك عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي هريرة
 رضى الله تعالى عنه قال كان اهل الكتاب يقرؤون التوراة بالعبرانية ويقبسونها بالعربية لأهل الإسلام
 فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تصدقوا اهل الكتاب ولا تكذبوهم وقولوا آمنا بالله
 وما نزل الينا وما نزل اليكم الآية **ش** مطابقتها للترجمة من حيث أنه صلى الله تعالى
 عليه وسلم أمرهم بعدم التصديق وعدم التكذيب فيقتضي ترك السؤال عنهم ومحمد بن بشار
 بفتح الباء الموحدة ونشديد الشين المعجمة وعثمان بن عمر ابن فارس البصري وأبو سلمة ابن
 عبد الرحمن بن عوف والحديث بعينه سندا ومتنا مضى في تفسير سورة البقرة في قوله (قولوا
 آمنا بالله) الآية ومضى الكلام فيه **ص** حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا إبراهيم اخبرنا ابن
 شهاب عن عبد الله بن عبد الله أن ابن عباس قال كيف تسألون اهل الكتاب عن شيء وكتابكم
 الذي أنزل على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أحدث تقرؤنه محضاً لم يشب وقد حدثكم
 أن اهل الكتاب بدلوا كتاب الله وغيروه وكتبوا بأيديهم الكتاب وقالوا هو من عند الله ليشتروا به
 ثمنا قليلا الا إنها كم ما جاءكم من العلم عن مسألتهم لا والله ما رأينا منهم رجلا يسألكم عن الذي
 أنزل عليكم **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وإبراهيم ابن سعد بن إبراهيم المذكور قريبا
 وعبد الله بن عبد الله ابن عتبة بن مسعود والحديث مضى في الشهادات عن يحيى بن بكير عن الليث ويأتي
 في التوحيد عن أبي اليمان قوله أحدث أي الكتب وكذا تقدم في كتاب الشهادات قيل كتابنا
 قديم فما معنى أحدث اجيب بأنه أحدث نزولا مع أن اللفظ حادث وإنما القديم هو المعنى القائم
 بذات الله تعالى قوله محضاً أي حرفاً خالصاً قوله لم يشب أي لم يخلط من شاب يشوب شوباً لأنه
 لم يتطرق اليه تحريف ولا تبديل بخلاف التوراة فوالله وقد حدثكم أي الكتاب الذي أنزل على
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وروى وقد حدثتم على صيغة المجهول قوله الا إنها كم كلمة التثنية
 وروى لا إنها كم بدون الهمزة في اوله استفهام محذوف الاداة بدليل ما تقدم في الشهادات

اولايتها كم قوله ما جاءكم فاعل بيهماكم والاسناد مجازي قوله من العلم اى الكتاب والسنة قوله
لا والله كلمة لانا كيدلننى والقصود انهم لا يسألونكم مع ان كتابهم محرف فانتم بالطريق الاولى
ان لا تسألوهم لكن يجوز لكم السؤال عنهم **ص** **باب** **كراهية الخلاف ش**
اى هذا باب في بيان كراهية الخلاف اى فى الاحكام الشرعية وقد وقع هذا الباب فى كثير
من النسخ بعد باين وسقط بالكلية لابن بطال فصار حديثه من جملة باب النهى على التحريم
ص حدثنا اسحق اخبرنا عبد الرحمن بن مهدي عن سلام بن ابى مطيع عن ابى عمران
الجوني عن جندب بن عبدالله قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اقرؤا القرآن
ما اختلفت قلوبكم فاذا اختلفتم فقوموا عنه **ش** **مطابقته** للترجمة ظاهرة واسحق
هو ابن راهويه قاله الكلاباذى وسلام بتشديد اللام ابن ابى مطيع الخزاعى وابو عمران
عبد الملك بن حبيب الجوني بفتح الجيم وسكون الواو وبالتون نسبة الى احد اجداده
الجون بن عوف وقال ابن الاثير الجون بطن من كندة منهم ابو عمر ان الجوني والحديث
مضى فى فضائل القرآن عن ابى الثعمان واخرجه مسلم فى القدر عن يحيى بن يحيى وغيره واخرجه
النسائى فى فضائل القرآن عن عمر بن على به وعن غيره قوله ما اختلفت اى ماتوا فقت عليه القراءة
ص قال ابو عبدالله سمع عبد الرحمن سلاما **ش** **مطابقته** اى قال ابو عبدالله البخارى
سمع عبد الرحمن بن مهدي سلام بن ابى مطيع **واشار** بهذا الى ما اخرجه فى فضائل القرآن عن
عمر بن على عن عبد الرحمن قال حدثنا سلام بن ابى مطيع ووقع هذا الكلام للمستمل وحده
ص حدثنا اسحق اخبرنا عبد الصمد حدثنا همام حدثنا ابو عمران الجوني عن جندب بن
عبدالله ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اقرؤوا القرآن ما اختلفت عليه قلوبكم فاذا اختلفتم
فقوموا عنه **ش** **مطابقته** هذا طريق آخر فى الحديث المذكور عن اسحق ايضا عن عبد الصمد بن
عبد الوارث عن همام بتشديد الميم الاولى عن يحيى البصرى عن ابى عمران الخ وامرهم النبى صلى
الله تعالى عليه وسلم بالائتلاف وحذرهم الفرقة وعند حدوث الشبهة التى توجب المنازعة فيه
امرهم بالقيام عن الاختلاف ولم يأمرهم بترك قراءة القرآن اذا اختلفوا فى تأويله لاجماع الامة على ان
قراءة القرآن من فهمه ولم يلفهمه فدل على ان قوله قوموا عنه على وجه النذب لاعلى وجه التحريم للقراءة
عند الاختلاف **ص** قال ابو عبدالله وقال يزيد بن هرون عن هرون الاعور حدثنا ابو عمران عن جندب
عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** **مطابقته** هذا تعليق وصله الدارمى عن يزيد بن هرون
فذكره **ص** حدثنا ابراهيم بن موسى اخبرنا هشام عن معمر عن الزهرى عن عبيد الله بن عبد الله
عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال لما حضر النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال وفى البيت رجال
فيهم عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه قال هم اكتب لكم كتابا لن تضلوا بعده قال عمران النبى صلى الله
تعالى عليه وسلم عليه الوجع وعندكم القرآن فحسبنا كتاب الله واختلف اهل البيت واختصموا
فمنهم من يقول قربوا يكتب لكم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كتابا لن تضلوا بعده ومنهم
من يقول ما قال عمر فلما اكثروا الالغط والاختلاف عند النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال
قوموا عنى قال عبيد الله فكان ابن عباس يقول ان الرزية كل الرزية ما حال بين رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم وبين ان يكتب لهم ذلك الكتاب من اختلافهم ولغظهم **ش** **مطابقته**

لترجمة مشاهرة وشيخ البخاري ابراهيم بن موسى بن يزيد النخعي ابو اسحق الرازي يعرف بالصغير روى
 عند مسلم ايضا وحشام بن يوسف ومهر بن يفتح الميموني ابن راشد وعبد الله بن عبد الله ذكر عن قريب
 والحديث مضى في العلم في باب كتابة العلم عن يحيى بن سليمان وفي المغازي عن علي بن عبد الله وفي الطب
 عن عبد الله بن محمد واخرجه مسلم في الوصايا عن محمد بن رافع واخرجه النسائي في العلم عن اسحق
 ابن ابراهيم بن راهويه قوله لما حضر بلفظ الجهول اي لما حضره الموت قوله هلم اي تعالوا وعند
 الحجازيين يستوى فيه المفرد والجمع المؤنث والمذكر قوله اللفظ هو الصوت بلا فهم المقصود قوله
 ان الرزية باراء ثم الزاي وهي المصيبة قوله من اختلافهم بيان لقوله محال **ص**
باب نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن التحريم الامانة عرف اباحتها **ش** اي هذا
 باب في بيان نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واقع على التحريم وهو حقيقة فيه الامانة عرف اباحتها
 بقرينة الحال اوبقياء الدليل عليه اوبدلالة السياق فقوله نهى النبي كلام اضافي مرفوع بالابتداء
 وقوله عن التحريم خبره ومتعلقه حاصل او واقع او نحو ذلك **ص** وكذلك امره نحو
 قوله حين اهلوا اصبوا من النساء **ش** اي حكيم النبي حكم امره يعني تحريم مخالفتها
 اوجوز امثاله ما لم يثبت الدليل على ارادة الدن او غيره قوله نحو قوله اي قول النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم في حجة الوداع حين اهلوا من العمرة قوله اصبوا امرهم بالاصابة من النساء
 اي بجماعهن وقال اكثر الاصوليين النهي ورد لثمانية اوجه وهو حقيقة في التحريم مجاز في باقيها
 والامر لستة عشر وجهها حقيقة في الايجاب مجاز في الباقي **ص** وقال جابر ولم يعزم
 عليهم ولكن اهلهم لهم **ش** اي جابر بن عبد الله ولم يعزم اي لم يوجب النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم الجماع اي لم يأمرهم امر ايجاب بل امرهم امر احلال واباحة **ص** وقالت
 ام عطية نهيانا عن اتباع الجنائز ولم يعزم علينا **ش** اسم ام عطية نسيبة مصغرة ومكبرة
 الانصارية قوله نهيانا على صيغة المجهول ومثله يحمل على ان الناهي كان رسول الله تعالى عليه وسلم
 رادان النهي لم يكن للتحريم بل للتنزيه لقوله ولم يعزم اي ولم يوجب علينا وهذا التعليق قدم مضى
 اموصولا في كتاب الجنائز **ص** حدثنا المسكين بن ابراهيم عن ابن جريح قال عطاء قال جابر
 قال ابو عبد الله وقال محمد بن بكر حدثنا ابن جريح اخبرني عطاء سمعت جابر بن عبد الله في اناس
 معه قال اهلنا اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الحج خالصا ليس معه عمرة قال عطاء
 قال جابر فقدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابي عليه وسلم صباح رابعة مضت من ذي الحجة فلما قدمنا
 امرنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان نحل وقال اهلوا واصبوا من النساء قال عطاء
 قال جابر ولم يعزم عليهم ولكن اهلهم لهم فبلغه انا نقول لما لم يكن بيننا وبين عرفة الاخس
 امرنا ان نحل الى نساءنا فأتى عرفة تقطر مذاكيرنا المذي قال ويقول جابر يده هكذا وجرهما فقام
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال قد علمت اني اتقاكم لله واصدقكم واركم ولولا هدي خلالت
 كما تحلون فخلوا فلو استقبلت من امرى ما استديرت فخلنا وسمعنا واطعنا **ش**
 مطابقتها لترجمة من حيث ان امره صلى الله تعالى عليه وسلم باصابة النساء لم يكن على الوجوب
 واهذا قال لم يعزم عليهم ولكن اهلهم اي النساء لهم وابن جريح هو عبد الملك وعطاء هو ابن ابي
 رباح والحديث مر في الحج قوله اصحاب منصوب على الاختصاص قوله قال جابر معطوف

على شيء محذوف يظهر هذا مما مضى في باب من اهل في زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
ولفظه امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عليا ان يقيم على احرامه فذكر الحديث ثم قال وقال جابر
اهلنا بالحج خالصا قوله خالصا ليس معه عمرة هو محمول على ما كانوا ابتدأوا به ثم وقع الاذن
بادخال العمرة في الحج وبفسخ الحج الى العمرة فصاروا على ثلاثة انحاء مثل ما قالت عائشة منا من اهل
بالحج ومننا من اهل بعمرة ومننا من جمع قال ابو عبد الله هو البخاري وقال محمد بن بكر البرساني بضم الباء
الموحدة نسبة الى برسان بطن من الازد وابن جريح عبد الملك بن عبد العزيز بن جريح وعطاء ابن ابي
رباح قوله في اناس معه فيه التفات لان مقتضى الكلام كان ان يقول معنى ووقع كذلك في رواية يحيى
القطان وقال الكرماني واهل البخاري ذكره تعليقان محمد بن بكر لانه مات سنة ثلاث ومأين قوله فقدم
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى مكة قوله امرنا بفتح الراء قوله ان نحل اى بان نحل اى بالا حلال اى
بان نصير متمتعين بعد ان نجعله عمرة قوله واصيبوا من النساء هو ان لهم في جاع نسائهم قوله
الاخس اى خمس ليال قوله امرنا بفتح الراء قوله مذا كيرنا جمع الذكر على غير قياس قوله المذى
بفتح الميم وكسر الذال المعجمة وفي رواية المستملى المنى وكذا عند الاسماعيلي قوله ويقول جابر
يده هكذا وحركها اى امالها وهكذا اشارة الى التقطر وكيفيته ووقع في رواية الاسماعيلي
قال يقول جابر كائى انظر الى يده بجرهما قوله ولولا هدى لخلت كما تحلون وفي رواية الاسماعيلي
لاخلت حل واحل لغتان والمعنى لولا ان معنى الهدى لتمتع لان صاحب الهدى لا يجوز له
التحلل حتى يبلغ الهدى محله وذلك في يوم العيد قوله فلو استقبلت من امرى ما استبدرت اى
لو علمت في اول الامر ما علمت اخرا وهو جواز العمرة في اشهر الحج ماسقت الهدى ص
حدثنا ابو معمر حدثنا عبد الوارث عن الحسين عن ابن بريدة حدثني عبد الله المزني عن النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم قال صلوا قبل صلاة المغرب قال في الثالثة لمن شاء كراهية ان يتخذها الناس
سنة ش مطابقتها للترجمة في قوله لمن شاء فان فيه اشارة الى ان الامر حقيقة في الوجوب
الا اذا قامت قرينة تدل على التخيير بين الفعل والتارك وقوله لمن شاء اشارة اليه فكان هذا صارفا
عن الحمل على الوجوب وابو معمر يفتح الميمين عبد الله بن عمر والمقعد البصري مات بالبصرة
سنة اربع وعشرين ومأين وعبد الوارث ابن سعيد والحسين ابن ذكوان المعلم وابن بريدة بضم
الباء الموحدة وفتح الراء عبد الله الاسلمى قاضى مرو وعبد الله المزني بالزاي والنون هو ابن مغفل
على صيغة اسم المفعول من التغفيل بالغين المعجمة والفاء والحديث مضى في كتاب الصلاة في باب
كم بين الاذان والاقامة قوله كراهية اى لاجل كراهية ان يتخذها الناس اى طريقة لازمة
لا يجوز تركها او سنة راتبة يكره ص باب قول الله وامرهم شورى بينهم وشاورهم
في الامر وان المشاورة قبل العزم والتبين لقوله فاذا عزمتم فوكل على الله ش اى هذا
باب في قول الله تعالى (وامرهم شورى بينهم) الشورى على وزن فعلى المشورة تقول منه شاورته
في الامر واستشرته بمعنى ومعنى امرهم شورى بينهم اى يتشاورون قوله وشاورهم في الامر
اختلفوا في امر الله عز وجل رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يشاور اصحابه فقالت
طائفة في مكائد الحروب وعند لقاء العدو تطيبوا لنفوسهم وتأليفهم على دينهم وايروا انه يسمع
منهم ويستعين بهم وان كان الله اغناه عن رأيهم بوحيه روى هذا عن قتادة والربيع وابن اسحق

وقالت طائفة فيما لم يأت فيه وحى ليسين لهم صواب الرأي ورؤى عن الحسن والضحاك قال ما امر الله
تبيد بالمشارة حاجته الى رأيهم وانما اراد ان يعلمهم ما في المشورة من الفضل وقال آخرون انما
امر بها مع غناه عنهم لتدبره تعالى له وسياسته اياه ليستن به من بعده ويقدموا به فيما ينزل بهم
من النوازل وقال الثوري وقد من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الاستشارة في غير موضع
استشار ابا بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما في اسارى بدر واصحابه يوم الحديبية قوله وان المشاورة
عطف على قول الله قوله قبل العزم اى على الشيء وقبل التبين اى وضوح المقصود لقوله تعالى
(فاذا عزمتم) الآية وجه الدلالة انه امر اولا بالمشارة ثم رتب التوكل على العزم وعقبه عليه
اذ قال (وشاورهم في الامر فاذا عزمتم فتوكل) وقال قتادة امر الله نبيه اذا عزم على امر ان
يمضى فيه ويتوكل على الله **ص** فاذا عزم الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكن لبشر
التقدم على الله ورسوله **ش** يريد انه صلى الله تعالى عليه وسلم بعد المشورة اذا عزم هذا
فعل امر بما وقعت عليه المشورة وشرع فيه لم يكن لاحد من البشر التقدم على الله ورسوله
او ورود النهى عن التقدم بين يدي الله ورسوله **ص** وشاور النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
اصحابه يوم احد في المقام والخروج فراءوا له الخروج فلما ليس لائمه وعزم قالوا اقم فلم يل
اليهم بعد العزم وقال لا ينبغي لنبى يلبس لائمه فيضها حتى يحكم الله **ش** هذا مثال لما ترجم به
ان يشاور فاذا عزم لم يرجع قوله لائمه اى درعه وهو يتخفيف اللام وسكون الهمزة وقيل الاداءة فيخرج
الهمزة وتخفيف الدال وهى الآلة من درع وبضعة وغيرهما من السلاح والجمع لائمه بسكون الهمزة قوله
اقم اى اسكن بالمدينة ولا تخرج منها اليهم قوله فلم يل اى فاما الى كلامهم بعد العزم وقال ليس ينبغي له
اذ عزم ان ينصرف منه لانه نقض للتوكل الذى امر الله به عند العزيمة وليس الائمة دليل العزيمة
ص وشاور عليا واسامة في ارمي به اهل الافك عائشة رضي الله عنها فسمع منها حتى نزل
القرآن فجلد الرامين ولم يلتفت الى تنازعهم ولكن حكم بما امره الله **ش** اى شاور النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم على بن ابي طالب واسامة بن زيد ومضت قصة الافك مطولة في تفسير سورة
النور قوله منهما اى من على واسامة يعنى سمع كلامهما ولم يعمل به حتى نزل القرآن قوله فجلد الرامين
وسماهم ابوداود في روايته وهم مسطح بن اثانة وحسان بن ثابت وحنيفة بنت جحش وعن عمرة عن
عائشة قالت لما نزلت براءتى قام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على المنبر فدعا بهم وحدهم رواد
احد واصحاب السنن من رواية محمد بن اسحق عن عبد الله بن ابي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن عمرة عن
عائشة قوله ولم يلتفت الى تنازعهم قال ابن بظال عن القاسمى كانه اراد تنازعهما فسقطت الالف لان
المراد على واسامة وقال الكرماني القياس تنازعهما الا ان يقال اقل الجمع اثنان او المراد ومن معهما
ووافقهما في ذلك **ص** وكانت الائمة بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يستشيرون الامناء من
اهل العلم في الامور المباحة ليأخذوا باسئلها فاذا وضح الكتاب او السنة لم يعدود الى غيره اقتداء بالنبي
صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اى وكانت الائمة من الصحابة والتابعين ومن بعدهم كانوا
يستشيرون الامناء وقيد به لان غير المؤمن لا يستشار ولا يلتفت الى قوله قوله في الامور المباحة التى كانت
على اصل الاباحة قوله ليأخذوا باسئلها اى باسئل الامور اذ لم يكن فيها نص بحكم معين والباقي ظاهر
ص ورأى ابوبكر رضي الله عنه قتال من منع الزكاة فقال عمر رضي الله عنه كيف تقاتل وقد قال

رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فاذا قالوا الا اله الا الله
 عصموا مني دماهم واموالهم الا بحقها فقال ابو بكر والله لا قاتلن من فرق بين ما جع رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم ثم تابعه بعد عمر فلم يلتفت ابو بكر الى مشورة اذ كان عنده حكم رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم في الذين فرقوا بين الصلاة والزكاة وادوا تبديل الدين واحكامه وقال النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم من بدل دينه فاقتلوه **ش** هذا غير مناسب في هذا المكان لانه ليس من باب المشاورة
 وانما هو من باب الرأى وهذا مصرح فيه بقوله فلم يلتفت الى مشورة والعجب من صاحب التوضيح حيث
 يقول فعل الصديق وشاور اصحابه في مقاتلة مانعي الزكاة واخذ بخلاف ما اشاروا به عليه من الترك انتهى
 والذي هنا من قوله فلم يلتفت الى مشورة يريد ما قاله قوله من بدل دينه فاقتلوه مضى موصولا من حديث
 ابن عباس في كتاب المحاريب **ص** وكان القراء اصحاب مشورة عمر رضى الله عنه كهولا
 كانوا او شبابا وكان وقفا عند كتاب الله عز وجل **ش** وكان القراء اى العلماء وكان اصطلاح
 الصدر الاول انهم كانوا يطلقون القراء على العلماء قوله كهولا كانوا او شبابا يعنى كان يعتبر السلم لالسن
 والشباب على وزن فعال بالموحدتين وروى شبانا بضم الشين وتشديد الباء والنون قوله وقفا بتشديد
 القاف اى كثير الوقوف وقدم الكلام فيه من قريب **ص** حدثنا الاويسى حدثنا ابراهيم بن
 سعد عن صالح عن ابن شهاب حدثني عروة وابن المسيب وعلقمة بن وقاص وعبيد الله عن عائشة رضى الله
 تعالى عنها حين قال لها اهل الافك قالت ودعا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على بن ابي طالب
 واسامة بن زيد حين استلبت الوحي يسألها وهو يستشيرها في فراق اهله فاما اسامة فاشار بالذى
 يعلم من براءة اهله واما على فقال لم يضيئ الله عليك والنساء سواها كثير ووسل الجارية تصدقك
 فقال هل رأيت من شئ يريك قالت ما رأيت امرا اكثر من انها جارية حديثة السن تنام عن عجين
 اهلها فتأتى الداجن فتأكله فقام على المنبر فقال يا معشر المسلمين من يعذرني من رجل بلفنى اذا
 في اهلى والله ما علمت على اهلى الا خيرا فذكر براءة عائشة **ش** **مط** ابقته للترجمة ظاهرة
 والاويسى بضم الهمزة وفتح الواو وسكون الياء وبالسین الملهمة عبد العزيز بن عبد الله بن يحيى
 ابو القاسم القرشى الاويسى المدينى ونسبته الى اويس بن سعد والاويس اسم من اسماء الذئب وابراهيم بن
 سعد ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف وصالح هو ابن كيسان وعروة ابن الزبير بن العوام وابن المسيب
 هو سعيد بن المسيب وعبيد الله هو ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود وهذا الحديث طرف من حديث
 الافك المطول قدمضى في الشهادات عن ابى الربيع وفي المغازى وفي التفسير وفي الايمان والتذور
 عن عبد العزيز الاويسى وفي الجهاد وفي التوحيد وفي الشهادات وفي المغازى وفي التفسير وفي
 الايمان عن حجاج بن منهال وفي التفسير والتوحيد ايضا عن يحيى بن بكير وفي الشهادات ايضا ومضى
 الكلام فيه غير مرة قوله ودعا عطف على مقدر اى قالت عمل رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم كذا ودعا قوله حين استلبت الوحي اى تأخر وابطأ قوله اهله اى عائشة **ص**
 وقال ابو اسامة عن هشام (ح) حدثني محمد بن حرب حدثنا يحيى بن ابي ذكريا النسائي عن هشام
 عن عروة عن عائشة رضى الله تعالى عنها ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خطب الناس
 فحمد الله واثنى عليه وقال ما تشبهون على في قوم يسبون اهلى ما علمت عليهم من مسوء فقط قال لما
 اخبرت عائشة بالامر قالت يا رسول الله اتأذنلى ان انطلق الى اهلى فاذنلها وارسل معها الغلام وقال

رجل من الانصار سجانك ما يكون لنا ان نتكلم بهذا سجانك هذا بهتان عظيم **ش** هذا تعليق من البخاري وابو اسامة جادين اسامة الكوفي وهشام هو ابن عروة قوله حدثني محمد بن حرب هذا طريق موصول وحرب ضد الصلح الناشئ بين النشابة والنو والشين الجمجمة وبحي بن ابي زكريا مقصورا وعمدودا الفسائي بالغين الجمجمة وتشديد الشين المهملة السامي سكن واسطا ويروي العشاني بضم العين المهملة وتخفيف الشين الجمجمة وقال صاحب المطالع انه وهم قوله ماتشيرون على هكذا بلفظ الاستفهام ومضى في طريق ابي اسامة بصيغة الامر اشيروا على قوله ما علمت عليهم يعني اهلهم وجع باعتبار الامل او يلزم من سبها سب ابوها قوله لما اخبرت بلفظ الجهول قوله بالامر اي بكلام اهل الافك وشأنهم قوله وقال رجل من الانصار هو ابو ابوب خالد رضى الله تعالى عنه والله اعلم

ص بسم الله الرحمن الرحيم كتاب التوحيد **ش**

اي هذا كتاب في بيان اثبات الوحدانية لله تع بالدليل واتماقنا بالدليل لان الله عز وجل واحد ازلا وبدا قيل وجود الموحدين وبعدهم وكذا وقعت الترجمة للنسفي وعليه اقتصر الاكثرون عن الفربري وفي رواية المستملي كتاب التوحيد والرد على الجهمية وغيرهم ووقع لابن بطلان وابن التين كتاب رد الجهمية وغيرهم التوحيد وقال بعضهم وضبطوا التوحيد بالنصب على المفعولية وظاهره معترض لان الجهمية وغيرهم من المبتدعة لم يردوا التوحيد وانما اختلفوا في تفسيره انتهى قلت لا اعتراض عليها فان من الجهمية طائفة يردون التوحيد وهم طوائف ينتسبون الى جهنم بن صفوان من اهل الكوفة وعن ابن المبارك ان النحكي كلام اليهود والنصارى ونستعظم ان ينسب قول جهنم وقال الكرماني وفي بعض النسخ كتاب التوحيد ورد الجهمية بالاضافة الى المفعول ولم يثبت بالبسملة قبل لفظ الكتاب الا لابي ذر **ص** باب ما جاء في دعاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم امته الى توحيد الله تبارك وتعالى **ش** اي هذا باب ما جاء في بيان ما جاء في دعاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم امته الى توحيد الله تعالى وهو الشهادة بان الله اله واحد والتوحيد في الاصل مصدر وحيد وحده ومعنى وحدت الله اعتقده منفردا بذاته وصفاته لانظيره ولا شبيهه وقيل التوحيد اثبات ذات غير مشبهة بالذوات ولا معطلة عن الصفات **ص** حدثنا ابو عاصم حدثنا زكريا ابن اسحق عن يحيى بن عبد الله بن صيفي عن ابي معبد عن ابن عباس رضى الله عنهما ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعث معاذ الى اليمن وحدثني عبد الله بن ابي الاسود حدثنا الفضل بن العلاء حدثنا اسماعيل ابن امية عن يحيى بن عبد الله بن صيفي انه سمع ابا معبد مولى ابن عباس يقول سمعت ابن عباس يقول لما بعث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم معاذ نحو اليمن قال له انك تقدم على قوم من اهل الكتاب فليكن اول ما تدعوهم الى ان يوحدوا الله تعالى فاذا عرفوا ذلك فاخبرهم ان الله فرض عليهم خمس صلوات في يومهم وليلتهم فاذا صلوا فاخبرهم ان الله افترض عليهم زكاة اموالهم تؤخذ من غنيمهم فتزد على فقيرهم فاذا افروا بذلك فخدمهم وتوق كرائم اموال الناس **ش** مطابقة للترجمة في قوله تدعوهم الى ان يوحدوا الله تعالى واخرجه من طريقين (احدهما) عن ابي عاصم الصمالي المشهور بالنيل وكثيرا ما يروى عنه البخاري بالواسطة وهو يروى عن زكريا بن اسحق

المكي عن يحيى بن عبدالله بن صيفي قال الكلاباذي هو يحيى بن عبدالله بن محمد بن صيفي مولى عمرو بن عثمان بن عفان المكي عن ابي معبد بفتح الميم والبساء الموحدة واسمه نافذ بالنون والفاء وبالذال المعجمة (والطريق الثاني) عن عبدالله بن ابي الاسود هو عبدالله بن محمد بن ابي الاسود واسمه جريد البصري يروي عن الفضل بن العلاء الكوفي تزل البصرة وثقه على بن المديني وقال ابو حاتم شيخ يكتب حديثه وقال الدار قطني كثير الوهم وماله في البخاري سوى هذا الموضع وقد قرنه بغيره ولكنه ساق المتن هنا على لفظه واسماعيل بن امية الاموي والحديث مر في اول الزكاة عن ابي عاصم الى آخره ومضى الكلام فيه قوله سمعت ابن عباس يقول وفي بعض النسخ سمعت ابن عباس لما بعث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بحذف قال اويقول وقد جرت العادة بحذفه خطأ قوله نحو الين اي جهة الين ويروي نحو اهل الين وهذا من اطلاق الكل وارادة البعض لانه بعثه الى بعضهم لالي جميعهم لان الين مخلافان وبعث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم معاذ الى مخلاف واباموسى الاشعري الى مخلاف كما مر في آخر المغازي ويحتمل ان يكون الخبر على عمومته في الدعوى الى الامور المذكورة وان كانت امرة معاذ انما كانت على جهة من الين مخصوصة قوله تقدم بفتح الدال قوله من اهل الكتاب هم اليهود وكان ابتداء دخول اليهود الين في زمن اسعد ذي كرب وهو تبع الاصغر فقام الاسلام وبعض اهل الين على اليهودية وبعد ذلك دخل دين النصرانية لما غلبت الحبشة على الين وكان منهم ابرهة صاحب الفيل ولم يبق بعد بالين احد من النصارى اصلا الانجران وهى بين مكة والين وبقي بعض بلادها قليل من اليهود قوله فليكن اول مائدعوهم الى ان يوحدهوا الله اى فليكن اول الاشياء دعوتهم الى التوحيد وكلمة مامصدرية ومضى في الزكاة فليكن اول مائدعوهم اليه عبادة الله قوله فاذا عرفوا ذلك اى التوحيد قوله فاذا افروا بذلك اى صدقوا وآمنوا به فخذ منهم الزكاة قوله وتوق كراثم اموال الناس اى احذر واجتنب خيار مواشيهم ان تأخذها في الزكاة والكرائم جمع كريمة وهى الشاة الغريزة اللبن **ص** حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن ابي حصين والاشعث بن سليم سمعا الاسود بن هلال عن معاذ بن جبل قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يا معاذ اندرى ما حق الله على العباد قال الله ورسوله اعلم قال ان يعبدوه ولا يشركوا به شيئا اندرى ما حقهم عليه قال الله ورسوله اعلم قال ان لا يعذبهم **ش** مطابقتها للترجمة في قوله ان يعبدوه لان معناه ان يوحدهوه ولهذا عطف عليه بالواو التفسيرية وغندر هو محمد بن جعفر وابو حصين بفتح الحاء وكسر الصاد المهملتين عثمان بن عاصم الاسدي والاشعث بن سليم بضم السين مصغر سلم وهو الاشعث بن ابي الشعث المحاربى والاسود بن هلال المحاربى الكوفي والحديث اخرجه مسلم في الايمان عن ابي موسى وبندار ومثله من حديث انس عن معاذ في اللباس وفي الرقاق عن هذنة بن خالد وفي الاستيذان عن موسى بن اسمعيل وفي الجهاد عن عمرو بن ميمون عن معاذ ابن جبل اخرجه عن اسحق بن ابراهيم قوله ما حقهم عليه اى ما حق العباد على الله هذا من باب المشاكلة كما في قوله (ومكروا ومكر الله) واما ان يراد به الثابت او الواجب الشرعى باخباره عنه او كالمواجب في تحقيق وجوبه وايس ذلك بايجاب العقل وبظااهره احتجت المعتزلة في قولهم نجيب على الله المغفرة **ص** حدثنا اسمعيل حدثني مالك عن عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن بن ابي صعصعة عن ابيه عن ابي سعيد الخدري ان رجلا سمع رجلا يقرأ قل هو الله احد يرددها فلما اصبح جاء

الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فذكر له ذلك وكان الرجل يتقافا فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والذي نفسي بيده انها لتعدل تلك القرآن شي **ص** مطابقة للترجمة من حيث انه مخرج فيه من وصف الله بالاحدية واسماعيل هو ابن ابي اويس ومضى من الحديث في فضائل القرآن عن عبدالله بن يوسف عن مالك الى آخره قوله يرددها اي يكررها ويعيدها قوله وكان من الحروف المشبهة وبروي وكان بلفظ الماضي من الكون قوله يتقافا بتشديد اللام اي يعدها قبله قوله لتعدل اللام فيه لتأكيد وانما تعدل ثلث القرآن لانه على ثلاثة انواع احكام وقصص وصفات وسورة الاخلاص في الصفات **ص** وزاد اسمعيل بن جعفر عن مالك عن عبدالرحمن عن ابيه عن ابي سعيد اخبرني اخي قتادة بن النعمان عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم شي **ص** اسمعيل بن جعفر ابو ابراهيم الانصاري المديني كان يكون بغداد وقد ذكر هذه الزيادة في فضائل القرآن في فضل (قل هو الله احد) لكن زاده راويا آخر حيث قال وزاد ابوهم حدثنا اسمعيل بن جعفر عن مالك بن انس عن عبدالرحمن بن عبدالله بن عبدالرحمن بن ابي صمصمة عن ابيه عن ابي سعيد الخدري اخبرني اخي قتادة بن النعمان ان رجلا قام في زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ من السحر (قل هو الله احد) لا يزيد عليها فلما اصبحنا اتى الرجل الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فنحوه ومضى الكلام فيه هناك وقتادة بن النعمان الانصاري اخو ابي سعيد لاه **ص** حدثنا محمد حدثنا احمد بن صالح حدثنا ابن وهب حدثنا عمرو عن ابن ابي هلال ان ابا الرجال محمد بن عبدالرحمن حدثه عن امه عمرة بنت عبدالرحمن وكانت في حجر عائشة رضي الله تعالى عنها زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن عائشة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعث رجلا على سرية وكان يقرأ لاصحابه في صلاته فيتحتم بقل هو الله احد فلما رجعوا ذكروا ذلك للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال سلوه لاي شيء يصنع ذلك فسألوه فقال لانها صفة الرحمن وانا احب ان اقرأ بها فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخبروه ان الله يحب شي **ص** مطابقة للترجمة مثل ما ذكرنا في ترجمة الحديث السابق ومحمد شيخ البخاري قال الكلابي هو فيما احسب محمد بن يحيى الذهلي ووقع في بعض النسخ احمد بن صالح وبه جزم ابو نعيم في المستخرج وابو مسعود في الاطراف وقال المزي في الاطراف في بعض النسخ حدثنا محمد حدثنا احمد بن صالح عن ابن وهب المصري عن عمرو بن الحارث المصري عن ابن ابي هلال وسماء مسلم في رواية اللبشي المديني عن ابي الرجال بالجيم انما كني به لانه كان له عشرة اولاد ذكور رجال والحديث اخرجه مسلم في الصلاة عن احمد بن عبدالرحمن واخرجه النسائي فيه وفي اليوم والليلة عن ابي الربيع سليمان بن داود ومضى في الصلاة في باب الجمع بين السورتين في الركعة عن عبدالله عن ثابت عن انس ما يشبهه مطولا وفي آخره حبك اياه ادخلك الجنة قوله في حجر عائشة بفتح الحاء وكرها قوله على سرية اي اميرا عليهم قوله صفة الرحمن قال ابن التين انما قال انها صفة الرحمن لان فيها اسماء وصفاته واسمائهم مشتقة من صفاته قوله اخبروه ان الله يحب اي يزيد ثوابه لانه تعالى لا يوصف بالحجة الموجودة في العباد **ص** باب قول الله تبارك وتعالى قل ادعوا الله او ادعوا الرحمن ايا ما تدعوا فله الاسماء الحسنی شي **ص** اي هذا باب في قول الله تبارك وتعالى وقال ابن بطال غرضه في اثبات الباب اثبات الرحمة وهي صفات الذات فالرحمن وصف وصف الله به نفسه وهو متضمن لمعنى الرحمة فالرحمن بمعنى المترحم والرحيم بمعنى المنعطف

وقيل الرحن في الدنيا والرحيم في الآخرة ولما نزلت هذه الآية قالوا ندعوا اثنين فاعلم الله سبحانه وتعالى ان لا يدعى غيره فقال (اياما ندعوا فله الاسماء الحسنى) وقال ابن عباس في قوله تعالى (هل تعلم له سميا) قال هل تعلم احدا اسمد الرحن سواء قوله ايا كلمة اى بفتح الهمزة وتشديد الياء تأتى لمعان احدها ان يكون شرطاً وهى اى هذه وسبب نزول هذه الآية ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تمجد ليلة بمكة فجعل يكثر في سجوده يا الله يا رحن فقال المشركون كاد محمد يدعو الهنا فيدعو الهين وما نعرف رجاءنا الارحان اليامة وقال الزمخشري النداء بمعنى التسمية لا بمعنى النداء وهو يتعدى الى مفعولين تقول دعوته زيداً ثم يترك احدهما استغناء عنه فيقال دعوت زيداً والله والرحن المراد بهما الاسم لا المسمى واو للتخيير يعنى ادعوا الله او ادعوا الرحن يعنى سموا بهذا الاسم او بهذا واذكروا اما هذا واما هذا والتونين في اياما عوض عن المضاف اليه وماصلة للابهام المؤكد لما في اى اى هذين الاسمين سميتم او ذكرتم فله الاسماء الحسنى ومعنى كونها احسن الاسماء انها مستقلة بمعنى التمجيد والتعظيم **ص** حدثنا محمد اخبرنا ابو معاوية عن الاعمش عن زيد بن وهب وابى ظبيان عن جرير بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يرحم الله من لا يرحم الناس **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من لفظ الرحن ومحمد شيخ البخارى قال الكرماني محمد اما ابن سلام واما ابن المثنى وقال بعضهم قال الكرماني تبعاً لابي على الجياني هو اما ابن سلام واما ابن المثنى قلت لم يذكر الكرماني ابا على الجياني اصلاً والامانة مطلوبة في النقل قال وقد وقع التصريح بالثاني في رواية ابي ذر عن شيوخته فتعين الجزم قلت دعوى الجزم مردودة على ما لا يخفى فافهم وابو معاوية محمد بن خازم بالخاء المعجمة والزاي يروى عن سليمان الاعمش عن زيد بن وهب الهمداني الكوفي من قضاة خرج الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقبض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو في الطريق وابو ظبيان بفتح الظاء المعجمة وكسرهما وسكون الباء الموحدة وبالياء آخر الحروف واسمه حصين مصغر الحصن بالمهملة ابن جندب الكوفي والحديث مضى في الادب عن عمر بن حفص واخرجه مسلم في فضائل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن زهير بن حرب وغيره **ص** حدثنا ابو النعمان حدثنا جاد بن زيد عن عاصم الاحول عن ابي عثمان النهدي عن اسامة بن زيد قال كنا عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذ جاءه رسول احدى بناته يدعو الى ابنها في الموت فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ارجع فاخبرها ان الله ما اخذولها اعطى وكل شيء عنده باجل مسمى فرها فلتصبروا وتحسب فاعادت الرسول انها اقيمت لياثمتها فقام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقام معه سعد بن عباد ومعاذ بن جبل فدفع الصبي اليه ونفسه تقعع كأنها في شن ففاضت عيناه فقال له سعد يا رسول الله ما هذا قال هذه رجة جعلها الله في قلوب عباده وانما يرحم الله من عباده الرجاء **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وابو النعمان محمد بن الفضل وابو عثمان النهدي عبد الرحمن بن مل والحديث مضى في كتاب الجنائز في باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعذب الميت ببعض بكاء اهله قوله يدعو الى ابنها قد تقدم في كتاب المرض انها قالت ان ابنتي وقال ابن بطلان هذا الحديث لم يضببطه الراوى فرة قال صبية ومرة قال صيبا وقال الكرماني يحتمل انهما قضيتان قلت احتمال بعيد قوله تقعع اى تضطرب وتتحرك

وقال الداودي يعنى صارت في صدره كأنها فواق قوله شن بفتح الشين المعجزة وتشديد النون وهو القربة الخلفة قوله ما هذا فيه استعمال الإشارة وهو استعمال العرب ويروى ما هذه قوله الرجاء منصوب بقوله يرحم الله وهو جمع رحيم كالكرماء جمع كريم **ص** **باب** قول الله تعالى ان الله هو الرزاق ذو القوة المتين **ش** اى هذا باب في قول الله تعالى (ان الله هو الرزاق) هذه هي القراءة المشهورة وبها رواية ابى ذر والاصيلي والنسفي ووقع في رواية القاسبي (انا الرزاق ذو القوة المتين) وعليه جرى ابن بطال وقال ان الذي وقع عند ابى ذر وغيره لظنهم انه خلاف القراءة قال وقد ثبت ذلك قراءة عن ابن مسعود وذكر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اقرأه كذلك اخرجته اصحاب السنن والحاكم صحيحه من طريق عبد الرحمن بن يزيد النخعي عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه اقرأني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فذكره وقال بعضهم تبع الكرماني ابن بطال فيما قاله قلت لم يقل الكرماني هكذا وانما لفظه باب قول الله عز وجل (ان الله هو الرزاق ذو القوة المتين) وفي بعضها انى انا الرزاق وقال بعضهم هو قراءة ابن مسعود **ص** حدثنا عبد ان عن ابى حزة عن الاعمش عن سعيد بن جبيرة عن ابى عبد الرحمن السلمي عن ابى موسى الاشعري قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما احد اصبر على اذى سمعه من الله يدعون له الولد ثم يعافهم ويرزقهم **ش** مطابقته للترجمة في آخر الحديث وعبدان لقب عبدالله بن عثمان بن جبلة المروزي وابو حزة بالحاء المهملة والزاي محمد بن ميمون السكري وابو عبد الرحمن عبدالله بن حبيب بن ربيعة السلمي بضم السين المهملة وابو موسى الاشعري عبدالله بن قيس والحديث مضى في الادب عن مسدد عن يحيى ومضى الكلام فيه قوله اصبر افعل الفضيل قبل الصبر حبس النفس على المكروه والله تعالى منزّه عنه واجيب بان المراد لازمه وهو ترك المعالجة بالعقوبة قوله على اذى قيل انه منزّه عن الاذى واجيب بان المراد به اذى يلحق انبياءه اذفى اثبات الولد ايناء لاني صلى الله تعالى عليه وسلم لانه تكذيب له وانكار لقائله قوله يدعون له الولد اى ينسبون اليه وينسبون له ثم يدفع عنهم المكروهات من العلل والبلبات قوله ويرزقهم اختلفوا في الرزق فالجمهور على انه ما ينتفع به العبد غذاء او غيره حلالا او حراما وقيل هو الغذاء وقيل هو الحلال قيل القدرة قديمة واضافة الرزق حادثة واجيب بان يتعلق حادث واستحالة الحدوث انما هي في الصفات الذاتية لا في الفعليات والاضافيات قوله من الله صلة لا صبر ووقع الفاصلة بينهما لانها ليست اجنبية **ص** **باب** قول الله تعالى عالم الغيب فلا يظهر على غيبه احدا وان الله عنده علم الساعة وانزله بعلمه وما تحمل من انثى ولا تضع الا بعلمه اليه يرد علم الساعة **ش** اى هذا باب في قول الله عز وجل عالم الغيب الخ ذكر هنا خمس آيات (الاولى) قوله (عالم الغيب فلا يظهر على غيبه احدا) يعنى الله عالم الغيب فلا يظهر على غيبه احدا الا من ارتضى من رسول اختاره فيما يقوله والرسول اما جميع الرسل او جبريل عليه السلام لانه المبلغ لهم واختلف في المراد بالغيب فقبل هو على عومه وقبل ما يتعلق بالوحى خاصة وقبل ما يتعلق بعلم الساعة وهو ضعيف لان علم الساعة مما استأثر الله بعلمه الا ان ذهب قائل ذلك بان الاستثناء منقطع وفي الآية رد على المنجمين وعلى كل من يدعى انه يطلع على ما سيكون من حياة او موت او غير ذلك لانه مكذب للقرآن (الاية الثانية) قوله (ان الله عنده علم الساعة) روى عن مجاهد ان رجلا يقال له الوارث بن عمرو

عروبن حارثة من اهل البادية اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فسأله عن الساعة ووقتها وقال
ان ارضنا اجذبت فتى ينزل الغيث وتركت امرأتى حبلى فتى تلد وقد علمت ابن ولدت فبأى
ارض اموت وقد علمت ما علمت اليوم فاذا اعمل غداً فائز الله تعالى هذه الآية (الآية الثالثة)
فى الحجج القاطعة فى اثبات العلم لله تعالى وحرفه صاحب الاعتزال نصرة لمذهبه فقال اتزله
ملتبساً بعلمه الخاص وهو تأليفه على نظم واسلوب بهجته كل بليغ ورد عليه بان نظم العبارات ليس
هو نفس العلم القديم بل دال عليه (الآية الرابعة) كالآية الاولى فى اثبات العلم (والآية الخامسة) فغناها
لا يعلم متى وقت قيامها غيره فالتقدير اليه يرد علم وقت الساعة **ص** قال يحيى بن زياد
الظاهر على كل شىء علما والباطن على كل شىء علما **ش** يحيى هذا هو ابن زياد الفراء النحوى
المشهور ذكر ذلك فى كتاب معانى القرآن له وقال الكرماني يحيى قيل هو ابن زياد بن عبد الله بن منظور
الذهلى وهو الذى نقل عنه البخارى فى كتاب معانى القرآن قلت هو الفراء بعينه ولكن قوله الذهلى
غلط لان الفراء ذيل كوفى مولى بنى اسد وقيل مولى بنى منقر والظاهر ان هذا من الناسخ ومات الفراء
فى سنة سبع ومائتين فى طريق مكة وعمره ثلاث وستون سنة وانما قيل له الفراء ولم يكن يعمل
الفراء ولا يبعها لانه كان يفرى الكلام ومنظور بالظاء المعجمة قوله الباطن على كل شىء ويروى الباطن
بكل شىء يعنى العالم بظواهر الاشياء وبواطنها وقيل اى الظاهر دلالة الباطن بذاته عن الحواس
اى الظاهر عند العقل الباطن عند الحس وهو تفسير لقوله تعالى (هو الاول والاخر والظاهر
والباطن) **ص** حدثنا خالد بن مخلد حدثنا سليمان بن بلال حدثني عبد الله بن دينار عن
ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال مفاتيح الغيب خمس لا يعلمها الا الله لا يعلم ما تغيض
الارحام الا الله ولا يعلم ما فى غد الا الله ولا يعلم متى يأتى المطر احدا الا الله ولا تدرى نفس بأى ارض
تموت الا الله ولا يعلم متى تقوم الساعة الا الله **ش** مطابقتها لترجمة ظاهرة والحدث
مضى فى آخر الاستسقاء فانه اخرجهم هناك عن محمد بن يوسف عن سفيان عن عبد الله بن دينار
ومضى الكلام فيه قوله مفاتيح الغيب استعارة اما مكنته واما مصرحة والما كان جميع ما فى الوجود
محصورا فى علمه شبه الشارح بالمخازن واستعار لبابها المفتاح والحكمة فى كونها خسا الاشارة
الى حصر العوالم فيها ففى قوله ما تغيض الارحام اشارة الى ما يزيد فى النفس وينقص وخص الرحم
بالذكر لكون الاكثر يعرفونها بالعادة ومع ذلك ينقى ان يعرف احد حقيقتها وفى قوله ولا يعلم متى
يأتى المطر اشارة الى العالم العلوى وخص المطر مع ان له اسبابا قد تبدل بجرى العادة على وقوعه
لكنه من غير تحقيق وفى قوله ولا تدرى نفس بأى ارض تموت اشارة الى امور العالم السفلى مع
ان عادة اكثر الناس ان يموت ببلده ولكن ليس ذلك حقيقة بل لومات فى بلده لا يعلم فى اى بقعة يدفن
فيها ولو كان هناك مقبرة لاسلافه بل قبر اعمه هوله وفى قوله ولا يعلم ما فى غد الا الله اشارة الى
انواع الزمان وما فيها من الحوادث وعبر بلفظ غد لكون حقيقته اقرب الازمنة واذا كان مع
قربه لا يعلم حقيقة ما يقع فيه وفى قوله ولا يعلم متى تقوم الساعة الا الله اشارة الى علوم الآخرة
فاذا لم يعلم اولها مع قربها ففى علم ما بعدها اولى **ص** حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان
عن اسمعيل عن الشعبي عن مسروق عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت من حدثك ان محمدا صلى الله عليه
وسلم رأى ربه فقد كذب وهو يقول لا تتركه الابصار ومن حدثك انه يعلم الغيب فقد كذب وهو يقول

لا يعلم الغيب الا الله ش **مطابقته** لترجمة في آخر الحديث وسفيان هو ابن عيينة واسماعيل هو ابن ابي خالد الجلي يروي عن عامر الشعبي عن مسروق بن الاعدع والحديث مضى مطولا في التفسير عن يحيى عن وكيع ومضى الكلام فيه قوله رأى ربه اى في ليلة المعراج واختلفوا في رؤيته فعائشة ممن انكرها لكنها لم تنقل عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بل قالته اجتهدا واستدللا وقال الداودي انما انكرت ما قيل عن ابن عباس انه رأى بقلبه ومعنى الآية لا تحيط به الابصار وقيل لا تدركه الابصار وانما يدركه المبصرون وقيل لا تدركه في الدنيا قوله ومن حدثك انه يعلم الغيب قال الداودي ما ظنه محفوظا وانما المحفوظ من حدثك ان محمدا كتم شيئا مما انزل الله اليه فقد كذب قال وانما قال ذلك لان الرافضة كانت تقول انه صلى الله تعالى عليه وسلم خص عليا رضى الله تعالى عنه بعلم لم يعلمه غيره واما علم الغيب فاخذ يدعى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه كان يعلم منه الا ما علم **ص** باب قول الله تعالى السلام المؤمن ش **مطابقته** اى هذا باب في قوله عز وجل السلام المؤمن كذا في رواية الجميع وزاد ابن بطال المهيمن وقال غرضه بهذا اثبات اسم من اسماء الله تعالى وكان اراد بهذا القدر الاشارة الى الآيات الثلاث المذكورة في آخر سورة الحشر قال شيخ شينى الطيبي رحم الله السلام مصدر نعت به والمعنى ذو السلامة من كل آفة ونقيصة اى الذى سلمت ذاته عن الحدوث والعيب وصفاته عن النقص وافعاله عن الشر المحض وهو من اسماء التنزيه وفي الحديث الصحيح انه اسم من اسماء الله تعالى وقد اطلق على المحبة الواقعة بين المؤمنين وقيل السلامة في حقه تعالى الذى سلم المؤمنون من عقوبته واختلف في تأويل قوله تعالى (والله يدعوا الى دار السلام) فقيل الجنة لانه لا آفة فيها ولا كدر فالسلام على هذا والسلامة بمعنى كالاذاذ والذاذة وقال قتادة الله السلام وداره الجنة قوله المؤمن قال شيخ شينى المؤمن في الاصل الذى يجعل غيره آمنا وفي حق الله تعالى على وجهين (احدهما) ان يكون صفة ذات وهو ان يكون متضمنا لكلام الله تعالى الذى هو تصديقه لنفسه في اخباره ورسله في صحة دعواهم للرسالة (والثاني) ان يكون متضمنا صفة فعل هى امانة رسله واوليائه المؤمنين به من عقابه واليم عقابه قوله المهيمن راجع الى معنى الحفظ والراية وذلك صفة فعل له عز وجل وقدروى البيهقي من حديث ابن عباس في قوله مهيمن عليه قال مؤتمنا عليه وفي رواية على بن ابي طلحة عنه المهيمن الامين القرآن امين على كل كتاب قبله وقيل الرقيب على الشيء والحافظ له وقال شيخ شينى المهيمن الرقيب المبالغ في المراقبة والحفظ من قولهم هين الطير اذا نشر جناحه على فرخه صيانته وقيل اصله مؤمن فقلبت الهمزة هاء فصار مهيمن قاله الخطابي وابن قتيبة ومن تبعهما واعتراض امام الحرمين ونقل الاجماع على ان اسماء الله لا تصغر قلت هم مادعوا انه مصغر حتى يصح الاعتراض عليهم ومهيمن غير مصغر لان وزنه مفعيل وليس هذا من اوزان التصغير **ص** حدثنا احمد بن يونس حدثنا زهير حدثنا مغيرة حدثنا شقيق بن سلمة قال قال عبد الله كنا نصلى خلف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فنقول السلام على الله فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله هو السلام ولكن قولوا التحيات لله والصلوات والطيبات السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله **مطابقته** لترجمة ظاهرة واحمد بن يونس هو احمد بن عبد الله بن يونس الكوفي روى عنه مسلم ايضا وزهير هو ابن معاوية الجعفي

ومغيرة بضم الميم وكسرها هو ابن المقسم بكسر الميم وعبد الله هو ابن مسعود والحديث قدمه
 في كتاب الصلاة في باب التشهد في الاخرة باتم منه ومضى الكلام فيه **ص** باب
 قول الله تعالى ملك الناس فيه ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اي هذا باب
 في قول الله عز وجل (ملك الناس) فيه وجهان احدهما ان يكون راجعا الى صفة ذات وهو القدرة
 لان الملك بمعنى القدرة والاخر ان يكون راجعا الى صفة فعل وذلك بمعنى القهر والصرف
 لهم عما يريدونه الى ما يريدونه قوله فيه عن ابن عمران في هذا الباب عن عبد الله بن عمر
 عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو قوله ان الله يقبض يوم القيمة الارض ويكون السموات
 بيته ثم يقول انا الملك وسيأتي هذا بعد ابواب بسنده **ص** حدثنا احمد بن صالح حدثنا
 ابن وهب اخبرني يونس عن ابن شهاب عن سعيد عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم قال يقبض الله الارض يوم القيمة ويطوى السماء بيته ثم يقول انا الملك ابن ملوك الارض
ش مطابقتها لترجمة ظاهرة وابن وهب هو عبد الله ويونس هو ابن يزيد وسعيد هو ابن
 المسيب والحديث مضى في الرقاق في باب يقبض الله الارض ومضى الكلام فيه قوله يقبض الله
 الارض اي يجمعها ويصير كلها شيئا واحدا قوله بيته من التشابهات فاما ان يفوض واما ان يأول
 بقدرته وفيه اثبات اليمين لله تعالى صفة له من صفات ذاته وايدمت بحارحة خلافا للجهمية وعن
 احمد بن سلمة عن اسحق بن راهويه قال صحح ان الله يقول بعد قضاء خلقه (لمن الملك اليوم) فلا يجبه
 احد فيقول لنفسه (لله الواحد القهار) وفيه الرد على من زعم ان الله يخلق كلاما فيسمعه من شاء بان الوقت
 الذي يقول لمن الملك اليوم **ص** وقال شعيب والزبيدي وابن مسافر واسحق بن يحيى
 عن الزهري عن ابى سلمة مثله **ش** وشعيب هو ابن ابى جرة والزبيدي هو محمد بن الوليد
 صاحب الزهري نسبة الى زيد بضم الزاي وقبح الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف قبيلة
 وابن مسافر هو عبد الرحمن بن خالد بن مسافر الفهمي المصري واليه واسحق بن يحيى الكلبي الحمصي
 وابو سلمة عبد الرحمن بن عوف قوله مثله وقع لابي ذر وسقط لغيره وليس المراد ان اباسلمة ارسله بل
 مراده انه اختلف على الزهري وهو محمد بن مسلم في شيخه فقال يونس سعيد بن المسيب وقال الباقر ابو سلمة
 وكل منهما برويه عن ابى هريرة فرواية شعيب وصلها الدارمي قال حدثنا الحكم بن نافع وهو
 ابو اليمان فذكره وفيه سمعت اباسلمة يقول قال ابو هريرة ورواية الزبيد وصلها ابن خزيمة من طريق
 عبد الله بن سالم عنه عن الزهري عن ابى سلمة عن ابى هريرة ورواية ابن مسافر قد تقدمت
 موصولة في سورة الزمر من طريق الليث بن سعد عنه كذلك ورواية اسحق بن يحيى وصلها الذهلي
 في الزهريات **ص** باب * قول الله تعالى وهو العزيز الحكيم سبحانه ربك رب العزة
 والله العزة ولرسوله ومن حلف بعزة الله وصفاته **ش** اي هذا باب في قول الله عز وجل
 وهو العزيز الحكيم ذكر فيه ثلاث قطع من ثلاث آيات (الاولى) قوله تعالى (وهو العزيز الحكيم)
 فالعزيز متضمن للعزة ويجوز ان يكون صفة ذات بمعنى القدرة والعظمة وان يكون صفة فعل بمعنى
 القهر لمخلوقاته والخلية لهم وقال الحليمي منناه الذي لا يوصل اليه ولا يمكن ادخال مكروه
 عليه فان العزيز في لسان العرب من العزة وهي الصلابة وقال الخطابي العزيز المنيع الذي
 لا يغلب والعز قد يكون من الغلبة يقال منه عز يعز بفتح العين وقد يكون بمعنى نفاسة القدر

سأل منه عن بعض بكسر العين فيأول معنى العز على هذا وأنه لا يعمد إلى قوله الحكيم منضمين
لعمى الحكمة وهو ما سفت ذات يكون بمعنى العلم والعلم من صفات الذات وما صفة فعل بمعنى الاحكام
(الآية الثانية) سبحانه رب العزة ففي اضافة العزة الى الربوبية إشارة الى ان المراد ههنا التقدير
والغلبة ويحتمل ان يكون الاضافة للاختصاص كأنه قيل ذو العزة وانها من صفات الذات والتعريف
في العزة لتجسس فإذا كانت العزة كلها لله تعالى فلا يصح ان يكون احد معتزا بالابه ولا عزة لاحد
الا وهو ما لكها (والآية الثالثة) يعرف حكمها من الثانية وهي بمعنى الغلبة لانها جواب لمن ادعى انه
الاعز وان ضده الاذل فرد عليه بان العزة لله ورسوله والمؤمنين فهو كقوله (كتب الله لاغياين
انا ورسلي ان الله قوي عزيز) قوله ومن حلف بعزة الله وصفاته كذا في رواية الاكثرين وفي رواية
المستلى وسلطانه بدل وصفاته والاولى الاولى وقد تقدم في كتاب الايمان والنذور باب الحلف
بعزة الله وصفاته وكلامه وقد تقدم الكلام فيه وقال ابن بطال ما لم يخصه الخالف بعزة الله
التي هي صفة ذات يحث والخالف بعزة الله التي هي صفة فعل لا يحث بل هو منهي عن
عن الخلف بها كما نهى عن الخلف بحق السماء وحق زيد انتهى لكن اذا اطلق الخالف انصرف الى
صفة الذات وانعقد اليمين الا ان قصد خلاف ذلك ص وقال انس قال النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم تقول جهنم قط قط وعزتك ش هذا طرف من حديث مطول مضى
في تفسير سورة (ق) والمراد به ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نقل عن جهنم انها تحلف بعزة الله
واقرها على ذلك فيحصل المراد سواء كانت هي الناطقة حقيقة ام الناطق غيرها كالموكلين بها
ص وقال ابو هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يبق رجل بين الجنة والنار
آخر اهل النار دخولا الجنة فيقول رب اصرف وجهي عن النار لا وعزتك لا اسألك غيرها قال ابو سعيد
ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال قال الله عز وجل لك ذلك وعشرة امثاله ش
مطابقة هذا والذي قبله للترجمة ظاهرة هذا طرف حديث طويل تقدم مع شرحه في آخر
كتاب الرقاق قوله يبق رجل يروى ان اسمه جهينة بالجيم والنون قيل ليس كلام هذا حجة
واجيب بان حكاية رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على سبيل التقرير والتصديق حجة قوله
وقال ابو سعيد من تمت حديث ابي هريرة قال الكرمانى قلت ليس لذلك بل المراد ان اباسعيد وافق
ابا هريرة على رواية الحديث المذكور الا ما ذكره من الزيادة في قوله عشرة امثاله ص
وقال ابوب عليه السلام وعزتك لاغنى بي عن ركنك ش هذا ايضا طرف من حديث
لابي هريرة مضى في كتاب الايمان والنذور وتقدمه ايضا موصولا في كتاب الطهارة في الغسل
واوله بينا ابوب يغتسل وتقدم ايضا في احايث الانبياء عليهم السلام مع شرحه ووقع في رواية
الحاكم لما عا في الله ابوب امطر عليه جرادا من ذهب الحديث قوله لاغنى بي بالقصر في رواية
الاكثرين وفي رواية المستلى لاغناء بمدودا وكذا في رواية ابي ذر للسرخسى ص حدثنا
ابومعمر حدثنا عبدالوارث حدثنا حسين المعلم حدثني عبدالله بن بريدة عن يحيى بن بهمر عن ابن
عباس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقول اعوذ بعزتك الذي لا اله الا انت الذي لا يموت
والجن والانس يموتون ش مطابقتها للترجمة ظاهرة وابومعمر بفتح الميم عبدالله بن عمرو
المقعدي البصري وعبدالوارث ابن سعيد وحسين هو ابن ذكوان وعبدالله بن بريدة بضم الباء

الموحدة ابن حصيب الاسلمى قاضى مرو مات بمرور ويحيى بن يعمر بلفظ المضارع بفتح الميم وبضمة
ايضا والفتح اشهر وهو القاضى بمر وايضا والحديث اخرجه مسلم فى الدعاء عن حجاج بن الشاسر
واخرجه النسائى فى النعوت عن عثمان بن عبد الله قوله الذى لا اله الا انت قيل ما العائد للموصول
واجيب بانه اذا كان المخاطب نفس المرجوع اليه يحصل الارتباط وكذلك المتكلم نحو (انا الذى
سمتنى احمى حيدرة قوله لا يموت بلفظ الغائب ويروى بالخطاب قوله والجن والانس يموتون
استدل به طائفة على ان الملائكة لا تموت ولا يصح هذا الاستدلال لانه مفهوم لقب ولا اعتبار
به فيعارضه ما هو اقوى منه وهو عموم قوله تعالى (كل شئ هالك الا وجهه) وقال بعضهم لامانع
من دخول الملائكة فى معنى الجن لجامع ما بينهم من الاستتار قلت هذا كلام واه لان معنى الجن غير
معنى الملائكة ولا يلزم من استتارهم عن اعين الناس صحة دخول الملائكة الذين هم من النور فى الجن
الذين خلقوا من مارج من نار **ص** حدثنا ابن ابى الاسود حدثنا حرمي حدثنا شعبة عن قتادة
عن انس رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يزال يلقى فى النار (ح) وقال لى
خليفة حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد عن قتادة عن انس وعن معمر سمعت ابى عن قتادة عن انس عن
الى صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يزال يلقى فيها وتقول هل من مزيد حتى يضع فيها رب العالمين قدمه
فيترى بعضها الى بعض ثم تقول قدوة بعزتك وكرمك ولا تزال الجنة تفضل حتى ينشئ الله لها خلقا
فيسكنهم فضل الجنة **ش** مطابقة للترجمة فى قوله بعزتك وشيخ البخارى ابن ابى الاسود هو
عبد الله بن محمد البصرى واسم ابى الاسود حنيد بن الاسود وحرمي بفتح الحاء المهملة والراء وياء النسبة
هو ابن عمارة بضم العين المهملة وتخفيف الميم واخرج هذا الحديث من طريقين (الاول) عن ابن
ابى الاسود بالتحدِيث (والثانى) بالقول حيث قال وقال لى خليفة هو ابن خياط عن يزيد بن
الزيادة ابن زريع عن سعيد بن ابى عروبة عن قتادة وقال الكرماني ما حصله انه قال اخرجه من ثلاث طرق
وذكر الطريقين وقال الطريق الثالث تعليق وهو قوله وعن معمر سمعت ابى وهو سليمان بن طرخان عن
قتادة وانكر عليهم بعضهم بان هذا ليس بتعليق لان قوله وعن معمر معطوف على قوله حدثنا يزيد بن
زريع موصول فالقدير وقال لى خليفة عن معمر وبهذا جزم اصحاب الاطراف قلت كونه
معطوفا موصولا لا ينافي كونه طريقا آخر على ما لا يخفى لاختلاف شيخى خليفة قوله وتقول
هل من مزيد اى تقول النار واسناد القول اليها مجازا وحقيقة بان يخلق الله القول فيها ومزيد
بمعنى الزيادة مصدر ميمى قوله قدمه قيل المراد بها المتقدم اى يضع الله فيها من قدمه لها من اهل العذاب
او ثمة مخلوق اسمه القدم او اراد بوضع القدم الزجر عليها والتسكين لها كما تقول لثى تريد محو
وابطاله جعلته تحت قدمى او هو مفوض الى الله وقال النضر بن شميل القدم ههنا الكفار الذين
سبق فى علم الله انهم من اهل النار وانهم مملأ بهم النار حتى ينزوى بعضها الى بعض من الملائكة وتضايق
اهلها فتقول قط قط اى امتلأت حسبي حسبي قوله ينزوى مضارع من النزوء ويروى نزوى
على صيغة المجهول من زوى سره عنه اذا طواه او من زوى الشئ اذا جعه وقبضه قوله قد قد
روى يسكون الدال وكسرها وهوا اسم مرادف لقط اى حسب قوله تفضل اى عن الداخلين
فيها قوله حتى ينشئ من الانشاء اى حتى ينشئ الله خلقا فيسكنهم من الاسكان فضل الجنة
اى الموضع الذى منها وبقي عنهم ويروى افضل بصيغة افعال التفضيل فقبل هو مثل الناقص

والاشج اعديلا بنى مروان يعنى عادلا بنى مروان وفيه ان دخول الجنة ليس بالعمل
 ص باب قول الله تعالى وهو الذي خلق السموات والارض بالحق ش
 اى هذا باب في قوله تعالى (وهو الذي خلق السموات والارض بالحق) اى بكلمة الحق وهى قوله كن
 وقيل ملتبسا بالحق لا بالباطل وذكر ابن اثنين ان الداودى قال ان الباء ههنا بمعنى اللام اى لاجل
 الحق قلت ذكر النجاة ان الباء تاتى لاربعة عشرة معنى ولم يذكرها فيها انها تجى بمعنى اللام
 وقال ابن بطال المراد بالحق ههنا ضد الهزل وقيل يقال لكل موجود من فعل الله تعالى يقتضى
 الحكمة حق ويطلق على الاعتقاد فى الشئ المطابق فى الواقع وبطلق على الواجب واللازم
 والثابت والجايز وعن الحلبي الحق ما لا يسع انكاره ويلزم اثباته والاعتراف به ووجود الباري
 اولى ما يجب الاعتراف به ولا يسع حمله اذ لا مثبت تظاهرت عليه البينة ما تظاهرت على وجوده
 عز وجل ص حديثا فيصده حدثنا سفيان عن ابن جريح عن سليمان عن طاوس عن ابن عباس
 قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يدعو من الليل اللهم لك الحمد انت رب السموات والارض لك
 الحمد انت قيم السموات والارض ومن فيهن لك الحمد انت نور السموات والارض قولك الحق ووعدك
 الحق ولقاؤك حق والجنة حق والنار حق والساعة حق اللهم لك اسلمت وبك آمنت وعلبك توكلت
 واليك انبت وبك خاصمت واليك حاكت فاغفر لى ما قدمت وما اخرت واسررت واعلنت انت
 الهى لا اله لى غيرك ش مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله انت رب السموات والارض لان
 معناه انت مالك السموات والارض وخالقهما وقبيصة بفتح القاف ابن عقبة وسفيان هو الثوري
 وابن جريح عبد الملك وسليمان الاحول والحديث مضى فى صلاة الليل عن علي بن عبد الله
 وفى الدعوات عن عبد الله بن محمد ومضى الكلام فيه قوله من الليل اى فى الليل او من قيام الليل قوله
 رب السموات الرب السيد والمصلح والمالك قوله انت قيم السموات اى مدبرها ومقومها قوله
 نور السموات اى منورها وهو من جله صفات الفعل وقدم تفسير الحق قوله ووعدك حق
 من عطف الخاص على العام لان الوعد ايضا قول قوله لقائك المراد باللقاء البعث قوله اليك انت
 اى رجعت الى عبادتك قوله وبك خاصمت اى يبراهيمك التى اعطيتنى خاصمت الاعداء قوله
 واليك حاكت يعنى من جدد الحق حاكنه اليك اى جعلتك حاكا ببنى وبينه لا غيرك مما كانت
 الجاهلية تحاكم الى الصنم ونحوه قوله فاغفر لى سؤاله صلى الله تعالى عليه وسلم المقفرة تواضع منه
 او تعليم لامتة ص حديثنا ثابت بن محمد حدثنا سفيان بهذا وقال انت الحق وقولك الحق
 ش اشار بهذا الى ان فى رواية قبيصة سقط منها انت الحق قبل قوله قولك الحق وثبت
 فى رواية ثابت بالناء الثلاثة فى اوله ابن محمد العابد البنائى بضم الباء الموحدة وتخفيف النون الاولى
 عن سفيان الثوري قوله بهذا اى بالسند المذكور والمتن وسأيت بيانه فى باب قوله تعالى (وجوه
 يومئذ ناضرة) ص باب * وكان الله سميعا بصيرا ش اى هذا باب فى قول الله
 تعالى وكان الله سميعا بصيرا غرضه من هذا الرد على المعتزلة حيث قالوا انه سمع بلا سمع وعلى من
 قال معنى المميع العالم بالسموعات لا غير وقولهم هذا يوجب مساواته تعالى للاسمى والاصم الذى
 يعلم ان السماء خضراء ولا براها وان فى العالم اصواتا ولا يسمعهما وفساده ظاهر فوجب كونه سميعا
 بصيرا مفيدا امرا زائدا على ما يفيد كونه عالما وقال البيهقي السميع من له سمع يدرك به السموعات

والبحير من له بصر يدرك به المراتب قبل كيف يتصور السمع له وهو عبارة عن وصول الهواء المتوج الى العصب المفروش في مقعر الصماخ واجيب بانه ليس السمع ذلك بل هو حالة يخلقها الله في الحى نعم جرت سنة الله تعالى انه لا يخلق مادة الا عند وصول الهواء اليه ولا ملازمة عقلايينهما والله تعالى يسمع المسجوع بدون هذه الوسائط العادية كما انه يرى بدون المواجهة والمقابلة وخروج الشعاع ونحوه من الامور التي لا يحصل الابصار بها عادة الا بها **ص** وقال الاعمش عن تميم عن عروة عن عائشة قالت الحمد لله الذى وسع سمعه الاصوات فانزل الله تعالى على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قد سمع الله قول التى تجادل في زوجها **ش** **ص** اى وقال سليمان الاعمش عن تميم بن سلمة الكوفي التابعى عن عروة بن الزبير عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت الى آخره ووصل هذا التعليق اجد والنسائي باللفظ المذكور هنا واخرجه ابن ماجه من رواية ابى عبيدة ابن معن عن الاعمش بلفظ تبارك الذى اوعى سمعه كل شئ انى اسمع كلام خولة ويخفى على بعضه وهى تشتكى زوجها الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهى تقول اكل شبابى ونثرت له بطنى حتى اذا كبرت سنى وانقطع ولدى ظاهر منى اللهم انى اشكوا اليك فا برحت حتى نزل جبريل عليه السلام بهؤلاء الآيات (قد سمع الله قول التى تجادل في زوجها وتشتكى) الى الله انتهى ومعنى قول عائشة اوعى وسع سمعه الاصوات لانه اتسع صوته لها لان الموصوف بالسعة لا يصح وصفه بالضيق بدلا منه والوصفان جميعا من صفات الاجسام فيستحيل هذا في حق الله فوجب صرف قولها عن ظاهره الى ما اقتضاه صحة الدليل **ص** حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن ابوب عن ابى عثمان عن ابى موسى قال كنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في سفر فكننا اذا علمونا كبرنا فقال اربعوا على انفسكم فانكم لاتدعون اصم ولا غابا تدعون سميعا بصيرا قريبا ثم انى على وانا اقول في نفسى لاحول ولا قوة الا بالله فقال لى يا عبد الله بن قيس قل لاحول ولا قوة الا بالله فانها كنز من كنوز الجنة او قال الا ادلك به **ش** **ص** مطابقة للترجمة في قوله تدعون سميعا بصيرا واوب هو السخيتاني وابو عثمان عبد الرحمن بن مل النهمدي بفتح النون وابو موسى الاشعري واسمه عبد الله بن قيس والحديث مضى في كتاب الدعوات في باب الدعاء اذا علا عتبة واخرجه هناك بعين هذا الاسناد عن سليمان بن حرب الى آخره وبعين هذا المتن ومضى الكلام فيه هناك قوله اربعوا بفتح الباء الموحدة اى ارفعوا ولا تبالغوا في الجهر وحكى ابن التين انه وقع في رواية بكسر الباء وانه في كتب اهل اللغة وبعض كتب الحديث بفتحها قلت الفتح هو الصحيح لانه من الكلمة التى في لام فعلة حرف حلق ولا يجى مضارعه الا بفتح عين الفعل قوله اصم ويروى اصماولعله مناسبة غابا قوله ولا غابا قال الكرماني فان قلت المناسب ولا اعنى وقلت الاعنى غائب عن الاحساس بالبصر والغائب كالاعنى في عدم رؤية ذلك المبصر ففي لازمه ليكون ابلغ واعم وزاد القريب اذرب سامع وباصر لا يسمع ولا يبصر لبعده عن المحسوس فاثبت القريب لتبين وجود مقتضى وعدم المانع ولم يرد بالترب قرب المسافة لانه تعالى منزه عن الحلول في مكان بل القرب بالعلم او هو مذكور على سبيل الاستعارة قوله كنز اى كالكنز في نفاسته قوله او قال شك من الراوى اى الا ادلك على كلمة هى كنز بهذا الكلام وقال ابن بطال في هذا الحديث نفى الآفة المانعة من السمع والآفة المانعة من البصر واثبات كونه سميعا بصيرا قريبا مستلزم ان لا يصح اضداد هذه الصفات عليه

ص حدثنا يحيى بن سليمان حدثني ابن وهب أخبره عمرو عن يزيد عن ابي الخير سمع
عبد الله بن عمرو ان ابا بكر الصديق رضي الله تعالى عنه قال لاني صلى الله تعالى عليه وسلم
بارسول الله عني دعاء ادعوه به في صلاتي قال قل اللهم اني ظلمت نفسي ظلما كثيرا ولا يغفر الذنوب
الا انت فاغفر لي من عندك مغفرة انت انت الغفور الرحيم **ش** مطابقتها للترجمة من حيث
ان بعض الذنوب مما يسمع وبعضها مما يصبر لم تنفع مغفرته الا بعد الاسماع والابصار وقال ابن
بندال مناسبتها للترجمة من حيث ان دعاء ابي بكر بما حمله النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقتضي ان الله
تعالى سمع لدعائه ويحازيه عليه وبما ذكرنا رد علي من قال حديث ابي بكر ليس مطابقا للترجمة اذ ليس
فيه ذكر صفتي السمع والبصر ويحيى بن سليمان ابن يحيى ابوسعيد الجعفي الكوفي نزل بمصر مات
بها سنة سبع او ثمان وثلاثين ومائتين يروي عن عبد الله بن وهب المصري عن عمرو بن الحارث
المصري عن يزيد من الزيادة ابن حبيب وامم ابي حبيب مسويده عن ابي الخير مرشد بفتح الميم والثاء
المثلثة ابن عبد الله وعبد الله بن عمرو بن العاص والحديث مضى في كتاب الصلاة في باب الدعاء قبل
السلام ومضى الكلام فيه قوله كثير بالثاء المثلثة وهو المشهور من الروايات ووقع للقاسبي بالباء الموحدة
قوله مغفرة اي عظيمة ولفظ من عندك ايضا يدل على التعظيم لان عظمة المعطى تستلزم عظمة العطاء
ص حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا ابن وهب اخبرني يونس عن ابن شهاب حدثني عروة
ان عائشة رضي الله تعالى عنها حدثته قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان جبريل عليه السلام
ناداني قال ان الله قد سمع قول قومك وما ردوا عليك **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة ورجاله
مشهورون قد ذكروا غير مرة والحديث قدمضي باتم منه في بدء الخلق قوله وما ردوا عليك اي
اجابوك اوردهم الدين عليك وعدم قبولهم الاسلام وانما ناداه بعد رجوعه صلى الله تعالى عليه وسلم
من الطائف ويأسه من اهله **ص** باب قول الله تعالى قل هو القادر **ش** اي
هذا باب في قول الله تعالى عز وجل قل هو القادر القدرة من صفات الذات والقدرة والقوة بمعنى
واحد **ص** حدثني ابراهيم بن المنذر حدثنا معني بن عيسى حدثني عبد الرحمن بن ابي الموالي
قال سمعت محمد بن المنكدر يحدث عبد الله بن الحسن يقول اخبرني جابر بن عبد الله السلمي قال كان
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعلم اصحابه الاستخارة في الامور كلها كما يعلم السورة من القرآن
يقول اذا هم احكم بالامر فليركع ركعتين من غير الفريضة ثم ليقل اللهم اني استخيرك بعلمك واستقدرك
بقدرتك واسألك من فضلك فانك تقدر ولا اقدر وتعلم ولا اعلم وانت علام الغيوب اللهم فان كنت
تعلم هذا الامر ثم يسميه بعينه خير الي في عاجل امري وآجله قال اوفني ديني ومعاشي وعاقبة امري
فاقدره لي ويسره لي ثم بارك لي فيه اللهم ان كنت تعلم انه شر لي في ديني ومعاشي وعاقبة امري
او قال في عاجل امري وآجله فاصرفني عنه واقدر لي الخير حيث كان ثم رضني به **ش** مطابقتها
لترجمة ظاهرة وعبد الله بن الحسن بلفظ التكبير فيهما ابن علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنهم
وكان عبد الله كبير بني هاشم في رفته وكان من العباد وثقه ابن معين والنسائي وهو من صغار التابعين
مات في حبس المنصور سنة ثلاث واربعين ومائة وله خمس وسبعون سنة وليس له ذكر في البخاري
الا في هذا الموضع قوله السلمي بفتح السين المهملة واللام والحديث قدمضي في كتاب التهجيد في باب
ما جاء في النطوع مثني ومثني وفي كتاب الدعوات ومضى الكلام فيه قوله الاستخارة اي صلاة الاستخارة

ودعائها وهى طلب الخيرة بوزن العنة اسم من قولك اختاره الله قوله واستقدرك اى اطلب منك
ان تجعل لى قدرة عليه والباء فى بعاءك وبقدرتك يحتمل ان يكون للاستعانة وان يكون للاستعطف
كافى قوله تعالى (رب بما نعمت على) اى بحق علك ويقال قدرت الشئ اقدره بالضم والكسر
فعنى اقدره اجعله مقدور الى قوله ثم يسميه بعينه اى بذكر حاجته معنية باسمها قوله ثم رضى به اى
اجعلنى راضيا به فافهم **ص** **باب** * مقلب القلوب وقول الله تعالى وتقلب افئدتهم
وابصارهم **ش** اى هذا باب فيه ذكر مقلب القلوب هذا تقدير اضافة الباب الى مقلب
القلوب ويجوز قطع الباب عنه ويكون مقلب مرفوعا على انه خبر مبتدأ مخذوف اى الله
مقلب القلوب ويكون التقدير هذا باب يذكر فيه الله مقلب القلوب ومعناه مبدل الخواطر
وناقض العزائم فان قلوب العباد تحت قدرته يقلبها كيف يشاء وقال الكرماني فان قلت
لم لا تحمله على حقيقته بان يكون معناه يلجأ لقلب قلبا قلت لان مظان استعماله تنبؤ عنه
وفيه ان اغراض القلب كالارادة ونحوها يخلق الله تعالى وهذا من الصفات الفعلية ومرجعه
الى القدرة وقيل سمي القلب به لكثرة تقلبه من حال الى حال قال الشاعر (وما سمي الانسان
الا لانه * ولا القلب الا انه يتقلب * **ص** حدثنا سعيد بن سليمان عن ابن المبارك عن موسى
ابن عقبة عن سالم عن عبد الله قال اكثر ما كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يحلف لاومقلب
القلوب **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وسعيد بن سليمان الواسطي سكن بغداد يلقب بسعدويه
يروى عن عبد الله بن المبارك المروزي وعبد الله هو ابن عمر بن الخطاب والحديث مضى فى القدر
عن محمد بن مقاتل وفى الايمان والنذور عن محمد بن يوسف عن سفيان ومضى الكلام فيه قوله
لاومقلب القلوب الواو فيه للقسمة وبعد لا يقدر نحو لا افعل ولا اقول وحق مقلب القلوب **ص**
باب * ان الله مائة اسم الا واحد قال ابن عباس ذو الجلال والعظمة البر اللطيف **ش** اى هذا
باب فيه ان الله مائة اسم الا واحدا وقدمضى فى الدعوات باب الله مائة اسم غير واحد قوله قال ابن
عباس اى قال عبد الله بن عباس تفسير الجلال والعظمة وفى رواية الكشميهنى ذو الجلال العظيم
قوله البر اللطيف اى قال ابن عباس تفسير البر اللطيف **ص** حدثنا ابو اليان اخبرنا شعيب
حدثنا ابو الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
قال ان الله تسعة وتسعين اسما مائة الا واحدا من احصاها دخل الجنة احصيناها حفظناه **ش**
مطابقتها للترجمة من حيث المعنى ظاهرة وابو اليان الحكم بن نافع وابو الزناد بازاى والنون
عبد الله بن ذكوان والاعرج عبد الرحمن بن هرمز والحديث مضى فى الشروط بعين هذا الاسناد
والمتن ومضى الكلام فيه قوله الا واحدا كذا فى رواية الكشميهنى وفى رواية غيره الا واحدة
ولعل التأنيث باعتبار الكلمة اوهى للمبالغة فى الوحدة نحو رجل علامة وراوية وفائدة مائة الا
واحدة التأكيد ووقع التحصيف لان تسعة تتحذف بسبعة وتسعين بسبعين والحكمة فى الاستثناء
ان الوتر افضل من الشفع ان الله وتر يحب الوتر وقال الكرماني الغرض من الباب اثبات الاسماء لله
تعالى واختلافوا فيها فقل الاسم عين المسمى وقيل غيره وقيل لاهو ولا غيره وهذا هو الاصح وذكر
نعيم بن حماد ان الجهمية قالوا ان اسماء الله تعالى مخلوقة لان الاسم غير المسمى وادعوا ان الله
كان ولا وجود لهذه الاسماء ثم خلقها فسمى بها قال قلنا لهم ان الله قال (سبح اسم ربك الاعلى) وقال

(ذلكم الله ربكم فعبدوه) فخير الله المعبود دل كلامه على اسمه بما دل على نفسه فبن زعم ان اسم الله مخلوق فقد زعم ان الله امر نبيه ان يسبح مخلوقا قوله من احصاها اي من حفظها وعرفها لان العارف بها يكون مؤمنا والمؤمن يدخل الجنة لا محالة وقيل اي عددها معتقدا بها وقيل اطاق القيام بحفظها والعمل بمنقضاها قوله احصيناه حفظناه هذا من كلام البخاري اشار به الى ان معنى الاحصاء هو الحفظ والاحصاء في اللغة يطلق بمعنى الاحاطة بعلم عدد الشيء وقدره ومنه (واحصى كل شيء عددا) قاله الخليل وبمعنى الاطفة له قال تعالى (علم ان تحصوه) اي ان تطيقوه **ص** باب **هـ** السؤال باسماء الله تعالى والاستعاذة بها **ش** اي هذا باب في السؤال باسماء الله تعالى قال ابن بطال مقصوده بهذه الترجمة تصحيح القول بان الاسم هو المسمى فلذلك صحت الاستعاذة بالاسم كما تصح بالذات قلت كون الاسم هو المسمى لا يمتنى الا في الله تعالى كما نبه عليه صاحب التوضيح هنا حيث قال غرض البخاري ان يثبت ان الاسم هو المسمى في الله تعالى على ما ذهب اليه اهل السنة **ص** حدثنا عبدالعزيز بن عبد الله حدثني مالك عن سعيد بن ابى سعيد المقبري عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا جاء احدكم الى فراشه فليتنفضه بصفة ثوبه ثلاث مرات وليقل باسمك ربى وضعت جنبي وبك ارفعه ان امسكت نفسي فاغفر لها وان ارسلتها فاحفظها بما تحفظ به عبادك الصالحين **ش** ذكر في هذا الباب تسعة احاديث كلها في التبرك باسم الله عز وجل والسؤال به والاستعاذة ومطابقة هذا الحديث للترجمة في قوله باسمك ربى وضعت جنبي وبك ارفعه وقال ابن بطال اضاف الوضع الى الاسم والرفع الى الذات فدل على ان المراد بالاسم الذات وبالذات يستعان في الوضع والرفع باللفظ وشيخ البخاري عبدالعزيز بن عبد الله بن يحيى بن عمرو بن اويس الاويسى المدني يروى عن مالك بن انس عن سعيد بن ابى سعيد كيسان ونسبته الى مقبرة المدينة والحديث مضى في كتاب الدعوات ومضى الكلام فيه قوله بصفة ثوبه بفتح الصاد المهملة وكسر النون وبالفاء وهو على حاشية الثوب الذي عليه الهدب وقيل جانبه وقيل طرفه وهو المراد هنا قاله عياض وقال ابن التين رويانه بكسر الصاد وسكون النون والحكمة فيه انه ر بما دخلت فيه حية او عقرب وهو لا يشعر وبه مستورة بحاشية الثوب لئلا يحصل في يده مكروه ان كان هناك شيء وذكر المغفرة عند الامساك والحفظ عند الارسال لان الامساك كناية عن الموت فالمغفرة تناسبه والارسال كناية عن الابقاء في الحياة فالحفظ يناسبه **ص** تابعه يحيى وبشر بن الفضل عن عبد الله عن سعيد عن ابى هريرة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اي تابع عبدالعزيز في روايته عن مالك عن سعيد بن يحيى بن سعيد القطان وبشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المججمة ابن الفضل بتشديد الضاد المججمة عن عبيد الله بن عبد الله العمري عن سعيد المقبري عن ابى هريرة ومتابعة يحيى رواها النسائي عن عمرو بن علي وابن مثنى عن يحيى عن عبيد الله به ومتابعة بشر بن الفضل فقد اخرجها مسند في مسنده **ص** وزاد زهير وابو ضمرة واسماعيل ابن زكريا عن عبيد الله عن سعيد عن ابيه عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اي زاد زهير بن معاوية وابو ضمرة انس بن عياض واسماعيل بن زكريا الخلقاني الكوفي عن عبد الله بن عمر العمري عن سعيد المقبري عن ابيه كيسان عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واراد بالزيادة هي لفظة ايه اما زيادة زهير فقد مضت في الدعوات عن احمد بن يونس وكذلك

اخرجها ابو داود حدثنا احمد بن يونس قال حدثنا زهير قال حدثنا عبيد الله بن عمر عن سعيد بن ابي سعيد
 المقبري عن ابيه عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اوى احدكم الى
 فراشه فليقبض فراشه بداخلة اذنه فانه لا يدري ما خلفه عليه ثم ليضطجع على شدة الايمان الحديث
 اما زيادة ابي ضمرة فاخرجها مسلم عن اسحق بن موسى حدثنا انس بن عياض هو ابو ضمرة حدثنا
 عبيد الله فذكره واما زيادة اسماعيل بن زكريا فرواها الحارث بن ابي اسامة في مسنده عن يونس بن
 محمد عند **ص** ورواه ابن عجلان عن سعيد بن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم **ش** اى روى الحديث المذكور محمد بن عجلان الفقيه المدني عن سعيد بن ابي هريرة
 عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكذلك رواه النسائي عن قتيبة عن يعقوب بن عبد الرحمن
 عن ابن عجلان عن سعيد بن **ص** تابعه محمد بن عبد الرحمن والدروردي واسامة بن حفص **ش**
 اى تابع محمد بن عجلان محمد بن عبد الرحمن وعبد العزيز بن محمد الدراوردي نسبة الى دراورد
 قرية بخراسان واسامة بن حفص المدني يعنى هؤلاء تابعوا محمد بن عجلان في روايتهم باسقاط
 ذكر الاب بن سعيد وبين ابي هريرة رضى الله عنه امامتاه محمد بن عبد الرحمن الطفاوى البصرى
 واما متابعة الدراوردي فاخرجها محمد بن يحيى بن ابي عمر المدني عند واما متابعة اسامة
 ابن حفص **ص** حدثنا مسلم بن ابراهيم حدثنا شعبة عن عبد الملك عن ربعي عن
 حذيفة قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اوى الى فراشه قال اللهم باسمك احيى واموت
 واذا اصبح قال الحمد لله الذى احيانا بعدما اماتنا واليه النشور **ش** مطابقة للترجمة في قوله
 اللهم باسمك احيى واموت وعبد الملك ابن عمير ورجى بكسر الراء وسكون الباء الموحدة وكسر السين
 المهملة وتشديد الياء ابن حراش بكسر الحاء المهملة وتخفيف الراء وبالشين المعجمة الغطفاني وكان
 من العباد يقال انه تكلم بعد الموت والحديث مضى في الدعوات في باب وضع البدن في التراب تحت الخد
 الايمن ومضى الكلام في **ص** حدثنا سعد بن حفص حدثنا شيبان عن منصور عن ربعي
 ابن حراش عن خرشة بن الحر عن ابي ذر قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اخذ مضجعه من
 الليل قال باسمك نموت ونحيى واذا استيقظ قال الحمد لله الذى احيانا بعدما اماتنا واليه النشور
ش مطابقة للترجمة في قوله باسمك نموت ونحيى وسعد بن حفص ابو محمد الطحى الكوفي
 يقاله الضخم وشيبان ابن عبد الرحمن ابو معاوية ومنصور ابن المعتمر وخرشة بالمعجمتين والراء
 المفتوحات ابن الحر بضم الحاء وتشديد الراء الفزارى الكوفي عن ابي ذر جندب بن جنادة على
 المشهور والحديث مضى في الدعوات عن عبدان عن ابي حزة **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد
 حدثنا جرير عن منصور عن سالم عن كريب عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لو ان احدكم اذا اراد ان يأتى اهله قال بسم الله اللهم جنبنا الشيطان وجنب الشيطان ما رزقنا فانه
 ان يقدر ينه ما ولد في ذلك لم يضره شيطان ابدا **ش** مطابقة للترجمة في قوله بسم الله وجرير هو
 ابن عبد الحميد وسالم هو ابن ابي الجعد وكريب مولى عبد الله بن عباس والحديث مضى في كتاب
 النكاح عن سعد بن حفص ومرو ايضا في كتاب الوضوء في باب التسمية على كل حال وعند الواقف
 فانه اخرجها هناك عن علي بن عبد الله عن جرير قوله ان يقدر قيل التقدير ازلى فا وجهه ان يقدر
 واجيب بان المراد به تعلقه قوله لم يضره شيطان ويروى الشيطان اى يكون من المخلصين

حدثنا عبد الله بن مسلمة حدثنا فضيل عن منصور عن ابراهيم عن همام عن عدي بن
 حاتم قال سألت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قلت ارسل كلابي المعلقة قال اذا ارسلت
 كلابك المعلقة وذكرت اسم الله فامسكن فكل واذا رميت بالمعراض فخرق فكل شئ منه
 مطابقته لترجمة في قوله وذكرت اسم الله وقضيل مصغر فضل بالضاد المعجمة ابن عياض
 بكسر العين المهملة وتخفيف الياء آخر الحروف وبالضاد المعجمة ابن موسى وابو على التميمي
 اليربوعي ولد بسر قد ونشأ بيبورد وكتب الحديث بالكوفة وتحول الى مكة فاقام بها الى ان
 مات سنة سبع ومائتين وقبره بمكة مشهور يزار ومنصور هو ابن العتمر وابراهيم هو النخعي
 وهمام هو ابن الحارث النخعي والحديث مضى من وجوه كثيرة في الصيد قو له كلابي المعلقة
 هي التي تنزجر بالزجر ونسترسل بالارسال ولانا كل منه مرارا قوله المعراض بكسر الميم
 سهم بلاريش ونصل وقالبا يصيب بعرض عوده دون حده وقيل هو نصل عريض له ثقل
 فان قتل الصيد بمجده فجرحه ذكاه وهو معنى الخرق بانحاء المعجمة والزاي فيحل اكله وان قتل
 بعرضه فهو وقيد لان عرضه لا يسلك الى داخله فلا يحل وخزق بالزاي اي جرح وتقد
 وطعن فيه ولو صحت الرواية بالراء فغناه مرق منه حدثنا يوسف بن موسى حدثنا
 ابو خالد الاحمر قال سمعت هشام بن عروة يحدث عن ابيه عن عائشة قالت قالوا يا رسول الله ان هنا
 اقواما حديثا عهدم بشرك يأتونا بلحمان لا ندرى يذكرون اسم الله عليها ام لا قال اذكروا
 انتم اسم الله وكلوا شئ منه مطابقته لترجمة في قوله اذكروا انتم اسم الله ويوسف بن موسى
 ابن راشد القطان الكوفي سكن بغداد ومات بها سنة خمسين ومائتين وابو خالد اسمه سليمان بن
 حيان الكوفي والحديث اخرجه ابو داود في الذبائح عن يوسف بن موسى نحوه قوله حديثا
 بالتونين وعهدم مرفوع به قوله يأتونا قال الكرمانى بالادغام والفك قلت لا ادغام هنا
 وانما هذا على لغة من يحذف نون الجمع بدون جازم وناصب واصله يأتونا قوله بلحمان بضم
 اللام جمع لحم قال الكرمانى فيه جواز اكل متروك التسمية عند الذبح قلت كانه لم يقرأ قوله تعالى
 (ولاناكلوا مما يذكر اسم الله عليه) منه تابعه محمد بن عبد الرحمن والدروردي واسامة
 ابن حفص ش منه اي تابع ابا خالد محمد بن عبد الرحمن الطقاوى وعبد العزيز الدراوردي
 واسامة بن حفص في روايته عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة اما متابعة محمد بن عبد الرحمن فقد
 اخرجها البخارى في كتاب البيوع في باب من لم يرا لوساوس ونحوها من الشبهات فانه اخرجه
 عن احمد بن المقدم العجلي عن محمد بن عبد الرحمن الطقاوى عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة
 الحديث واما متابعة الدراوردي فاخرجها محمد بن يحيى العدنى عنه واما متابعة اسامة بن حفص
 فقد اخرجها البخارى ايضا في كتاب الصيد في باب ذبيحة الاعراب ونحوهم عن محمد بن عبد الله
 عن اسامة بن حفص المدني عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة الحديث منه حدثنا
 حفص بن عمر حدثنا هشام عن قتادة عن انس قال ضحى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بكبشين
 يسمى وبكبر ش منه مطابقته لترجمة في قوله يسمى وهشام هو ابن عبد الله الدمشقي
 والحديث اخرجه ابو داود في الاضاحي عن مسلم بن ابراهيم قوله يسمى اي يذكر اسم الله مثل
 البسلة قوله وبكبر اي يقول الله اكبر منه حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة عن الاسود

ابن قيس عن جندب انه شهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم النحر صلى ثم خطب فقال من ذبح
قبل ان يصلى فليذبح مكانها اخرى ومن لم يذبح فليذبح باسم الله ش **ص** مطابقتها
للترجمة في آخر الحديث وهو قوله فليذبح باسم الله والحديث مضى في العيد في باب كلام
الامام والناس في خطبة العيد فانه اخرجته هناك عن مسلم عن شعبة عن الاسود عن جندب الحديث
ومضى الكلام فيه **ص** حدثنا ابو نعيم حدثنا ورقاء عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال
قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا تحلفوا بآبائكم ومن كان حالفا فليحلف بالله ش **ص**
مطابقتها للترجمة في قوله فليحلف بالله وابو نعيم الفضل بن دكين وورقاء مؤث الاورق ابن عمر
الخورازمي والحديث قدمضى في كتاب الايمان قوله لا تحلفوا بآبائكم كانوا يحلفون بهم فنهاهم
عن ذلك قيل ثبت انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال افلح واياه واجيب بانها كلمة تجرى على
اللسان عمودا للكلام ولا يقصد بها اليمين والحكمة في النهي هي ان الحلف يقتضى تعظيم المحلوف به وحقيقة
العضمة مختصة بالله تعالى وهكذا حكم غير الآباء من سائر المخلوقات **ص** **باب** ما يذكر
في الذات والنعوت واسامى الله وقال خبيب وذلك في ذات الآله فذكر الذات باسمه تعالى
ش **ص** اى هذا باب في بيان ما يذكر في الذات يريد ما يذكر في ذات الله ونعوته هل هو كما
يذكر اسامى الله يعنى هل يجوز اطلاقه كاطلاق الاسامى او يمنع والذي يفهم من كلامه انه لا يمنع
الا يرى كيف استشهد على ذلك بقول خبيب بضم الخاء المعجمة وفتح الباء الموحدة وسكون
الباء آخر الحروف وبالباء الاخرى ابن عدى الانصارى (وذلك في ذات الآله وان يشأ) يبارك
على اوصال شلو بجمع) انشد ذلك وقبلة بيت آخر على ما يجيئ الآن حين اسر وخرجوا به
للقتل وقدمضت قصته في غزوة بدر وقال الكرمانى ذكر حقيقة الله بلفظ الذات او ذكر
الذات ملتبسا باسم الله وقد سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قول خبيب هذا ولم ينكره
فصار طريق العلم به التوقيف من الشارع قيل ليس فيه دلالة على الترجمة لانه لا يراد بالذات
الحقيقة التى هي مراد البخارى بقرينة ضم الصفة اليه حيث قال ما يذكر في الذات والنعوت واجيب
بان غرضه جواز اطلاق الذات في الجملة قوله والنعوت اى الاوصاف جمع نعت وفرقوا بين الوصف
والنعت بان الوصف يستعمل في كل شئ حتى يقال الله موصوف بخلاف النعت فلا يقال الله
منعوت ولو قال في الترجمة في الذات والاوصاف لكان احسن قوله واسامى الله قال بعضهم
الاسامى جمع اسم قلت ليس كذلك بل الاسامى جمع اسماء واسماء جمع اسم فيكون الاسامى جمع
الجمع **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري اخبرني عمرو بن ابى سفيان بن اسيد
ابن جارية الثقفى حليف لبني زهرة وكان من اصحاب ابى هريرة ان ابا هريرة قال بعث رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم عشرة منهم خبيب الانصارى فاخبرني عبيد الله بن عياض ان ابنة
الحارث اخبرته حين اجتمعوا استغار منها موسى يستحذ بها فلما خرجوا من الحرم ليقتلوه قال خبيب
الانصارى * ولست ابالى حين اقتل مسلما * على اى شئ كان لله مصرعى * وذلك في ذات الآله
وان يشأ * يبارك على اوصال شلو بجمع * فقتله ابن الحارث فاخبر النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم اصحابه خبرهم يوم اصابوا ش **ص** اوضح بهذا الحديث قوله وقال خبيب وذلك
في ذات الآله وابو اليمان الحكم بن نافع وعمرو بن ابى سفيان بن اسيد بفتح الهزرة وكسر السين ابن

جارية بالجيم التقفي حليف بالخاء المهملة اى معاہدہم والحديث قد مضى في الجهاد مطلقا في باب هل
يستأسر الرجل قوله عشرة اى عشرة انفس قوله فاخبرني اى قال الزهري فاخبرني عبيد الله
ابن عياض بكسر العين المهملة وتخفيف الياء آخر الحروف وبالضاد المعجمة ابن عمرو المكي وقال
الحافظ المنذرى عبيد الله بن عياض بن عمر والقارى ججازى قوله ابنة الحارث بن عامر بن نوفل
ابن عبد مناف كان خبيب قبل اباها قوله حين اجتمعوا اى اخوتها لقتله اقتصاصا لا يهتم قوله
استعار منها وروى فاستعار منها بالماء قال الكرماني الفناء زائدة وجوز بعض النحاة زيادتها
او التقدير استعار فاستعار والمذكور مفسر للمقدر قوله موسى مفعل او فعل منصرف على
خلاف بين الصرفين قوله يستخذ من الاستعداد وهو حلق الشعر بالخديد قوله ولست
ابالى وروى ما ابالى وليس موزونا الاضافة شئ اليه نحو انا قوله شق بكسر الشين المعجمة
وتشديد القاف قوله مصرعى من الصرع وهو الطرح على الارض ويجوز ان يكون مصدرا
ميميا ويجوز ان يكون اسم مكان قوله في ذات الاله اى في طاعة الله وسبيل الله قوله على اوصال
جمع وصل ويريد بها المفاصل او العظام قوله شلو بكسر الشين المعجمة وهو العضو قوله منع بالزاي
المفروق والمقطع قوله فقتله ابن الحارث هو عقبة بالقاف ابن الحارث بن عامر **مخصوص** باب قول
الله تعالى ويحذركم الله نفسه وقوله عز وجل تعلم ما في نفسي ولا اعلم في نفسك **شئ** اى باب في ذكر
قوله عز وجل (ويحذركم الله نفسه) ذكر هنا آيتين وذكر ثلاث احاديث لبيان اثبات نفس لله تعالى
وفي القرآن جاء ايضا (كتب على نفسه الرحمة واحسنه نصرتك لنفسي) وقال ابن بطال النفس لفظ يحتمل
معنيين والمراد بنفسه ذاته فوجب ان يكون نفسه هي هو وهو اجماع وكذا قال الراغب نفسه
ذاته وهذا وان كان يقتضى المفارقة من حيث انه مضاف ومضاف اليه فلا شئ من حيث المعنى
سوى واحد سبحانه وتعالى وتنزه عن الانثنية من كل وجه وقيل ان اضافة النفس هنا اضافة
ملك والمراد بالنفس نفوس عباده وفي الاخير بهد لا يخفى وقيل ذكر النفس هنا للمشاكلة والمقابلة
قلت هذا يمشى في الآية الثانية دون الاولى وقال الزجاج في قوله تعالى (ويحذركم الله نفسه) اى اياه
وقيل يحذركم عقابه وقال ابن الانباري في قوله تعالى (تعلم ما في نفسي ولا اعلم ما في نفسك) اى ولا اعلم
ما في غيبك وقيل معناه تعلم ما في غيبي ولا اعلم غيبك **مخصوص** حديثنا عمرو بن حفص بن غياث
حدثنا ابي عن الامش عن شقيق عن عبد الله عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ما من احد اغير
من الله من اجل ذلك حرم الفواحش وما احب اليه المدح من الله **شئ** قيل لا مطابقة
هنا بين الترجمة وهذا الحديث لانه ليس فيه ذكر النفس حتى قال الكرماني الظاهر ان هذا
الحديث كان قبل هذا الباب فقله الناصح الى هذا الباب ونسبه بعضهم الى ان هذا غفلة
من مراد البخارى فان ذكر النفس ثابت في هذا الحديث الذي اوردته وان كان لم يقع في هذا
الطريق وهو في هذا الحديث اوردته في سورة الانعام وفيه ولا شئ احب اليه المدح من الله
وكذلك مدح نفسه قلت هذا ليس غفلة منه لان كلامه على الظاهر لان الذي ينبغي ان لا يذكر
حديث عقيب ترجمة الا ويكون فيه لفظا بطابق الترجمة والايق بحسب الظاهر غير مطابق
ومع هذا اعتذر الكرماني عنه حيث قال لعله اقام استعمال احد مقام النفس لتلازمهما في صحة
استعمال كل واحد منهما مقام الآخر ويؤيده قول غيره وجه مطابقته انه صدر الكلام باحد

واحد الواقع في النبي عبارة عن النفس على وجه مخصوص بخلاف احد الواقع في قوله تعالى
 (قل هو الله احد) وهذا السند بعينه مر في الكتاب غير مرة والاعمش سليمان وشقيق بن سلمة
 ابواثل وعبدالله هو ابن مسعود رضي الله تعالى عنه والحديث مضى في سورة الانعام ومضى
 ايضا في اواخر النكاح في باب الغيرة بغير هذا الاسناد والمتم قولك غير من الله غير الله هي
 كراهية الاتيان بالفواحش اى عدم رضاه به لاعداءه وقيل الغضب لازم الغيرة اى غضبه
 عليها ثم لازم الغضب ارادة ايصال العقوبة عليها قوله احب بالنصب والمدح بالرفع فاعله
 وهو مثل مسألة الكحل ويروى احب بالرفع وهو بمعنى المحبوب لا بمعنى المحب ^{سنة} ص
 حدثنا عبد ان عن ابى حنيفة عن الاعمش عن ابى صالح عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم قال لما خلق الله الخلق كتب في كتابه وهو يكتب على نفسه وهو وضع عنده على
 العرش ان رحمتى تغلب غضبي ^{شئ} مطابقتها للترجمة في قوله على نفسه وعبد ان لقب
 عبدالله بن عثمان المروزي وابو حنيفة بالهاء المهملة والزاى اسمه محمد بن ميمون والاعمش سليمان
 وابو صالح ذكوان الزيات السمان والحديث اخرجه مسلم قال حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا المغيرة
 يعنى الجزامي عن ابى الزناد عن الامرج عن ابى هريرة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لما
 خلق الله الخلق كتب في كتابه فهو عنده فوق العرش ان رحمتى تغلب غضبي قوله وهو وضع
 بمعنى موضوع عنده وكذا في رواية اخرى لمسلم فهو موضوع عنده وقال الجوهري وضعت
 الشيء من يدي وضعا وموضعا وموضوعا وهو مثل المعقول وزنا ^{شئ} ص حدثنا عمر بن حفص
 حدثنا ابى حدثنا الاعمش سمعت ابا صالح عن ابى هريرة قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 يقول الله تعالى انا عند ظن عبدي بي وانا معه اذا ذكرني فان ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي
 وان ذكرني في ملا ذكرته في ملا خير منهم وان تقرب الى بشير تقربت اليه ذراعا وان تقرب الى
 ذراعا تقربت اليه باا وان اتاني عشي اتيته هرولة ^{شئ} مطابقتها للترجمة في قوله ذكرته
 في نفسي والحديث من افراده قوله انا عند ظن عبدي بي يعنى ان ظن انى اعفو عنه واخفله
 فله ذلك وان ظن العقوبة والمؤاخظة فكذلك ويقال ان كان فيه شئ من الرجاء رجاء لانه
 لا يرجو الا مؤمن بان له ربا يحازي ويقال انى قادر على ان يعمل به ما ظن انى عامله به وقال
 الكرماني وفيه اشارة الى ترجيح جانب الرجاء على الخوف قوله وانا معه اى بالعلم اذ هو
 منزّه عن المكان وقيل انا معه بحسب ما قصد من ذكره لي قوله فان ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي
 يعنى ان ذكرني بالتزويه والتقديس سرا ذكرته بالثواب والرجة سرا وقيل معناه ان ذكرني بالتعظيم
 اذ كرهه بالانعام قوله وان ذكرني في ملا اى في جماعة ذكرته في ملا خير يعنى الملائكة المقربين وقال
 ابن بطال هذا الحديث نص من الشارح على ان الملائكة افضل من بنى آدم ثم قال وهو مذهب جمهور
 اهل العلم وعلى ذلك شواهد من كتاب الله تعالى منها قوله تعالى (ما نهاك ربك مما عن هذه الشجرة الا
 ان تكونا ملكين او تكونا من الخالدين) ولا شك ان الخلود افضل من الفناء فكذلك الملائكة افضل من
 بنى آدم والا فلا يصح معنى الكلام قلت لما وافقه اخذ على ان هذا مذهب الجمهور بل الجمهور على
 تفضيل البشر وفيه الخلاف المشهور بين اهل السنة والمعتزلة واصحابنا الحنفية فصلوا في هذا
 تفصيلا حسنا وهو ان خواص بنى آدم افضل من خواص الملائكة وعوام بنى آدم افضل من

عوامهم وخواص الملائكة افضل من عوام بني آدم واستدل الله بهذا الحديث على تفضيل الملائكة على بني آدم لانه لا يتم لانه يحتمل ان يراد بالملائكة الخيرة الانبياء واهل الفرديس قوله ان تقرب الى بشير زيادة الباء في اوله وفي رواية غيرهما شبرا بالنصب اى مقدار شبر وكذلك تقدير ذراعا مقدار ذراع وتقدير باء مقدار باع قوله هرولة اى اتيانا هرولة والهرولة الاسراع ونوع من العدو وامثال هذه الاطلاقات ليس الاعلى سبيل التجوز اذ البراهين العقلية القاطعة قائمة على استحالتها على الله تعالى فعنه من تقرب الى بطاعة قليلة اجازية بثواب كثير وكما زاد في الطاعة ازيد في الثواب وان كان كيفية اتيانه بالطاعة على الثأنى يكون كيفية اتيانى بالثواب على السرعة فالغرض ان الثواب راجع على العمل مضاعف عليه كما وكيفا ولفظ النفس والتقرب والهرولة انما هو مجاز على سبيل الاستعارة او على قصد ارادة لوازمها وهو من الاحاديث القدسية الدالة على كرم اكرم الاكرمين وارحم الراحمين **ص** **باب** قول الله تعالى كل شئ هالك الا وجهه شئ اى هذا باب في قول الله عز وجل الى آخره قوله الا وجهه وكذا في قوله ويبقى وجه ربك ذو الجلال وقال ابن بطال في هذه الآية والحديث دلالة على ان لله وجهاً وهو من صفة ذاته وليس بجارية ولا كالوجوه التى نشاهدها من المخلوقين كما نقول انه عالم ولا نقول انه كالعالم الذى نشاهدهم وقال غيره دلت الآية على ان المراد بالوجه الذات المقدسة ولو كانت صفة من صفات العلم لشمها الهلاك كما شمل غيرها من الصفات وهو محال وقال الكرماني ما حاصله ان المراد بالوجه الذات وقال ابو عبيدة الاجاهد واحتج بقوله لفلان جاء في الناس اى وجهه وقيل الاياه ولا يجوز ان يكون وجهه غيره لاستحالة مفارقة له زمان او مكان او عدم او وجود فثبت ان له وجهاً لا كالوجوه لانه ليس كشئ **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا جاز بن زيد عن عمرو بن جابر بن عبد الله قال لما نزلت هذه الآية قل هو القادر على ان يبعث عليكم عذاباً من فوقكم قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اعوذ بوجهك فقال او من تحت ارجلكم فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اعوذ بوجهك قال او يلبسكم شيعاً فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هذا ايسر شئ مطابقتها للترجمة في قوله اعوذ بوجهك وحاد هو ابن زيد وعمرو هو ابن دينار والحديث مر في تفسير سورة الانعام فانه اخرجته هناك عن ابي النعمان عن حاد الى آخره نحوه ومضى ايضا في كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة في باب قول الله تعالى او يلبسكم شيعاً فانه اخرجته هناك عن علي بن عبد الله عن سفیان عن عمرو عن جابر ومضى الكلام فيه قوله هذا ايسر وفي رواية ابن السكن هذه وسقط في رواية الاصيلي لفظ الاشارة **باب** قول الله ولتصنع على عيني تغذى وقوله جل ذكره تجرى باعيننا شئ اى هذا باب في بيان قوله جل ذكره الى آخره وأشار بالآيتين الى ان لله تعالى صفة سماها عينا ليست هو ولا غيره وليست كالجوارح المعقولة بيننا لقيام الدليل على استحالة وصفه بانه ذو جوارح واعضاء خلافا لما يقوله الجسم من انه تعالى جسم لا كالأجسام وقيل على عيني اى على حفظي وتستعار العين لعمان كثيرة قوله تغذى كذا وقع في رواية الاصيلي والمستمل بضم التاء وفتح القين المعجمة بعد هذا ال المعجمة من التغذية ووقع في نسخة الصغاني بالبدال المهملة وليس بفتح اوله على حذف التاء من فانه تفسير تصنع وقال ابن التين هذا التفسير لعبادة ويقال صنعت الفرس اذا احسنت القيام عليه قوله تجرى باعيننا اى بعيننا وقال

الكرمانى اما العين فالمراد منها الراى او الحفظ وباعتنا اى وبمرآى منا او هو محمول على الحفظ اذ
الدليل مانع عن ارادة العضو واما الجمع فهو للتعظيم **ص** حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا
جويرية عن نافع عن عبدالله قال ذكر الدجال عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ان الله لا يخفى
عليكم ان الله ليس باعور و اشار بيده الى عينه وان المسيح الدجال اعور عين اليمنى كأن عينه عتبة
طافئة **ش** مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله ان الله ليس باعور و اشار بيده الى عينه لان فيه
اثبات العين وجويرية هو ابن اسماء والحديث من افراده بهذا الوجه قال الحافظ المزى وفي كتاب
ابن مسعود عن مسدد بدون موسى بن اسماعيل والذي في الصحيح موسى بن اسماعيل هكذا منسوباً في
عدة اصول قوله ان الله ليس باعور قيل في اشارته الى العين نفى العور واثبات العين ولما كان منزها عن
الجسمية والحدقة ونحوهما لا بد من الصرف الى ما يليق به واحتجت الجسمية بقوله ان الله ليس
باعور و اشار بيده الى عينه على ان عينه كسائر الاعين قلنا اذا قامت الدلائل على استحالة كونه محدثاً
وجب صرف ذلك الى معنى يليق به وهو نفى النقص والعور عنه جلت عظمته وانه ليس كمن لا يرى
ولا يبصر بل منتف عنه جميع النقائص والآفات قوله اعور عين اليمنى من باب اضافة الموصوف الى
صفته قوله طافئة اى فائتة شاخصة ضد راسبة **ص** حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة
اخبرنا قتادة قال سمعت انساً عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ما بعث الله من نبي الا انذر قومه
الاعور الكذاب انه اعور وان ربكم ليس باعور مكتوب بين عينيه كافر **ش** مطابقة
لترجمة مثل مطابقة الحديث السابق والحديث مضى في الفتن عن سليمان بن حرب قوله الاعور
الكذاب اى الدجال قيل معلوم انه ليس الرب بدلائل متعددة واجيب بان ذلك معلوم للعلماء والمق
ان يشير الى امر محسوس تدركه العوام **ص** **باب** قول الله تعالى هو الخالق البارئ
المصور **ش** اى هذا باب في قول الله عز وجل الى آخره قوله هو الخالق البارئ المصور كذا
وقع في رواية الاكثرين والتلاوة هو الله الخالق البارئ وثبت كذلك في بعض النسخ من رواية
كريمة وقال شيخ شيوخى الطيبى قيل ان الالفاظ الثلاثة مترادفة وهو وهم فان الخالق من الخلق واصله
التقدير المستقيم ويطلق على الابداع وهو ايجاد الشئ على غير مثال كقوله (خلق السموات والارض)
وعلى التكوين كقوله (خلق الانسان من نطفة) والبارئ من البرئ واصله خلوص الشئ عن غيره
اما على سبيل التفصي منه كقولهم برئ فلان من مرضه والمديون من دينه واما على سبيل الانشاء
ومنه برأ السمعة وقبل البارئ الخالق البرئ من التفاوت والتنافر المخلين بالنظام والمصور مبدع
صور المخترعات ومرتبها بحسب مقتضى الحكمة والثلاثة من صفات الفعل الا اذا اريد بالخالق
المقدر فيكون من صفات الذات لان مرجع التقدير الى الارادة والخلق في حق غير الله يقع بمعنى
التقدير وبمعنى الكذب والبارئ خص بوصف الله تعالى والبرية الخلق قيل اصله الهزمة فهو من برأ
وقيل اصله البرى من برئت العود وقيل البرية من البرى بالقصر وهو التراب ويحتمل ان يكون
معناه موجد الخلق من البرى وهو التراب والمصور معناه المهي قال تعالى (يصوركم في الارحام كيف
يشاء) والصورة فى الاصل ما يميز به الشئ عن غيره **ص** حدثنا اسحق حدثنا عفان حدثنا وهيب
حدثنا موسى هو ابن عقبة حدثني محمد بن يحيى بن حبان عن ابن محيرز عن ابى سعيد الخدرى في غزوة
بنى المصطلق انهم اصابوا سبائاً فارادوا ان يستمنعوا من ولايهم فسالوا النبي صلى الله تعالى عليه

وسلم عن العزل فقال ما عليكم الا تفعلوا فان الله قد كتب من هو خالق الى يوم القيامة **ش** مطابقته للترجمة في قوله من هو خالق الى يوم القيامة واسحق قال الفسافي هو امام منصور واما اسحق بن راهويه قيل يؤيدانه ابن منصور ان ابن راهويه لا يقبول الا خبرنا وهنا ثبت في النسخ حدثنا وعفان هو ابن مسلم الصقار ووهيب مصغر وهب ابن خالد البصري ومحمد بن يحيى بن حبان بفتح الحاء المهملة وتشديد الياء آخر الحروف الانصارى وابن محيرز هو عبد الله ابن محيرز بضم الميم وفتح الحاء المهملة وسكون الياء آخر الحروف وكسر الراء وسكون الياء آخر الحروف وبارزاي الجمسى القرشى السامى ومضى الحديث في النكاح في باب العزل قوله المصطلق بكسر اللام قوله عن العزل وهو نزع الذكر من الفرج وقت الانزال قوله ما عليكم الا تفعلوا اى ليس عليكم ضرر في ترك العزل او ليس عدم العزل واجبا عليكم وقال المبرد لازامة **ص** وقال مجاهد عن قزعة سمعت ابا سعيد فقال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليست نفس مخلوقة الا الله خالقها **ش** قزعة هو ابن يحيى وهو من الاقران لان مجاهدا في طبقة قزعة قوله سمعت وفي رواية ابى ذر سالت والمسؤل عنه محذوف وقد وصل هذا التعليق مسلم من رواية سفيان بن عيينة عن عبد الله بن ابى نجيح عن مجاهد بلفظ ذكر العزل عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ولم يفعل ذلك احدكم ولم يقل فلان يفعل ذلك قوله مخلوقة اى مقدرة الخلق او معلومة الخلق عند الله اى لا بد لها من مجيئها من العدم الى الوجود والخلق من صفات الفعل وهو راجع الى صفة القدرة **ح** **باب** قول الله عز وجل لما خلقت بيدي **ش** اى هذا باب في قول الله عز وجل لما خلقت بيدي والبد هنا القدرة وقال ابو المعالى ذهب بعض ائمتنا الى ان البدين والعينين والوجه صفات ثابتة للرب والسبيل الى اثباتها السمع دون قضية العقل والذي يصح عندنا جل البدين على القدرة والعينين على البصر والوجود على الوجود وقال ابن بطال في هذه الآية اثبات البدين لله تعالى وليستنا ببحارحتين خلافا للمشبهة من المثبتة وللجهمية من المعطلة **ص** حدثنا معاذ بن فضالة حدثنا هشام عن قتادة عن انس رضى الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال يجمع الله المؤمنين يوم القيامة كذلك فيقولون لو استشفعنا الى ربنا حتى يريحنا من مكاننا هذا فيأتون آدم عليه السلام فيقولون يا آدم اما ترى الناس خلقك الله بيده واسجد لك ملكا كتبوا عليك اسماء كل شئ شفيع لنا الى ربنا حتى يريحنا من مكاننا فيقول لست هناك ويذكر لهم خطيئته التي اصاب ولكن اثوا نوحا فانه اول رسول بعثه الله الى اهل الارض فيأتون نوحا فيقول لست هناك ويذكر خطيئته التي اصاب ولكن اثوا ابراهيم خليل الرحمن فيأتون ابراهيم فيقول لست هناك ويذكر لهم خطاياهم التي اصابها ولكن اثوا موسى عبدا اتاه الله التوراة وكله تكليما فيأتون موسى فيقول لست هناك ويذكر لهم خطيئته التي اصاب ولكن اثوا عيسى عبدا لله ورسوله وكلته وروحه فيأتون عيسى فيقول لست هناك ولكن اثوا محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم عبدا غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر فيأتوني فانطلق فاستأذن على ربي فيؤذن لي عليه فاذا رأيت ربي وقمت له ساجدا فيدعنى ماشاء الله ان يدعنى ثم يقال لى ارفع محمد وقل يسمع وسل تعطه واشفع تشفع فاحد ربي بمحامد علمها ثم اشفع فيجدي حدا فادخلهم الجنة ثم ارجع فاذا رأيت ربي وقمت ساجدا فيدعنى ماشاء الله ان يدعنى ثم

يقال ارفع محمد وقل يسمع وسل تعطه واشفع تشفع فاجد ربى بمحامد عليهما ثم اشفع فبحمدى حدا
فادخلهم الجنة ثم ارجع فاقول يارب ما بقى فى النار الا من حبسه القرآن ووجب عليه الخلود قال النبى
صلى الله تعالى عليه وسلم يخرج من النار من قال لا اله الا الله وكان فى قلبه من الخير ما يزن شعيرة ثم
يخرج من النار من قال لا اله الا الله وكان فى قلبه من الخير ما يزن برة ثم يخرج من النار من قال لا اله
الا الله وكان فى قلبه ما يزن من الخير ذرة **ش** مطابقتها للترجمة فى قوله خلقك الله بيده
ومعاذ بن فضالة بفتح الفاء وتخفيف الضاد المعجمة وحكى ضم الفاء وهشام هو الدستوائى والحديث
مضى فى اول تفسير البقرة عن مسلم بن ابراهيم عن هشام وعن خليفة عن يزيد بن زريع عن
سعيد عن قتادة ومضى الكلام فيه قوله يجمع الله المؤمنين يتناول كل المؤمنين من الائم الماضية
قوله كذلك اى مثل الجمع الذى نحن عليه قوله لو استشفعنا الجزاء محذوف او كلمة لولتقى
فلا يحتاج الى الجزاء قوله يريحنا بضم الياء وكسر الراء من الراحة قوله من مكاننا هذا اى
من الموقف بان يحاسبوا ويخلصوا من حر الشمس والغموم والكروب وسائر الاهوال
ما لا يطيقون ولا يحملون قوله امارى الناس اى فيما هم فيه قوله شفع امر من التشفع وهو
قبول الشفاعة قال الكرماني وهو لا يناسب المقام اللهم الا ان يقال هو تفصيل للشكثير والمبالغة وفى
بعض النسخ اشفع امر من شفع يشفع قوله لست هنالك اى ليس لى هذه المرتبة والمنزلة هكذا
رواية الاكثرين فى الموضعين وفى رواية ابى ذر عن السر خسى هناك قوله خطبته التى اصاب
وهى اكل الشجرة قوله نوحا بالنون منصرف لسكون اوسطه قوله فانه اول رسول بعثه الله
الى اهل الارض قال الكرماني مفهومه ان آدم عليه السلام ليس برسول واجاب بانه لم يكن للارض
اهل وقت آدم وهو مقيد بذلك انتهى قلت كذا ذكر صاحب التوضيح السؤال والجواب وهو
فى الحقيقة من كلام ابن بطال وكذا قاله الداودى ثم قال ابن بطال فان قيل لما تناسل منه ولده وجب
ان يكون رسولا اليهم قيل لما ابط آدم عليه السلام الى الارض علمه الله احكام دينه وما يلزمه من
طاعته ولما حدث ولده بعده حملهم على دينه وما هو عليه من شريعة به كان الواحد منا
اذا ولد له ولدى يحمله على سنته وطريقته ولا يستحق بذلك ان يسمى رسولا وانما يسمى نوح رسولا
لانه بعث الى قوم كفار ليدعوهم الى الايمان قلت لقاتل ان يقول ان قابيل لما قتل هابيل وهرب
من آدم وعصى عليه ومعه اولاده فآدم دعاهم الى الطاعة والى دينه فهذا يطلق عليه انه ارسل
اليهم فاذا صح هذا يحتاج الى جواب شافى الوجه بين هذا وبين قوله عليه السلام فانه اول
رسول بعثه الله الى اهل الارض وهناشى آخره هو ان اهل التاريخ ذكروا ان ادريس عليه السلام
جد نوح فان صح ان ادريس رسول لم يصح قولهم انه قبله والا حتمل ان يكون ادريس غير مرسل
قوله ويذكر خطبته التى اصاب وهى دعوه (رب لا تنذر على الارض من الكافرين ديارا) قوله خطاياهم
وخطايا ابراهيم عليه السلام كذباته الثلاث (انى سقيم) و(بل فعله كبيرهم) وانه اخنى (اى سارة عليها
السلام قوله ولكنه لوجوده بمجرد قول كن قوله وروحه لنفخ الروح فى مريم عليها السلام قوله
فيؤذن لى وفى رواية ابى ذر عن الكشميهنى ويؤذن لى بالواو قوله فيدعنى اى يتركنى قوله ارفع اى
راسك يا محمد قوله وقل يسمع بالياء آخر الحروف فى رواية الاكثرين وفى رواية ابى ذر عن السر خسى
والكشميهنى بالنساء المثناة من فوق قوله وسل تعطه وفى رواية ابى ذر عن المستملى نعت

بلاهه في المرضعين قوله واشفع تشفع اى تقبل شفاعتك قوله فبجدلى حدا اى بعينى قوما
 مخصوصين لتخليص وذلك اما بتعيين ذواتهم واما ببيان صفاتهم قوله الامن حبسه القرآن اسناد
 الحبس اليد مجازي يعنى من حكم الله في القرآن بخلوده وهم الكفار قال الله تعالى (ان الله لا يغفر ان يشرك
 به) ونحوه قول اول الحديث يشعربان هذه الشفاعة في العرصات خلاص جميع اهل الموقف عن
 احواله وآخره يدل على انها لتخليص من النار واجيب بان هذه شفاعات متعددة فالاولى لاهوال
 الموقف وهو المستفاد من يؤذنلى عليه قوله قال النى صلى الله تعالى عليه وسلم هو موصول بالاسناد
 الاول وليس بارسال ولا تعليق قوله من الخيرين الايمان قوله ما يزن اى ما يعدل قوله ذرة بفتح الذال
 المعجمة وفي الحديث بيان فضيلة النى صلى الله تعالى عليه وسلم حيث اتى بماخاف منه غيره وفيه
 شفاعة لاهل الكبار من امته خلافا للمعتزلة والقدرية والخوارج فاتهم بشكرونها وفيه الالدلة على
 وقوع الصغار منهم نقله ابن بطال عن اهل السنة واطبقت المعتزلة والخوارج على انه لا يجوز
 وقوعها منهم قلت انا على قولهم في هذه المسألة خاصة ص حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب
 حدثنا ابو الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يد الله ملائ
 لا يغيبها نفقة سحاء الليل والنهار وقال ارايتم ما انفق منذ خلق السموات والارض فانه لم يغض
 ما في يده وقال وكان عرشه على الماء وبه الاخرى الميران بخفض ويرفع ش مطابقة
 للترجة في قوله منذ خلق السموات و ابو اليمان الحكم بن نافع و ابو الزناد بالزاي والنون عبد الله بن
 ذكوان والاعرج عبد الرحمن بن هرمز والحديث بعين هذا الاسناد والمتن مضى في تفسير سورة هود
 وفيه زيادة وهى في اوله قال قال الله عز وجل انفق انفق عليك وقال يد الله الى آخره ومضى الكلام فيه
 قوله يد الله حقيقة لكنها لا كاليدى التى هى الجوارح ولا يجوز تفسيرها بالقدرة كما قالت القدرية
 لان قوله وبه الاخرى ينافى ذلك لانه يلزم اثبات قدرتين وكذا لا يجوز ان تفسر بالنعمة لاستحالة
 خلق المخلوق بمخلوق مثله لان النعم كلها مخلوقة وابعده ايضا من فسرهما بالخراش قوله ملائ
 بفتح الميم وسكون اللام وبالهزمة بالقصر تأنيث ملائ ووقع في مسلم بلفظ ملائ قيل هو غلط
 والمراد لازمه اى فى غاية الغنى وتحت قدرته ما لانهاية له من الارزاق قوله لا يغيبها بفتح الياء
 وبالمجتمين اى لا ينقصها يقال غاض الماء يغيب اى ينقص قوله سحاء بفتح السين المهملة وتشديد
 الحاء المهملة وبالذ اى دائمة السح اى الصب والسيلان يقال سح يسح السين فى المضارع
 فهو ساح والمؤث سحاء وهى فعلاء لا فعل لها كهؤلاء وقال ابن الاثير وفي رواية يمين الله ملائ
 سحاء بالنون على المصدر واليمين ههنا كتابة عن محل عطائه ووصفها بالامتلاء لكثرة منافعتها
 فجعلها كالمين الثرة التى لا يغيبها الاستقاء ولا ينقصها الامتصاص وخص اليمين لانها فى الاكثر مظنة
 العطاء على طريق المجاز والانساع قوله الليل والنهار منصوبان على الظرفية قوله منذ خلق
 السموات وفي رواية ابي ذر منذ خلق الله السموات قوله فانه لم يغض اى لم ينقص ووقع فى رواية
 هم لم ينقص ما فى يمينه وقال الطيبي يجوز ان يكون ملائ ولا يغيبها وسحاء وارايتم اخبارا
 مترادفة ليد الله ويجوز ان تكون الثلاثة اوصافا للملائى ويجوز ان يكون ارايتم استينافا فيه معنى
 الترقى كأنه لما قبل ملائ اوهم جواز النقصان فاذيل بقوله لا يغيبها شئ وقديم تلى الشئ ولا يفيض
 فقيل سحاء اشارة الى الفيض وقرنه بما يدل على الاستمرار من ذكر الليل والنهار ثم اتبعه بما يدل على

ان ذلك ظاهر غير خاف على ذى بصير وبصيرة بعد ان اشتمل من ذكر الليل والنهار بقوله ارايت
على تطاول المدة لانه خطاب عام عظيم والهزة فيه للتقريب قوله وقال وكان عرشه على الماء
سقط قال من رواية همام فان قلت ما مناسبة ذكر العرش هنا قلت ليستطلع السامع من قوله خلق
السموات والارض ما كان قبل ذلك فذكر ما يدل على ان عرشه قبل السموات والارض كان على الماء
كما وقع في حديث عمران ابن حصين كان الله ولم يكن شئ قبله وكان عرشه على الماء ثم خلق السموات
والارض ومضى هذا في بدء الخلق عن سعيد بن جبير سألت ابن عباس على اى شئ كان الما ولم
يخلق سماء ولا ارض فقال على متن الريح قوله يخفض ويرفع اى يخفض الميزان ويرفعه وقال
هنا مثل وانما هو قسمة بين الخلائق يبسط الرزق على من يشاء ويقرر كما يصنعه الوزان عند الوزن
برفع مرة ويخفض اخرى **ص** حدثنا مقدم بن محمد قال حدثني عبي القاسم بن يحيى عن عبيد الله
عن نافع عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال ان الله يقبض
يوم القيمة الارض وتكون السموات بينه ثم يقول انا الملك رواه سعيد عن مالك وقال عمر بن حنظلة
سمعت سالما سمعت ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بهذا وقال ابو اليمان اخبرنا شعيب عن
الزهري اخبرني ابوسلمة ان ابا هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقبض الله الارض
ش **ص** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله يقبض وقوله وتكون السموات بينه ولا يخفى
ذلك على المتأمل الفطن ومقدم على صيغة اسم المفعول من التقديم ابن محمد بن يحيى الهلالى الواسطى
وعنه القاسم بن يحيى بن عطاء روى عنه ابن اخيه مقدم المذكور وعبيد الله بن عمر العمري والحديث
من افراد بهذا الوجه قوله رواه سعيد اى روى الحديث المذكور سعيد بن داود بن ابي زهير
بفتح الزاى وسكون النون وقبح الباء الموحدة ثم راء المدنى سكن بغداد وحدث بالرى وماله
فى البخارى الا هذا الموضع وقد حدث عنه البخارى فى كتاب الادب المفرد وتكلم فيه جماعة
ووصل تعليقه الدارقطنى فى غرائب مالك وابو القاسم اللالكاتى من طريق ابي بكر الشافعى عن
محمد بن خالد الاجرى عن سعيد قوله وقال عمر بن حنظلة ابن عبد الله بن عمر سمعت سالما هو ابن
عبد الله بن عمر عم المذكور وهذا وصلة مسلم وابو داود وغيرهما من رواية ابي
اسامة عن عمر بن حنظلة عن سالم بن عبد الله اخبرني عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
يطوى الله السموات يوم القيمة ثم يأخذ هذه بيده اليمنى ثم يقول انا الملك ابن الجبارون ابن المتكبرون ثم يطوى
الارضين بشماله ثم يقول انا الملك ابن الجبارون ابن المتكبرون هذا لفظ مسلم وفى رواية له يأخذ
الله سمواته وارضه بيديه فيقول انا الله ويقبض اصابعه ويبسطها انا الملك الحديث وفى رواية
اخرى يأخذ الجبار سمواته وارضه بيده قوله بهذا اى بهذا الحديث قوله وقال ابو اليمان الحكم
ابن نافع الخ وتقدم الكلام فيه فى باب قوله تعالى ملك الناس قبل هذا بثلاثة عشر بابا **ص** حدثنا
مسدد سمع يحيى بن سعيد عن سفيان حدثني منصور وسليمان عن ابراهيم عن عبيدة عن عبد الله ان يهوديا
جاء الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا محمد ان الله يمسك السموات على اصبع والارضين على
اصبع والجبال على اصبع والشجر على اصبع والخلائق على اصبع ثم يقول انا الملك فضحك رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم حتى بدت نواجذه ثم قرأ وما قدروا الله حق قدره **ش** مطابقتها
للا ترجمة تؤخذ من قوله والخلائق على اصبع على المتأمل ويحيى بن سعيد القطان

وسفيان هو الثوري ومنصور هو ابن المعتمر وسليمان هو الاعمش وابراهيم هو النخعي وعبيدة
بفتح العين هو ابن عمر والسلماني اسلم في حياة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعبدالله هو ابن
مسعود وقتابع الثوري عن منصور على قوله عبيدة شيان بن عبد الرحمن عن منصور كما مضى
في تفسير سورة الزمر وفضل بن عياض بعده جرير بن عبدالله الحميدي عند مسلم وخالفه عن
الاعمش في قوله عبيدة حفص بن غياث المذكور في الباب وجرير وابو معاوية وعيسى بن يونس عند مسلم
فكلهم قالوا عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة يدل عبيدة ويعلم من تصرف الشيخين انه عند الاعمش
على الوجهين والحديث مضى في تفسير سورة الزمر في باب قوله تعالى (وما قدر الله حق قدره)
عن آدم عن شيان ومضى الكلام فيه قوله ان يهوديا جاء وفي رواية علقمة عن ابن مسعود جاء رجل
من اهل الكتاب وفي رواية فضل بن عياض عند مسلم جاء جبر وزاد شيان في روايته من الاحبار
قوله فقال يامحمد وفي رواية علقمة يا ابا القاسم وجع بينهما في رواية فضل بن عياض قوله ان الله
يمسك السموات وفي رواية شيان يجعل بدل يمسك وزاد فضل يوم القيامة قوله والشجر على
اصبع زاد في رواية علقمة والشرى وفي رواية شيان الماء والثرى وفي رواية فضل بن عياض
الجبال والشجر على اصبع والماء والثرى على اصبع قوله والخلائق وفي رواية فضل وشيخان
وسائر الخلق وروى الترمذي من حديث ابن عباس مر يهودى بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم
فقال يا يهودى حدثنا فقال كيف تقول يا ابا القاسم اذا وضع الله السموات على ذه والارضين على
ذه والماء على ذه والجبال على ذه وسائر الخلق على ذه واثار ابو جعفر يعنى احد رواته بخنصره واولا
ثم تابع حتى بلغ الابهام قال الترمذي حسن غريب صحيح قوله فضحك رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم وفي رواية علقمة عن ابن مسعود فرأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ضحك قوله
حتى بدت اى ظهرت نواجذه جمع ناجذ بنون وجيم مكسورة ثم ذال معجمة وهو ما يظهر عند
الضحك من الاسنان وقيل هي الانياب وقيل الاضراس وقيل الدواخل من الاضراس التي في
اقصى الخلق وزاد شيان بن عبد الرحمن تصديقا لقول الخبر وفي رواية فضل تعجبا وتصديقا
له وعند مسلم تعجبا مما قال الخبر تصديقا له وفي رواية جرير عنده وتصديقا له بزيادة واو واخرجه
ابن خزيمة من رواية اسرايل عن منصور حتى بدت نواجذه تصديقا له ثم الكلام هنا في مواضع
(الاول) في امر الاصبع قال ابن بطال لا يحمل الاصبع على الجارحة بل يحمل على انه صفة
من صفات الذات لا كيف ولا يحدد وهذا ينسب الى شعري وعن ابن فورك يجوز ان يكون الاصبع
خلقا بخلق الله فيحمل ما يحمل الاصبع ويحتمل ان يراد به القدرة والسلطان وقال الخطابي لم يقع
ذكر الاصبع في القرآن ولا في حديث مقطوع به وقد تقرر ان اليد ليست جارحة حتى يتوهم من ثبوتها
ثبوت الاصابع بل هو توقيف اطلقه الشارع فلا كيف ولا يشبهه ولعل ذكر الاصابع من تخطيط
اليهود فان اليهود مشبهة وقما يدعون من التورية الفاظ تدخل في باب التشبيه ولا تدخل في مذاهب المسلمين
ورد عليه انكاره ورود الاصبع لوروده في عدة احاديث منها حديث مسلم ان قلب ابن آدم بين
اصبعين من اصابع الرحمن قبل هذا لا يرد عليه لانه انما نفى القطع وفيه نظر لا يخفى اقول لا يمنع
ثبوت الاصبع الذي هو غير الجارحة فكما ثبت اليد انها غير جارحة فكذلك الاصبع (الموضع
الثاني) في تصديق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اياه قال الخطابي قول الراوى تصديقا له ظن منه وحسبان

وروى هذا الحديث غير واحد من اصحاب عبد الله فلم يدكروا فيه تصديقه له وقال القرطبي في المتهم
واما من زاد تصديقه له فليس بشيء فان هذه الزيادة من قول الراوى وهى باطلة لان النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم لا يصدق المحال وهذه الاوصاف في حق الله تعالى محال وطول الكلام فيه ثم قال ولئن سلمنا ان
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صرح بتصديقه لم يكن ذلك تصديقا في المعنى بل في اللفظ الذي نقله من كتابه
من نيده ويقطع بان ظاهره غير مراد (الموضع الثالث) في ضحك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال القرطبي
وضحك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انما هو للتعجب من جهل اليهودى فظن الراوى ان ذلك التعجب
تصديق وليس كذلك وقال ابن بطال حاصل الخبر انه ذكر المحلوقات واخبر عن قدرة الله جميعا فضحك
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تعجبا من كونه يستعظم ذلك في قدرة الله تعالى (الموضع الرابع) في ان النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم ما كان يضحك الا تبسما وهنا ضحك حتى بدت نواجذه وهو قهقهة قال الكرماني
التبسم هو الغالب وهذا كان نادرا او المراد بالنواجذ الاضراس مطلقا (الموضع الخامس) في الحكمة
في قرأته صلى الله تعالى عليه وسلم قوله وما قدروا الله حق قدره فقيل اشار بهذا الى ان الذى
قاله اليهودى يسير في جنب ما يقدر عليه اى ليس قدرته بالحد الذى ينتهى اليه الوهم او يحيط به الحد
والبصر وقال الخطابي الا به محتملة للارضاء والانكار وقال القرطبي ضحكه صلى الله تعالى عليه وسلم تعجبا من
جهل اليهودى فلذلك قرأ هذه الآية (وما قدروا الله حق قدره) اى ما عرفوه حق معرفته وما عظموه حق
عظمته **ص** باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا شخص اغير من الله ووقع في بعض
الشيخ باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا احدا اغير من الله وقال عبيد الله بن عمرو عن عبد الملك
لا شخص اغير من الله وابن بطال غير قوله لا شخص بقوله لا احد وعليه شرح وقال اختلاف الفاظ
هذا الحديث فلم يختلف في حديث ابن مسعود انه بلفظ لا احد فظاهر ان لفظ شخص جاء في موضع احد
فكان من تصرف الراوى قلت اختلف الفاظ الحديث هو ان في رواية ابن مسعود ما من احدا اغير
من الله وفي رواية عائشة ما احد اغير من الله وفي رواية اسماء لاشئ اغير من الله وفي رواية ابى هريرة
ان الله تعالى يغار كل ذلك مضمي في كتاب النكاح في باب الغيرة ورواية ابن مسعود مبينة ان لفظ الشخص
موضوع موضع احد وقال الداودى في قوله لا شخص اغير من الله لم يأت متصلا ولم يلق الامثلة هذه
الاحاديث بالقبول وهو يتوقى في الاحكام التى لا تلجى الضرورة للناس الى العمل به وقال الخطابي اطلاق
الشخص في صفات الله غير جائز لان الشخص انما يكون جسمامؤلفا وخلق ان لا تكون هذه اللفظة
صححة وان تكون لتحيق من الراوى وكثير من الرواة يحدث بالمعنى وليس كلهم فقهاء وفي كلام
آحاد الرواة جفاء وتعجرف وقال بعض كبار التابعين نعم المرء ربنا واوطعنا ما عصانا ولفظ المرء انما يطلق
على الذكور من آدميين فارسل الكلام وبقي ان يكون افظ الشخص جرى على هذا السبيل فاعتوره
الفساد من وجوه (احدها) ان اللفظ لا يثبت الا من طريق السمع (والثاني) اجماع الامم على المنع منه (والثالث)
ان معناد ان يكون جسمامؤلفا فلا يطلق على الله وقد منعت الجهمية اطلاق الشخص مع قولهم بالجسم
فدل ذلك على ما قلناه من الاجماع على منعه في صفة عز وجل قوله لا شخص كلمة لاني الجنس واغير
مرفوع خبره واغير افعل التفضيل من الغيرة وهى الحمية والانفة وقال عياض الغيرة مشتقة من تغير
القلب وهي جان الغضب بسبب المشاركة فيما به الاختصاص واشد ذلك ما يكون بين الزوجين هذا

في حق الآدمي واما في حق الله فيأتي عن قريب قوله وقال عبيد الله بن عمرو بتصغير العبد يفتح العين
 في عمرو بن ابى الوليد الاسدي مولا هم الرقي يروى عن عبد الملك هو ابن عمر بن سويد الكوفي وهو
 اول من عبر نهر جيحون نهر بلخ على طريق سمرقند مع سعيد بن عثمان بن عفان خرج غازي معه ومات سنة ست
 وثلاثين ومائة وعمره يوم مات مائة سنة وثلاث سنين وقال الخطابي انقربه عبيد الله عن عبد الملك ولم
 يتابع عليه ورد بعضهم على الخطابي بقوله انه لم يراجع صحيح مسلم ولا غيره من الكتب التي وقع فيها
 هذا اللفظ من غير رواية عبيد الله بن عمرو ورد الروايات الصحيحة والطعن في ائمة الحديث الضابطين مع امكان
 توجيه ما رويوا من الامور التي اقدم عليها كثير من غير اهل الحديث وهو يقتضى قصور فهم
 من فعل ذلك منهم ومن ثم قال الكرمانى لاحاجة لخطئة الرواة الثقة بل حكم هذا حكم سائر
 المتشابهات اما التفويض واما التأويل انتهى قلت هذا وقع في عين ما انكر عليه والخطابي لم ينكر
 هذه اللفظة وحده وكذلك انكرها الداودي وابن فورك والقرطبي قال اصل وضع الشخص
 في اللغة لحوم الانسان وجسمه واستعمل في كل شئ ظاهر يقال شخص الشئ اذا ظهر وهذا
 المعنى محال على الله انتهى فكلامه يدل على انه لا يرضى باطلاق هذه اللفظة على الله وان كان
 قد اوله والعجب من هذا القائل انه ابد كلامه بما قاله الكرمانى مع انه ينسبه في مواضع الى
 الغفلة والى الوهم والغلط ومن اين ثبت له عدم مراعاة الخطابي الى صحيح مسلم وغيره وكلامه
 عام في كل موضع فيه والسهو والنسيان غير مرفوعان عن كل احد يقعان عن الثقة وغيرهم
 وفي نسبة الثقة الى قصور الفهم واقع هو فيه **ص** حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا
 ابو عوانة حدثنا عبد الملك عن وراذ كاتب المغيرة عن المغيرة قال سعد بن عباد اورأيت رجلا مع
 امرأتى لضربته بالسيف غير مصفح فبلغ ذلك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال تعجبون من غير
 سعدوا الله لانا غير منه والله اغير منى ومن اجل غير الله حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن ولا احدا حب
 اليه العذر من الله ومن اجل ذلك بعث للبشرين والمنذرين ولا احدا حب اليه المدحة من الله ومن اجل
 ذلك وعد الله الجنة **ش** مطابقتها للترجمة من حيث المعنى ظاهرة وموسى بن اسماعيل
 التبوذكى وابوعوانة يفتح العين المهملة وبالنون بعد الالف الواضح بن عبد الله اليشكرى وعبد الملك
 هو ابن عمر وقدمه الآن ووراد بفتح الواو وتشديد الراء كاتب المغيرة بن شعبة ومولاه وسعد بن عباد
 بضم العين وتخفيف الباء الموحدة سيد الخزرج والحديث اخرجه البخارى في كتاب النكاح في باب
 الفيرة معلقا من قوله قال وراذ الى قوله والله اغير منى ثم اخرجه موضولا في كتاب المحاربين في باب
 من رأى مع امرأته رجلا فقتله فقال حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا ابو عوانة الى قوله والله اغير
 منى قوله غير مصفح بضم الميم وسكون الصاد وفتح الفاء وكسرهما اى غير ضارب بعرضه بل بحده
 وقال ابن التين بتشديد الفاء في سائر الامهات قوله والله مجرور بواو القسم قوله لانا مبتدأ دخلت عليه
 لام التأكيد المفتوحة وقوله اغير منه خبره وقوله والله مرفوع بالابتداء واغير منى خبره ومعنى
 غير الله الزجر عن الفواحش والتحريم لها والمنع منها وقد بين ذلك بقوله ومن اجل غير الله
 حرم الفواحش جمع فاحشة وهى كل خصلة قبيحة من الاقوال والافعال قوله ما ظهر منها قال
 مجاهد هو نكاح الامهات في الجاهلية وما بطن الزنا وقال قتادة سرها وعلايتها قوله ولا احدا
 بالرفع لانه اسم لا واجب بالنصب لانه خبره ان جعلتها حجازية وترفعه على انه خبر ان جعلتها اسمية

قوله العذر مرفوع لانه فاعل احب قال الكرمانى المراد بالعذر الحجة لقوله تعالى (ثلاثا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل) وقال صاحب التوضيح العذر التوبة والاتابة قوله المدحة مرفوع لانه فاعل احب وهو بكسر الميم مع هاء التانيث وبفتحها مع حذف الهاء والمدح الشاء بذكر اوصاف الكمال والافضال قوله ومن اجل ذلك وعد الله الجنة كذا فيه بخذف احد المفعولين لعلمه والمراد به من اطاعه وفي رواية مسلم وعد الجنة باضمار الفاعل وهو الله وقال ابن بطال ارادته المدح من عباده بطاعته وتنزيهه عما لا يليق به والثناء عليه ليجازيهم على ذلك

ص ١٠٠ باب ١٠ قل اى شئ اكبر شهادة قل الله فسمى الله نفسه شيئا وسمى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم القرآن شيئا وهو صفة من صفات الله وقال كل شئ هالك الا وجهه شئ ١٠٠ اى هذا باب في قوله تعالى قل اى شئ اكبر شهادة وقال بعضهم باب بالتونين قلت ليس كذلك لان التونين يكون في المعرب والمعرب هو المركب الذى لم يشبه مبنى الاصل فاذا قلنا مثل ما ذكرنا يأتى التونين والاعراب قوله باب الى قوله شيئا كذا في رواية ابى ذر والقابسى وسقط باب لغيرهما من رواية الفربرى وسقطت الترجمة من رواية النسفى وذكر قوله قل اى شئ اكبر شهادة وحديث سهل بن سعد بعد اثرى ابى العاليلة ومجاهد في تفسير استوى على العرش ووقع عند الاصلي وكريمة قل اى شئ اكبر شهادة سمي الله نفسه شيئا قل الله قوله قل اى قل يا محمد اى شئ كلمة اى استنهامية ولفظ شئ اعم العام لوقوعه على كل ما يصلح ان يخبر عنه وقال لزمخشري اى شئ اى شهيد اكبر شهادة فوضع شيئا مقام شهيد ليبالغ بالعميم ويقال ان قريشا اتوا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بمكة فقالوا يا محمد ما نرى احدا يصدقك فيما تقول ولقد سألنا هنك اليهود والنصارى فزعموا انه ليس لك عندهم ذكر ولا صفة فارنا من يشهد لك انك رسول الله فانزل الله هذه الآية قل الله شهيد بنى وبينكم على ما قول قوله فسمى الله نفسه شيئا يعنى اثباتا للوجود ونفيا لعدم وتكديبا لازنادقة والدهرية قوله وسمى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم القرآن شيئا اشار به الى الحديث الذى اوردته من حديث سهل بن سعد وفيه أمعك شئ من القرآن وقدمضى في النكاح قوله وهو صفة اى القرآن صفة من صفات الله اى من صفات ذاته وكل صفة تسمى شيئا بمعنى انها موجودة قوله وقال كل شئ هالك الا وجهه فهو انه مستثنى متصل فيجب التراجع فى المستثنى منه والشئ يساوى الوجود لغة وعرفا وقيل ان الاستثناء منقطع والتقدير لكن هو لا يملك ص ١٠١ حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن ابى حازم عن سهل بن سعد قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لرجل أمعك من القرآن شئ قال نعم سورة كذا وسورة كذا السور سماها شئ ١٠١ مطابقة للترجمة في قوله وسمى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم القرآن شيئا وابو حازم بالحاء المهملة والزاى سلمة بن دينار والحديث مضى في النكاح باتم منه ومضى الكلام فيه ص ١٠٢ ص ١٠٣ باب ١٠ وكان عرشه على الماء وهو رب العرش العظيم شئ ١٠٢ اى هذا باب في قوله عروجل (وكان عرشه على الماء) وفي قوله (وهو رب العرش العظيم) وذكر هاتين القطعتين من الآيتين الكريمتين تنبيها على فائدتين (الاولى) من قوله وكان عرشه على الماء هى لدفع توهم من قال ان العرش لم يزل مع الله تعالى مستدينا بقوله في الحديث كان الله وام يكن شئ قبله وكان عرشه على الماء وهذا مذهب باطل ولا يدل قوله تعالى (وكان عرشه على الماء) على انه حال صلي

وانما اخبر عن العرش خاصة بانه على الماء ولم يخبر عن نفسه بانه حال عليه تعالى الله عن ذلك
لانه لم يكن له حاجة اليه وانما جعله ليتعبد به ملائكته كتعبد خلقه بالبيت الحرام ولم يسمه بيته بمعنى
انه يسكنه وانما سماه بيته لانه الخالق له والمالك وكذلك العرش سماه عرشه لانه مالكه والله
تعالى ليس لاوليته حمد ولا منتهى وقد كان في اوليته وحده ولا عرش معه (والفائدة الثانية) من
قوله وهو رب العرش العظيم لدفع توهم من قال ان العرش هو الخالق الصانع وقوله رب العرش
يطل هذا القول الفاسد لانه يدل على انه مربوب مخلوق والمخلوق كيف يكون خالقاً ووقد
اتفقت اقاويل اهل التفسير على ان العرش هو السرير وانه جسم ذو قوائم بدليل قوله صلى الله عليه
وسلم فاذا موسى اخذ بقائمة من قوائم العرش وهذا صفة المخلوق لدلائل قيام الحدث به
من التأليف وغيره وجاء عن عبد الرزاق في تفسيره عن معمر عن قتادة عرشه من ياقوته حراء
ص قال ابو العالية استوى الى السماء ارتفع فسواهن خلقهن ش ص ابو العالية رفيع
ابن مهران الرياحي سمع ابن عباس وقال الكرمانى ابو العالية بالمهمله والتحتانية كنية لتابعين
بصريين راويين عن ابن عباس اسم احدهما رفيع مصغر رفع ضد اخفض واسم الآخر زياد بالتحتانية الخفيفة
انتهى قلت لم يعين ايها قال استوى الى السماء ارتفع وكذلك غيره من الشراح اهمل ولم يبين
والظاهر انه رفيع لشهرته اكثر من زياد وكثرة روايته عن ابن عباس والتعليق المذكور وصله
الطبري عن محمد بن ابان حدثنا ابو بكر بن عياش عن حصين عن ابي العالية (وقد اختلف العلماء
في معنى الاستواء فقالت المعتزلة بمعنى الاستيلاء والقهر والغلبة كما في قول الشايع) قد استوى بشر على العراق
من غير سيف ودم مہراق (بمعنى قهر وغلب وانكر عليهم بانه لا يقال استولى الا اذا لم يكن مستولياً ثم استولى
والله عز وجل لم يزل مستولياً قاهراً غالباً وقال ابو العالية معنى استوى ارتفع وفيه نظر لانه لم يصف به نفسه
وقال المجسمة معناه استقر وهو فاسد لان الاستقرار من صفات الاجسام ويلزم منه الحلول والناهي
وهو محال في حق الله تعالى واختلف اهل السنة فقال بعضهم معناه ارتفع مثل قول ابي العالية وبه
قال ابو عبيدة والفراء وغيرهما وقال بعضهم معناه ملك وقدروا قال بعضهم معناه علا وقيل معنى الاستواء
التمام والفراغ من فعل الشئ ومنه قوله تعالى (ولما بلغ اشدّه واستوى) فعلى هذا بمعنى استوى على
العرش اتم الخلق وخص لفظ العرش لكونه اعظم الاشياء وقيل ان على في قوله على العرش بمعنى الى
فالمراد على هذا انتهى الى العرش اى فيما يتعلق بالعرش لانه خلق الخلق شيئاً بعد شئ والصحيح
تفسير استوى بمعنى علا كما قاله مجاهد على ما يأتى الآن وهو المذهب الحق وقول معظم اهل السنة
لان الله سبحانه وتعالى وصف نفسه بالعلى واختلف اهل السنة هل الاستواء صفة ذات او صفة فعل
فن قال معناه علا قال هي صفة ذات ومن قال غير ذلك قال هي صفة فعل قوله فسواهن خلقهن من
كلام ابي العالية ايضا قوله خلقهن كذا في رواية الكشميهني وفي رواية غيره فسوى خلق والمنقول
عن ابي العالية بلفظ فقضاهن كما اخرجه الطبري من طريق ابي جعفر الرازي عنه في قوله تعالى (ثم استوى
الى السماء) قال ارتفع وفي قوله فقضاهن خلقهن والذي وقع فسواهن تغيير وفي تفسير سوى بخلق
نظر لان في التسوية قدرا زائداً على الخلق كما في قوله تعالى (الذى خلق فسوى) ص وقال
مجاهد استوى علا على العرش ش ص هذا هو الصحيح ووصله القرطبي عن ورقاء عن ابن ابي
نجيح عنه ص وقال ابن عباس المجيد الكريم والودود الحبيب يقال جيد مجيد كأنه فعليل

من ماجد محمود من جيد شمس مطابقتها لترجمة من حيث انه لما ذكر العرش ذكر ان الله وصفه بالمجيد في قوله عز وجل (ذو العرش المجيد) وفسر المجيد بالكريم وصل هذا ابن ابي حاتم من طريق علي ابن ابي طلحة عن ابن عباس وقرئ ذي العرش صفة لربك وقرئ المجيد بالجر صفة للعرش ومجد الله عظمته ومجد العرش علوه وعظمته قوله والودود الحبيب ذكر هذا استطرادا لان قبل قوله ذو العرش المجيد هو الغفور الودود وفسر الودود بالحبيب وقال الخنثري الودود الفاعل باهل طاعته ما يفعله الودود من اعطائهم ما ارادوا وقوله كأنه فعل اي كأن مجيدا على وزن فعل اخذ من ماجد محمود اخذ من جيد وروي من جد على صيغة الماضي وهو الصواب وقال الكرماني ضربه ان مجيدا فاعيل بمعنى فاعل وحيدا فاعيل بمعنى محمود فهو من باب القلب وروي محمود من جديد لفظ ماضى المجهول والمعروف وانما قال كأنه لاحتمال ان يكون جيد بمعنى حامد والمجيد بمعنى المجدود في الجملة في عبارة البخاري تعقيد انتهى وقال بعضهم التعقيد في قوله محمود من جد قلت سبحان الله كيف يقول هذا القائل التعقيد في قوله محمود من جد وهذا كلام من لم يذق من علم النصر يف شيئا بل لفظ محمود مشتق من جد والتعقيد الذي ذكره الكرماني ونسبه الى البخاري هو قوله ومحمود اخذ من جيد لان محمودا لم يؤخذ من جيد وانما كلاهما اخذا من جد الماضي فانهم

حدثنا عبدان عن ابي حنيفة عن الاعشى عن جامع بن شداد عن صفوان بن محرز عن عمران بن حصين قال اني عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذ جاءه قوم من بني تميم فقالوا يا بني تميم قالوا بشرتنا فاعطنا فدخل ناس من اهل اليمن فقالوا اقبلوا يا اهل اليمن اذ لم يقبلها بنو تميم قالوا اقبلنا جئناك لننفقه في الدين ولنسألك عن اول هذا الامر ما كان قال كان الله ولم يكن شيء قبله وكان عرشه على الماء ثم خلق السموات والارض وكتب في الذكر كل شيء ثم اتاني رجل فقال يا عمران ادرك ناقتك فقد ذهبت فانطلقت اطلبها فاذا السراب يقطع دونها وایم الله لو ددت انها قد ذهبت ولم اقم شمس مطابقتها لترجمة ظاهرة وعبدان لقب عبد الله بن عثمان وابو حنيفة بالهاء المهملة والزاي محمد بن ميمون وجامع بن شداد بتشديد الدال المهملة الاولى وصفوان بن محرز بضم الميم على صيغة الفاعل من الاحراز والحديث مضى في اول كتاب بدء الخلق قوله اذ جاءه قوم من بني تميم وفي رواية المغازي جاءت بنو تميم وهو محمول على ارادة بعضهم وفي رواية بدء الخلق جاء نفر من بني تميم والمراد وفد تميم كما صرح به ابن حبان في روايته قوله اقبلوا يا بشرى وفي رواية ابي حاتم بشرنا يا بني تميم قوله بشرتنا اي بالجنة ونعيمها اعطنا شيئا وفي المغازي فقالوا اما اذ بشرتنا فاعطنا وفيها فتغير وجهه وعبد ابن تميم في المستخرج كأنه كره ذلك وفي رواية في المغازي فرؤى ذلك في وجهه وفيها قالوا يا رسول الله بشرتنا هو دال على اسلامهم قبل بنو تميم قبلوا وها حيث قالوا ابشرتنا غاية ما في الباب انهم سأوا شيئا واجيب بانهم لم يقبلوا وها حيث لم يهتموا بالسؤال عن حقائقها وكيفية المبدأ والمعاد ولم يعتنوا بضبطها وحفظها ولم يسألوا عن موجباتها وعن الموصلات اليها وقيل المراد بهذه البشارة ان من اسلم نجما من الخلود في النار ثم بعد ذلك يترتب جزاؤه على وفق عمله الا ان يعفو الله قوله فاعطنا زعم ابن الجوزي ان القائل اعطنا هو الاقرع بن حابس التميمي قوله فدخل ناس من اهل اليمن وفي رواية حفص ثم دخل عليه وفي رواية ابي حاتم فجاءه ناس من اهل اليمن قوله عن اول هذا الامر اي ابتداء خلق العالم والمكلفين قوله ما كان ما للاستنباط قوله ولم يكن شيء قبله حال قاله الطيبي وعند الكوفيين خبر والمعنى يساعده اذ التقدير كان الله منفردا وقد جوز الاخفش دخول الواو في خبر كان واخوانها نحو كان زيد وابوه قائم قوله

وكان عرشه على الماء قال الكرماني علف على كان الله ولا يلزم منه المعية اذا لازم من الواو هو
 الماجع في اصل الثبوت وان كان بينهما تقديم وتأخير وقال شيخ شيعي الطيبي طيب الله ثراهما
 انظر كان في الموضعين بحسب حال مدخولها فالمراد بالاول الازلية والقدم وبالتالي الحدوث بعد
 العدم قوله في الذكر اي الاوح المحفوظ قوله ادرك ناقته فقد ذهبت وفي رواية ابى معاوية انزلت
 ناقته من عقابها قوله دونها اي كانت الناقة من وراء السراب بحيث لا بد من المسافة السراية
 لا وصول اليها والسراب بالسبب الملهمة الذي يراه الانسان نصف النهار كأنه ماء قوله واهم الله
 يمين تقدم معناه غير مرة قوله اوددت الى آخره الود المذكور تسلط على مجوع ذهابها وعدم
 قيامه لاعلى احدهما فقط لان ذهابها كان قد تحقق بانفلاتها والمراد بالذهاب الفعل الكلى قاله بعضهم
 وفي الاخير نظر لا يتحقق ص حدثنا علي بن عبد الله حدثنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن
 همام حدثنا ابو هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان يمين الله ملائكة لا يغيبها نفقة سمع
 الليل والنهار ارايت ما انفق منذ خلق السموات والارض فانه لم ينقص ما في يمينه وعرشه على
 الماء وبه الاخرى الفيض او القبض يرفع ويخفض ش مطابقة للترجمة في قوله وعرشه
 على الماء وعلى بن عبد الله هو ابن المديني وعبد الرزاق ابن همام ومعمر ابن راشد ومام بفتح الهاء وتشديد
 الميم ابن منبه اخو وهب بن منبه وكانا كبر من وهب ومضى نحوه عن قريب من رواية الاعرج
 عن ابى هريرة ومضى شرحه هناك قوله وعرشه على الماء ليس المراد بالماء ماء البحر بل هو ماء
 تحت العرش والواو في الحال قوله الفيض بالفاء والياء آخر الحروف والقبض بالقاف والباء الموحدة
 وكلمة اوليست للتزديد بل للتزويج قال الكرماني يحتمل ان يكون شكاً من الراوى والاول اولى
 ص حدثنا احمد حدثنا محمد بن ابى بكر المديني حدثنا حماد بن زيد عن ثابت عن انس
 قال جاء زيد بن حارثة يشكو فيجعل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اتق الله وامسك عليك
 زوجك قالت عائشة لو كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كامناً شيئاً لكتنم هذه قال فكانت زينب
 تفخر على ازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تقول زوجكن اهل يكن وزوجني الله تعالى من فوق سبع
 سموات وعن ثابت وتخفي في نفسك ما الله مبدية وتحشى الناس تزلت في شأن زينب وزيد بن
 حارثة ش مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله من فوق سبع سموات لان المراد من فوق سبع
 سموات هو العرش ويؤيده ما رواه ابو القاسم التميمي في كتاب الحجة من طريق داود بن ابى هند عن عامر
 الشعبي قال كانت زينب تقول للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم انا اعظم نساءك عليك حقاً انا خيرهن منك
 واكرمهن سفيرا واقربهن رجلاً وزوجنيك الرحمن من فوق عرشه وكان جبريل عليه السلام هو السفير
 بذلك وانا ابنة عمتك وليس لك من نساءك قريبة غيري وشيخ البخاري احمد كذا وقع لجمع الرواة
 غير منسوب وذكر ابو نصر الكلا باذي انه احمد بن سيار المروزي وذكر الحكم انه احمد بن النضر
 النيسابوري وهو المذكور في سورة الانفال وقال صاحب التوضيح قال فيه ابن البيع هو ابو الفضل
 احمد بن النضر بن عبد الوهاب النيسابوري وقال غيره هو ابو الحسن احمد بن سيار بن ابوب بن
 عبد الرحمن المروزي واقتصر عليه صاحب الاطراف نقل راوى عنه النسائي ومات سنة ثمان وستين
 ومائتين وقال جامع رجال الصحيحين احمد غير منسوب حدث عن ابى بكر بن محمد المديني وعن
 عبيد الله بن معاذ في تفسير سورة الانفال روى عنه البخاري يقال انه احمد بن سيار المروزي فانه

حدث عن المسمى قاما الذي حدث عن عبيد الله بن معاذ فهو واحد بن النضر بن عبد الوهاب على ما حكاه
ابو عبد الله بن البيع عن ابي عبد الله الاخرم وهو حديث آخر والحديث ذكره المزي في الاطراف
قوله جاء زيد بن حارثة بالهاء المهملة وبالثاء المثلثة مولى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله
يشكو اى من اخلاق زوجته زينب بنت جحش وقال الداودى الذى شكاه من زينب وامها اميمة بنت
عبد المطلب عمه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان من لسانها وهم يرون انه ابن رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم فلما اراد طلاقها قال له صلى الله تعالى عليه وسلم (امسك عليك زوجك)
وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يحب طلاقه اياها فكره ان يقول له طلقها فيسمع الناس
بذلك قوله وقالت عائشة موصول بالسند المذكور وليس بتعليق كذا وقع في الاصول وقالت
عائشة لو كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كاتما شيئا لكتتم هذه اى الآية (وهى تخفى في نفسك
ما الله مبديه وتخشى الناس والله احق ان تخشاه) وقال الداودى وقال انس لو كان الخ موضع
وقالت عائشة واقتصر عياض في الشفاء على نسبتها الى عائشة واغفل حديث انس هذا وهو
عند البخارى وفي مسند الفردوس من وجه آخر عن عائشة من لفظه صلى الله تعالى عليه وسلم لو كنت
كاتما شيئا من الوحي الحديث قوله اها ليكن الاها لى جمع اهل على غير القياس والقياس اهلون واهل
الرجل امرأته وولده وكل من في عياله وكذا كل اخ او اخت او عم او ابن عم او صبي اجنبي يعوله
في منزله وعن الازهرى اهل الرجل اخص الناس به ويكنى به عن الزوجة ومنه وسار باهله واهل
البيت سكانه واهل الاسلام من تدين به واهل القرآن من يقرؤنه ويقومون بحقوقه قوله من فوق
سبع سموات لما كانت جهة العلو اشرف من غيرها اضافت الى فوق سبع سموات وقال الراغب
فوق يستعمل في المكان والزمان والجسم والعدد والمنزلة والقهر (فالاول) باعتبار العلو ويقابل به
تحت نحو (قل هو القادر على ان يبعث عليكم عذابا من فوقكم او من تحت ارجلكم) (والثاني) باعتبار
الصعود والانهيار نحو (اذ جاءكم من فوقكم ومن اسفل منكم) (والثالث) في العدد نحو (فان كن نساء
فوق اثنتين) (والرابع) في الكبر والصغر كقوله (بعوضه فافوقها) (والخامس) يقع تارة باعتبار الفضيلة
الديونية نحو (ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات) او الاخروية نحو (والذين اتقوا فوقهم يوم القيمة)
(والسادس) نحو قوله (وهو القاهر فوق عباده يخافون ربهم من فوقهم) قوله وعن ثابت اى البنانى
وهو موصول بالسند المذكور قوله ما الله مبديه اى مظهره والذى كان اخفى في نفسه هو عمله
بان زيدا سيطر عليها ثم ينكحها والله اعلم بذلك والواو في وتخفى في نفسك وفي وتخشى الناس للحال
اى تقولوا لزيد امسك عليك زوجك والحال انك تخفى في نفسك ان لا تمسكها وقال الزمخشري يجوز
ان تكون واو العطف كانه قيل واذ تجمع بين قولك امسك واخفاء خلافه خشية الناس والله احق ان
تخشاه **ص** حدثنا خلاد بن يحيى حدثنا عيسى بن طهمان قال سمعت انس بن مالك رضى الله
تعالى عنه يقول نزلت آية الحجاب في زينب بنت جحش واظم عليها تا يومئذ خيرا ولما وكانت
تفخر على نساء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكانت تقول ان الله انكحني في السماء **ش**
مطابقته للجزء الثالث للترجمة وهو قول ابي العالاية استوى الى السماء وهنا قوله في السماء
وخلاد بفتح الخاء المعجمة وتشديد اللام وبالذال المهملة ابن يحيى السلمي بضم السين المهملة
وقح اللام الكوفي ثم المكى وعيسى بن طهمان بفتح الطاء المهملة وسكون الهاء البكرى البصرى

وهذا هو الحديث الثالث والعشرون من ثلاثيات البخاري وهو آخر الثلاثيات والحديث
 أخرجه النسائي في عشرة النساء عن اسحق بن ابراهيم وفي النكاح عن احمد بن يحيى الصوفي
 وفي التبعوت عن اسحق بن ابراهيم عن يحيى بن آدم قوله آية الحجاب هي يا ايها الذين آمنوا
 لا تدخلوا بيوت النبي الآية قوله عليه اي علي ولينها قوله وانكحني حيث قال الله تعالى
 زوجناكما قوله في السماء وجه هذا ان جهة العلو لما كانت اشرف اضافت اليها والمقصود
 علو الذات والصفات وليس ذلك باعتبار انه محله او جهته تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا
 ص حدثنا ابو اليان اخبرنا شعيب حدثنا ابو الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة
 رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان الله لما قضى الخلق كتب عنده
 فوق عرشه ان رخصي سبقت فضي ~~شي~~ مطابقة للترجمة في قوله فوق عرشه
 فابو اليان الحكم بن نافع وابو الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان والاعرج عبد الرحمن بن
 هرمز والحديث من افراده قوله لما قضى الخلق اي لما اتمه وانفذه قوله كتب عنده اي
 اثبت في اللوح المحفوظ وقال الخطابي المراد بالكتاب احد شيئين اما القضاء الذي قضاه
 كقوله (كتب الله لاغلبن انا ورسلي) اي قضى ذلك ويكون معنى قوله فوق عرشه اي عنده
 علم ذلك فهو لا ينساه ولا يبدله كقوله عز وجل (لا يضل ربي ولا ينسى) واما اللوح المحفوظ الذي
 فيه ذكر اصناف الخلق وبيان امورهم وآجالهم وارزاقهم واحوالهم ويكون معنى عنده
 فوق العرش ذكره وعلمه قوله فوق عرشه صفة الكتاب وقيل ان فوق هنا بمعنى
 دون كما جاء في قوله تعالى (بموضة فما فوقها) قيل هو بعيد ولم يبين وجه بعده وقيل فوق هنا
 زائدة كما في قوله (فاضربوا فوق الاعناق) قوله غضي الغضب والرخة في صفاته تعالى يرجعان الى
 معنى واحد وهو ان الرحمة كناية عن اتصال ثوابه الى عبده ومجازاته به والغضب يراد به
 لازمه وهو الانتقام يعاقبه على قدر استحقاقه ~~ص~~ حدثنا ابراهيم بن المنذر حدثني
 محمد بن فليح قال حدثني ابي حدثني هلال عن عطاء بن يسار عن ابي هريرة عن النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم قال من آمن بالله ورسوله واقام الصلاة وصام رمضان كان حقا على الله
 ان يدخله الجنة هاجر في سبيل الله او جلس في ارضه التي ولد فيها قالوا يا رسول الله افلا
 تنبي الناس بذلك قال ان في الجنة مائة درجة اعدها الله للمجاهدين في سبيله كل درجتين ما بينهما كما
 بين السماء والارض فاذا سألتم الله فسلوه الفردوس فانه اوسط الجنة واعلى الجنة وفوقه عرش
 الرحمن ومحمد بن فليح يروي عن ابيه فليح بن سليمان وكان اسمه عبد الملك ولقبه فليح فغلب على
 اسمه واشتهر به وهلال بن علي هو هلال بن ابي ميمونة وهلال بن ابي هلال المديني وعطاء بن يسار ضد الحسين
 والحديث مضى في الجهاد في باب درجات المجاهدين في سبيل الله فانه اخرجه هناك حدثنا يحيى بن صالح
 حدثنا فليح عن هلال بن علي عن عطاء بن يسار الخ ومضى الكلام فيه مستوفى قوله كان حقا على الله
 تعالى احتجت به المعتزلة والقدرية على ان الله يجب عليه الوفاء لعبده الطائع واجاب اهل السنة بان معنى
 الحق الثابت وهو واجب بحسب الوعد شرعا لا بحسب العقل وهو المتنازع فيه فان قلت لم يذكر الزكاة
 والحج قلت لانهما موقوفان على النصاب والاستطاعة ورعلا يحصلان له قوله هاجر في سبيل الله او جلس
 في ارضه التي ولد فيها قيل هذا بعد تقضي الشجرة بعد الفتح او يكون من غير اهل مكة لان الهجرة

لم تكن على جيتهم قوله افلا تنبئ الناس قال الكرمانى بالخطاب وبالتكلم قوله كما بين السماء
والارض اختلف الخبر الوارد في قدر مسافة ما بين السماء والارض وذكر الترمذى مائة عام
وذكر الطبرانى خمسمائة عام وروى ابن خزيمة في التوحيد من صحيحه وابن ابي حاصم في كتاب
السنة عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه قال بين السماء الدنيا والتي تليها خمسمائة عام وبين كل
سماة خمسمائة عام وفي رواية وغلظ كل سماة مسيرة خمسمائة عام وبين السابعة وبين الكرسي خمسمائة عام
وبين الكرسي وبين الماء خمسمائة عام والكرسي فوق الماء والله فوق العرش ولا يخفى عليه شئ من اعمالكم
قوله الفردوسى هو البستان قال الفراء هو عربى وعن ابن عزيز انه بستان بلغة الروم قوله فانه اوسط
الجنة واعلى الجنة قبل الاوسط كيف يكون اعلى وماهما الامتانيان واجيب بان الاوسط هو الافضل
فلانفاة قوله تفجير بضم الجيم من الثلاثى ومضارع التفجير ايضا **ص** حدثنا يحيى بن
جعفر حدثنا ابو معاوية عن الاعمش عن ابراهيم التيمي عن ابيه عن ابي ذر قال دخلت المسجد
ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جالس فلما ضربت الشمس قال يا ابا ذر هل تدرى اين تذهب هذه
قال قلت لله ورسوله اعلم قال فانها تذهب تستأذن في السجود فيؤذن لها وكانها قد قيل لها ارجعي
من حيث جئت فطلع من مغربها ثم قرأ ذلك مستقرها في قراءة عبد الله **ش** مطابقتها للترجمة
من حيث ان هذا الحديث فيه انها تذهب حتى تسجد تحت العرش الحديث وهذا مختصر منه وتقدم تمامه
في كتاب بدء الخلق فانه اخرجه هناك في باب صفة الشمس والقمر عن محمد بن يوسف عن سفيان عن
الاعمش عن ابراهيم التيمي عن ابيه عن ابي ذر رضى الله تعالى عنه ويحيى بن جعفر بن اعين البخارى
البيكندى وابو معاوية محمد بن خازم بالخاء المعجمة والزاي والاعمش سليمان وابراهيم التيمي روى
عن ابيه يزيد بن شريك التيمي تيم الرباب وابو ذر اسمه جندب بن جنادة على المشهور والحديث مضى
في مواضع في بدء الخلق كما ذكرنا وفي التفسير عن الحميدى وعن ابي نعيم ومضى الكلام فيه قوله ذلك
مستقرها في قراءة عبد الله اى ابن مسعود والقراءة المشهورة نجري مستقرها **ص** حدثنا
موسى عن ابراهيم حدثنا ابن شهاب عن عبيد بن السباق ان زيدا بن ثابت وقال الليث حدثني عبد الرحمن
ابن خالد عن ابن شهاب عن ابن السباق ان زيدا بن ثابت حدثه قال ارسل الى ابوبكر رضى الله تعالى عنه
فتبعت القرآن حتى وجدت آخر سورة التوبة مع ابي خزيمة الانصارى لم اجدها مع احد غيره
لقد جاءكم رسول من انفسكم حتى خاتمة براءة **ش** مطابقتها للترجمة عند تمام الآية المذكورة
وهو رب العرش العظيم وموسى هو ابن اسماعيل التبوكى وابراهيم هو ابن سعد وهو سبط
عبد الرحمن بن عوف وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهرى وعبيد مصغر ابن السباق بالسين المهملة
وتشديد الباء الموحدة الثقفى وعبد الرحمن بن خالد ابن مسافر القهمى والى مصر والحديث مضى
في آخر تفسير سورة التوبة مطولا قوله وقال الليث تعليق ومر هناك من وصله عن سعيد بن عقير
حدثنا الليث به قوله مع ابي خزيمة الانصارى هو ابن اوس بن زيد بن احزم بن زيد بن ثعلبة بن غنم
بن مالك بن النجار واسمه تيم اللات شهيد برا وما بعده سمات في خلافة عثمان رضى الله تعالى عنه
وابو خزيمة هو الذى جعل الشارع شهادته بشهادة رجلين قال الكرمانى فان قلت شرط القرآن
التواتر فكيف الحقه به قلت معناه لم اجدها مكتوبة عند غيره **ص** حدثنا يحيى بن بكير
حدثنا الليث عن يونس بهذا وقال مع ابي خزيمة الانصارى **ش** هذا طريق آخر عن يحيى

ابن بكير هو يحيى بن عبد الله بن بكير الخزومي المصري عن البيهقي بن سعد عن يونس بن يزيد هذا
 بهذا الحديث ص ١٢٠ - حدثنا علي بن اسد حدثنا وهيب عن سعيد عن قتادة عن ابي العالية عن
 ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول عند الكرب لا اله الا الله العظيم الحليم لا اله الا الله رب السموات ورب الارض ورب العرش
 الكريم ش ١٢١ - مطابقتها للترجمة في قوله رب العرش العظيم وهيب هو ابن خالد وسعيد
 هو ابن ابي عروة وابو العالية بالعين المهملة وبالياء آخر الحروف اسم در فعي مصغرا والحديث قدمضي
 في كتاب الدعوات في باب الدعاء عند الكرب قوله الحليم الحليم هي الطمأنينة عند الغضب وحيث
 اطلق على الله فالمراد لازمها وهو تأخير العقوبة ووصف العرش بالعظمة من جهة الكرم وبالكرم
 اي الحسن من جهة الكيف فهو ممدوح ذاتا وصفة وهذا لذكر من جوامع الكلم ١٢٢ - حدثنا محمد بن
 يوسف حدثنا سفيان عن عمرو بن يحيى عن ابيه عن ابي سعيد الخدري عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصعقون يوم القيمة فاذا انا بموسى آخذ بقائمة من قوائم العرش وقال
 الماجشون عن عبد الله بن الفضل عن ابي سلمة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال فاكون
 اول من يبعث فاذا موسى آخذ بالعرش ش ١٢٣ - مطابقتها للترجمة في قوله العرش في الموضوعين
 وسفيان هو الثوري وعمرو بن يحيى يروي عن ابيه يحيى بن عمار المازني الانصاري وابو سعيد
 اسمه سعد بن مالك والحديث مضى في كتاب الانبياء عليهم السلام في باب قول الله تعالى (وواعدنا
 موسى ثلاثين ليلة) بعين هذا الاسناد والمتن وفيه زيادة وهي فلا ادرى افاقى قبلى ام جوزى
 بصعقة الطور قوله يصعقون كذا في بعض النسخ وفي بعضها الناس يصعقون كما في الباب المذكور
 وهو الصحيح والظاهر ان لفظ الناس سقط من الكتاب قوله قال الماجشون بفتح الجيم وضمها
 وكسرهما وهو معرب ما يكون يعنى شبه القمر وقيل شبه الورد وهو عبد العزيز بن عبد الله بن
 ابي سلمة ميمون المدني وهذا اللقب قد يستعمل ايضا لا كثيرا قاربه وعبد الله بن الفضل بسكون
 الضاد المجبة الهاشمي وابو سلمة ابن عبد الرحمن بن عوف رضي الله تعالى عنه وقال ابو مسعود
 الدمشقي في الاطراف وتبعه جماعة من المحدثين انما روى الماجشون هذا عن عبد الله بن الفضل
 عن الاعرج لا عن ابي سلمة وقالوا البخاري وهم في هذا حيث قال عن ابي سلمة واجيب عن هذا
 بان لعبد الله بن الفضل في هذا الحديث شيخين والدليل عليه ان ابا داود الطيالسي اخرج في مسنده
 عن عبد العزيز بن ابي سلمة عن عبد الله بن الفضل عن ابي سلمة طرفا من هذا الحديث وبهذا برد
 ايضا على من قال ان البخاري جزم بهذه الرواية وهي وهم قلت انما جزم بناء على الجواب المذكور
 فلذلك قال قال الماجشون والافادته اذا كان مثل هذا غير مجزوم عنده يذكره بصيغة التريض
 فانهم ص ١٢٤ باب ٢٢ قول الله تعالى تعرج الملائكة والروح اليه وقوله جل ذكره
 اليه يصعد الكلم الطيب ش ١٢٥ - اي هذا باب في قول الله عز وجل (تعرج الملائكة الى اخره)
 ذكر هاتين القطعتين من الآيتين الكريمتين واراد بالاولى الرد على الجهمية الجهمية في تعلقهم بظاهر
 قوله تعالى ذى المعارج تعرج الملائكة والروح اليه وقد تقرر ان الله ليس بجسم فلا يحتاج
 الى مكان يستقر فيه فقد كان ولا مكان وانما اضاف المعارج اليه اضافة تشريف والمعارج جمع
 معراج كالمصاعد جمع مصعد والعروج الارتقاء يقال عرج بفتح الراء يمعرج بضمها عرجا وعرجا والمعراج

المصعد والطريق الذي تخرج فيه الملائكة الى السماء والمعراج شبيه سلم او درج تخرج فيه الارواح اذا قبضت وحيث تصعد اعمال بنى آدم وقال الفراء المعارج من نعمت الله ووصف بذلك نفسه لان الملائكة تخرج اليه وقيل معنى قوله ذى المعارج اى الفواضل العالية قوله والروح اختاف فيه فقيل جبريل عليه السلام وقيل ملك عظيم يقوم الملائكة صفا ويقوم وحده صفا قال الله عز وجل (يوم يقوم الروح والملائكة صفا) وقيل هو خلق من خلق الله تعالى لا ينزل ملك الا ومعه اثنان منهم وعن ابن عباس انه ملك له احد عشر الف جناح والف وجه يسبح الله الى يوم القيمة وقيل هم خلق كخلق بنى آدم لهم ايديا ورجل واما الآية الثانية فردشبهتهم ايضا لان صعود الكلم اليه لا يقتضى كونه في جهة اذ البارى سبحانه وتعالى لا تحويه جهة اذ كان موجودا ولا جهة ووصف الكلم بالصعود اليه مجاز لان الكلم عرض والعرض لا يصح ان ينقل قوله الكلم الطيب قيل القرآن والعمل الصالح يرفعه القرآن وعن قتادة العمل الصالح يرفعه الله عز وجل والعمل الصالح اداء فرائض الله تعالى **ص** وقال ابو جرة عن ابن عباس بلغ ابا ذر مبعث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لاخيه اعلم لى علم هذا الرجل الذى يزعم انه ياتيه الخبر من السماء **ش** ابو جرة بالجيم والراء نصر بن عمران الضبعى البصرى وهذا التعليق مضى موصولا في باب اسلام ابي ذر قوله اعلم من العلم الى اى لاجلى او من الاعلام اى اخبرنى خبر هذا الرجل الذى بمكة يدعى النبوة **ص** وقال مجاهد العمل الصالح يرفع الكلم الطيب **ش** هذا التعليق وصله الفريابي من رواية ابن ابي نجيج عن مجاهد وهو قول ابن عباس وزاد فيه مجاهد والعمل الصالح اى اداء فرائض الله فن ذكر الله ولم يؤد فرائضه رد كلامه على عمله وكان اولى به **ص** يقال ذى المعارج الملائكة تخرج اليه **ش** اى قال معنى ذى المعارج الملائكة العارجات قوله اليه اى الى الله ويروى الى الله ايضا **ص** حدثنا اسمعيل حدثني مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار ويجتمعون في صلاة العصر وصلاة الفجر ثم يعرج الذين باتوا فيكم فيسألهم وهو اعلم بكم فيقول كيف تركتم عبادى فيقولون تركناهم وهم يصلون واتيناهم وهم يصلون **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة واسمعيل هو ابن ابي اويس وابو الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان والاعرج عبد الرحمن بن هرمز والحديث مضى في اوائل كتاب الصلاة في باب فضل صلاة العصر فانه اخرج هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك الى آخره ومضى الكلام فيه قوله يتعاقبون اى يتساقبون وهو نحو اكلوني البراغيث والسؤال عن التزكية فقالوا واتيناهم وهم يصلون فزادوا على الجواب اظهارا لبيان فضيلتهم واستدركا لما قالوا اتجعل فيها من يفسد فيها واما اتفاقهم في هذين الوقتين فلانها وقتا الفراغ من وظيفة الليل والنهار ووقت رفع الاعمال واما اجتماعهم فهو من تمام لطف الله بالمؤمنين ليكونوا لهم شهداء واما السؤال فلطلب اعتراف الملائكة بذلك واما وجه التخصيص بالذين باتوا وترك ذكر الذين ظلموا فاما اكتفاء بذكر اجتماعهما عن الاخرى واما لان الليل مظنة المعصية ومظنة الاستراحة فلما لم يعصوا واشتغلوا بالطاعة فانه اولى بذلك واما لان حكم طرفي النهار يعلم من حكم طرفي الليل فذكره كالتكرار **ص** وقال خالد ابن مخلد حدثنا سليمان حدثني عبد الله بن دينار عن ابي صالح عن ابي هريرة قال قال رسول الله

صلى الله تعالى عليه وسلم من تصديق بعدل تمر من كسب طيب ولا يصعد الى الله الا الطيب فان الله
 يتقبلها بيده ثم يربها لصاحبها يربى احدكم فلو هو حتى تكون مثل الجبل **ش** **ص** مطابقة
 لترجمة في قوله ولا يصعد الى الله الا الطيب وخالد بن مخلد يفتح الميم واللام وسليمان هو ابن بلال
 وابوصالح ذكوان الزيات والحديث مضى في اوائل الزكاة في باب الصدقة من كسب طيب مسندا
 وهذا معلق واخرجه مسلم من احمد بن عثمان عن خالد بن مخلد عن سليمان بن بلال لكن خالف في
 شيخ سليمان قتال عن سهيل بن ابي صالح عن ابيه قوله وقال خالد بن مخلد كذا هو عند جميع الرواة
 ووقع عند الخطابي في شرحه قال ابو عبد الله البخاري حدثنا خالد بن مخلد قوله بعدل تمر بكسر
 العين وفتحها بمعنى المثل وقيل بالفتح ما عادله من جنسه وبالكسر ما ليس من جنسه وقيل بالعكس
 والعدل بالكسر نصف الحمل وقال الخطابي عدل التمرة ما يعادلها في قيمتها يقال عدل الشيء مثله
 في القيمة وعدله مثله في المنظر قوله بيته فيه معناه حسن القبول فان العادة جارية بان يصان اليمين
 عن مس الاشياء الدينية وايس فيما يضاف اليه تعالى من صفة اليدهشمال لانها محل النقص والضعف
 وقد روى كتابه بين وليست بمعنى الجارحة انما هي صفة جاء بها التوقيف فطلقها ولا تكتفيها
 ونتمى حيث انتهى التوقيف قوله يتقبلها وفي رواية الكشميهني يقبلها بدون التاء المشاة من فوق
 قوله لصاحبه وفي رواية المستملى لصاحبها قوله فلو هو بفتح الفاء وضمها وشدة الواو الجش
 والمهر اذا قطعه **ص** ورواه ورقاء عن عبد الله بن دينار عن سعيد بن يسار عن ابي هريرة
 عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولا يصعد الى الله الا طيب **ش** **ص** اي روى الحديث المذكور
 ورقاء بن عمر بن كليب اصله من خوارزم ويقال من الكوفة سكن المدائن عن عبد الله بن دينار عن
 سعيد بن يسار ضد اليمين واشار بهذا الى ان رواية ورقاء موافقة لرواية سليمان بن بلال الا في
 الشيخ فان سليمان يروي عن عبد الله بن دينار عن ابي صالح وورقاء يروي عن عبد الله بن دينار عن
 سعيد بن يسار وفي المتن متفقان الا في قوله الطيب فان رواية ورقاء طيب بغير الالف واللام وهو معنى
 قول الكرمانى والفرق بين الطريقين ان الطيب في الاول معرفة وفي الثاني نكرة واقصر على هذا الفرق
 ولم يذكر اخلاف الشيخ ثم ان تعليق ورقاء وصله البيهقي من طريق ابي النضر هاشم بن القاسم عن ورقاء
 فوقع عنده الطيب بالالف واللام وقال في آخره مثل احد عوض مثل الجبل **ص** **ص** حدثنا
 عبد الاعلى بن جاد حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد عن قتادة عن ابي العالية عن ابن عباس
 ان نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يدعو بهن عند الكرب لا اله الا الله العظيم الحليم لا اله الا الله
 رب العرش العظيم لا اله الا الله رب السموات ورب العرش الكريم **ش** **ص** ليس هذا بمطابق
 لترجمة ومحل في الباب السابق ولعل الناسخ نقله الى هنا وسعيد هو ابن ابي عروبة وابو العالية
 رفيع وقدم الحديث في الباب الذي قبله قال الكرمانى هذا ذكر وتهليل وليس بدعاء قلت هو
 مقدمة الدعاء فاطلق الدعاء عليه باعتبار ذلك او الدعاء ايضا ذكر لكنه خاص فاطلقه واراد العام **ص**
 حدثنا قبيصة حدثنا سفيان عن ابيه عن ابن ابي نعم عن ابي سعيد قال بعث الى النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم بذهبية فقسمة ما بين اربعة وحدثني اسحق بن نصر حدثنا عبد الرزاق اخبرنا
 سفيان عن ابيه عن ابن ابي نعم عن ابي سعيد الخدري قال بعث علي وهو باليمن الى النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم بذهبية في تربتها فقسمة ما بين الاقرع بن حابس الحنظلي ثم اخذني مجاشع وبين عينة بن

بدر الفزاري وبين علقمة بن علاثة العامري ثم احد بنى كلاب وبين زيد الخليل الطائي ثم احد
 بنى نيهان ففضب قريش والانصار فقالوا يعطيه صناديد اهل نجد ويدعنا قال انما اتألفهم فاقبل
 رجل غار العينين نائى الجبين كث اللحية مشرف الوجنتين محلولق الرأس فقال يا محمد اتق الله
 فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فمن يطع الله اذ اعصيته فيأمنى على اهل الارض ولا تأمنونى
 فسأل رجل من القوم قتله اراه خالد بن الوليد رضى الله تعالى عنه فغصه النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم فلما ولى قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان من ضئضى هذا قوما يقرؤن القرآن
 لا يجاوز حناجرهم يمرقون من الاسلام مروق السهم من الرمية يقتلون اهل الاسلام ويدعون
 اهل الاوثان لئن ادركتهم لاقتلهم قتل عاد ش ~~م~~ لا مطابقة بينه وبين الترجة بحسب الظاهر
 وقد تكلف بعضهم في توجيه المطابقة فقال ما حاصله ان في الرواية التي في الفزاري وانا امين
 من في السماء ما يدل عليها وهو ان معنى قوله من في السماء على العرش في السماء وفيه تعسف وكذلك
 تكلف فيه الكرماني حيث قال ما لم يخصه ان يقال دل عليها لازم قوله لا يجاوز حناجرهم
 اى لا يصعد الى السماء وفيه جرح قيل ثم انه اخرج هذا الحديث من طريقين (احدهما) عن قبيصة بن
 عقبة عن سفيان الثوري عن ابيه سعيد بن مسروق عن عبد الرحمن بن ابي نعم بضم النون وسكون
 العين المهملة او ابي نعم ابي الحكم عن ابي سعيد الخدري واسم سعد بن مالك بن سنان
 (والثاني) عن اسحق بن نصر وهو اسحق بن ابراهيم بن نصر البخاري السعدي كان ينزل بالمدينة
 بباب سعد فالبخاري يروى عنه تارة بنسبته الى جده وتارة بنسبته الى ابيه وهو يروى عن عبد الرزاق
 ابن همام الصنعاني اليماني عن سفيان الثوري الى آخره وقدمضى هذا الحديث في احاديث الانبياء
 في باب قول الله عز وجل (واما عاد فاهلكوا) حيث قال قال ابن كثير عن سفيان عن ابيه الى آخره
 ومضى ايضا في الفزاري في باب بعث على رضى الله تعالى عنه عن قتيبة عن عبد الواحد عن عمارة
 ابن القعقاع بن شبرمة عن عبد الرحمن بن ابي نعم قال سمعت ابا سعيد الخدري الى آخره ومضى ايضا
 في تفسير سورة براءة في باب قوله والمؤلفة قلوبهم عن محمد بن كثير عن سفيان عن ابيه مختصرا
 ومضى الكلام فيه مرار اوله ذكر بعض شئ لبعد المسافة قوله شك قبيصة يعنى في قوله
 ابن ابي نعم او ابي نعم هكذا قاله بعضهم والذي يفهم من كلام الكرماني ان شكه في ابن ابي نعم
 وقد مضى في احاديث الانبياء بلا شك عن ابن ابي نعم بضم النون وسكون العين المهملة
 قوله بعث على صيغة المجهول قوله بذهية مصفر ذهبة وقد يؤنث الذهب في بعض اللغات
 قوله في تربتها اى مستقرة فيها والتأنيث على نية قطعة من الذهب وفي الصحاح الذهب
 معروف وربما انث والقطعة منذ ذهبة فاراد بالترتبة تر الذهب ولا يصير ذهابا خلاصا الا بعد السبك
 قوله بعث على اى على بن ابي طالب وهذا يفسر قوله اوله بعث الى النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم بذهية قوله وهو باليمن اى والحال ان على بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه باليمن وهو
 رواية الكشميهني وفي رواية غيره في اليمن قوله بين الافرع هؤلاء اربعة انفس من المؤلفة قلوبهم
 الذين يعطون من الزكاة (احدهم) الاقرع ابن حابس الحنظلي نسبة الى حنظلة بن مالك بن زيد مناة
 ابن تميم قوله بنى مجاشع بضم الميم وبالجميم وبالشين المجبة المكسورة وبالعين المهملة ابن دارم بن
 مالك بن حنظلة بن مالك بن زيد مناة بن تميم (الثاني) عبيدة مصغر عين ابن بدر نسب الى جد ابيه

وهو عيينة بن حصن بن حذيفة بن بدر بن عمرو بن لؤذان بن ثعلبة بن عدي بن فزارة الفزاري بفتح الفاء ونسبته الى فزارة بن زيبان بن يعقوب بن ريث بن غطفان (الثالث) علقمة بن علاثة بضم العين المهملة و تخفيف اللام وبالثاء المثلثة ابن عوف بن الاجوص بن جعفر بن كلاب وهو معنى قوله العامري نسبة الى عامر بن عوف بن بكر بن عوف بن عذرة بن زيد اللات بن ربيعة بن ثور بن كلاب قوله ثم احببني كلاب وهو ابن ربيعة بن عامر بن صعصعة بن معاوية بن بكر بن هوازن (الرابع) زيد الخيل هو ابن مهلهل بن زيد ابن منهب الطائي نسبة الى طى واسمه جلهمة بن ادد قوله ثم احببني كلاب وهو اسود بن عمرو بن القوث بن طى قال الخليل اصل طى طوى قلبت الواو ياء وادغمت الياء فى الياء والنسبة الى طى طى على غير القياس لان القياس طى على وزن طبعى ولما قدم زيد على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سماه زيد الخيل بالراء بدل اللام وكان قدومه

لغنيته بها ويقال لم يكن فى العرب اكثر خيلامنه وكان شاعرا خطيبا شجاعا جوادا مات على اسلامه فى حجة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفيل مات فى خلافة ابي بكر رضى الله تعالى عنه واما علقمة فانه ارتد مع من ارتد ثم عاد ومات فى خلافة عمر رضى الله تعالى عنه بحوران واما علقمة فانه ارتد مع طلحة ثم عاد الى الاسلام واما الاقرع فانه اسلم وشهد الفتوح واستشهد باليرموك وقيل بل عاش الى خلافة عثمان رضى الله تعالى عنه فاصيب بالجوزجان وقال المبرد كان فى صدر الاسلام رئيس خندق وقال المرزبانى هو اول من حرم القمار وقيل كان شنوطا اعرج مع قرعه وعوره وكان يحكم فى المواسم وهو آخر الحكماء من بنى تميم قوله فغضب قريش وفى رواية الاكثرين فغضب قريش من الفيض من باب التفعّل وفى رواية ابي ذر عن الجموى فغضبت من الغضب من باب التفعّل ايضا وكذا فى رواية النسفى والذى مضى فى قصة عاد فغضبت قوله يعطيه اى يعطى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المال صناديد نجد وهو جمع صنديد وهو السيد وكانت هؤلاء الاربعة المذكورة سادات اهل نجد وقال الرشاطى نجد ما بين الحجاز الى الشام الى العذيب فالطائف من نجد والمدينة من نجد وارض اليمامة والبحرين الى عمان الى العروص وقال ابن دريد نجد ارض للعرب قوله ويدعنا اى يتركنا ولا يعطينا شيئا قوله انما اتألفهم من التألف وهو المداراة والائناس اثبتوا على الاسلام رغبة فيما يصل اليهم من المال قوله رجل اسمه عبدالله ذو الخويصرة مصغر الخاصرة بالخاء المعجمة والصاد المهملة التميمى قوله غار العينين من غارت عينه اذا دخلت وهو ضد الجاحظ وقال الكرماني غار العينين اى داخلتين فى الرأس لاصقتين بقعر الحسدة قوله نائى الجبين اى مرتفع الجبين من التو بالنون والتاء المثناة من فوق ويروى ناسر الجبين والمعنى واحد قوله كث اللحية بتشديد المثلثة اى كثير شعرها غير مسبلة قوله مشرف الوجنتين اى غليظتهما يعنى ليس بسهل الخديقال اشرفت وجنتاه علنا والوجنتان العظمان المشرفان على الخدين وفى الصحاح الوجنة ما ارتفع من الخد وفيها اربع لغات بتثليث الواو والرابع اجنة قوله محلولق الرأس كانوا لا يحلقون رؤسهم ويوفرون شعورهم وقد فرق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شعره وحلق فى حجة وعمره وقال الداودى كان هذا الرجل من بنى تميم من بادية العراق قوله فيأمنى بفتح الميم وتشديد النون اصله يأمنى فادغمت النون الاولى فى الثانية ويروى على الاصل فيأمنى اى فيأمنى الله تعالى اى يجعلنى امينا على اهل الارض ولا تأمنونى انتم ويروى ولا تأمنونى انتم

على الأصل قوله اراه بضم الهمزة اى اظن هذا الرجل خالد بن الوليد رضى الله تعالى عنه
ووقع في كتاب استنابة المرتدين عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه ولانفاي بينهما لاحتمال وقوعه
منهما قوله فلما ولى اى فلما ادبر قوله ان من ضئضى اى من اصل هذا الرجل وهو بكسر الصادين
المعجمتين وسكون الهمزة الاولى قوما ويروى قوما فاما انه كتب على اللغة الربعية فانهم يكتبون
المقصوب بدون الالف واما ان يكون فى ان ضمير الشأن قوله لا يبلغ حناجرهم اى لا يرتفع الى الله
منهم شئ والحناجر جمع خنجر وهو الخلقوم قوله بمرقون من المروق وهو النفوذ حتى يخرج
من الطرف الآخر الحاصل يخرجون خروج السهم قوله مروق السهم اى كروق السهم من الرمية
بتشديد الياء آخر الحرف ف على فعيلة بمعنى مفعولة قوله ويدعون اى يتركون قوله لا قتلهم قيل
لم منع خالد بن الوليد وقد ادركه واجيب بانه انما اراد ادراك طائفتهم وزمان كثيرتهم وخروجهم
على الناس بالسيف وانما انذر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان سيكون ذلك وقد كان كما قال
واول ما نجم هو فى زمان على رضى الله تعالى عنه قوله قتل عاد وقد تقدم فى بحث على الى اليمن انه
قال لا قتلهم قتل ثمود ولا تعارض لان الغرض منه الاستيصال بالكلية وعاد و ثمود سواء فيه اذا
استوصلت بالريخ الصرصر و ثمود اهلكوا بالطاغية قال الكرماني ما معنى كقتل حيث لا قتل
واجاب بان المراد لازمه وهو الهلاك ويحتمل ان يكون الاضافة الى الفاعل ويراد به القتل الشديد
القوى لانهم مشهورون بالشدة والقوة ص حدثنا عياش بن الوليد حدثنا وكيع عن الاعمش
عن ابراهيم التيمي عن ابيه عن ابي ذر قال سألت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن قوله والشمس
تجربى لمستقر لها قال مستقرها تحت العرش ش مطابقته للترجمة تأتي ببعض التعسف
بسانه انه لما نبه على بطلان قول من اثبت الجهة من قوله ذى المعارج وبين ان العلو الفوق مضاف
الى الله وان الجهة التى يصدق عليها انها سماء والجهة التى يصدق عليها عرش كل منهما مخلوق مربوط
بحدث وقد كان الله قبل ذلك ولا ابتداء لا وليته ولا انتهاء لا خريته فن هذا تستأنس المطابقة وعياش بفتح
العين المهملة وتشديد اياء آخر الحروف وبعد الالف شين مجة ابن الوليد الرقام والاعمش سليمان
وابراهيم التيمي يروى عن ابيه يزيد من الزيادة ابن شريك وقدمر عن قريب والحديث مضى فى الباب
الذى قبله وهو مختصر من الحديث الذى فيه وقرأ ابن عباس لامستقر لها اى جارية لا تثبت فى موضع
واحد والشمس مرفوع بالابتداء وتجربى لمستقر لها خبره وقيل هى خبر مبتدأ محذوف تقديره وآية لهم
الشمس تجربى لمستقر لها ص باب ه قول الله تعالى وجوه يومئذ ناظرة الى ربها
ناظرة ش اى هذا باب فى قوله عز وجل (وجوه يومئذ) اى يوم القيامة والناظرة من نظرة
النعم الى ربها ناظرة من النظر وقال الكرماني المقصود من الباب ذكر الظواهر التى تشعر بان العبد
يرى ربه يوم القيامة فان قلت لابد للرؤية من المواجهة والمقابلة وخروج الشعاع من الحدقة اليه
وانطباع صورة المرئى فى حدقة الرأى ونحوها مما هو محال على الله قلت هذه شروط مادية لا عقلية يمكن
حصولها بدون هذه الشروط عقلا واهذا يجوز الاشعرية رؤية اعمى الصين بقة اندلس اذهى حالة
يخلقها الله تعالى فى الحى فلا استحالة فيها وقال غيره استدل البخارى بهذه الآية وباحاديث الباب
على ان المؤمنين يرون ربهم فى جنات النعيم وهو مذهب اهل السنة والجماعة وجهور الامة ومنعت
ذلك الخوارج والمعتزلة وبعض المرجئة ولهم فى ذلك دلائل فاسدة وفى التوضيح حاصل اختلاف

الداس في رؤية الله يوم القيامة اربعة اقوال اهل الحق يراه المؤمنون يوم القيامة دون الكفار وقالت
 المعتزلة والجمعية هي ممتعة لا يراه مؤمن ولا كافر وقال ابن سالم البصري يراه الجميع الكافر والمؤمن
 وقال صاحب كتاب التوحيد من الكفار من يراه رؤية امتحان لا يجحدون فيها لذة كما يكلمهم بالطرده
 والابعاد قال وتلك الرؤية قبل ان يوضع الجسر بين ظهراني جهنم وهذه الآية التي هي
 الترجمة جاءت فيما رواه عبد بن حميد و الترمذي و الطبري وآخرون وصححه الحاكم من
 طريق نويرة بن ابي فاخته عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم قال ان ادنى اهل الجنة منزلة من ينظر في ملكه الف سنة و ان افضلهم منزلة من
 ينظر في وجه ربه عز وجل في كل يوم مرتين قال ثم تلا (وجوه يومئذ ناضرة) قلت ثوبير هذا ضعيف جدا
 تكلم فيه جماعة كثيرون ص حدثنا عمرو بن عون حدثنا خالد وهشيم عن اسمعيل عن قيس
 عن جرير قال كنا جلوسا عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذ نظر الى القمر ليلة البدر قال انكم
 سترون ربكم كما ترون هذا القمر لاتضامون في رؤيته فان استطعتم ان لاتغلبوا على صلاة قبل طلوع
 الشمس وصلاة قبل غروب الشمس فافعلوا ش مطابقتها للترجمة ظاهرة لان كلاهما يدل
 على الرؤية وعمرو بن عون ابن اوس السلمي الواسطي نزل البصرة قال البخاري مات سنة خمس
 وعشرين ومائتين او نحوها وخالد هو ابن عبد الله بن عبد الرحمن الطحان الواسطي من الصالحين وهشيم
 مصغر هشيم بن بشير الواسطي واسماعيل هو ابن ابي خالد الاحمسي البجلي الكوفي واسم ابي خالد سعد
 وقيل هرمز وقيل كثير وقيس هو ابن ابي حازم بالحاء المهملة والزاي البجلي وجرير ابن عبد الله البجلي
 والحديث مضى في الصلاة في باب فضل صلاة العصر عن الحمدي واخرجه بقية الجماعة ومضى
 في التفسير ايضا عن اسحق بن ابراهيم ومضى الكلام فيه قوله لاتضامون بتخفيف الميم من الضيم
 وهو الذل والنعب اى لا يضم بعضهم بعضاً في الرؤية بان يدفعه عنه ونحوه ويروى بفتح التاء
 وضمها وشدة الميم من الضم اى لاتزاحجون ولا تتنازعون ولا تختلفون فيها وفيه وجوه اخرى
 ذكرناها قوله ان لاتغلبوا بلفظ الجهمول قال الكرمانى والتعقيب بكلمة الفاء يدل على ان الرؤية
 قد يرحى نيلها بالمحافظة على هاتين الصلاتين الصبح والعصر وذلك لتعاقب الملائكة في وقتيهما
 اولان وقت صلاة الصبح وقت ليل النوم وصلاة العصر وقت الفراغ من الصناعات واتمام
 الوظائف فالقيام فيها اشق على النفس ص حدثنا يوسف بن موسى حدثنا حاصم بن يوسف
 البربوعي حدثنا ابوشهاب عن اسماعيل بن ابي خالد عن قيس بن ابي حازم عن جرير بن عبد الله
 قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انكم سترون ربكم عيانا ش هذا طريق آخر
 في الحديث المذكور اخرجه عن يوسف بن موسى القطان الكوفي عن حاصم بن يوسف البربوعي
 نسبة الى يربوع بن حنظلة في تميم ويربوع بن غيظ في غطفان الكوفي عن ابي شهاب واسم عبد ربه
 ابن نافع الحنظلي بالحاء المهملة وتشديد النون الى آخره قوله عيانا تقول عاينت الشيء عيانا
 اذ رأيته بعينك وقال الطبراني تفرد ابوشهاب عن اسماعيل بن ابي خالد بقوله عيانا وهو حافظ متقن
 من ثقة المسلمين ص حدثنا عبدة بن عبد الله حدثنا حسين الجعفي عن زائدة عن بيان بن بشر
 عن قيس بن ابي حازم حدثنا جرير قال خرج علينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليلة البدر
 فقال انكم سترون ربكم يوم القيمة كما ترون هذا لاتضامون في رؤيته ش هذا طريق آخر

في الحديث المذكور أخرجه عن عبدة بفتح العين المهملة وسكون الباء الموحدة ابن عبد الله الصنفار
 البصري عن حسين بن علي بن الوليد الجعفي بضم الجيم وسكون العين المهملة وبالفاء نسبة إلى جعفر
 ابن سعد العشرة من مذبح وقال الجوهري أبو قبيلة من اليمن والنسبة إليه كذلك عن زائدة بن قدامة
 عن بيان بفتح الباء الموحدة وتخفيف الياء آخر الحروف وبالنون ابن بشر بكسر الباء الموحدة
 وسكون الشين المعجمة الاحمسي بالمهملتين الخ قوله كاترون معنى التشبيه بالقمر انكم ترونه رؤية
 محققة لاشك فيها ولا تعب ولا خفاء كاترون القمر كذلك فهو تشبيه للرؤية بالرؤية لا المرئي بالمرئي ولا
 كيفية الرؤية بكيفية الرؤية **ص** حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثنا ابراهيم بن سعد عن ابن شهاب
 عن عطاء بن زيد البثي عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه ان الناس قالوا يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيمة
 فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هل تضارون في القمر ليلة البدر قالوا لا يا رسول الله
 قال فهل تضارون في الشمس ليس دونها سحاب قالوا لا يا رسول الله قال فانكم ترونه كذلك يجمع الله
 الناس يوم القيمة فيقول من كان يعبد شيئاً فليتبعه فيتبع من كان يعبد الشمس الشمس ويتبع من كان
 يعبد القمر القمر ويتبع من كان يعبد الطواغيت الطواغيت وتبقى هذه الامة فيها شافعوها ومنافقوها شك
 ابراهيم فيأتهم الله فيقول انا ربكم فيقولون هذا مكاننا حتى يأتينا ربنا فاذا جاء ربنا عرفناه فيأتهم الله
 في صورته التي يعرفون فيقول انا ربكم فيقولون انت ربنا فيتبعونه ويضرب الصراط بين ظهري
 جهنم فاكون انا وامتى اول من يجيزها ولا تشككم يومئذ الا الرسل ودعوى الرسل يومئذ اللهم سلم سلم
 وفي جهنم كلاب مثل شوك السعدان هل رأيتم السعدان قالوا نعم يا رسول الله قال فانهم مثل شوك السعدان
 غير انه لا يعلم قدر عظمتها الا الله تحطف الناس باعمالهم فثم المؤمن والمؤمنة يبق بعمله ومثم المخردل
 او المجازي او نحوه ثم تجلي حتى اذا فرغ الله من القضاء بين العباد واراد ان يخرج برحمته من اراد
 من اهل النار امر الملائكة ان يخرجوا من النار من كان لا يشرك بالله شيئاً ممن اراد الله ان يرجه ممن
 يشهد ان لا اله الا الله فيمرفونهم في النار باثر السجود تأكل النار بين المعبود وبين الله ان يرجه ممن
 على النار ان تأكل اثر السجود فيخرجون من النار وقد امتحشوا فيصب عليهم ماء الحياة فينبثون
 تحته كما تنبت الحبة في حبل السيل ثم يفرغ الله من القضاء بين المعبود ويبقى رجل مقبل بوجهه على النار
 هو آخر اهل النار دخول الجنة فيقول اي رب اصرف وجهي عن النار فانه قد شبتني ريحها واحرقني
 ذكاؤها فيدعوا الله بما شاء ان يدعو ثم يقول الله هل عسييت ان اعطيت ذلك ان تسألني غير فيقول لا وعزتك
 لا تسألني غير ما يعطى ربه من عهود ومواثيق ما شاء الله فيصرف الله وجهه عن النار فاذا اقبل على الجنة
 وراها سكنت ما شاء الله ان يسكت ثم يقول اي ربي قد منى الى باب الجنة فيقول الله الست قد اعطيت عهودك
 ومواثيقك ان لا تسألني غير الذي اعطيت ابداً وبلك يا ابن آدم ما غدرتك فيقول اي رب ويدعوا الله حتى
 يقول هل عسييت ان اعطيت ذلك ان تسألني غير فيقول لا وعزتك لا تسألني غير ما يعطى ما شاء الله من عهود
 ومواثيق فيقدمه الى باب الجنة فاذا قام الى باب الجنة انعمت له الجنة فرآى ما فيها من الخبز والسرور فيسكت
 ما شاء الله ان يسكت ثم يقول اي رب ادخلني الجنة فيقول الله الست قد اعطيت عهودك ومواثيقك ان لا تسألني
 غير ما اعطيت فيقول وبلك يا ابن آدم ما غدرتك فيقول اي رب لا اكونن اشقي خلقتك فلا يزال يدعو
 حتى يضحك الله منه فاذا ضحك منه قال له ادخل الجنة فاذا دخلها قال الله له تمنه فسأل ربه وتمنى

حتى ان الله لبذكره ويقول كذا وكذا حتى انقطعت به الاماني قال الله ذلك لك ومثله معه قال
عظم بن يزيد وابوسعيد الخدري مع ابى هريرة لا يرد عليه من حديثه شيئا حتى اذا حدث ابو هريرة
ان الله تبارك وتعالى قال ذلك لك ومثله معه قال ابوسعيد الخدري وعشرة امثاله معه يا باهريرة
ما حفظت الا قوله ذلك لك ومثله معه قال ابوسعيد الخدري اشهد اني حفظت من رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم قوله ذلك لك وعشرة امثاله قال ابو هريرة فذلك الرجل آخر اهل الجنة
دخولا الجنة ~~ش~~ مطابقتها للترجمة ظاهرة وشيخ البخاري عبدالعزيز بن عبد الله بن يحيى
ابوالقاسم القرشي العامري الاويسى المديني يروي عن ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن
عوف عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري عن عطاء بن يزيد من الزيادة البثي الجندعي وقدم مضى الحديث
في الرقاق في باب الصراط جسر جهنم عن محمود عن عبد الرزاق ومضى الكلام فيه قوله هل
تضارون بفتح التاء المثناة من فوق وضما وتشديد الراء وتخفيفها فالتشديد بمعنى لا تتخالفون
ولا تتجادلون في صحة النظر اليه اوضوحه وظهوره يقال ضاره يضارمه مثل ضره يضره وقال
الجوهري يقال اضرنى فلان اذا دنا منى دنوا شديدا فاراد بالمضارة الاجتماع والازدحام عند
النظر اليه واما التخفيف فهو من الضير لغة في الضر والمعنى فيه كالاول قوله كذلك اى واضحا
جليا بلا شك ولا مشقة ولا اختلاف قوله فيتبع بتشديد التاء من الاتباع قوله الشمس الشمس
الاول منصوب لانه مفعول بعد والثاني منصوب بقوله فيتبع وكذلك الكلام في القمر والقمر والطواغيت
الطواغيت وهو جمع طاغوت والطواغيت الشياطين او الاصنام وفي الصحاح الطاغوت الكاهن
وكل رأس في الضلال قديكون واحدا وقديكون جمعا وهو على وزن لاهوت مقلوب لانه من طغى
ولاهوت من لاه واصله طغوت مثل جبروت نقلت الواو الى ما قبل الغين ثم قلبت الفاء التكرها وانفتاح
ما قبلها قوله شافعوها اى شافعوا الامة واصله شافعون سقطت النون للاضافة من شفع يشفع شفاعا
فهو شافع وشفع قوله شك ابراهيم هو ابراهيم بن سعد الراوى المذكور قوله فيأتيتهم الله اسناد الاتيان
الى الله تعالى مجاز عن التجلي لهم وقيل عن رؤيتهم اياه لان الاتيان الى الشخص مستلزم لرؤيته وقال عياض
اى يأتيتهم بعض ملائكة اوبأتيتهم في صورة الملك وهذا آخر امتحان المؤمنين وقال الكرماني فان قلت
الملك معصوم فكيف يقول انا ربكم وهو كذب قلت لانم عصمته من مثل هذه الصغيرة انتهى
قلت فح فرعون لم يصدر منه الا صغيرة في قوله انا ربكم الاعلى ولو نزه شرحه عن مثل هذا لكان
احسن قوله فاذا جاء ربنا عرفناه في رواية ابى ذر عن الكشميهني فاذا جاءنا قوله في صورته اى في صفته
اى يتجلى لهم الله على الصفة التى عرفوها وقال ابن التين اختلف في معنى الصورة فقول
اعتقاد كما تقول صورة اعتقادى في هذا الامر فالمعنى يرويه على ما كانوا يعتقدون من الصفات وقال ابن
قتيبة لله صورة لا كالصور كما انه شىء لا كالاشياء فثبت لله صورة قديمة وقال ابن فورك وهذا جهل
من قائله وقال الداودى ان كانت الصورة محفوظة فيحمل ان يكون صورة الامر والحال
الذى يأتى فيه وقال المهلب اما قولهم فاذا جاء ربنا عرفناه فانما ذلك ان الله تعالى يبعث اليهم
ملكا ليقنهم ويختبرهم في اعتقاد صفات ربهم الذى ليس كمشله شىء فاذا قال لهم الملك انا ربكم
راوا عليه دليل الخلق التى تشبه المخلوقات فيقولون هذا مكاننا حتى يأتينا ربنا فاذا جاءنا عرفنا
اى انك لست ربنا فيأتيتهم الله في صورته التى يعرفون اى يظهر اليهم فى ملكه الذى لا ينبغي لغيره

وعظمته التي لا تشبه شيئا من مخلوقاته فيعرفون ان ذلك الجلال والعظمة لا يكون لغيره فيقولون
انت ربنا الذي لا يشبهك شيء فالصورة يعبر بها عن حقيقة الشيء قوله فيتبعونه اى فيتبعون امره اياهم
بنهاهم الى الجنة او ملائكته التي تذهب بهم اليها قوله بين ظهري جهنم اى على وسطها
ويروى بين ظهرائى جهنم وكل شيء متوسط بين شيئين فهو بين ظهريهما وظهرانيهما وقال الداودى
يعنى على اعلاها فيكون جسرا ولفظ ظهري مقسم والصراف جسر ممدود على متن جهنم احد
من السيف وادق من الشعر يمر عليه الناس كلهم قوله من يحبزها اى يحوز يقال اجزت
الوادى وجزته لغتان وقال الاصمعى اجاز بمعنى قطع وفي رواية المستملى اول من يحى قوله
يومئذ اى فى حال الاجازة والافى يوم القيمة موطن يتكلم الناس فيها وتجادل كل نفس عن نفسها
ولا يتكلمون لشدة الاهوال قوله كلاليب جمع كلوب بفتح الكاف وهو حديدة معطوفة الرأس
يعلق عليها اللحم وقيل الكلوب الذى يتناول به الحداد الحديد من النار كذا فى كتاب ابن بطال
وفى كتاب ابن التين هو المعقف الذى يخطف به الشيء قوله شوك السعدان هو فى ارض نجد
وهو نبت له شوكة عظيمة مثل الحسك من كل الجوانب قوله تخطف بفتح الطاء ويحوز كسرهما
قوله باعمالهم اى بسبب اعمالهم او بقدر اعمالهم قوله فنهى المؤمن بالميم والنون من الايمان قوله
بقى بعمله من البقاء ويروى بقى بعمله من الوقاية ويروى يعنى بعمله وكذا فى مسلم وقال القاضى
عباس قوله فنهى المؤمن بقى بعمله روى على ثلاثة اوجه (احدها) المؤمن بقى بعمله بالميم والنون
وبقى بالباء والقاف (والثانى) الموثق بالثمة والقاف (والثالث) الموثق يعنى بعمله فالموثق بالياء
الموحدة والقاف ويعنى بفتح الياء المثانة وبعدها العين ثم النون قال القاضى هذا اصحها وكذا قال
صاحب المطالع هذا الثالث هو الصواب قال وفى بقى على الوجه الاول ضبطان احدهما بالياء
الموحدة والثانى بالياء المثانة من تحت من الوقاية قوله او الموثق بالواو وبالباء الموحدة والقاف
من وبقى اذا هلك وبوقا واوبقته ذنوبه اهلكته قوله ومنهم المخردل من خر دلت اللحم فصلته
وخر دلت الطعام اكلت خبازه قاله صاحب العين وقال غيره خرداته صرعته وهذا الوجه
يوافق معنى الحديث كما قاله ابن بطال وقال الكرماني ويقال بالذال المعجمة ايضا والجرذلة
بالجيم الاشراف على الهلاك وهذا كله شك الرواة قوله او المجازى بالجيم والزاى وفى مسلم
ومنهم المجازى حتى ينبى قوله او نحوه هذا شك من الراى ايضا قوله اذا فرغ الله اى اتم قوله
من يشهد قيل هذا تكرر لقوله لا يشرك واجيب بان فائدة تأكيد الاعلام بان تعلق ارادة الله بالرجة
ليس الا لله وحدين قوله الاثر السجود اى موضع اثر السجود وهو الجهة وقيل الاعظم السبعة قيل قال الله
تعالى (تكوى بها جباههم) واجيب بانه نزل فى اهل الكتاب مع ان الكى غير الاكل فان قلت ذكر مسلم مرفوعا
ان قوما يخرجون من النار يحترقون فيها الادارة الوجوه قلت هؤلاء القوم مخصوصون من جملة
الخارجين من النار بانه لا يسلم منهم من النار الادارة الوجوه واما غيرهم فيسلم جميع اعضاء السجود
منهم عملا بهوم هذا الحديث فهذا الحديث عام وذلك خاص فيعمل بالعام الاما خص قوله
قد امتحشوا بالخاء المهملة والشين المعجمة وهو بفتح الخاء هكذا هو فى الروايات وكذا نقله القاضى
عن متقنى شيوخهم قال وهو وجه الكلام وكذا ضبطه الخطايبى والهروى وقالوا فى معناه احترقوا
وروى على صيغة المجهول وفى الصحاح المحش احراق النار الجلد وفيه لغة امحشته الباروا متحش

الجلد احترق وقال الداوي امتحشوا ضمروا و نقصوا كالحترقين قوله الحبة بكسر الحاء بزر
القول ثبت في جوانب السيل والبراري وجمعها حبيب بكسر الحاء وفتح الباء قوله في حيل
السيل بفتح الحاء المهملة ما جاء به السيل من طين ونحوه اى يحمل السيل والتشبيه انما هو في
سرعة النبات وطراوته وحسنه قوله قد قشبنى بالقاف والشين المعجمة والباء الموحدة المفتوحات
اى اذانى واهلكنى هكذا معناه عند الجمهور من اهل اللغة وقال الداوي معناه غير جلدى وصورتى
قوله ذكاؤها بفتح الذال المعجمة وبالمد في جميع الروايات ومعناه ليهبها واشتعالها وشدة لقحها
والاشهر في اللغة مقصور وقيل القصير والمد لغتان يقال ذكت النار تذكو ذكاء اذا اشتعلت
واذ كبتها انما قوله هل عسيت بفتح التاء على الخطاب ويقال بفتح السين وكسرها لغتان قراءتهما
في السبع وقرأ نافع بالكسر والياءقون بالفتح وهو الافصح الاشهر في اللغة وقال الخليل لا يستعمل منه
مستقبل قوله ان اعطيت بفتح التاء على صيغة المجهول قوله ذلك اى صرف وجهك من النار
وقال الكرماني فان قلت ما رجه حل السؤال على الخطاب اذ لا يصح ان يقال انت سؤال اذ
السؤال حدث وهو ذات قلت تقديره انت صاحب السؤال او عسى امرك سؤال او هو
من باب زيد عدل او هو بمعنى قرب اى قرب من السؤال او ان الفعل بدل اشتمال عن فاعله قوله
ما اغدرك فعل التعجب من الغدر وهو الخيانة وترك الوفاء بالعهد قوله انفهقت من الانفهاق بالهاء
ثم القاف وهو الانفتاح والاتساع وحاصل المعنى انفتحت واتسعت قوله من الحبرة بفتح الحاء
المهملة وسكون الباء الموحدة قال الكرماني النعمة وقال ابن الاثير الحبرة سعة العيش وكذلك الجبور
وفي مسلم فرأى ما فيها من الخير بالخاء المعجمة وبالياء آخر الحروف وقال النووي هذا هو الصحيح
المشهور في الروايات والاصول وحكى عياض ان بعض رواة مسلم الخبر بفتح الجاء المهملة وسكون
الباء ومعناه السرور وقال صاحب المطالع كلاهما صحيح والثاني اظهر قوله لا اكون بالنون
الثقيلة هكذا في رواية المستمل وفي رواية غيره لا اكون قوله اشقى خلقك قبل هو ليس باشقى
لانه خلص من العذاب وزحزح عن النار وان لم يدخل الجنة واجيب بانه اشقى اهل التوحيد
الذين هم ابناء جنسه فيه ويقال اشقى الذين لم يخلدوا في النار قوله حتى يضحك الله منه
الضحك محال على الله ويراد لازمه وهو الرضاء عنه ومحبة اياه قوله تمنه الهاء فيه لاسكت
وهو امر من تمنى بمعنى قوله وبذكره اى يذكر الممتنى الفلاني والفلاني يسمى له اجناس ما يتنى
وهذا من عظيم رحمة الله سبحانه قوله الاماني جمع امنية ويجوز في الجمع التخفيف والتشديد قوله
ومثله معه اى ومثل ما اعطى بسؤاله يعطى ايضا مثله والجمع بين روايتي ابي هريرة وابي سعيد
ان الله اعلم اولا بما في حديث ابي هريرة ثم تكرر الله فزاد بما في رواية ابي سعيد ولم يسمعه ابو هريرة
ص حديثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث بن سعد عن خالد بن يزيد عن سعيد بن ابي هلال عن زيد عن
عطاء بن يسار عن ابي سعيد الخدري قال قلنا يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيمة قال هل تضارون في رؤية
الشمس والقمر اذا كانت صحو قلنا لا قال فانكم لا تضارون في رؤية ربكم يومئذ الا كما تضارون في رؤيتهما
ثم قال ينادى مناد ليذهب كل قوم الى ما كانوا يعبدون فيذهب اصحاب الصليب مع صليبيهم واصحاب
الاوثان مع اوثانهم واصحاب كل آلهة مع آلهتهم حتى يبقى من كان يعبد الله من برا وفاجر وغبرات
من اهل الكتاب ثم يؤتى بجهمهم تعرض كانهما سراب فيقال لليهود ما كنتم تعبدون قالوا كنا نعبد عذير

ابن الله فيقال وكذبتم لم يكن لله صاحبة ولا ولد فاريدون قالوا نريد ان تسقيننا فيقال اشربوا فيساقطون في جهنم ثم يقال لانصارى ما كنتم تعبدون فيقولون كنا نعبد المسيح ابن الله فيقال كذبتم لم يكن لله صاحبة ولا ولد فاريدون فيقولون نريد ان تسقيننا فيقال اشربوا فيساقطون في جهنم حتى يبقى من كان يعبد الله من براو فاجر فيقال لهم ما يحبسكم وقد ذهب الناس فيقولون فارفناهم ونحن احوج منا اليه اليوم وانا سمعنا منادياً ينادى ليالحق كل قوم بما كانوا يعبدون وانما ننظر ربنا قال فيأتهم الجبار في صورة غير صورته التي راوه فيها اول مرة فيقول انا ربكم فيقولون انت ربنا فلا يكلمهم الا الانبياء فيقول هل بينكم وبينه آية تعرفونه فيقولون الساق فيكشف عن ساقه فيسجد له كل مؤمن ويبقى من كان يسجد لله رياء وسمة فيذهب كيا يسجد فيعود ظهره طبقا واحدا ثم يؤتى بالجسر فيحمل بين ظهري جهنم قلنا يا رسول الله وما الجسر قال مدحضة مزلة عليه خطاطيف وكلايب وحسكة مقلطحة لها شوكة عقيفاء تكون بنجد يقال لها السعدان المؤمن عليها كالطرف والبرق وكالريح وكأجا ويد الخيل والركاب فناج مسلم وناج مخدوش ومكدوس في نار جهنم حتى يمر آخرهم يسحب سحباً فاما انتم باشدلى مناشدة في الحق قديين لكم من المؤمنين يومئذ للجبار واذاروا انهم قد نجوا في اخوانهم يقولون ربنا اخواننا الذين كانوا يصلون معنا ويصومون معنا ويعملون معنا فيقول الله تعالى اذهبوا فن وجدتم في قلبه مثقال دينار من ايمان فاخرجوه ويحرم الله صورهم على النار فيأتونهم وبعضهم قد غاب في النار الى قدمه والى انصاف ساقه فيخرجون من عرفوا ثم يعودون فيقول اذهبوا فن وجدتم في قلبه مثقال نصف دينار فاخرجوه فيخرجون من عرفوا ثم يعودون فيقول اذهبوا فن وجدتم في قلبه مثقال ذرة من ايمان فاخرجوه فيخرجون من عرفوا قال ابو سعيد فان لم تصدقوني فافروا ان الله لا يظلم مثقال ذرة وان تلك حسنة يضاعفها فيشفع النبيون والملائكة والمؤمنون فيقول الجبار بقيت شفاعتي فيقبض قبضة من النار فيخرج اقواما قد امتحشوا فيلقون في نهر بافواء الجنة يقال له ماء الحياة فينبتون في حافته كما تنبت الحبة في حبل السيل قد رايتموها الى جانب الصخرة والى جانب الشجرة فما كان الى الشمس منها كان اخضر وما كان منها الى الظل كان ابيض فيخرجون كأنهم الاولؤ فيجعل في رقابهم الخواتيم فيدخلون الجنة فيقول اهل الجنة هؤلاء عتقاء الرحمن ادخلهم الجنة بغفر عملهم ولا خير قدموه فيقال لهم لكم ما رايتم ومثله معه بش مطابقة للترجمة ظاهرة ويحيى بن بكير هو يحيى بن عبد الله بن بكير الخزرجي المصري يروي عن اليبث بن سعد عن خالد بن يزيد من الزيادة الجمعي عن سعيد بن ابي هلال اليبثي المدني عن زيد بن اسلم مولى عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه عن عطاء بن يسار ضد اليبث عن ابي سعيد الخدري واسمه سعد بن مالك والحديث مضى في تفسير سورة النساء عن محمد بن عبد العزيز قوله لا تضارون بالتحفيف اى لا يلحقكم ضرر ولا يخالف بعضكم بمضالوا تتنازعون ويروى بالتشديد اى لا تضارون احدا فتسكن الرأى الاولى وتدغم في التي بعدها وحذف مفعوله لبيان معناه قوله اذا كانت صحوا اى ذات صحو وفي الصحاح اصحت السماء انتشع عنها النسيم فهى محكية وقال الكسائى فهى صحر ولا تقل محكية قوله الا كما تضارون بفتح الناء المثناة من فوق وضعا وتشديدا الرأى وتخفيفها قوله واصحاب كل آلهة مع آلهتهم وفي رواية مع الههم بالافراد قوله وغبرات بضم الغين المحجمة وتشديد الباء الموحدة اى بقايا وقال الكرماني جمع غابر وليس كذلك بل هو

جمع غير وغير الشيء بقيته وقال ابن الاثير الغبرات جمع غير والقبر جمع غير قوله كأنها
 سراب هو الذي يترأى للساس في القاع المستوى وسط النهار في الحر الشديد لامعا مثل الماء
 يحسبه الظمان ماء حتى اذا جاءه لم يجد شيئا قوله عزيز اسم منصرف وان كانت فيه العجمة
 والعلمية مثل نوح ولو ط قوله فيقال كذبتم قيل كانوا صادقين في عبادة عزير واجيب بانهم كذبوا في كونه
 ابن الله قال الكرمانى فان قلت المرجع هو الحكم الواقع لا المشار اليه فالصدق والكذب راجعان الى
 الحكم بالعبادة لا الى الحكم بكونه ابتقلت ان الكذب راجع الى الحكم بالعبادة المقيدة وهى منتفية
 في الواقع باعتبار انتفاء قيدها وهو في حكم القضيتين كأنهم قالوا عزير هو ابن الله ونحن كنا نعبد
 فكذبهم في القضية الاولى قوله فيتساقطون لشدة عطشهم وافراط حرارتهم قوله ما يحبسكم بالحاء
 للمهلة والباء الموحدة من الحبس هكذا في رواية الكشميهنى اى ما يمنعكم من الذهاب وفي رواية غيره
 ما يحبسكم بالجيم واللام من الجلوس اى ما يبعدكم عن الذهاب قوله فيقولون فارقناهم اى الناس
 في الدنيا وكنا في ذلك الوقت احوج اليهم ما في هذا اليوم فكل واحد هو المفضل والمفضل عليه لكن
 باعتبار زمانين اى نحن فارنا اقرارنا واصحابنا بمن كانوا يحتاج اليهم في المعاش لزوما لطاعتك ومقاطعة
 لاعداء الدين وغرضهم منه التضرع الى الله في كشف هذه خوفا من المصاحبة معهم في النار يعنى كما لم
 نكون مصاحبين لهم في الدنيا لانكون مصاحبين لهم في الآخرة قوله في صورة اى صفة واطلق
 الصورة على سبيل المشاكلة واستدل ابن قتيبة بذكر الصورة على ان الله صورة لا كالصور كما ثبت انه
 شئ لا كالاشياء وقال ابن بطال تمسكت به المجسمة فثبت والله صورة ولا حجة لاحتمال ان تكون بمعنى
 العلامة وضعها الله لهم دليلا على معرفته كما يسمى الدليل والعلامة صورة قوله غير صورته التى راوه
 اول مرة قيل يحتمل ان يشرب بذلك الى ما عرفوه حين اخرج ذرية آدم من صلبه ثم انساهم ذلك في الدنيا ثم
 يذكرهم بها في الآخرة قوله فاذا رايتنا عرفناه قال ابن بطال عن المهلب ان الله يبعث لهم ملكا يخبرهم في
 اعتقاد صفات ربهم الذى ليس كمثل شئ فاذا قال لهم انار بكم ردوا عليه لما رأوا عليه من صفة المخلوق وقوله
 فاذا جاء ربنا عرفناه اى اظهر لنا في ملك لا ينبغي لغيره وعظمة لا تشبه شيئا من مخلوقاته فح يقولون ربنا
 قال وما نقوله هل بينكم وبينه آية تعرفونه فيقولون الساق فهذا يحتمل ان الله عرفهم على السنة
 الرسل من الملائكة والانبياء ان الله جعل لهم علامة بحلية الساق قوله يكشف على صيغة الجهول
 والمعروف عن ساقه فسر الساق بالشدة اى يكشف عن شدة ذلك اليوم وامر مهول وهذا مثل تضربه
 العرب لشدة الامر كما يقال قامت الحرب على ساق وجاء عن ابن عباس في قوله (يوم يكشف عن ساق) قال
 عن شدة من الامر وقيل المراد به النور العظيم وقيل هو جماعة من الملائكة يقال ساق من الناس كما يقال
 رجل من جراد وقيل هو ساق يخلفه الله خارجا عن السوق المعتادة وقيل جاء الساق بمعنى النفس اى
 ينجلي لهم ذاته قوله رياء اى ليراه الناس قوله وسمعه اى ليسمعه الناس قوله فيذهب كى يسجد لفظه
 اى هنا بمنزلة لام التعليل في المعنى والعمل دخلت على كلمة ما المصدرية بعدها ان مضرة تقديره يذهب
 لاجل السجود قوله طبقا واحدا طبق فقار الظاهر اى صار فقارة واحدة كالصحيفة فلا يقدر على
 السجود وقيل طبق عظم رقيق يفصل بين كل فقارين وقال ابن بطال تمسك به من اجاز تكليف
 ما لا يطاق من الاشارة المانعون تمسكوا بقوله تعالى (لا يكلف الله نفسا الا وسعها) ورد عليهم بان هذا
 ليس فيه تكليف ما لا يطاق وانما هو خزى وتوبيخ اذا دخلوا انفسهم برغمهم في جلة المؤمنين

الساجدين في الدنيا وعلم الله منهم الرياء في سجودهم فدعوا في الآخرة الى السجود كما دعى المؤمنون
 لمحقون فيتعذر السجود عليهم وتعود ظهورهم طبقا واحدا ويظهر الله تعالى نفاقهم فاخبرهم وواقع
 الحجة عليهم قوله ثم يؤتى بالجسر بفتح الجيم وكسرهما حكاها ابن السكيت والجوهري قوله
 مدحضه من دحضت رجله دحضا زلقت ودحضت الشمس عن كبد السماء زالت ودحضت بجمته
 بطلت قوائمه منزلة من زلت الاقدام سقطت وقال الكرماني منزلة بكسر الزاي وفتحها بمعنى المزلقة اى
 موضع تزلق فيه الاقدام ومدحضه اى يحمل ميل الشخص وهما بفتح الميم ومعناهما
 متقاربان قوله خطاطيف جمع خطاف بالضم وهو الحديدة المعوجة كالكلوب يخطف
 بها الشيء والكلاليب جمع كلوب وقدم تفسيره في الحديث الماضى قوله وحسكة
 بفحات وهى شوكة صلبة معروفة قاله ابن الاثير وقال صاحب التهذيب وغيره الحسك نبات له
 ثمر خشن يتعلق باصواف الغنم وربما اتخذ مثله من حديد ومن الآت الحرب وقال الجوهري
 الحسك حسك السعدان والحسكة ما يهمل من حديد على مثاله قوله مفلطحة بضم الميم وفتح
 الفاء وسكون اللام وفتح الطاء المهملة والهاء المهملة اى عريضة هكذا في رواية الاكثرين
 وفي رواية الكشميهنى مفلطحة بتقديم الطاء وتأخير الفاء واللام قبلها من طلفحه اذا ارقه
 والطلافح العراض والاول هو المعروف في اللغة يعنى عربض بقال فطوح القرص اذا بسطه
 وعرضه قوله عقيفاء بضم العين المهملة وفتح القاف وسكون الياء آخر الحروف وبالفاء
 ممدودا ويروى عقيفة على وزن كريمة وهى المنعطفة المعوجة قوله المؤمن عليها اى يمر
 عليها كالطرف بكسر الطاء وهو الكريم من الخيل وبالفتح البصر يعنى كلمح البصر وهذا
 هو الاول لئلا يلزم التكرار قوله وكأجاويد الخيل جمع الاجواد وهو جمع الجواد فرس بين الجود بالضم
 رائع قوله والركاب الابل واحدا من الراحلة من غير لفظها قوله مسلم بفتح اللام المشددة قوله
 مخدوش اى مخجوش ممزوق قاله الكرماني من الخش بالمعجمتين وهو تمزيق الوجه بالاضافير
 قوله ومكدوس بالمهملتين اى مصروع ويروى بالشين المعجمة اى مدفوع مطرود ويروى
 مكردس بالمهملات من كردست الدواب اذا ركب بعضها بعضا يعنى انهم ثلاثة اقسام قسم مسلم
 لانياله شئ وقسم بخدش ثم يسلم ويخلص وقسم يسقط في جهنم قوله وآخرهم اى آخر
 الناجين يسحب على صيغة المجهول قوله فا انتم باشدلى مناشدة اى مطالبة قوله قد تين
 جملة حالية قوله من المؤمن صلة اشد قوله للجبار وقوله في اخوانهم كلاهما متعلق
 بمناشدة مقبرة اى ليس طلبكم منى في الدنيا فى شأن حق يكون ظاهرا لكم اشد من طلب
 المؤمنين من الله فى الآخرة فى شأن نجات اخوانهم من النار والغرض شدة اعتناء المؤمنين بالشفاعة
 لاخوانهم قوله في اخوانهم ويروى وبقي اخوانهم فان قلت المؤمن مفرد فلم جمع الضمير
 قلت باعتبار الجمع المراد من لفظ الجنس وكان القياس ان يقال اذا رأوا بدون الواو ولكن
 قوله في اخوانهم مقدم عليه حكما وهذا خبر مبتدأ مخذوف اى وذلك اذا رأوا نجات انفسهم
 يقاؤون ربنا اخواننا الخ وقال الكرماني يقولون استئناف كلام قلت يظهر من حل التركيب
 انه جواب اذا والله اعلم قوله فاخرجوه صيغة امر للجماعة قوله فيخرجون بضم الياء من الاخراج
 قوله من عرفوا مفعوله وكذلك البواقي قوله ذرة بفتح الذال المعجمة وتشديد الراء وقال ابن

الأمير سئل ثعلب عنها فقال ان مائة مثله وزن حبة والذرة واحدة بها قبل الذرة ليس لها وزن
 ويراد بها ما يرى في شعاع الشمس الداخل في النافذة قوله قال ابو سعيد هو الخدرى راوى الحديث
 قوله بانفواء الجنة الانفواء جمع فوهة بضم الفاء وتشديد الواو المفتوحة على غير القياس
 وانفواء الازقة والانهار او انفلها والمراد مفتوح مسالك تصور الجنة قوله في حافته ثنية حافة
 بتخفيف الفاء وهى الجانب قوله اتلوا تم اراد اشياء من الذهب تعلق في اعناقهم كالخواتيم
 علامة يعرفون بها وهم كالآلى في صفاتهم قوله بغير عمل علوه اى في الدنيا ولا خير قدموه
 في الدنيا الى الآخرة اراد بمجرد الايمان دون امر زائد عليه من الاعمال والخيرات وعلم مدان شفاعته
 الملائكة والنبیین والمؤمنين فيمن كان له طاعة غير الايمان الذى لا يطلع عليه الا الله ^{صلى الله عليه وسلم}
 وقال سجاج بن منهال حدثنا همام بن يحيى حدثنا قتادة عن انس رضى الله تعالى عنه ان النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال يحبس المؤمنون يوم القيمة حتى يهملوا بذلك فيقواون استشفعنا الى ربنا
 فيريحنا من مكاننا فيأتون آدم عليه السلام فيقواون انت ادم ابوالناس خالقك الله يده واسلكك جنته
 واسجدك ملائكته وعلمك اسماء كل شئ لشفع لنا الى ربك حتى يريحنا من مكاننا هذا قال
 فيقول است هناكم قال ويذكر خطيئته التى اصاب اكله من الشجرة وقد نبى عنها ولكن اتوا
 نوحا اول نبي بعث الله الى اهل الارض فيأتون نوحا عليه السلام فيقول است هناكم ويذكر خطيئته
 التى اصاب سؤاله ربه بغير علم ولكن اتوا ابراهيم خليل الرحمن قال فيأتون ابراهيم عليه السلام فيقول
 انى است هناكم ويذكر ثلاث كذبات كذب بن ولكن اتوا موسى عبدا آتاه الله التوراة وكله وقربه نجبا
 قال فيأتون موسى فيقول انى است هناكم ويذكر خطيئته التى اصاب قتلته النفس ولكن اتوا عيسى
 عبدا لله ورسوله وروح الله وكلمه قال فيأتون عيسى فيقول است هناكم ولكن اتوا محمدا فخر الله
 ما تقدم من ذنبه وما تأخر فيأتونى فاستأذن دلى ربي في داره فبؤذنلى عليه فاذا رآته وقعت ساجدا
 فبدعنى ماشاء الله ان يدعنى فيقول ارفع محمد وقل يسمع واشفع واشفع وقل تعط راسى فأتى على
 ربي بثناء وتحميد يعنيه فيحلى حدا فاخرج فادخلهم الجنة قال قتادة وسمعت ابا ذر يقول فاخرج فخرجهم
 من النار وادخلهم الجنة ثم اعود فاستأذن دلى ربي في داره فبؤذنلى عليه فاذا رآته وقعت ساجدا فبدعنى
 ماشاء الله ان يدعنى ثم يقول ارفع محمد وقل يسمع واشفع واشفع وقل تعط راسى فأتى على ربي بثناء
 وتحميد يعنيه قال ثم اشفع فيحلى حدا فاخرج فادخلهم الجنة قال قتادة وسمعت ابا ذر يقول فاخرج فخرجهم
 من النار وادخلهم الجنة حتى ما بقى في النار الا من حبسه القرآن اى وجب عليه الخلود قال ثم تلا هذه الآية
 عسى ان يعفك ربك فجودا قال وهذا المقام المحمود الذى وعده نبيكم صلى الله تعالى عليه وسلم ^{صلى الله عليه وسلم}
 سجاج ابن منهال احد مشايخ البخارى ولم يقل حدثنا لانه اما انه سمعه منه هذا كراة لا تحملا واما انه كان مرصفا
 ومناولة وهكذا وقع عند جميع الرواة الا في رواية ابى زيد المروزي عن الفربرى فقال فيها حدثنا سجاج
 وكاهم ساقوا الحديث كله الا النفسى فساق منه الى قوله خلقك الله يده ثم قال فذكر الحديث ووقع لابي ذر
 عن الجوى نحوه لكن قال وذكر هذا الحديث بطوله بعد قوله حتى يهملوا بذلك ونحوه للكشيمى

والحديث اخبرجه مسلم في الايمان عن ابي كامل وهمام بتشديد الميم ابن يحيى بن دينار المحلى ابي عبد الله
البصري وقد مضى اكثر شرحه قوله حتى يهيموا من الوهم وروى بتشديد الميم من الهم
بمعنى القصد والحزن معروفا ومجهولا وفي صحيح مسلم يهيموا اي يعتنوا بسؤال الشفاعة وازالة
الكرب عنهم قوله لو استشفعنا جواب او محذوف او هو التمتنى قوله فيربحنا بضم الياء من الراحة
قوله لست هنا كم اى لست اهلا لذلك وليس لي هذه المنزلة قوله التي اصاب اى التي اصابها
قوله اكله منصوب بانه بدل من الخطيئة او بيان لها او بفعل مقدر نحو يعنى اكله وروى ويذكر
اكله بحذف انظ الخطيئة التي اصاب قوله اثنوا نوحا اول نبي بعثه الله قيل يلزم منه ان يكون آدم
غير نبي واجيب اللازم ليس كذلك بل كان نبيا لكن لم يكن اهل ارض يبعث اليهم وقدم الكلام
فيه عن قريب قوله سؤاله ربه اى دماؤه بقوله (رب لا تدرك على الارض من الكافرين ديارا) قوله
ثلاث كلمات وهى قوله (انى سقيم وبل فعله كبيرهم وهذه اختى) وهذه رواية المستملى وفي رواية غيره
ثلاث كذبات قال القاضى هذا يقولونه تواضعا وتعظيما لما يسألونه واشارة الى ان هذا المقام اقربهم
ويحتمل انهم علموا ان صاحبها محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ويكون احالة كل واحد منهم على الآخر
ايصل بالتدريج الى محمد صلى الله تعالى عليه وسلم اظهارا لفضيلته وكذلك الهمام الناس لسؤالهم
عن آدم عليه السلام قوله فى داره اى جنته والاضافة للتشريف كبيت الله وحرمة او الضمير راجع
الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على سبيل الالتفات قاله الكرماني وفيه تأمل قوله
ارفع محمد يعنى ارفع رأسك يا محمد قوله يسمع على صيغة المجهول مجزوم لانه جواب الامر قوله اشفع
امر من شفع يشفع شفاعاة وتشفع على صيغة المجهول بتشديد الفاء ومعناه تقبل شفاعتك قوله وسئل امر من
سأل وتعط على صيغة المجهول جواب الامر قوله فيحذلى حذاه اى يعين على طائفة معينة قوله فاخرج اى
من داره فاخرجهم من الاخراج وادخلهم من الادخال قوله قال قتادة هو الراوى المذكور وهو متصل
بالسند المذكور قوله فاخرج واخرجهم اى اخرج من الدار وهو بفتح الهمزة واخرجهم بضم الهمزة من
الاجراج قوله اى وجب عليه اى نص القرآن وهو قوله تعالى (ان الله لا يغفر ان يشرك به) وهم الكفار
قوله وعده اى حيث (قال عسى ان يعيذك ربك مقاما محمودا) وهذا هو اشارة الى الشفاعة الاولى التى لم
يصرح بها في الحديث ولكن السياق وسائر الروايات عليه **ص** حدثنا عبيد الله بن سعد بن
ابراهيم حدثنى عمى حدثنا ابي عن صالح عن ابن شهاب قال حدثنى انس بن مالك ان رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم ارسل الى الانصار فجمعهم فى قبة وقال لهم اصبروا حتى تلتقوا الله
ورسوله فانى على الخوض **ش** **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله حتى تلتقوا الله قوله
حدثنى عمى هو يعقوب بن ابراهيم بن سعد وابوه هو ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن
عوف وصالح هو ابن كيسان واخرج الحديث مسلم مطولا من هذا الوجه فقال فى اوله لما لقاء الله على
رسوله من اموال هو اذن الحديث قوله فى قبة بضم القاف وتشديد الباء الموحدة وهو بيت صغير
مستدير من الخيام وهو من بيوت العرب قوله حتى تلتقوا الله اللقاء مقابلة الشئ ومصادفته اقيه
يلقاه ويقال ايضا فى الادراك بالحس والبصيرة ومنه قوله تعالى (واقد كنتم تمنون الموت من قبل ان تلقوه)
وملاقاة الله يعبر بها عن الموت وعن يوم القيامة وقيل ليوم القيامة يوم التلاقى لان لقاء الاولين والاخرين
فيه قوله فانى على الخوض اراد به الخوض الذى اعطاه الله تعالى وهو فى الجنة ويؤتى به الى المحشر

يوم القيامة وفيه رد على المعتزلة في انكارهم الحوض وفي بعض النسخ حتى تلقوا الله ورسوله على الحوض
وعلى هذه الرواية سأل الكرماني حيث قال الله منزلة عن الممكن فكيف يكون على الحوض ثم اجاب بقوله
هو قيد للمعطوف كقوله (ورهبه الله اسحق ويعقوب نافذة) او لفظ على الحوض ظرف للفاعل لا للمفعول
وفي اكثر النسخ بدل في كلمة فاني على الحوض فسقط السؤال عن درجة الاعتبار بالكلية ص حدثني
ثابت بن محمد حدثنا سفيان عن ابن جريح عن سليمان الاحول عن طاوس عن ابن عباس رضي الله تعالى
عنهما قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا تعبد من الليل قال اللهم ربنا لك الحمد انت قيم السموات
والارض ولك الحمد انت رب السموات والارض ومن فيهن ولك الحمد انت نور السموات والارض
ومن فيهن انت الحق وقولك الحق وعدك الحق ولقاؤك الحق والجنة حق والنار حق والساعة حق اللهم
لك اسلمت وبك آمنت وعليك توكلت واليك خاصمت وبك حاكت فاغفر لي ما قدمت وما اخرت
واسررت واعلنت وما انت اعلم به مني لا اله الا انت ش مطابقتها للترجمة في قوله ولقاؤك
حق لان معناه رؤيتك وثابت بالتاء المثلثة في اوله ابن محمد ابو اسماعيل العابد الشيباني الكوفي وسفيان هو
الثوري وابن جريح عبد الملك بن عبد العزيز بن جريح والحديث قدمضي في اول كتاب التهجيد فانه اخرجه
عن علي بن عبد الله ومضى الكلام فيه ص قال ابو عبد الله قال قيس بن سعد وابو الزبير عن طاوس
قيام وقال مجاهد القيوم القائم على كل شيء وقرأ عمر القيام وكلاهما مدح ش قيس بن سعد
المكي الحبشي مفتي مكة مات سنة تسع عشرة ومائة وابو الزبير محمد بن مسلم بن تدرس القرشي الاسدي
المكي مولى حكيم بن حزام مات سنة ثمان وعشرين ومائة اراد ان قيسا وابا الزبير روايا هذا الحديث
عن طاوس عن ابن عباس فوقع عندهما انت قيام السموات بدل انت قيم السموات وطريق قيس
وصلها مسلم وابوداود من طريق عمران بن مسلم عن قيس وطريق ابى الزبير وصلها مالك في الموطأ
عنه قوله وقال مجاهد اراد ان مجاهدا فسر القيوم بقوله القائم على كل شيء ووصله الفريابي في تفسيره
عن ورقاء عن ابن ابي نجيح عن مجاهد بهذا قوله وقرأ عمر اي ابن الخطاب رضي الله تعالى عنه (الله لا اله
الا هو الحى القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم) وهو على وزن فعال بالتشديد وهى صيغة مبالغة وكذلك
لفظ القيوم وقال ابو عبيدة وابن المنى القيوم فيقول وهو القائم الذى لا يزول وقال الخطابي القيوم
نعت للمبالغة في القيام على كل شيء بالرعاية له وقال الحلبي القيوم القائم على كل شيء من خلقه
يدبره بما يريد قوله وكلاهما مدح اي القيوم والقيام مدح لانهما من صيغ المبالغة ولا يستعملان في غير
المدح بخلاف القيم فانه يستعمل في الذم ايضا وقال محمد بن فرج بالقاء وسكون الراء
وبالحاء المهملة القرطبي في كتاب الاسنى في الاسماء الحسنى يجوز وصف العبد بالقيم ولا يجوز بالقيوم
وقال الغزالي في المقصد الاسنى القيوم هو القائم بذاته والقيم غيره وليس ذلك الا الله تعالى وقال الكرماني
فعلى هذا التفسير هو صفة مركبة من صفة الذات وصفة الفعل ص حدثنا يوسف بن موسى
حدثنا ابو اسامة حدثني الاعمش عن خزيمة عن عدي بن حاتم قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم ما منكم من احد الا سيكلمه ربه ليس ببنه وبينه ترجان ولا حجاب يحجبه ش مطابقتها
لترجمة تؤخذ من معنى الحديث ويوسف بن موسى ابن راشد القطان الكوفي سكن بغداد وابو اسامة
جاء بن اسامة يروى عن سليمان الاعمش عن خزيمة بفتح الخاء المعجمة وسكون الياء آخر الحروف وبالتاء
المثلثة ابن عبد الرحمن الجعفي وعدي بن حاتم الطائي والحديث مضى في الرقاق عن عمر بن حفص قوله

ما منكم الخطاب للمؤمنين وقبل بهموه قوله ترجان فيه لغات ضم التاء والجيم وقبح الاول وضم
 الثاني قوله حجاب وفي رواية الكشميني صاحب قال ابن بطال معنى رفع الحجاب ازالة الآفة من
 ابصار المؤمنين المانعة لها من رؤيته واستعير الحجاب للرد فكان نفيه دليلا على ثبوت الاجابة
 واصل الحجاب الستر الحاصل من الرأى والمرئ والمراد هنا منع الابصار من الرؤية ~~ص~~
 حدثنا علي بن عبد الله حدثنا عبد العزيز بن عبد الصمد عن ابي عمران عن ابي بكر بن عبد الله بن قيس
 عن ابيه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال جنتان من فضة آيتنهما وما فيهما وجنتان من ذهب
 آيتنهما وما فيهما وما بين القوم وبين ان ينظروا الى ربهم الارداء الكبير على وجهه في جنة عدن
ش مطابقتها للترجمة ظاهرة وعلى بن عبد الله هو ابن المديني وابو عمران هو عبد الملك بن
 حبيب الجوني وابو بكر ابن ابي موسى الاشعري واسمه عبد الله بن قيس والحديث مضى في تفسير
 سورة الرحمن قوله جنتان اشارة الى قوله تعالى (ومن دونهما جنتان) وتفسيره وارتفاعه على
 انه خبر مبتدأ محذوف اي هما جنتان قوله آيتنهما مبتدأ ومن فضة مقصدا خبره ويحتمل ان يكون
 فاعل فضة اي جنتان مفضض آيتنهما واختلفوا في قوله من دونهما فقبل في الدرجة وقبل في الفضل
 فان قلت يعارضه حديث ابي هريرة قلنا يا رسول الله حدثنا عن الجنة مما بناؤها قال لبنة من ذهب
 ولبنة من فضة اخرجده اجد والترمذي وصححه قلت المراد بالاول صفة مافي كل جنة من آية
 وغيرها ومن الثاني حو ط الجنان كما هو قوله الارداء الكبير وروى الارداء الكبيراء هو من التشابهات
 اذ لرداء حقيقة ولا وجه فلما ان يفوض او يأول الوجد بالذات والرداء صفة من صفات الذات
 اللازمة المنزهة عما يشبهه المخلوقات وقال القرطبي في المفهم الرداء استعارة كني بها عن العظمة كما
 في الحديث الآخر الكبرياء ردائي والعظمة ازارى وليس المراد الثياب المحسوسة قوله على وجهه
 حال من رداء الكبير قوله في جنة عدن راجع الى القوم وقال العياض معناه راجع الى الناظرين
 اي وهم في جنة عدن لا الى الله فانه لا يحويه الا يمكنه سبحانه وتعالى وقال القرطبي متعلق بمحذوف
 في موضع الحال من القوم مثل كائين في جنة عدن ~~ص~~ حدثنا الحميدي حدثنا سفيان
 حدثنا عبد الملك بن اعين وجامع بن ابي راشد عن ابي وائل عن عبد الله قال رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم من اقتطع مال امرئ مسلم بيمين كاذبة لقي الله وهو عليه غضبان قال عبد الله ثم قرأ
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مصداق من كتاب الله جل ذكره (ان الذين يشتركون به عهد الله
 وامنهم ثمننا قليلا اولئك لا خلاق لهم في الآخرة) الآية **ش** مطابقتها للترجمة في قوله
 لقي الله والحميدي عبد الله بن الزبير بن عيسى ونسبته الى جدي احد اجداده وسفيان هو ابن عيينة
 وعبد الملك بن اعين بفتح الهمزة وسكون العين المهملة وقبح الياء آخر الحروف وبالنون الكوفي وجامع
 ابن ابي راشد الصبر في الكوفي وابو وائل شقيق بن سلمة وعبد الله هو ابن مسعود والحديث مضى
 في الايمان في باب عهد الله ومضى الكلام فيه قوله من اقتطع اي اخذ قطعة لنفسه قوله غضبان
 قد مر غير مرة ان نسبة مثل هذا الكلام الى الله تعالى يراد به لازم ولازم الغضب عقابه قوله مصداقه
 بكسر الميم مفعول من الصدق اي بما يصدق هذا الحديث ويوافقه قوله تعالى (ان الذين يشتركون) الآية وتوقع
 في رواية ابي ذر هكذا ان الذين يشتركون الى ان قال ولا يكلمهم الله ~~ص~~ حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا
 سفيان عن عمرو عن ابي صالح عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ثلاثة لا يكلمهم الله

يوم القيامة ولا ينظر اليهم رجل حلف على سلامة لقد اعطى بها اكثر مما اعطى وهو كاذب ورجل
حلف على عيني كاذبة بعد العصر ليقطع بها مال امرئ مسلم ورجل منع فضل ما يقول الله يوم
القيامة اليوم امنعت فضلي كما منعت فضل ما لم تعمل يداك شيئا **ش** مطابقتها لترجمة من حيث ان الغضب
اذا كان سببا لعدم الرؤية يكون الرضى سببا لخصولها وهذا القدر كاف وعبد الله بن محمد المعروف
بالسندی وسفيان هو ابن عيينة وعمرو هو ابن دينار وابوصالح ذكوان الزيات والحديث مضى
في كتاب الشرب في باب اثم من منع ابن السبيل من الماء ومضى الكلام فيه قوله منع فضل ما
اي يمنع الناس من الماء الفاضل عن حاجته قوله ما لم تعمل يداك اي حصوله وطلوعه من المنبع
ليس بقدرتك بل هو بانعام الله عز وجل وفضله على العباد والمراد به مثل الماء الذي لا يكون
ظهوره بسعي الشخص كالعيون والسيول لا كالأبار والقفوات **ش** حدثننا محمد بن المني حدثننا
عبد الوهاب حدثننا ايوب عن محمد عن ابن ابي بكرة عن ابي بكرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال
الزمان قد استدار كهيمته يوم خلق الله السموات والارض السنة اثني عشر شهرا منها اربعة حرم
ثلاث متواليات ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب مضر الذي بين جدادى وشعبان اي شهر
هذا قلنا الله ورسوله اعلم فسكت حتى ظننا انه سيسمي به بغير اسمه قال اليس ذاك الحجة قلنا بلى قال
اي بلد هذا قلنا الله ورسوله اعلم فسكت حتى ظننا انه سيسمي بغير اسمه قال اليس البلدة قلنا بلى
قال فاي يوم هذا قلنا الله ورسوله اعلم فسكت حتى ظننا انه سيسمي بغير اسمه قال اليس يوم النحر
قلنا بلى قال فان دماءكم واموالكم قال محمد واحسبه قال واعراضكم عليكم حرام كحرمة يومكم هذا في
بلدكم هذا في شهركم هذا وستلقون ربكم فيسألكم عن اعمالكم الا فلا ترجعوا بعدي ضللا لا يضرب بعضكم
رقاب بعض الا يبلغ الشاهد الغائب فلعن بعض من يبلغه ان يكون او عي من بعض من سمع فكان
محمد اذا ذكره قال صدق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم قال الاهد بلغت الاهد بلغت
ش مطابقتها لترجمة في قوله وستلقون ربكم وعبد الوهاب هو ابن عبد الحميد الثقفي وايوب
هو السخيتاني ومحمد هو ابن سيرين واسم ابن ابي بكرة هنا عبد الرحمن لان لابي بكرة اولادنا غيره
واسم ابي بكرة نقيع بضم النون مصغرا والحديث مضى في كتاب العلم في باب قول النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم رب مبلغ او عي من سامع وفي الحج عن عبد الله بن محمد وفي التفسير وفي بدء الخلق
وفي الفتن وفي المغازي ومضى الكلام فيه غير مرة وما يتعلق بتفسير اول الحديث قد مضى في
تفسير سورة براءة وما يتعلق بآخر الحديث قد مضى في الفتن قوله الزمان اراد به السنة قوله
قد استدار استدارة مثل حالته يوم خلق الله السموات والارض قوله حرم بضمين اي محرم فيها
القتال قوله ورجب مضر اما اضافوه اليهم لانهم كانوا يحافظون على تحريمه اشد محافظته من غيرهم
ولم يغيروه عن مكانه ووصفه بالذي بين جدادى وشعبان لانا كبد اولادنا زالة الرب الخادث فيه
من النسي وقال الزمخشري النسي تأخير حرمة شهر الى شهر آخر كانوا يحلون الشهر الحرام
ويحرمون مكانه شهرا آخر حتى رفضوا تخصيص الاشهر الحرم وكانوا يحرمون من شهور العام
اربعة اشهر مطلقا وربما زادوا في الشهور فيجعلونها ثلاثة عشر شهرا او اربعة عشر شهرا والمعنى
رجعت الاشهر الى ما كانت عليه وعاد الحج الى ذي الحجة وبطلت تغييراتهم وقد اوقت حجة
الوداع ذاك الحجة قوله البلدة اي اليهودية وهي مكة المشرفة قوله قال محمد اي ابن سيرين قوله

يضرب بالرفع وبالجرم عند الكسائي نحو لاتدن من الاسد يأكلك قوله من يبلغه بضم اللام وبفتحها
 مشددة قوله فاعل استعمال استعمال عسى قوله اوعى اى احفظ واضبط اى علم بالتجربة
 والاستقراء ان كثيرا من السامعين هم افضل من شيوخهم **ص** باب ما جاء في قول
 الله تعالى ان رحمة الله قريب من المحسنين **ش** اى هذا باب في قول الله عز وجل ان رحمة الله
 قريب من المحسنين اما قال قريب والقياس قريبة لان الفاعل الذى بمعنى الفاعل قد يحمل على
 الذى بمعنى المفعول او الرحمة بمعنى الترحم او صفة لموصوف محذوف اى شئ قريب اولما كان
 وزنه وزن المصدر نحو شقيق وزفير اعطى له حكمه فى استواء المذكر والمؤنث وقال ابن التين
 هو من التأنيث المجازى كطلع الشمس وفيه نظر لان شرطه تقدم الفعل وقال ابن بطال
 الرحمة تنقسم الى صفة ذات فيكون معناها ارادة اثابة الطائعين والى صفة فعل فيكون معناها
 ان فضل الله بسوق السحاب وانزال المطر قريب من المحسنين فكان ذلك رحمة لهم لكونه بقدرته
 وارادته ونحوه وتسمية الجنة رحمة لكونها فعلا من افعاله حادثة بقدرته **ص** حدثنا
 موسى بن اسماعيل حدثنا عبد الواحد حدثنا عاصم عن ابى عثمان عن اسامة قال كان ابن ابي
 بنات النبی صلى الله تعالى عليه وسلم يقضى فارسلت اليه ان يأتيها فارسل ان الله ما اخذو الله
 ما اعطى وكل الى اجل مسمى فلتصبر ولتحتسب فارسلت اليه فاقسمت عليه فقال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم وقت معه ومعاذ بن جبل وابى بن كعب وعبادة بن الصامت رضى الله
 تعالى عنهم فلما دخلنا ناولوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الصى ونفسه تقلقل فى صدره
 حسبه قال كأنها شنة فبكى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال سعد بن عبادة ابكى فقال
 انما يرحم الله من عباده الرجاء **ش** **ص** مطابقته للترجمة فى آخر الحديث وعبد الواحد ابن
 زياد العبدى وعاصم هو الاحول وابو عثمان هو عبدالرحمن بن مل النهدي واسامة ابن زيد
 ابن حارثة والحديث بمضى فى الجنائز عن عبدان وفى الطب عن ججاج بن منهال وفى النذور
 عن حفص بن عمرو ومضى الكلام فيه قوله كان ابن وفى النذور انه بنت قوله يقضى اى يموت
 اى كان فى النزاع قوله تقلقل اى تصوت اضطرابا قوله الرجاء جمع رحيم كالكرما جمع كريم
ص حدثنا عبيد الله بن سعد بن ابراهيم حدثنا يعقوب حدثنا ابى عن صالح بن كيسان
 عن الاخرج عن ابى هريرة عن النبی صلى الله تعالى عليه وسلم قال اختصمت الجنة والنار الى
 ربهما فقالت الجنة يارب مالها لا يدخلها الاضعفاء الناس وسقطهم وقالت النار يعنى اوثرت
 بالمتكبرين فقال الله تعالى الى الجنة انت رحمتى و قال النار انت عذابي اصيب بك من اشياء
 ولكل واحدة منكما ملؤها قال فاما الجنة فان الله لا يظلم من خلقه احدا وانه ينشئ النار من
 يشاء فيلقون فيها فتقول هل من مزيد ثلاثا حتى يضع فيها قدمه فتمتلى ويرد بعضها الى
 بعض و تقول قط قط **ش** **ص** مطابقته للترجمة فى قوله انت رحمتى وعبيد الله
 ابن سعد بن ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبدالرحمن بن عوف الزهرى القرشى المدنى سمع عمه
 يعقوب بن ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبدالرحمن بن عوف اصله مدنى كان بالعراق سمع
 يعقوب هذا اباه ابراهيم بن سعد كان على قضاء بغداد وسمع هو صالح بن كيسان القفارى مؤدب
 ولد عمر بن عبدالعزيز رضى الله تعالى عنه وسمع هو عبدالرحمن بن هرم عن الاخرج والحديث

رواه مسلم من طريق أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قوله اختصمت
الجنة والنار اما مجاز عن حالهما المشابهة للخصومة واما حقيقة بان يخلق الله فيهما الحياة والنطق
ونحوهما واختصاصهما هو اقتضار بعضهما على بعض بمن يسكنها وفي رواية مسلم احتجت
النار والجنة وفي لفظ آخر تحتاج النار والجنة قوله وقالت الجنة يارب مالها هو على طريقة
الائتفات والافتضى الظاهر مالى قوله وسقطهم بالفقتين الضعفاء الساقطون عن عين
الناس وفي رواية مسلم بعد قوله وسقطهم وعجزهم وفي رواية بعده وغرثهم وعجزهم بفتح العين
المهملة والجيم جمع عاجز أى العاجزون عن طلب الدنيا والتمكن فيها وضبط أيضا بضم العين
وتشديد الجيم المفتوحة وهو أيضا جمع عاجز وغرثهم بكسر الفين المججمة وتشديد الراء وبالثاء
المثناة من فوق قال النووي هذا هو الأشهر في نسخ بلادنا أى البسلة الغافلون الذين ليس لهم
حذق في أمور الدنيا قوله وقالت النار يعنى او ثرت على صيغة المجهول أى اختصت وهذا
مقول القول ابرزه في بعض النسخ بقوله يعنى او ثرت بالمتكبرين ولم يقع هذا في كثير من النسخ حتى
قال ابن بطال سقط قوله او ثرب هنامن جيع النسخ وقال الكرماني اين مقول القول ثم قال قلت مقدر معلوم
من سائر الروايات وهو او ثرت بالمتكبرين قوله وانه ينشئ النار من يشاء أى يوجد ويخلق وقال القاسبي
المعروف في هذا الموضع ان الله ينشئ للجنة خلقا واما النار فيضع فيها قدمه قال ولا علم في شئ
من الاحاديث انه ينشئ للنار خلقا الا هذا وقال الكرماني واعلم ان هذا الحديث مر في
سورة (ق) بعكس هذه الرواية قال ثمة واما النار فتتملى ولا يظلم الله من خلقه احدا واما
الجنة فان الله ينشئ لها خلقا كذا في صحيح مسلم وقيل هذا وهم من الراوى اذ تعذيب
غير العاصي لا يليق بكرم الله تعالى بخلاف الانعام على غير المطيع ثم قال الكرماني لا محذور
في تعذيب الله من لا ذنب له اذا القاعدة القائلة بالحسن والقبح العقلين باطلة فلو عذبه لكان عدلا
والانشاء للجنة لا ينافي الانشاء للنار والله يفعل ما يشاء فلا حاجة الى الحمل على الوهم قوله فيلقون
فيها على صيغة المجهول قوله هل من مزيد قالها ثلاث مرات قال الزمخشري المزيد اما مصدر
كالجيد واما اسم مفعول كالمبيع وقيل هذا استفهام انكار وانه لا يحتاج الى زيادتها قوله حتى يضع
فيها قدمه هذا اللفظ من المتشابهات والحكم فيه اما التفويض واما التأويل فليل المراد به التقدم أى يضع الله
فيها من قدمه لها من اهل العذاب او ثمة مخلوق اسمه القدم او وضع القدم عبارة عن الزجر
والتسكين لها كما يقال جعلته تحت رجلى ووضعته تحت قدمى قوله ويرد وروى يزوى
أى يضم قوله قط قط ثلاث مرات كذا وقع في بعض النسخ وفي بعضها مرتين وهو الاظهر
ومعنى قط حسب وتكرارها للتأكيد وهى ساكنة الطاء مخففة وروى قطى قطى أى حسى
ص حدثنا حفص بن عمر حدثنا هشام عن قتادة عن انس رضي الله تعالى عنه عن النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم قال ليصين اقواما سفع من النار بذنوب اصابوها عقوبة ثم يدخلهم
الله الجنة بفضل رحمته يقال لهم الجهنميون ش مطابقة للترجمة في قوله بفضل رحمته
وهشام هو ابن ابي عبد الله الدستوائى والحديث بهذا الوجه من افراده قوله ليصين مؤكدة
بالون الثقيلة واللام فيه مفتوحة للتأكيده وقوله سفع بالرفع فاعله بفتح السين المهملة وسكون الفاء
وبالعين المهملة وهو الفخ والهب كذا قاله الكرماني وهو تفسير الشئ بما هو اخفى منه وقال ابن الاثير

السفح علامة تغير الوانهم يقال سفعت الشيء اذا جعلت عليه علامة يريد اثر من النار قلت الفتح
 بفتح اللام وسكون الفاء وبالحاء المهملة حرائر ووهجها قوله عقوبة نصب على التعليل اى
 لاجل العقوبة قوله الجهنميون جمع جهنمي نسبة الى جهنم ص وقال همام حدثنا
 قتادة حدثنا انس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش هذا طريق آخر من حديث
 انس عن همام بن يحيى عن قتادة عن انس وقيل هشام في بعض النسخ قال الكرمانى قيل هو الصحيح
 والفرق بين الطريقين ان الاولى بلفظ العنفة والثانية بلفظ التحديث وتعليق همام هذا تقدم موصولا
 في كتاب الرقاق ص باب قول الله تعالى ان الله يمسك السموات والارض ان
 تزولا ش اى هذا باب في قول الله عز وجل ان الله الآية قوله ان تزولا اى كراهة ان تزول
 قاله الزمخشري والامساك منع وعن ابن عباس انه قال رجل مقبل من الشام من لقيت به قال كعبا
 قال وما سمعته يقول قال سمعته يقول ان السموات على منكب ملك قال كذب كعب ماترك يهوديته
 بعد ثم قرأ هذه الآية ص حدثنا موسى حدثنا ابو عوانة عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة
 عن عبد الله قال جاء حبر الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا محمد ان الله يضع السماء
 على اصبع والارض على اصبع والجبال على اصبع والشجر والانهار على اصبع وسائر الخلق
 على اصبع ثم يقول يدها انا الملك فضحك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال قتادة وما قدروا
 الله حق قدره ش مطابقتة للترجمة تأتى من قوله ان الله يضع لان معناه فى الحقيقة
 يمسك لانه جاء بلفظ يمسك فى باب قوله لما خلقت بيدي وحديث الباب ايضا مر هناك مع شرحه وموسى
 هو ابن اسماعيل وابو عوانة الوضاح اليشكري والاعمش هو سليمان وابراهيم هو النخعي وعلقمة هو ابن
 قيس وعبد الله هو ابن مسعود قوله جاء حبر بفتح الحاء المهملة وجاء كسرهما بعدها باء واحدة ساكنة
 ثم راء و ذكر صاحب المشارق انه وقع فى بعض الروايات جاء جبريل عليه السلام قال وهو تصحيف فاحش
 ص باب ما جاء فى خلق السموات والارض وغيرهما من الخلائق ش
 اى هذا باب فى بيان ما جاء الى آخره قوله فى خلق السموات كذا فى رواية الكشمبهنى وفى رواية
 الاكثرين فى تخلق السموات والاولولى وعليه شرح ابن بطلال وغرضه فى هذا الباب ان يعرفك ان
 السموات والارض وما بينهما كل ذلك مخلوق لقيام دلائل الحدوث بها من الآيات والشاهدات من
 انتظام الحكمة وايصال المعيشة فيهما وقام برهان العقل على ان لخالق غير الله وبطل قول من
 يقول ان الطبائع خالقة للعالم وان الافلاك السبعة هى الفاعلة وان الظلمة والنور خالقان وقول من
 زعم ان العرش هو الخالق وفسدت جميع هذه الاقوال بقيام الدليل على حدوث ذلك كله واقتضاه
 الى محدث لاستحالة وجود محدث لا يحدث له كاستحالة وجود مضروب لا ضارب له وكتاب الله
 عز وجل شاهد بصفحة هذا وهو قوله تعالى (هل من خالق غير الله) ينفي خالقا سواه والآيات
 فيه كثيرة ص وهو فعل الرب تبارك وتعالى وامره فاعله بصفاته وفعله وامره وكلامه
 وهو الخالق هو المكون غير مخلوق وما كان بفعله وامره وتخليقه وتكوينه فهو مفعول ومخلوق
 ومكون ش وهو اى الخالق او التخليق باعتبار الروايتين فعل الرب وامره اى يقول كن
 قوله بصفاته كالقدرة وفعله اى خلقه قوله وكلامه من عطف العام على الخاص لان المراد
 بالامر هنا هو قوله كن وهو من جملة كلامه وسقط فى بعض النسخ قوله وفعله قال الكرمانى

وهو اولى ليصح لفظ غير مخلوق قوله هو المكون بكسر الواو واختلاف في التكوين هل هي صفة
 الفعل قديمة او حادثة فقال جمع من السلف منهم ابو ح رضى الله تعالى عنه هي قديمة وقال
 آخرون منهم ابن كلاب والاشعري هي حادثة لئلا يلزم ان يكون المخلوق قديما واجابوا بانه
 يوجد في الازل صفة الخلق ولا تخاف قوله وما كان بفعله وامره الخ فائدة تكرار هذه
 الالفاظ بيان اتحاد معانيها وجواز الاطلاق عليه قوله مكون بفتح الواو المشددة **ص**
 حدثنا سعيد بن ابى مریم اخبرنا محمد بن جعفر اخبرني شريك بن عبد الله بن ابى نمر عن كريب عن
 ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال بت في بيت ميمونة ليلة والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 عندها لانظر كيف صلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فتحدث رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم مع اهله ساعة ثم قرء فلما كان ثلث الليل الآخر او بعضه قد فطر الى السماء فقرأ
 ان في خلق السموات والارض الى قوله لا ولى الالباب ثم قام فتوضأ واستن ثم صلى احدى عشرة
 ركعة ثم اذن بلال بالصلاة فصلى ركعتين ثم خرج فصلى للناس الصبح **ش** مطابقة للترجمة في الآية
 ظاهرة وقد مضى هذا الحديث بهذا السند والمتن في تفسير سورة آل عمران وكرره لاجل الترجمة
 قوله او بعضه وفي رواية الكشميني او نصفه قوله واستن اى استاك **ص** * باب *
 ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين **ش** اى هذا باب في قوله عز وجل ولقد سبقت الآية
 الكلمة التي سبقت هي كلمة الله بالقبض المتقدم منه قبل ان يخلق خلقه في ام الكتاب الذي جرى به
 القلم للمرسلين انهم لهم المنصورون في الدنيا والآخرة **ص** حدثنا اسمعيل حدثني مالك عن
 ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لما قضى الله الخلق كتب
 عنده فوق العرش ان رحمتي سبقت غضبي **ش** مطابقة للترجمة في قوله سبقت واسمعيل
 هو ابن ابى اويس وابو الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان والاعرج عبد الرحمن بن هرمز
 والحديث اخرجه النسائي في النعوت عن شعيب بن شعيب قوله لما قضى الله الخلق اى لما اتمه كتب
 عنده اى اثبت في اللوح المحفوظ قبل صفاته تعالى قديمة كيف يتصور السبق بين الرحمة والغضب
 واجيب بانهما من صفات الفعل لامن صفات الذات فجاز سبق احد الفعلين على الآخر وذلك لان اتصال
 الخير من مقتضيات صفته بخلاف غيره فانه بسبب معصية العبد **ص** حدثنا آدم حدثنا
 شعبة حدثنا الاعمش سمعت زيد بن وهب سمعت عبد الله بن مسعود حدثنا رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم وهو اصادق المصدق ان خلق احدكم يجمع في بطن امه اربعين يوما
 واربعين ليلة ثم يكون علقة مثله ثم يكون مضغة مثله ثم يبعث اليه الملك فيؤذن باربع كلمات فيكتب
 رزقه واجله وعمله وشقى ام سعيد ثم ينفخ فيه الروح فان احدكم ليعمل بعمل اهل الجنة حتى لا يكون بينهما
 وبينه الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل النار فيدخل النار وان احدكم ليعمل بعمل اهل
 النار حتى ما يكون بينهما وبينه الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل الجنة فيدخلها
ش مطابقة للترجمة في قوله فيسبق عليه الكتاب وآدم هو ابن ابى اياس والحديث مضى في
 كتاب بدء الخلق عن الحسن بن الربيع وفي خلق آدم عن عمر بن حفص وفي القدر عن ابى الواليد
 ومضى الكلام فيه قوله الصادق اى في نفسه والمصدق من عند الله قوله يجمع معنى جمعها
 هو ان النطفة اذا وقعت في الرحم واراد الله ان يخلق منها بشرا طارت في اطراف المرأة تحت كل

شعره وظفر فيمكت أربعين يوما ثم ينزل دما في الرحم فذلك هو معنى جمعا قوله الكتاب أي ما قدر عليه قوله الأذراع المراد به التمسك بقربه إلى الموت وفيه أن الأعمال من الحسنات والسيئات أمارات لا موجبات وأن مصير الأمر في العاقبة إلى ما سبق به القضاء وجري به التقدير **ص** حدثنا خلاد بن يحيى حدثنا عمر بن ذر سمعت أبي يحدث عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال يا جبريل ما يمنعك أن تزورنا أكثر مما تزورنا فنزلت وما تنزل إلا بأمر ربك له ما بين أيدينا وما خلفنا إلى آخر الآية قال هذا كان الجواب لحمد صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله إلا بأمر ربك لأن المراد بأمر ربك بكلامه وقبل هي مستفادة من التنزل لأنه إنما يكون بكلمات أي بوحيه وشيخ البخاري خلاد بفتح الخاء المعجمة وتشديد اللام ابن يحيى بن صفوان أبو محمد السلمي الكوفي سكن مكة وعمر بن ذر بفتح الذال المعجمة وتشديد الراء الهمداني الكوفي يروي عن أبيه ذر بن عبد الله الهمداني الكوفي والحديث مضى في تفسير سورة مريم فانه أخرجه هناك عن أبي نعيم عن عمر بن ذر إلى آخره ومضى الكلام فيه قوله ما بين أيدينا أمر الآخرة وما خلفنا أمر الدنيا وما بين ذلك البرزخ بين الدنيا والآخرة قوله هذا كان الجواب لحمد صلى الله تعالى عليه وسلم هكذا في رواية الكشميهني وفي رواية غيره كان هذا الجواب لحمد وهذا المقدار زائد على الرواية الماضية في التفسير **ص** حدثنا يحيى حدثنا وكيع عن الأعمش عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله قال كنت أمشي مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في حرت بالمدينة وهو متكئ على عسيب فربقوم من اليهود فقال بعضهم لبعض سئلوه عن الروح وقال بعضهم لا تسألوه عن الروح فسألوه عن الروح فقام متوكئا على العسيب وأنا خلفه فظننت أنه يوحى إليه فقال (ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي وما أوتيتم من العلم الا قليلا) فقال بعضهم لبعض قد قلنا لكم لا تسألوه **ش** هذا الحديث مضى في كتاب العلم وترجم عليه بقوله (وما أوتيتم من العلم الا قليلا) ولم أرا أحدا من الشراح ذكر وجه المطابقة هنا وخطرت لي أن يؤخذ وجه المطابقة من قوله ويسألونك الآية فإن فيها من أمر ربي وانه قد سبق في علم الله تعالى أن أحدا لا يعلم ما هو وإن علمه عند الله وشيخ البخاري يحيى قال الكرماني هو أمانوسى الجعفي بالخاء المعجمة وتشديد القوقاية وأما ابن جعفر البخني وجزم به بعضهم بأنه ابن جعفر ولادليل على جزمه عند الاحتمال القوي قوله في حرت بالثاء المثلثة هو الزرع وفي الرواية المتقدمة في العلم في حرت بفتح الخاء المعجمة وكسر الراء وبالباء الموحدة قوله وهو متكئ الواو فيه للحال قوله على عسيب بفتح العين المهملة وكسر السين المهملة التضييق وربما يكون من جريد قوله فظننت قال الداودي معناه أيقنت والظن يكون يقينا وشكا وهو من الاضداد ويدل على صحة هذا التأويل أن في الحديث الذي بعده ففعلت أنه يوحى إليه ويجوز أن يكون هذا الظن على بابه ويكون ظن ثم تحققة وهو الاظهر **ص** حدثنا اسمعيل حدثني مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال تكفل الله لمن جاهد في سبيله لا يخرجه الجهاد في سبيله وتصديق كلاته بأن يدخله الجنة أو يرجعه إلى مسكنه الذي خرج منه مع ما نال من أجر أو غنيمة **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله وتصديق كلاته واسمعيل هو ابن أبي أويس وقدم بقية الرجال عن قريب والحديث مضى في الجنس عن اسمعيل أيضا وأخرجه النسائي في الجهاد عن محمد بن مسلمة

و قوله تعالى من يأت به عليه اي كاذب يسل الى الله لرمه و يرسه الشبهة رسول
 اياته و يرسه الله ارمه الرجوع بالاجر و العقوبة و اوجب تسفلا على دمه يعني لا يفتخر من الشهادة
 و يرسه قلمي الاول يدخل يات به الشهادة في الحار و شني تثنى لا يثبت من اجرا و يرسه مع
 سوار لما جئ بهما رهي فسيمة مائة اطار لما مائة الجمع و قال الزماني المؤمنون كلامهم يدخلهم
 اية ثم اجاب بقوله يعني يدخله عند موته او عند دخول الدواب في الحساب و لا عذاب قوله
 و يرسه بفتح ايه لا يرسه سحره من حديث محمد بن كثر حدثنا عتيان عن الاعمش عن ابي وائل عن
 في موسى قال جاء رسول الى ابي حنيفة صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لرجل ياتل حجة و يقاتل شعبة
 و يقاتل رياء في ذلك في سبيل الله قال من تنس لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله شيء
 مطابقة لترجمة تؤخذ من قوله لتكون كلمة الله و سفيان هو ابن عبيدة و الاعمش سليمان و ابو وائل شقيق
 و ابو موسى الاشعري عبدالله بن قيس و الحديث مضى في الجهاد في باب من قاتل لتكون كلمة الله هي
 العليا فانه اخرج هناك عن سليمان بن حرب عن عمرو بن ابي وائل اخ قوله حجة اي انفة و مخالفة
 على تاموسه قوله لتكون كلمة الله اي كلمة التوحيد او حكم الله بالجهاد ص باب
 قول الله تعالى انما قولنا لشيء اذا اردناه شيء اي عذاب في قول الله تعالى انما قولنا لشيء
 و قد وقع في كثير من النسخ انما امرنا لشيء و القرآن انما قولنا ركذا في نسختنا وكذا وقع على الصواب
 انما قولنا عند ابي ذر و عليه شرح ابن النين ثم الترجمة هذا المقدار المذكور عند ابي ذر و زاد غيره
 ان يقول له كن فيكون و نقص في رواية ابي زيد الروزي اذا اردنا و معنى الآية انما قلنا لشيء اذا
 اردنا ان نخرجه من العدم الى الوجود قوله فيكون قال سيويه فهو يكون و قال الاخفش هو
 معنوف على نقول و غرض البخاري في هذا الباب الرد على المعتزلة في قولهم ان امر الله الذي
 هو كلامه مخلوق و ان وصفه تعالى نفسه بالامر و بالقول في هذه الآية مجاز و اتساع كما في امتلا
 الخوض و مال الحائط و هذا الذي قالوه فاسد لانه عدول عن ظاهر الآية و جعلها على حقيقتها
 اثبات كونه تعالى حيا و الحى لا يستحيل ان يكون متكلم ص حديثنا شهاب بن عباد حدثنا
 ابراهيم بن حنيد عن اسمعيل بن قيس عن المغيرة بن شعبه قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 يقول لا يزال من امتي قوم ظاهرين على الناس حتى ياتيهم امر الله شيء مطابقة للترجمة
 تؤخذ من قوله حتى ياتيهم امر الله و شهاب بن عباد بفتح العين المهملة و تشديد الباء الموحدة
 الكوفي و ابراهيم بن حنيد بن عبد الرحمن الرؤاسي الكوفي يروي عن اسمعيل بن ابي خالد الجعفي
 الكوفي عن قيس بن ابي حازم عن المغيرة بن شعبه و الحديث مضى في الاعتصام في باب لا تزال طائفة
 من امتي ظاهرين على الحق قوله ظاهرين اي غالين على سائر الناس بالبرهان اوبه اوباللسان
 قوله على الناس و يروي على الخلق و قال البخاري فيما مضى و هم اهل العلم قوله حتى ياتيهم
 امر الله اي يوم القيامة او علاماتها ص حديثنا الحميدي حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا ابن
 جابر حدثني عمير بن هاني انه سمع معاوية قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لا يزال
 من امتي امة قائمة بامر الله ما ينصرهم من كذبهم و لا من خانهم حتى ياتي امر الله و هم على ذلك فقال
 ثابت بن يخامر سمعت معاذا يقول و هم بالشام فقال معاوية هذا ما لك يزعم انه سمع معاذا يقول و هم بالشام
 شيء مطابقة للترجمة مثل مطابقة الحديث السابق و الحميدي هو عبد الله بن الزبير منسوب

الى اجداده حميد والوليد بن مسلم الاموي الدمشقي وابن جابر هو عبد الرحمن بن زيد بن جابر الاسدي
الشامي وغير مصغر عمر وابن هاني بالنون بعد الالف الشامي والحديث مضى في علامات النبوة في باب
سؤال المشركين ان يريهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم آية بهذا السند والمتن ومضى الكلام فيه هناك
قوله قائمة بامر الله يعني يحكم الله يعني الحق قوله حتى بأمر الله يعني القيمة قوله وهم على ذلك الواو
فيه للحال وقال الكرمانى المعرفة اذا اعيدت معرفة تكون عين الاولى ثم اجاب بانه اذا لم يكن قرينة
موجبة للمغايرة او ذلك انما هو في المعرفة باللام فقط قوله فقال مالك بن يخامر بضم الياء آخر الحروف
وبالحاء المعجمة وكسر الميم وبالراء الشامي قوله معاذ بن يعني معاذ بن جبل رضى الله تعالى عنه **ص**
حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن عبد الله بن ابي حسين حدثنا نافع بن جبير عن ابن عباس قال وقف النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم على مسيلة في اصحابه فقال لوسألتني هذه القطعة ما اعطيتكمها ولن تعدوا امر الله
فيك ولئن ادبرت ليعقرنك الله **ش** مطابقتها للترجمة في قوله ولن تعدوا امر الله فيك و ابو اليمان
الحكيم بن نافع وعبد الله بن ابي حسين هو عبد الله بن عبد الرحمن بن ابي حسين المكي القرشي النوفلي ونافع
بن جبير بن مطعم عن عبد الله بن عباس والحديث مضى في علامات النبوة بهذا الاسناد بعينه باتم واطول
منه واوله قدم مسيلة الكذاب على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فجعل يقول ان جعل لي محمد
الامر من بعده تبعته وقدمه في بشر كثير من قومه فاقبل اليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومعه
ثابت بن قيس بن شماس وفي يد رسول الله قطعة جريد حتى وقف على مسيلة في اصحابه فقال لوسألتني هذه
القطعة ما اعطيتكمها ولن تعدوا امر الله فيك ولئن ادبرت ليعقرنك الحديث قوله ولن تعدوا امر الله
فيك اى ما قدره عليك من الشقاوة او السعادة فقوله ولئن ادبرت اى امرضت عن الاسلام ليعقرنك الله اى
ايهلكنك وقيل اصله من عقر النخل وهو ان تقطع رؤسها فتبيس و يروى ليعذبنك الله **ص**
موسى بن اسماعيل عن عبد الواحد عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة عن ابن مسعود رضى الله تعالى
عنه قال بيها انا ماشى مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في بعض حرث المدينة وهو يتوكل على عسيب
معه ففرنا على نفر من اليهود فقال بعضهم لبعض سلوه عن الروح وقال بعضهم لا تسألوه ان يجيئ في
بشيء تكرهونه فقال بعضهم لنسأله فقام اليه رجل منهم فقال يا ابا القاسم ما الروح فسكت عنه
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فعملت انه يوحى اليه فقال (ويسألونك عن الروح قل الروح من امر ربي وما
اوتوا من العلم الا قليلا) قال الاعمش هكذا في قرائتنا **ش** هذا الحديث قدم مضى قبل هذا الباب
عن قريب اخرجه عن يحيى عن وكيع عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله وهنا اخرجه
عن موسى بن اسماعيل البصري الذي يقال له النبوذكى وعبد الواحد هو ابن زياد يروى عن
سليمان الاعمش عن ابراهيم النخعي عن علقمة بن قيس عن عبد الله بن مسعود قوله في بعض حرث
اى زرع ويروى في خرب بفتح الخاء المعجمة وكسر الراء وقد تقدم هذا عن قريب قوله سلوه
عن الروح اختلفوا في الروح المسؤل عنها فقيل هي الروح التي يقوم بها الحياة وقيل الروح المذكورة
في قوله تعالى يوم يقوم الروح والملائكة صفا والاول هو الظاهر قوله وما اوتوا من العلم الا
قليلا كذا في رواية الاكثرين ورواية الكشميهني وما اوتيتهم على وفق القراءة المشهورة ويؤيد
الاول قول الاعمش هكذا في قرائتنا وقال ابن بطال غرضه الرد على المعتزلة في زعمهم ان
امر الله مخلوق فيبين ان الامر هو قوله تعالى للشيء (كن فيكون) بامره له فان امره

السري قال الخليل قوله يفشى الليل النهار الاغشاء الباس الشئ الشئ وقال الزجاج المعنى ان الليل يأتى على النهار فيغطيه وانما لم يقل ويفشى النهار الليل لان في الكلام دليلا عليه كقوله سرايل تفيكم الحر وقال في موضع آخر يكور الليل على النهار ويكور النهار على الليل قولا يطلبه حيثما اى يطلب الليل النهار محثوثا اى بالسرعة قولا مسخرات اى مذلات لما يراد منهن من طلوع وافول وسير على حسب الارادة قوله الاله الخلق والامر والغرض من ارادة الآية هو ان يعلم ان الامر غير الخلق لان بينهما حرف العطف وعن ابن عينة فرق بين الخلق والامر فمن جمع بينهما فقد كفر اى من جعل الامر من جملة ما خلقه فقد كفر وفيه خلاف المعتزلة ومعنى هذا الباب اثبات الكلام لله تعالى صفة لذاته ولم يزل متكهما ولا يزال كعنى الباب الذى قبله وان كان وصف الله كلامه بانه كلمات فانه شئ واحد لا ينجزى ولا ينقسم وكذلك يعبر عنه بعبارات مختلفة تارة عربية وتارة سريانية وبجميع الالسنه التى انزلها الله على انبيائه وجعلها عبارة عن كلامه القديم الذى لا يشبه كلام المخلوقين ولو كانت كلماته مخلوقة لفدت كما يفند البحار والاشجار وجميع المحدثات فكما لا يحاط بوصفه تعالى كذلك لا يحاط بكلماته وجميع صفاته **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال تكفل الله لمن جاهد فى سبيله لا يخرججه من بيته الا الجهاد فى سبيله وتصديق كلمته ان يدخله الجنة او يرده الى مسكنه بما نال من اجرا وغنيمة **ش** مطابقتها للترجمة فى قوله وتصديق كلمته وفى رواية عن ابى ذر كلماته بصيغة الجمع والحديث مر عن قريب بشرحه واخرجه هناك عن اسماعيل عن مالك **ح** **باب هـ** فى المشيئة والارادة وما نشاؤون الا ان يشاء الله **ش** اى هذا باب فى ذكر المشيئة والارادة قال الراغب المشيئة عند الاكثر كالارادة سواء وقال الكرماني والارادة تعريفات مثل اعتقاد النفع فى الفعل وتركه والاضح انها صفة مخصصة لاحد طرفى المقدر بالوقوع والمشيئة ترادفها وقيل هى الارادة المتعلقة باحد الطرفين وفى التوضيح معنى الباب اثبات المشيئة والارادة لله تعالى وان مشيئته وارادته ورجته وغضبه وسخطه وكراهته كل ذلك بمعنى واحد اسماء مترادفة وهى راجعة كلها الى معنى الارادة كما يسمى الشئ الواحد باسماء كثيرة وارادته تعالى صفة من صفات ذاته خلافا لمن يقول من المعتزلة انها مخلوقة من اوصاف افعاله **ص** وقوله تعالى تؤتى الملائك من تشاء ولا تقولن لشيئ انى فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله انك لاتهدى من احببت ولكن الله يهدى من يشاء **ش** وقوله بالجر عطف على قوله فى المشيئة والارادة وهذه الآيات تدل على اثبات الارادة لله تعالى والمشيئة وان العباد لا يريدون شيئا الا وقد سبقت ارادة الله تعالى به وانه خالق لا عملهم طاعة كانت او معصية فان قلت يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر يدل على انه لا يريد المعصية قلت ليس هذا على العموم وانما هو خاص فحين ذكر ولم يكافد مالا يطبق فعله وهذا من المؤمنين المعترض عليهم الصيام فالمعنى يريد الله بكم اليسر الذى هو التخيير بين صومكم فى السفر وافطاركم فيدو لا يريد بكم العسر الذى هو الزامكم الصوم فى السفر وكذلك تأويل قوله تعالى ولا يرضى لعباده الكفر فانه على الخصوص فى المؤمنين الذين اراد منهم الايمان فكان ما اراده منهم ذلك لا الكفر فلم يكن **ص** قال سعيد بن المسيب عن ابيه نزلت فى ابى طالب **ش** اى قال سعيد عن ابيه المسيب بن حزن القرشى

الجزومي وكان سعيد ختن أبي هريرة على ابنته واعلم الناس بحديث أبي هريرة والمسيب شهد بيعة
الرضوان وسمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في مواضع تقدم موصولا بتمامه في تفسير سورة
القصص وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حريصا على اسلام أبي طالب ص يريد الله
بكم اليسر ولا يريد بكم العسر ش جعل ابن بطال هذا الباب باين وساق الاول الى
قوله قال سعيد بن المسيب نزلت في أبي طالب ثم ترجم باب يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر ثم
ساق فيه الاحاديث وقد تعلقت المعترلة بهذه الآية على ان الله تعالى لا يريد المعصية وقد ذكرنا الجواب
آنفا ص حدثنا مسدد حدثنا عبد الوارث عن عبد العزيز عن انس رضي الله تعالى عنه قال قال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا دعوتكم الله فاعزموا في الدعاء ولا تقولن احدكم ان شئت
فأعطيني فان الله لا مستكره له ش مطابقتها للترجمة في قوله ان شئت وعبد الوارث ابن سعيد
البصري وعبد العزيز ابن صهيب البصري عن انس بن مالك والحديث مضى في الدعوات عن مسدد
ايضا في باب ليعزم المسألة فانه لا مكره له قوله فاعزموا من عزمت عليه اذا اردت فعله وقطعت عليه
اي فاقطعوا بالمسألة ولا تعلقوها بالمشيئة وقيل العزم بالمسألة الجزم بهما من غير ضعف في الطلب وقيل هو
حسن الثان بالله في الاجابة وقيل في التعليق صورة الاستغناء عن المطلوب منه والمطلوب
قوله لا مستكره له اي انه يوهم امكان انطائه على غير المشيئة وليس بعد المشيئة الا الاكراه
والله لا مكره له ص حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري (ح) وحدثنا اسماعيل
حدثنا اخي عبد الحميد عن سليمان عن محمد بن ابى عتيق عن ابن شهاب عن علي بن حسين ان
حسين بن علي اخبره ان علي بن ابى طالب كرم الله وجهه اخبره ان رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم طرقه وفاطمة بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليلة فقال لهم الاتصلون قال
علي قلت يا رسول الله انما انفسنا بيد الله فاذا شاء ان يبعثنا بعثنا فانصرف رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم حين قلت ذلك فارجع الى شيئا ثم سمعته وهو مدبر يضرب فخذه ويقول
وكان الانسان اكثر شئ جدلا ش مطابقتها للترجمة في قوله اذا شاء واخرجه
من طريقين (الاول) عن ابى اليمان الحكم بن نافع عن شعيب بن ابى حزة عن محمد بن مسلم
الزهري (والثاني) عن اسماعيل بن ابى اويس عن اخيه عبد الحميد عن سليمان بن بلال عن محمد بن ابى
عتيق الصديق التيمي عن علي بن حسين بن علي بن ابى طالب رضي الله تعالى عنه والحديث
مضى في كتاب الاعتصام في باب قوله تعالى وكان الانسان اكثر شئ جدلا فانه اخرجه هناك
من طريقين (احدهما) عن ابى اليمان عن شعيب (والآخر) عن محمد بن سلام عن صباب بن بشير ومضى
الكلام فيه هناك قوله طرقه من الطروق وهو المجيء بالليل اي طرق عليا وقوله وفاطمة بالنصب
عطف عليه قوله لهم انما جمع الضمير باعتبار ان اقل الجمع اثنان لو اراد عليا وفاطمة
ومن معهما قوله ان يبعثنا اي من النوم الى الصلاة قوله وهو مدبر اي دول ظهره وفي ضرب
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فخذه وقراءة الآية اشارة الى ان الشخص يجب عليه متابعة
احكام الشريعة لا ملاحظة الحقيقة ولهذا جعل جوابه من باب الجدل ص حدثنا
محمد بن سنان حدثنا فليح حدثنا هلال بن علي عن عطاء بن يسار عن ابى هريرة ان رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم قال مثل المؤمن كمثل الزرع يبقى ورقه من حيث انما الريح

تكتفئها فاذا سكنت اعتدلت وكذلك المؤمن يكفأ بالبلاء ومثل الكافر كمثل الارزة صماء معتملة
حتى يقصمها الله اذا شاء ش **ص** مطابقتها للترجمة في قوله اذا شاء وفلج مصغرا ابن سليمان
والحديث مضى في اوائل كتاب الطب فانه اخرجته هناك عن ابراهيم بن المنذر عن محمد بن فلج
عن ابيه عن هلال بن علي الى آخره قوله خامة الزرع بتخفيف الميم اول ما يثبت على ساق
او الطاقة الغضة الرطبة منه قوله بئى بالقاء اى يتحول ويرجع قوله انها من الاتيان قوله
تكتفئها اى تقليبها وتحولها قوله يكفأ على صيغة المجهول قوله الارزة بفتح الهمزة وسكون
الراء وفتح الزاى وهو شجر الصنوبر وقيل بفتح الراء وهو الشجر الصلب قوله صماء اى
الصلبة ليست بجوفا ولا رخوة قوله يقصمها بالقاف وبالصاد المهملة المكسورة
اى يكسرهما **ص** حدثنا الحكم بن نافع اخبرنا شعيب عن الزهري اخبرني سالم
ابن عبدالله ان عبدالله بن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو قائم على المنبر
يقول انما بقاءكم فيما سلف قبلكم من الاثم كايين صلاة العصر الى غروب الشمس اعطى اهل
التوراة النورية فعملوا بها حتى انتصف النهار ثم عجزوا فاعطوا قيراطا قيراطا ثم اعطى اهل
الانجيل الانجيل فعملوا به حتى صلاة العصر ثم عجزوا فاعطوا قيراطا قيراطا ثم اعطيت القرآن
فعملتم به حتى غروب الشمس فاعطيتم قيراطين قيراطين قال اهل التوراة هو لاء اقل عملا واكثر
اجرا قال هل ظننكم من اجر كم من شئ قالوا لا فقال فذلك فضلى اويته من اشاء ش **ص**
مطابقتها للترجمة في قوله من اشاء والحديث مضى في كتاب الصلاة في بيان من ادرك ركعة
من العصر قبل الغروب فانه اخرجته هناك عن عبدالعزيز بن عبدالله ومضى الكلام فيه
قوله فيما سلف اى في جملة ما سلف اى نسبة زمانكم الى زمانهم كنسبة وقت العصر الى
تمام النهار والقيراط مختلف فيه عند الاقوام ففي مكة ربع سدس الدينار وفي موضع آخر نصف
عشر الدينار وهلم جرا والمراد به هنا النصف وكرر ليدل على تقسيم القيراط على جميعهم
قوله ذلك اشارة الى الكل اى كله فضلى **ص** حدثنا عبدالله المسندي حدثنا هشام
اخبرنا معمر عن الزهري عن ابي ادريس عن عباد بن الصامت قال بايعت رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم في رهط فقال ابايعكم على ان لا تتركوا بالله شيئا ولا تسرخوا ولا تزنوا ولا تقتلوا
اولادكم ولا تأتوا بهتان تفترونه بين ايديكم وارجلكم ولا تعصوني في معروف فن وفي منكم
فاجره على الله ومن اصاب من ذلك شيئا فاخذ به في الدنيا فهو له كفارة وظهر ومن ستره الله
تعالى فذلك الى الله ان شاء عذبه وان شاء غفرله ش **ص** مطابقتها للترجمة في آخر الحديث
وشيوخ البخاري هو عبدالله بن محمد المسندي بفتح النون قيل له ذلك لانه كان وقت الطلب
يتبع الاحاديث المسندة ولا يرغب في المقاطيع والمراسيل وهشام هو ابن يوسف الصنعاني البجلي
قاضيها ومعمر بفتح الميم ابن راشد وابو ادريس عائد بالله بالذال المعجمة الخولاني والحديث مضى
في كتاب الايمان في باب مجرد بعد باب علامة الايمان قوله في رهط وهم النقباء الذين بايعوا ليلة
العقبة بنى قبل الهجرة قوله تفترونه تفسير البهتان قوله بين ايديكم وارجلكم تأ كيد
لما قبله ومعناه من قبل انفسكم واليد والرجل كناية عن الذات لان معظم الافعال
تقع بهما وقد بسطنا الكلام فيه في باب مجرد بعد باب علامة الايمان حب الانصار

قوله فآخذ على صيغة المجهول أي عوقب به قوله وظهر أي مظهر لذنبه **ص**
 حدثنا معلى بن أسد حدثنا وهيب عن أيوب عن محمد عن أبي هريرة أن نبي الله سليمان
 عليه السلام كان له ستون امرأة فقال لا طوفن الليلة على نسائي فلتحملن كل امرأة ولتدن
 فرسا يقاتل في سبيل الله فطاف على نساؤه فأرادت الأمراء شق غلام قال نبي الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم لو كان سليمان استثنى لحملت كل امرأة منهن فولدت فرسا يقاتل في سبيل الله **ش**
 مطابقتها للترجمة في قوله استثنى لأن المراد منه أوقال أن شاء الله بحسب اللغة ووجب مصغر
 وهب ابن خالد البصري وأيوب هو السخيتاني ومحمد هو ابن سيرين والحديث مضى في كتاب الجهاد
 في باب من طلب الولد للجهاد وفي أحاديث الأنبياء في باب قول الله تعالى ووهبنا لإبراهيم
 قوله كان له ستون امرأة لفظ ستون لا ينافي ما تقدم من سبعين وتسعين إذ مفهوم العدد لا اعتبار به
 قوله شق غلام أي نصف غلام قيل هو ما قل تعالى والقينا على كرسيه جسدا **ص**
 حدثنا محمد حدثنا عبد الوهاب الثقفي حدثنا خالد الحذاء عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله
 تعالى عنهما أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دخل على أعرابي يعود فقيل لأبأس مهور
 أن شاء الله قال قال الأعرابي طهور بل هي حي تقور على شيخ كبير تربره القبور فقال النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم فتم إذا **ش** مطابقتها للترجمة في قوله أن شاء الله وشيخ البخاري محمد قال
 ابن السكن محمد بن سلام وقال الكلابي يروى البخاري في الجامع عنه وعن ابن بشار وعن
 ابن المنثري وعن ابن حوشب بالمهملة والمجعة عن عبد الوهاب بن عبد الجبجد الثقفي والحديث مضى
 في علامات النبوة عن معلى بن أسد وفي الطب عن اسحق عن خالد قوله يعود من عاد المريض
 إذا زاره قوله لأبأس طهور أي هذا المرض مطهر لك من الذنوب قوله قال الأعرابي طهور
 قوله هذا استبعاد الطهارة منه فلذلك قال بل هي حي تقور من القور أن وهو الغلبان قوله
 تربره من أزاره إذا حمله على الزيادة والضمير المرفوع فيه يرجع إلى الحي والنصب إلى الأعرابي
 والقبور منصوب على المنعولية وهذه اللفظة كناية عن الموت **ص** حدثنا ابن سلام
 أخبرنا هشيم عن حصين عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه حين ناموا عن الصلاة قال النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم إن الله قبض أرواحكم حين شاء وردّها حين شاء فقصوا حوائجهم وتوضّؤا
 إلى أن طلعت الشمس وابتضت فقام فصلى **ش** مطابقتها للترجمة في قوله حين شاء
 في الموضعين وابن سلام هو محمد وهشيم مصفرا ابن بشير وحصين بضم الحاء وقح الصاد
 المهملين ابن عبد الرحمن السلمي وعبد الله بن أبي قتادة يروى عن أبيه ابن قتادة الحرث بن زبعي
 الأنصاري السلمي ومضى الحديث في كتاب الصلاة في باب الإذان بعد ذهاب الوقت وهذا ذكره
 مختصرا وهناك ذكره بتمامه هنا قوله أن الله قبض أرواحكم إنما قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 هذا في سفر من الأسفار واختلفوا في هذه السفرة ففي مسلم في حديث أبي هريرة عند رجوعهم
 من خير وفي حديث ابن مسعود عند أبي داود في سفره الحديبية قبل النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم من الحديبية لبلأ فتزل فقال من يكلا ثا فقال بلال أنا الحديث وفي حديث زيد بن أسلم مرسل
 رواه عبد الرزاق أن ذلك كان بطريق تبوك وفي التوضيح في قوله صلى الله تعالى عليه وسلم
 أن الله قبض أرواحكم دليل على أن الروح هو النفس وهو قول أكثر الأئمة وقال ابن حبيب

وغيره الروح بخلافها فالروح هو النفس المتردد الذي لا يبقى بعده حياة والنفس هي التي تلد
 وتأم وهي التي تتوفي عند النوم فسمى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما يقبضه في النوم روحا
 وسماه الله في كتابه نفسا في قوله الله يتوفي الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها قوله عن
 الصلاة اي صلاة الصبح قوله وتوضؤا بلفظ الماضي قوله وايضت اي ارتفعت قوله
 فصلى اي الصلاة الفائتة قضاء قيل كذا قال هنا وقال في خبر بلال حين كلاًهم لم يوقظهم
 الا الشمس وقال الداودي اما ان يكون هذا يوما آخر او يكون في احد الخبرين وهم قلت مر الكلام
 فيه في كتاب الصلاة **ص** حدثنا يحيى بن قزعة حدثنا ابراهيم بن سعد عن ابن شهاب
 عن ابي سلمة والاعرج (ح) وحدثنا اسماعيل حدثني اخي عن سليمان عن محمد بن ابي عتيق عن ابن شهاب
 عن ابي سلمة بن عبد الرحمن وسعيد بن المسيب ان ابا هريرة قال استتب رجل من المسلمين ورجل
 من اليهود فقال المسلم والذي اصطفى محمدا على العالمين في قسم يقسم به فقال اليهودي والذي
 اصطفى موسى على العالمين فرفع المسلم يده عند ذلك فلطم اليهودي فذهب اليهودي الى رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم فاخبره بالذي كان من امره وامر المسلم فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 لا تخبروني على موسى فان الناس يصعقون يوم القيامة فاكون اول من يفيق فاذا موسى باطش
 بجانب العرش فلا ادري اكان فيمن صعق فافاق قبلي او كان ممن استثنى الله ش **ش**
 مطابقته للترجمة ظاهرة تؤخذ من قوله ممن استثنى الله لانه اشار به الى قوله تعالى فصعق
 من في السموات ومن في الارض الا ما شاء الله واخرج هذا الحديث من طريقين (احدهما) عن يحيى بن قزعة
 عن ابراهيم بن سعد بن ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف رضى الله تعالى عنه عن محمد بن مسلم بن
 شهاب الزهري عن ابي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف وعبد الرحمن بن هرمز هو الاعرج عن ابي هريرة
 (والاخر) عن اسمعيل بن ابي اويس عن اخيه عبد الحميد عن سليمان بن بلال عن محمد بن ابي
 عتيق وهو محمد بن عبد الله بن ابي عتيق واسم ابي عتيق محمد بن عبد الرحمن بن ابي بكر الصديق
 رضى الله تعالى عنه عن ابن شهاب الزهري عن ابي سلمة المذكور عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة
 والحديث مضى في الخصومات ومضى الكلام فيه قوله استتب بمعنى تساب رجل من المسلمين
 ورجل من اليهود قوله لا تخبروني اي لا تجعلوني خيرا منه ولا تفضلوني عليه قاله تواضعا او قبل
 عمله بانه سيد ولد آدم او لا تخبروني بحيث يؤدي الى الخصومة او الى بغض الغير قوله يصعقون
 بفتح العين من صعق بكسرهما اذا اغمى عليه او هلك قوله باطش اي متعلق به بالقوة قابض يده
 ولا يلزم من تقدم موسى عليه السلام بهذه الفضيلة تقدمه على سيدنا محمد صلى الله تعالى عليه
 وسلم مطلقا اذ الاختصاص بفضيلة لا يستلزم الافضلية على الاطلاق قوله استثنى الله في قوله
 فصعق من في السموات ومن في الارض الامن شاء الله **ص** حدثنا اسحق بن ابي عيسى اخبرنا
 يزيد بن هرون اخبرنا شعبة عن قتادة عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 المدينة يأتيها الدجال فيجد الملائكة يحرسونها فلا يقربها الدجال ولا الطاعون ان شاء الله
ش مطابقته للترجمة في قوله ان شاء الله واسحق بن ابي عيسى اسمه جبريل وايس له
 الالهة الرواية والحديث مضى في الفتن عن يحيى بن موسى قوله يأتيها الدجال اي يقصد آتياها
 وقال الكرماني مر هذا الحديث في آخر الحج قلت لم يمر في آخر الحج بهذا الاسناد عن انس ومضى

في آخر الحج عن أبي بكر وأبي هريرة وعقل عن كتاب الفتن **ص** حدثنا أبو اليمان أخبرنا
 شعيب عن الزهري حدثني أبو سلمة بن عبد الرحمن أن أبا هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم لكل نبي دعوة فأيده أن شاء الله أن اختبئ دعوتي شفاعة لامتي يوم القيامة **ش**
 مطابقة للترجمة في قوله أن شاء الله ورجاله قد ذكروا عن قريب غير مرة والحديث أخرجه في كتاب
 الدعوات قوله دعوة أي دعوة متحققة الإجابة شققة القبول **ص** حدثنا يسرة بن صفوان بن
 جليل اللخمي حدثنا إبراهيم بن سعد عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى
 الله تعالى عليه وسلم بينا أنا نائم رأيتني على قلب فترعت ما شاء الله أن انزع ثم أخذها ابن أبي قحافة
 فززع ذنوبا أو ذنوبين وفي تزعه ضعف والله يغفر له ثم أخذها عمر فاستحالت غربا فلم أره بقرابا من
 الناس يفرى فيه حتى ضرب الناس حوله بعطن **ش** مطابقة للترجمة في قوله
 ما شاء الله ويسرة بفتح الياء آخر الحروف والسين المهملة والراء ابن صفوان بن جليل بالجيم المفتوحة
 اللخمي بفتح اللام وسكون الخاء المعجمة وباليم نسبة إلى الخم وهو مالك بن عدي بن الحارث بن مرة
 قال ابن السمعاني الخم وجدنا قبيلتان من اليمن والحديث مضى في مناقب عمر رضي الله تعالى عنه
 قوله رأيتني بالجمع بين ضميري المتكلم أي رأيت نفسي قوله على قلب هو البئر وابن أبي قحافة
 هو أبو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه وأبو قحافة بضم القاف وتخفيف الخاء المهملة واسمه عمارة
 واسم أبي بكر عبد الله قوله ذنوبا بفتح الذال المعجمة الدلو المملو والغرب بالفتح وسكون الراء
 الدلو العظيم قوله واستحالت أي تحولت من الصغر إلى الكبر قوله عبقريا بفتح العين المهملة
 وسكون الباء الموحدة وهو السيد قوله يفرى بفتح الياء آخر الحروف وسكون الفاء وكسر الراء
 قوله فريه بفتح الفاء وكسر الراء وتشديد الياء آخر الحروف أي لم أر شيئا يعمل مثل عمله في فانية
 الأجداد ونهاية الإصلاح قوله بعطن هو الموضع الذي تساق إليه الأبل بعد السقي للاستراحة
 ومن أراد أن يشبع من هذا فليراجع إلى مناقب عمر رضي الله تعالى عنه **ص** حدثنا محمد
 ابن العلاء حدثنا أبو أسامة عن بريد عن أبي بردة عن أبي موسى قال كان النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم إذا أتاه السائل وربما قال جاءه السائل أو صاحب الحاجة قال أشفعوا فلتؤجروا ويقضى
 الله على لسان رسوله ما شاء **ش** مطابقة للترجمة في قوله ما شاء وأبو أسامة جاد بن
 أسامة وبريد بضم الباء الموحدة وفتح الراء ابن عبد الله بن أبي بردة عامرا والحارث ابن أبي موسى
 الأشعري عبد الله بن قيس وبريد هذا بروى عن جده أبي بردة والحديث قدم مضى بهذا السند والتمت
 في كتاب الأدب في باب قول الله تعالى من يشفع شفاعة حسنة قوله ويقضى الله على لسان رسوله
 أي يظهر الله على لسان رسوله بالوحي أو الإلهام ما قدره في عمله بأنه سيقع **ص** حدثنا
 يحيى حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن همام سمع أبا هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 قال لا يقل أحدكم اللهم اغفر لي إن شئت أرزقني إن شئت وليعزم مسألته أنه يفعل ما يشاء
 لا مكره له **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة ويحيى قال الكرماني يحيى أما ابن موسى الجعفي
 وأما أبو جعفر البخني وهمام هو ابن منبه والحديث مضى عن قريب قوله وليعزم
 أي وليقطع به ولا يعلقه **ص** حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا أبو حفص عمر وحدثنا
 الأوزاعي حدثني ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن ابن عباس أنه تمارى

هو الحر بن قيس بن حصن الفزاري في صاحب موسى اهو وخضر فربهما ابي بن كعب الانصاري فدماه ابن عباس فقال اني تماريت انا وصاحبي هذا في صاحب موسى الذي سأل السبيل الى لقيد هل سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يذكر شأنه قال نعم اني سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول بينا موسى عليه السلام في ملا من بنى اسرائيل اذ جاءه رجل فقال له هل تعلم احدا اعلم منك فقال موسى لا فلو حجي الى موسى بلى عبدنا خضر فسأل موسى السبيل الى لقيد فجعل الله الحوت آية وقيل له اذا فقدت الحوت فارجع فانك ستلقاه فكان موسى يتبع اثر الحوت في البحر فقال فتى موسى لموسى ارايت اذا وينا الى الصخرة فاني نسيت الحوت وما انسايد الا الشيطان ان اذكره قال موسى ذلك ما كنا نبغي فارتدا على اثارهما قصصا فوجدا خضرا وكان من شأنهما ما قص الله ش سورة القصص مطابقتها للترجمة تؤخذ من بقية الآية التي قص الله فيها قصتهما وهو سجدني ان شاء الله صابرا وفاراد ربك وعبد الله بن محمد المسندي وابو حفص عمر وبفتح العين ابن ابي سلمة التنيسي بكسر التاء المثناة من فوق والنون المشددة والاوزاعي عبدالرحمن بن عمرو والحديث مضى في كتاب العلم في باب ما يذكر في ذهاب موسى في البحر الى الخضر ومضى الكلام فيه ومضى ايضا بوجوه كثيرة في تفسير سورة الكهف قوله تماري اى تجادل وتناظر قوله اهو خضر بفتح الخاء وكسرها وسكون الضاد المعجمة وبفتحها وكسر الضاد سمي به لانه جلس على الارض اليابسة فسارت خضراء وكان اسمه بليا بفتح الباء الموحدة وسكون اللام وبالياء آخر الحروف مقصورا وكنيته ابو العباس قوله لقيد بضم اللام وكسر القاف وتشديد الياء آخر الحروف اى لقائه قوله السبيل اليه اى الطريق اليه اى الى اجتماعه به قوله في ملا من بنى اسرائيل عن جماعة وفتى موسى هو يوشع بن نون بضم النون سورة القصص ص حدثنا ابو اليان اخبرنا شعيب عن الزهري (ح) وقال احمد بن صالح حدثنا ابن وهب اخبرني يونس عن ابن شهاب عن ابي سلمة بن عبدالرحمن عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال نزل غدا ان شاء الله بخيف بنى كنانة حيث تقاسموا على الكفر يريد المحصب ش سورة القصص مطابقتها للترجمة في قوله ان شاء الله واخرجه من طريقين (احدهما) عن ابي اليان الحكم بن نافع عن شعيب بن ابي حزة عن محمد بن مسلم الزهري عن ابي سلمة عن ابي هريرة (والآخر) بطريق المذاكرة حيث قال احمد بن صالح بدون حدثنا وكل هؤلاء قدموا قريبا وبعيدا ومضى الحديث في كتاب الحج باتم منه في باب نزول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مكة قوله بخيف بنى كنانة فسر به بقوله يريد المحصب وهو بين مكة ومنى والخيف في الاصل ما انحدر من غلظ الجبل وارتفع عن مسيل الماء قوله حيث تقاسموا اى تحالفوا على الكفر اى على انهم لا يبايعونا بنى كنانة ولا يبايعوهم ولا يبايعونهم بمكة حتى يسلموا اليهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكتبوا بها صحيفة وعلقوها على الكعبة سورة القصص ص حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا ابن عيينة عن عمرو عن ابي العباس عن عبد الله بن عمر قال حاصر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اهل الطائف فلم يفتحها فقال انا قافلون ان شاء الله فقال المسلمون نقفل ولم نفتح قال فاغزو اعلی القتال فغدوا فاصابتهم جراحات قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انا قافلون غدا ان شاء الله فكان ذلك اعجبهم فتبسم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ش سورة القصص مطابقتها للترجمة في قوله ان شاء الله وعبد الله بن محمد المسندي يروى عن سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن ابي العباس السائب بن فروخ الشاعر المكي الاعمى عن عبيد الله بن عمر بن الخطاب وقيل عبد الله بن عمرو بن

العاص والاول هو الصواب ومضى في غزوة الطائف قوله قائلون اى راجعون قوله فكان
يتشديد النون **ص** باب قول الله تعالى ولا تنفع الشفاعة عنده الا لمن اذنه حتى اذا
فرغ عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلى الكبير ولم يقل ماذا خلق ربكم وقال
جل ذكره من ذا الذى يشفع عنده الا بآذنه **ش** اى هذا باب في قول الله عز وجل ولا تنفع
الشفاعة عنده الى آخره وغرض البخارى من ذكر هذه الآية بل من الباب كله بيان كلام الله
القائم بذاته ودليله انه قال ماذا قال ربكم ولم يقل ماذا خلق ربكم وفيه رد للمعتزلة والخوارج
والمرجئة والجهمية والنجارية لانهم قالوا انه متكلم يعنى خالق الكلام فى اللوح المحفوظ مثلا
وفى هذا ثلاثة اقوال (قول) اهل الحق ان القرآن غير مخلوق وانه كلامه تعالى قائم بذاته لا ينقسم
ولا يجزى ولا يشبه شيئا من كلام المخلوقين (والقول الثانى) ما ذكرنا عن هؤلاء المذكورين (والقول الثالث)
ان الواجب فيه الوقت فلا يقال انه مخلوق ولا غير مخلوق وفيه اثبات الشفاعة قوله اذا فرغ
اى اذا ازيل الخوف والتفعل للازالة والسلب وحاصل المعنى حتى اذا ذهب الفزع قالوا ماذا
قال ربكم قد دل ذلك على انهم سمعوا قولاً لم يفهموا معناه من اجل فزعهم فقالوا ماذا قال ربكم ولم يقولوا
ماذا خلق ربكم واكد ذلك بما حكاه عن الملائكة ايضا قالوا الحق والحق احدى صفى الذات
ولا يجوز على الله غيره لانه لا يجوز على كلامه الباطل قوله من ذا الذى يشفع عنده قال ابن بطلان
اشار بذلك الى سبب النزول لانه جاء انهم لما قالوا شفعائنا عند الله الا صنام نزلت فاعلم
الله ان الذين يشفعون عنده من الملائكة والانبياء عليهم الصلاة والسلام انما يشفعون
فحين يشفعون فيه بعد اذنه لهم فى ذلك **ص** وقال مسروق عن ابن مسعود اذا تكلم
الله بالوحى سمع اهل السموات شيئا فاذا فرغ عن قلوبهم وسكن الصوت عرفوا انه الحق
من ربكم ونادوا ماذا قال ربكم قالوا الحق **ش** اى قال مسروق بن الاجدع الهمدانى
الوادعى عن عبد الله بن مسعود فى تفسير الآية المذكورة سمع اهل السموات شيئا وفى رواية ابى
داود وغيره سمع اهل السماء للسماء صلصلة كجبر السلسلة على الصفا وفى رواية الثورى
الحديد بدل السلسلة وعند ابن ابي حاتم مثل صوت السلسلة وعنده فى حديث النواس بن
سيمان اذا تكلم الله بالوحى اخذت السموات منه رجفة او قال رعدة شديدة من خوف الله تعالى
فاذا سمع ذلك اهل السموات صعقوا وخرروا لله سجداً قوله عن قلوبهم اى قلوب الملائكة قوله
وسكن الصوت اى الصوت المخلوق لا سماع السموات اذا لدلائل القاطعة قائمة على تنزهه
عن الصوت لانه مستلزم للحدوث لانه من الموجدات السيالة الغير القارة قوله ونادوا ماذا
قال ربكم قيل ما فائدة السؤال وهم سمعوا ذلك واجيب بانهم سمعوا قولاً ولم يفهموا معناه كما
ينبغى لاجل فزعهم ثم هذا التعليق وصله البيهقى فى الاسماء والصفات من طريق ابى معاوية
عن الاعشى عن مسلم بن صبيح وهو ابو الضحى عن مسروق ولفظه ان الله عز وجل اذا تكلم
بالوحى سمع اهل السماء للسماء صلصلة كجبر السلسلة على الصفا فيصعقون فلا يزالون كذلك
حتى ياتيهم جبريل عليه السلام فاذا جاءهم جبريل فرغ عن قلوبهم قال ويقولون يا جبريل
ماذا قال ربكم قال فيقول الحق قال فينادون الحق الحق وقال البيهقى ورواه احمد بن شريح
الرازى وعلى بن اشكاب وعلى بن مسعود ثلاثتهم عن ابى معاوية مرفوعا اخرجه ابو داود فى السنن

عنهم ولفظه مثله الا انه قال فيقولون ماذا قال ربك قال رواد شعبة عن الاعمش موقوفا وجاء عنه مرفوعا ايضا **ص** ويذكر عن جابر عن عبد الله بن انيس قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول يحشر الله العباد فيناديهم بصوت يسمعه من بعد كما يسمعه من قرب انا الملك انا الديان **ش** هذا تعليق بصيغة التريض عن جابر بن عبد الله الصحابي الخزرجي الانصاري الكثير في الحديث وهو مع كثرة روايته وعلو مرتبته رحل الى الشام واخذ يسمعه من عبد الله بن انيس مصغر انس بن سعد الجهني العقبي الانصاري حلفا وفي التوضيح هذا اسنده الحارث بن ابي اسامة في مسنده من حديثه قال بلغني حديث عن رجل من اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فابتعت بعيرا فشددت عليه رحلي ثم سرت اليه فسرت شهرا حتى قدمت الشام فاذا عبد الله بن انيس الانصاري فذكره مطولا قوله فيناديهم اي يقول ليدل على الترجمة كذا قاله الكرماني قوله بصوت اي مخلوق غير قائم به قال الكرماني ما السر في كونه خارقا للعادة اذ في سائر الاصوات التفاوت ظاهرا بين القريب والبعيد قلت ليعلم ان المسموع منه كلام الله تعالى كما ان موسى عليه السلام كان يسمع من جميع الجهات كذلك قوله انا الملك وانا الديان اي لاملاك الا انا ولا يجازي الا انا اذ تعريف الخبر دليل الحصر واختار هذا اللفظ لان فيه الاشارة الى الصفات السبعة الحيات والعلم والارادة والقدرة والسمع والبصر والكلام ليكن المجازاة على الكليات والجزئيات قولنا وفلا **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن عمرو عن عكرمة عن ابى هريرة يبلغه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذ اقضى الله الامر في السماء ضربت الملائكة باجنحتها خضعانا لقوله كأنه سلسلة على صفوان قال علي وقال غيره صفوان ينفذهم ذلك فاذا فزع عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلي الكبير قال علي وحدثنا سفيان حدثنا عمرو عن عكرمة عن ابى هريرة بهذا قال سفيان قال عمرو سمعت عكرمة حدثنا ابو هريرة قال علي قلت لسفيان قال سمعت عكرمة قال سمعت ابا هريرة قال نعم قلت لسفيان ان انسانا روى عن عمرو عن عكرمة عن ابى هريرة برفعه انه قرأ فرغ قال سفيان هكذا قرأ عمرو فلا ادري سمعه هكذا ام لا قال سفيان وهي قرائتنا **ش** مطابقتها للترجمة في قوله فاذا فزع عن قلوبهم وعلي بن عبد الله هو المدني وسفيان هو ابن عيينة وعمرو هو ابن دينار ومضى هذا الحديث بهذا السند في تفسير سورة الحجر قوله يبلغه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اي برفعه الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله اذا قضى الله الامر ووقع في حديث ابن مسعود اذا تكلم الله بالوحي قوله خضعانا قال بعضهم هو مصدر كغفران قلت قال الخطابي وغيره هو جمع خاضع وهذا اولي واتصاه على الحالية كأنه اي كان الصوت الحاصل من ضرب اجنحتهم صوت السلسلة على صفوان وهو الحجر الاملس قوله قال علي هو ابن المدني الراوى قال غيره اي غير سفيان صفوان ينفذهم ذلك يعني بزيادة لفظ الانفاذ اي ينفذ الله ذلك الامر او القول الى الملائكة ويروى من النفوذ اي ينفذ ذلك اليهم او عليهم ويحتمل ان يراد ان غير سفيان قال صفوان بفتح الفاء باختلاف الطريقتين في الفتح والسكون لا غير ويكون ينفذهم غير مختص بالغير بل مشترك بين سفيان وغيره قوله فاذا فزع قد مضى تفسيره قوله قال علي هو ابن المدني ايضا حدثنا سفيان قال حدثنا عمرو عن عكرمة عن ابى هريرة

بهما اى بهما الحديث اراد بهذا ان سفيان بن عيينة بافظ الحديث لا بالاعتناء كما
 في الشرائق الاول قوله قال سفيان قال عمرو اى قال سفيان بن عيينة قال عمرو بن دينار
 سمعت عكرمة بن عكرمة ابو هريرة قوله قال علي بن ابي طالب المديني ايضا قلت لسفيان بن عيينة قل
 عكرمة قل سمعت ابو هريرة قرأتم اية قل سفيان نعم سمعته وهذا يشعربان كلامه كان على سبيل الاستفهام
 من سفيان قوله قلت لسفيان اى قل علي ايضا قلت لسفيان بن عيينة ان انسا ما روى عن عمرو بن
 دينار عن عكرمة عن ابي هريرة برفعه اى الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه قرأ فرغ
 بالراء والغين المعجمة من قولهم فرغ الزاد اذا لم يبق منه شيء قال سفيان هكذا قرأ عمرو بالراء والغين
 المعجمة قيل كيف جازت القراءة اذا لم تكن مسموعة قطعا واجيب بانه لعل مذهبه جواز القراءة بدون
 السماع اذا كان المعنى صحيحا قوله ملا دري سمعه هكذا ام لا اى اسمه عمرو عن عكرمة او قرأها
 كذلك من قبل نفسه بناء على انها قرائته قوله قال سفيان اى ابن عيينة وهى قرائتها يعنى بالراء
 والغين المعجمة يريد سفيان انها قراءة نفسه وقراءة من تبعه فيد ~~ص~~ حدثنا يحيى بن بكير حدثنا
 ثابت عن عجيل عن ابن شهاب اخبرني ابوسلمة بن عبد الرحمن عن ابي هريرة انه كان يقول قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم ما اذن الله لشيء ما اذن للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم يتغنى بالقرآن
 يقال صاحب له يريد ان يحمر به ~~ش~~ قال الكرماني فهم البخاري من الاذن القول لا الاستماع
 به بدليل انه ادخل هذا الحديث في هذا الباب قلت فيه موضع التأمل وقد اخرج هذا الحديث
 في فضائل القرآن في باب من لم يتغن بالقرآن من طريقين وقد فسروا في الاول التغنى بالجهر والثاني
 بالاستغناء وفسروا الاذن بالاستماع يقال اذن يأذن اذا بفتح الحين اى استمع وفهم القول منه بعيد قوله
 ما اذن الله لشيء اى ما استمع لشيء ما استمع للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكلمة ما مصدرية اى استماعه
 اى كاستماعه لشيء واستماع الله مجاز عن تقريبه القارى واجزال ثوابه او قبول قرائته قوله للنبي
 بالالف واللام ويروى النبي بدون الالف واللام قوله قال صاحب له اى لابي هريرة اراد ان المراد
 بالتغنى الجهر به بتحسين الصوت وقال سفيان ابن عيينة المراد الاستغناء عن الناس وقيل اراد بالنبي
 الجلس وبالقرآن القراءة ~~ص~~ حدثنا عمر بن حفص بن غياث حدثنا ابي حدثنا الاعمش
 حدثنا ابوصالح عن ابي سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 يقول الله يا آدم فيقول لبيك وسعديك فينادى بصوت ان الله يأمرك ان تخرج من ذريتك بمثا الى
 النار ~~ش~~ مطابقته لحديث ابن مسعود الذى فيه وسكن الصوت وهو مطابق للترجمة التى
 فيها فاذا فرغ عن قلوبهم والمطابق للمطابق لشيء مطابق لذلك الشيء وشيخ البخاري يروى عن
 ابي حفص بن غياث عن سليمان الاعمش عن ابي صالح ذكروان عن ابي سعيد الخدري سعد بن مالك
 والحديث مضى في تفسير سورة الحج بهذا السند بعينه باتم منه واطول ومرايض في كتاب الانبياء
 في باب قصة يأجوج ومأجوج قوله يقول الله يا آدم يعنى يوم القيامة قوله فينادى على صيغة
 المعلوم في رواية الاكثرين وفي رواية ابي ذر بفتح الدال على صيغة المجهول ولا يحذور في رواية
 المعلوم لان قوله ان الله يأمرك يدل ظاهرا على ان المنادى ملك يأمره الله تعالى بالنداء فان قلت
 سفيان بن غياث تفرد بهذا الطريق وقد قال ابو زرعة ساء حفظه بعدما استقصى ولهذا ظن
 ابوالحسن بن الفضل في صحة هذا الطريق قلت ليس كذلك وقد وافقه عبد الرحمن بن محمد المحاربي

عن الأعمش أخرجه عبد الله بن أحمد في كتاب السنن عنه عن أبيه عن المحاربى وعن يحيى بن معين حفص بن غياث ثقة وقال السجلى ثقة مأمون وقال يعقوب بن شيبة ثقة ثبت إذا حدث من كتابه ويتقى بعض حفظه وكان الرشيد ولاء قضاء بغداد فغزله وولاه قضاء الكوفة وقال ابن أبي شيبة ولى الكوفة ثلاث عشرة سنة وبغداد سنتين ومات يوم مات ولم يخلف درهمًا وخلف عليه تسعمائة درهم دينار وكان يقال ختم القضاء بحفص بن غياث وكانت وفاته في سنة أربع وتسعين ومائة وصلى عليه الفضل بن عباس وكان أمير الكوفة يومئذ وهو من جلة أصحاب أبي حنيفة رضى الله تعالى عنهما قوله بعثا بفتح الباء الموحدة وسكون العين المهملة وبالثاء المثلثة أى طائفة شأنهم أن يبعثوا إلى النار وتماه قال وما بعث النار قال من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعون قيل وإنا ذلك الواحد يا رسول الله قال فإن منكم رجلا ومن يأجوج ومأجوج الف ص حديثنا عبيد بن اسماعيل حديثنا أبو اسامة عن هشام عن أبيه عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت ما غرت على امرأة ما غرت على خديجة رضى الله تعالى عنها ولقد امره ربه أن يبشرها ببيت في الجنة ش ش لم أر احدا من الشراح ذكر لهذا الحديث مطابقة للترجمة اللهم إلا أن يقال بالتعسف أن معنى لمن أذنله أمره لأن معنى الأذن لأحد بشئ أن يفعل يتضمن معنى الأمر على وجه الإباحة وعبيد بن اسماعيل كان اسمه في الأصل عبيد الله أبو محمد القرشى الكوفي وأبو اسامة جاد بن اسامة وهشام هو ابن عروة يروى عن أبيه عروة بن الزبير والحديث مضى في المناقب في باب تزويج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خديجة وفضلها فانه أخرجه هناك بوجوه كثيرة قوله ولقد امره ربه أى ولقد امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ربه هكذا في رواية المستملى والسرخسى وفي رواية غيرهما ولقد امره الله قوله ببيت في الجنة هكذا رواية الكشميهنى وفي رواية غيره من الجنة وصفة البيت انه من قصب الدر المجوف ص باب كلام الرب مع جبريل ونداء الله الملائكة ش ش أى هذا باب في بيان كلام الرب مع جبريل الأمين عليه السلام وفي نداء الله الملائكة وفي هذا الباب ايضا اثبات كلام الله تعالى واسماعه جبريل والملائكة فيسمعون عند ذلك الكلام القائم بذاته الذى لا يشبه كلام المخلوقين اذ ليس بحروف ولا تقطيع وليس من شرطه ان يكون بلسان وشفتين وآلات وحقيقته ان يكون مسموعا مفهوما ولا يلقى بالبارى ان يستعين في كلامه بالجوارح والادوات ص وقال معمر وانك لتلقى القرآن أى يلقى عليك وتلقاه انت أى تأخذه عنه ش ش قال الكرمانى معمر بفتح الميم واسكان المهملة بينهما قيل انه ابن المثنى أبو عبيدة مصغرا التيمى الاغوى قلت لا يحتاج الى قوله قيل بل هو أبو عبيدة معمر بن المثنى بلا خلاف وربما يتبادر الذهن الى انه معمر بن راشد وليس كذلك فافهم قوله وانك لتلقى القرآن هذا من القرآن قال الله تعالى (انك لتلقى القرآن من لدن حكيم عليم) فسرره أبو عبيدة يلقى عليك الى آخره والخطاب للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ويلقى على صيغة المجهول وتلقاه بتشديد القاف قالوا ان جبريل عليه السلام يتلقى أى يأخذ من الله تلقيا روحانيا ويلقى على محمد صلى الله تعالى عليه وسلم القاء جسمانيا ص ومثله فتلقى آدم من ربه كلمات ش ش أى مثل المذكور معنى قوله فتلقى آدم من ربه كلمات أى قبلها واخذها عنه واللقاء استقبال الشئ ومصادفته ص حديثنا عبد الصمد حديثنا عبد الرحمن

هو ابن عبد الله بن دينار عن ابي صالح عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله تبارك وتعالى اذا احب عبدا نادى جبريل ان الله قد احب فلانا فاحبوه فيحبه جبريل عليه السلام ثم ينادى جبريل في السماء ان الله قد احب فلانا فاحبوه فيحبه اهل السماء ويوضع له القبول في اهل الارض **ش** **ص** مطابقتها للترجمة ظاهرة واسحق هو ابن منصور وقال الكرماني اسحق اما الخنظلي واما الكوسج قلت هذا التردد غير مفيد بل هو ابن منصور بن بهرام الكوسج والخنظلي هو اسحق بن راهويه لا يقول الا خبرنا وهذا ما قاله الاحدثا وعبد الصمد هو ابن عبد الوارث وابو صالح ذكره ان الزيات والحديث مضى في كتاب الادب في باب المقت من الله من رواية نافع عن ابي هريرة قوله اذا احب عبدا محبة الله للعبد اتصال الخير اليه بالتقرب والاثابة وكذا محبة الملائكة وذلك بالاستغفار والدعاء لهم ونحوه قوله ويوضع له القبول في الارض اي في اهل الارض اي في قلوبهم ويعلم منه ان من كان مقبول القلوب هو محبوب الله عز وجل وقيل يوضع له القبول في الارض عند الصالحين ليس عند جميع الخلق والذي يوضع له بعد موته اكثر منه في حياته **ص** حديثا قتيبة بن سعيد عن مالك عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار ويحتمعون في صلاة العصر وصلاة الفجر ثم يعرج الذين باتوا فيكم فيسألهم وهو اعلم كيف تركتم عبادي فيقولون تركناهم وهم يصلون واتيناهم وهم يصلون **ش** **ص** مطابقتها للترجمة في قوله فيسألهم وهو اعلم اي بهم من الملائكة وابو الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان والاعرج عبد الرحمن بن هرمز والحديث مضى في كتاب الصلاة في باب فضل صلاة العصر ومضى الكلام فيه قوله يتعاقبون اي يتناوبون في الصعود والنزول لدفع اعمال العباد الليلية والنهارية وهو في الاستعمال نحووا كلوني البراغيث قوله ثم يعرج اي ثم يصعد قوله الذين باتوا فيكم من البيوت انما خصهم بالذكور مع ان حكم الذين ظلموا كذلك لانهم كانوا في الليل الذي هو زمان الاستراحة مشغولين بالطاعة في النهار بالطريق الاولى اواكتفي باحد الضدين عن الآخر قوله فيسألهم اي فيسألهم ربهم ولم يذكر لفظ ربهم عند الجمهور ووقع في بعض طرق الحديث ووقع ايضا عند ابن خزيمة من طريق ابي صالح عن ابي هريرة فيسألهم ربهم وقائدة السؤال مع علمه تعالى يحتمل ان تكون الزاماتهم وردا لقولهم اتجعل فيها من يفسد فيها **ص** حديثا محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن واصل عن المعرور قال سمعت اباذر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اتاني جبريل فبشرنى انه من مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة قلت وان سرق وان زنا قال وان سرق وان زنا **ش** **ص** مطابقتها للترجمة من حيث ان جبريل عليه السلام تبشيره لا يكون الا باخبار الله تعالى بذلك وامره له به ومحمد بن بشار هو بندار وغندر هو محمد بن جعفر وواصل ابن حيان بتشديد الباء آخر الحروف الاحدب والمعرور على وزن مفعول بالعين المهملة ابن سويد الاسدي الكوفي وابوذر جندب بن جنادة على المشهور وهذا الحديث طرف من حديث طويل جدا قدمه في كتاب الرقاق في باب المكثرون هم المفلون **ص** **ص** باب قول الله تعالى انزله يعلمه والملائكة يشهدون **ش** **ص** اي هذا باب في قول الله عز وجل انزله يعلمه اي انزل القرآن اليك يعلم منه انك خيرته من خلقه وقال ابن بطال المراد بالانزال افهام العباد

معاني الفروض التي في القرآن وليس انزاله كاتزال الاجسام المخلوقة لان القرآن ليس
 بجسم ولا مخلوق انتهى ولا تعلق للقدريّة في هذه الآية في قولهم ان القرآن مخلوق
 لان القرآن قائم بذاته لا يتقسم ولا يتجزى وانما معنى الانزال هو الافهام كما ذكرناه
 قوله والملائكة يشهدون اي يشهدون لك بالنبوّة **ص** قال مجاهد ينزل الامر بينهن
 بين السماء السابعة والارض السابعة **ش** وفي رواية ابي ذر عن السرخسي من السماء
 السابعة ووصله الطبري من طريق ابن ابي نجيح عن مجاهد بلفظ من السماء السابعة الى الارض السابعة
ص حدثنا مسدد حدثنا ابو الاحوص حدثنا ابو اسحق الهمداني عن البراء بن عازب قال قال
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يا فلان اذا اويت الى فراشك فقل اللهم اسلمت نفسي اليك
 ووجهي وجهي اليك وفوضت امري اليك واجلأت ظهري اليك رغبة ورهبة اليك لا ملجأ
 ولا منجأ منك الا اليك آمنت بكتابك الذي انزلت ونبيك الذي ارسلت فانك ان مت في ليلتك مت على
 الفطرة وان اصبحت اصبحت اجرا **ش** مطابقتها للترجمة في قوله آمنت بكتابك الذي
 انزلت وابو الاحوص سلام بتشديد اللام ابن سليم الكوفي وابو اسحق عمرو السبيعي الهمداني
 والحديث مضى في الدعوات في باب النوم على الشق الايمن ومضى ايضا في آخر كتاب الوضوء
 ومضى الكلام فيه قوله يا فلان كناية عن البراء قوله اذا اويت بالقصر قوله الى فراشك اي الى
 مضجعك قوله على الفطرة اي فطرة الاسلام والطريقة الحقّة الصحيحة المستقيمة قوله اصبحت اجرا اي
 اجرا عظيما بدليل التنكير ويروى خيرا مكانه **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا سفيان عن
 اسمعيل بن ابي خالد عن عبد الله بن ابي اوفى قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الاحزاب
 اللهم منزل الكتاب سريع الحساب اهزم الاحزاب وزلزل بهم زاد الحميدي حدثنا سفيان حدثنا
 ابن ابي خالد سمعت عبد الله سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** مطابقتها للترجمة
 في قوله اللهم منزل الكتاب وسفيان ابن عيينة والحديث مضى في الجهاد في باب الدعاء على المشركين
 بالهزيمة قوله يوم الاحزاب هو اليوم الذي اجتمع قبائل العرب على مقاتلة النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم قوله سريع الحساب اي سريع زمان الحساب او سريع هو في الحساب قيل ذم النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم السجع واجيب بانه ذم سجعاً كسجع الكهان في تضمه باطلا او في تحصيله التكلف
 قوله وزلزل بهم كذا في رواية السرخسي وفي رواية غيره زلزلهم قوله زاد الحميدي هو عبد الله بن
 الزبير ونسبته الى حميد احد اجداده اراد بهذه الزيادة التصريح في رواية سفيان بالتصريح
 بالسماع في رواية ابن ابي خالد ورواية عبد الله بالسماع بخلاف رواية قتيبة فانها بالعنة
ص حدثنا مسدد عن هشيم عن ابي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ولا تجهر بصلاتك
 ولا تخافت بها قال انزلت ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم متوار بمكة فكان اذا رفع صوته
 سمع المشركون فسبوا القرآن ومن انزلهم ومن جاء به وقال الله تعالى ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها لا تجهر
 بصلاتك حتى يسمع المشركون ولا تخافت بها عن اصحابك فلا تسمعهم وانغين ذلك سبيلا اسمعهم ولا تجهر
 حتى يأخذوا عنك القرآن **ش** مطابقتها للترجمة في قوله انزلت وهشيم بن بشير وكلاهما مصفران
 وابو بشر بكسر الباء الموحدة جمع بن ابي وحشية واسمه اياس البصري والحديث مضى في آخر
 تفسير سورة سبحان في باب ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها قوله انزلت من الانزال والفرق

بينه وبين التنزيل ان الازال دفعة واحدة والتنزيل بالتدريج بحسب الوقائع والمصالح قوله متوارى
 مخفف قوله ولا تخافت من المخافة وهى الاسرار قوله ولا تجهر بصلوتك اى بقرائتك ولا تخافت بها
 عن اصحابك يعنى التوسط بين الامرين لا الافراط ولا التفريط وعن عائشة ان هذه الآية تزلت فى الدماء
 وقبل كان الصديق رضى الله تعالى عنه يخاف فى صلاة الليل وعمر رضى الله تعالى عنه يجهر قامرا باباكر
 ان يرفع قليلا وامر عمر ان يخفض قليلا وقال زياد بن عبد الرحمن لا تجهر بها فى صلاة النهار
 ولا تخافت بها فى صلاة الليل **ص** **باب** قول الله تعالى يريدون ان يدلوا كلام
 الله لقول فصل حق وما هو بالهزل بالعب **ش** اى هذا باب فى قول الله تعالى يريدون ان
 يدلوا كلام الله هذا المقدار فى رواية الاكثرين وفى رواية ابى ذر يريدون ان يدلوا كلام الله
 الآية وقال ابن بطال اراد بهذه الترجمة واحاديث بابها ما اراد فى الابواب قبلها ان كلام الله تعالى
 صفة قائمة به وانه لم يزل متكلمها ولا يزال انتهى ومعنى قوله يريدون ان يدلوا كلام الله هو ان
 المتأقين تخلفوا عن الخروج مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى غزوة تبوك واعتذروا
 بما علم الله افكهم فيه وامر الله رسوله ان يقرأ عليهم قوله قل لن تخرجوا معى ابدا
 وان تقاتلوا معى عدوا فاعلمهم بذلك وقطع اطماعهم بخروجهم معه فلما رأوا الفتوحات
 قد تهيات لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ارادوا الخروج معه رغبة منهم فى المغنم
 فانزل الله سيقول المخلفون اذا انطلقتم الى مغنم لتأخذوها الآية فهذا معنى الآية ان
 يدلوا امره له صلى الله تعالى عليه وسلم بان لا يخرجوا معه بان يخرجوا معه فقطع الله
 اطماعهم من ذلك مدة ايامه صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله لن تخرجوا معى ابدا لقوله
 فصل وفى رواية ابى ذر انه لقول فصل وفسر قوله فصل بقوله حق وفى غير رواية ابى ذر ثبت
 حق بغير الف ولا م وسقط من رواية ابى زيد المروزى وفسر قوله وما هو بالهزل بالعب كذا
 فسر ابو عبيدة **ص** حدثنا الحميدى حدثنا سفيان حدثنا الزهرى عن سعيد بن المسيب عن ابى
 هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الله يؤذنى ابن آدم
 يسب الدهر وانا الدهر يبدى الامر اقلب الليل والنهار **ش** مطابقتها للترجمة فى اثبات
 اسناد القول الى الله تعالى وهذا الحديث من الاحاديث القدسية قوله يؤذنى من المتشابهات وكذلك
 اليد والدهر فاما ان يفوض واما ان يأول والمراد من الايداء النسبة اليه تعالى ما لا يليق له وتؤل
 اليد بالقدرة والدهر بالدهر اى مقلب الدهور قوله انا الدهر يروى بالنصب اى انا ثابت فى الدهر
 باقى فيه والحديث مضى اولا فى تفسير سورة الجاثية وثانيا فى كتاب الادب **ص** حدثنا ابو نعيم
 حدثنا الاعمش عن ابى صالح عن ابى هريرة عن النبی صلى الله تعالى عليه وسلم قال يقول الله
 عز وجل الصوم لى وانا اجزى به يدع شهوته واكله وشربه من اجلى والصوم جنة وللصائم
 فرحتان فرحة حين يفطر وفرحة حين يلقى ربه واخلوف فى الصائم اطيب عند الله من ريح المسك
ش مطابقتها للترجمة ظاهرة فى قوله يقول الله وابو نعيم الفضل بن دكين يروى هنا عن
 الاعمش كذا وقع عند جميع الرواة الا ان ابى علي بن السكن قال حدثنا ابو نعيم حدثنا سفيان عن
 الاعمش زاد فيه سفيان الثورى قال ابو علي الجاني الصواب قول من خالفه من سائر الرواة وابو صالح
 ذكوان الزيات والحديث مضى فى كتاب الصوم فى بابين ومضى الكلام فيه قوله الصوم لى سائر

العبادات لله تعالى ووجه التخصيص به هوانه لم يعبد احد غير الله به اذ لم تعظم الكفار في عصر
من الاعصار معبودا لهم بالصيام بخلاف السجود والصدقة ونحوهما قوله يدع اى يترك قوله
جنة بضم الجيم اى ترس قوله حين يلقى ربه يعنى يوم القيامة وفيه اثبات رؤية الله
تعالى قوله واخلوف بضم الخاء على الاصح وقيل بفتحها وهورائحة الفم المتغيرة قوله اطيب
عند الله لا يتصور الطيب على الله الا بطريق الفرض اى لو تصور الطيب عند الله لمكان الخلوف
اطيب **ص** حدثنا عبدالله بن محمد حدثنا عبدالرزاق اخبرنا معمر عن همام عن ابى هريرة
رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال بينما ايوب يغتسل عريانا خر عليه
رجل جراد من ذهب فجعل يحشى في ثوبه فناداه ربه يا ايوب الم اكن اغنيتك عما ترى قال بلى يارب
ولكن لا غنى بى عن بركتك **ش** **ص** مطابقتها للترجمة في قوله فناداه ربه يا ايوب ومعمر
بفتح الميم ابن راشد وهمام بتشديد الميم ابن منبه والحديث مضى في كتاب الطهارة في باب من اغتسل
عريانا قوله رجل جراد بكسر الراء وسكون الجيم جماعة كثيرة منه كالجماعة الكثيرة
من الناس قوله فناداه ربه اى قال الله قوله اغنيتك من الاغناء **ص** حدثنا اسماعيل
حدثني مالك عن ابن شهاب عن ابى عبدالله الاخر عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم قال ينزل ربنا تبارك تعالى كل ليلة الى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الاخر فيقول من يدعونى
فاستجب له من يسألنى فاعطيه من يستغفرنى فاغفر له **ش** **ص** مطابقتها للترجمة ظاهرة في قوله
فيقول واسماعيل ابن ابى اويس وابو عبدالله الاخر بفتح الغين المعجمة وتشديد الراء واسمه سلمان
الجهنى المدني والحديث مضى في كتاب التمجيد في باب الدماء في الصلاة من آخر الليل قوله ينزل
من النزول كذا في رواية ابى ذر عن المستملى والسرخسى وفي رواية الاكثر ينزل من باب التفضل
وهذا من باب التشابهات والامر فيها قد علم انه اما التفويض واما التأويل بنزول ملك الرحمة ومن القائلين
في اثبات هذا وانه لا يقبل التأويل ابو اسماعيل الهروى واورد هذا الحديث من طرق كثيرة في كتابه
الفاروق مثل حديث عطاء مولى ام صبية عن ابى هريرة بلفظ اذا ذهب ثلث الليل فذكر الحديث
وزاد فلا يزال بها حتى يطلع الفجر فيقول هل من داع فيستجاب له اخرجته النسائي وابن خزيمة
في صحيحه وحديث ابن مسعود وفيه فاذا طلع الفجر صعد الى العرش اخرجته ابن خزيمة
واخرجه ابو اسماعيل من طريق اخرى عن ابن مسعود قال جاء رجل من بنى سلم الى رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم فقال علمنى فذكر الحديث وفيه فاذا انفجر الفجر صعد ومن حديث
عبادة بن الصامت وفي آخره ثم يعلو ربنا على كرسيه ومن حديث جابر وفيه ثم يعلو ربنا الى
السماء العليا الى كرسيه ومن حديث ابى الخطاب انه سأل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الوتر
فذكر الحديث وفي آخره حتى اذا طلع الفجر ارتفع قال بعضهم هذه الطرق كلها ضعيفة قلت
الم يعلم هو ان الحديث اذا روى من طرق كثيرة ضعيفة يشتد فيها بعضا وليس في هذا الباب
وامثاله الا التسليم والتفويض الى ما اراد الله من ذلك فان الاخذ بظاهره يؤدى الى التجسيم وتأويله يؤدى
الى التعطيل والسلامة في السكوت والتفويض وفيه التحريض على قيام آخر الليل قال تعالى والمستغفرين
بالاستحار ومن جهة العقل ايضا هو وقت صفاء النفس لخفة المعدة لانهاضام الطعام وانحداره عن المعدة
وزوال كلال الحواس وضعف القوى وفقدان المشوشات وسكون الاصوات ونحو ذلك

ص حديثنا ابو اليان اخبرنا شعيب حديثنا ابو الزناد ان الاعرج حدثنا انه سمع ابا هريرة انه سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول نحن الآخرون السابقون يوم القيامة وبهذا الاسناد قال الله انفق انفق عليك ش مطابقتها للترجمة في قوله قال الله وهو من الاحاديث القدسية و ابو اليان الحكم بن نافع يروي عن شعيب بن ابي حمزة عن ابي الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان عن عبد الرحمن بن هرم عن الاعرج قوله نحن الآخرون السابقون يوم القيامة من حديث مستقل وقوله انفق انفق عليك حديث آخر مستقل وقد سبق مرارا مثله وهو انما سمعه من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مع الذي بعده في سياق واحد فنقله كما سمعته او سمع الراوي من ابي هريرة كذلك فرواه كما سمعته وقيل كان هذا في اول صحيفة بعض الرواة عن ابي هريرة بالاسناد متقدما على الاحاديث فلما اراد نقل حديث منها ذكره مع الاسناد قوله نحن الآخرون اى في الدنيا السابقون في الآخرة قوله وبهذا الاسناد اى الاسناد المذكور وهو حديثنا ابو اليان الى آخره قوله انفق بفتح الهمزة امر من الاتفاق اى انفق على عباد الله قوله انفق بضم الهمزة فعل المتكلم من المضارع جواب الامر فاذا انفق العبد اعطاه الله عوضته بل اكثر منه اضمافا مضاعفة ص حديثنا زهير بن حرب حديثنا ابن فضيل عن عمارة عن ابي زرعة عن ابي هريرة فقال هذه خديجة اتك باناء فيه طعام او اناء فيه شراب فاقرئها من ربها السلام وبشرها ببیت من قصب لا صخب فيه ولا نصب ش مطابقتها للترجمة في قوله فاقرئها من ربها السلام وهو بمعنى التسليم عليها وابن فضيل بالتصغير اسمه محمد وعمار ع بضم العين المهملة وتحقیف الميم ابن القعقاع و ابو زرعة بضم الزاي وسكون الراء وبالعین المهملة اسمه هرم الجحلی ومضى الحديث في المناقب في باب تزويج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خديجة وفضلها رضى الله تعالى عنها قوله فقال هذه خديجة اتك القائل هو جبريل عليه السلام وقد تقدم في المناقب ان ابا هريرة قال اتى جبريل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله هذه خديجة قد اتت الحديث وهذاك يوضح هذا ونقل الكرماني هذا هكذا ثم قال ومع هذا فالحديث غير مرفوع بل هو موقوف يعنى بالنظر الى صورة هذا فقول بعضهم جزم الكرماني ان هذا الحديث موقوف غير مرفوع مردود مجرد تشنيع عليه بلا وجه لان مقصوده بالنظر الى ما ورد هنا مختصرا ولم يحزم بانه موقوف قوله اتك وفي رواية المستملى تأنيك بصيغة المضارع وتقدم هناك انت بغير ضمير قوله باناء فيه طعام او اناء فيه شراب هكذا رواية الاكثرين وفي رواية الاصيلي و ابي ذر باناء فيه طعام او اناء او شراب وقال الكرماني ما معنى ماقالة ثانيا او اناء ثم اجاب يعنى قال اناء فيه طعام او اطلق الاناء ولم يذكر ما فيه ولم يوجد في بعض النسخ الثاني وفي بعض الروايات او ادام مكانه وهذا التردد شك من الراوي و او شراب بالرفع والجر قوله ببیت في التوضيح بيت الرجل قصره وبيته داره وبيته شرفه قوله من قصب قال الكرماني يريد به قصب الدرا المجوف وقيل اصطلاح الجوهرين ان يقولوا قصب من الدر وقصب من الجوهر وقال الهروي اراد بقصر من زمردة مجوفة او من لؤلؤة مجوفة قوله لا صخب فيه اى لا ضجيج ولا جلبة قوله ولا نصب اى ولا تعب وقال الداودي يعنى لا عوج ص حديثنا معاذين اسد اخبرنا عبد الله اخبرنا معمر عن همام بن منبه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال قال الله اعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر

ش مطابقتها لترجمة في قوله قال الله ومعاذ بضم الميم وبذل ان ابن اسد ابو عبد الله المروزي
 تزل البصرة روى عن عبد الله بن مبارك المروزي والحديث مضى في تفسير سورة السجدة من
 رواية الاعرج عن ابى هريرة وهذا من الاحاديث الهندسية قوله اعدت اى هيأت قوله لعبادى
 الاضافة فيه للتشريف اى لعبادى المخلصين ويروى لعبادى فقط **ص** حدثنا محمد حدثنا
 عبدالرزاق اخبرنا ابن جريح اخبرنا سليمان الاحول ان طاووسا اخبره ان سمع ابن عباس يقول كان
 النبى صلى الله تعالى عليه وسلم اذا تمجد من الليل قال اللهم لك الحمد انت نور السموات والارض
 ولك الحمد انت قيم السموات والارض ولك الحمد انت رب السموات والارض ومن فيهن انت
 الحق ووعدك الحق وقولك الحق ولقاؤك الحق والجنة حق والبارحق والنيونحق والساعة
 حق اللهم لك اسلمت وبك آمنت وعليك توكلت واليك انبت وبك خاصمت واليك حاكت
 فانقرلى ما قدمت وما اخرت وما اسررت وما اعلنت انت الهى لا اله الا انت **ش** مطابقتها
 لترجمة في قوله وقولك الحق ومعنى الحق الثابت اللازم ومحمود هو ابن غيلان المروزي
 وابن جريح عبدالملك بن عبدالعزيز بن جريح والحديث مضى في كتاب التمجيد ومضى
 ايضا بالقرب من اوائل التوحيد في باب قوله تعالى (وهو الذى خلق السموات والارض
 ومضى الكلام فيه **ص** حدثنا حجاج بن منهال حدثنا عبد الله بن النخعي حدثنا يونس بن يزيد
 الابلي قال سمعت الزهري قال سمعت عروة بن الزبير وسعيد بن المسيب وعلقمة بن وقاص وعبد الله
 بن عبد الله عن حديث عائشة زوج النبى صلى الله تعالى عليه وسلم حين قال له اهل الافك ما قالوا
 فبرأها الله مما قالوا وكل حدثنى طائفة من الحديث الذى حدثنى عن عائشة قالت ولكن والله ما كنت اظن
 ان الله ينزل فى براءتى وحياتى ولشائى فى نفسى كان احقر من ان يتكلم الله فى امرى لى ولكنى كنت
 ارجو ان يرى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى النوم رؤيا يبرئنى الله تعالى بها فانزل الله ان الذين جاؤا
 بالافك العشر الايات **ش** مطابقتها لترجمة في قوله ان يتكلم الله وهذا طرف من قصة الافك
 وقد ذكر منه بهذا الاسناد قطعا بسيرة فى مواضع منها فى الجهاد والشهادات والتفسير وساقه بتمامه فى
 الشهادات وفى تفسير سورة النور وعبد الله بن عبد الله ابن عتبة قوله وكل اى كل واحد من الائمة
 المذكورين حدثنى طائفة اى بعضا قوله ينزل بالضم من الانزال **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد
 حدثنا المغيرة بن عبد الرحمن عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم قال يقول الله اذا اراد عبدى ان يعمل سيئة فلا تكتبوها عليه حتى يعملها فان عملها
 فاكبوا بها بمثلها وان تركها من اجلى فاكبوا بها حسنة واذا اراد ان يعمل حسنة فلم يعملها
 فاكبوا بها حسنة فان عملها فاكبوا بها بعشر امثالها الى سبع مائة ضعف **ش** مطابقتها
 لترجمة في قوله يقول الله وابو الزناد عبد الله بن ذكوان والاعرج عبدالرحمن وهو من الاحاديث
 القدسية ومضى فى كتاب الرقاق فى باب من هم بحسنة او بسيئة مثله من حديث ابن عباس قوله
 من اجلى اى امتثالا لحكمى وخالصا لى اقول من اجلى يعنى خوفا منى **ص** حدثنا اسماعيل
 ابن عبد الله حدثنى سليمان بن بلال عن معاوية بن ابى مزرعة عن سعيد بن يسار عن ابى هريرة ان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال خلق الله الخلق فلما فرغ منه قامت الرحم فقال له قالت هذا مقام العائذ
 بك من القطيعة فقال الاترضين ان اصل من وصلك واقطع من قطعك قالت بلى يارب قال فذلك لك

ثم قال ابو هريرة فيل عسيتم ان توليتم ان تفسدوا في الارض وتقطعوا ارحامكم **ش** مطابقتها
 في قوله قال في ثلاث مواضع واسماعيل بن عبد الله وكنية عبد الله ابو اويس وقعاوية بن ابي مزرد
 بضم الميم وقح الزاي وكسر الراء المشددة وبالذال المهملة واسم ابي مزرد عبد الرحمن بن يسار اخي
 سعيد بن يسار ضد اليمن الراوي عن ابي هريرة والحديث مر في اول كتاب الادب قوله فرغ منه
 اي اتم خلقه وهو تعالى لا يشغله شأن عن شأن وقال النووي رحمه الله التي توصل وتقطع انما
 هي معنى من المعاني لا ياتي منها الكلام اذ هي قرابة تجمعها رحم واحدة فيتصل بعضها ببعض فالمراد
 تعظيم شأنها وفضيلة واصليها وتأنيب قاطعها على عادة العرب في استعمال الاستعارات قوله مه
 اما كلة ردع وزجروا مالا لستفهام فتقلب الالف هاء قوله هذا مقام العائذ اي المعتصم المتجني
 المستجير بك من قطع الارحام وقال الكرماني قال بعضهم فان قيل الفاء في فقال يوجب كون قول الله
 عقيب قول الرحم فيكون حادثا قلت لمادل الدليل على قدمه وجب حمله على معنى افهامه اياها او على
 قول ملك مأمور يقول لها قال وقول الرحم مه ومعناه الزجر محال توجهه فوجب توجهه الى من
 ماذت الرحم بالله من قطعه اياها ثم قال الكرماني اقول منشأ الكلام الاول قلة عقله ومنشأ الثاني
 فساد نقله **ص** حدثنا مسدد حدثنا سفيان عن صالح عن عبيد الله عن زيد بن خالد قال مطر
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال قال الله اصبح من عبادي كافر في مؤمن بي **ش** مطابقتها
 للترجمة في قوله قال الله وسفيان هو ابن عيينة وصالح هو ابن كيسان وعبيد الله هو ابن عبد الله بن
 عتبة وزيد بن خالد الجهني والحديث طرف من حديث طويل مضى في الاستسقاء قوله مطر
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بضم الميم اي وقع المطر بدعائه قد ذكرنا ان مطر في الترجمة وامطر
 في العذاب وقال الهروي العرب تقول مطرت السماء وامطرت يعني بمعنى واحد قوله اصبح من
 عبادي بيده في الحديث الاخر قال فبن قال مطرنا بفضل الله ورحمته فذلك مؤمن بي وكافر
 بالكوكب ومن قال مطرنا بنوء كذا فهو مؤمن بالكوكب كافر بي **ص** حدثنا اسماعيل حدثني
 مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال قال الله
 اذا احب عبدي لقائي احببت لقاءه واذا كره لقائي كرهت لقاءه **ش** مطابقتها للترجمة في
 قوله قال الله ورجاله قد ذكروا عن قريب والحديث مضى في كتاب الرقاق في باب من احب
 لقاء الله قوله لقائي اي الموت **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب حدثنا ابو الزناد عن
 الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال قال الله انا عند ظن
 عبدي بي **ش** مطابقتها للترجمة في قوله قال الله وابو اليمان الحسبكم وابو الزناد
 عبد الله والاعرج عبد الرحمن والحديث مضى في اوائل التوحيد في باب ويحذركم الله نفسه
 اي ان كان مستظها برحمتي وفضلي فارجه بالفضل **ص** حدثنا اسماعيل حدثني
 مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى
 الله تعالى عليه وسلم قال قال رجل لم يعمل خيرا قط فاذا مات فحرقوه واذروا نصفه في البر
 ونصفه في البحر فوالله لئن قدر الله عليه ليعذبه عذابا لا يعذبه احدا من العالمين فامر الله البحر فجمع
 ما فيه وامر البر فجمع ما فيه ثم قال لم فعلت قال من خشيتك وانت اعلم فقفر له **ش** مطابقتها
 للترجمة في قوله ثم قال لم فعلت واسماعيل هو ابن ابي اويس والحديث مضى في بني اسرائيل وفي

الرفاق قوا له قال رجل هو كان نبا شافي بنى اسرائيل قوله فاذا مات فيه النفات ومقتضى الكلام ان يقال فاذا مات قوله وانت اعلم جلة حاله او معترضة قوله فغفر له قيل ان كان مؤمنا فلم يشك في قدرة الله وان كان كافرا فكيف غفر له واجيب بانه كان مؤمنا بدليل الخشية ومعنى قدر مخففا ومشددا حكم وقضى او ضيق كقوله تعالى ان لن يقدر عليه وقيل ايضا على ظاهره ولكنه قاله وهو غير ضابط لنفسه بل قاله في حال دخول الدهش والخوف عليه فصار كالغافل لا يؤاخذ به او انه جهل صفة من صفات الله وجاهل الصفة كفره مختلف فيه او انه كان في زمان ينفعه مجرد التوحيد او كان في شرعهم جواز العفو عن الكافر او معناه ان قدر الله على مجتمع صحيح الاعضاء ليعذبني وحسب انه اذا قدر عليه محترقا مفرقا ليعذبه **ص** حدثنا احمد بن اسحق حدثنا عمرو بن ماسم حدثنا همام حدثنا اسحق بن عبد الله سمعت عبد الرحمن بن ابي عمرة قال سمعت ابا هريرة قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان عبد اصاب ذنبا وربما قال اذنت فقال رب اذنبت ذنبا وربما قال اصبحت فاغفر لي فقال ربه اعلم عبدى ان له ربا يغفر الذنب ويأخذ به غفرت لعبدى ثم مكث ماشاء الله ثم اصاب ذنبا واذا نبت فقال رب اذنبت واصبحت آخر فاغفره فقال اعلم عبدى ان له ربا يغفر الذنب ويأخذ به غفرت لعبدى ثم مكث ماشاء الله ثم اذنبت ذنبا وربما قال اصاب ذنبا فقال رب اصبحت او قال اذنبت اخر فاغفر لي فقال اعلم عبدى ان له ربا يغفر الذنب ويأخذ به غفرت لعبدى ثلاثا فليعمل ماشاء **ش** مطابقتها لترجمة في قوله فقال ربه وفي قوله فقال اعلم عبدى واحمد بن اسحق ابن الحصين بن جابر بن جندل ابو اسحق السلمي السمرارى نسبة الى سمرارة قرية من قرى بخارى وعمرو بن عاصم الكلاباذى البصرى حدث عنه البخارى بلا واسطة في كتاب الصلاة وغيرها وهمام هو ابن يحيى واسحق بن عبد الله ابن ابي طلحة الانصارى التابعى المشهور وعبد الرحمن ابن ابي عمرة تابعى جليل من اهل المدينة له في البخارى عن ابي هريرة عشرة احاديث غير هذا الحديث واسم ابيه كنيته وهو انصارى صحابى ويقال ان لعبد الرحمن رؤية وقال ابن ابي حاتم ليست له صحبة والحديث اخرجه مسلم في التوبة عن عبد بن حميد وغيره واخرجه النسائى في اليوم واليلة عن عمرو بن منصور قوله فقال ربه اعلم بهجة الاستفهام والفعل الماضى قوله يأخذ به اى يعاقبه عليه قوله ثم مكث ماشاء الله اى من الزمان قوله فاغفره لى اى اغفر الذنب لى واعف عني قوله فليعمل ماشاء معناه مادمت تذنبت فتتوب غفرت لك وقال النووى في الحديث ان الذنوب ولو تكررت مائة مرة بل الفا واكثر وتاب في كل مرة قبلت توبته وتاب عن الجميع توبة واحدة صحت توبته **ص** حدثنا عبد الله بن ابي الاسود حدثنا معمر سمعت ابي حدثنا قتادة عن عتبة بن عبد الغافر عن ابي سعيد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه ذكر رجلا فممن سلف او فممن كان قبلكم قال كلمة يعنى اعطاء الله مالا ولدا فلما حضرت ال وفاة قال لبنيه اى اب كنت لكم قالوا خيرا قال فانه لم يبتئز ولم يبتئز عند الله خيرا وان يقدر الله عليه بعذبه فانظروا اذا مات فاحرقوني حتى اذا صرت لحما فاسحقوني او قال فاسحقوني فاذا كان يوم ربح عاصف فاذروني فيها فقال نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاخذ مواشيهم على ذلك وربى ففعلوا ثم اذروه في يوم عاصف فقال الله عز وجل كن فاذا هو رجل قائم قال الله اى عبدى ما جئت على ان فعلت ما فعلت قال مخافتك او فرق منك قال فاغلاقه ان رجعه عندها وقال مرة اخرى فاغلاقه غيرها فحدثت

به ابا عثمان فقال سمعت من سليمان غير انه زاد فيه في البحر او كما حدث شمس مطابقة
 للترجمة في قوله قال الله اى عبدى وشيخ البخارى عبد الله بن ابى الاسود هو عبد الله بن محمد بن ابى
 الاسود واسم ابى الاسود حديد الاسود البصرى ومعتز هو ابن سليمان يروى عن ابيه سليمان
 ابن طرخان التميمى البصرى وعقبه بن عبد الغافر ابو نهار الازدى العوذى البصرى وابو سعيد
 سعد بن مالك الخدرى وفيه ثلاثة من التابعين والحديث مضى في ذكر بنى اسرائيل عن ابى الوائد
 وفي ارفاقى عن موسى بن اسماعيل ومضى الكلام فيه على نسق قوله او فحين كان شك من الراوى
 قوله قال كلمة اى قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كلمة قوله يعنى اعطاه الله مالا وولد تفسير لقوله كلمة
 وهو صفة لقوله رجلا قوله اى اب كنت لكم لفظ اى منصوب بقوله كنت وجاز تقديمه لكونه استنفاها
 ويجوز الرفع قوله قالوا خير اب بالنصب على تقدير كنت خيرا ويجوز الرفع بتقدير انت خير اب
 قوله لم يثبت من الافعال بأر بالباء الموحدة والراء اى لم يقدم خيئة خير ولم يدخر يقال منه بأرته
 وابتأرته ابأره وابتأرته قوله اولم يثبت بالزاي موضع الراء كذا في رواية ابى ذر وقيل ينسب
 هذا الى ابى زيد المروزى قوله فاسحقونى من سحق الداء دقة ومنه مسك سحق قوله او قال
 اسحقونى شك من الراوى وهو بمعناه ويروى فاسحقونى بالهاء بدل الحاء المهملة وقال الخطابى
 ويروى فاسحقونى يعنى باللام ثم قال معناه ابردونى بالسحل وهو المبرد ويقال للبرادة سحالة
 قوله فاذرونى فيها اى الرمح من ذرى الرمح الشئ واذرته اطارته قوله وروى قسم من الخبر بذلك عنهم تأكيد
 لصدقه قوله او فرق شك من الراوى اى خوف منك قوله فان لا فاء بالفاء اى لما تداركه قوله
 ان رحمه اى بان رحمه قال الكرمانى مفهومه عكس المقصود ثم قال ما موصولة اى الذى تلافاه
 هو الرحمة او نافية وكلمة الاستثناء محذوفة عند من جوز حذفها او المراد ما تلافى عديم
 الابتأر لاجل ان رحمه الله او بان رحمه قوله فحدث به ابا عثمان وهو عبد الرحمن الهذلى والقائل به
 هو سليمان التميمى وقال بعضهم ذهل الكرمانى فجزم بانه قتادة قلت لم ار هذا فى شرحه ولئن كان موجودا
 فله ان يقول انت ذهلت لانه لم يبرهن على ما قاله قوله من سلمان هو سلمان الفارسى الصحابى
 وابو عثمان معروف بالرواية عنه ص حدثنا موسى حدثنا معتز قال لم يثبت وقال خليفة حدثنا
 معتز وقال لم يثبت فسرته قتادة لم يدخر شمس موسى هو ابن اسماعيل النبوذى حدث
 عن معتز بن سليمان وقال لم يثبت يعنى بالراء وقد ساقه بتمامه فى الرقاق قوله وقال خليفة اى ابن
 خياط احد شيوخ البخارى حدث عن معتز وقال لم يثبت قوله فسرته اى فسر لفظ لم يثبت
 قتادة ان معناه لم يدخر ص باب كلام الرب عز وجل يوم القيامة مع الانبياء وغيرهم شمس
 اى هذا باب فى بيان كلام الرب عز وجل الخ لا بين كلام الرب مع الملائكة المشاهدة له ذكر فى هذا الباب
 كلامه مع البشر يوم القيامة بخلاف ما حرمهم فى الدنيا لجلابده الابصار عن رؤيته فيها فيدفع
 فى الآخرة ذلك الحجاب عن ابصارهم ويكلمهم على حال المشاهدة كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم
 ليس بينه وبينه ترجان وفى جميع احاديث الباب كلام الرب مع عباده ص حدثنا يوسف
 ابن راشد حدثنا احمد بن عبد الله حدثنا ابو بكر بن عياش عن حديد قال سمعت انس قال سمعت النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اذا كان يوم القيامة شفعت فقلت يارب ادخل الجنة من كان فى قلبه
 خردلة فيدخلون ثم اقول ادخل الجنة من كان فى قلبه ادنى شئ فقال انس كما نى افظر الى اصابع

رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ش ~~مطابقة~~ للترجمة ظاهرة لان السياق يدل
 عليها من التشفيع وقوله يارب والاجابة مع ان الحديث مختصر ويوسف بن راشد هو يوسف
 ابن موسى بن راشد القطان الكوفي نزيل بغداد ونسبته لجدته اشهر واحمد بن عبدالله بن يونس
 البربوعي روى عنه البخاري بغير واسطة في الوضوء وغيره وابو بكر بن عياش بالعين المهمة
 وتشديد الياء آخر الحروف الاسدي القاري وحيد هو الطويل قوله شفعت على صيغة المجهول
 كذا في رواية الاكثرين وفي رواية الكشميني بفتح مخففا فالاول من التشفيع وهو تفويض الشفاعة
 اليه والقبول منه قوله ادخل الجنة بفتح الهمزة من الادخال قوله من كان مفعوله قوله خردلة
 اي من الايمان وقال بعضهم ويستفاد منه صحة القول بتجزى الايمان وزيادته ونقصانه قلت
 الايمان هو التصديق بالقلب وهو لا يقبل الشدة والضعف فكيف يتجزى ولفظ الخردلة والذرة
 والشعيرة تمثيل لقوله كاني انظر الى اصابع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعني عند قوله
 ادنى شيء يضم اصابعه ويشير بها ~~ص~~ حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد حدثنا
 معبد بن هلال العنزي قال اجتمعنا ناس من اهل البصرة فذهبنا الى انس بن مالك وذهبنا معنا
 ثابت اليه يسأله لنا عن حديث الشفاعة فاذا هو في قصره فوافقناه بصلي الضحى فاستأذنا فاذن
 لنا وهو قاعد على فراشه فقلنا لثابت لا تسأله عن شيء اول من حديث الشفاعة فقال يا ابا حنزة هؤلاء
 اخوانك من اهل البصرة جاؤك يسألونك عن حديث الشفاعة فقال حدثنا محمد صلى الله تعالى
 عليه وسلم قال اذا كان يوم القيامة ماج الناس بعضهم في بعض فيأتون آدم فيقولون اشفع لنا الى
 ربك فيقول لست اها واكن عليكم ابراهيم فانه خليل الرحمن فيأتون ابراهيم فيقول لست اها
 ولكن عليكم موسى فانه كليم الله فيأتون موسى فيقول لست اها ولكن عليكم عيسى فانه روح الله ولكنه
 فيأتون عيسى فيقول لست اها ولكن عليكم محمد صلى الله تعالى عليه وسلم فيأتوني فاقول انا اها
 فاستأذن على ربي فيؤذن لي ويلهمني محامدا حده بها لا تحضرني الا ان فاحده بتلك المحامد واخرله
 ساجدا فيقال يا محمد ارفع رأسك وقل يسمع لك وسل تعط واشفع تشفع فاقول يارب امي امي فيقال
 انطلق فاخرج منها من كن في قلبه مثقال شعيرة من ايمان فانطلق فافعل ثم اعود فاحده بتلك المحامد
 ثم اخرله ساجدا فيقال يا محمد ارفع رأسك وقل يسمع لك وسل تعط واشفع تشفع فاقول يارب امي
 امي فيقال انطلق فاخرج منها من كان في قلبه مثقال ذرة او خردلة من ايمان فانطلق فافعل ثم اعود
 فاحده بتلك المحامد ثم اخرله ساجدا فيقال يا محمد ارفع رأسك وقل يسمع لك وسل تعط واشفع تشفع
 فاقول يارب امي امي فيقول انطلق فاخرج من كان في قلبه ادنى ادنى مثقال حبة من خردل من ايمان
 فاخرجه من النار فانطلق فافعل فلما خرجنا من عند انس قلت لبعض اصحابنا او امرنا بالحسن
 وهو متوار في منزل ابي خليفة فحدثناه بما حدثنا انس فآتيناه فسلمنا عليه فاذن لنا فقلنا له يا ابا سعيد
 جئتاك من عند اخيك انس بن مالك فلمز مثل ما حدثنا في الشفاعة فقال هيه فحدثناه بالحديث
 فاتمى الى هذا الموضع فقال هيه فقلنا لم يزدنا على هذا فقال لقد حدثني وهو جيع منذ عشرين
 سنة فلا ادري انسى ام كره ان تتكلموا فقلنا يا ابا سعيد فحدثنا فضحك وقال خلق الانسان عجولا
 ما ذكرته الا وانا اريد ان احدثكم حدثني كما حدثكم به قال ثم اعود الرابعة فاحده بتلك المحامد ثم

اخر له ساجدا فيقال يا محمد ارفع رأسك وقل يسمع وسل تعطه واشفع تشفع فاقول يا رب اذن لي
 فين قل لا اله الا الله فيقول وعزتي وجلالي وكبريائي وعظمتي لا اخرجن منها من قال لا اله الا الله
 ش **قوله** مطابقته ما ترجه طاهرة فان فيه سؤالات من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والاجوبة
 من الله عز وجل ومعبد بفتح الميم وسكون العين المهملة وفتح الباء الموحدة وبالذال المهملة ابن هلال
 العنزي نسبته الى عمر بالعين المهملة وبالنون والزاي وهو عبد الله بن وائل بن قاسط ينتهي الى
 ربيعة بن نزار وهو بصرى وقال الكرماني لم تقدم ذكره قلت كانه اشار بهذا الى انه لم يرو في
 البخاري الاحديث الشفاعة هذا والحديث اخرجه مسلم في الايمان عن ابي ربيع الزهراني وغيره
 واخرجه النسائي في التفسير عن يحيى بن جندب ولم يذكر فيه حديث الحسن **قوله** ناس من اهل
 البصرة بيان لقوله اجتمعنا وهو مرفوع على انه خبر مبتدأ محذوف اى وهم ناس او ونحن ناس
 من اهل البصرة يعنى ليس فيهم احد من غير اهلها **قوله** ثابت بالهاء المثلثة في اوله ابن اسلم البصرى
 ابو محمد البنانى نسبته الى بنانة بضم الباء الموحدة وتخفيف النون الاولى وكانت امه لسعد بن
 لؤى حضنت بنته وقيل زوجته ونسب اليها ولد سعد وعبد العزيز بن صهيب ليس منسوبوا الى
 القبيلة وانما قيل له البنانى لانه كان ينزل سكة بنانة بالبصرة وعلى بن ابراهيم البنانى منسوب الى
 بنانة ناحية من نواحي الشاهجان **قوله** يسأله اى يسأل ثابت انسا وهو من الاحوال المقدره
قوله في قصره كان قصر انس رضى الله تعالى عنه بموضع يسمى الراوية على نحو فرسخين من
 البصرة **قوله** اول اى اسبق ووزنه افعال او فاعل فيه اختلاف بين علماء التصريف **قوله**
 يا باحزة اصله يا باحزة حذف الالف للتخفيف وياحزة بالحاء المهملة والزاي كنية انس **قوله**
 فقال حدثنا اى فقال انس حدثنا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم **قوله** ما ج الناس اى اضطربوا
 واختلطوا من هية ذلك اليوم يقال ما ج البحر اضطربت امواجه **قوله** لست لها اى ليس لي
 هذه المرتبة **قوله** عليكم ابراهيم لم يذكر فيه نوحا فانه سبق في الروايات الاخر قال آدم عليكم
 بنوح ونوح قال عليكم ابراهيم وقال الكرماني لعل آدم قال اشوا غيرى نوحا وابراهيم وغيرهما
 قلت ليس فيه ما يغنى عن الجواب ويمكن ان يكون آدم ذكر نوحا ايضا وذهل عنه الراوى هنا
قوله فانه كلم الله كذا في رواية الاكثرين وفي رواية الكشيمهني فانه كلم الله بلفظ افعل الماضى
قوله فيقال يا محمد وفي رواية الكشيمهني فيقول في المواضع الثلاثة **قوله** انا لها اى للشفاعة يعنى
 انا تصدى بهذا الامر **قوله** فاقول يا رب امتى امتى قيل الطالبون للشفاعة منه عامة الخلائق وذلك ايضا
 للاراحة عن هول الموقف لالاخراج عن النار واجاب القاضى عياض وقل المراد فيؤذن لي
 في الشفاعة الموعود بها في ازالة الهول وله شفاعات اخر خاصة بامته وفيه اختصار وقال المهلب
 فاقول يا رب امتى امتى بما زاد سليمان بن حرب على سائر الرواة وقال الداودى ولا اراه محفوظا
 لان الخلائق اجتمعوا واستشفعوا ولو كانت هذه الامة لم تذهب الى غير نبيها واول هذا الحديث
 ليس متصلا باخيه وانما اتى فيه باول الامر وآخره وفيما بينهما ليذهب كل امة من كان
 يعبد وحديث يؤتى بجهنم وحديث ذكر الموازين والصراف وتناسر الصحف والخصام بين
 يدى الرب جل جلاله **قوله** اكثر امور يوم القيامة هى فيما بين اول هذا الحديث وآخره **قوله**
 ذرة بفتح الذال المعجمة وتشديد الدال وصحف شعبة فرواه بالضم والتخفيف **قوله** ادنى

اى اقل وفائدة التكرار التأكيد ويحتمل ان يراد النوزيع على الحبة والخر دل والايمان اقل
 حبة من اقل خردلة من اقل ايمان قوله بالحسن اى البصرى قوله وهو متوارى اى مخنف
 فى منزل ابي خليفة الطائى البصرى خوفا من الحجاج بن يوسف الثقفى قوله من عند اخيك اى
 فى الدين والمؤمنون اخوة قوله فقال هيه بكسر الهاءين وهى كلمة استزادة فى الحديث
 وقد تنون وقال ابن التين قرأناه بكسر الهاء من غير تنوين ومعناه زد من هذا الحديث والهاء بدل
 من الهمزة كما ابدلت فى هراق واصله اراق وقال الجوهري اذا قلت ايه يارجل يريد بكسر
 الهاء غير منونة فانما تأمره ان يزيدك من الحديث المعهود كأنك قلت هات الحديث وان نونت كأنك
 قلت هات حديثا ما قوله وهو جميع اى مجتمع اراد انه كان حينئذ شابا وقال الجوهري
 الرجل المجتمع الذى بلغ اشده ولا يقال ذلك لأننى قوله منذ عشرين سنة منذ واذ يصح
 ان يكونا حرفا جر ويصح ان يكونا اسمين فترفع ما بعدهما على التاريخ او على التوقيت تقول
 فى التاريخ مارأيت مذموم الجمعة اى اول انقطاع الرؤية يوم الجمعة وفى التوقيت مارأيت منذ سنة
 اى امد ذلك سنة قوله ان تكلموا اى تعمدوا على الشفاعة فتكون العمل قوله وعزنى لافرق
 بين هذه الالفاظ وانها مترادفة وقيل نقيض العزة الذل ونقيض الكبر الصغر ونقيض العظمة
 الخفارة ونقيض الجليل الدقيق وبضدها تبين الاشياء واذا اطلقت على الله فالمراد لوازمها بحسب
 ما يلىق به وقيل الكبرياء يرجع الى كمال الذات والعظمة الى كمال الصفات والجلال الى كمالها
 قوله لاخرجن منها من قال لا اله الا الله فان قلت لولم يقل محمد رسول الله لكفاه قلت لا وهذا
 اشعار كمال الكلمة وتمامها كاطلاق الحمد لله رب العالمين وارادة السورة بتمامها **ص**
 حدثنا محمد بن خالد حدثنا عبيد الله بن موسى عن اسرائيل عن منصور عن ابراهيم عن عبيدة
 عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان اخر اهل الجنة دخولا الجنة وآخر
 اهل النار خروجا من النار رجل يخرج حبوا فيقول له ربه ادخل الجنة فيقول رب الجنة ملائى فيقول له
 ذلك ثلاث مرات فكل ذلك بعيد عليه الجنة ملائى فيقول ان لاك مثل الدنيا عشر مرار
 ش **ص** مطابقتها للترجمة ظاهرة فى قوله فيقول له ربه ومحمد بن خالد قال الكرمانى هو الذهل
 بضم المعجمة وسكون الهاء قلت هو محمد بن يحيى بن عبد الله بن خالد بن فارس نسب جد ابيه
 وبذلك جزم الحاكم والكلاباذى وابو مسعود وقيل محمد بن خالد بن جبلة الراقى وبذلك جزم
 ابواحمد بن عدى وخلف الواسطى فى الاطراف ووقع فى رواية الكشميهنى محمد بن مخلد والاول هو
 الصواب ولم يذكر احد من صنفر رجال البخارى ولا فى رجال الكتب الستة احدا اسمه محمد بن مخلد
 وهو يروى عن عبد الله بن موسى الكوفى وكثيرا يروى البخارى عنه بلا واسطة واسرائيل هو ابن
 موسى بن ابي اسحق عمرو السبجى ومنصور هو ابن المعتمر وابراهيم هو النخعي وعبيدة بفتح العين
 ابن عمرو السمانى وعبد الله هو ابن مسعود رضى الله تعالى عنه والحديث قدمضى فى صفة الجنة عن
 عثمان بن جرير ومضى مطولا فى الرقاق ومضى الكلام فيه قوله حبوا وهو المشى على اليدين
 وعلى البطن او على الاست قوله فكل ذلك بالقائه فى رواية الكشميهنى وفى رواية غيره كل ذلك
 بدون الفاء قوله عشر مرار وفى رواية الكشميهنى عشر مرات **ص** حدثنا على بن حجر
 اخبرنا عيسى بن يونس عن الاعمش عن خيثمة عن عدى بن حاتم قال قال رسول الله صلى الله

تعالى عليه وسلم ما منكم من احد الاسبكانه ربه ليس بينه وبينه ترجان فينظر ايمن منه ولا يرى
 الا ما قدم من عمله وينظر اشأم منه فلا يرى الا ما قدم وينظر بين يديه فلا يرى الا النار تلقاء وجهه
 فانقوا النار ولو بشق تمرة قال الاعشى وحدثني عمرو بن مرة عن خيثمة مثله وزاد فيه ولو بكلمة
 طيبة ش **ص** مطابقتها للترجمة ظاهرة وعلى بن جبر بضم الحاء المهملة وسكون الجيم السعدى
 المروزى وعيسى بن يونس بن ابى اسحق السبيعي والاعشى سليمان وخيثمة بفتح الحاء المهملة وسكون
 الياء آخر الحروف وبالثاء المثناة ابن عبد الرحمن الجعفي قال الكرمانى والحديث مضى في الزكاة
 قلت ليس كذلك بل مضى في الرقاق عن عمر بن حفص وانما اخرجته في الزكاة مسلم قوله ترجان
 بفتح الناء وضم الجيم وبفتحهما وضمهما قوله ايمن منه الايمن الجينة قوله اشأم منه الاشأم
 المشمة قوله قال الاعشى موصول بالسند المذكور **ص** حدثنا عثمان بن ابى شيبة حدثنا
 جرير عن منصور عن ابراهيم عن عبيدة عن عبد الله قال جاء حبر من اليهود الى النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم فقال انه اذا كان يوم القيامة جعل الله السموات على اصبع والارضين على اصبع
 والماء والنرى على اصبع والخلألق على اصبع ثم يهزهن ثم يقول انا الملك انا الملك فلقد رأيت النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم يضحك حتى بدت نواجذه تعجبا وتصديقا لقوله ثم قال النى صلى الله تعالى عليه وسلم
 وما قدروا الله حق قدره الى قوله يشركون ش **ص** مطابقتها للترجمة في قوله ثم يقول انا الملك
 انا الملك وجبر هو ابن عبد الحميد ومنصور ابن المعتمر وابراهيم النخعي وعبيدة السلماني وكاهم كوفيون
 والحديث مضى قبل هذا الباب بستة عشر بابا في باب قول الله تعالى لما خلقت بيدي ومضى
 الكلام فيه وقد قلنا ان الحديث من التشابهات والامرفيه اما التفويض واما التأويل والمقصود بيان استحغار
 العالم عند قدرته اذ يستعمل الحمل بالاصبع عند القدرة بالسهولة وحقارة المحمول كما تقول لمن استقل
 شيئا انا احمله بخنصرى قوله ثم يهزهن وفيه اشارة ايضا الى حقارتها اى لا يقل عليه
 لا امساكها ولا تحريكها ولا قبضها ولا بسطها **ص** حدثنا مسدد حدثنا ابو عوانة عن
 قتادة عن صفوان بن محرز بن رجلا سأل ابن عمر كيف سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم يقول في النجوى قال يدنو احدكم من ربه حتى يضع كنفه عليه فيقول اعلمت كذا وكذا فيقول
 نعم ويقول اعلمت كذا وكذا فيقول نعم فيقرره ثم يقول انى سترت عليك في الدنيا وانا اغفرها لك
 اليوم وقال آدم حدثنا شيبان حدثنا قتادة حدثنا صفوان عن ابن عمر سمعت النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم ش **ص** مطابقتها للترجمة في قوله فيقول في الموضوعين وابوعوانة بفتح العين المهملة
 الواضاح اليشكري وصفوان بن محرز على صيغة اسم فاعل من الاحراز بالمهملة والزاي المازنى
 والحديث مضى في كتاب المظالم قوله في النجوى اى التناجى الذى بين الله وعبيده المؤمن يوم
 القيامة فوائده يدنو من الدنو والمراد به القرب الرتبى لا المكانى قوله كنفه بفتح النون وهو الساتر
 اى حتى تحيط به عنايته التسامة وهو ايضا من التشابهات وفيه فضل عظيم من الله عز وجل على
 عباده المؤمنين فوائده فيقرره اى يجعله مقرا بذلك او مستقرا عليه ثابتا قوله وقال آدم هو ابن
 ابى اياس ذكر هذه الرواية لتصریح قتادة فيها بقوله حدثنا صفوان وشيبان هو ابن عبد الرحمن
ص **باب** وكلم الله موسى تكليما ش **ص** اى هذا باب في قول الله عز وجل
 وكلم الله موسى تكليما وفي بعض النسخ باب ما جاء في قوله عز وجل وكلم الله موسى تكليما وكذا

في رواية ابن زيد الروزي وفي رواية ابي ذر باب ما جاء وكلم الله موسى تكليما وفي غيرهما باب قوله تعالى وكلم الله موسى تكليما واورد البخاري هذه الآية مستدلا بان الله يتكلم واجمع اهل السنة على ان الله تعالى كلم موسى بلا واسطة ولا ترجمان وافهمه معاني كلامه واسمعه اياها اذ الكلام مما يصح سماعه وهذه الآية افوى ما ورد في الرد على المعتزلة وبنا ابن الذين اختلفوا المتكلمون في سماع كلام الله فقال الاشعري كلام الله القائم بذاته يسمع عند تلاوة كل نال وقراءة عند كل قارئ وقال الباقلاني انما تسمع التلاوة دون المنلو والقراءة دون المنرو **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث حدثنا عقيل عن ابن شهاب حدثنا جدد بن عبد الرحمن عن ابي هريرة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال احتج آدم وموسى فقال موسى انت آدم الذي اخرجت ذريتك من الجنة قال آدم انت موسى الذي اصطفاك الله برسائه وبكلامه بم تلومني على امر قدوة على قبل ان اخلق فخرج آدم موسى **ش** مطابقتها للترجمة في قوله اصطفاك الله برسائه وبكلامه وعقيل بالضم هو ابن خالد والحديث قد مضى في كتاب القدر فقولاه احتج آدم وموسى اي نحتاجا وتناظر اقولاه اخرجت ذريتك من الجنة اي كنت سببا لخروجهم بواسطة اكل الشجرة فقولاه وبكلامه كذا في رواية الكشميمني بكلامه بالباء وفي رواية غيره وكلامه بلابا فقولاه بم اصله بما تلومني ويروي ثم تلومني بالهاء المثلثة فقولاه فخرج اي غلب آدم على موسى بالحجة **ص** حدثنا مسلم بن ابراهيم حدثنا هشام حدثنا قتادة عن انس رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يجمع المؤمنون يوم القيامة فيقولون لو استشفعنا الى ربنا فيربحننا من مكاننا هذا فيأتون آدم فيقولون له انت آدم ابوالبشر خلقتك الله بيده واسجد لك الملائكة وملك اسماء كل شئ فاشفع لنا الى ربنا حتى يريحنا فيقول لهم لست هنا كم ويذكر لهم خطيئته التي اصاب **ش** هذا قطعة من حديث انس طويل وقد مضى في الرقاق وهشام هو الدستواثي قال الكرماني ابن الترجمة ثم قال تمام الحديث وهو قول ابراهيم عليه السلام عليكم بموسى فانه كليم الله وقال الاسمعيلى اراد ذكر موسى قالوا له وكلك الله فلم يذكره **ص** حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثني سليمان عن شريك بن عبد الله انه قال سمعت ابن مالاك يقول ليلة اسرى برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من مسجد الكعبة انه جاءه ثلاثة نفر قبل ان يوحى اليه وهو انهم في المسجد الحرام فقال اولهم ايهم هو فقال اوسطهم هو خيرهم فقال آخرهم خذوا خيرهم فكانت تلك الليلة فلم يرههم حتى اتوه ليلة اخرى فيما يرى قلبه وتنام عينه ولا ينام قلبه وكذلك الانبياء عليهم السلام تنام اعينهم ولا تنام قلوبهم فلم يكلموه حتى احتملوه فوضعه عند بئر زمزم فتولاه منهم جبريل عليه السلام فشق جبريل ما بين نحره الى لبتة حتى فرغ من صدره وجوفه ففسخه من ماء زمزم يسهه حتى اتقى جوفه ثم اتى بطست من ذهب فيه تور من ذهب محشوا ايمانا وحكمة فحشى به صدره ولغساديه يعنى عروق حلقه ثم اطبقه ثم صرج به الى السماء الدنيا فضرب بابا من ابواب افئداه اهل السماء من هذا فقال جبريل قالرا ومن معك قال معي محمد قال وقد بعث اليك قال نعم قالوا افرح بيا به واهلا فيستبشر به اهل السماء لا يعلم اهل السماء ما يريد الله به في الارض حتى يعلمهم فوجد في السماء الدنيا آدم فقال له جبريل عليه السلام هذا ابوك آدم فسلم عليه وسلم عليه ورد عليه آدم رقا من حبا واهلا يابني نعم الابن انت فاذا هو في السماء الدنيا بنهرين يطردان فقال ما هذان النهران يا جبريل

قال هذان النيل والفرات عنصرهما ثم مضى به في السماء فاذا هو بنهر آخر عليه قصر من لؤلؤ وزبرجد
فضرب يده فاذا هو مسك اذفر قال ما هذا يا جبريل قال هذا الكوثر الذي خبأ لك ربك ثم عرج
الى السماء الثانية فقالت الملائكة له مثل ما قالت له الاولى من هذا قال جبريل قالوا ومن معك قال محمد
قالوا وقد بعث اليه قال نعم قالوا مرحبا به واهلا ثم عرج الى السماء الثالثة وقالوا له مثل ما قالت الاولى والثانية
ثم عرج به الى السماء الرابعة فقالوا له مثل ذلك ثم عرج به الى السماء الخامسة فقالوا له مثل ذلك ثم عرج به الى
السادسة فقالوا له مثل ذلك ثم عرج به الى السماء السابعة فقالوا له مثل ذلك كل سماء فيها انبياء قد سماهم
فاوعيت منهم ادريس في الثانية وهرون في الرابعة واخري في الخامسة لم احفظ اسمه و ابراهيم في السادسة
وموسى في السابعة بتفضيل كلام الله فقال موسى ربنا اظن ان يرفع على احد ثم علا به فوق ذلك بما لا يعلم
الا الله حتى جاء سدرة المنتهى ودنا الجبار رب العزة فتدلى حتى كان منه قاب قوسين او ادنى فاوحى الله
اليه فيما وحي اليه خمسين صلاة على امك كل يوم وليلة ثم هبط حتى بلغ موسى فاحتبسه موسى فقال يا محمد
ماذا عهد اليك ربك قال عهد الى خمسين صلاة كل يوم وليلة قال ان امك لا تستطيع ذلك فارجع فلخفف
عنك ربك وعنهم فالتفت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى جبريل كأنه يستشير في ذلك فامار اليه
جبريل ان نعم ان شئت فعلا به الى الجبار فقال وهو مكانه يا رب خفف عنا فان امتي لا تستطيع هذا فوضع
عنه عشر صلوات ثم رجع الى موسى فاحتبسه فلم يزل يردده موسى الى ربه حتى صارت الى جس
صلوات ثم احتبسه موسى عند الخمس فقال يا محمد والله لقد راودت بنى اسرائيل قومي على ادنى من هذا
فضعفوا فتركوه فامتك اضعف اجسادا وقلوبوا ابدانا وابصارا واسما ما فارجع فلخفف عنك ربك
كل ذلك يلتفت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى جبريل امشير عليه ولا يكره ذلك جبريل فرفعه عند
الخامسة فقال يا رب ان امتي ضعفاء اجسادهم وقلوبهم واسما عهم وابصارهم فخفف عنا فقال الجبار
يا محمد قال بليك وسعديك قال انه لا يبدل القول لدى كما فرضت عليك في ام الكتاب قال فكل حسنة بعشر
امثالها فهي خمسون في ام الكتاب وهي خمس عليك فرجع الى موسى فقال كيف فعلت فقال خفف
عنا اعطانا بكل حسنة عشر امثالها قال موسى قد والله راودت بنى اسرائيل على ادنى من ذلك فتركوه
ارجع الى ربك فلخفف عنك ايضا قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يا موسى قد والله استحييت
من ربي مما اختلفت اليه قال فاهبط بسم الله قال واستيقظ وهو في المسجد الحرام **ش** مطابقتها
للترجمة تؤخذ من قوله وموسى في السابعة بتفضيل كلام الله وعبد العزيز بن عبد الله ابن يحيى الاويسى
المدنى وسليمان هو ابن بلال وشريك بن عبد الله ابن ابي نمر بفتح النون وكسر الميم المدنى التابعي وهو
اكبر من شريك بن عبد الله الخنفي القاضي وقال النووي جاء في رواية شريك او هام انكرها العلماء
من جملتهم انه قال ذلك قبل ان يوحى اليه وهو غلط لم يوافق عليه وايضا العلماء اجعوا على ان فرض الصلاة
كان ليلة الاسراء فكيف يكون قبل الوحي قوله ابن مالك هو انس بن مالك كذا وقع في كثير من النسخ
وصرح في بعضها انس بن مالك رضى الله عندهم ان البخاري اورد حديث الاسراء من رواية الزهري
عن انس عن ابي ذر في اوائل كتاب الصلاة واورده من رواية قتادة عن انس عن مالك بن صعصعة
في بدء الخلق وفي اوائل البعثة قبل الهجرة وفي صفة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن اسماعيل بن ابي
اويس واخرجه مسلم في الايمان عن هرون بن سعيد الا بلى قوله انه جاءه وفي رواية الكشميهني اذ جاءه
قوله ثلاثة نفر اى من الملائكة قوله قبل ان يوحى اليه انكرها الخطابي وابن حزم وعبد الحق والقاضي

عياض والنوى وقدمضى الآن ما قاله النوى وقد صرح هؤلاء المذكورون بان شريكا تقرر بذلك
 قيل فيه نظر لانه وافقه كثير بن خنيس بضم الخاء المعجمة وفتح النون عن انس كما اخرجہ سعيد بن يحيى بن
 سعيد الاموى في المغازى من طريقه قوله وهو نائم في المسجد الحرام قدا كدهذا بقوله في آخر الحديث
 فاستيقظ وهو في المسجد الحرام قوله ايهم هو اي محمد وكان عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 رجلان آخران قيل انهما حزة بن عبد المطلب وعمه و جعفر بن ابى طالب قوله فقال احدهم اى احد النفر
 الثلاثة قوله اوسطهم هو خيرهم اى مطلوبك هو خير هؤلاء قوله خذوا خيرهم لاجل ان يرجع
 به الى السماء قوله وكانت هذه القصة في تلك الليلة ولم يقع شئ آخر فيها قوله فلم يهرم اى بعد
 ذلك حتى اتوه ليلة اخرى لم يعين المدة التى بين الجيئين فيحمل على ان الجيئ الثانى
 كان بعد الوحى اليه وحينئذ وقع الاسراء والمعراج واذا كان بين الجيئين مدة فلا فرق بين
 ان تكون تلك المدة ليلة واحدة او ليلالى كثيرة او عدة سنين وبهذا يرتفع الاشكال عن رواية
 شريك ويحصل الوفاق ان الاسراء كان في اليقظة بعد البعثة وقبل الهجرة فيسقط تشنيع الخطا بى
 وابن حزم وغيرهما بان شريكا خالف الاجماع في دعواه ان المعراج كان قبل البعثة وقال الكرماني
 ثبت في الروايات الاخران الاسراء كان في اليقظة واجاب بقوله ان قلنا بانحاده فيمكن ان يقال
 كان في اول الامر واخزه في النوم وليس فيه ما يدل على كونه نائما في القصة كلها قوله حتى
 احتملوه اى احتمل هؤلاء الفر الثلاثة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فوضعه عند بئر زمزم فان قلت
 في حديث ابى ذر فرج سقف بيتى وفي حديث مالك بن صعصعة انه كان في الحطيم قلت اذا تعدد
 الاسراء فلا اشكال واذا اتحد فلا شك كمال باقى على حاله قوله الى لبتة الى لبتة بفتح اللام وتشديد
 الباء الموحدة وهو موضع القلادة من الصدر وقال الداودى الى لبتة الى عاتة لان اللبة العانة وقال ابن
 التين وهو الاشبه وفيه الرد على من انكر شق الصدر عند الاسراء وزعم ان ذلك انما وقع وهو
 صغير وثبت ذلك في غير رواية شريك في الصحيحين من حديث ابى ذر ووقع الشق ايضا عند
 البعثة كما اخرجہ ابوداود الطيالسى في مسنده وابونعيم والبيهقى في دلائل النبوة قوله ثم اتى
 بطست بفتح الطاء وكسرها ويقال بالادغام طس وهو الاناء المعروف قوله فيه تور بفتح التاء
 المشاة من فوق وسكون الواو وبالراء وهو اناء يشرب فيه قوله محشوا كذا وقع بالنصب على
 الحال وقال بعضهم حال من الضمير في الجار والمجرور والتقدير بطست كائن من ذهب فقل الضمير
 من اسم الفاعل الى الجار والمجرور انتهى قلت هذا كلام من لم يشم شيئا من العربية والذي يتصدى
 لشرح مثل الكتاب يتكلم في الفاظ الاحاديث النبوية مثل هذا الكلام افلا يعلم انه يعرض ما يقوله
 على ذوى الالباب والبصائر والذي يقال ان محشوا حال من التور الموصوف بقوله من ذهب
 قوله ايمانا قال بعضهم منصوب على التمييز هذا ايضا تصرف واه وانما هو مفعول قوله محشوا
 لان اسم المفعول يعمل عمل فعله وقوله وحكمة عطف عليه قيل الايمان والحكمة معنيان فكيف
 يحشى بهما واجيب بان معناه ان الطست كان فيه شئ يحصل به كمالهما فالمراد سببهما مجازا
 قوله فحشا به صدره حشا على بناء المعروف وفيه ضمير يرجع الى جبريل عليه السلام وصدره
 منصوب على المفعولية وهذا هكذا رواية الكشميهنى وفي رواية غيره حشى على بناء الجهول
 وصدره مرفوع به قوله ولغاده بفتح اللام وبالغين المعجمة وبالداين المهملتين جمع لغد

وقال الجوهري الخايد هي السمات التي بين الحنك و صفحة العنق واحدها لغد وداو لغديد
وبقاله ايضا لغد وجمعه الغاد وقد فسرهما في الحديث بقوله عروق حلقة قوله ثم عرج به
بفتح الراء اى صعد به قوله الى السماء الدنيا فان قلت كيف كان مجيئه من عند بئز زمزم بعد الشق
والاطباق الى سماء الدنيا قات ان كانت القصة متعددة للاشكال وان كانت متحدة ففي الكلام حذف
كثير تقديره ثم اركبه البراق الى بيت المقدس ثم اتى بالعراج قوله ما يريد الله به في الارض كذا
في رواية الكشيخى في رواية غيره بما يريد اى على اسان من شاء كجبريل عليه السلام قوله يطردان اى
يجريان فان قلت هذا يخالف حديث مالك بن صعصعة فان فيه بعد ذكر سدره المنتهى فاذا في اصلها
اربعة انهار قات اصل نبعهما من تحت سدره المنتهى ومقرهما في السماء الدنيا ومنها ينزلان الى
الارض فان قيل نهر مصر والفرات بالناء الممدودة في الخط وصلا ووقفنا نهر عليه ريف العراق قوله
عنصرهما اى عنصر النيل والفرات وقال الكرماني بضم الصاد وقبحها وهو مرفوع بالبداية
قوله اذفر بالذال المعجمة وبالفاء والراء مسك جيد الى الغاية شديد ذكاه الريح فان قات الكوثر
في الجنة والجنة في السماء السابعة لما روى عن حميد الطويل عن انس رافعه دخلت الجنة فاذا فيها نهر
حافتاه خيام الاواؤ فضربت يدي مجرى مائه فاذا مسك اذفر فقال جبريل عليه السلام هذا
الكوثر اعطاك الله تعالى قلت اجيب بانه يمكن ان يكون في هذا الموضع شئ محذوف تقديره ثم
مضى به من السماء الى السماء السابعة وفيه تأمل قوله ابراهيم في السادسة وموسى في السابعة
فيلمر في آخر كتاب الفضائل ان موسى كان في السادسة و ابراهيم في السابعة واجيب بان النووى
قال ان كان الاسراء مرتين فلا اشكال وان كان مرة واحدة فلهله وجده في السادسة ثم ارتقى هو ايضا
الى السابعة قوله بتفضيل كلام الله اى بسبب ان له فضل كلام اياه الله وهذا هكذا في رواية الكشيخى
وفي رواية غيره بفضيل كلام الله قوله فقال موسى رب لم اظن ان يرفع على احد كذا
هو في رواية الكشيخى ان يرفع على صبيغة المجهول واحد بالرفع به وفي رواية غيره
ان ترفع على صبيغة المعلوم خطاب الله عز وجل واحدا مفعول ترفع وقال ابن بطال
دهم موسى عليه السلام من اختصاصه بـ **ك**لام الله عز وجل له في الدنيا دون غيره من
البشر بقوله تعالى انى استفتيتك على الناس برسالاتى وبكلامى ان المراد بالناس هنا البشر
كلهم فلما فضل الله محمدا عليه بما اعطاه من المقام المحود وغيره ارتفع على موسى وغيره
بذلك قوله ثم علا به اى ثم علا جبريل بالنبي عليهما الصلاة والسلام بما لا يعلمه الا الله حتى جاء
سدره المنتهى اى انتهى علم الملائكة او انتهى صعودهم او امر الله تعالى او اعمال العباد قوله
ودنا الجبار قبل مجاز عن قربه المعنوى وظهور منزلته عند الله وتدل اى طلب زيادة القرب وقاب
قوسين هو منه صلى الله تعالى عليه وسلم عبارة عن لطف المحل وايضاح المعرفة ومن الله اجابته
وترفع درجته اليه والقاب ما بين مقبض القوس والسبة بكسر السين وخفة التحتانية وهى ما عطف
من طرفها ولكل قوس قبان وقيل اصله قابى قرس وقال الخطايبى ليس في هذا الكتاب حديث
اشع مذا قامه لقوله ودنا الجبار فتدلى فان الدنو يوجب تحديد المسافة والتدلى يوجب التشبه
بالمخلوق الذى يعلق من فوق الى سفلى ولقوله وهو مكانه لكن اذا اعتبر الناظر لا يشكلى عليه وان
كان في الرؤيا بعضها مثل ضرب ابتأول على الوجه الذى يجب ان يصرف اليه معنى التعبير في مثله

ثم ان القصة انما احكامها بحليتها انس بعبارته من تلقاء نفسه لم يعزها الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم ان شربكا كثيرا التفرد بمنا كبر لا يتابعه عليها سائر الرواة ثم انهم اولوا التدلي قيل تدلى جبريل عليه السلام بعد الارتفاع حتى رآه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم متدليا كما رآه مرتفعا وقيل تدلى محمد شاكر اربه على كرامته ولم يثبت في شيء صريحا ان التدلى مضاف الى الله تعالى ثم اولوا مكانه بمكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله ماذا همد اليك ربك اى امرك او صاك قال عهد الى خمسين صلاة فيه حذف تقديره عهد الى ان اصلى وأمرمتى ان يصلوا خمسين صلاة قوله ان نعم هذا هكذا رواية الكشميهنى وفي رواية غيره اى نعم وكلمة ان بالفتح وسكون النون مفسرة فهمى فى المعنى هنا مثل اى قوله انه لا يسدل القول لدى قيل مات قول فى النسخ فانه تبديل القول واجيب بانه ليس هذا تبديلا بل هو بيان انتهاء الحكم قوله فى ام الكتاب هو الاوح المحفوظ قوله قد والله راودت قيل قد حرف لازم دخوله على الفعل واجيب بانه داخل عليه والقسم مقحم بينهما لتأكيده وجواب القسم محذوف اى والله راودت قوله راودت بنى اسرائيل من المراودة وهى المراجعة قوله ابدانا والفرق بين البدن والجسم ان البدن من الجسد مادون الرأس والاطراف قوله كل ذلك يلتفت وفي رواية الكشميهنى يلتفت قوله رفعه وفي رواية المستملى رفعه بالياء آخر الحروف والاول اولى قوله عند الخامسة اى عند المرة الخامسة قال الكرمانى اذا خفف كل مرة عشر فى المرة الاخيرة خمس تكون هذه الدفعة سادسة ثم اجاب بقوله ليس فيه هذا الحصر فربما خفف بمرة واحدة خمسة عشر او اربعة عند تمام الخامسة وقبل هذا التخصيص على الخامسة على انها الاخيرة تخالف رواية ثابت عن انس انه وضع عنه فى كل مرة خمسا وان المراجعة كانت تسع مرات قلت كائن الكرمانى لم يقف على رواية ثابت فلذلك اغفلها قوله ارجع الى ربك فليخفف عنك ايضا هذا بعد قوله انه لا يسدل القول لدى قال الداودى لا يثبت هذا التواطؤ الروايات على خلافه وما كان موسى عليه السلام لقامر بالرجوع بعد ان يقول الله تعالى له ذلك قوله قال فاهبط بسم الله ظاهر السياق يشعر بان القائل بقوله اهبط بالخطاب للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه موسى عليه السلام وليس كذلك بل القائل بذلك هو جبريل عليه السلام وبذلك جزم الداودى قوله قال واستيقظ اى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والحال انه فى المسجد الحرام قال القرطبي يحتمل ان يكون استيقاظا من نومة نامها بعد الاسراء لان اسراؤه لم يكن طول ليلته وانما كان بعضها ويحتمل ان يكون المعنى افقت مما كنت فيه مما خامر باطنه من مشاهدة الملائكة على اقوله تعالى لقد رأى من آيات ربه الكبرى فلم يرجع الى حال بشريته الا وهو بالمسجد الحرام واما قوله فى اوله بينا اننا ثم فراده فى اول القصة وذلك انه كان قد ابتدأ نومه فانه الملك فيقظه وفى قوله فى الرواية الآخرة بينا انابين السام واليقظان اتانى الملك اشارة الى انه لم يكن استحيكم فى نومه فان قلت ما وجه تخصيص موسى عليه السلام بالقضية المذكورة دون غيره ممن لقيه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من الانبياء عليهم السلام قلت امالانه فى السابعة فهو اول من وصل اليه اولان امته اكثر من امة غيره وابدانهم له اكثر من غيره اولان دينه فيه الاحكام الكثيرة والتشريعات العظيمة الوافرة اذا انجيل مثلا اكثره مواظ فان قلت فى حديث مالك بن صعصعة رضى الله تعالى عنه انه لقيه فى الصعود

في السادسة قلت يحتمل ان موسى عليه السلام صعد الى السابعة من السادسة فلقبه النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم في اليبوط في السابعة **ص** باب كلام الرب مع اهل الجنة
ش اي هذا باب في بيان كلام الرب مع اهل الجنة اي بعد دخولهم الجنة وقد تقدم بيان
 كلام الرب جل جلاله مع الانبياء والملائكة عليهم السلام فتمتع بين في هذا كلامه مع اهل الجنة
ص حدثنا يحيى بن سليمان حدثني ابن وهب قال حدثني مالك عن زيد بن اسلم عن
 عطاء بن يسار عن ابي سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 ان الله يقول لاهل الجنة يا اهل الجنة فيقولون لبيك ربنا وسعديك والخير في يديك فيقول هل
 رضيت فيقولون وما لنا لا نرضى يا رب وقد اعطينا ما لم نعط احدا من خلقك فيقول الا اعطيكم
 افضل من ذلك فيقولون يا رب واي شئ افضل من ذلك فيقول احل عليكم رضواني فلا اسخط
 عليكم بعده ابدا **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة ويحيى بن سليمان ابو سعيد الجمعي الكوفي
 سكن مصر وسمع عبد الله بن وهب والحديث مضى في باب صفة الجنة عن معاذ بن اسد ومضى
 الكلام فيه قوله والخير في يديك قيل الشر ايضا في يديه لانه لا مؤثر الا الله واجيب بانه خصصه
 رعاية للدب والكل بالنسبة اليه تعالى خير وكذا قوله بيدك الخير قيل ظاهر الحديث ان اللقاء
 افضل من الرضاء واجيب بانه لم يقل افضل من كل شئ بل افضل من الاعطاء فجاز ان يكون
 اللقاء افضل من الرضاء وهو من الاعطاء او اللقاء مستلزم للرضاء فهو من باب اطلاق اللزوم
 واردة اللزوم وقيل الحكمة في ذكر دوام رضاء بعد الاستقرار لانه لو اخبر به قيل الاستقرار
 لكان خيرا من علم اليقين فاخبر به بعد الاستقرار ليكون من باب عين اليقين قوله فلا اسخط بعده
 ابدا فيه ان الله تعالى ان يسخط على اهل الجنة لانه متفضل عليهم بالانعامات كلها سواء كانت
 دنيوية واخرية وكيف لا والعمل المنهاى لا يقتضى الاجزاء المنهاى وفي الجملة لا يجب
 على الله شئ **ص** حدثنا محمد بن سنان حدثنا فليح حدثنا هلال عن عطاء بن يسار
 عن ابي هريرة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يوما يحدث وعنده رجل من اهل البادية
 ان رجلا من اهل الجنة استأذن ربه في الزرع فقال له اولست فيما شئت قال ولكني احب
 ان ازرع فاسرع وبذر فتبادر الطرف نياته واستواؤه واستخصاده وتكويره امثال الجبال
 فيقول الله تعالى دونك يا ابن آدم فانه لا يشبعك شئ فقال الاعرابي يا رسول الله لا تجد هذا الاقرشيا
 او انصاريا فانهم اصحاب زرع فاما نحن فلسنا باصحاب زرع فضحك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
ش مطابقتها للترجمة ظاهرة ومحمد بن سنان بكسر السين المهملة وتخفيف النون الاولى
 وفليح مصغرا ابن سليمان وقد مر غير مرة وهلال هو ابن علي وعطاء بن يسار ضد اليقين
 ومضى الحديث في كتاب المزارعة في باب مجرد عقيب باب كراء الارض بالذهب قوله
 وعنده الواو فيه للحال قوله ان رجلا هو مفعول يحدث قوله اولست الهرة فيه للاستفهام
 والواو للعطف اي او ما رضيت بما انت فيه من النعم قوله فتبادر الطرف بالنصب وقوله نياته
 بالرفع فاعل تبادر يعنى نبت قبل طرفه عين واستوى واستخصد قوله وتكويره اي جمعه كافي
 البيدر قوله دونك اي خذ قوله فانه لا يشبعك شئ من الاشباع كذا في رواية الاكثرين وفي رواية
 المستلى لا يسعك من الوسع قيل قوله تعالى ان لك ان لا تجوع فيها ولا تعرى معارض هذا

واجيب بان نفى الشبع لاينا في الجوع لان بينهما واسطة الكفاية قبل ينبغي ان لايشبع لان الشبع يمنع طول الاكل المستلذ منه مدة الشبع او المقصود منه بيان حرصه وترك القناعة كانه قال لايشبع عينك شيء ويقال واختلف في الشبع في الجنة والصواب ان لايشبع فيها اذ لو كان لمنع دوام الاكل المستلذ واكل اهل الجنة لاعن جوع فيها **مصرح** باب ه ذكر الله بالامر وذكر العباد بالدعاء والتضرع والرسالة والابلاغ **ش** اي هذا باب في ذكر الله تعالى لعباده يكون بامرهم بعبادته والتزام طاعته ويكون مع رحته لهم وانعامه عليهم اذا اطاعوه او بعذابه اذا عصوه **قوله** وذكر العباد له بان يدعوهم ويتضرعوا له ويلبغوا رسالته الى الخلائق يعني المراد بذكرهم الكمال لانفسهم والتكميل للغير وقيل الباء في قوله بالامر بمعنى مع **قوله** والابلاغ هذا هكذا في رواية غير الكشميهني وفي روايته والابلاغ **ص** لقوله تعالى فاذكروني اذ كرتم واتل عليهم نبأ نوح اذ قال لقومه يا قوم ان كان كبر عليكم مقامي وتذكيري بآيات الله فعلى الله توكلت فاجعوا امركم بينكم وشركاءكم ثم لا يكن امركم عليكم غمّة ثم اقضوا الى ولا تنظرون فان توليتم فاسألتكم من اجر ان اجري الاعلى الله وامرت ان اكون من المسلمين **ش** احتج البخاري بقوله تعالى فاذكروني اذ كرتم ان العبد اذا ذكر الله بالطاعة يذكره الله عزوجل بالرحمة والمغفرة وعن ابن عباس في هذه الآية اذا ذكر العبد ربه وهو على طاعته ذكره برحته واذا ذكره وهو على معصيته ذكره بلعنته وذكر المفسرون فيها معاني كثيرة ليس هذا الموضع محل ذكرها **قوله** واتل عليهم نبأ نوح قال ابن بطال اشار الى ان الله تعالى ذكر نوحا عليه السلام بما بلغ به من امره وذكر آيات ربه وكذلك فرض على كل نبي تبليغ كتابه وشريعته وقال المفسرون اي يا محمد اقرأ على المشركين خبر نوح اي قصته وفيه دليل على ثبوته حيث اخبر عن قصص الانبياء عليهم السلام ولم يكن يقرأ الكتب **قوله** اذ قال اي حين قال لقومه ان كان كبر اي عظم وثقل وشق مقامي اي مكثي بين اظهركم وقال الفراء المقام بضم الميم الاقامة وبفتحها الموضع الذي يقوم فيه **قوله** وتذكيري بآيات الله اي عظمي ونخوبي اياكم عقوبة الله **قوله** فعلى الله توكلت جواب الشرط وكان متوكلا على الله في كل حال ولكن بين انه متوكل في هذا على الخصوص ليعلم قومه ان الله تعالى يكفيه امرهم اي ان لم تنصروني فاني اتوكل على من ينصرني **قوله** فاجعوا امركم من الاججاع وهو الاعداد والعزيمة على الامر **قوله** وشركائكم اي وامر شركائكم اقام المضاف اليه مقام المضاف **قوله** غمّة يأتي تفسيره الآن **قوله** ثم اقضوا الى اي ما في نفوسكم من مكروه ماتريدون **قوله** ولا تنظرون اي ولا تلتفتون **قوله** فان توليتم اي امرضتم عن الايمان فما سألتكم من اجر يعني لم يكن دعائي اياكم طمعا في مالكم **قوله** ان اجري الاعلى الله اي ما اجري وثوابي الاعلى الله **قوله** وامرت ان اكون من المسلمين اي ان انقاد لما امرت به فلا يضرنى كفركم وانما يضركم **مصرح** غمّة هم وضيق **ش** فسر الغمّة المذكورة في الآية بالهم والضيق يقال القوم في غمّة اذا غطي عليهم امرهم والتبس ومنه غم الهلال اي غشيه ماغطاه وأصله مشتق من الغمّة **ص** قال مجاهد اقضوا الى ما في انفسكم يقال افرق اقض **ش** اشار بهذا الى تفسير مجاهد **قوله** ثم اقضوا الى ما في انفسكم من اهلاكي ونحوه من سائر التمرور ووصل

القرياني هذا في تفسيره عن ورقاء بن عمر عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله تعالى ثم اقضوا الى
 ولا تنظرون اقضوا الى ما في انفسكم وحكى ابن النين اقضوا الى افعلوا ما بدا لكم وقال غيره اظهروا
 الامر وميزوه بحيث لا تبقى شبهة ثم اقضوا بما شئتم من قتل او غيره من غير امهال قوله يقال افرق
 اقض قيل هذا ليس من كلام مجاهد بدليل قوله يقال ويؤيده ايضا اعادة قوله بعده وقال مجاهد
 وفي بعض النسخ ليس فيه لفظ يقال فعلى هذا يكون من قول مجاهد ومعناه اظهر الامر وافصله
 وميزه بحيث لا تبقى شبهة وسفرة وكتمان ثم اقض بالقتل ظاهرا مكشوفاً ولا تمهلني بعد ذلك
ص وقال مجاهد وان احدهم المشركين استجارك فاجره حتى يسمع كلام الله انسان يأتيه فيسمع ما يقول
 وما نزل عليه فهو آمن حتى يأتيه فيسمع منه كلام الله وحتى يبلغ مأمنه حيث جاء **ش** قال ابن بطال
 ذكر هذه الآية من اجل امر الله تعالى نبيه باجارة الذي يسمع الذكر حتى يسمعه فان آمن فذاك
 والا فيبلغ مأمنه حتى يقضى الله فيه ماشاء قوله انسان يأتيه الى آخره تفسير مجاهد قوله تعالى
 وان احدهم المشركين استجارك اصله وان استجارك احد فحذف استجارك لدلالة استجارك الظاهر
 عليه قوله انسان اى مشرك يعنى ان اراد مشرك سماع كلام الله تعالى فاعرض عليه القرآن وبلغه
 اليه وامنه عند السماع فان اسلم فذاك والا فردّه الى مأمنه من حيث اتاك وتعلق مجاهد هذا وصله
 القرياني بالسند الذى ذكرناه آنفاً **ص** النبأ العظيم القرآن **ش** هو تفسير مجاهد
 ايضا وقال الكرماني اى ما قال جل جلاله (عم يساءلون عن النبأ العظيم) اى القرآن فاجب عن
 سؤالهم وبلغ القرآن اليهم قال ابن بطال سمي نبأً لانه ينبأ به والمعنى اذا سألوا عن النبأ العظيم فاجبهم
 وبلغ القرآن اليهم وقيل حق الخبر الذى يسمى نبأً ان يعرى عن الكذب **ص** صوابا
 حقا في الدنيا وعمل به **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى (لا يتكلمون الا من اذن له الرحمن
 وقال صوابا) اى قال حقا في الدنيا وعمل به فانه يؤذن له في القيامة بالتكلم وهذا وصله القرياني
 ايضا بسنده المذكور ووجه مناسبة ذكره هذا ههنا على عادته انه اذا ذكر آية مناسبة للمقصود
 يذكر معها بعض ما يتعلق بتلك السورة التى فيها تلك الآية مما ثبت عنده تفسيره ونحوه على سبيل التبعية
ص **ص** باب قول الله تعالى فلا تجعلوا لله اندادا وقوله جل ذكره وتجعلون له اندادا ذلك رب العالمين
 وقوله والذين لا يدعون مع الله الها آخر ولقد اوحى اليك والى الذين من قبلك لئن اشركت
 لمحبطن عملك ولتكونن من الخاسرين بل الله فاعبدوا كن من الشاكرين **ش** غرض البخارى
 في هذا الباب اثبات نسبة الافعال كلها الى الله تعالى سواء كانت من الخلق او من الخلق او من الخلق
 وللعباد كسب ولا ينسب شئ من الخلق الى غير الله تعالى فيكون شريكاً ونداً ومساوياً له في نسبة
 الفعل اليه وقد نبه الله تعالى عباده على ذلك بالآيات المذكورة وغيرها المصرحة بنفى الانداد
 والالهة المدعوة معه فتضمنت الرد على من يزعم انه يخلق افعاله والانداد جمع ند بكسر
 النون وتشديد الدال يقال له التنديد ايضا وهو نظير الشئ الذى يعارضه في اموره وقيل
 ند الشئ من يشاركه في جوهره فهو ضرب من المثل لكن المثل يقال في اى مشاركة كانت فكل
 ند مثل من غير عكس وقال الكرماني الترجمة مشعرة بان المقصود من الباب
 اثبات نفي الشريك لله تعالى فكان المناسب ذكره في اوائل كتاب التوحيد واجاب بان
 المقصود ليس ذلك بل هو بيان كون افعال العباد بخلق الله تعالى وفيه الرد على الجهمية حيث قالوا
 لا قدرة للعبد اصلا وعلى المعتزلة حيث قالوا لا دخل لقدرة الله فيها اذ المذهب الحق ان لا جبر ولا ندر

ولكن امر بين الامرين اى يخلق الله وكسب العبد وهو قول الاشعرية قليل لا تخلو افعال العبد اما ان تكون
 بقدرته واما ان لا تكون بقدرته اذ لا واسطة بين النفي والاثبات فان كانت بقدرته فهو القدر الذى هو مذهب
 المعتزلة وان لم تكن بها فهو الجبر المحض الذى هو مذهب الجهمية واجيب بان للعبد قدرة فلا جبر
 وبها يفرق بين النازل من المنارة والساقط منها ولكن لا تأثير له ابل الفعل واقع بقدرته الله وتأثير
 قدرته فيه بعد تأثير قدرة العبد عليه وهذا هو المسمى بالكسب قليل القدرة صفة تؤثر على وفق الارادة
 فاذا نفيت التأثير عنها فقد نفيت القدرة لانفاء المزوم عند انتفاء لازمه واجيب بان هذا التعريف غير جامع
 لخروج القدرة الحادثة عنه بل التعريف الجامع لها هو انها صفة يترتب عليها الفعل او الترك **ص**
 وقال عكرمة وما يؤمن اكثرهم بالله الا وهم مشركون. ولئن سألتهم من خلقهم ومن خلق السموات
 والارض ليقولن الله فذلك ايمانهم وهم يعبدون غيره **ش** عكرمة هو مولى ابن عباس
 رضى الله تعالى عنهما وهذا التعليق وصله الطبرى عن هناد بن السرى عن ابى الاحوص عن سماك
 ابن حرب عن عكرمة فذكره **قوله** الا وهم مشركون يعنى اذا سئلوا عن الله وعن صفته وصفوه
 بغير صفته وجعلوا له ولدا واشركوا به **ص** وما ذكر فى خلق افعال العباد واكسابهم
 لقوله تعالى وخلق كل شئ فقدره تقديرا **ش** هذا عطف على قول الله المضاف اليه تقديره
 باب فيما ذكر فى خلق افعال العباد واكسابهم وفى رواية الكشي يهين اعمال العباد ويروى واكتسابهم
 من باب الافعال الخلق لله والكسب للعباد واحتج على ذلك بقوله (وخلق كل شئ) لان لفظة كل اذا
 اضيفت الى نكرة تقتضى عموم الافراد **ص** وقال مجاهد ما تنزل الملائكة الا بالحق بالرسالة
 والعذاب **ش** هذا وصله الفريابي عن ورفاء عن ابن ابى نجیح عن مجاهد وقال الكرماني
 ما تنزل الملائكة بالنون ونصب الملائكة فهو استشهاد لكون نزول الملائكة بخلق الله تعالى وبالتا
 المفتوحة والرفع فهو لكون نزولهم بكسبهم **ص** ليسأل الصادقين عن صدقهم المبلغين
 المؤدين من الرسل **ش** هو فى تفسير الفريابي ايضا بالسند المذكور **قوله** ليسأل الصادقين اى
 الانبياء المبلغين المؤدين للرسالة عن تبليغهم **ص** والله حافظون عندنا **ش** هو ايضا
 قول مجاهد اخرجه الفريابي بالسند المذكور **ص** والذى جاء بالصدق القرآن وصدق به
 المؤمن يقول يوم القيامة هذا الذى اعطيتنى علمت بما فيه **ش** هذا وصله الطبرى من طريق
 منصور بن المعتمر عن مجاهد قال الذى جاء بالصدق وصدق به هم اهل القرآن يحيئون به يوم القيامة
 يقولون هذا الذى اعطيتمونا علمنا بما فيه وروى عن على بن ابى طلحة عن ابن عباس الذى جاء بالصدق
 وصدق به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلا اله الا الله وعن على بن ابى طالب رضى الله تعالى
 عنه جاء بالصدق محمد والذى صدق به ابو بكر رضى الله تعالى عنه **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد
 حدثنا جرير عن منصور عن ابى وائل عن عمرو بن شرحبيل عن عبد الله قال سألت النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم اى الذنب اعظم عند الله قال ان تجعل لله ندا وهو خلقك قلت ان ذلك اعظم قلت
 ثم اى قال نعم ان تقتل ولدك تخاف ان يطعم معك قلت ثم اى قال ثم ان ترانى بجيلة جارك **ش**
 مطابقا للترجمة ظاهرة تؤخذ من قوله ان تجعل لله ندا وجرير هو ابن عبد الحميد ومنصور هو ابن
 المعتمر وابو وائل شقيق بن سلمة وعمرو بن شرحبيل بضم الشين المعجمة وقبح الراوى سكن الحاء المهملة و
 كسر الباء الواحدة وبالياء آخر الحروف الساكنة منصرفا وغيره فصرف الحمد الى ابى ميسرة وعبد الله هو

ربهم يحدث وقوله تعالى لعل الله يحدث بعد ذلك امرا وان حدث لا يشبه حدث المخلوقين لقوله
 تعالى ليس كمثله شيء وهو السميع البصير ^{شئ} قال المهلب غرض البخاري من الباب الفرق
 بين وصف كلامه بانه مخلوق ووصفه بانه حادث يعني لا يجوز الخلاق المخلوق عليه ويجوز
 اطلاق الحادث عليه وقال الكرماني لم يقصد ذلك ولا يرضى بما نسب اليه اذ لفرق بينهما عقلا ونقل
 عرفا وقيل ان مقصوده ان حدوث القرآن وانزاله انما هو بالنسبة اليه وقيل الذي ذكره المهلب هو قول
 بعض المعتزلة وبعض الظاهرية فانهم اعتمدوا على قوله عز وجل (ما يأتينهم من ذكر من ربهم محدث) فانه
 وصف الذكر الذي هو القرآن بانه محدث وهذا خطأ لان الذكر الموصوف في الآية بالاحداث
 ليس هو نفس كلامه تعالى لقيام الدليل على ان محدثا ومخلوقا ومخترا ومنشأ الفاظ مترادفة على معنى واحد
 فاذا لم يحز وصف كلامه تعالى القائم بذاته بانه مخلوق لم يحز وصفه بانه محدث فالذكر الموصوف في
 الآية بانه محدث هو الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم لانه قد سماه الله في آية اخرى ذكرا فقال
 تعالى (وانزل الله اليكم ذكرا رسولا) فسماء ذكر في هذه الآية فيكون المعنى (ما يأتينهم من رسول من
 ربهم محدث) ويحتمل ان يكون المراد بالذكر هنا هو وعظ الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم وتحذيره
 اياهم من المعاصي فسمى وعظه ذكرا و اضاف له اليه لانه فاعله وقيل رجوع الاحداث الى الانسان
 لا الى الذكر القديم لان نزول القرآن على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان شيئا بعد شيء فكان
 يحدث نزوله حينما بعد حين وقيل جاء الذكر بمعنى العلم كما في قوله تعالى (فاسألوا اهل الذكر ان كنتم
 لا تعلمون) وبمعنى العظمة كما في (ص والقرآن ذي الذكر) اي العظمة وبمعنى الصلاة كما في قوله تعالى
 (فاسعوا الى ذكر الله) وبمعنى الشرف كما في قوله (وانه لذكر لك ولقومك) فاذا كان الذكر بمعنى هذه
 المعاني وهي كلها محدثة كان حله على احد هذه المعاني اولى وقال الداودي الذكر في الآية القرآن قال وهو
 محدث عندنا وهذا ظاهر قول البخاري لقوله وان حدثه لا يشبه حدث المخلوقين فثبت انه محدث
 وهو من صفاته ولم يزل سبحانه وتعالى بجميع صفاته وقال ابن التين هذا منه عظيم واستدلالة يرد
 عليه لانه اذا كان لم يزل بجميع صفاته وهو قديم فكيف تكون صفته محدثة وهو لم يزل بها الا ان
 يريد ان المحدث غير المخلوق كما يقوله البلخي ومن تبعه وهو ظاهر كلام البخاري حيث قال وان حدثه
 لا يشبه حدث المخلوقين فثبت انه محدث ثم قال الداودي نحو ما ذكره في شرح قول عائشة
 (ولاشئ احقر من ان يتكلم الله في امرتي) قال الداودي فيه ان الله تعالى تكلم ببراءة عائشة حين
 انزل فيها بخلاف بعض قول الناس انه لم يتكلم وقال ابن التين ايضا هذا من السداودي عظيم لانه
 يلزم منه ان يكون الله متكلميا بكلام حادث فحمل فيه الحوادث تعالى الله عن ذلك وانما المراد بانزل
 الانزال الذي هو المحدث ليس ان الكلام لقديم نزل الآن وقال الكرماني قوله وحديثه اي احداثه ثم
 قال اعلم ان صفات الله تعالى اما سلبية وتسمى بالنزبهات واما وجودية حقيقية كالعلم والقدرة وانما
 فدية لاحالة واما اضافية كالخلق والرزق وهي حادثة لا يلزم تغير في ذات الله وصفاته التي هي
 بالحقيقة صفات له كما ان تعلق العلم والقدرة بالمعلومات والمقدورات حادثة وكذا كل صفة فعلية
 له فحين تقرر هذه القاعدة فالانزال مثلا حادث والمنزل قديم وتعلق القدرة القدرة حادث ونفس
 القدرة قديمة والمذكور وهو القرآن قديم والذكر حادث ^ص وقال ابن مسعود رضي الله
 تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله يحدث من امره ما يشاء وانما يحدث ان لا تكلموا

في الصلاة شي **ع** اراد باراد هذا الممنع جواز الاطلاق على الله بانه يحدث يكسر الدال
 بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله يحدث من امره ما يشاء ولكن احديثه لا يشبه احداث
 المخاوقين واخرج ابوداود هذا الحديث من طريق عاصم بن ابي الخلود عن ابن وائل عن عبد الله
 قال كنا نسلم في الصلاة ونأمر بحاجتنا فقدمت على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يصلي
 فسلمت عليه فلم يرد على السلام فاخذني ما قدم وما حدث فلما قضى صلاته قال ان الله يحدث من امره
 ما يشاء وان الله قد احدث ان لا تكلموا في الصلاة ورواه النسائي ايضا في روايته وان مما احدث
 ورواه ايضا احمد وابن حبان وصححه **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا حاتم بن وردان
 حدثنا ايوب عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال كيف تسألون اهل الكتاب عن
 كتبهم وعندكم كتاب الله اقرب الكتب عهدا بالله تقرأونه محضا لم يشب شي **ع** مطابقة
 للترجمة تؤخذ من قوله ائرب الكتب وقد روى فيه احدث الكتب اخرج موقونا عن علي بن
 عبد الله بن المديني عن حاتم بن وردان البصري عن ايوب السخني عن عكرمة الى آخره قوله
 لم يشب بضم الياء اي لم يخلط بالغير كما خلط اليهود حيث حرفوا التورية **ص** حدثنا
 ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري اخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عباس رضي الله تعالى
 عنهما قال يامعشر المسلمين كيف تسألون اهل الكتاب عن شيء وكتابكم الذي انزل الله على نبيكم
 صلى الله تعالى عليه وسلم احدث الاخبار بالله محضا لم يشب وقد حدثكم الله ان اهل الكتاب قد
 بدلوا من كتب الله وغيروا فكتبوا بايديهم قالوا هو من عند الله ليشتروا بذلك ثمننا قليلا
 او لانيهاكم ما جاءكم من العلم عن مسألتهم فلا والله مارأينا رجلا منهم يسألكم عن الذي انزل عليكم
 شي **ع** هذا طريق آخر في حديث ابن عباس المذكور وهو ايضا موقوف اخرج موقونا عن اي
 اليمان الحكم بن نافع عن شعيب بن ابى حزة عن محمد بن مسلم الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود
 عن ابن عباس قوله احدث الاخبار اي لفظا ادا القديم هو المعنى القاسم به عز وجل او تزولا
 او اخبارا من الله تعالى قوله وقد حدثكم الله حيث قال فويل للذين يكتبون الكتاب بايديهم ثم يقولون
 هذا من عند الله ليشتروا به ثمننا قليلا فويل لهم مما كتبت ايديهم وويل لهم مما يكسبون قوله ليشتروا
 بذلك وفي رواية المستملى ليشتروا به قوله ما جاءكم من العلم اسناد المجيء الى العلم مجاز كاسناد التهي
 اليه قوله فلا والله اي ما يسألكم رجل منهم مع ان كتابهم محرف فلم تسألون انتم منهم ومرفى آخر
 الاعتصام بالكتاب في باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا تسألوا اهل الكتاب عن شيء
 قوله من الذي انزل عليكم في رواية المستملى اليكم **ص** باب قول الله تعالى لا تحرك به لسانك
 وفعل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حيث ينزل عليه الوحي شي **ع** اي هذا باب في قول الله
 عز وجل (لا تحرك به لسانك) اي بالقرآن (لتعجل به) وغرض البخاري ان قراءة الانسان وتحريك
 شفاهه ولسانه عمل له يؤجر عليه وكان صلى الله تعالى عليه وسلم يحرك به لسانه عند قراءة جبريل عليه
 السلام مبادرة منه ما يسمعه فقام الله تعالى عن ذلك ورفع عنه الكلفة والمشقة التي كانت تناله في ذلك
 مع ضمانه تعالى تسهيل الحفظ عليه وجميعه له في صدره كما ذكره في حديث الباب **ص**
 وقال ابو هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الله تعالى انا مع عبدي حيث ما ذكرني
 ونحركت بي شفتاه شي **ع** هذا من الاحاديث التي علقها البخاري ولم يصلها في موضع آخر في كتابه
 واخرجه احمد باتم منه ولفظه اذا ذكرني ويروي ما اذا ذكرني قوله انا مع عبدي هذه المعية

معية الرحمة واما في قوله (وهو معكم انما كنتم) فهي معية العلم وحاصل الكلام انا مع عبدی زمان
ذكره لي بالحفظ والكلافة لاعلى انه معه بذاته ومعنى قوله وتحركت بي شفتاه تحركت باسمي
وذكره لي اذ محال حلوله في الاماكن ووجوده في الافواه وتعاقب الحركات عليه **ص**
حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ابو عوانة عن موسى بن ابي عائشة عن سعيد بن جبیر عن ابن عباس في قوله تعالى
لا تحرك به لسانك قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يعالج من التنزيل شدة وكان يحرك شفثيه فقال لي ابن عباس
فانا احركهما لك كما كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يحركهما فقال سعيد انا احركهما كما كان
ابن عباس يحركهما فحرك شفثيه فانزل الله عز وجل لا تحرك به لسانك لتجمل به ان علينا جمعه
وقرآنه قال جمعه في صدرك ثم تقرأه فاذا قرأناه فاتبع قرآنه قال فاستمع له وانصت ثم ان علينا ان
تقرأه قال فكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اتاه جبريل عليه السلام استمع فاذا
انطلق جبريل قرأه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كما اقرأه **ش** مطابقة للترجمة
ظاهرة وابو عوانة بفتح العين المهملة الواضاح بن عبد الله اليشكري وموسى بن ابي عائشة ابوبكر
الهمداني والحديث تقدم مشروحا في اول الكتاب والمقصود من الباب بيان كيفية تلقي النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم كلام الله من جبريل عليه السلام وقيل مراد البخاري بهذين الحدين
المعلق والموصول الرد على من زعم ان قراءة القارئ قديمة فبان ان حركة اللسان بالقرآن فعل
القارئ بخلاف المقرؤ فانه كلام الله القديم كما ان حركة لسان ذكر الله حادثة من فعله والمذكور
هو الله تعالى قديم والى ذلك اشار بالتراجم التي تأتي بعد هذا **ص** باب قول الله
تعالى واسروا قولكم او اجهروا به انه عليم بذات الصدور الا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير
يتخافتون تسارون **ش** اي هذا باب في قول الله عز وجل (واسروا قولكم او اجهروا به)
يعني ان الله عالم بالسر من اقوالكم والجهر به فلا يخفى عليه شيء من ذلك وقال ابن بطال مراده
بهذا الباب اثبات العلم لله تعالى صفة ذاتية لا استواء علمه بالجهر من القول والسر وقد بينه
في آية اخرى (سواء منكم من أسر القول ومن جهر به) وان اكتساب العبد من القول والفعل لله تعالى
لقوله (انه عليم بذات الصدور) ثم قال عقب ذلك (الا يعلم من خلق) فدل على انه عالم بما اسروه
وما جهروا به وانه خالق لذلك فيهم وقال ابن المنير ظن الشارح انه قصد بالترجمة اثبات العلم
وليس كما ظن والا لتعاطفت المقاصد مما اشتملت عليه الترجمة لانه لا مناسبة بين العلم وبين حديث
ايس منا من لم يتفن بالقرآن وانما قصد البخاري الاشارة الى النكتة التي كانت سبب محنته بمسألة
اللفظ فاشار بالترجمة الى ان تلاوات الخلق تصنف بالسر والجهر ويستلزم ان تكون مخلوقة وسياق
الكلام يأبى ذلك فقد قال البخاري في كتاب خلق افعال العباد بعد ان ذكر عدة احاديث دالة
على ذلك فبين النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان اصوات الخلق وقرائهم ودراسهم وتعليمهم واستهم
مختلفة بعضها احسن وازين واحلى واصوت وارنل والحن واعلى واخفض واغض واخشع
واجهروا خفي وامهروا مد والين من بعض **قوله** يتخافتون اشار به الى قوله تعالى (فاظلموا
وهم يتخافتون) ثم فسر بقوله يتسارون بتشديد الراء اي يتساررون فيما بينهم بكلام خفي وقيل
في بعض النسخ بشين معجمة وزيادة واو بغير تقيل اي يتراجعون **ص** حدثني عمرو بن
زرارة عن هشيم اخبرنا ابوبشر عن سعيد بن جبیر عن ابن عباس في قوله تعالى ولا نجهر بصلاتك
ولا تخافت بها قال نزلت ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مختلف بمكة فكان اذا صلى باصحابه

رفع صوته بالقرآن فاذا سمعه المشركون سوا القرآن ومن انزله ومن جابه فقال الله لبيده صل
الله تعالى عليه وسلم ولا تجهر بصلاتك اى بقراءة تلك فيسمع المشركون فيسبوا القرآن ولا تخاف
بها عن اصحابك فلا تسلمهم واتبع بين ذلك سبيلا **ش** مطابقتها للترجمة لا تخفى وعمر بن
زرارة بضم الزاى وتخفيف الراء الاولى ابن واقد الكلابى النيسابورى وروى عنه مسلم ايضا
وهشيم ابن بشير وابو بشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المجهمة جعفر بن ابى وحشية واسمه
اياس والحديث مضى فى تفسير سورة بنى اسرائيل فانه اخرجته هناك عن يعقوب بن ابراهيم عن
هشيم الى آخره ومضى الكلام فيه قوله فيسمع بالنصب والرفع قيل اذا كان النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم يخفى عن الكفار فكيف يرفع الصوت وهو بنا فى الاختفاء واجيب بانه لعله اراد الايتان
بشبه الجهر او انه ما كان يبق له عند الصلاة ومناجاة الرب اختيار لاستغراقه فى ذلك **ص** حدثنا
عبيد بن اسمعيل حدثنا ابواسامة عن هشام عن ابيه عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت نزلت
هذه الآية ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها فى الدعاء **ش** اشار بهذا الى وجه آخر فى سبب
نزول هذه الآية اخرجته عن عبيد بن اسمعيل واسمه فى الاصل عبدالله القرشى الكوفى وابواسامة
حماد بن اسامة وهشام هو ابن عروة يروى عن ابيه عروة بن الزبير وقدم فى تفسير سورة سبحان
ص حدثنا اسحق حدثنا ابو عاصم اخبرنا ابن جريح اخبرنا ابن شهاب عن ابى سلمة عن ابى
هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليس منا من لم يتغن بالقرآن وزاد غيره
بجهره **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان فى قوله من لم يتغن بالقرآن اضافة الفعل اليه
وذلك يدل على ان افعال العباد مخلوقة لله تعالى واسحق قال الحاكم هو ابن نصر وقال الغسانى
هو ابن منصور اشبه وابو عاصم الضحاك وهو من مشايخ البخارى روى عنه كثيرا بلا واسطة
وابن جريح عبد الملك بن عبدالعزيز بن جريح وابن شهاب محمد بن مسلم الزهرى وابو سلمة ابن
عبد الرحمن بن عوف والحديث مضى فى فضائل القرآن فقوله ليس منا اى ليس من اهل
سنتنا وليس المراد انه ليس من اهل ديننا فقوله من لم يتغن اى من لم يجهر بقراءة القرآن فقوله غيره
هو صاحب لابي هريرة زاد فى آخر الحديث بجهره اى بالقرآن **ص** **باب** قول
الى صلى الله تعالى عليه وسلم رجل آتاه الله القرآن فهو يقوم به آناء الليل والنهار ورجل
يقول لو اوتيت مثل ما اوتى هذا فعلت كما يفعل فيبين الله ان قيامه بالكتاب هو فعله وقال
ومن آياته خلق السموات والارض واختلاف السنتكم والوانكم وقال جل ذكره وافعلوا الخير
لعلكم تفلحون **ش** اى هذا باب فى ذكر قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رجل الى آخره
وغرضه من هذا الباب ان قول العباد وفعلهم منسوبان اليهم وهو كالتعجب بعد التخصيص
بالنسبة الى الباب المتقدم عليه قيل ان الترجمة مخرومة اذ ذكر من صاحب القرآن حال المحسود
فقط ومن صاحب المال حال الخاسد فقط وهو خرم غريب ملبس قال الكرماني نعم مخروم
ولكن ليس غريبا ولا ملبسا اذ المتروك هو نصف الحديث بالكلية حاسدا ومحسودا وهو حال
ذى المال والمذكور هو بيان صاحب القرآن حاسدا ومحسودا اذ المراد من رجل ثانيا هو
الخاسد ومن مثل ما اوتى هو القرآن لا المال ومراحديث اولا فى كتاب العلم وآخرها فى كتاب
التمنى قوله آناء الليل اى ساعات الليل وقال الاخفش واحدها انى مثل معنى وقيل انو يقال

مضى اتيان من الليل و انوان وقال ابو عبيدة واحدها اتي مثل نحى و الجمع آناه قفر له
 فين الله ايس في كثير من النسخ الا قوله فبين فقط بدون ذكر فاعله ولهذا قال الكرمانى ان النبي
 صلى الله عليه وسلم قال ان قيام الرجل بالقرآن فعله حيث اسند القيام اليه وفي رواية الكشميهنى ان قراءة
 الكتاب فعلة قوله السننكم اى لغاتكم اذلا اختلاف في الغضو المخصوص بحيث يصير
 من الآيات قوله وافعلوا الخير هذا عام في فعل الخير يتساوول قراءة القرآن والذكر والدعاء
 ص حدثنا قتيبة حدثنا جرير عن الاعمش عن ابى صالح عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه
 قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تحاسد الا في اثنتين رجل آناه الله القرآن فهو
 يتلوه آناه الليل و آناه النهار فهو يقول او اوتيت مثل ما اوتى هذا الفعلت كما يفعل ورجل آناه الله
 ما لا فهو ينفقه في حقه فيقول لو اوتيت مثل ما اوتى علمت فيه مثل ما يعمل شى
 مطابقة للترجمة ظاهرة و جرير ابن عبد الحميد و الاعمش سليمان و ابو صالح ذكوان الزيات
 والحديث مضى في العلم كما ذكرنا الآن قوله لا تحاسد الا في اثنتين و يروى الا في اثنين بالتذكير قيل
 الخصلتان من باب الغبطة واجيب بان مراده لا تحاسد الا فيهما وليس ما فيهما حسد فلا حسد
 كقوله لا يذوقون فيها الموت الا الموتة الاولى و اطلق الحسد و اراد الغبطة قوله رجل اى
 خصلة رجل ليصح بياننا لاثنتين قفر له فهو يقول اى الحاسد و بقية الكلام مرت في العلم
 ص حدثنا على بن عبد الله حدثنا سفیان قال الزهرى عن سالم عن ابيه عن النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا حسد الا في اثنتين رجل آناه الله القرآن فهو يتلوه آناه الليل
 و آناه النهار ورجل آناه الله ما لا فهو ينفقه آناه الليل و آناه النهار سمعت سفیان مرارا لم
 اسمعه يذكر الخبر وهو من صحيح حديثه شى مطابقة للترجمة ظاهرة و على بن عبد الله هو
 ابن المدينى و سفیان هو ابن عيينة و سالم بن عبد الله يروى عن ابيه عبد الله بن عمر بن الخطاب
 رضى الله تعالى عنهم قفر له سمعت قائله هو على بن عبد الله شيخ البخارى اى سمعت هذا الحديث
 من سفیان مرارا و لم اسمعه يذكره بلفظ اخبرنا او حدثنا الزهرى هل يقول بلفظ قال ومع هذا
 هو من صحيح حديثه و لا قدح فيه لانه قد علم من الطرق الاخر الصحاح ص باب
 قول الله تعالى يا ايها الرسول بلغ ما نزل اليك من ربك وان لم تفعل فما بلغت رسالته وقال الزهرى
 من الله الرسالة و على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم البلاغ و عاينا التسليم شى اى هذا باب
 في قول الله تعالى الى آخره قال الكرمانى الشرط و الجزاء محذوران اذ معنى ان لم تفعل ان لم تبلغ
 و اجاب بان المراد من الجزاء لازمه نحو من كانت هجرته الى دنيا يصيها فهاجرته الى
 ما حاجر اليه قفر له رسالاته اى الارسال لا بد في الرسالة من ثلاثة امور المرسل
 والمرسل اليه و الرسول و لكل منهم امر المرسل الارسال و لارسول التبليغ و للمرسل اليه القبول
 و التسليم ص وقال ليصلح ان قد ابلغوا رسالات ربهم وقال ابلغكم رسالات ربى
 شى وقال هكذا في بعض النسخ بدون ذكر فاعله و فى بعضها وقال الله ليصلح
 ص وقال كعب بن مالك حين تخلف عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وسيرى الله
 علمكم ورسوله و المؤمنون شى كعب بن مالك الانصارى هو احد الثلاثة الذين تخلفوا
 عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن غزوة تبوك قال الكرمانى وجه مناسبتها لهذه الترجمة

التدوين والانتقاد والتسليم ولا يستحسن احد ان يركب اعماله بالجملة بل يفرض الامر الى الله تعالى
وحديث كعب مضى في تفسير سورة براءة مطولا **ص** وقالت عائشة رضي الله تعالى عنها
اذا اعجبك حسن عمل امرى فقل اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون ولا يستخفك احد
ش ارادت عائشة بذلك ان احدا لا يستحسن عمل غيره فاذا اعجبته ذلك فليقل اعلموا فسيرى
الله عملكم ورسوله والمؤمنون قوله ولا يستخفك احد بالخاء المعجمة المكسورة والفاء المفتوحة والنون
الثقيلة للتأكييد حاصل المعنى لا تغتر بمثل احد فظن به الخير الا ان رأيت واقفا عند حدود الشريعة
وهذا الحديث ذكره البخارى في كتاب خلق افعال العباد مطولا وفيه اذا اعجبك حسن عمل
امرى فقل اعلموا الى آخره وارادت بالعمل ما كان من القراءة والصلاة ونحوهما فسمت كل ذلك
علا **ص** وقال معمر ذلك الكتاب هذا القرآن هدى للمتقين بيان ودلالة كقوله تعالى
ذلكم حكم الله هذا حكم الله **ش** **ص** معمر بفتح الميم قيل هو ابو عبيدة بالضم اللغوى وقيل
هو معمر بن راشد البصرى ثم التيمى قوله ذلك الكتاب هذا القرآن يعنى ذلك بمعنى هذا وهو
خلاف المشهور وهو ان ذلك للبعيد وهذا للقريب كقوله ذلكم حكم الله اى هذا حكم الله وكقوله
تلك آيات الله اى هذه اعلام القرآن قوله هدى للمتقين فسرته بقوله بيان ودلالة بكسر الدال
وفتحها ودلولة ايضا حكاهما الجوهرى قال الفتح اعلى قال الكرماني تعلقه بالترجمة نوع من
التبليغ سواء كان بمعنى البيان او الدلالة **ص** لا ريب لاشك تلك آيات الله يعنى هذه اعلام
القرآن **ش** **ص** فسر قوله لا ريب فيد اى لاشك قوله تلك آيات الله اى هذه آيات الله واستعمل
تلك التى للبعيد فى موضع هذه التى للقريب **ص** ومثله حتى اذا كنتم فى الفلك وجرين
بهم يعنى بكم **ش** **ص** اى مثل المذكور فيما مضى فى استعمال البعيد وارادة القريب قوله
تعالى (حتى اذا كنتم فى الفلك وجرين بهم) يعنى بكم **ص** وقال انس بعث النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم خاله حراما الى قومه وقال اتؤمنونى ابلغ رسالة رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم فيجمل بحدثهم **ش** **ص** هذا قطعة من حديث مضى فى الجهاد موصولا من طريق همام
عن اسحق بن عبدالله بن ابي طلحة عن انس قال بعث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اقواما
من بنى سليم الحديث ولغظه فى المغازى عن انس فانطلق حرام اخوام سليم فذكره وحرام ضد
حلال ابن ملحان بكسر الميم وبالحاء المهملة الانصارى البدرى الاحدى بمثته رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم الى بنى عامر فقال لهم اتؤمنونى اى تجعلونى آمنا فآمنوه فليثما هو بحدثهم عن
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا وموا الى رجل منهم فطعنه فقال الله اكبر فزت ورب الكعبة
وقدم فى قصة بئر معونة فافهم **ص** حدثنا الفضل بن يعقوب حدثنا عبدالله بن جعفر
الرقى حدثنا المعتمر بن سليمان حدثنا سعيد بن عبدالله الثقفى حدثنا بكر بن عبدالله المزنى وزيا بن
جبير بن حية عن جبير بن حية قال المغيرة اخبرنا نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم عن رسالة ربنا
انه من قتل منا صار الى الجنة **ش** **ص** مطابقة للترجمة ظاهرة والفضل بن يعقوب
الرخاى البغدady وعبدالله بن جعفر الرقى وزيا بن جبير بضم الجيم وفتح الباء الموحدة ابن
حية بفتح الحاء المهملة وتشديد الباء آخر الحروف وهو يروى عن والده جبير بن حية والمغيرة
هر ابن شعبة والحديث مضى مطولا فى كتاب الجزية وفى التوضيح اسناد حديث المغيرة فيه

موضعان به عليهما الجباني (احدهما) كان في اصل ابى محمد الاصيلي معمر بن سليمان ثم الحق تاه
بين العين والميم فصار معتمرا وهو المحفوظ (ثانيهما) سعيد بن عبد الله مصغرا هو الصواب ووقع
في نسخة ابى الحسن بكبرا وكذا كان في نسخة ابى محمد عبد الله الا انه اصلحه بالتصغير فزاد ياء
وكتب في الحاشية هو سعيد بن عبد الله بن جبير بن حية وكذا رواه ابن السكن على الصواب
وحية بن مسعود ابن معتب بن مالك بن عمرو بن سعد بن عوف بن ثقيف اتفقا عليه عن ابن عمر
رضي الله تعالى عنهما وانفرد البخاري بابيه جبير وولاه زياد اصفهان وتوفي في ايام عبد الملك
ابن مروان وقد روى عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه قال صاحب التوضيح
رأيت بخط الديماطي معمر بن سليمان قيل انه وهم والصواب معمر بن سليمان لان عبد الله بن جعفر
لا يروى عن معمر بن سليمان وهذا عكس ما سلفناه عن الجباني **ص** حدثنا محمد بن يوسف
حدثنا سفيان عن اسمعيل بن ابى خالد عن الشعبي عن مسروق عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت
من حدثك ان محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم كتم شيئا وقال محمد حدثنا ابو عامر العقدي حدثنا
شعبة عن اسمعيل بن ابى خالد عن الشعبي عن مسروق عن عائشة قالت من حدثك ان النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم كتم شيئا من الوحي فلا تصدقه ان الله تعالى يقول يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك
من ربك وان لم تفعل فإلغيت رسالتك **ش** **ص** مطابقتها للترجمة ظاهرة واخرجه من طريقين
(واوهمما) عن محمد بن يوسف الفريابي البخاري البيهقي عن سفيان هو الثوري عن اسمعيل بن ابى
خالد واسمه سعد على خلاف فيه عن عامر الشعبي عن مسروق بن الاعدع عن ام المؤمنين عائشة
رضي الله تعالى عنها (والثاني) عن محمد وهو ان كان محمد المذكور في الاول فهو مرفوع وان كان غيره
يكون معلقا وابو عامر عبد الملك العقدي قوله يا ايها الرسول بلغ وجه الاستدلال به ان ما نزل عام
والامر للوجوب فيجب عليه تبليغ كل ما نزل عليه **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا جرير
عن الاعمش عن ابى وائل عن عمرو بن شرحبيل قال قال عبد الله قال رجل يا رسول الله اى الدنب
اكبر عند الله قال ان تدعو الله ندا وهو خلقك قال ثم اى قال ثم ان تقتل ولدك ان يطعم معك قال ثم اى قال ان
ترانى حليلة جارك فانزل الله تصديقها والذين لا يدعون مع الله الها آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله
الابالحق ولا يزنون ومن يفعل ذلك يلق اثمياضاعف له العذاب الآية **ش** **ص** مطابقتها للترجمة
من حيث ان يكون نزول الآية المذكورة قبل الحديث وان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم استنبط
منها هذه الاشياء الثلاثة وبلغها فيكون الحديث مما تضمنته الآية فيدخل فيها وفي تبليغها والحديث
مضى عن قريب بعين هذا الاسناد والمتن في باب قول الله (فلا تجعلوا لله اندادا) ومضى الكلام فيه
ص **باب** قول الله تعالى قل فاتوا بالتوراة فاتلوها **ش** **ص** اى هذا باب في قول
الله عز وجل قل فاتوا بالتوراة وسبب نزولها روى عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما انه قال كان
اسرائيل اشتكى عرق النساء فكان له صياح فقال ان برأى الله من ذلك لا آكل عرقا وقال عطاء
لحوم الابل والبانها قال الضحاك قال اليهود لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حرم علينا هذا
في التوراة فاكذبهم الله تعالى واخبر ان اسرائيل حرم على نفسه من قبل ان تنزل التوراة ودعاهم
الى احضارها فقال فاتوا بالتوراة الآية ثم ان غرض البخاري من هذه الترجمة ان يبين ان المراد
بالتلاوة القراءة وقد فسرت التلاوة بالعمل والعمل من فعل الفاعل وسيظهر الكلام وضوحا مما يأتى

الآن ص و قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اعطى اهل التوراة التوراة فعملوا
 بها واعطى اهل الانجيل الانجيل فعملوا به واعطيت القرآن فعملتم به ش و قول النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم بالجرح عطف على قول الله تعالى (قل فأتوا بالتوراة) والمقصود من ذكر
 هذا وما بعده ذكر انواع التسميم الذي هو الغرض من الارسل والانزال وهو التلاوة والامان
 به والعمل به وهذا المعاق يأتي الآن في آخر الباب موصولا بلفظ اوتى واوتيتهم وقدمضى في اللفظ
 المعاق اعطى واعطيت في باب المشيئة والارادة في اوائل كتاب التوحيد ص و قال ابو رزين
 يتاونه يتبعونه ويعملون به حق عله ش و ابو رزين يفتح الراء و كسر الزاي وسكون
 الياء آخر الحروف ويالنون هو مسعود بن مالك الاسبدي التابعي الكبير الكوفي وفسر قوله
 تعالى (يتاونه حتى تلاوته) بقوله يتبعونه ويعملون به حق عله كذا في رواية ابى ذر وفي رواية غيره
 يتاونه يتبعونه ويعملون به حق عله ووصله سفيان الثوري في تفسيره من رواية ابى حنيفة
 موسى بن مسعود عنه عن منصور بن المعتمر عن ابى رزين فذكره ص يقال يتلى يقرأ
 حسن التلاوة حسن القراءة للقرآن ش و اراد بهذا ان معنى التلاوة القراءة والدليل
 عليه انه يقال فلان حسن التلاوة ويقال ايضا حسن القراءة والفرق بينهما ان التلاوة تأتي بمعنى
 الاتباع وهي تقع بالجسم نارة ونارة بالاعتداء في الحكم ونارة بالقراءة وتدين المعنى قال الراغب
 التلاوة في عرف الشرح تختص بتبصاع كتب الله المنزلة نارة بالقراءة ونارة بامتثال ما فيها من امر
 ونهى وهي اعم من القراءة فكل قراءة تلاوة من غير عكس ص لا يسمه لا يجد طعمه ونفعه
 الا من آمن بالقرآن ولا يحمله بحقه الا الموقن لقوله تعالى (مثل الذين حملوا التوراة ثم لم يحملوها
 كمثل الحمار يحمل اسفارا) بنس مثل القوم الذين كذبوا بآيات الله والله لا يهدي القوم الظالمين
 ش و اشار بهذا الى تفسير قوله تعالى (لا يسمه الا المطهرون) وفسر قوله لا يسمه بقوله لا يجد
 طعمه ونفعه الا من آمن بالقرآن اى المطهرون من الكفر ولا يحمله بحقه الا الموقن بكونه من عند الله
 المطهرون من الجهل والشك ونحوه لا الغافل كالحمار مثلا الذي يحمل الاسفار ولا يدري ما هي
 قوله الا الموقن وفي رواية المستمل الا المؤمن ص وسمى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 الاسلام والايمان والصلاة عملا قال ابو هريرة رضى الله تعالى عنه قال النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم لبلال اخبرني بارحى عمل عملته في الاسلام قال ما عملت عملا ارجى عندي انى لم اظهر
 الاصلية وسئل اى العمل افضل قال ايمان بالله ورسوله ثم الجهاد ثم حج مبرور ش و
 قيل لافائدة زائدة في قوله وسمى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره لانه لم ينكر احد
 كون هذه الاشياء اعمالا لان الاسلام والايمان من اعمال القلب واللسان والصلاة من
 اعمال الجوارح قوله قال ابو هريرة قدمضى موصولا في كتاب التمسيد في باب فضل الطهور
 الليل والنهار وقدهم بعضهم حيث قال تقدم موصولا في مناقب بلال قوله وسئل اى النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم اى الاعمال افضل الى آخره قدمضى في الايمان في باب من قال ان الايمان
 هو العمل اخرجه من حديث سعيد بن المسيب عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم سئل الى آخره ومضى كذلك في الحج في باب فضل الحج المبرور وفيه سئل اى الاعمال وفي
 الذي في الايمان سئل اى العمل بالافراد ص حدثنا عبدان اخبرنا عبد الله اخبرنا يونس

عن الزهري أخبرني سالم عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال انما بقاؤكم فيمن سلف من الامم كما بين صلاة العصر الى غروب الشمس اوتي اهل التوراة التوراة فعملوا بها حتى اتصف النهار ثم يحزوا فاعطوا قيراطا قيراطا ثم اوتي اهل الانجيل الانجيل فعملوا بها حتى صليت العصر ثم يحزوا فاعطوا قيراطا قيراطا ثم اوتيتم القرآن فعملتم به حتى غربت الشمس فاعطيتهم قيراطين قيراطين فقال اهل الكتاب هؤلاء اقل منا عملا واكثر اجرا قال الله هل ظلمكم من حقكم شيئا قالوا لا قال فهو فضلي اوتيه من اشاء **ش** مطابقة للترجمة في قوله اوتي اهل التوراة التوراة وعبدان لقب عبدالله بن عثمان المروزي وعبدالله هو ابن المبارك ويونس هو ابن يزيد والحديث مضى اوله في كتاب موافيت الصلاة في باب من ادرك ركعة من العصر ثم مضى في كتاب التوحيد في باب المشيئة والارادة ومضى الكلام فيه مكررا **ص** باب **هـ** وسمى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الصلاة عملا وقال لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب **ش** هذا باب مجرد عن الترجمة لانه كالفصل لما قبله ولهذا قال وسمى بالواو قوله لا صلاة الى آخره قدمضى في الصلاة في باب وجوب القراءة للامام والمأموم واخرجه من حديث عبادة بن الصامت ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب وقال الكرمان لا صلاة اى لا صحة للصلاة لانها اقرب الى نفي الحنيفة بخلاف الكمال ونحوه قلت لم لانقول ايضا في قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا صلاة لجار المسجد الا في المسجد والقول بلا كمال للصلاة الا بفاتحة الكتاب متعين لقوله تعالى فاقروا ما ينسى اجمع اهل التفسير انها نزلت في الصلاة **ص** حدثنا سليمان حدثنا شعبة عن الوليد (ح) وحدثني عباد بن يعقوب الاسدي اخبرنا عباد بن العوام عن الشيباني عن الوليد بن العيزار عن ابي عمرو الشيباني عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه ان رجلا سأل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى الاعمال افضل قال الصلاة لوقتها وبر الوالدان ثم الجهاد في سبيل الله **ش** مطابقة للحديث التي مضت فيما قبل ظاهرة واخرجه من طريقين (احدهما) عن سليمان بن حرب عن شعبة عن الوليد بن القتيبة عن العيزار عن ابي عمرو بن سعد بن اياس الشيباني عن عبدالله بن مسعود رضي الله تعالى عنه (والطريق الثاني) عن عباد بن تشديد الباء الموحدة ابن يعقوب الاسدي عن عباد بن تشديد ايضا ابن العوام بتشديد الواو عن الشيباني سليمان بن فيروز ابى اسحق الكوفي عن الوليد بن العيزار الى آخره وعباد هذا شيخ البخارى مذكور بالرفض ولكنه موصوف بالصدق وليس له في البخارى الا هذا الحديث الواحد وساقه على لفظه قلت ترك الرواية عن مثل هذا هو الاوجب والرفض اذا ثبت فهو جرح عظيم والحديث مضى في الصلاة لوقتها وفي الادب ايضا ومضى الكلام فيه **ص** **باب** **و** قول الله تعالى ان الانسان خلق هلوعا اذا مسه الشر جزوعا واذا مسه الخير منوعا هلوعا ضجورا **ش** اى هذا باب في قوله عز وجل ان الانسان الخ وغرضه من هذا الباب اثبات خلق الله تعالى للانسان باخلاقه التي خلقه عليها من الهلع والمنع والاعطاء والصبر على الشدة واحتسابه ذلك على ربه تعالى وفسر الهلوع بقوله ضجورا وقال الجوهرى الهلع افحش الجزع وقال الداودي انه والجزع واحد وقال بعض المفسرين الهلوع فسره الله تعالى بقوله اذا مسه الى آخره **ص** حدثنا ابو النعمان حدثنا جرير بن حازم عن الحسن حدثنا عمرو بن

تغلب قال اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مال فاعطى قوما ومنع آخرين فبلغه انهم عتبوا فقال
 اتى اعطى الرجل وادع الرجل والذي ادع احب الى من الذي اعطى اعطى اقواما في قلوبهم من الجزع
 والهلع واكل اقواما الى ما جعل الله في قلوبهم من الفنى والخير منهم عمرو بن تغلب فقال عمرو ما احب
 انلى بكلمة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جر النعم ش مطابقتها للترجمة في قوله من
 الجزع والهلع وابو النعمان محمد بن الفضل السدوسي يروى عن جرير بن حازم بالحاء المهملة والزاي
 عن الحسن البصرى عن عمرو بن تغلب بفتح التاء المثناة من فوق وسكون الفين المجمة وكسر اللام
 والباء الموحدة العبدى وقال الحاكم شرط البخارى ان لا يذكر الاحديثا رواه صحابى مشهور
 وله راويان ثقتان فاكثر ثم يرويه عنه تابعى مشهور وله ايضا راويان وكذلك في كل درجة
 وقال النسوى ليس من شرطه ذلك لا خراجه نحو حديث ابن تغلب اتى لاعطى الرجل
 ولم يرو عنه غير الحسن ومضى الحديث في فرض الخمس ومضى الكلام فيه قوله ادع
 اى اترك قوله من الجزع هو قوله الصبر والهلع الضجر قوله بكلمة الباء فيها للبدلية والمقابلة
 اى ما احب انلى بدل كنهه النعم الحمر لان الآخرة خير وابق وهذا النوع من الابل اشرف
 انواعها ص باب ذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وروايته عن ربه اى بدون
 عن ربه ش اى هذا باب في ذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وروايته عن ربه اى بدون
 واسطة جبريل عليه السلام ويسمى بالحديث القدسى وقال صاحب التوضيح معنى هذا الباب انه
 صلى الله تعالى عليه وسلم روى عن ربه السنة كما روى عنه القرآن وهذا مبين في كتاب الله
 وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى بوحي ص حديثى محمد بن عبد الرحيم حدثنا ابو زيد سعيد
 ابن ربيع الهروى حدثنا شعبة عن قتادة عن انس رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم يرويه عن ربه قال اذا تقرب العبد الى شبرا تقربت اليه ذراعا واذا تقرب منى ذراعا تقربت
 منه باعا واذا اتانى يمشى اتينته هرولة ش مطابقتها للترجمة ظاهرة ومحمد بن عبد الرحيم الذى
 يقال له صاعقة وسعيد بن الربيع باع الثياب الهروية روى عنه البخارى في آخر الصيدبدون الواسطة
 والحديث باقى الآن عن انس عن ابى هريرة فعلى هذا الحديث مرسل صحابى والهروية الاسراع ونوع
 من العدو وامثال هذه الاطلاقات ليست الاعلى التجوز اذا البراهين العقلية قائمة على استحالة تعالى الله تعالى
 فغناه من تقرب الى بطاعة قليلة اجزته بثواب كثير وكما اراد في الطاعة ازيد في الثواب وان كان كيفية
 اتيانه بالطاعة على التأتى تكون كيفية اتيانى بالثواب على السرعة والغرض ان الثواب راجع على العمل
 مضاعف عليه كما وكيفا ولفظ التقرب والهروية انما هو على سبيل المشاكلة او طريق الاستعارة
 او على قصد ارادة لوازمها ص حديثنا مسدد عن يحيى عن انس بن مالك عن ابى
 هريرة قال ربما ذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا تقرب العبد منى شبرا تقربت منه
 ذراعا واذا تقرب منى ذراعا تقربت منه باعا او بوعا وقال معتمر سمعت ابى سمعت انس عن النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم يرويه عن ربه عز وجل ش هذا الحديث مثل الحديث الذى
 مضى غير ان انس هنا يروى عن ابى هريرة وهناك روى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 وهنا ايضا قال معتمر بن سليمان سمعت ابى سليمان بن طرخان قال سمعت انس يرويه عن النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم واراد بهذا التعليق بيان التصريح بالرواية فيه عن الله عز وجل وقد

وصله مسلم من رواية معتمر ويحيى هو القطان والتميمي هو سليمان بن طرخان قوله ربما ذكر
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى ربما ذكر ابو هريرة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كذا
فى الروايات كلها وليس فيه الرواية عن الله سبحانه وتعالى وروى مسلم حدثنا محمد بن بشار
حدثنا يحيى هو ابن سعيد وابن ابى عدى كلاهما عن سليمان فذكره بلفظ عن ابى هريرة عن
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال قال الله عز وجل فان قلت قال هنا اذا تقرب العبد منى
وفى الحديث السابق قال اذا تقرب العبد الى قلت الاصل من واستعماله بالى لقصد معنى الانتهاء
والصلاة تختلف بحسب المقصود قوله او بوما قال الخطابي البوع مصدر باع اذا مدباعه ويحتمل
ان يكون جمع باع مثل ساق وسوق ومعنى الحديث مضاعفة الثواب حتى يكون مشها بفعل من
اقبل نحو صاحبه قدر شبر فاستقبله ذراعا وقد يكون معناه التوفيق له بالعمل الذى يقرب فيه
ص حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا محمد بن زياد قال سمعت اباه هريرة عن النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم يرويه عن ربكم قال لكل عمل كفارة والصوم لى وانا اجزى به واخلوف فم الصائم
اطيب عند الله من ريح المسك ش مطابقتها للترجمة ظاهرة والحديث مضى فى الصيام
باتم منه فى باب فضل الصوم من رواية الامرج عن ابى هريرة ومضى ايضا فى التوحيد فى باب
قول الله تعالى يريدون ان يبدلوا كلام الله قوله لكل عمل اى من المعاصى كفارة اى ما يوجب
سترها وغفرانها قيل جميع الطاعات لله واجيب بان الصوم لم يقرب به الى معبود غير الله بخلاف
غيره من الطاعات فان قلت جزاء الكل من الله تعالى قلت ربما فوض جزاء غير الصيام الى الملائكة
قوله واخلوف بضم الخاء الرائحة المتغيرة للفم فان قلت الله منزّه عن الاطيبية قلت هو على سبيل
الفرض يعنى لو فرض لكان اطيب منه فان قلت دم الشهيد كريح المسك واخلوف اطيب منه فالصائم
افضل من الشهيد قلت منشأ الاطيبية ربما تكون الطهارة لانه طاهر والدم نجس فان قلت
ما الحكمة فى تحريم ازالة الدم مع ان رائحته مساوية لرائحة المسك وعدم تحريم ازاله الخلوف
مع انه اطيب منه قلت اما ان تحصيل مثل ذلك الدم محال بخلاف الخلوف او ان تحريمه مستلزم
للجرح او ربما يؤدى الى ضرر كادائه الى النحر او ان الدم لكونه نجسا واجب ازالة شرعا
ص حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة عن قتادة (ح) وقال لى خليفة حدثنا يزيد بن
زريع عن سعيد عن قتادة عن ابى العالية عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيما
يرويه عن ربه قال لا ينبغي لعبدان يقول انه خير من يونس بن متى ونسبه الى ابيه ش
مطابقتها للترجمة فى قوله فيما يرويه عن ربه واخرجه من طريقين (الاول) عن حفص بن عمر عن شعبة
عن قتادة عن ابى العالية رفيع مصفرا عن ابن عباس (والثانى) بطريق المذاكرة عن خليفة بن خياط
عن يزيد بن الزيادة ابن زريع مصفرا عن سعيد بن ابى عروبة عن قتادة الى آخره وساقه على
لفظ سعيد ومضى الحديث فى احاديث الانبياء عليهم السلام فى ترجمة يونس عليه السلام عن حفص
ابن عمر بالسند المذكور هنا ومضى ايضا فى تفسير سورة الانعام وصرح فيه بالتحديث عن ابن
عباس قوله ونسبه الى ابيه جلة حاله موضحة وقيل متى اسم امه والاول اصح عند الجمهور
وانما خصصه من بين سائر الانبياء لثلاث توهم غضاضة فى حقه بسبب نزول قوله تعالى
(ولا تكن كصاحب الحوت) قوله انه خير وروى انا خير وهى الاشهر قال الكرماني يحتمل لفظ

انا ان يكون كناية عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم او عن كل منكم وانما قاله صلى الله
 تعالى عليه وسلم مع انه سيد ولد آدم قبل علمه بانه سيدهم وفضلهم اوقاله تواضعا وهضمنا لنفسه
 من اخص حديثنا احمد بن ابى مريح اخبرنا شيابة حدثنا شعبة عن معاوية بن قرة عن عبد الله بن
 مغفل المزني قال رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الفتح على ناقذله يقرأ سورة الفتح
 او من سورة الفتح قال فرجع فيها قال ثم قرأ معاوية يحكى قراءة ابن مغفل وقال اولا ان يجتمع الناس
 عليكم لرجعت كما رجعت ابن مغفل يحكى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت لمعاوية كيف كان ترجيعه
 قال آ آ ثلاث مرات **ش** تعلق هذا الحديث بالباب من حيث ان الرواية عن الرب اعم من
 ان تكون قرآنا او غيره بالواسطة او بدونها لكن المتبادر الى الذهن المتداول على الالسنه ما كان
 بغير الواسطة وقال المهلب معنى هذا الباب صلى الله تعالى عليه وسلم روى عن ربه السنة
 كما روى عنه القرآن ودخول حديث ابن مغفل فيه للتنبيه على ان القرآن ايضا رواية له عن ربه وقيل
 قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الله وروى عن ربه سواء وشيخ البخاري احمد بن ابى مريح
 مصغر السرج بالسين المهملة وبالراء وبالجيم واسمه الصباح ابو جعفر النهشلي الرازي وشيابة بفتح
 الشين المعجمة وتخفيف البائين الموحدين ابن سوار بفتح السين المهملة وتشديد الواو وبالراء
 المزني وعبد الله بن مغفل بضم الميم وفتح الغين المعجمة وتشديد الفاء المفتوحة المزني وروى المغفل
 بالالف واللام ومضى الحديث في فضائل القرآن في باب الترجيع قوله فرجع فيها من الترجيع
 وهو ترديد الصوت في الحلق وتكرار الكلام جهرا بعد اخفائه وقول معاوية يدل على ان القراءة
 بالترجيع والالخان ان تجمع نفوس الناس الى الاصغاء والفهم ويستميلها ذلك حتى لا يكاد يبصر
 عن استماع الترجيع المشوب بلذة الحكمة المفهمة قوله كان ترجيعه قال آ آ ثلاث مرات فان قلت
 في رواية مسلم بن ابراهيم في تفسير سورة الفتح عن شعبة قال معاوية لو شئت ان احكى لكم
 قراءته لفعلت وهذا ظاهره انه لم يرجع قلت يحمل الاول على انه حكى القراءة دون الترجيع
ص باب ما يجوز من تفسير التورية وغيرها من كتب الله بالعربية وغيرها لقول الله
 تعالى قل فاتوا بالتورية فاتلوها ان كنتم صادقين **ش** اى هذا باب في بيان ما يجوز من تفسير
 التورية وغيرها مثل الانجيل والزبور والصحف التي نزلت على بعض الانبياء عليهم السلام
 بالعربية اى باللغة العربية وغيرها من اللغات وقال الكرماني قوله تفسير التورية وغيرها وكتب الله
 عطف الخاص على العام وفي بعض النسخ لم يوجد لفظ وغيرها فهو عطف العام على الخاص
 وفي رواية الكشميهني بالعبرانية موضع العربية قوله لقول الله تعالى (قل فاتوا بالتورية فاتلوها
 ان كنتم صادقين) قيل الآية لا تدل على التفسير واجيب بان الغرض انهم يتلونونها حتى يترجم عن
 معانيها والحاصل ان الذي بالعربية مثلا يجوز التعبير عنه بالعبرانية وبالعكس وهل يتقيد الجواز
 لمن لا يفقه ذلك اللسان اولا الاول قول الاكثرين وقد كان وهب بن منبه وغيره يترجون كتب الله
 الا انه لا يقطع على صحته لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تصدقوا اهل الكتاب فيما يفهمونه
 من التورية بالعربية لبثت كتمانهم لبعض الكتاب وتحريفهم له **ص** وقال ابن عباس اخبرني
 ابوسفيان بن حرب ان هرقل دعا ترجمانه ثم دعا بكتاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 فقرأه بسم الله الرحمن الرحيم من محمد عبدالله ورسوله الى هرقل ويا اهل الكتاب تعالوا الى كلمة

سواء بيننا وبينكم الآية ش هذا قطعة من الحديث الطويل الذي مضى موصولا في بدء
الوحي وابوسفبان صخر بن حرب الاموى والد معاوية وهرقل اسم قيصر الروم والترجان الذي
يعرب لغة عن لغة قوله دعا ترجمانه وفي رواية الكشميني بترجانه وكان غرض النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم في ارساله اليه ان يترجم عنده ليفهم مضمونه واحتج ابو حنيفة رضى الله تعالى
عنه بحديث هرقل وانه دعا ترجمانه وترجم له كتاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
بلسانه حتى فهمه على انه يجوز قراءته بالفارسية وقال ان الصلاة تصح بذلك **ص** حدثنا محمد بن
بشار حدثنا عثمان بن عمر اخبرنا علي بن المبارك عن يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة عن ابي هريرة
قال كان اهل الكتاب يقرؤون النورية بالعبرانية ويفسرونها بالعربية لاهل الاسلام فقال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لاتصدقوا اهل الكتاب ولا تكذبوهم وقولوا امنا بالله
وما نزل الآية ش **مطابقته** للترجمة لاتخفى على من تأملها وعثمان بن عمر ابن فارس
البصري والحديث مضى بهذا الاسناد في تفسير سورة البقرة وفي الاعتصام في باب لانسأوا
اهل الكتاب عن شئ وهذا من النوادر يقع **مكرر** في ثلاث مواضع بسند واحد وقال
ابن بطال استدل بهذا الحديث من قال يجوز قراءة القرآن بالفارسية قلت هذا مذهب
ابي حنيفة كما ذكرنا الآن ايضا **ص** حدثنا مسدد حدثنا اسماعيل عن ايوب عن نافع
عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قال اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم برجل وامرأة من اليهود
قد زنيا فقال لليهود ماتصنعون بهما قالوا نسخمن وجوههما ونخزيهما قال فأتوا بالتورية فأتوهما ان كنتم
صادقين فجأوا فقالوا لرجل من برضون يا عور اقرأ فقرأ حتى انتهى الى موضع منها فوضع يده
عليه قال ارفع يدك فرفع يده فاذا فيه آية الرجم تلوح فقال يا محمد ان عليهما الرجم ولكننا نكأه بيننا
فامر بهما فرجا فرأته يجأى عليها الحجارة ش **مطابقته** للترجمة تؤخذ من قوله ان
عليهما الرجم الى آخره لان الذي قرأه فسر به بالعربية ان عليهما الرجم حتى رجا واسماعيل هو ابن
عليه وهو اسم امه وابوه ابراهيم وايوب هو السخني والحديث مضى في آخر علامات النبوة
ومضى ايضا في كتاب المحاريب في باب الرجم في البلاط قوله نسخمن من التسخيم بالسين المهملة
واخاء المعجمة وهو تسويد الوجه قوله ونخزيهما اي نقضيهما بان ركبهما على الحمار معكوسين
وندورهما في الاسواق قوله لرجل هو عبدالله بن صوريا مقصورا الاعور اليهودي كان حبرا
منهم قوله يا عور منادى مبنى على الضم وفي رواية الكشميني اعور بالجر على انه صفة رجل
قوله ووضع يده عليه هكذا في رواية الكشميني اي على الموضع وفي رواية غيره عليها اي
على آية الرجم قوله قال ارفع يدك ابهم القائل ولم يذكره وقد تقدم انه عبدالله بن سلام قوله نكأه
اي الرجم وفي رواية الكشميني نكأتهما اي الآية التي فيها الرجم قوله يجأى بالجيم وكسر النون
بعد الالف وبالهمز اي يكب عليها يقال جأى الرجل على الشئ وجأنا عليه ونجأنا عليه اذا كب
وروى بالمهملة اي يحنى عليها ظهره اي يغطي به يقال حنوت العود عطفته وحنيت لغة قوله عليها
الحجارة في اكثر النسخ هكذا وفي بعضها للحجارة باللام وعند عدم اللام تقديره من الحجارة او مضاف
مقدر نحو اتفاء الحجارة او فعل نحويقها الحجارة **ص** **باب** قول النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم الماهر بالقرآن مع السفارة الكرام البررة وزينوا القرآن باصواتكم ش **ص** اي هذا باب في قول النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم الماهر الى آخره والماهر الخاذق المراد به هنا جودة التلاوة مع حسن الحفظ

قوله مع السفرة الكرام السفرة الكتبة جمع سافر مثل كاتب وزنا ومعنى وهم الكتبة الذين يكتبون من
اللوح المحفوظ وفي رواية أبي ذر مع سفرة الكرام من باب إضافة الموصوف إلى الصفة قوله الكرام
أي المكرمين عند الله قوله البررة المطيعين المطهرين من الذنب وفي الترمذي الذي يقرأ القرآن
وهو به ماهر مع السفرة الكرام البررة وقال هو حسن صحيح وأصل الحديث مضي مسندا في التفسير
لكن بلفظ مثل الذي يقرأ القرآن وهو حافظ له مع السفرة الكرام البررة وقال ابن الأثير مع السفرة
الكرام البررة أي الملائكة. قوله وزينوا القرآن بأصواتكم هذا من الأحاديث التي علقها البخاري
ولم يصلها في موضع آخر في كتابه وأخرجه في كتاب خلق أفعال العباد من رواية عبد الرحمن بن
عوسجة عن البراء بهذا وأخرجه أحمد وأبو داود والنسائي وابن ماجه من هذا الوجه وأخرجه
ابن حبان في صحيحه ومعنى زينوا القرآن بأصواتكم يعني بالمد والترتيل وليس بالتطريف الفاحش
الذي يخرج إلى حد الغناء **ص** حدثنا إبراهيم بن حزة حدثني ابن أبي حازم عن يزيد عن
محمد بن إبراهيم عن أبي سلمة عن أبي هريرة سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ماذن الله
لشيء ماذن لشيء حسن الصوت بالقرآن يجهر به **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من معنى الحديث
وابراهيم بن حزة بالخاء المهملة والزاي أبو اسحق الزبيري الاسدي المدني مات سنة ثلاثين ومائتين
وهو من افراد ابن أبي حازم هو عبد العزيز بن أبي حازم بالخاء المهملة والزاي واسمه
سلمة بن دينار المدني وي زيد من الزيادة ابن الهاد وهو ابن عبد الله بن اسامة بن الهاد الليثي المدني
الاعرج ومحمد بن ابراهيم ابن الحارث ابو عبد الله التيمي القرشي المدني وابو سلمة ابن عبد الرحمن بن
عوف رضي الله تعالى عنه والحديث مضي في كتاب التوحيد في باب (واسروا قولكم او اجهروا به)
قوله ماذن الله معنى اذن هنا استمع والمراد لازمه وهو الرضى به والارادة له **ص** حدثنا
يحيى بن بكير حدثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب اخبرني عروة بن الزبير وسعيد بن المسيب وعلمة
ابن وقاص وعبيد الله بن عبد الله عن حديث عائشة رضي الله تعالى عنها حين قال لها اهل الافك
ما قالوا وكل حدثني طائفة من الحديث قالت فاضطجعت على فراشي وانا حينئذ اعلم اني بريئة وان الله
يرثني ولكن والله ما كنت اظن ان الله ينزل في شأني وحياتي ولي لشأني في نفسي كان احقر من ان تكلم الله
في بامرئتي واتزل الله عز وجل (ان الذين جاؤا بالافك عصابة منكهم) العشر الآيات كلها **ش**
مطابقتها للترجمة في قوله بامرئتي أي بالأصوات في المحاريب والمحافل ورجاله كلهم قددكروا
غير مرة والحديث طرف من حديث مطول قد مضي في تفسير سورة النور ومضي الكلام
فيه قوله وكل أي قال الزهري وكل من هؤلاء الأئمة حدثني قطعة من حديث الافك قوله
يرثني أي يرؤي ابراهيم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ونحوها قوله ولكن وفي رواية الكشميهني
ولكني قوله ولشأني اللام فيه مفتوحة للتأكيد قوله في بشيد الباء **ص** حدثنا ابو نعيم حدثنا
مسعر عن عدي بن ثابت اراه عن البراء قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ في العشاء والنين
والزيتون فاسمعت احدا حسن صوتا وقرأة منه **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وابو نعيم بالضم الفضل
بن دكين ومسعر بكسر الميم ابن كدام الكوفي والبراء هو ابن عازب والحديث مضي في كتاب الصلاة في
باب القراءة بالعشاء قوله اراه بضم الهمزة أي اظنه قوله في العشاء أي في صلاة العشاء قوله
والنين وفي رواية الكشميهني بالتين وكان ذلك في السفر **ص** حدثنا حجاج بن منهال

حدثنا هشيم عن ابي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
تتواريا بمكة وكان يرفع صوته فاذا سمع المشركون سبوا القرآن ومن جاءه فقال الله
عز وجل لنبيه صلى الله تعالى عليه وسلم ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها شي مطابقتها
للترجمة من حيث بيان اختلاف الصوت بالجهر والاسرار وهشيم مصفرا ابن بشر كذلك الواسطي
وابو بشر جعفر بن ابي وحشية اباس الواسطي والحديث مضى في تفسير سورة سبحان ومضى
قريبا ايضا في باب قوله واسرؤا قولكم او اجهرؤا به **ص** حدثنا اسماعيل حدثني
مالك عن عبدالرحمن بن عبد الله بن عبدالرحمن بن ابي صعصعة عن ابيه انه اخبره ان ابا سعيد الخدري
رضي الله تعالى عنه قال له اني اراك تحب الغم والبادية فاذا كنت في غمك او باديتك فاذا كنت
للاصلاة فارفع صوتك بالنداء فانه لا يسمع مدى صوت المؤذن جن ولا انس ولا شيء الا شهد له
يوم القيامة قال ابو سعيد سمعت من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شي مطابقتها
للترجمة من حيث ان رفع الصوت بالقرآن احق بالشهادة واولى واسماعيل هو ابن ابي اويس والحديث
قد مضى في كتاب الصلاة في باب رفع الصوت بالنداء فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف
عن مالك الى آخره **ص** حدثنا قبيصة حدثنا سفيان عن منصور عن امه عن عائشة
قالت كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ القرآن ورأسه في جري وانا حائض شي مطابقتها
للترجمة يمكن اى تؤخذ من قوله يقرأ القرآن وقبيصة هو ابن عقبة وسفيان هو الثوري
ومصور هو ابن عبدالرحمن التيمي وامة صفية بنت شيبة الحنظلي المكي والحديث مضى
في كتاب الحيض قوله جري بفتح الحاء وكسرهما قوله وانا حائض جملة حالية فافهم
ص باب قول الله تعالى فاقرؤا ما تيسر من القرآن شي اى هذا باب
في قوله عز وجل فاقرؤا ما تيسر من القرآن قال المهلب يريد ما تيسر من حفظه على الانسان من لغة
واعراب قوله من القرآن وفي رواية الكشميهني ما تيسر منه وكل من اللفظين في السورة وقال
بعضهم والمراد بالقراءة الصلاة لان القراءة بعض اركانها قلت هذا لم يقل به احد والمفسرون
يجمعون على ان المراد منه القراءة في الصلاة وهو حجة على جميع من يرى فرضية قراءة الفاتحة
في الصلاة **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب حدثني عروة
ان المسور بن مخرمة وعبدالرحمن بن عبد القاري حدثاه انهما سمعا عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه
يقول سمعت هشام بن حكيم يقرأ سورة الفرقان في حياة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاستمعت
لقراءته فاذا هو يقرأ على حروف كثيرة لم يقرء فيها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فكذبت
اساوره في الصلاة فتصبرت حتى سلم فليته بردائه فقلت من اقرأك هذه السورة التي سمعتك
تقرأ قال اقرأنيها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت كذبت اقرأنيها على غير ما قرأت
فانطلقت به افوده الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت اني سمعت هذا يقرأ سورة الفرقان
على حروف لم تقرئنيها فقال ارسله اقرأ يا هشام فقرأ القراءة التي سمعته فقال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم كذلك انزلت ثم قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اقرأ يا عمر فقرأت التي اقرأني
فقال كذلك انزلت ان هذا القرآن انزل على سبعة احرف فاقرؤا ما تيسر منه شي مطابقتها
للترجمة في قوله في آخر الحديث فاقرؤا ما تيسر منه وعقيل بالضم ابن خالد والمسور

بكسر الميم ومخرمة يفتحها. وعبدالرحمن بن عبد الثنوين القاري منسوب الى القارة والحديث
مضى في الخصومات وفي فضائل القرآن في باب انزل القرآن على سبعة احرف ومضى الكلام فيه
قوله اساوره اي اوائه قوله فنصبرت ويروى تربصت قوله فليته من التليب بالوحدتين
جمع الثياب عند الصدر في الخصومة والجر قوله فقال ارسله اي اطلقه قوله على سبعة احرف
اي سبعة لغات وقيل الحرف الاعراب يقال فلان يقرأ حرف عاصم اي بالوجه الذي اختاره
من الاعراب وقال الاكثر هو قصر في السبعة فقل هي في صورة التلاوة من ادغام و اظهار
ونحوهما ليقرأ كل بما يوافق افته ولا يكلف القرشي الهمز ولا الاسدي قح حرف المضارعة
وقيل بل السبعة كلها لمضروحة **ص** **باب** قول الله تعالى ولقد يسرنا القرآن
لذكر فهل من مدكر **ش** اي هذا باب في قول الله عز وجل واقد يسرنا القرآن للذكر نسهله
على اللسان وميسرته الى القراءة حتى انه ربما يسبق اللسان اليه في القراءة فيجاوز الحرف الى
ما بعده وتحذف الكلمة حرصا على ما بعدها قيل المراد بالذكر الاذكار والاتعاظ وقيل الحفظ قوله
فهل من مدكر اصله ففعل من الذكر قلبت التاء دالا وادغمت الدال في الدال **ص**
وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كل ميسر لما خلق له **ش** **الآن** يأتي هذا موصولا
من حيث عمران وعلى رضي الله تعالى عنهما **ص** يقال ميسر مهيأ **ش** هذا
تفسير البخاري اذا تيسر امر من الامور يقال تيسرا **ص** وقال مجاهد يسرنا
القرآن بلسانك هونا قراءته عليك **ش** وصله الفريابي عن ورقاء عن ابن ابي شحج عن مجاهد
في قوله تعالى ولقد يسرنا القرآن للذكر قال هونا قراءته والذكور رواية ابن ذر وفي رواية غيره
هونا عليك **ص** وقال مطر الوراق ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر قال هل
من طالب علم فيعان عليه **ش** مطر هو ابن طهمان ابورجاء الخراساني الوراق سكن البصرة
وكان يكتب المصاحف مات سنة تسع عشرة ومائة ووقع هذا التعليق عند ابن ذر عن الكشمي
وحده وثبت ايضا للبرجاني عن الفربري ووصله الفريابي عن ضمرة بن ربيعة عن عبد الله بن سويد
عن مطر **ص** حدثنا ابو معمر حدثنا عبد الوارث حدثنا يزيد حدثني مطرف بن عبد الله عن عمران
قال قلت يا رسول الله فيما يعمل العاملون قال كل ميسر لما خلق له **ش** مطابقته لترجمة
في لفظ التيسير وابو معمر يفتح الميمين عبد الله بن عمرو البصري المقعد وعبد الوارث بن سعيد ويزيد
من الزيادة ابن ابي يزيد واسمه سنان القسام يقال له بالفارسية رشك بكسر الراء وسكون الشين
المججمة كان يقسم الدور ويمسح بمكة ومطرف على صيغة اسم الفاعل من التطريف بالطاء المهملة ابن عبد الله
العامري يروى عن عمران بن حصين رضي الله تعالى عنه وهذا مختصر من حديث مضى في كتاب
القدر عن عمران ومضى الكلام فيه قوله فيما يروى فيم يحذف الالف بكلمة الاستفهامية قال ذلك
حين قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما منكم الا كتب مكانه في الجنة او النار كل
واحد منهما يسهل عليه ما كتب من عملهما **ص** حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا
شعبة عن منصور والاعمش سمعا سعد بن عبيدة عن ابي عبدالرحمن عن علي رضي الله تعالى عنه عن
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه كان في جنازة فاخذ عودا فجعل ينكت في الارض فقال ما منكم
من احد الا كتب مقعده من الجنة او من النار قالوا لا تنكلك قال اعملوا فكل ميسر فاما ان اعطى

وانتفى الآتية ش **ص** مطابقتها لترجمة من مطابقة الحديث. فقول وعشر بنصر بن مجاهد
وسكون النون محمد بن جعفر ومنصور هو ابن المعتمر والاعمش هو سليمان وسعد بن عبيدة بوحدة
بالمهمله واتزى السلى بالضم الكوفي ختن ابي عبد الرحمن السنن واسمه عبدالله بن حبيب الكوفي
التارى ولايه صحبة والحديث مضى في الجناز مطولا في باب موعظة المحرث عند انقضاء قريته كانت
اى يضرب في الارض فيؤثر فيها قوله الا كتب اى قر في الازل ان يكون من اهل النار ومن اهل
الجنة فقالوا لا نعتمد على ما قدر الله علينا ونترك العمل فقال لا تعملوا فان اهل السعادة يسرون
لعلمهم واهل الشقاوة لعلمهم **ص** باب **ص** قول الله تعالى بل هو قرآن مجيد في لوح
مخفوظ والطور وكتاب مسطور قال قتادة مكتوب يسطرون بخطون في ام الكتاب جلة الكتاب
واصله ما يلفظ من قول ما يتكلم من شىء الا كتب عليه ش **ص** مجيد اى كريم على الله وقرئ مجيد
بالخفص اى قرآن رب مجيد وقيل معنى مجيد احكمت آياته وبيدت وفصلت وقرأ نافع محفوظ بالرفع
على انه نعت لقرآن وقرأ غيره بالخفص على انه نعت للوح والطور قبل جبل بالشام وكتاب مسطور
قال قتادة مكتوب وصله البخارى في كتاب خلق افعال العباد من طريق يزيد بن زريع عن سعيد
ابن ابي عروبة عن قتادة في قوله تعالى (والطور وكتاب مسطور) قال المسطور المكتوب قوله
يسطرون اى يكتبون رواد عبد بن حيد من طريق شيان بن عبد الرحمن عن قتادة في قوله وما يسطرون
قال وما يكتبون قوله في ام الكتاب جلة الكتاب واصله وصله ابوداود في كتاب النسخ
والنسخ من طريق معمر عن قتادة نحوه قوله ما يلفظ الى آخره وصله ابن ابي حاتم من طريق
شعيب بن ابي عروبة عن قتادة واخسن فذكره **ص** وقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما يكتب
الخبر والشرش **ص** يعنى في قوله ما يلفظ من قول وصله الطبرى وابن ابي حاتم من طريق هشام
ابن حسان عن عكرمة عن ابن عباس في قوله ما يلفظ من قول قال انما يكتب الخير والشر **ص**
بحرفون يزيلون وليس احد يزبل لفظ كتاب من كتب الله عز وجل ولكنهم يحرفونه بتأويلونه
على غير تأويله دراستهم تلاوتهم واعية حافظة وتعيها تحفظها واوحى الى هذا القرآن لا تدر كم
به يعنى اهل مكة ومن بلغ هذا القرآن فهو له نذير ش **ص** قوله يحرفون في قوله تعالى
يحرفون الكلم عن مواضعه اى يزيلونه من جهة المعنى وتأويلونه بغير المراد الحق قوله دراستهم
في قوله تعالى وان كنا عن دراستهم لغافلين اى عن تلاوتهم وقال ابو عبيدة يحرفون الكلم عن
مواضعه يتلبون ويغيرون قوله واعية في قوله تعالى (وتعيها اذن واعية) اى حافظة وصله ابن ابي
حاتم من طريق على بن ابي طلحة عن ابن عباس قوله واوحى الى آخره وصله ابن ابي حاتم من طريق
على بن ابي طلحة عن ابن عباس **ص** وقال الى خليفة بن خياط حدثنا معتمر سمعت عن ابي
رافع عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لما قضى الله الخلق كتب كتابا عنده غلبت
او قال سبقت رحمتى غضبي فهو عنده فوق العرش ش **ص** مطابقتها لترجمة من حيث انه يشير به
الى ان اللوح المحفوظ فوق العرش ومعتمر هو ابن سليمان يروى عن ابيه سليمان بن طرخان بفتح المهملة هو
المشهور وقال الغساني هو بالضم والكسر وابورافع اسمه تقيع مصغر النفع الصائغ البصرى
يقال ادرك الجاهلية وكان بالمدينة ثم تحول الى البصرة قال ابوداود قتادة لم يسمع من ابي رافع وقال
غيره سمع منه والحديث مضى في التوحيد من حديث الاعرج عن ابي هريرة نحوه في باب ولقد

سبقت كلنا لعمادنا المرسلين قوله قضى الله اى اتم الله خلقه قوله كتب كتابا اما حقيقة عن
 كتابة اللوح المحفوظ ومعنى الكتابة خلق صورته فيه او امر بالكتابة واما مجاز عن تعلق
 الحكم به والاخبار به قوله عنده العندية المكانية مستحيلة في حقه تعالى فهي محمولة على ما يليق به
 او مقوضة اليه او مذكورة على سبيل التمثيل والاستعارة وهي من التشابهات وقال الكرماني كيف
 يتصور السبق في الصفات القديمة اذ معنى القديم هو عدم المسبوقية واجاب بانها من صفات الافعال او المراد
 سبق تعلق الرحمة وذلك لان ايصال العقوبة بعد عصيان العبد بخلاف ايصال الخير فانه من
 مقتضيات صفاته **ص** **باب** قوله تعالى والله خلقكم وما تعملون **ش**
 اى هذا باب في قوله عز وجل (والله خلقكم وما تعملون) قال المهلب غرض البخارى من هذه الترجمة
 اثبات ان افعال العباد واقوالهم مخلوقة لله تعالى وقيل وما تعملون من الاضنام من الخشب
 والحجارة وقال قتادة وما تعملون ايديكم وقيل يجوز ان تكون كلمة مانافية اى وما تعملون ولكن
 الله خالفه ويجوز ان تكون مامضية اى وعملكم ويجوز ان تكون استفهاما بمعنى التوبيخ
ص انا كل شئ خلقناه بقدر **ش** الظاهر انه سقط منه قوله تعالى قال الكرماني
 التقدير خلقنا كل شئ بقدر فيستفاد منه ان الله خالق كل شئ **ص** ويقال
 للمصورين احيوا ما خلقتم **ش** كذا وقع في رواية الاكثرين وهو المحفوظ وفي رواية
 النكشيمى ويقول اى يقول الله عز وجل او يقول الملك بامره وهذا الامر للتجيز **ص**
 ان ربكم الله الذى خلق السموات والارض في ستة ايام ثم استوى على العرش يغشى الليل النهار
 يطلبه حثيثا والشمس والقمر والنجوم مسخرات بامره الاله الخلق والامر تبارك الله رب العالمين قال
 ابن عيينة بين الله الخلق من الامر بقوله تعالى الاله الخلق والامر **ش** ساق في رواية كريمة الآية
 كلها والمناسب منها لما تقدم قوله الاله الخلق والامر فيخص به قوله الله خالق كل شئ ولذلك
 عقبه بقوله وقال ابن عيينة هو سفيان بين الله الخلق من الامر بقوله الاله الخلق والامر وهذا الامر
 وصله ابن ابي حاتم في كتاب الرد على الجهمية من طريق يشار بن موسى قال كنا عند سفيان بن
 عيينة فقال الاله الخلق والامر فالخلق هو المخلوقات والامر هو الكلام وقال الراغب الامر لفظ
 عام للافعال والاقوال كلها ومنه قوله عز وجل (اليه يرجع الامر كله) ويقال للابداع امر نحو قوله
 تعالى (الاله الخلق والامر) وقيل المراد بالخلق في الآية الدنيا وما فيها وبالامر الآخرة وما فيها فهو
 كقوله (اقى امر الله) **ص** وسمى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الايمان عملا قال ابوذر
 وابو هريرة سئل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى الاعمال افضل قال ايمان بالله وجهاد في سبيله
 وقال جزاء بما كانوا يعملون وقال وفد عبد القيس للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم مرنا بمجمل من
 الامر ان علمنا بها دخلنا الجنة فامرهم بالايمان والشهادة واقام الصلاة واتباء الزكاة فبجعل ذلك
 كله عملا **ش** قدم في كتاب الايمان في باب من قال الايمان هو العمل وبسطنا الكلام
 فيه قوله قال ابوذر الى قوله بما كانوا يعملون تقدم الكلام فيه في باب قول الله تعالى (قل فأتوا
 بالتوراة) وهو قبل هذا الباب بشمانية ابواب قوله جزاء بما كانوا يعملون اى من الطاعات قال
 الكرماني اى من الايمان وسائر الطاعات ادخل قوله من الايمان لاجل مذهبه على ما لا يخفى قوله
 وفد عبد القيس الى آخره باقى الكلام فيه بعد حديث واحد **ص** حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب

حدثنا ايوب عن ابي قلابه والقاسم التميمي عن زهدم قال كان بين هذا الحى من جرم وبين الاشعرين
ودواخاء فكنا عند ابي موسى الاشعري فقرب اليه الطعام فيه لحم دجاج وعنده رجل من بني
نجم الله كانه من الموالى فدماه اليه فقال انى رأيت يا كل شيئا فقذرتة فحلفت لا آكله فقال حلم
فلاحدثك عن ذلك انى اتيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فى نفر من الاشعرين نستحمه قال والله
لااحلكم وماعندى مااحلكم فأتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بنهب ابل فسأل عنا فقال ابن
النفر الاشعريون فامرنا بنجمس ذود غزالذرى ثم انطلقنا قلنا ما صنعتنا حلف رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم لايحملنا وماعنده مايحملنا ثم حملنا تغفلنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يمينه
والله لا نفلح ابدا فرجعنا اليه فقلنا له فقال لست انا احلكم ولكن الله احلكم انى والله لا
احلف على يمين فارى غيرها خيرا منها الا اتيت الذى هو خير وتحلتها شى **ش**
مطابقته للترجة تؤخذ من قوله ولله كن الله احلكم حيث نسب الحمل الى الله تعالى
وشجته عبد الله بن عبد الوهاب الحنبل ابو محمد وشيخه عبد الوهاب ابن عبد المجيد الثقفى وايوب
هو السخيتائى وابو قلابه بكسر القاف عبد الله بن زيد الجرهمى والقاسم ابن عاصم التميمي ويقال
الكلبي ويقال الليثى وزهدم بفتح الزاى ابن مضرب على وزن اسم فاعل من التضريب بالضاد المعجمة
والحديث قدمضى فى مواضع كثيرة فى المغازى عن ابي نعيم وفى النذور والذبايح ايضا عن ابي معمر
وفى النذور ايضا عن قتيبة وفى الذبايح عن يحيى عن وكيع قوله وبين الاشعرين جمع اشعري
نسبة الى اشعر ابو قبيلة من اليمى قوله يأكل شيئا اى من النجاسة هكذا فى رواية الكشميهنى
وفى رواية غيره يأكل فقط قوله فقذرتة بكسر الذاى المعجمة اى كرهته قوله فلاحدثك كذا
هو فى رواية الكشميهنى وفى رواية غيره فلاحدثك بنون التأكىد قوله نستحمه اى نطلب منه
الحمل ان اى ان يحملنا قوله بنهب اى غنيمة قوله ذود بفتح الذاى المعجمة وهى من الابل ما بين
الثلاث الى العشرة الذرى بضم الذاى جمع ذروة وهى اعلى كل شى اى ذرى الاسمة البيض اى
من سمين وكثرة شحمهن قوله ثم حملنا بفتح اللام قوله تغفلنا اى طلبنا غفلته وكنا سبب
ذهوله عن الحال التى وقعت قوله ولكن الله احلكم يحتمل وجوها ان يريد ازالة المنسة
عنهم وازافة النعمة الى الله تعالى وانه نسي وفعل الناسى مضاف الى الله تعالى كاجاء فى الصائم
اذا اكل ناسيا فان الله اطعمه وان الله حين ساق هذه الغنيمة اليهم فهو اعطاهم او نظر الى الحقيقة
فان الله خالق كل الافعال قوله وتحلتها من التحلل وهو التفصى من عهدة اليمين والخروج من
حرمته الى ما يحل له بالكفارة **ص** حدثنا عمرو بن على حدثنا ابو عاصم حدثنا قرة
بن خالد حدثنا ابو جرة الضبجى قلت لابن عباس فقال قدم وفد عبد القيس على رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم فقالوا ان بيننا وبينك المشركين من مضر وانا لانصل اليك الا فى اشهر
حرم فرنا بحمل من الامر ان علمنا به دخلنا الجنة وندعو اليها من ورامنا قال آمركم باربع
وانهاكم عن اربع آمركم بالايمان بالله وهل تدرون ما الايمان بالله شهادة ان لا اله الا الله
واقام الصلاة واتيء الزكاة وقعطوا من المغنم الخمس وانماكم عن اربع لاتشربوا فى الدباء والنقير
والظروف المزفة والخنمة شى **ش** هذا حديث عبد القيس الذى مضى عن قريب وقال وفد
عبد القيس الذى مضى عن قريب لى صلى الله تعالى عليه وسلم اخرجه عن عمرو بن على بن يحيى الصيرفى

عن ابي حاصم الضحاك وهو شيخ البخاري روى عنه كثيرا بلا واسطة عن قرّة بضم القاف وتشديد
 الراء ابن خالد السدوسي عن ابي جرة بالجيم والراء نصر بن عمر ان الضبي بضم الصاد المحجمة
 وقح الباء الموحدة والحديث قدمضي في كتاب الايمان في باب اداء الخمس من الايمان ومضى الكلام
 فيه قوله قلت لابن عباس فقال قدم كذا في هذه الرواية لم يذكر مفعول قلت والتقدير قلت
 حدثنا اما مطلقا واما عن قصة عبد القيس قوله من مضر غير منصرف قبيلة كانوا بين ربيعة
 والمدينة قوله في اشهر حرم هي ذوالقعدة وذوالحجة والمحرم ورجب وذلك لانهم كانوا يمتنعون
 عن القتال فيها قوله النقيز بفتح النون جذع يقر وسطه وينتبد فيه قوله والخيمة بفتح الخاء
 المهملة وسكون النون وقح التاء المثناة من فوق ويجمع على حتم وهي جرار خضر يحجاب فيها
 الخمر **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا الليث عن نافع عن القاسم بن محمد عن عائشة
 رضى الله تعالى عنها ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان اصحاب هذه الصور يعذبون
 يوم القيامة ويقال لهم احيوا ما خلقتم **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان من زعم انه
 يخلق فعل نفسه لو صحت دعواه لما وقع الانكار على هؤلاء المصورين وقال الكرماني اسند الخلق
 اليهم صريحا وهو خلاف الترجمة ولكن المراد كسبهم فاطلق لفظ الخلق عليه استهزاء او اطلق بناء
 على زعمهم والحديث اخرجه النسائي في الزينة عن قتيبة ايضا واخرجه ابن ماجة في التجارات
 عن محمد بن ربح قوله اصحاب هذه الصور اي المصورين قوله احيوا اي اجعلوه حيوانا ذاروح
 وهذا الامر امر تعجيز **ص** حدثنا ابو النعمان حدثنا جاد بن زيد عن ايوب عن نافع
 عن ابن عمر قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان اصحاب هذه الصور يعذبون يوم القيامة ويقال
 لهم احيوا ما خلقتم **ش** الكلام فيه مثل الكلام في حديث عائشة وابو النعمان محمد بن
 الفضل السدوسي وايوب هو السخيتاني والحديث اخرجه مسلم في اللباس عن ابي الربيع وغيره
 والنسائي في الزينة عن قتيبة وغيره **ص** حدثنا محمد بن العلاء حدثنا ابن فضيل عن عمارة
 عن ابي زرعة سمع ابا هريرة قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول قال الله عز وجل
 ومن اظلم ممن ذهب يخلق كخلقى فليخلقوا ذرة او ليخلقوا حبة او شعيرة **ش** الكلام
 في مطابقة هذا مثل مامر فيما قبله وابن فضيل مصغر وهو محمد وعمارة ابن القعقاع وابو زرعة
 اسمه هرم بفتح الهاء وكسر الراء البجلي والحديث مضى في اللباس عن موسى بن اسماعيل
 واخرجه مسلم في اللباس عن ابن نمير وغيره قوله ذهب من الذهب الذي هو بمعنى القصد
 والاقبال اليه قوله فليخلقوا ذرة بفتح الذال المعجمة وهي التملة الصغيرة وهذا استهزاء
 او قول على زعمهم او التشبيه في الصورة وحدها لا من سائر الوجوه قوله او شعيرة عطف
 الخاص على العام او هوشك من الراوى والغرض تعجيزهم وتعذيبهم تارة بخلق الحيوان واخرى
 بخلق الجماد وفيه نوع من الترقى في الخساسة ونوع من التنزل في الازرام **ص** **باب**
 قراءة الفاجر والمنافق واصواتهم وتلاوتهم لا تجاوز حناجرهم **ش** اي هذا باب في بيان
 حال قراءة الفاجر قال الكرماني الفاجر المنافق بقريئة جملة قريبا للمؤمن في الحديث ومقابله
 وعطف المنافق عليه انما هو من باب العطف التفسيري قوله تلاوتهم مبتدأ وخبره لا يجاوز
 واما جمع الضمير فهو حكاية عن لفظ الحديث وزيد في بعض الروايات واصواتهم والحناجر جمع حنجرة

وهي الحلقوم وهو مجرى النفس كما ان المرى مجرى الطعام والشراب **حديث** حدثنا هدية بن خالد حدثنا همام حدثنا قتادة حدثنا انس عن ابي موسى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مثل المؤمن الذي يقرأ القرآن كالتربة طعمها طيب وريحها طيب ومثل الذي لا يقرأ كالتربة طعمها طيب ولا ريح لها ومثل الفاجر الذي يقرأ القرآن كمثل الريحانة ريحها طيب وطعمها مرو ومثل الفاجر الذي لا يقرأ القرآن كمثل الحنظلة طعمها مر ولا ريح لها **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وهدية بضم الهاء ابن خالد القيسي بفتح القاف وهمام بتشديد الميم هو ابن يحيى العوذى وانس هو ابن مالك وابو موسى عبدالله بن قيس الاشعري والرجال كلهم بصريون وفيه رواية الصحابي عن الصحابي والحديث مضى في فضائل القرآن عن مسدد ومضى الكلام فيه قوله كالتربة بضم التمهزة ويقال الاتربة والترنجة وفي التوضيح كالتربة كذا في الاصول ولا في الحسن كالتربة بالنون والصواب الاول لان النون والهمزة لا يجتمعان والمعروف الاترج وحكى ابو زيد ترنجة وترج وقالوا الاتربة افضل الثمار للخواص الموجودة فيها مثل كبر جرمها وحسن منظرها ولين ملمسها ولونها تاسر الناظرين ثم اكلها يفيد بعد الالتذاذ طيب النكهة ودباغ المعدة وقوة الهضم واشترك الحواس الاربعة البصر والذوق والشم واللمس في الاحتذاء به اثم ان اجزاءها تنقسم على طبائع فقهشها حار يابس وجرمها حار رطب وجاحضها بارد يابس وبزرها حار مجفف قوله كمثل الحنظلة وهي شجرة مشهورة وفي بعض البلاد تسمى بطيخ ابي جهل فان قلت قال في آخر فضائل القرآن كالحنظلة طعمها مر وريحها مرو هنا قال لا ريح لها قلت المقصود منهما واحد ذلك هو بيان عدم النفع لاله ولا لغيره وربما كان مضرا فمناه لا ريح لها نافعة **حديث** حدثنا علي حدثنا هشام اخبرنا معمر عن الزهري (ح) وحدثني احمد بن صالح حدثنا عنبسة حدثنا يونس عن ابن شهاب اخبرني يحيى بن عروة بن الزبير انه سمع عروة بن الزبير يقول قالت عائشة رضى الله تعالى عنها سألت اناس النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الكتمان فقال انهم ليسوا بشيء فقالوا يا رسول الله فانهم يحدثون بالشئ يكون حق قال فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تلك الكلمة من الحق يخطفها الجن فيقرها في اذن وليه كقرقرة الدجاجة فيخلطون فيه اكثر من مائة كذبة **ش** مطابقتها للترجمة من حيث مشابهة الكائن بالمنافق من حيث انه لا ينفع بالكلمة الصادقة لغلبة الكذب عليه وفساد حاله كما لا ينفع المنافق بقرائه لفساد عقيدته وانضمام خبثه اليها واخرجه من طريقين (الاول) عن علي بن المديني عن هشام بن يوسف الصنعاني عن معمر بن راشد عن محمد بن مسلم الزهري (والثاني) عن احمد بن صالح ابي جعفر المصري عن عنبسة بن خالد بن يزيد بن ابي النجاء ابن اخي يونس ابن يزيد الايلي سمع معمر بن يونس بن يزيد عن ابن شهاب الزهري عن يحيى بن عروة بن الزبير عن ابيه عروة ابن الزبير عن عائشة والحديث مضى في او اخر الطيب في باب الكتمان ومضى الكلام فيه قوله سألت اناس وفي رواية معمر ناس وكلاهما واحد قوله عن الكتمان اي عن حالهم والكتمان جمع كاهن وهو الذي يتعاطى الخبر عن الكائنات في مستقبل الزمان ويدعي معرفة الاسرار قوله يخطفها بالفتح على اللفظة الفصيحة وبكسرهما والجن مفرد الجن اي يختلسها الجن من اخبار وفي رواية الكشيمهني يحفظها من الحفظ قوله فيقر قرها من القرقرة وهو الوضع في الاذن بالصوت والقر الوضع فيها بدون الصوت وازافة القرقرة الى الدجاجة اضافة الفاعل والدجاجة بفتح الدال وكسرهما وقال الخطابي غرضه صلى الله تعالى عليه وسلم نفى ما يتعاطون

من علم القيب قال والصواب كقرفة الزجاجة ليلام معنى القارورة الذي في الحديث
الآخر وتكون اضافة القرقة الى المفعول فيه نحو مكر الليل **ص** حدثنا ابو النعمان
حدثنا مهدي بن ميون سمعت محمد بن سيرين يحدث عن معبد بن سيرين عن ابي سعيد
الخدري عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال يخرج ناس من قبل المشرق ويقروون القرآن
لا يجاوز تراقيهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية ثم لا يعودون فيه حتى يعود السهم
الى فوقه قيل ماسيهم قال سيهم الخلق او قال التبييد **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ
من قوله يقرؤن القرآن لا يجاوز تراقيهم واخرجه عن ابي النعمان محمد بن الفضل عن مهدي بن
ميون الازدي عن محمد بن سيرين عن اخيه معبد بن سيرين بفتح الميم والاربعة بصريون قوله
يخرج ناس من قبل المشرق تقدم في الفتن انهم الخوارج قوله تراقيهم جمع ترقة بفتح اوله
وسكون الراء وضم القاف وفتح الواو وهي العظم الذي بين نقرة النحر والعائق قوله يمرقون
اي يخرجون قوله من الرمية بكسر الميم الخفيفة وتشديد الياء آخر الحروف فعيلة بمعنى المرمية
اي المرمى اليها قوله الى فوقه بضم الفاء وهو موضع الوتر من السهم قوله ماسيهم بكسر
المهمله مقصورا ومدود العلامة قوله الخلق هو ازالة الشعر قوله او التبييد بالمهمله والياء
الموحدة وهو استبصال الشعر فان قلت يلزم من وجود العلامة وجود ذى العلامة فكل مخلوق
الرأس منهم لكنه خلاف الاجماع قلت كان في عهد الصحابة لا يخلقون رؤسهم الا في النساك او الحاجة
واما هؤلاء فقد جعلوا الخلق شعارهم ويحتمل ان يراد به خلق الرأس واللحية وجميع شعورهم
ص **باب** قوله تعالى ونضع الموازين القسط **ش** اي هذاباب في قوله
عز وجل (ونضع الموازين القسط) وفي رواية ابي ذر ليوم القيامة اي في يومها والموازين جمع ميزان
واصله موزان قلت الراوياء لسكونها وانكسار ما قبلها والقسط مصدر يستوي فيه المفرد والمثنى
والجمع اي نضع الموازين العادلات قيل ثمة ميزان واحد يوزن به الحسنات واجيب بانه جمع
باعتبار العباد وانواع الموزونات وقال الزجاج اي نضع الموازين ذوات القسط قال اهل السنة انه
جسم محسوس ذو لسان وكفتين والله تعالى يجعل الاعمال والافوال كالايمان موزونة او توزن
صحفها وقيل ميزان كيزان الشعر وفائدته اظهار العدل والمبالغة في الانصاف والالزام قطع الاعذار
بالعباد **ص** وان اعمال بني آدم وقولهم يوزن **ش** قد ذكرنا ان الاعمال والاقوال
تجسد باذن الله تعالى فتوزن او توزن الصحائف التي فيها الاعمال **ص** وقال مجاهد القسطاس
العدل بالرومية **ش** اي قال مجاهد في قوله تعالى (وزنوا بالقسطاس المستقيم) وهو بضم
القاف وكسرها العدل بلفظ اهل الروم وهو من توافق اللغتين **ص** ويقال القسط مصدر
المقسط وهو العادل واما القاسط فهو الجائر **ش** اعترض الاسماعيلي على البخاري في قوله
القسط مصدر المقسط ومصدر المقسط الاقسط يقال اقسط اذا عدل وقسط اذا جار وقال الكرماني
المصدر المحذوف الزوائد نظرا الى اصله قلت هذا ليس بكاف في الجواب **ص** حدثنا
احمد بن اشكاب حدثنا محمد بن فضيل عن عمارة بن القهقاع عن ابي زرعة عن ابي هريرة رضي الله
تعالى عنه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كلناتن حبيبتان الى الرحمن خفيفتان على اللسان
ثقلتان في الميزان سبحان الله وبجمده سبحان الله العظيم **ش** ختم البخاري كتابه بالتسبيح

والنحمد كابدأ اوله بحديث النية عملا به وابوزرعة اسمه هرم ومررجاله عن قريب وقدمضى
الحديث فى الدعوات عن زهير بن حرب وفى الايمان والنذور عن قتيبة وهنا عن احمد بن اشكاب
بكسر الهززة وقتها وسكون الشين المحجمة وبالكاف وبالباء الموحدة غير منصرف وقيل هو
منصرف ابو عبدالله الصفار الكوفي سكن مصر ويقال احمد بن ميمون بن اشكاب ويقال احمد
بن عبدالله بن اشكاب ويقال اسم اشكاب مجمع مات سنة تسع عشر ومائتين وهو من افراد
قوله كلن ان اى كلامان وتطلق الكلمة عليه كما يقال كلمة الشهادة قوله حبيبتان اى محبوبتان
يعنى بمعنى المفعول لا الفاعل والمراد محبوبة فائلهما ومحبة الله للعبد ارادة ايصال الخير اليه
والتكريم قيل ماوجه حقوق علامة التثنية والتأنيث والفعيل اذا كان بمعنى المفعول يستوى فيذكر
والمؤنث فاجيب بان التسوية جائزة لا واجبة ووجوبها فى المفرد لا فى المثنى وان هذه التاء للنقل
من الوصفية الى الاسمية قوله الى الرحمن تخصيص لفظ الرحمن من بين سائر الاسماء الحسنى لان
القصد من الحديث بيان سعة رحمة الله تعالى على عباده حيث يحازى على الفعل القليل بالثواب
الكثير ولا يقال انه سجع لان المنهى سجع الكهان قوله سبحان مصدر لازم النصب باضمار الفعل
وقال الزمخشري سبحان علم للتسبيح كعثمان علم للرجل قيل سبحان واجب الاضافة فكيف الجمع بين
الاضافة والعلمية واجيب بانه ينكر ثم يضاف ومعنى التسبيح التنزيه يعنى انزه الله
تنزيها عملا يليق به قوله وبمحمد الو او للخال اى اسبحه ملتبسا بمحمدى له
من اجل توفيقه لى للتسبيح ونحوه او اعطف الجملة على الجملة اى اسبح
التبس بمحمد والحمد هو الثناء بالجميل على وجه التفضيل
وتكرار التسبيح للاشعار بتنزيهه على الاطلاق
والحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا
محمد النبي الامى وعلى اله وصحبه
وسلم تسليما كثيرا دائما

م م م

م

﴿ فرغت عني مؤلفه ومسطره العبد الفقير الى رحمة ربه الغني ابو محمد محمود بن احمد البغيني ﴾
 ﴿ من تأليف هذا الجزء وتسطيره الحادي والعشرين من عمدة القاري في شرح البخاري الذي به ﴾
 ﴿ كل التشرح بتوفيق الله وعونه ولطفه وكرمه في آخر الثلث الاول من ليلة السبت الخامس ﴾
 ﴿ من شهر جادى الاولى طام سبعة واربعين وثمانمائة من الهجرة النبوية في داره التي مقابلة ﴾
 ﴿ مدرسته البدرية في حارة كتابه بالقرب من الجامع الازهر وكان ابتداء شروعي في تأليفه ﴾
 ﴿ في اخر شهر رجب الاصم الاصب سنة عشرين وثمانمائة وفرغت من الجزء الاول ﴾
 ﴿ يوم الاثنين السادس عشر من شهر ذي الحجة الحرام سنة عشرين وثمانمائة وفرغت من الجزء ﴾
 ﴿ الثاني نهار الثلاثاء السابع من شهر جادى الاخرى سنة احدى وعشرين وثمانمائة ﴾
 ﴿ وفرغت من الجزء الثالث يوم الجمعة الثامن من جادى الاولى سنة ثلاثة وثلاثين وثمانمائة ﴾
 ﴿ بعد ان مكثت فيه نصف سنة وكان الخلو بين الثاني والثالث مقدار سنة عشر سنة ﴾
 ﴿ واكثر وفرغت من الرابع يوم الثلاثاء التاسع من ربيع الآخر سنة تسع ﴾
 ﴿ وثلاثين وثمانمائة ثم استمررت في الكتابة والتأليف الى التاريخ المذكور ﴾
 ﴿ في الحادى والعشرين وكانت مدة مكثي في التأليف مقدار ﴾
 ﴿ عشر سنين مع تحلل ايام كثيرة فيها والحمد لله ﴾
 ﴿ تعالى على هذه النعمة وصلى الله ﴾
 ﴿ على سيدنا محمد وعلى ﴾
 ﴿ اله وصحبه ﴾
 ﴿ وسلم ﴾

يقول خادم تصحيح العلوم بدار الطباعة العامرة في دار السلطنة السنية الفاخرة العبد الفقير
الى الله تعالى عمر العامر التلوي البديسي والحافظ عبد الصمد رفيع العلم في المكتب السلطاني

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي وفق من العلماء في كل عصر طائفة تحمل اعباء الاحاديث والسنن وميزهم على غيرهم
بسلوكهم اوضح السبل واقوم السنن ونشهد ان لا اله الا الله شهادة نتظم بها في سلوكهم ونفوز بها
سوابغ النعم وسوابق المنن ونشهد ان سيدنا محمدا عبده ورسوله خير من اوتي الحكمة وافضل من
تحلى بمعالى الخلق الحسن صلى الله تعالى عليه وعلى آله وصحبه الذين بذلوا نفوسهم في نقل
اقواله وافعاله واحواله الينا لنأمن من الفتنة صلاة وسلاما دائما مادام احسانه على الامة في
السمر والعن (وبعد) فان فن الحديث لكونه مدار الاسلام واصل الاحكام اعنتني به الصحابة ومن
بعدهم حفظا وتدوينا وتعلما وافهاما بحيث ازالوا عن وجهه اللثام فبذلوا الجهد وافرغوا
الوسع في ضبط الكلمات والكلام فحملوا في ذلك مشاق السفره والمحن والجوع والسرهم فله
درهم حيث قصدوا بذلك الضبط والتسهيل ونعم ما خلفوه لنا من السبيل فيروا الصحيح والحسن
من الضعيف واكثروا في ذلك الكتب والتصنيف ومن برز في هذا الميدان واحرز في ذلك قصب
السبق في ذلك الشأن بحيث لم يقرب شأوه احد من ابطال هذا الطعان امام المحدثين بل تراعى وقرة
عين المحققين بلا دفاع الامام ابو عبد الله محمد بن اسمعيل البخاري رضى الله تعالى عنه وارضاه واحسن
في دار النعيم مثواه فتلقت الامة كتابه بالقبول وتسارعوا اليه لما رأوا من عظيم نفعه المأمول فشرحوه
وقرروا مسائله وبنوا مشكله وعينوا موارده فانتهل كل منهم من رحيق خدمته كاشه المختوم وفاز
بنصيبه وحظه المقسوم فن سابق اصاب نصله من الفرض الفؤاد ومن سابق لم يبلغ مصله المرحى
او كاد ان يبلغ المراد ومن بلغ في هذا المجال ولم يزاحمه احد من الابطال الامام الامتلى والهمام اللوزعى
بدر الدين ابى محمد محمود بن احمد العيني سقى الله ثراه بالرحمة والاحسان وافاض عليه سجال الرضوان
فانه استخرج من كنوزه نقود العبارات وحل من رموزه عقود الاشارات ووفق انوار مكنونه
وكشف اسرار مضمونه فحق ما قيل ونعم العون والدليل كتاب لاسرار الحقيقة جامع رفيع
لاستار العقيدة رافع تنور من رؤياه منابصائر وتطرب في فخواه منا مسامع له الروضة
الزهراء في درلفظه عيون لها عين اليقين منابع لباس حروف كالظلام وتحتها ضياء من العلم
الالهى ساطع فياط الى التحقيق هذا مراكم فجدوا الى نيل المرام وسارعوا وقد صادف طبعه
في (دار الطباعة العامرة) زمان امير المؤمنين ظل الله في العالمين الذي شاعت اثار اخلاقه الحسنة في
فخوم الآفاق وبذلك قد اعلى على اعلى السلطان وفاق وحصل بذلك من جواهر الورى الاجاع
والوفاق ها هو الامام الذي ارعد الرعد بابه فارتعد فرقه ويجوده اخجل السحاب فتفصد عرقا
وفي مهد الامن والامان انام الانام وهم طوائف الفضلاء بمزيد الاحسان والاكرام لوا بصره
انوشروان لا عترف بانه عادل عن صوب الصواب والعدالة ولورآه حاتم طى لا عرض عن دعوى